

(تفسير سورة النبأ وتسمى سورة عم يتساءلون والنساء أول)	٣٢٦
(تفسير سورة النازعات)	٣٢٩
(تفسير سورة هيس)	٣٣٢
(تفسير سورة التكهوير)	٣٣٥
(تفسير سورة الانفطار)	٣٣٧
(تفسير سورة المطغفين)	٣٣٨
(تفسير سورة الانشقاق)	٣٤٢
(تفسير سورة البروج)	٣٤٣
(تفسير سورة الطارق)	٣٤٦
(تفسير سورة الاعلى)	٣٤٨
(تفسير سورة الغاشية)	٣٥٠
(تفسير سورة الفجر)	٣٥٢
(تفسير سورة البلد)	٣٥٧
(تفسير سورة الشمس)	٣٥٩
(تفسير سورة الليل)	٣٦٠
(تفسير سورة الضحى)	٣٦٢
(تفسير سورة ألم نشرح)	٣٦٥
(تفسير سورة التين)	٣٦٧
(تفسير سورة العلق)	٣٦٩
فصل في أول ما نزل من القرآن	٣٦٩
(تفسير سورة القدر)	٣٧٢
فصل في فضل ليلة القدر	٣٧٢
ذكر الاحاديث الواردة في ليلة القدر	٣٧٣
(تفسير سورة لم يكن)	٣٧٥
(تفسير سورة الزلزلة)	٣٧٨
(تفسير سورة العاديات)	٣٧٩
(تفسير سورة القارعة)	٣٨٠
(تفسير سورة التكوير)	٣٨١
(تفسير سورة العصر)	٣٨٦
(تفسير سورة المعزة)	٣٨٣
(تفسير سورة الفيل)	٣٨٤
(تفسير سورة قريش)	٣٨٨
(تفسير سورة المسعون)	٣٩٠
(تفسير سورة الكوثر)	٣٩١
فصل في شرح الاحاديث المتصلة بالحوض وذ كر ما ورد فيه	٣٩٣
(تفسير سورة قل يا أيها الكافرون)	٣٩٥

- ٣٩٦ (تفسير سورة النصر)
 ٤٠٢ (تفسير سورة أبي طه)
 ٤٠٣ (تفسير سورة الانعلاص)
 ٤٠٦ (تفسير سورة الفلق)
 ٤٠٧ فصل وقبل الشروع في التفسير نذكر معنى الحديث وما قيل فيه (وهو قول عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يهرج حتى كان يخيل اليه انه صنع الشيء ولم يصنعه الخ) وما قيل في السحر وما قيل في الرقي
 ٤٠٨ (تفسير سورة الناس)

(تم فهرست الجزء الرابع من تفسير الخازن)

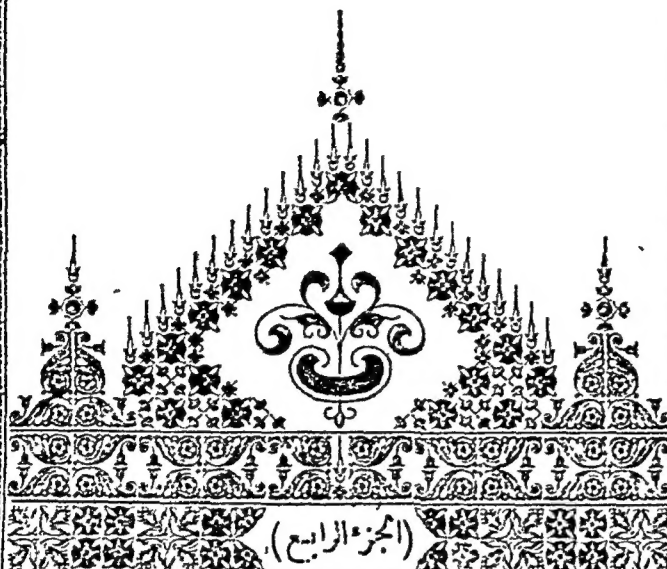
هـ _____ ذ

الجزء الرابع من تفسير القرآن المجليل المسمى باب
التأويل في معاني التنزيل تأليف الشيخ
الامام المحجة المقدم العلامة قدوة الامة
وعلم الأئمة ناصر الشريعة وحج
السنة علاء الدين علي بن محمد
ابن ابراهيم البغدادي
الصوفي المعروف
بالمخازن فغده
الله برحمته
آمين

٢

* (وبهامشه الجزء الرابع من تفسير الامام النسفي) *

ض ح ن



بسم الله الرحمن الرحيم

(سورة يس عليه الصلاة والسلام مكية) *

وهي ثلاث وثمانون آية وسبع مائة وعشرون كلمة وثلاثة آلاف حرف عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لكل شيء قلبا وقلب القرآن يس ومن قرأ يس كتب الله له بقراءتها قراءة القرآن عشر مرات أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وفي أسناده شيخ مجهول وعن معقل بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأوا على موتاكم يس أنجوه ابوداود وغيره

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قوله عز وجل (يس) قال ابن عباس هو قسم فعنه ان معناه يا انسان بلغة طي يعني محمد صلى الله عليه وسلم وقيل يا سيد البشر وقيل هو اسم للقرآن (والقرآن الحكيم) أي ذي الحكمة لانه دليل ناطق بالحكمة وهو قسم وجوابه (انك لمن المرسلين) أي أقسم بالقرآن ان محمد صلى الله عليه وسلم من المرسلين وهو رد على الكفار حيث قالوا لست مرسلا (على صراط مستقيم) معناه وانك على صراط مستقيم وقيل معناه انك لمن المرسلين الذين هم على طريقة مستقيمة (تنزيل العزيز الرحيم) أي القرآن تنزيل العزيز في ملكه الرحيم بخلقه (اتنذر قوما ما أنذر آباؤهم) يعني لم تنذر آباؤهم لان قريش لم يأتهم نبي قبل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل معناه اتنذر قوما ما أنذر آباؤهم من العذاب (فهم غافلون) أي عما يراد بهم من الايمان والرشد (لقد حق القول) أي وجب العذاب (على

(سورة يس مكية وهي ثلاث وثمانون آية) ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (يس) عن ابن عباس رضي الله عنهما معناه يا انسان بلغة طي ومن ابن الحنفية يا محمد وفي الحديث ان الله تعالى سماني في القرآن بسبعة أسماء محمد واجد وطه وبس والزلزل والمذثر وعبد الله وقيل يا سيد يس بالامالة على وجزة وخلف وجاد ويحيي (والقرآن) قسم (الحكيم) ذي الحكمة ولانه دليل ناطق بالحكمة اولانه كلام حكيم فوصف بصفة المتكلم به (انك لمن المرسلين) جواب القسم وهو رد على الكفار حيث قالوا لست مرسلا (على صراط مستقيم) خبر بعد خبر واصله للرسولين أي الذين ارسلوا على صراط مستقيم أي طريقة مستقيمة وهو الاسلام (تنزيل) ينصب اللام شامى وكوفي غير أبي بكر على اقرأ تنزيل او على انه مصدر أي نزل تنزيل وغيرهم بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف أي هو تنزيل والمصدر بمعنى المفعول (العزيز) الغالب بفصاحة نظم كتابه او هام ذوى العناد (الرحيم) المجاذب باطافه معنى خطابه افهام اولى الرشاد واللام في (تنذر قوما) متصل بمعنى المرسلين أي ارسلت لتنذر قوما (ما أنذر آباؤهم) مانافية تنادى بها لتنذر قوما (ما أنذر آباؤهم) على الوصف بدليل أي قوما غير منذر آباؤهم من نذر من قبلك قوله لتنذر قوما ما أنذر آباؤهم من نذر او موصولة وما ارسلنا اليهم قبلك من نذر او موصولة منصوبة على المفعول الثاني أي العذاب الذي انذرهم كقوله انا انذرناكم عذابا قريباً او مصدرية أي لتنذر قوما انذاراً يأتهم أي مثل انذار آباؤهم (فهم غافلون) ان جعلت مانافية فهو متعلق بالنفي أي لم ينذروا فهم غافلون والا فهو متعلق بقوله انك لمن المرسلين لتنذر كما تقول ارسلتك الى فلان لتنذره فانه غافل او فهو غافل (لقد حق القول

(وكل شيء أحصيناه) عددناه وبيناه (في امام مبين) ٤ يعني اللوح المحفوظ لانه أصل الكتب ومقتداها (واضرب لهم مثلا اصحاب القرية)

والله عليه وسلم اعظم الناس أجرا في الصلاة بعدهم فأبدهم مسمى والذي ينتظر الصلاة حتى يصليها مع الإمام أعظم أجرا من الذي يصلي ثم ينام قوله تعالى (وكل شيء أحصيناه) أي حفظناه وعددناه وأثبتناه (في امام مبين) يعني اللوح المحفوظ قوله عز وجل (واضرب لهم مثلا) أي صف لهم شها مثل حالهم من قصة (أصحاب القرية) يعني انطاكية (اذ جاءها المرسلون) يعني رسل عيسى عليه الصلاة والسلام * (ذكر القصة) * قال العلماء باخبار الانبياء بعث عيسى عليه الصلاة والسلام رسولين من الخواريين الى أهل انطاكية فلما قربا من المدينة رأيا شيخا يرعى غنمات له وهو حبيب النجار صاحب يس فسلما عليه فقال الشيخ لهما من انتم فقالا رسولا عيسى عليه الصلاة والسلام ندعوكم من عبادة الاوثان الى عبادة الرحمن فقال الشيخ لهما امعكما آية قال نعم نشفي المريض ونبرئ الاكبة والابرص باذن الله قال الشيخ ان لي ابنا مريضا منذ سنين قالوا فانطلق بنا نعالج على حاله فأتى بهما الى منزله فمحصا ابنه فقام في الوقت باذن الله تعالى معجبا ففشا الخبر في المدينة وشفي الله تعالى على أيديهما كثيرا من المرضى وكان لهم ملك يعبد الاصنام اسمه انطيوخس وكان من ملوك الروم فانهى خبرهما اليه فدعا بهما وقال من انتمما قالوا رسولا عيسى عليه الصلاة والسلام قال وفيهم جئتكما قالان دعوكم من عبادة الاوثان الى عبادة من يسمع ويبصر فقال ولنا اله دون آلهتنا قال نعم الذي أوجدك وأهلك قال لهما قوموا حتى انظر في امركما فتبعهما الناس فأخذوهما ووضعهما وقال وهب بعث عيسى عليه الصلاة والسلام هذين الرجلين الى انطاكية فأتيها فلم يصل الى ملكها وطالت مدة مقامهما حتى خرج الملك ذات يوم فكبرا وذكرا الله تعالى فغضب الملك وأمر بهما فحبسا ووجد لكل واحد منهما مائتي جلدة فلما كذبا وضرىا بعث عيسى عليه الصلاة والسلام رأس الخواريين شمعون الصفاء على اثرهما ليبرهما فدخل شمعون البلد متكررا فجعل يعاشر حاشية الملك حتى أنسوا به فرفعوا خبره الى الملك فدعاه وأنس به واكرمه ورضى عشرته فقال للملك ذات يوم بلغني انك حبست رجلين في السجن وضررتهم حين دعواك الى غير دينك فهل كلمتهما وسمعت قولهما فقال حال الغضب بيني وبين ذلك قال فان رأى الملك دعاهما حتى أطلع على ما عندهما فدعاهما الملك فقال لهما شمعون من ارسلكما الى هاهنا قال الله الذي خلق كل شيء وليس له شريك فقال لهما شمعون فصفا وأجزا قال انه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فقال شمعون وما آيتكما قال لا ماتتمناه فأمر الملك حتى جازا بعتلام مطموس العينين وموضع عينيه كالجمجمة فجازا لا يدعوان ربهما حتى انشق موضع البصر فأخذوا بندقتين من طين فوضعهما في حدقتيه فصارتا مقلتين يصير بهما ففجبه الملك فقال شمعون للملك ان أنت سألت الهك حتى يصنع لك مثل هذا كان لك الشرف والهلك فقال له الملك ليس لي عندك سر مكتوم فان الهنا الذي نعبد لا يسمع ولا يبصر ولا يضر ولا ينفع وكان شمعون يدخل مع الملك على الصنم ويصلي ويتضرع حتى ظنوا أنه على ملتهم فقال الملك للرسولين ان قدر الهكما الذي تعبدانه على احياء ميت آمنابه وبكفالا الهنا قادر على كل شيء فقال الملك ان هاهنا ميتا قد مات منذ سبعة أيام ابن دهقان وانا اخرته فلم ادفنه حتى يرجع أبوه وكان غائبا فاجأ باليت وقد تغير واروح فجعل يدعوان ربهما علانية وشمعون يدعو ربه سرا فقام الميت وقال اني ميت منذ سبعة أيام ووجدت مشركا قد دخلت في سبعة اودية من النار وانا احذركم ما أنتم عليه فآمنوا بالله ثم قال ففتح أبواب السماء فنظرت شابا حسن الوجه يشفع لهما قال الملك ومن الثلاثة قال شمعون وهذا ان وأشار بيده الى صاحبيه ففجبه الملك من ذلك فلما علم شمعون ان قوله قد أثر في الملك أخبره بالبحال ودعاه فآمن الملك وآمن معه قوم وكفرا آخرون وقيل بل كفر الملك واجمع على قتل الرسل هو وقومه فبلغ ذلك حبيبا وهو على باب المدينة فجاء يسعي اليهم يذكركم ويدعوهم الى طاعة المرسلين فذلك قوله تعالى (اذ أرسلنا اليهم اثنتين فكنذبوهما) قال وهب اسمهما يحيى ويونس وقال كعب صادق

ومثل لهم من قولهم خذني من هذا الضرب كذا أي من هذا المثال وهذه الاشياء على ضرب واحد أي على مثال واحد والمعنى واضرب لهم مثلا مثل اصحاب القرية أي انطاكية أي اذكر لهم قصة عجيبه قصة اصحاب القرية والمثل الثاني بيان للاول واتصاف (اذ) بانه بدل من اصحاب القرية (جاءها المرسلون) رسل عيسى عليه السلام الى أهله ابغتهم دعاه الى الحق وكانوا عبدة اوثان (اذ) بدل من اذ الاول (أرسلنا اليهم) أي أرسل عيسى بأمرنا (اثنتين) صادقا وصدوقا فلما قربا من المدينة رأيا شيخا يرعى غنمات له وهو حبيب النجار فسأل عن حالهما فقالا نحن رسولا عيسى ندعوكم من عبادة الاوثان الى عبادة الرحمن فقال امعكما آية فقالا نشفي المريض ونبرئ الاكبة والابرص وكان له ابن مريض مدة سنتين فمحصاه فقام فآمن حبيب وفشا الخبر فشفى على أيديهما خلق كثير فدعاهما الملك وقال لهما اننا لله سوى آلهتنا قال نعم من أوجدك وأهلك فقال حتى انظر في امركما فتبعهما الناس وضر بهما وقيدهما حبسا ثم بعث عيسى شمعون فدخل متكررا وعاشر حاشية الملك حتى استأنسوا به ورفعوا خبره الى الملك فأنس به فقال له ذات يوم بلغني انك حبست رجلين فهل سمعت قولهما قال لا فدعاهما فقال شمعون من ارسلكما قال الله الذي خلق كل شيء ورزق كل حي وليس له شريك فقال صفاه وأجزا قال لا يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال وما آيتكما قال لا مات ميتا فقال له شمعون ارايت لو سألت الهك حتى يصنع مثل هذا فيكون لك وله الشرف قال الملك ليس لي عندك سر ان الهنا لا يسمع ولا يبصر ولا يضر ولا ينفع ثم قال ان قدر الهكما على احياء ميت آمنابه فدعوا بعتلام مات من سبعة أيام فقال اني ادخلت في سبعة اودية من النار لمسامت عليه من الشريك وانا احذركم ما أنتم فيه فآمنوا وقال ففتح أبواب السماء فرايت شابا حسن الوجه يشفع لهما قال الملك ومن الثلاثة قال شمعون وهذا ان فلهذا الثلاثة قال الملك ومن هم قال شمعون

وهذان فتجب الملك فلما رأى شمعون ان قوله قد أثر فيه ففجبه فآمن وآمن قوم ومن لم يؤمن صاح عليهم جبريل فلهذا (فكذبوهما) وصدوق

فكذب أصحاب القرية الرسولين (فعزونا) ففويينا هم افعزونا أبو بكر من عزه بعزه اذا غلبه أى فغلبنا وقهرنا (بثالث) وهو شععون وتركوا كرام المفعول به لان المراد كرام المعززة وهو شععون والطف فيه من التدبير حتى عز الحق وذلل الباطل واذا كان الكلام منصبا الى غرض من الاغراض جعل سياقه وتوجهه اليه كأنه ماسواه مرفوض (فقالوا انا اليكم مرسلون) أى قال الثلاث لاهل القرية (قالوا) أى أصحاب القرية (ما أنتم الا بشر مثلنا) رفع بشر هنا ونصب في قوله ما هذا بشرا لانتقاض النفي بالا فلم يبق ما يشبه بليس وهو الموجب لبعده (وما أنزل الرحمن من شيء) أى وحيا (ان أنتم الا تكذبون) ما أنتم الا كذبة (قالوا ربنا يعلم انا اليكم مرسلون) أكد الثاني باللام دون الأول لان الاول ابتداء اخبار والثاني جواب عن انكار فيحتاج الى زيادة تأكيد دور بنا يعلم جار مجرى القسم في التوكيد وكذلك قوله شهد الله وعلم الله •

(وما علمنا الا البلاغ المبين) أى التبليغ الظاهر المكشوف بالآيات الشاهدة بصحة (قالوا انا تطيرنا بكم) تشاء منا بكم وذلك انهم كرهوا دينهم ونفرت منه نفوسهم وعادة الجمال ان يتبعوا بكل شيء ما لوالاه وقبلته طماعهم ويتشاهوا بما نفروا عنه وكرهوه فان أصابهم بلاء ووفعة قالوا بشؤم هذا وبركة ذلك وقيل حبس عنهم المطر فقاموا ذلك (ان لم تنتهوا) عن مقالكم هذه (ليرجنكم) لنقلكم منكم ولنطردنكم ولنشقنكم (وليسكنكم منا عذاب اليم) وليسكنكم عذاب النار وهو أشد عذاب (قالوا طائركم) أى سبب شؤمكم (معكم) وهو الكفر (ان) بهمة الاستفهام وحرف الشرط كوفي وشامى (ذكرتم) وعلمتم ودعيتم الى الاسلام وجواب الشرط مضمر وتقديره تطيرتم أين بهمة ممدودة بعدها مكمسورة أبو عمرو وأين بهمة مقصورة بعدها ياء مكسورة مكسورة مكى ونافع ذكرتم بالتخفيف يزند (بل أنتم قوم مسرفون) مجاوزون الحد في العصيان من ثم أتاكم الشؤم من قبلكم لامن قبل رسل الله وتذكيرهم اوبل أنتم مسرفون في ضلالكم وغيبك حيث تشاءمون بمن يجب التبليغ به من رسل الله (وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى) هو حبيب النجار وكان في غار من الجبل يعبد الله فلما بلغه خبر الرسل أتاهم وأظهر دينه وقال أتألون على ما جئتم به اجرا قالوا لا (قال يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسألكم اجرا) على تبليغ الرسالة (وهم مهتدون) أى الرسل فقالوا أو أنت على دين هؤلاء فقال (وما لى لأعبد الذى فطرني)

وصدوق (فعزونا بثالث) أى قوينابرسل ثالث وهو شععون وقيل شلوم وانما اضاف الله تعالى الارسل اليه لان عيسى عليه الصلاة والسلام اتبعهم باذن الله عز وجل (فقالوا) يعنى الرسل جميعا لاهل انطاكية (انا اليكم مرسلون قالوا ما أنتم الا بشر مثلنا وما أنزل الرحمن من شيء) أى لم يرسل رسولا (ان أنتم الا تكذبون) أى فيما تزعمون (قالوا ربنا يعلم انا اليكم مرسلون) أى وان كذبتمونا (وما علمنا الا البلاغ المبين) أى بالآيات الدالة على صدقنا (قالوا انا تطيرنا بكم) أى تشاء منا بكم وذلك لان المطر حبس عنهم فقالوا أصابنا ذلك بشؤمكم (ان لم تنتهوا) أى تسكنوا عنا (ليرجنكم) أى لتقتلنكم وقيل بالجحارة (وليسكنكم منا عذاب اليم) قالوا طائركم معكم (اى شؤمكم معكم) بكفركم وتكذيبكم يعنى أصابكم الشؤم من قبلكم وقال ابن عباس حطكم من الخير والشر (ان ذكرتم) معناه اطيرتم لان ذكرتم وعظمت (بل أنتم قوم مسرفون) اى فى ضلالكم وشرككم متجاوزون فى غيبيكم قوله عز وجل (وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى) هو حبيب النجار وقيل كان قصارا وقال وهب كان يعمل الحبر وكان سقيما قد أسرع فيه الجذام وكان منزله عند أقصى باب من أبواب المسجد وكان مؤمنا صادقا يجمع كسبه فاذا أمسى قسمه نصفين نصفه ليعياله ويتصدق بنصفه فلما بلغه ان قومه كذبوا الرسل وقصدوا قتلهم جاءهم (قال يا قوم اتبعوا المرسلين) وقيل كان في غار يعبد الله فلما بلغه خبر الرسل أتاهم وأظهر دينه وقال لهم أتألون على هذا اجرا قالوا لا فقبل على قومه وقال يا قوم اتبعوا المرسلين (اتبعوا من لا يسألكم اجرا وهم مهتدون) أى لا تخسرون معهم شيئا من دنياكم وترجعون حصص دينكم فيحصل لكم خيرا الدنيا والآخرة فلما قال ذلك قالوا له أو أنت مخالف لديننا ومتابع دين هؤلاء الرسل ومؤمن بالله هم فقال (وما لى لأعبد الذى فطرني واليه ترجعون) قيل أضاف الفطرة الى نفسه والرجوع اليهم لان الفطرة أثار النعمة وكانت عليه اظهر والرجوع فيه معنى الرجوع فكان بهم البقي وقيل معناه وأى شئ لى اذ لم اعبد خالق واليه تردون عند البعث فيجزىكم بأعمالكم (أتأخذون دينه آلهة) اى لا تأخذون دينه آلهة (ان يردن الرحمن بضر) اى بسوء ومكره (لا تنعن عنى) اى لا تدفع عنى (شفاعتهم شيئا) اى لا شفاعة لها فتغنى عنى (ولا ينقدون) اى من ذلك المكره وقيل من العذاب (انى اذا لى ضلال مبين) أى خطأ ظاهر (انى آمنت بربكم فاسمعون) اى فاشهدوا لى بذلك قيل هو خطاب للرسل وقيل هو خطاب لقومه فلما قال ذلك وثب القوم عليه وثبة رجل واحد فقتلوه قال ابن مسعود وولته به بأرجلهم حتى خرج قصبه من دبره وقيل كانوا يرمونه بالجحارة وهو يقول اللهم اهد قومي حتى أهلكو وقبره بانطاكية فلما لى الله تعالى (قيل) له (ادخل الجنة) فلما أفضى الى الجنة ورأى نعيمها (قال يا ليت قومي يعلمون بما غفر لى ربى وجعلنى من المكرمين) تمنى ان يعلم قومه ان الله تعالى غفر له واكرمه ليرغبوا فى دين الرسل فلما قتل غضب

ح ٢ خلقنى (واليه ترجعون) واليه مرجعكم وما لى حمزة (أتأخذ) بهمزتين كوفي (من دينه آلهة) يعنى الاصنام (ان يردن الرحمن بضر) شرط جوابه (لا تنعن عنى شفاعتهم شيئا ولا ينقدون) من مكره ولا ينقدونى فاسمعونى فى المسالين يعقوب (انى اذا) أى اذا اتخذت (لنى ضلال مبين) ظاهريين ولما نصح قومه اخذوا برجونه فأسرع نحو الرسل قبل ان يقتل فقال لهم (انى آمنت بربكم فاسمعون) أى اسمعوا ايمانى لتشهدوا لى به ولما قتل (قيل) له (ادخل الجنة) وقبره فى سوق انطاكية ولم يقل قيل له لان الكلام سبق لبيان المقول لالبيان المقول له مع كونه معلوما وفيه دلالة أن الجنة مخلوقة وقال الحسن لما اراد القوم ان يقتلوه دفعه الله اليه وهو فى الجنة ولا يموت الا بفناء السموات والارض فلما دخل الجنة ورأى نعيمها (قال يا ليت قومي يعلمون بما غفر لى ربى) اى بمغفرة ربى لى اوبالذى غفر لى (وجعلنى من المكرمين) بالجنة

(وما أنزلنا) مانافية (على قومه) قوم حبيب (من بعده) من بعده اورفعه (من جند من السماء) لتعذيبهم (وما كان يسمع في حكمتنا ان نزل في اهلاك قوم حبيب جنداً من السماء وذلك لان الله تعالى اجري هلاك كل قوم على بعض الوجوه دون بعض محكمة اقتضت ذلك (ان كانت) الانذرة والعقوبة (الاصححة واحدة) صاح جبريل عليه السلام صحبة واحدة (فاذا هم خامدون) ميتون كما تخمد النار والمعنى ان الله كفى امرهم بصيحة ملك ولم ينزل لاهلاكهم جنداً من جنود السماء كما فعل يوم بدر والمخندق (يا حسرة على العباد ما يأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن) الحسرة شدة الندم وهذا انداء للحسرة عليهم كما نقبل لها تعالى يا حسرة فهذه من احوالك التي حقق ان تخضري فيها وهي حال استهزائهم بالرسول والمعنى انهم احقوا بان يتحسر عليهم المتحسرون ويتألف على حالهم المتلفون او هم متحسرون عليهم من جهة الملائكة والمؤمنين من الثقلين (الميروا) اليه علوا (كم اهل الكفا قبلهم من القرون) كم نصب باهل الكفاير واملق عن العمل في كم لان كم لا يعمل فيها حامل قبلها كانت للاستفهام والتجبر لان اصلها الاستفهام الا ان معناه نافذ في الجملة وقوله (انهم اليهم لا يرجعون) بدل من كم اهل الكفا على ٦ المعنى لاعلى اللفظ تقديره الميروا كثرة اهلاك القرون من قبلهم كونهم غير راجعين

الله عز وجل له فيجزل لهم العقوبة فأمر جبريل عليه الصلاة والسلام فصاح بهم صيحة واحدة فأتوا عن
آخرهم فذلك قوله تعالى (وما أنزلنا على قومه من بعده من جند من السماء) يعني الملائكة
(وما كانوا من الذين) أي ما كانوا يفعلون هذا بل الأمر في أهلا كلهم كان أسير مما تظنون ثم بين عقوبتهم فقال
تعالى (إن كانت الا صيحة واحدة) قال المفسرون أخذ جبريل بعصا في باب المدينة وصاح بهم
صيحة واحدة (فاذا هم خامدون) أي ميتون (يا حسرة على العباد) يعني يا حسرة وندامة
وكآبة على العباد والحسرة ان يركب الانسان من شدة الندم ما لا نهاية له حتى يبقى قلبه حسيرا فيل
يتحسرون على أنفسهم لما عاينوا من العذاب حيث لم يؤمنوا بالرسالة فتمنوا الايمان حيث لم ينفعهم
وقيل تنحسرون عليهم الملائكة حيث لم يؤمنوا بالرسالة وقيل يقول الله تعالى يا حسرة على العباد يوم القيامة
حيث لم يؤمنوا بالرسالة ثم بين سبب تلك الحسرة فقال تعالى (ما يأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن)
قوله تعالى (المرءى) أي المخبى واخطاب لاهل مكة (كم اهلكتكم قبلكم من القرون) أي من الامم
الخالية من اهل كل عصر سمو بذلك لاقتراانهم في الوجود (أنهم اليهم لا يرجعون) أي لا يعودون الى
الدينا فلا يعتبرون بهم (وان كل لما جميع لديه يحضرون) يعني ان جميع الامم يحضرون يوم القيامة
(واية لهم) يعني تدلهم على كمال قدرتنا على احياء الموتى (الارض الميتة احييناها) أي بالاطر
(وأخرجنا منها) أي من الارض (حبا) يعني الحنطة والشعير وما أشبهها (فنه يا كلون) أي
من الحب (وجعلنا فيها) أي في الارض (جنات) أي بساتين (من نخيل وأعناب وفجرا فيها
من العيون ليا كلوا من ثمره) أي من الثمر الحاصل باناء (وما حملته أيديهم) أي من الزرع والغرس الذي
تعبوا فيه وقرئ محلت بغيرها وقيل ما للثقي والمعنى ولم تعمله أيديهم وليس من صنيعهم بل وجدوها
معمولة وقيل أراد العيون والانهار التي لم تعملها يد خلق مثل النيل والفرات ودجلة (أفلا يشكرون)
أي نعمة الله تعالى (سبحان الذي خلق الأزواج كلها) يعني الاصناف كلها (مما تنبت الارض)
أي من الاشجار والثمار والحبوب (ومن أنفسهم) أي الذكور والانثى (ومما لا يعلمون) يعني مما
خلق الله تعالى من الاشياء في البر والبحر من الدواب قوله عز وجل (واية لهم) يعني تدلهم على قدرتنا

اليهم (وان كل لما جميع لدينا محضرون)
لما بالتشديد شامى وعاصم وحجرة بمعنى الاوان
نافية وغيرهم بالتخفيف على ان ماصلة للتأكيـد
وان مخففة من الثقيلة وهى متفقاة باللام لا محالة
والتنوين فى كل عوض من المضاف اليه والمعنى
ان كلهم محشورون ومجموعون محضرون للحساب
او معذبون وانما اخبر عن كل مجمع لان كلا
يفيد معنى الاحاطة والتجميع فعيل بمعنى مفعول
وفعناه الاجتماع يعنى ان المحشر يجمعهم (واية
لهم) مبتدأ وخبر اى وعلامة تدل على ان الله
يبعث الموتى باحياء الارض الميتة ويمحوzan
يرتفع آية بالابتداء ولهم صفتها وخبرها (الارض
الميتة) اليا بسة وبالتشديد مدنى (أحييناها)
بالمطر وهواستئناف بيان لكون الارض الميتة
آية وكذلك نسلخ ويمحوzan ان توصف الارض
والليل بالفعل لانه اريد بهما جنسان مطلقيـن
لا أرض وليل باعيانها فما فعملهما معاملة النكرات
فى وصفهما بالافعال ونحوه ولقد امر على التثيم
يسبني * (وانحنا منها احبا) اريد به المجنس
(فنه يا كلون) قدم الظرف ليدل على ان
الحب هو والشئ الذى يتعلق به معظم العيش
ويقوم بالارتفاق منه صلاح الانس واذا قل

جاء القحط ووقع الضر وإذا فقد حضر الهلاك ونزل البلاء (وجعلنا فيها) في الارض (جنات) بساتين (من نخيل واعناب وفجرا فيها من العيون) (الليل من زائدة عند الاخفش وعند غيره المفعول محذوف تقديره ما ينتفعون به) (لياً) كلوا من ثمره) وامنهم الله تعالى أى ليأكلوا مما خلقه الله من الثمر من ثمره حمزة وعلى (ومما علمته ايديهم) أى ومما علمته ايديهم من الغرس والسقي والتلقيح وغير ذلك من الاعمال الى ان يبلغ الثمر منتهاه بمعنى ان الثمر في نفسه فعل الله وخلق له وفيه آثار من كذبني آدم واصله من ثمرنا كما قال وجعلنا وفجرا فنقل الكلام من التكلم الى الغيبة على طريق الالتفات ويجوز ان يرجع الضمير الى النخيل وتترك الاعناب غير مرجوع اليها لانه علم انها في حكم النخيل مما علق به من أكل ثمرة ويجوز ان يراد من ثمر المذكور وهو ما يخص كمال رؤية فيها خلوط من يياض وبلق * كانه في الجملد توليع البهق * فقيل له فقال اردت كان ذاك ومما علمت كوفي غير حفص وهى في مصاحف أهل الكوفة كذلك وفي مصاحف أهل الحرمين والبصرة والشام مع الضمير وقيل ما نافية على ان الفخر خلق الله ولم تجعله ايدي الناس ولا يقدرون عليه (افلا يشكرون) استبهاه وحث على شكر النعمة (سبحان الذى خلق الأزواج) الاصناف (كلها بما تنبت الارض) من النخيل والتبجر والزرع والتمر (ومن أنفسهم) الاولاد ذكروراً واناء (ومما لا يعلمون) ومن ازواج لم يطلعهم الله عليها ولا توصلوا الى معرفتها في الاودية والبحار أشياء لا يعلمها الناس (واية لهم

الليل نسلخ منه النهار) فنخرج منه النهار اخر ارجا لا يبقى معه شيء من ضوء النهار او ننزع منه الضوء نزع القميص الابيض فيعري نفس الزمان كشخص زنجي اسود لان اصل ما بين السماء والارض من الهواء الظلمة فاكتسب بعضه ضوء الشمس كبيت مظلم اسرج فيه فاذا غاب السراج اظلم (فاذا هم مظلون) داخلون في الظلام (والشمس تجري) وآية لهم الشمس تجري (المستقر لها) محمد لها وقت ٧ مقدرته تنهي اليه من فلكها في آخر السنة شبه بمسعر

المسافر افا قطع مسيره او محمد لها من مسيرها كل يوم في مرآتي صيونا وهو المغرب والانتها أمرها عند انقضاء الدنيا (ذلك) الجري على ذلك التقدير

والحساب الدقيق (تقدير العزيز) الغالب بقدرته على كل مقدور (العليم) بكل معلوم (والقهر) نصب بفعله يفسره (قدرناه) وبالرفع مكى ونافع وأبو عمرو وسئل على الابتداء والخبر قدرناه او على آية لهم القمر (منازل) وهي ثمانية وعشرون منزلا ينزل القمر كل ليلة في واحد منها لا يتخطاه ولا يتقاصر عنه على تقدير مستوي سيره في سائر ليله المستهل الى الثامنة والعشرين ثم يستقر ليلتين او ليلة اذا نقص الشهر ولا بد في قدرناه منازل من تقدير مضاف لانه لا معنى لتقدير نفس القمر منازل أى قدرناه نوره فيزيد وينقص أو قدرناه مسيره منازل فيكون ظونا فاذا كان في آخر منازلها دق وليست قوس (حتى عاد كالعرجون) هو عود الشمر اخ اذا يدس واحوج ووزنه فعلمون من الانعراج وهو الانعطاف (القديم) العتيق المحول واذا قدم دق وانحنى واصفر فشب القمر به من ثلاثه اوجه (لا الشمس ينبغي لها) أى لا يتسهل لها ولا يصح ولا يستقيم (ان تدرك القمر) فتجتمع معه في وقت واحد وتدخله في ساطعانه فتطمس نوره لان لكل واحد من النيران سلطانا على حياله فسلطان الشمس بالنهار وسلطان القمر بالليل (ولا الليل سابق النهار) ولا يسبق الليل النهار أى آية الليل آية النهار وهما النيران ولا يزال الأمر على هذا الترتيب الى ان تقوم القيامة فيجمع الله بين الشمس والقمر وتطلع الشمس من مغربها (وكل التنوين فيه عوض من المضاف اليه أى وكلهم والضمير للشمس والاقمار (في فلك يسبحون) يسبحون (وآية لهم أنا جملنا ذريتهم) ذرياتهم مدني وشامي (في الفلك المشحون) أى المملوء

(الليل نسلخ) أى ننزع ونكشط (منه النهار فاذا هم مظلون) أى فاذا هم في الظلمة وذلك ان الأصل هو الظلمة والنهار داخل عليها فاذا غربت الشمس نسلخ النهار من الليل فتظهر الظلمة (والشمس تجري لمستقر لها) أى الى مستقر لها قيل الى انتهاء سيرها عند انقضاء الدنيا وقيام الساعة وقيل تسير في منازلها حتى تنهي الى أبعدها مغاربها ثم ترجع فذلك مستقرها وقيل مستقرها نهاية ارتفاعها في السماء في الصيف ونهاية هبوطها في الشتاء وقرأ ابن مسعود والشمس تجري لمستقر لها الى اقرار لها ولا وقوف فهي جارية أبدا الى يوم القيامة وقد صرح عن النبي صلى الله عليه وسلم فيساروا أبوذر قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله والشمس تجري لمستقر لها قال مستقرها تحت العرش وفي رواية قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يذرحين غربت الشمس ان تدري اين تذهب الشمس قال الله ورسوله أعلم قال انها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستأنف فيؤذن لها ويوشك أن تسجد فلا يقبل منها وتسنة أذن فلا يؤذن لها فيقال لها ارجعي من حيث جئت جئت فتطلع من مغربها فذلك قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم أنجراه في الصحيحين قال الشيخ محيي الدين النووي اختلف المفسرون فيه فقال جماعة بظاهر الحديث قال الواحدى فعلى هذا القول اذا غربت الشمس كل يوم استقرت تحت العرش الى ان تطلع وقيل تجري الى وقت لها واصل لا تتعداه وعلى هذا مستقرها انتهاء سيرها عند انقضاء الدنيا وأما سجود الشمس فهو تمييز وادراك يخافه الله تعالى فيها والله أعلم (ذلك) أى الذى ذكر من جرى الشمس على ذلك التقدير والحساب الذى بكل النظر عن استخراجها وتخير الافهام عن استنباطه (تقدير العزيز) أى الغالب بقدرته على كل مقدور (العليم) أى المحيط علما بكل شيء قوله تعالى (والقمر قدرناه منازل) أى قدرناه منازل وهي ثمانية وعشرون منزلا ينزل كل ليلة في منزل منها لا يتعداه يسير فيها من ليلة المستهل الى الثامنة والعشرين ثم يستقر ليلتين او ليلة اذا نقص فاذا كان في آخر منازلها دق وتقس قوس فذلك قوله تعالى (حتى عاد كالعرجون القديم) وهو العود الذى عليه شجر الخبز العتيق الذى أتى عليه المحول فاذا قدم عتق ويس وعتق واصفر فشب القمر به عند انتهاءه الى آخر منازلها (لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر) أى لا يدخل النهار على الليل قبل انقضاءه ولا يدخل الليل على النهار قبل انقضاءه وهو قوله تعالى (ولا الليل سابق النهار) أى هما يتعاقبان بحسب ما معلوم لا يجيء أحدهما قبل وقته وقيل لا يدخل أحدهما فى سلطان الآخر فلا تطلع الشمس بالليل ولا تطلع القمر بالنهار وله ضوء فاذا اجتمعا وأدرك أحدهما صاحبه قامت القيامة وقيل معناه ان الشمس لا تجتمع مع القمر فى فلك واحد ولا يتصل ليل بليل ولا يكون بينهما فاصل (وكل فى فلك يسبحون) أى والشمس والقمر فى فلك يسبحون قوله عز وجل (وآية لهم أنا جملنا ذريتهم) يعنى أولادهم (فى الفلك المشحون) أى المملوء (وخلقنا لهم من مثله) أى مثل الفلك (ما يركبون) أى من الابل وهي سفائن البر وقيل أراد بالفلك المشحون سفينة نوح عليه الصلاة والسلام ومعنى الآية ان الله عز وجل جعل آباءهم الاقدمين فى اصلاب الذين كانوا فى السفينة فكانوا ذرية لهم ومنه قول الصباس بل نطفة تتركب السفين وقد * الجسم نسرا وأهله الفرق

وانما ذكر ذريتهم دونهم لانه ابلغ فى الامتنان عليهم وابلغ فى التعجب من قدرته فعلى هذا القول يكون قوله من مثله أى من مثل ذلك الفلك ما يركبون أى من السفن والزوارق فى الانهار والبحار والصغار

والمراد بالذرية الاولاد ومن يهجمهم حمله وكانوا يبعثونهم الى التجارات فى برا وبحرا والاولاد لانهم من الاضداد والفلك على هذا سفينة نوح عليه السلام وقيل معنى جعل الله ذرياتهم فيها انه جعل فيها آباءهم الاقدمين وفى اصلابهم ذرياتهم وانما ذكر ذرياتهم دونهم لانه ابلغ فى الامتنان عليهم (وخلقنا لهم من مثله) من مثل الفلك (ما يركبون) من الابل وهي سفائن البر

(وان نشأ نقرهم في البحر فلا صريح لهم) فلا مغيب ٨ اوفلا غائبة (ولا هم يتقنون) لا ينجون (الارحة منا ومنا الى حين) اي ولا يتقنون

الارحة منا وانتم تتقنونهم فلا صريح لهم) اي لا مغيب لهم (ولا هم يتقنون) اي لا ينجون من الغرق قال ابن عباس ولا أحد يتقنهم من عذابي (الارحة منا ومنا الى حين) اي الان ابراهيم الله ومعهما الى انقضاء اجلهم (واذا قيل لهم اتقوا ما بين ايديكم وما خلفكم) اي ما تقدم من ذنوبكم وما تأخر عاينتم تقولون من بعدا ومن مثل الواقع التي ابتليت بالامم المكذبة بأنبيائهم وما خلفكم من امر الساعة ووقتة الدنيا وعقوبة الآخرة (لعلكم ترجون) لتكروا على رجاء رحمة الله وجواب اذا مضى اعرضوا وبما حذفوه لان قوله (وما تأتيتهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين) يدل عليه ومن الاولى لنا كيد النفي والبيان للتي لم يعض اي ودأبهم الا حراض عند كل آية وموعظة (واذا قيل لهم) لمشركي مكة (أنفقوا عمار زركم الله) اي تصدقوا على الفقراء (قال الذين كفروا الذين آمنوا أن نعطيهم من لوب شاء الله اطعمه) من ابن عباس رضي الله عنهما كان بمكة زادة فاذا أمر بالصدقة على المختارين قالوا الا والله ايفقره الله ونظمه نحن (ان أنتم الا في ضلال مبين) قول الله لهم اوحيايه قول المؤمنين لهم وهو من جملة جوابهم للمؤمنين (ويقولون متى هذا الوعد) اي وعد البعث والقيامة (ان كنتم صادقين) فيما تقولون خطاب للنبي واصحابه (ما يتظرون) (الا صيحة واحدة) هي النفخة الاولى (تأخذهم وهم يخصمون) جزاء يكون الحاء وتخفيف الصاد من خصمه اذا غلبه في الخصومة وشد الباقون الصاد أي يخصمون بادغام التاء في الصاد لكنه مع فتح الحاء مكي ينقل حركة التاء المدغمة اليها وبسكون الحاء مدني وبكسر الياء والخاء مكي فاتبع الياء الحاء في الكسر وفتح الياء وكسر الحاء غيرهم والمعنى تأخذهم وبعضهم يخصم بعضا معاملةاتهم (فلا يستطيعون توصية) فلا يستطيعون ان يوصوا في شيء من أمورهم توصية (ولا الى اهلهم يرجعون) ولا يقدرون على الرجوع الى منازلهم بل يوتون حيث يجمعون الصيحة (ونفخ في الصور) هي النفخة الثانية والصور القرن اوجع صورة (فاذا هم من الاجداث) أي القبور (الى ربهم ينسلون) يعدون بكسر السين وخمها (قالوا) أي الكفار (يا ويلنا من بعثنا) من انتمنا (من مردنا) أي مضجعنا وقد لازم عن نفص وعن مجاهد لا يفر من مضجعة يبدون فيها وعائنا

(وان نشأ نقرهم فلا صريح لهم) اي لا مغيب لهم (ولا هم يتقنون) اي لا ينجون من الغرق قال ابن عباس ولا أحد يتقنهم من عذابي (الارحة منا ومنا الى حين) اي الان ابراهيم الله ومعهما الى انقضاء اجلهم (واذا قيل لهم اتقوا ما بين ايديكم وما خلفكم) اي ما تقدم من ذنوبكم وما تأخر عاينتم تقولون من بعدا ومن مثل الواقع التي ابتليت بالامم المكذبة بأنبيائهم وما خلفكم من امر الساعة ووقتة الدنيا وعقوبة الآخرة (لعلكم ترجون) لتكروا على رجاء رحمة الله وجواب اذا مضى اعرضوا وبما حذفوه لان قوله (وما تأتيتهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين) يدل عليه ومن الاولى لنا كيد النفي والبيان للتي لم يعض اي ودأبهم الا حراض عند كل آية وموعظة (واذا قيل لهم) لمشركي مكة (أنفقوا عمار زركم الله) اي تصدقوا على الفقراء (قال الذين كفروا الذين آمنوا أن نعطيهم من لوب شاء الله اطعمه) من ابن عباس رضي الله عنهما كان بمكة زادة فاذا أمر بالصدقة على المختارين قالوا الا والله ايفقره الله ونظمه نحن (ان أنتم الا في ضلال مبين) قول الله لهم اوحيايه قول المؤمنين لهم وهو من جملة جوابهم للمؤمنين (ويقولون متى هذا الوعد) اي وعد البعث والقيامة (ان كنتم صادقين) فيما تقولون خطاب للنبي واصحابه (ما يتظرون) (الا صيحة واحدة) هي النفخة الاولى (تأخذهم وهم يخصمون) جزاء يكون الحاء وتخفيف الصاد من خصمه اذا غلبه في الخصومة وشد الباقون الصاد أي يخصمون بادغام التاء في الصاد لكنه مع فتح الحاء مكي ينقل حركة التاء المدغمة اليها وبسكون الحاء مدني وبكسر الياء والخاء مكي فاتبع الياء الحاء في الكسر وفتح الياء وكسر الحاء غيرهم والمعنى تأخذهم وبعضهم يخصم بعضا معاملةاتهم (فلا يستطيعون توصية) فلا يستطيعون ان يوصوا في شيء من أمورهم توصية (ولا الى اهلهم يرجعون) ولا يقدرون على الرجوع الى منازلهم بل يوتون حيث يجمعون الصيحة (ونفخ في الصور) هي النفخة الثانية والصور القرن اوجع صورة (فاذا هم من الاجداث) أي القبور (الى ربهم ينسلون) يعدون بكسر السين وخمها (قالوا) أي الكفار (يا ويلنا من بعثنا) من انتمنا (من مردنا) أي مضجعنا وقد لازم عن نفص وعن مجاهد لا يفر من مضجعة يبدون فيها وعائنا

(هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون) كلام الملائكة والماثقين والكافرين يتذكرون ما سمعوه من الرسل فيحيون به أنفسهم او بعضهم بعضا وما مصدرية ومعناه هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلين على تسمية الموعود والمصدق فيه بالوعد والصدق او موصولة وتقديره هذا الذي وعده الرحمن والذي صدقه المرسلون أى والذي صدق فيه المرسلون (ان كانت) النفخة الاخيرة (الاصححة واحدة فاذا هم جميع لدينا محضرون) للحساب ثم ذكر ما يقال لهم في ذلك اليوم (فاليوم لا تطعم نفس شيئا ولا تجزون الا ما كنتم تعملون ان أصحاب الجنة اليوم في شغل) بضمين كوفي وشامى وبضمة وسكون مكى ونافع وأبو عمرو والمعنى في شغل أى شغل لا يوصف وهو افتراض البكار على شغل الانهار تحت الاشجار واضرب الاوتار وضيافة الجبار (فاكون) خبر ثان فكهون يريد والفاكهة والفكة المنتمية المتلذذ ومنه الفاكهة لانها مما يتلذذ به وكذا الفكاهة (هم) مبتدأ (وازارواهم) عطف عليه

(في ظلال) حال جمع ظل وهو الموضع الذي لا تقع عليه الشمس كذب وذئاب او جمع ظلة كبرمة وبرام دليله قراءة حمزة وعلى ظلال جمع ظلة وهى ما سترك عن الشمس (على الاثرانك) جمع الاريكة وهى السرير فى المحلة او الفراش فيها (متكئون) خبر أوفى ظلال خبر وعلى الاثرانك مستأنف

(لهم فيها فاكهة ولهم ما يدعون) يفتعلون من الدعاء أى كل ما يدعوا به أهل الجنة بأنهم أو يفتنون من قولهم ادع على ما شئت أى غنه على عن القراء هو من الدعوى ولا يدعون ما لا يفتنون

(سلام) بدل من ما يدعون كانه قال لهم سلام يقال لهم (قولا من رب رحيم) والمعنى ان الله صليهم بواسطة الملائكة او بغير واسطة عظيما لهم وذلك متمناه لهم ولهم ذلك لا يمنعونه قال ابن عباس والملائكة يدخلون عليهم بالتحية من رب العالمين (وامتازوا اليوم ايها المجرمون) وانفردوا عن المؤمنين وكونوا على حدة وذلك حين يحشر المؤمنون ويسار بهم الى الجنة وعن الضحك لكل كافير بيت من النار يكون فيه لا يرى ولا يرى ابداء يقول لهم يوم القيامة (ألم أعهد اليكم يا بني آدم) ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين) العهد الوصية وعهد اليه اذا وصاه وعهد الله اليهم ما ركزه فيهم من ادلة العقل وانزل عليهم من دلائل السمع وعبادة الشيطان طاعته فيما يوسوس به اليهم وينينه لهم (وان اعدوني) وحدوني واطيعوني (هذا) اشارة الى ما عهد اليهم من معصية الشيطان وطاعة الرحمن (صراط مستقيم) أى صراط

وعاينوا أهوال القيامة دعوا بالويل وقيل اذا عاين الكفر جهنم وانواع عذابها صار عذاب القبرى جنبها كالنوم فقالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقبنا (هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون) اقروا حين لا ينفعهم الاقرار وقيل قالت لهم الملائكة ذلك وقيل يقول الكفار من بعثنا من مرقبنا فيقول المؤمنون هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون (ان كانت الاصححة واحدة) يعنى النفخة الاخيرة (فاذا هم جميع لدينا محضرون) أى للحساب (فاليوم لا تطعم نفس شيئا ولا تجزون الا ما كنتم تعملون) قوله تعالى (ان أصحاب الجنة اليوم في شغل) قال ابن عباس فى افتراض البكار وقيل فى زيارة بعضهم بعضا وقيل فى ضيافة الله تعالى وقيل فى السماع وقيل شغلوا بما فى الجنة من النعيم عما فيه اهل النار من العذاب الاليم (فاكون) قال ابن عباس فرحون وقيل ناعمون وقيل محبوبون بما هم فيه (هم وازوارهم فى ظلال) يعنى اكنان القصور (على الاثرانك) يعنى السرير فى المحال (متكئون) أى ذووات كاهن تحت تلك الظلال (لهم فيها فاكهة) أى فى الجنة (ولهم ما يدعون) يعنى ما يفتنون ويشتهون والمعنى ان كل ما يدعون أى أهل الجنة بأنهم (سلام قولا من رب رحيم) يعنى سلم الله عز وجل عليهم روى البغوى باسناد الثعلبى عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يبين اهل الجنة فى نعيمهم اذ سطع لهم نور فرفعوا رؤسهم فاذا الرب عز وجل قد اسرف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا اهل الجنة فذلك قوله عز وجل سلام قولا من رب رحيم ينظر اليهم وينظرون اليه فلا يلتفتون الى شئ من النعيم ماداموا ينظرون اليه حتى يحجب عنهم فيبقى نوره وبركته عليهم فى ديارهم وقيل تسلم الملائكة عليهم من ربهم وقيل تدخل الملائكة على أهل الجنة من كل باب يقولون سلام عليكم من ربكم الرحيم وقيل يعطيهم السلامة يقول اسلموا السلامة الابدية (وامتازوا اليوم ايها المجرمون) اى اعتزلوا وانفردوا وتميزوا اليوم من المؤمنين الصالحين وكونوا على حدة وقيل ان لكل كافر فى النار بيتا فيدخل ذلك البيت ويردم بابه فيكون فيه ابد الابدين لا يرى ولا يرى فعلى ذلك القول يمتاز بعضهم عن بعض قوله عز وجل (ألم أعهد اليكم يا بني آدم) ألم أعهد اليكم يا بني آدم (ان لا تعبدوا الشيطان) يعنى لا تطيعوه فيما يوسوس وينير لكم من معصية الله (انه لكم عدو مبين) أى ظاهر العداوة (وان اعدوني) اى اطيعوني ووجدوني (هذا صراط مستقيم) اى لاصراط اقوم منه قوله تعالى (ولقد اضل منكم جبلا كثيرا) أى خلقا كثيرا (أفلم تكونوا تعقلون) يعنى ما أنا كم من هلاك الامم الخالية بطاعة ابليس ويقال لهم لسانوا من النار (هذه جهنم التى كنتم توعدون) يعنى بها فى الدنيا (اصلوها) اى ادخلوها (اليوم بما كنتم تكفرون) قوله تعالى (اليوم نختتم على أفواههم ونسد ادبار جهنم بها كانوا يكسبون) معنى الآية ان الكفار ينكرون ويحسدون كفرهم وتكذيبهم الرسل ويقولون والله ربنا ما كنا مشركين فيختتم الله على أفواههم وتقطع جوارحهم ليعلموا ان اعضاءهم التى كانت عوناً لهم على المعاصي

3 فى بليغ فى استقامته ولا صراط اقوم منه (ولقد اضل منكم جبلا) بكسر الجيم والباء والتشديد مدنى وعاصم وسهل جبلا بضم الجيم والباء والتشديد يعقوب جبلا مخففا شامى وأبو عمرو وجبلا بضم الجيم والباء وتخفيف اللام غيرهم وهذه لغات فى معنى الخلق (كثيرا أفلم تكونوا تعقلون) استفهام تقريع على تركهم الانتفاع بالعقل (هذه جهنم التى كنتم توعدون) بها (اصلوها اليوم بما كنتم تكفرون) ادخلوها بكفركم وانكاركم لها (اليوم نختتم على أفواههم) أى نمنعهم من الكلام (وتكلمنا ايديهم وتشهد ارجلهم بما كانوا يكسبون) يروى انهم يحدون ويخاضعون فتشهد ايديهم جيرانهم واهلهم وعشائرهم فيخلفون ما كانوا مشركين فينتدختم على أفواههم وتكلم ايديهم وارجلهم وفى الحديث يقول العبد يوم القيامة انى لا جبر على الاشهاد من نفسى فيختتم على فيه ويقال لاركانه انطق فتنتطق باعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعد الكن وسحقا فتكن كنت اناضل

انا النبي لا كذب * انا ابن عبد المطالب

وقوله

هل انت الا اصبع دميت * وفي سبيل الله ما لقيت
فها هو الامن جنس كلامه الذي كان يرمى به
على السليقة من غير صنعة فيه ولا تكلف
الا انه اتفق من غير قصد الى ذلك ولا التفات
منه ان جاء موزونا كما يتفق في خطب الناس
ورسائلهم ومحاوراتهم اشياء موزونة ولا يسميها
أحد شعرا لان صاحبها لم يقصد الوزن ولا يد
منه على انه عليه السلام قال لقيت بالسكون
وفتح الباء في كذب وخفة الباء في المطالب
ولما نفى ان يكون القرآن من جنس الشعر (قال
(ان هو) أي المعلم (الاذ كرو قرآن مبين) أي
ما هو الاذ كرم من الله يوعظ به الانس والناس وما
هو الا قرآن كتاب سماوي يقرأ في المحاريب
ويبقى في المتعبدات وينال بتلاوته والعمل به
فوز الدارين فكيف بينه وبين الشعر الذي هو
من همزات الشياطين (لتنذر) القرآن
أو الرسول لتنذر مدني وشامي وسهل ويعقوب
(من كان حيا) عاقلا متأملا لان الغافل كالمت
أوحيا بالقلب (ويحق القول) وتجب كلمة
العذاب (على الكافرين) الذين لا يتأملون
وهم في حكم الاموات (أولم يروا انا خلقناهم مما
علمت أيدينا انعاما) أي مما تولينا نحن احداثه
ولم يقدر على توليه غيرنا (فهم لها ما لكون) أي
خلقناها لاجلهم فخلقناها لايهاهم فهم متصرفون
فيها تصرف الملاك محتصون بالانتفاع بها
أو فهم لها ضابطون قاهرون (وذللناهم)
وصيرناهم منقاد لهم والاخر كان يقدر عليها
لولا تذييله تعالى وتسخيره لها ولهذا أزم الله سبحانه
الراكب ان يشكر هذه النعمة ويسبح بقوله
سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين
(فنهركم جميعا) وهو ما يركب (ومنهايا كلون)
أي سخرناها فم ليركبوا ظهرها ويا كلوا منها
(ولهم فيها منافع) من الجلود والابواب وغير ذلك
(ومشارب) من اللبن وهو جمع مشرب وهو
موضع الشرب أو الشراب (أفلا يشكرون)
الله على انعام الانعام (واتخذوا من دون الله
آلهة لعلهم ينصرون) أي لعل اصنامهم تنصرهم
(لا يستطيعون) أي آلهتهم (نصرهم) نصر عابدينهم

كما روى عن الحسن ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتمثل بهذا البيت * كفى بالاسلام والشيب المرء
ناهيما * فقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه يا بني الله انما قال الشاعر * كفى الشيب والاسلام المرء ناهيما *
اشهد انك رسول الله وما يعلنه الشعر وما ينبغي له هذا حديث مرسل وروى عن عائشة رضي الله تعالى
عنها وتديق لجادل كان النبي صلى الله عليه وسلم يتمثل بشي من الشعر قالت كان يتمثل بشعر ابن رواحة
ويقول * ويأتيك بالاخبار من لم تزد * أخرجه الترمذي وفي رواية لغيره ان عائشة رضي الله عنها
سئلت هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يتمثل بشي من الشعر قالت كان الشعر بأبغض الحديث اليه ولم
يتمثل الا بيت أخي بني قيس طرفة

ستبدي لك الايام ما كنت جاهلا * ويأتيك بالاخبار من لم تزد

فجعل يقول ويأتيك من لم تزد بالاخبار فقال أبو بكر رضي الله عنه ليس هكذا يا رسول الله فقال اني
لست بشاعر ولا ينبغي لي فان قلت قد ضحك من حديث جندب بن عبد الله قال بينا نحن مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا صاح به جرف دميت أص معه فقال

هل أنت الا اصبع دميت * وفي سبيل الله ما لقيت

أخرجه في الصحيحين ولما من حديث أنس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
لهم ان العيش عيش الآخرة * فأكرم الانصار والمهاجرة
وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال

انا النبي لا كذب * انا ابن عبد المطالب

قلت ما هذا الامن كلامه الذي يرمى به من غير صنعة فيه ولا تكلف له الا انه اتفق كذلك من غير قصد
اليه وان جاء موزونا كما يتفق في كثير من انشآت الناس في خطبهم ورسائلهم ومحاوراتهم كلام موزون
يدخل في وزن البحور ومع ذلك فان التحليل لم يعد المشطور من الزخ شعرا ولما نفى ان يكون القرآن
من جنس الشعر قال تعالى (ان هو الا ذكر) يعني ما هو الا ذكر من الله تعالى يعظه به الانس والناس والجن
ليس بشعر لانه ليس على اساليب الشعر ولا يدخل في بحوره (وقرآن مبين) أي انه كتاب سماوي
يقرأ في المحاريب ويبقى في المتعبدات وينال بتلاوته والثواب والدرجات وفيه بيان الحدود ودوا الاحكام
وبيان الحلال والحرام فكيف بينه وبين الشعر الذي هو من همزات الشياطين وأقاويل الشعراء الكاذبين
(لتنذر) أي ياجم ودقري بالساء أي القرآن (من كان حيا) يعني مؤمنا حي القلب لان الكافر
كالمت الذي لا يتدبر ولا يفكر (ويحق القول) أي وتجب حجة العذاب (على الكافرين) قوله
عز وجل (أولم يروا انا خلقناهم مما علمت أيدينا) أي تولينا خلقه بايدينا من غير اعانة أحد
في انشائه كقول القائل علمت هذا بيدي اذا تفرد به ولم يشاركه فيه أحد وقيل علمناه بقوتنا وقدرتنا
وانما قال ذلك لبدائع الفطرة التي لا يقدر عليها الا هو (انعاما) انما خص الانعام بالذكور وان كانت
الاشياء كلها من خلق الله وإيجاده لان النعم أكثر أموال العرب والنفع بها أعم (فهم لها ما لكون)
أي خلقناها لاجلهم فخلقناهم لايها يتصرفون فيها تصرف الملاك وقيل معناه فهم لها ضابطون قاهرون
ومنه قول بعضهم

أصبحت لاجل السلاح ولا * املك رأس البعير ان نفرا

أي لا اصبح طرأس البعير او المعنى لم تخلق الانعام وحشية نافرة من بني آدم لا يقدر على ضبطها بل
خلقناها مذلة مسخرة لهم وهو قوله تعالى (وذللناهم فنهركم جميعا) أي الابل (ومنهايا كلون) أي
الغنم (ولهم فيها منافع) أي من اصوافها واوراها واشعارها وجلودها ونسلها (ومشارب) أي من البانها
(أفلا يشكرون) أي رب هذه النعم (واتخذوا من دون الله آلهة) يعني الاصنام (لعلهم ينصرون)
أي لئلا ينصروا من عذاب الله ولا يكون ذلك قط (لا يستطيعون نصرهم) قال ابن عباس لا تقدر الاصنام

(اذا)

(وهم لهم) أى الكفار للاصنام (جند) أعوان وشيعة (محضرون) يخدمونهم ويذبون عنهم أراخذوهم لينصروهم عند الله و يشفعوا لهم والامر على خلاف ما توهموا حيث هم يوم القيامة جند معدون لهم محضرون لعذابهم لانهم يجعلون وقودا للنار (فلا يحزنك قولهم) وبضم الياء وكسر الزاى نافع من حزنه وأحزته يعنى فلا يهبط تكذيبهم واذاهم وجفاؤهم (انا نعلم ما يسرون) من عداوتهم (وما يعلنون) وناحازوهم عليه فحق مثلك ان يتسلى بهذا الوعيد ويستحضر في نفسه صور حاله وحالهم فى الآخرة حتى ينقشع عنه الهم ولا يرهقه الحزن ومن زعم ان من قرأ انا نعلم بالفتح فسدت صلاته وان اعتقد معناه كفر فقد اخطا لانه يمكن حمله على حذف لام التعليل وهو كثير فى القرآن والشعر وفى كل كلام وعليه تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الحمد والمنة لك كسر أبو حنيفة وفتح الشافعى رحمة الله عليهما وكلاهما تعليل فان قلت اركان المقتوح بدلا من قولهم كانه قيل فلا يحزنك انا نعلم ما يسرون وما يعلنون فساد ظاهر قلت هذا المعنى قائم مع المكسورة اذا جعلت مفعولة للقول فقد تبين ان تعلق الحزن بكون الله عالما وعدم تعلقه لا يدوران على كسر ان وفتحها وانما يدوران على تقديرك فتفصل ان فتحت بأن تقدر معنى التعليل ولا تقدر معنى البديل كما انك تفصل بتقدير معنى التعليل اذا كسرت ولا تقدر معنى المفعولية ثم ان قدرته كاسرا ١٢ أوفاتحا على ما عظم فيه الخطب ذلك القائل فاذبه الانهى رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن الحزن على علمه تعالى بسرهم وعلايتهم والنهى على نصرهم ومنعهم من العذاب (وهم لهم جند محضرون) أى الكفار جند الاصنام يغضبون لها ويحضرونها فى الدنيا وهى لا تسوق اليهم خيرا ولا تستطيع لهم نصرا وقيل هذا فى الآخرة يؤتى بكل معبود من دون الله ومعه اتباعه الذين عبدوه فى الدنيا كما أنهم جند محضرون فى النار (فلا يحزنك قولهم) يعنى قول كفار مكة فى تكذيبك يا محمد (انا نعلم ما يسرون) أى فى ضمائرهم من التكذيب (وما يعلنون) أى من عبادة الاصنام وقيل ما يعلنون بالسنتهم من الاذى قوله تعالى (اولم ير الانسان انا خلقناه من نطفة) أى من نطفة قدرة خسية (فاذا هو خصيم مبين) أى جدل بالباطل بين الخصومة والمعنى العجب من جهل هذا الخاصم مع مهانة أصله كيف يتصدى لخاصمة الجبار ويرزحاداته فى انكاره البعث وكيف لا يتفكر فى بد خلقه وانه من نطفة قدرة ويدع الخصومة نزلت فى أبى بن خلف الجمحى خاصم النبي صلى الله عليه وسلم فى انكار البعث واتاه بعظم قدره وبلى فقتله بيده وقال اترى يحيى الله هذا بعد ما رمى فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم وبيعتك ويدخلك جهنم (اولم ير الانسان انا خلقناه من نطفة) مذرة خارجة من الاحليل الذى هو قناة النجاسة (فاذا هو خصيم مبين) بين الخصومة أى فهو على مهانة أصله وذناة أوله يتصدى لخاصمة قربه وينكر قدرته على احياء الميت بعد ما رمى عظامه ثم يكون خصامه فى الزم وصف له والصق به وهو كونه منشأ من موات وهو ينكر انشائه من موات وهو غاية المكابرة (وضرب لنا مثلا ونسي خلقه) أى بداء امره (قال من يحيى العظام وهى رميم) أى بالية والمعنى وضرب لنا مثلا فى انكار البعث بالعظم البالى حين فتنه بيده ونجى ممن يقول ان الله تعالى يحييه ونسى أول خلقه وانه مخلوق من نطفة (قل يحيى الذى انشأها أول مرة) أى خلقه الاول مرة وابتدأ خلقها (وهو بكل خلق) أى من الابتداء والاعادة (عليم) أى يعلم كيف يخلق لا يتعاطمه شئ من خلق المبدئى والمعاد (الذى جعل لكم من الشجر الاخضر نارا) قال ابن عباس رضى الله عنهم اهما شجرتان يقال لاحداهما المرخ بالراء والحاء المججمة والاخرى العفار العين المهملة فن أراد النار قطع منها غصنين مثل السواكين وهما خضرا وان يقطر منهما الماء فيسحق المرخ على العفار فتخرج منهما النار باذن الله تعالى تقول العرب فى كل شجر نار واستجد المرخ والعفار اى استكثر منها او ذلك ان هاتين الشجرتين من اكثر الشجر نار او قال الحكماء فى كل شجر نار الا العناب (فاذا أنتم توقدون) أى تقدحون فتوقدون النار

عن الحزن على علمه تعالى بسرهم وعلايتهم والنهى على نصرهم ومنعهم من العذاب (وهم لهم جند محضرون) أى الكفار جند الاصنام يغضبون لها ويحضرونها فى الدنيا وهى لا تسوق اليهم خيرا ولا تستطيع لهم نصرا وقيل هذا فى الآخرة يؤتى بكل معبود من دون الله ومعه اتباعه الذين عبدوه فى الدنيا كما أنهم جند محضرون فى النار (فلا يحزنك قولهم) يعنى قول كفار مكة فى تكذيبك يا محمد (انا نعلم ما يسرون) أى فى ضمائرهم من التكذيب (وما يعلنون) أى من عبادة الاصنام وقيل ما يعلنون بالسنتهم من الاذى قوله تعالى (اولم ير الانسان انا خلقناه من نطفة) أى من نطفة قدرة خسية (فاذا هو خصيم مبين) أى جدل بالباطل بين الخصومة والمعنى العجب من جهل هذا الخاصم مع مهانة أصله كيف يتصدى لخاصمة الجبار ويرزحاداته فى انكاره البعث وكيف لا يتفكر فى بد خلقه وانه من نطفة قدرة ويدع الخصومة نزلت فى أبى بن خلف الجمحى خاصم النبي صلى الله عليه وسلم فى انكار البعث واتاه بعظم قدره وبلى فقتله بيده وقال اترى يحيى الله هذا بعد ما رمى فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم وبيعتك ويدخلك جهنم (اولم ير الانسان انا خلقناه من نطفة) مذرة خارجة من الاحليل الذى هو قناة النجاسة (فاذا هو خصيم مبين) بين الخصومة أى فهو على مهانة أصله وذناة أوله يتصدى لخاصمة قربه وينكر قدرته على احياء الميت بعد ما رمى عظامه ثم يكون خصامه فى الزم وصف له والصق به وهو كونه منشأ من موات وهو ينكر انشائه من موات وهو غاية المكابرة (وضرب لنا مثلا ونسي خلقه) أى بداء امره (قال من يحيى العظام وهى رميم) أى بالية والمعنى وضرب لنا مثلا فى انكار البعث بالعظم البالى حين فتنه بيده ونجى ممن يقول ان الله تعالى يحييه ونسى أول خلقه وانه مخلوق من نطفة (قل يحيى الذى انشأها أول مرة) أى خلقه الاول مرة وابتدأ خلقها (وهو بكل خلق) أى من الابتداء والاعادة (عليم) أى يعلم كيف يخلق لا يتعاطمه شئ من خلق المبدئى والمعاد (الذى جعل لكم من الشجر الاخضر نارا) قال ابن عباس رضى الله عنهم اهما شجرتان يقال لاحداهما المرخ بالراء والحاء المججمة والاخرى العفار العين المهملة فن أراد النار قطع منها غصنين مثل السواكين وهما خضرا وان يقطر منهما الماء فيسحق المرخ على العفار فتخرج منهما النار باذن الله تعالى تقول العرب فى كل شجر نار واستجد المرخ والعفار اى استكثر منها او ذلك ان هاتين الشجرتين من اكثر الشجر نار او قال الحكماء فى كل شجر نار الا العناب (فاذا أنتم توقدون) أى تقدحون فتوقدون النار

ماؤث ومن يثبت الحياة فى العظام ويقول ان عظام الميتة نجسة لان الموت يؤثر فيها من قبل ان الحياة تخلها يتشبه بهذه الآية وهى عندنا ظاهرة من وكذا الشعور والعصب لان الحياة لا تخلها فلا يؤثر فيها الموت والمراد باحياء العظام فى الآية ردها الى ما كانت عليه غضة رطبة فى بدن حي حساس (قل يحيىها الذى انشأها) خلقها (أول مرة) أى ابتداء (وهو بكل خلق) مخلوق (عليم) لا تخفى عليه اجزأؤه وان تفرقت فى البر والبحر فيجتمع ويعيدده كما كان (الذى جعل لكم من الشجر الاخضر نارا فاذا أنتم منه توقدون) تقدحون ثم ذكر من بدائع خلقه ان قداح النار من الشجر الاخضر مع مضادة النار الماء وانطفائها وهى الزناد التى تورى به الاعراب واكثرها من المرخ والعفار وفى أمثالهم فى كل شجر نار واستجد المرخ والعفار لان المرخ شجر سريع الورى والعفار شجر قدس منه النار يقطع الرجل منهما غصنين مثل السواكين وهما خضرا وان يقطر منهما الماء فيسحق المرخ وهو ذكر على العفار وهى انثى فتقدح النار باذن الله وعن ابن عباس رضى الله عنهم ليس من شجرة الا وفيها النار الا العناب لمصلحة الدق للثياب فن قدر على جمع الماء والنار فى الشجر قدر على المعاقبة بين الموت والحياة فى البشر واجزاء احد الضدين على الآخر بالتعقيب اسهل فى العقل من الجمع معا بلا ترتيب والاخضر على اللفظ وقرئ الخضراء على المعنى ثم بين ان من قدر على خلق السموات والارض مع عظم شأنهما فهو على خلق الاناسى اقدر بقوله

(أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم) في الصخر بالإضافة إلى السموات والأرض أو أن يعيدهم لأن المعاد مثل المبتدأ وليس به (بلى) أي قل بلى هو قادر على ذلك (وهو الخلاق) الكثير الخلق (العليم) الكثير المعلومات (انما أمره) شأنه (إذا أراد شيئاً أن يقول له كن) أن يكونه (فيكون) فيحدث أي فهو كائن موجود لا محالة فالخلاق أصل أن المكنونات بتخليقه وتكوينه ولكن عبر عن إيجاده بقوله كن من غير أن كان منه كاف ونون وانما هو بيان لسرعة الإيجاد كانه يقول كما لا يشغل قول كن عليكم فكذلك لا يشغل على الله ابتداء الخلق وإيجادهم فيكون شامى وعلى عطف على يقول واما الرفع فلانها جلية من مبتدأ وخبر لان تقديرها فهو يكون معطوفة على مثلها وهي أمره أن يقول له كن فيكون (فسبحان) تنزيه مما وصفه به المشركون وتجب من أن يقولوا فيه ما قالوا ١٣ (الذي بيده ملكوت كل شيء) أي ملك كل شيء وزيادة الواو والتاء للبالغة يعنى هو مالك كل شيء

(واليه ترجعون) تعادون بعد الموت بالافوت ترجعون يعقوب قال عليه الصلاة والسلام ان لكل شيء قلبا وان قلب القرآن يس من قرأ يس يريد بها وجه الله فغفر الله له وأعطى من الاجر كما قرأ القرآن اثنى عشر مرة وقال عليه السلام من قرأ يس أمام حاجته قضيت له وقال عليه السلام من قرأها ان كان جائعا اشبعه الله وان كان ظمأ اشبعه الله وان كان غائبا أمنه الله وان كان مستوحشا أمنه الله وان كان فقيرا أغناهم الله وان كان في السجن أخرجه الله وان كان أسيرا خلاصه الله وان كان ضالا هداه الله وان كان مذبذبا قضى الله دينه من جزائه وتدعى الدافعة والقاضية تدفع عنه كل سوء وتقضى له كل حاجة والله أعلم (سورة الصافات مكية وهي مائة واثنتان وعشرون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(والصافات صفافا زجرا فالتاليات ذكرا)
قسم سبحانه وتعالى بطوائف الملائكة او بنفوسهم الصافات اقدمها في الصلاة فالزجرات السحاب سواقوع المعاصي بالالهام فالتاليات الكلام الله من الكتب المنزلة وغيرها وهو قول ابن عباس وابن مسعود ومجاهد او بنفوس العلماء العمال الصافات اقدمها في التهجد وسائر الصلوات فالزجرات بالمواعظ والنصائح فالتاليات آيات الله والدارسات شرائعه او بنفوس الغزاة في سبيل الله التي تصف الصفوف وترجوا الخيل للجهاد وتسلوا الذكركم

من ذلك الشجر ثم ذكر ما هو أعظم من خلق الانسان فقال تعالى (أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى) أي هو القادر على ذلك (وهو الخلاق) يعني يخلق خلقا بعد خلق (العليم) أي بجميع ما خلق (انما أمره إذا أراد شيئاً) أي أحداث شيء وتكوينه (أن يقول له كن) أن يكونه من غير توقف (فيكون) أي فيحدث ويوجد لا محالة (فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء) أي هو مالك كل شيء والمتصرف فيه (واليه ترجعون) أي تردون بعد الموت والله أعلم

(تفسير سورة الصافات) ❖

وهي مكية وهي مائة واثنتان وعشرون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والصافات صفافا) قال ابن عباس هم الملائكة يصفون كصفوف الخلق في الدنيا للصلاة عن جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاتصفون كما تصف الملائكة عند ربهم قلنا وكيف تصف الملائكة عند ربهم قال يتنون الصفوف المتقدمة وتراصون في الصف لفظا لداود وقيل هم الملائكة تصف اجنتها في الهواء واقفة حتى يأمرها الله تعالى بما يريد وقيل اراد بالصافات الطير تصف اجنتها في الهواء (فالزجرات زجرا) يعني الملائكة تنزل السحاب وتسوقه وقيل هي زواجر القرآن تنهى وترجع عن القبيح (فالتاليات ذكرا) يعني الملائكة يتلون ذكر الله تعالى وقيل هم قراء القرآن وهذا كله قسم اقسام الله عز وجل بهذه الاشياء وقيل فيه اضمحار تقديره ورب الصافات والزجرات والتاليات وجواب القسم قوله تعالى (ان الحكم لواحد) وذلك ان كفار مكة قالوا اجعل الالهة الها واحدا فاقسم الله تعالى بهذه الاشياء ان الحكم لواحد وانما اقسام هذه الاشياء للتنبيه على شرف ذاتها وكمال مراتبها والرد على عبدة الاصنام في قولهم ثم وصف نفسه فقال تعالى (رب السموات والأرض وما بينهما) يعني انه المالك القادر العالم المنزه عن الشريك وقوله (ورب المشارق) قيل أراد المغرب فاكتمى بأحدهما قال السدي المشارق ثلثمائة وستون مشرقا وكذلك المغرب فان الشمس تطلع كل يوم في مشرق وتغرب في مغرب فان قلت قد قال في موضع آخر رب المشرقين ورب المغربين وقال رب المشرق والمغرب فكيف وجه الجمع بين هذه الآيات قلت اراد بالمشرق والمغرب الجهة التي تطلع فيها الشمس وتغرب واراد بالمشرقين مشرق الصيف ومشرق الشتاء والمغربين مغرب الصيف ومغرب الشتاء والمشارق والمغرب ما تقدم من قول السدي وقيل كل موضع شرق عليه الشمس فهو مشرق وكل موضع غرب عليه فهو مغرب وقيل اراد مشارق الكواكب قوله تعالى (انا زينا السماء الدنيا) يعني التي تلى الارض وهي

٤ ذلك وصفا مذكورا كذا وكذلك زجرا والنساء تدل على ترتيب الصفات في التفاضل فتفيد الفضل للصف ثم للزجرات للتلاوة وعلى العكس وجواب القسم (ان الحكم لواحد) قيل هو جواب قولهم اجعل الالهة الها واحدا (رب السموات والأرض) خبر بعد خبر وخبر مبتدأ مخذوف أي هو رب (وما بينهما) مشارق أي مشارق الشمس وهي ثلثمائة وستون مشرقا وكذلك المغرب تشرق الشمس كل يوم في مشرق منها وتغرب في مغرب ولا تطلع ولا تغرب في واحد يومين واما رب المشرقين ورب المغربين فانه أراد مشرق الصيف والشتاء ومغربيهما واما رب المشرق والمغرب فانه أراد به الجهة فالمشرق جهة والمغرب جهة (انا زينا السماء الدنيا) القربى منكم تأنيث الادنى

(بزينة الكواكب) حفص وحزة على البدل من الزينة والمعنى انا زيننا السماء بالكواكب بزينة الكواكب ابو بكر على البدل من محل بزينة او على اضممار أعني اوعلى اعمال المصدر منونافى المفعول بزينة الكواكب غيرهم باضافة المصدر الى الفاعل أى بان زانها الكواكب وأصله بزينة الكواكب او على اضافته الى المفعول أى بان زان الله الكواكب وحسنها لانها اغماز يفت السماء تحسنها فى أنفسها وأصله بزينة الكواكب لقراءة أى بكر (وحفظا) محمول على المعنى لان المعنى انا خلقنا الكواكب بزينة السماء وحفظا من الشياطين كما قال ولقد زيننا السماء بأبج وجعلنا هارجوما للشياطين والفاعل المعلن مقدركا ثقه قيل ١٤ وحفظا من كل شيطان زينناها بالكواكب أو معناه حفظناها حفظا (من كل شيطان مارد) خارج

أدنى السموات الى الارض (بزينة الكواكب) قال ابن عباس بضم الكواكب لان الضوء والنور من أحسن الصفات واكملها ولولم تحصل هذه الكواكب فى السماء لكانت شديدة الظلمة عند غروب الشمس وقيل زينها اشكالها المناسبة والاختلاف فى الشكل كشكل المجوزات وبنات نعش وغيرها وقيل ان الانسان اذا نظرت فى الليلة المظلمة الى السماء ورأى هذه الكواكب والزواجر مشرقة متلاثة على سطح ازرق نظرا غاية الزينة (وحفظا من كل شيطان مارد) أى وحفظنا السماء من كل شيطان مقترعات يرمون بالشهب (لا يسمعون الى الملا الأعلى) يعنى الى الملائكة والكتبه لانهم سكان السماء وذلك ان الشياطين يصعدون الى قرب السماء فربما سمعوا كلام الملائكة فيخبرون به اولياءهم الانس ويوهمون بذلك انهم يعلمون الغيب فزعهم الله من ذلك بهذه الشهب وهو قوله تعالى (ويقذفون) أى يرمون بها (من كل جانب) أى من آفاق السماء (دحورا) أى يبعدونهم عن مجالس الملائكة (ولهم عذاب واصب) أى دائم (الامن خطف الخطفة) أى اختلس الكلمة من كلام الملائكة (فأتبعه) أى لحقه (شهاب ناقب) أى كوكب مفعىء قوى لا يخطئه بل يقبله ويصرقه او يخبئه وقيل سعى النجم الذى ترمى به الشياطين ناقبا لانه يشقههم فان قلت كيف يمكن ان تذهب الشياطين الى حيث يعلمون ان الشهب تخرقهم ولا يصلون الى مقصودهم ثم يعودون الى مثل ذلك * قلت انما يعودون الى استراق السمع مع علمهم انهم لا يصلون اليه طمعا فى السلامة ورجاء ليل المقصود كراكب البحر يقلب على ظنه حصول السلامة وقوله عز وجل (فاستفتحهم) يعنى سل اهل مكة (أهم أشد خلقا أم من خلقنا) يعنى من السموات والارض والجبال وهو استفتحهم تقرير رأى هذه الاشياء أشد خلقا وقيل ام من خلقنا يعنى من الامم الخيالية والمعنى ان هؤلاء ليسوا بأحكم خلقا من غيرهم من الامم وقد اهلكناهم بذنوبهم فبالذى يؤمن هؤلاء من العذاب ثم ذكر ما خلقوا فقال تعالى (انا خلقناهم من طين لازب) يعنى آدم من طين جيد صلاصق لزج يعلى باليد وقيل من طين تنن (بل عجب) قرئ بالضم على اسناد التعجب الى الله تعالى وليس هو كالتعجب من الآدميين لان التعجب من الناس محمول على انكار الشيء وتعظيمه والتعجب من الله تعالى محمول على تعظيم حاله فان كانت قيمة فيترتب عليها العقاب وان كانت حسنة فيترتب عليها الثواب وقيل قد يكون بمعنى الانكار والذم وقد يكون بمعنى الاستحسان والرضى كما فى الحديث عجب بكم من شاب ليست له صبوة وفى حديث آخر عجب بكم من السمك وقنوطكم وسرعة اجابته اياكم وقوله من السمك الا أشد القنوط وقيل هو رفع الصوت بالبكاء وسئل المجند رحمه الله تعالى عن هذه الآية فقال ان الله لا يعجب من شئ ولكن وافق رسوله ولما عجب رسوله قال واتى تعجب فتعجب تولم أى هو كما تقوله وقرئ بفتح التاء على انه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أى عجب من تكذيبهم اياك وهم يستخرون من تعجبك وقيل يعجب بنبي الله صلى الله

من الطاعة والضمير فى (لا يسمعون) لسلك شيطان لانه فى معنى الشياطين يسمعون كوفى غير أى بكر وأصله يسمعون والسمع تطلب السماع يقال سمع فسمع او فلم يسمع وينبغى ان يكون كلاما منقطعاً مبدءاً اقتصادا ما عليه حال المسترقة للسمع وانهم لا يقدر ون ان يسمعو الى كلام الملائكة او يسمعو وقيل أصله لا يسمعو واخذت اللام كما اخذت فى جئت ان تذكرنى فبقى ان لا يسمعو واخذت ان واهدر عملها كما فى قوله * الا اينذا الزجرى احضر الوخى * وفيه تعسف يجب صون القرآن عن مثله فان كل واحد من المحرفين غير مردود على انفراده ولكن اجتماعهما منكر والفرق بين سمعت فلانا يتحدث وسمعت اليه يتحدث وسمعت حديثه والى حديثه ان المعنى بنفسه يفيد الادراك والمعنى بالى يفيد الاصغاء مع الادراك (الى الملا الأعلى) أى الملائكة لانهم يسكنون السموات والانس والمجنهم الملائكة الاسفل لانهم سكان الارض (ويقذفون) يرمون بالشهب (من كل جانب) من جميع جوانب السماء من أى جهة صعدوا للاستراق (دحورا) مفعول له أى ويقذفون للدحور وهو الطرد او مدحورين على الحال اولان القذف والطرد متقاربان فى المعنى فكأنه قيل يدحرون او قذفوا (ولهم عذاب واصب) دائم من الوصوب أى انهم فى الدنيا مرمون بالشهب وقد أعد لهم فى الآخرة نوع من العذاب دائم غير منقطع ومن فى (الامن) فى محل الرفع

بدل من الواو فى لا يسمعون أى لا يسمع الشياطين الا الشيطان الذى (خطف الخطفة) أى سلب السلبه يعنى أخذ شيئا من كلامهم عليه بسرعة فأتبعه) لحقه (شهاب) أى نجم رجم (ناقب) مضى * (فاستفتحهم) فاستخبر كفار مكة (أهم أشد خلقا) أى اقوى خلقا من قومهم شديد الخلق وفى خلقه شدة او اصعب خلقا واشقه على معنى الرد لانكارهم البعث وان من هان عليه خلق هذه المخلوقات العظيمة ولم يصعب عليه اختراعها كان خلق البشر عليه اهوون (أم من خلقنا) يريد ما ذكر من خلائقهم من الملائكة والسموات والارض وما بينهما وما وجى عين تغليب الاعتقاد على غيرهم ويدل عليه قراءة من قرأ أم من عددنا بالشديد والتخفيف (انا خلقناهم من طين لازب) لاصق او لازم وقرئ به وهذا شاهد عليهم بالضعف لان ما صنع من الطين غير موصوف بالصلابة والقوة واختجاج عليهم بأن الطين اللازب الذى خلقوا منه تراب فمن أين استمكروا ان يخلقوا من تراب مثله حيث قالوا أنذا كنا ترابا وهذا المعنى بعض ما يتلوهم من ذكر انكارهم البعث (بل عجب) من تكذيبهم اياك

(و يسخرون) هم منك ومن يهيك او عجبك من انكارهم البعث وهم يسخرون من امر البعث بل عجبك حمزة وعلى أى استعظمت والتبشير روعة
تعتبرى الانسان عند استعظام النشئ فترد لعنى الاستعظام فى حقه تعالى لانه لا يجوز عليه الزوجة او متناه قل يا محمد بل عجبك (واذا ذكروا لا يذكرون)
ودأبهم انهم اذا وعظوا بشئ لا يتعظون به (واذا رآوا آية) معجزة كانشقاق القمر ونحوه (يستسخرون) يستدعى بعضهم بعضا ان يسخر منها او يسألون
فى السخرية (وقالوا ان هذا) ما هذا (الاسحريين) ظاهر (أنذا) استغفاهم انكار (متنا وكنا ترابا وعظاما) أى انبعث اذا كنا ترابا وعظاما
(أو آبائنا) معطوف على محل ان واستغفاهم أو على الضمير فى مبعوثون والمعنى ابعث أيضا آبائنا ١٥
على زيادة الاستبعاد يعنون انهم أقدم
فبعثهم اعدوا بطل أو آبائنا يسكنون التراب ودفن
وشأى أى ابعث واحدا منا على المبالغة فى
الانكار (الآقولون) الاقدمون (قل نعم) تبشرون
نعم على وهما الفتان (وأنتم دائرون) صاغرون
(فانما هي) جواب شرط مقدر تقديره اذا كان
كذلك فها هي الا (زجرة واحدة) وهى لا ترجع
الى شئ انما هي مبهمة موقفتها غير هاهنا ويصور
فانما البعثة زجرة واحدة وهى النفخة الثانية
والزجرة الصيحة من قولك زجر الراعي الابل
او الغنم اذا صاح عليها (فأذا هم) احياء بصراء
(يتظرون) الى سوء أعمالهم او ينتظرون ما يحل
بهم (وقالوا يا ويلنا) الويل كلمة يقولها القتال
وقت الهلكة (هذا يوم الدين) أى اليوم الذى
ندان فيه أى تجازى بأعمالنا (هذا يوم الفصل)
يوم القضاء والفرق بين فرق الهدى والضلال
(الذى كنتم به تكذبون) ثم يستدل ان يكون هذا
يوم الدين الى قوله اخبروا من كلام الكفرة
بعضهم مع بعض وان يكون من كلام الملائكة
لهم وان يكون يا ويلنا هذا يوم الدين من كلام
الكفرة وهذا يوم الفصل من كلام الملائكة
جوابا لهم (احشروا) خطاب الله للملائكة
(الذين ظلموا) كفروا (وأزواجهم) أى
واشباهم وقراءهم من الشياطين أو نساءهم
الكافرات والواو بمعنى مع وقيل للطف وقرئ
بالرفع عطفا على الضمير فى ظلموا (وما كانوا
يعبدون من دون الله) أى الاصنام (فأهدوهم)
ذلوهم عن الاصنام هدى فى الدين هدى وفى
الطريق هداية (الى صراط الحليم) طريق النار
(وقفوهم) احبسوهم (انهم مسؤولون) عن
أقوالهم وأفعالهم (مالكم لا تتناصرون) أى

عليه وسلم من هذا القرآن حين انزل وضلال بنى آدم وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يظن ان كل
من سماع القرآن يؤمن به فلما سمع المشركون القرآن وسخروا منه ولم يؤمنوا به عجب من ذلك النبي صلى
الله عليه وسلم فقال الله تعالى بل عجبك (و يسخرون واذا ذكروا لا يذكرون) أى واذا وعظوا
لا يتعظون (واذا رآوا آية) قال ابن عباس يعنى انشقاق القمر (يستسخرون) أى يستهزؤن وقيل
يستدعى بعضهم بعضا الى ان يسخر (وقالوا ان هذا الاسحريين) أى بنى (أنذا متنا وكنا ترابا وعظاما
أئننا لمبعوثون أو آبائنا الآقولون قل نعم وأنتم دائرون) أى صاغرون (فانما هي زجرة واحدة) أى صيحة
واحدة وهى نفخة البعث (فأذا هم يتظرون) يعنى احياء (وقالوا يا ويلنا هذا يوم الدين) يعنى يوم الحساب
والجزاء (هذا يوم الفصل) أى القضاء وقيل بين المحسن والمسيء (الذى كنتم به تكذبون) أى فى الدنيا
(احشروا) أى اجعوا (الذين ظلموا) أى اشركوا وقيل هو عام فى كل ظالم (وأزواجهم) أى اشباهم
وامثالهم فكل طائفة مع مثلها فأهل النجى مع أهل النجى وأهل الزنا مع أهل الزنا وقيل أزواجهم أى
قراءهم من الشياطين يقرن كل كافر مع شيطانه فى سلسلة وقيل أزواجهم المشركات (وما كانوا يعبدون
من دون الله) أى فى الدنيا يعنى الاصنام والطواغيت وقيل ابليس وجنوده (فأهدوهم الى صراط
الحليم) قال ابن عباس أى دلوهم الى طريق النار (وقفوهم) أى احبسوهم (انهم مسؤولون) لاسيقوا الى
النار حبسا وعند الصراط للسؤال قال ابن عباس عن جميع أقوالهم وأفعالهم يروى عنه عن لاله الا الله
وروى عن أبي برزة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تزول قدمي يوم القيامة حتى يسأل عن
اربعة عن عمره فيما أفناه وعن علمه ماذا عمل به وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه وعن جمعه فيما ابلاه
وفى رواية عن شيا به فيما ابلاه أخرجه الترمذى وله عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من
داع دعوا الى شئ الا كان موقوفا يوم القيامة لازمابه لا يفارقه وان دحرج رجل رجلا ثم قرأ وقفوهم انهم
مسؤولون (مالكم لا تتناصرون) أى تقول لهم خزنة جهنم فوبخا لهم مالكم لا ينصرون بعضهم بعضا وهذا جواب
لابى جهل حيث قال يوم بدر نحن جميع منتصر قال الله تعالى (بل هم اليوم مستسلمون) قال ابن عباس
خاضعون وقيل منقادون والمعنى هم اليوم أذلاء منقادون لا حيلة لهم (وأقبل بعضهم على بعض) يعنى
الرؤساء والاتباع (يتساءلون) أى يتخاضعون (قالوا) يعنى الرؤساء للاتباع (انكم كنتم تأتوننا
عن اليمين) أى من قبل الدين فتضلوننا وترونا ان الدين ما تضلوننا به وقيل كان الرؤساء يخلفون
لهم ان الدين الذى يدعونهم اليه هو الحق والمعنى انكم خلفتم لنا فتؤثقتنا يا ايها انكم وقيل عن اليمين أى
عن العزة والقدرة والقول الاول اصح (قالوا) يعنى الرؤساء للاتباع (بل لم تكونوا مؤمنين) أى لم تكونوا
على حق حتى نضلكم عنه بل كنتم على الكفر (وما كان لنا عليكم من سلطان) أى من قوة وقدرة
فنتقهركم على متابعتنا (بل كنتم قومًا طاغين) أى ضالين (حق علينا) أى وجب علينا جميعا
(قول ربنا) يعنى كلمة العذاب وهى قوله تعالى لا ملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين (انا

لا ينصرون بعضهم بعضا وهذا هو الجواب لابي جهل حيث قال يوم بدر نحن جميع منتصر
وهو فى موضع النصب على الحال أى مالكم غير متناصرين (بل هم اليوم مستسلمون) منقادون او قداسل بعضهم بعضا وخذله عن عجز فكاهم مستسلم غير
منتصر (وأقبل بعضهم على بعض) أى التابع على المتبوع (يتساءلون) يتخاضعون (قالوا) أى الاتباع للتبوعين (انكم كنتم تأتوننا عن اليمين) عن القوة
والقهرة واليمين موصوفة بالقوة وبها يقع البطش أى انكم تحمّلوننا على الضلال وتقسرونا عليه (قالوا) أى الرؤساء (بل لم تكونوا مؤمنين) أى بل ايتم انتم
الايمان واعرضتم عنه معتمدين على الكفر غير ملتبسين (وما كان لنا عليكم من سلطان) تسلطنا عليكم به يمكنكم واختباركم (بل كنتم قومًا
طاغين) بل كنتم قومًا مختارين الطغيان (حق علينا) فلزمنا جميعا (قول ربنا انا

لذا نقول) يعني وعبد الله باننا اذا نقول لعذابه لا محالة لعلمه بما ناولو حتى الوحيد كما هو الحال انكم لذا نقول ولكنه عدل به الى لفظ المتكلم لانهم متكلمون بذلك من انفسهم وحقه قوله * لقد زعمت هو اذن قل ماني * ولو حكى قولها لقال قل مالك (فأغوييناكم) فدعوناكم الى الخي (انا كذا غاوين) فأردنا اغواءكم لتكونوا امثالنا (فانهم) فان الاتباع والمتبوعين جميعا (يومئذ) يوم القيامة (في العذاب مشتركون) كما كانوا مشتركين في الغواية (انا كذلك نفعل بالمجرمين) أي بالمشاركين انما مثل ذلك الفعل نفعل بكل مجرم (انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون) انهم كانوا اذا سمعوا بكلمة التوحيد اساءوا وكبروا وابوا الا الشرك (ويقولون ائنا) بهمزتين ١٦ شامى وكوفي (لنار كوا همتنا الشاعر مجنون) يعنون محمد عليه السلام (بل جاءنا بحق) رد على المشركين

لذا نقول) يعني ان الضال والضال جميعا في النار (فأغوييناكم) يعني فأضلناكم عن الهدى ودعوناكم الى ما كاعليه (انا كذا غاوين) أي ضالين قال الله تعالى (فانهم يومئذ في العذاب مشتركون) يعني الرؤساء والاتباع (انا كذلك نفعل بالمجرمين) قال ابن عباس الذين جعلوا الله شركا ثم بين تعالى انهم انما وقعوا في ذلك العذاب باستكبارهم عن التوحيد فقال تعالى (انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون) أي يتكبرون عن كلمة التوحيد ويؤمنون منها (ويقولون ائنا لتاركوا آلهتنا الشاعر مجنون) يعنون محمد صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى رد عليهم (بل جاءنا بحق وصدق المرسلين) يعني انه انما أتى بما أتى به المرسلون قبله من الدين والتوحيد ونفى الشرك (انكم لذا نقول العذاب الاليم وما تحزون الا ما كنتم تعملون) أي في الدنيا من الشرك والتكذيب (الا) أي لکن وهو استثناء منقطع (عباد الله الخالصين) أي الموحدين (أولئك لهم رزق معلوم) يعني بكرة وعشيا وقيل حين يشتهونه يؤتون به وقيل انه معلوم الصفة من طيب طعم ولذة ورائحة وحسن منظر ثم وصف ذلك الرزق فقال تعالى (فواكه) جمع فاكهة وهي الثمار كلها رطبها ويابسها وكل طعام يؤكل للتأذ للآلقات وقيل ان اوراق اهل الجنة كلها فواكه لانهم مستغنون عن حفظ الصحة بالآلقات لان اجسادهم خلقت للابد فكل ما يأكلونه على سبيل التأذ ثم ان ذلك حاصل مع الاكرام والتعظيم كما قال تعالى (وهم مكرمون) أي ثواب الله تعالى ثم وصف مساكنهم فقال تعالى (في جنات النعيم على سرر متقابلين) يعني لا يرى بعضهم قبا بعض ثم وصف شربهم فقال تعالى (يطاف عليهم بكأس من معين) كل انا فيه شراب يسمى كأسا واذا لم يكن فيه شراب فهو انا وقد تسمى الخمر نفسها كأسا قال الشاعر * وكأسا شربت على لذة *

ومعنى معين أي من خمر جارية في الانهار ظاهرة تراها العيون (بيضاء) يعني ان خمر الجنة أشد بيضاء من اللبن (لذة) أي لذينة (للشاربين لا فيها غول) أي لا تغتال عقولهم فتذهب بها وقيل لا اثم فيها ولا وجع البطن ولا صداع وقيل الغول فساد يلحق في خفاء وخمر الدنيا يحصل منها انواع من الفساد ومنها السكر وذهاب العقل ووجع البطن وصداع الرأس والبول والقيء والجنار والعريضة وغير ذلك ولا يوجد شيء من ذلك في خمر الجنة (ولا هم عنها ينزفون) أي لا تغلبهم على عقولهم ولا يسكرون وقيل معناها لا ينفد شربهم ثم وصف أرواحهم فقال تعالى (وعندهم قاصرات الطرف) أي حاسبات الاعين غاضات العيون قصرن اعينهن على أزواجهن فلا يلقنن الى غيرهم (عين) أي حسان الاعين عظامها (كأنهن بيض مكنون) أي مصون مستور رشفهن ببيض النعام لانها تنكها بالريش من الریح والغبار فيكون لونها ابيض في صفة و يقال هذا من احسن الوان النساء وهوان تكون المرأة ابيضاء مشوبة بصفرة والعرب تشبه المرأة ببيض النعام وتسميهم ببيضات الخمر وقوله عز وجل (فأقبل بعضهم على بعض) يعني أهل الجنة في الجنة (يتساءلون) أي يسأل بعضهم

(وصدق المرسلين) كقوله مصدقا لما بين يديه (انكم لذا نقول العذاب الاليم وما تحزون الا ما كنتم تعملون) بلا زيادة (الاعباد الله الخالصين) بفتح اللام كوفي ومدني وكذا ما بعده أي لکن عباد الله على الاستثناء المنقطع (أولئك لهم رزق معلوم فواكه) فسر الرزق المعلوم بالغواكه وهي كل ما يتلذذ به ولا يتقوت لحفظ الصحة يعني ان رزقهم كله فواكه لانهم مستغنون عن حفظ الصحة بالآلقات لان اجسادهم محكمة مخلوقة للابد فباكلونه للتأذ ويعوز ان يراد رزق معلوم منعوت بخصائص خلق عليها من طيب طعم ورائحة ولذة وحسن منظر وقيل معلوم الوقت كقوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا والنفوس اليه اسكن (وهم مكرمون) منعمون (في جنات النعيم) يجوز ان يكون ظرفا وان يكون حالا وان يكون خبرا بعد خبر وكذا (على سرر متقابلين) التقابل اسم للسرور وآس (يطاف عليهم بكأس) بغير همز ابو عمرو ووجزة في الوقف وغيرهما بالهمزة يقال لاز حاجة فيها الخمر كأس وتسمى الخمر نفسها كأسا وعن الاخفش كل كأس في القرآن فهي الخمر وكذا في تفسير ابن عباس رضي الله عنهما (من معين) من شراب معين او من نهر معين وهو الخمر جارية على وجه الارض الظاهر للعيون وصفها وصفية الماء لانه يجري في الجنة في انهار كما يجري الماء قال الله تعالى وانهار من خمر (بيضاء) صفة للكأس (لذة) وصفة باللذة كأنها نفس اللذة وعينها الذات لذة للشاربين لا فيها غول) أي لا تغتال عقولهم كخمر الدنيا وهو من غاله يغوله غولا اذا اهلكه وافسده

(ولا هم عنها ينزفون) يسكرون من نرف الشارب اذا ذهب عقله ويقال للسكر ان نريف ومنزوف ينزفون على وجزة أي لا يسكرون أولا ينزف بعضا شربهم من انزف الشارب اذا ذهب عقله او شرابه (وعندهم قاصرات الطرف) قصرت ابصارهن على أزواجهن لا يمدون طرفا الى غيرهم (عين) جمع عينا أي فجلاء واسعة العين (كأنهن بيض مكنون) مصون شبههن ببيض النعام المكنون في الصفاء وبها تشبه العرب النساء وتسميهم ببيضات الخمر وعطف (فأقبل بعضهم) يعني أهل الجنة (على بعض يتساءلون) على يطاق عليهم والمعنى يشربون ويتجادثون على الشرب كعادة الشرب قال * وما بقيت من لذات الا * أحاديث الاكرام على المدام * فيقبل بعضهم على بعض يتساءلون عما جرى لهم وعليهم في الدنيا الا انه جيء به ماضيا على ما عرف في اخباره

(قال قائل منهم انى كان لى قرين يقول أئنك) بهمزتين شامى وكوفى (لمن المصدقين) بيوم الدين (أئننا متنا وكنا ترابا وعظاما أئننا لمدينون) لمجنزون من الذين وهو المجزاء (قال) ذلك القائل (هل أنتم مطلعون) الى النار لا ريك ذلك القرين قبل ان فى الجنة كوى يتطارأهلها منها الى أهل النار وقال الله تعالى لا هل الجنة هل أنتم مطلعون الى النار فاعلموا أين منزلتكم من منزلة أهل النار (فاطلع) المسلم (فراه) ١٧

ان كدت لتزدن) ان شففة من الثقبلة وهى تدخل على كاد كاد تدخل على كان واللام هى الفارقة بينها وبين النافية والارداء الاهلاك وبالياء فى الحالين يعزوب (ولولا نعمة ربى) وهى النعمة والتوفيق فى الاستمسك بعروة الاسلام (لكنك من المحضرين) من الذين احضروا الغذاب كما احضرته أنت وامثالك (أفانحن بميتين الاموات الاولى وما نحن بمعذبين) الغاء للعطف على محذوف تقديره نحن مخلدون منعون ذا نحن بميتين ولا معذبين والمعنى ان هذمه حال المؤمنين وهوان لا يذوقوا الاموات الاولى بخلاف الكفار فافهم فيما يمتنون فيه الموت كل ساعة وقيل لمحكيم شمر من الموت قال الذى يمتنى فيه الموت وهذا قول بقوله المؤمن تجد ثابتهما الله بسمع من قرينه ليكنون توبيعاه وزيادة تعذيب موتنا انصب على المصدر والاستثناء متصل تقديره ولا تموت الامرة ومنقطع وتقديره لكن الموتى اولى قد كانت فى الدنيا ثم قال قرينه تقر بعاله (ان هذا) أى الامر الذى نحن فيه (والعوز العظيم) ثم قال الله عز وجل (مثل هذا فليعمل العاقلون) وقيل هو ايضا مر كلامه (ذلك خير نزلا) تمييز (أم شجرة الزقوم) أى نعيم الجنة وما فيها من اللذات والصعاب والشراب خير نزلا أم شجرة الزقوم خير نزلا والنزل ما يقام للنازل بالمكان من الرزق والزقوم شجر مر يكون بهامة (انا جعلنا هاتين للظالمين) محنة وعذابا لهم فى الآخرة وابتناءهم فى الدنيا وذلك انهم قالوا كيف يكون فى النار شجرة والنار تحرق الشجر فكذبوا (أها شجرة تخرج فى أصل الجحيم) قيل منبتها فى قعر جهنم واعصاها ترتفع الى دركاتنا (طلعها كانه رؤس الشياطين) الطلع للتحلة فاستعير لاطلع من شجرة الزقوم من جملها وشبه برؤس الشياطين للدلالة على

بعض حاله فى الدنيا (قال قائل منهم) اى من أهل الجنة (ان كان لى قرين) اى فى الدنيا ينكر البعث قيل كان قرينه شيطانا وقيل كان من الانس قيل كانا اخوين وقيل كانا شريكين أحدهما كافرا سمع قطروس والآخر مؤمن اسمه يوزا وهما اللذان قص الله عز وجل خبرهما فى سورة الكهف فى قوله واضرب لهم مثلا رجلى (يقول أئنك لمن المصدقين) اى بالبعث (أئننا لمدينون) اى مجزيون وحاسبون وهذا استفهام انكارى (قال) الله تعالى لا هل الجنة هل أنتم مطلعون) اى الى النار وقيل يقول المؤمن لاخوانه من أهل الجنة هل أنتم مطلعون اى لتنظر كيف منزلة اخى فى النار فيقول أهل الجنة أنت اعرف به منا (فاطلع) اى المؤمن قال ابن عباس ان فى الجنة كوى يتطار منها اهلها الى النار (فراعى سواء الجحيم) اى فرأى قرينه فى وسط النار سعى وسط الشئ سواء الاستواء المجواب منه (قال تالله ان كدت لتزدن) أى والله لقد كدت ان تهلكنى وقيل تغوينى ومن اغوى انسانا فقد ارداه واهلكه (ولولا نعمة ربى) اى رحمة ربى وانعامه على الاسلام (لكنك من المحضرين) اى معك فى النار (أفانحن بميتين الامواتنا) ولى (أى فى الدنيا) وما نحن بمعذبين) قيل يقول هذا أهل الجنة للذكية حين يذبح الموت فتقول الملائكة لهم لا فيقولون (اى هذمه) (اهوز العظيم) وانما يقولونه على جهة التحدث بنعمة الله عليهم فى انهم لا يعوتون ولا يعذبون ليفرحوا بدوام النعيم لاعلى طرق الاستفهام لانهم قد علموا انهم ليسوا بميتين ولا معذبين ولكن اعادوا الكلام ليزدادوا سرورا بذكره وقيل يقول المؤمن لقرينه على جهة التوبيخ بما كان يكرهه قال الله تعالى (ثم هذا) أى المنزل والنعيم الذى دكره فى قوله أولئك لهم رزق معلوم (فليعمل العاقلون) ترغيب فى ثواب الله تعالى وما عند بطاعته قوله تعالى (أذلك) اى الذى ذكره أهل الجنة من النعيم (خير نزلا) اى رزقا (أم شجرة الزقوم) التى هى نرا أهل النار والزقوم شجرة خبيثة مرة كريهة الطعم يكره أهل النار على تساؤلها فهم يتزقونه على أشد كراهة وقيل هى شجرة تتكور بأرض بهامة من أحبب الشجر (انا جعلنا هاتين للظالمين) أى للكافرين وذلك انهم قالوا كيف تكون فى النار شجرة والنار تحرق الشجر وقال ابن الزبير لى لى ان محمد اخو فانا الزقوم والزقوم باسان بربر الزبد والمقر قبل هو بلغة أهل اليمن فأدخلهم ابوجهل بيته وقال يا جارية ترغبنا فأنتهم بالزبد والمقر فقال ابوجهل ترغبنا هذا ما يوعدهم به محمد فقال الله تعالى (أها شجرة تخرج فى أصل الجحيم) اى فى قعر النار واعصاها ترتفع الى دركاتنا (طلعها) اى ثمرها سعى طلعها لوعده (كانه رؤس الشياطين) قال ابن عباس هم الشياطين بأعيانهم شبهها بهم لتعجبهم عند الناس فان قلت قد شبهها بشئ لم يشاهد فكيف وجه التشبيه قلت انه قد استقر فى النفوس ففج الشياطين وان لم يشاهدوا فكأنه قيل ان أقمج الاشياء فى الزعم والخيال رؤس الشياطين فهذه الشجرة تشبهها فى فجب المنظر والعرب اذا رأته منظر اقيحا قالت كانه رأس شيطان قال امرؤ القيس اتعتلى والمشر فى مضاجعى * ومسونة زرق كانياب اغوال

شبه سنان الرمح بانياب الغول ولم يرها وقيل ان بين مكة واليمن شجرة قيحة منتنة تسمى رؤس الشياطين فشبهها بها وقيل أريد بالشياطين الحيات والعرب تسمى الحية لعيجه المنظر شيطانا (فانهم لا يكون منها) أى من ثمرها (فالثون منها البطون) وذلك انهم يكرهون على أكلها حتى يمتلئ بطونهم (ثم ان لم عليهم الشوب) اى خلعها او مزاجا (من جيم) أى من ما شديدا الحارة يقال انهم اذا أكلوا تناسه فى الكراهة وقبح المنظر لان الشيطان مكره مستعجب وطباع الناس لاعتقادهم انه شر محض وقيل الشيطان حبة مرزاة قيحة المنظر هائلة جدا (فانهم لا يكون منها) من الشجرة أى من طلعها (فالثون منها البطون) فالثون بطونهم لما غلبهم من الجوع الشديد (ثم ان لم عليهم) على أكلها (اشوبا) لحاطا وازاجا (من جيم) ماء حار يشوى وجوههم ويقطع أمعائهم كما قال فى صفة شراب أهل الجنة ومزاجه من تعقيم والمعنى ثم انهم يملئون البطون من شجرة الزقوم وهو حار يحرق بطونهم ويحششهم فلا يسقون الا بعد ملي تعذيبهم بذلك العطش ثم يستقون ما هو أحر وهو الشراب المشوب بالخير

(ثُمَّ ان رَجَعَهُمْ إِلَى الْجَحِيمِ) أَيْ أَنَّهُمْ يَذْهَبُ بِهِمْ عَنْ مَقَارِهِمْ وَمَنَازِلِهِمْ فِي الْجَحِيمِ وَهِيَ الدَّرَكَاتُ الَّتِي اسْتَدْنَوْهَا إِلَى شَجَرَةِ الزَّوْمِ فَيَأْكُلُونَ إِلَى أَنْ يَمُتُّوا وَيَسْقُونَ بِمِثْلِهِمْ ثُمَّ يَرْجَعُونَ إِلَى دَرَكَاتِهِمْ وَمَعْنَى التَّرَاخِي فِي ذَلِكَ ظَاهِرٌ (أَنَّهُمْ أَلْفُوا آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ فَوُهِمَ عَلَى أَنْ تَارَهُمْ يَهْرَعُونَ) عَلَى اسْتِحْقَاقِهِمْ لِلْوُقُوعِ فِي تِلْكَ الشَّدَائِدِ بِتَقْلِيدِ آبَاءِهِ فِي الدِّينِ وَاتِّبَاعِهِمْ إِيَّاهُمْ فِي الضَّلَالِ وَتَرْكِ اتِّسَاعِ الدَّلِيلِ وَالْأَهْرَاجِ وَالْإِسْرَاعِ الشَّدِيدِ كَمَا تَنْهَمُ يَحْشُونَ خُتًا) وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ قَبْلَ بَشَرٍ (أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ) يَعْنِي الْأُمَّ الْخَالِيَةَ بِالْإِتِّفَاقِ وَتَرْكِ النَّظَرِ وَالْتِمَاقِ (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ) أَنْبِيَاءَ حَذَرُوا بِهِمُ الْعَوَاقِبَ (فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ) الَّذِينَ أَنْذَرُوا وَحَذَرُوا أَيْ أَهْلَكَوْا جَمِيعًا (الْأَعْبَادَ لِلَّهِ الْمُخْلِصِينَ) أَيْ الْإِلَاحَ الَّذِينَ آمَنُوا بِهِمْ وَأَخْلَصُوا لِلَّهِ دِينَهُمْ أَوْ أَخْلَصَهُمُ اللَّهُ لِدِينِهِ عَلَى الْقِرَاءَةِ مِنْ وَآذِكِرَاسِ الْمُنْذَرِينَ فِي الْأُمَّ الْخَالِيَةِ وَسُوءَ عَاقِبَةِ الْمُنْذَرِينَ اتَّبَعَ ذَلِكَ ذِكْرَ نُوحٍ وَدَعَاةِ إِيَّاهُ حِينَ أَيْسَ مِنْ قَوْمِهِ بِقَوْلِهِ (وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ) دَعَانَا لِنُنْجِيهِ مِنَ الْغَرَقِ وَقِيلَ أَرِيدُ بِهِ قَوْلَهُ إِنِّي مَغْلُوبٌ فَأَنْتُمْ (فَلَنْتُمْ الْجَبِينُونَ) الْإِلَاحُ الدَّخَالَةُ عَلَى نَعْمِ جَوَابِ قِسْمِ مُحْذُوفٍ وَالْخُصُوصُ بِالْمَدْحِ مُحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ فَوَاللَّهِ لَنْتُمْ الْجَبِينُونَ نَحْصُ وَالْمَجْمَعُ دَلِيلُ الْعُظْمَةِ ١٨ وَالْكِبَرِيَاءُ وَالْمَعْنَى أَنَا جَبِينَاءُ أَحْسَنُ الْجَابَةِ وَنَصْرُنَاهُ عَلَى أَعْدَائِهِ وَاتَّقِنَاهُ مِنْهُمْ بِأَبْلَغِ مَا يَكُونُ

(ونحنينا وأهله) ومن آمن به وأولاده (من الكرب العظيم) وهو الغرق (وجعلنا ذريته هم الباقين) وقد نفى غيرهم قال قتادة الناس كلهم من ذرية نوح وكان لنوح عليه السلام ثلاثة أولاد سام وهو أبو العرب وفارس والروم وحام وهو أبو السودان من المشرق إلى المغرب ويافث وهو أبو الترك ويأجوج ومأجوج (وتركنا عليه في الآخرين) من الأمم هذه الكلمة وهي (سلام على نوح) يعني يسمون عليه تسليما ويدعون له وهو من الكلام المحكي كقولك قرأت سورة أنزلناها (في العالمين) أي ثبت هذه التحية بهم جميعا ولا يتخلوا - دمه من -هم منها **ك**انه قيل ثبت الله التسليم على نوح وإدامه في الملائكة والحقايق يسمون عليه عن آخرهم (أنا كذلك نجزي المحسنين) على مجازاته بتلك التكرمة السنية بانه كان محسنا (انه من عبادنا المؤمنين) ثم علل كونه محسنا بانه كان عبدا مؤمنا ليريك جلاله يحمل الايمان وانه القصارى من صفات المدح والتعظيم (ثم أغرقنا الآخرين) أي الكافرين (وان من شيعته لابراهيم) أي من شيعته نوح أي من شايعة على اصول الدين اوشايعة على التصلب في دين الله ومصايرة المكذبين وكان بين نوح وابراهيم

الزقوم وشراب عليه الحميم شاب الحميم الزقوم في بطونهم فصار شربنا لهم (ثمان مرجعهم لالى الحميم) وذلك
انهم يردون الى الحميم بعد شراب الحميم (انهم ألفوا) أى وسدوا (آباءهم ضالين فهم على آثارهم
يهرعون) أى يسرعون وقيل يعملون مثل عملهم (ولقد فضل قبلهم أكثر الاولين) أى من الامم
الخالصة (ولقد أرسلنا فيهم منذرين) أى وأرسلنا فيهم رسلا منذرين (فانظروا كيف كان عاقبة
المنذرين) أى الكافرين وكانت عاقبتهم العذاب (الاعباد لله المخلصين) أى الموحدين بخوام
العذاب والمعنى انظر كيف أهلكنا المنذرين الاعباد لله المخلصين قوله عز وجل (ولقد نادانا نوح) أى
دعاه به على قومه وقيل دعاه به ان ينجيه من الغرق (فلنعم الجيبون) نحن أى دعانا فأجبتناه وأهلكنا
قومه (ونجيناه وأهلكنا من الكرب العظيم) أى من الغم الذى لحق قومه وهو الغرق (وجعلنا ذرية هم
الباقين) يعنى ان الناس كلهم من ذرية نوح عليه السلام قال ابن عباس لما خرج نوح من السفينة مات من
كان معه من الرجال والنساء الاولاده ونساءهم عن سمرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قول
لله عز وجل (وجعلنا ذرية هم الباقين) قال هم سام وحام ويافث أخرجه الترمذى وقال حديث حسن
غريب وه رواية أخرى سام ابو العرب وحام ابو الحبش ويافث ابو الروم وقيل سام ابو العرب وفارس والروم
وحام ابو السودان ويافث ابو الترك والحزر ويأجوج وماجوج وماهناك (وتركنا عليه فى الآخرين)
أى ابقينا له نساء حسنا وذكر اجلا فى من بعده من الانبياء والامم الى يوم القيامة (سلام على نوح فى
العالمين) أى سلام عليه منافى العالمين وقيل تركنا عليه فى الآخرين ان يصلى عليه الى يوم القيامة
انا كذلك نغزى المؤمنين) أى جزاه الله باحسانه الثناء الحسن فى العالمين (انتم من عبادنا المؤمنين
ثم أغرقنا الآخرين) يعنى الكفار قوله عز وجل (وان من شيعته) أى من شيعته نوح (لأبراهيم) يعنى
نوح على دينه وملتته ومنهاجه وسنته (اذ جاءه ربه بقلب سليم) أى خالص من الشرك والشك وقيل من
نغل والغش والحقد والحسد يجب للناس ما يحب لنفسه (اذ قال لايه وقومه ماذا تعبدون) استفهام
يخبر (أنهم كانوا آلهة يدعون ليدون) أى اتافكون افكاً وهو سوء الكذب وتعبدون آلهة
دعى الله تعالى (فما ظنكم برب العالمين) يعنى اذ القيتوه وقد عبدتم غيره ايه يصنع بكم (فما ظنكم
بظنكم فى التجوم فقال انى سقيم) قال ابن عباس كان قومه يتعاطون علم النجوم فعام لهم من حيث كانوا

ألفان وستائة وأربعون سنة وما كان بينهما الا بيان هو ووصالح (اذ جاء به) اذ تعاقب ما عاقب الشيعة من معنى المشايعة يعني وان ممن شايعة يتعاطون على دينه وتقواه حين جاء به (بقلب سليم) من الشرك او من آفات القلوب لابراهيم او بمحذوف وهو اذ كرو معنى المجي بقلبه به انه اخلاص لله قلبه وعلم الله ذلك منه فضر ب المجي عنه لذلك (اد) بدل من الاولى (قال لايه وقومه ماذا تعبدون أفتكأ آلهة دون الله تتريدون) أفتكأ مفعول لله تقديره أتريدون آلهة من دون الله افكأ وانما قدم المفعول به على الفعل للعناية وقدم المفعول له على المفعول به لانه كان الالهة عندهم ان يكافهم بأنهم على افكأ وباطل في شركهم ويجوز ان يكون افكأ مفعولا بآي اتريدون افكأ ثم فمر الافكأ بقوله آلهة دون الله على انها افكأ في نفسها أوحالا اي اتريدون آلهة من دون الله آفكأ (فباظنكم) أي شئ ظنكم (يرب العالمين) وانتم تعبدون غيره وما رفعه بالابتداء والخبر ظنكم او فباظنكم به ماذا يفعل بكم وكيف يعاقبكم وقد عبدتم غيره وعلمتم انه المنعم على الحقيقة فكان حقيقة بالعبادة (فتنظر نظرة في النجوم) أي نظرت في النجوم راميا بصره الى السماء متفكرا في نفسه كيف يحتمل اواراهم انه ينظر في النجوم لاعتقادهم علم النجوم فأوههم انه استدل بأماره على انه يسقم (فقال اني سقيم) أي مشارف للسقم وهو الطاعون وكان اغلب الاسقام عليهم وكانوا يخافون العدوى لمتفرقوا عنه فهربوا منه الى عيدهم وتركوه في بيت الاصنام ليس معه احد ففعل بالاصنام ما فعل وقالوا علم النجوم كان حثا ثم نسخ الاشتغال بعرفته والكذب حرام الا اذا عارض والذي قاله ابراهيم عليه السلام معارض من الكلام أي سأسقم او من الموت في عنقه سقيم ومنه المثل كفى بالسلامة داء ومات رجل جذاة فقالوا مات وهو صحيح فقال اعرابي اصحج من الموت في عنقه او اراد اني سقيم النفس لا كفركم

كما يقال إنا مريض القلب من كذا (فتمولوا) فأغرضوا (عنه مذبذبين) أي مولين الأدبار (فراغ إلى آهتهم) فقال إليهم سرا (فقال) استهزاء (الانأكلون)
وكان عندها طعام (مالكم لا تنطقون) والجمع بالواو والنون لما اندخاطبها خطاب من يعقل (فراغ عليهم ضربا) فأقبل عليهم مستغفيا كأنه قال فضر بهم
ضربا لأن راغ عليهم بمعنى ضربهم أو فراغ عليهم بضر بهم ضربا أي ضاربا (باليمين) أي ضربا شديدا بالقوة لأن اليمين أقوى الجوارحتين وأشددها
أوبالقوة والمتانة أو بسبب الخلف الذي سبق منه وهو قوله تالله لا كيدن أصنامكم (فأقبلوا إليه) ١٩ إلى إبراهيم (يزفون) يسرعون من الزيف

وهو الاسراع برزفون حمزة من ارف اذا دخل في
الزيف ارفا فافا كانه قد رآه بعضهم يكسرهما
وبعضهم لم يره فاقبل من رآه مسرعا نحوته ثم
جاء من لم يره يكسرهما فقال لمن رآه من فعل
هكذا يا ليتنا ابد لمن الظالمين فاجابوه على
سبيل التعريض بقولهم سمعنا فاقى يذ كرههم
يقال له ابراهيم ثم قالوا باجمعههم نحن نعبدهما
وانت تكسرهما فاجابهم بقوله (قال تعبدون
ما تفتخون) يا ايديكم (والله خلقكم وما تعملون)
وخالق ما تعملونه من الاصنام او ما مصدرية
اي وخالق اعمالكم وهو دليلنا في خلق الافعال
اي الله خالقكم وخالق اعمالكم فلم تعبدون
غيره (قالوا انواله) اي لاجله (بنينا) من
الخبر ما وله ثلاثون ذراعا وعرضه عشرون ذراعا
(فالتوه في العجيم) في النار الشديدة وقيل كل
نار بعضهم افوق بعض فهي عظيم (فأرادوا به كيدا)
بالقائد في النار (لجمعناهم الاسفلين) المتهورين
عند الالتقاء فخرج من النار (وقال اني ذاهب
الى ربي) الى موضع امرني بالذهاب اليه
(سهيدين) سيحدثني الى ما فيه صلاح في ديني
ويعصمني ويوفقني سهيدين فيهما يعقوب (رب
هب لي من الدالحين) بعض الصالحين يريد
الولد لان لفظ الهبة غلب في الولد (فبشرناه
بغلام حلیم) انطوت البشارة على ثلاث على ان
الولد غلام ذكر وان يبلغ أو ان الحلم لان الصبي
لا يوصف بالحلم وان يكون حلما وای حلم اعظم
من حلمه حين عرض عليه ابوه الذبح فقال
ستجدني ان شاء الله من الصابرين ثم استسلم
لذلك (فما بلغ معه السعي) بلغ ان يسعى مع
ابيه في اشتغاله وحوائجه ومعه لا يتعاقى يبلغ
لاقتنائه بلوغه سامعا حذاسعي ولا بالسعي

يتعاطون ويتعاطون به اثلا يسكر واعليه وذلك انه اراد ان يكايدهم في اصنامهم ليلزمهم الحجة
في انها غير معبودة وكان لهم من الغدع يدوم جمع فكانوا يدخلون على اصنامهم ويقربون لهم القرابين
ويضعون بين ايديهم الطعام قبل خروجه الى عيدهم وزعموا التبرك عليه فاذا انصرفوا من عيدهم
اكلوه فقالوا لابراهيم الاتخرج معنا الى عيدنا فنظر في النجوم فقال اني سقيم قال ابن عباس اى مطعون
وكناؤا فمروا من المطعون فراراعظيما وقيل مريض وقيل معناه متساقم وهو من معاصي بعض الكلام
وقد تقدم الجواب عنه في سورة الانبياء وقيل انه خرج معهم الى عيدهم فلما كان ببعض الطريق التي
نفسه وقال اني سقيم اشتكى رجلى (فتولوا عنه مدبرين) اى الى عيدهم فدخل ابراهيم عليه
الصلاة والسلام على الاصنام فكسرها وهو قوله تعالى (فراغ) اى مال (الى آلتهم) ميله في
خفية (فقال) اى للاصنام استنزا بها (الانا كلون) يعنى الطعام الذى بين ايديكم (مالكم
لا تنطقون فراغ) اى مال (عليهم ضرب باليمين) اى ضربهم بيده اليمنى لانها اقوى من الشمال في
العمل وقيل بالقوة والقدرة عليهم وقيل اراد باليمين القسم وهو قوله وتالله لا كيدن اصنامكم (فادخلوا
اليه) اى الى ابراهيم (يزفون) اى يسرعون وذلك انهم اخبروا بنوع ابراهيم بالآلة فاسرعوا اليه
ليأخذوه (قال) لهم ابراهيم على وجه الحجاج (اتعبدون ما تحتون) اى بايديكم من الاصنام
(والله خلقكم وما تعلمون) اى وعلمكم وقيل وخلق الذى تعلمونه بايديكم من الاصنام وفي الآية دليل على
ان افعال العباد مخلوقة لله تعالى (فالوا بنوا له بنيانا قالوا نعم في الحجيم) قيل انهم بنوا له حائطا من الحجر
طوله في السماء ثلاثون ذراعا وعرضه عشرون ذراعا واطرافه من الحطب واوقدوا عليه النار وطرحوه فيها
وهو قوله تعالى (فاردوا به كيدا) اى شرادوا وان يعرفوه (بجملناهم الاسفان) اى المقته ورين
حيث سلم الله ابراهيم ورد كيدهم (وقال) يعنى ابراهيم (الى داحب الى ربى) اى مهاجرا الى
ربى واجبردار الكفر قاله بعد خروجه من دار (سبيدين) اى الى حيث امرنى بالمصير اليه وهو ارض
الشام فلما قدم الارض المنتدسة األ ربه الولد فقال (رب هبلى من السالحين) اى هبلى ولدا
صالحا (فبشرناه بغلام ليم) قيل غلام في صغره حلیم في كبره وفيه بشارة انه ابن واه يعيش وينتسب
في السن حتى يوصف بالحلم قوله تعالى (فلما بلغ معه السعى) قال ابن عباس يعنى المشى معه الى الجبل
وهو انه لما شاب حتى بلغ سبعه سعى من ابراهيم والمعنى بلغ ان ينصرف معه ويعينه في عمله وقيل السعى
العمل لله تعالى وهو العبادة قيل كان ابن ثلاث عشرة سنة وقيل سبع سنين (قال يا بنى انى ارى في
المنام انى اذبحك) قيل انه لم ير في منامه انه ذبحه وانما امر بذبحه وقيل بل رأى انه يعالج ذبحه ولم ير
اراقدمه ورؤيا اذنيه اذ ارادوا شيئا فلهو له واختاب العلماء من المسلمين في هذا الغلام الذى امر
ابراهيم بذبحه على قوانين مع اتفاق اهل الكتابين على انه اسحاق فقال قوم هو اسحاق واليه ذهب
من الصحابة عمر وعلى وابن مسعود والعباس ومن التابعين ومن بعدهم كعب الاسبار وسعيد بن جبير
وقتادة ومسلم بن عكرمة وعطاء ومقاتل والزهري والسدي واختلفت الروايات عن ابن عباس فروى
عنه انه اسحاق وروى انه اسماعيل ومن ذهب الى انه اسحاق قال كانت هذه النسخة بالشام وروى عن

لأن صلاة المصدا لا تقوم عليه فبقي أن يكون بيننا كانه لما قال فيما بلغ السعي أي الحمد الذي يقره فيه على السعي قيل مع من قال مع أبيه وكان اذذاك ابن ثلاث عشرة سنة (قال يابني) حفر من الباقون بكسر الباء (اني أرى في المنام أني اذبحك) وبفتح الباء فمما تجازى وأبرع وقيل له في المنام اذبح ابنك ورؤيا الانبياء وحى كالوحى في البقرة وانما لم يقل رأيت لأنه رأى مرة بعد مرة وقد قيل رأى ليلة التروية كأن قائله يقول له ان الله يأمرك بذيئ ابنك هذا فما اصبح روى في ذلك من السماح الى الروح ام من الله هذا الحلم ام من الشيطان فنتم سعي يوم التروية فلما اعدى رأى مثل ذلك فعرف انه من الله فنتم سعي يوم عرفته فنتم رأى مثل ذلك في الليلة الثالثة فمهم فبقية فمهم اليوم يوم النعم

سعيد بن جبير قال رأى ابراهيم ذبح اسحاق في المنام وهو بالشام فسار به مسيرة شهر في غداة واحدة حتى
أتى به المنحرف من مقيما أمر الله بذبح النكيش ذبحته وسار به مسيرة شهر في راحة واحدة طويته له
الودية والجبال والقول الثاني انه اسماعيل وليه ذهب عبد الله بن سلام والحسن وسعيد بن المسيب
والشعبي ومجاهد والربيع بن انس ومحمد بن كعب القرظي والكلبي ورواية طائفة من بني رباح ويوسف
ابن ماهك عن ابن عباس قال المقدسي اسماعيل وكل القولين يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
واصح من ذهب الى ان الذبيح اسحاق بقوله تعالى فبشرناه بغلام حليم فلما بلغ معه السعي أمر بذبح
من بشر به وليس في القرآن انه بشر بولد سوى اسحاق كما قال تعالى في سورة هود فبشرناه
باسحاق وقوله وبشرناه باسمحاق نبيا من الصالحين بعد قصة الذبيح يدل على انه تعالى انما بشره بالنبوة
لما جعل من الشدايد في قصة الذبيح قنيت بما ذكرناه ان أول الآية وآخرها يدل على ان اسحاق هو
الذبيح وبما ذكرنا في كتاب يعقوب الى ولده يوسف لما كان بمصر من يعقوب اسرائيل الله بن اسحاق
ذبيح الله بن ابراهيم خليل الله وأصح من ذهب الى ان الذبيح هو اسماعيل بأن الله تعالى ذكر البشارة
باسحاق بعد الفراغ من قصة الذبيح فقال تعالى وبشرناه باسمحاق نبيا من الصالحين فدل على ان
الذبيح غيره وأيضاً فان الله تعالى قال في سورة هود فبشرناه باسمحاق ومن وراء اسحاق يعقوب
فكيف يأمره بذبح اسحاق وقد وعدناه بنافله وهو يعقوب بعده ووصف اسماعيل بالصبر وذو اسحاق
في قوله واسماعيل وادريس وذالك قبل كل من الصالحين وهو صبره على الذبح ووصفه بصديق الوعد
بقوله انه كان صادق الوعد لانه وعدناه من نفسه الصبر على الذبح فدل بذلك وقال القرطبي سأل عمر
ابن عبد العزيز رجلاً من علماء اليهود وكان اسمه وحسن اسلامه أي ابن ابراهيم أمره الله تعالى بذبحه
فقال اسماعيل ثم قال يا أميراؤميين ان اليهود تعلم ذلك ولكن يحسدونكم يا معشر العرب على أن
يكون أبائكم هو الذي أمر الله تعالى بذبحه ويدعون انه اسحاق ابوهم ومن الدليل أيضاً ان قرني
الكبش كانا معاقين على الكبشة في ايدي بني اسماعيل الى ان احترق البيت في زمن ابن الزبير قال
الشعبي زابت قرني الكبش منوطا بالكعبة وقال ابن عباس والذي نفسي بيده لقد كان أول
الاسلام وان رأس الكبش لمعلق بقرنيه في ميزاب الكعبة وقد وحش يعني يابس وقال الاصبغى سألت
ابا عمر بن العلاء عن الذبيح اسحاق كان واسماعيل فقال يا اصبغى اين ذهب عقلك متى كان اسحاق
بمكة انما كان اسماعيل وهو الذي بني البيت مع ابيه والله تعالى أعلم
(ذكرنا اشارة الى قصة الذبيح)

(فانظر ماذا ترى) من رأى على وجه المشاورة
لامن رؤيته العين ولم يشاوره لم يرجع الى رأيه
ومشورته ولم يدن يعلم الخ يرجع ام يصبر ترى على
وجوه رأى

قال العلماء بالسيرة واخبار المباضين لما دعا ابراهيم ربه فقال رب هب لي من الصالحين وبشره قال هو
اد الله ذبيح فلما ولد وبلغ معه السعي قيل له اوف بنذرنا هذا هو السبب في أمر الله اياه بالذبح فقال
لا اسحاق انطلق فقتل الله قربانا فأخذ سكيناً وجسلاً وانطلق معه حتى ذهب به بين الجبال فقال
الغلام يا أبت اين قربانك فقال يا بني اني ارى في المنام ان اذبحك فانظر ماذا ترى قال يا أبت افعل ما تؤمر
وقال محمد بن اسحاق كان ابراهيم صلى الله عليه وسلم اذا زار هاجر واسماعيل حمل على البراق فيغدو
من الشام فيقبل بمكة ويروح من مكة فيبيت عند أهله بالشام حتى بلغ اسماعيل معه السعي وأخذ
بنفسه ورجاه لما كان يؤمل فيه من عبادته وتكريمه أمر في المنام بذبحه وذلك انه رأى ليلة
التروية كان قائلاً يقول له ان الله يأمرك بذبح ابنك هذا فلما أصبح روى نفسه أي فكر من الصباح
الى الرواح امن الله هذا الحلم من الشيطان فمن سمى ذلك اليوم يوم التروية فلما أمى رأى في المنام
ثانياً فلما أصبح عرف ان ذلك من الله تعالى فسمى ذلك اليوم يوم غرة وقيل رأى ذلك ثلاث ليال
متتابعات فلما عزم على فحرقه سمى ذلك اليوم يوم النحر فلما تبين ذلك اخبر به ابنه فقال يا بني اني ارى
في المنام اني اذبحك (فانظر ماذا ترى) أي من رأى على وجه المشاورة فان قلت لم يشاوره في امره

علم انه حتم من الله تعالى وما المحكمة في ذلك قلت لم يشاوره ليرجع الى رايه واتشاوره ليعلم ما عنده
 فيما نزل به من بلاء الله تعالى وليعلم صبره على امر الله وعزيمة على طاعته وثبت قدمه ويصبره ان يخرج
 ويراجع نفسه ويوطنها و ياتي البلاد وهو كالمتأنس به ويكتسب المشوبة بالانقياد لامر الله تعالى قبل
 نزوله فان قلت لم كان ذلك في المناسم دون اليقظة وما المحكمة في ذلك قلت ان هذا الامر كان في نهاية
 المشقة على الذابح والمذبح فورد في المنام كالتومائة له ثم تأكد حال النوم بأحوال اليقظة فاذا انظارت
 الحسالتان كان ذلك أقوى في الدلالة ورؤيا الانبياء وحى وحق (قال يا ابت افعل ما تؤمر) أى قال الغلام
 لابي افعل ما أمرت به قال ابن اسحاق وغيره ما أمر ابراهيم بذلك قال ابنه يا بني خذ الجبل والمدينة وانطلق
 الى هذا الشعب فمما خلا ابراهيم بابنه في الشعب اخبره بما أمره الله به فقال افعل ما تؤمر (سجدنى
 ان شاء الله من الصابرين) انما عاق ذلك بمشيئة الله تعالى على سيدل التبرك وانه لا حول من معصية
 الله تعالى الا بصحة الله تعالى ولا قوة على طاعة الله الا بتوفيق الله (فلما أسلما) يعنى انقادا وخضعا
 لامر الله وذلك ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام اسلم ابنه واحلم الابن نفسه (وله للجبين) أى صرعه
 على الارض قال ابن عباس اضجعه على جبينه على الارض فلما فعل ذلك قال له ابنه يا ابت اشد در باطلى
 كد بلا ضارب واكفف عني ثيابك حتى لا يتضح عليهما شئ من دمي فينقص أجرى وتراهى فتعزى
 واستعد شفرتك وأسرع مرا السكين على حلقى ليكون اهون على فان الموت شديد واذا أتيت اى فاقرا
 عليهما السلام منى وان رأيت ان تردى عصى على اى فافعل فانه عصى ان يكون اسهل لماعنى فقال ابراهيم
 عليه السلام نعم الهون أنت يا بني على أمر الله ففعل ابراهيم ما أمره به ابنه ثم أقبل عليه يقبله وهو يبكي
 وقدر بطة والابن يبكي ثم انه وضع السكين على حلقه فلم تحك شيئا ثم انه حدها مرتين او ثلاثا بما تحرك كل ذلك
 لا يستطيع ان يقطع شيئا قيل ضرب الله تعالى صفيحة من نحاس على حلقه والاول ابلغ في القدرة
 وهو منع الحديد عن اللحم قالوا فقال الابن عند ذلك يا ابت كفى لوجهى فانك اذا نظرت وجهى
 رجعتى وأدركت رقة تحول بينك وبين أمر الله تعالى وأنا لا انظر الى الشفرة فاجزع منها ففعل ابراهيم
 عليه الصلاة والسلام ذلك ثم وضع السكين على قفاه فانقلب ونودى يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا وروى
 عن كعب الاحبار وابن اسحاق عن رجاله قالوا لما رأى ابراهيم عليه الصلاة والسلام ذبح ابنه قال
 الشيطان لئن لم افتن عنده هذا آل ابراهيم لافتن منهم احدا أبدا فقتل الشيطان في صورة رجل وأتى ام
 الغلام فقال لها هل تدري أين ذهب ابراهيم بابنك قالت ذهب به ليحطب بامن هذا الشعب قال لا والله
 ما ذهب به الا ليذبحه قالت كلا هو أرحم به واشد حباله من ذلك قال انه يزعم ان الله أمره بذلك قالت
 ان كان ربه أمره بذلك فقد احسن ان يطيع ربه فخرج الشيطان من عنده حتى ادرك الابن وهو عشى
 على اثر ابيه فقال له يا غلام هل تدري اين يذهب بك ابرك قال لم تحط بل لا هلمان هذا الشعب قال
 لا والله ما يريد الا ان يذبحك قال ولم قال ان ربه أمره بذلك قال فليفعل ما امره به ربه فسمعوا طاعة فلما
 امتنع الغلام أقبل على ابراهيم فقال له اين تريد اياها الشيخ قال هذا الشعب لحاجة لى فيه قال والله انى
 لارى الشيطان قد جاءك في منامك فأمرك بذبح ابنك هذا فعرفه ابراهيم عليه الصلاة والسلام فقال
 اليك عني يا عدو الله فوالله لا مضى لمرربى فرجع ايليس بغضه لم يصيب من ابراهيم وآله شيئا مما اراد
 وامتنع وامنه بهون الله تعالى وروى عن ابن عباس ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لما اراد ان يذبح
 ابنه عرض له الشيطان بهذا المشعر فسابقه فسبقه ابراهيم ثم ذهب الى جرة العقبة فعرض له
 الشيطان فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ثم عرض له عند الجرة الوسطى فرماه بسبع حصيات حتى
 ذهب ثم ادركه عند الجرة الكبرى فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ثم مضى ابراهيم لامر الله عز وجل
 وهو قوله تعالى فلما أسلموا وله للجبين (ونادىناه) أى فنودى من الجبل (أن يا ابراهيم قد
 صدقت الرؤيا) أى حصل المقصود من تلك الرؤيا حيث ظهر منه كمال الطاعة والانقياد لامر الله تعالى

ماذا تبعه من رايك وتبديه (قال يا ابت اقل
 ما تؤمر) أى ما تؤمر به وفريقى به (سجدنى ان
 شاء الله من الصابرين) على الذبح روى ان
 الذبح قال لابي يا ابت خذ بنا صدى واجامس
 بين كفى حتى لا اؤذيك اذا اصابتني الشفرة
 ولا تذبحني وانت تنظر في وجهى عسى ان ترجى
 واجعل وجهى الى الارض ويرى اذبحني
 وانا ساجد واقرأ على اى فافعل فانه عصى ان
 ان تردى عصى (فلما أسلما) انقادا لامر الله
 يكون اسهل لها (فلما أسلم هذا ابنه وهذا نفسه
 وخضعوا عن قيادة اسلم هذا ابنه وهذا نفسه
 (وله للجبين) صرعه على جبينه ووضع السكين
 على حلقه فلم يهل ثم وضع السكين على قفاه
 فانقلب السكين ونودى يا ابراهيم قد صدقت
 الرؤيا روى ان ذلك المكان عند الهضرة التي
 عني وجوابها محذوف تقديره فلما أسلم
 وله للجبين (ونادىناه ان يا ابراهيم قد صدقت
 الرؤيا) أى حققت ما أمرناك به في المنام من
 تسليم الولد للذبح كان ما كان مما ينطق به الحال
 ولا يحيط به الوصف من استبشارهما ووجدتهما
 لله وشكرهما على ما أنعم به عليهما من دفع البلاء
 العظيم بعد حلوله والمجواب قبلنا منه ونادىناه

معطوف عليه (انا كذلك نجزي المحسنين) تعليل لتخويل ما خوله ما من الفرج بعد الشدة (ان هذا هو البلاء المبين) الاختبار المبين الذي يتميز فيه المخلصون من غيرهم اولهنة البينة (وفديناه بذبح) هو ما يذبح وعن ابن عباس هو الكبد الذي قرب به هابيل فقبل منه وكان يرعى في الجنة حتى قدي به اسماعيل وعنه لوقت تلك الذبيحة لصارت سنة وذبح الناس ابتداءهم (عظيم) ضخم الجثة سبعين وهي السنة في الاضاحي وروى انه هرب من ابراهيم عند الهجرة فرماه بسبع حصيات حتى اخذه فبعثت سنة في الرمي وروى انه لما ذبحه قال جبريل الله اكبر الله اكبر فقال الذبيح لاله الا الله والله اكبر فقال ابراهيم الله اكبر والله الحمد ففي سنة وقد استتم هذا بوحيفة رضى الله عنه بهذه الآية فيمن نذر ذبح ولده انه يلزم مذبحة شاة والاطهار ان الذبيح اسماعيل وهو قول أبي بكر وابن عباس وابن جرير وجماعة من التابعين رضى الله عنهم لقوله عليه السلام انا ابن الذبيحين فاحد هما جده اسماعيل والاخر ابوه عبد الله وذلك ان عبد المطلب نذر ان بلغ بنوه عشرة ان يذبح آخر ولده تقربا وكان عبد الله آخر افداه بمائة من الابل ولان قرني الكبد كانا منوطين في السمكة في أيدي بني اسماعيل الى ان احترق البيت في زمن الحجاج وابن الزبير وعن الأصمعي انه قال سألت ابا عمرو بن العلاء عن الذبيح فقال يا أصمعي ابن هرب عنك عقلك ومتى كان اسمعيل بمكة وانما كان اسماعيل بمكة وهو الذي بنى البيت مع ابيه والمخير بمكة وعن علي وابن مسعود والعباس وجماعة من التابعين رضى الله عنهم انه اسمعيل وبذل عليه كتاب يعقوب الى يوسف عليهم السلام من يعقوب ٢٢ اسرائيل الله ابن اسمعيل ذبيح الله ابن ابراهيم

وكذلك الولدان قلت كيف قيل قد صدقت الرؤيا وكان قدر أي الذبيح ولم يذبح وانما كان تصديقه لوصول منه الذبيح قلت جعله مصداقا لا يبدل وسعه ومجوده واتى بما أمكنه وفعله ما يفعله الذبيح فقد حصل المطلوب وهو اسلامهما لاله تعالى واتقادهما لذلك فاذن ذلك قال له قد صدقت الرؤيا (انا كذلك نجزي المحسنين) يعني جزاء الله باحسانه في طاعته العفو عن ذبح ولده والمعنى انا كما عفو ناعن ذبح ولده كذلك نجزي المحسنين في طاعتنا (ان هذا هو البلاء المبين) أي الاختبار ارا الظاهر حيث اختبره بذبح ولده (وفديناه بذبح عظيم) قيل نظر ابراهيم فاذا هو يجبريل ومعه كبد امح أقرن فقال هذا فداء ابنك فاذبحه دونك فسكر ابراهيم وكبر ابنه وكبر جبريل وكبر الكبد فأخذه ابراهيم واتى به المخير من متى فذبحه قال أكثر المفسرين كان هذا الذبيح كبش ارعى في الجنة اربعين خريفا وقال ابن عباس الكبد الذي ذبحه ابراهيم هو الذي قرب ابن آدم قيل حق له ان يكون عظيما وقد قبل مرتين وقيل سمي عظيما لانه من عند الله تعالى وقيل لعظمه في الثواب وقيل لعظمه وسمنه وقال الحسن ما فسد اسماعيل الا بتيس من الاروى اهبط عليه من ثبير (وتركنا عليه في الاخرين) أي تركناه نساء حسنا في من بعده (سلام على ابراهيم) كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين قوله تعالى (وبشرناه باسحاق نبيا من الصالحين) أي بوجود اسمعيل وهذا على قول من يقول ان الذبيح هو اسماعيل ومعناه انه بشر باسحاق بعد هذه القصة جزاء لطاعته وصبره ومن جعل الذبيح هو اسمعيل قال معنى الآية وبشرناه بنسوة اسمعيل وكذا روى عن ابن عباس قال بشره مرتين حين ولد وعين نبي (وباركنا عليه) يعني على ابراهيم في اولاده (وعلى اسمعيل) أي يكون أكثر الانبياء من نسله (ومن ذريتهما محسن) أي مؤمن (وظالم لنفسه) أي كافر (مبين) أي ظاهر الكفر وفيه تبيينه على انه لا يلزم من كثرة فضائل الاب فضيلة الابن قوله عز وجل (واقعد مننا على موسى وهارون) أي انعمنا عليهم بالنسوة والرسالة (ونجيناهما وقومهما) يعني بني اسرائيل (من الكرب العظيم) يعني الذي

خليل الله وانما قيل وفديناه وان كان الفادي ابراهيم عليه السلام والله تعالى هو المفتدى منه لانه لا أثر بالذبيح لانه تعالى وهب له الكبد ليقتدى به وههنا اشكال وهو انه لا يتخلوا ما ان يكون ما أتى به ابراهيم عليه السلام من بطحه على شقه وامرار الشفرة على حلقة في حكم الذبيح أم لا فان كان في حكم الذبيح فسامعني الفداء والغداء والغليص من الذبيح ببدل وان لم يكن فسامعني قوله قد صدقت الرؤيا وانما كان يصدقها الوصح منه الذبيح اصلا وبدا ولم يصح والجواب انه عليه السلام قد بذل وسعه وفعل ما يفعله الذبيح ولكن الله تعالى جاء بما منع الشفرة ان تمضي فيه وهذا لا يقدح في فعل ابراهيم ووهب الله له الكبد ليقيم ذبحه مقام تلك الحقيقة في نفس اسمعيل بدل لانه وليس هذا ينفع منه للحكم كما قال البعض بل ذلك الحكم كان ثابتا الا ان المحل الذي اضيف اليه لم يحله الحكم على طريق الفداء دون النسخ وكان ذلك ابتلاء يستقر حكم الامر عند مخاطب في آخر الحال على ان المبتنى منه في حق الولدان

يصير قربانا بنسبة الحكم اليه مكرما بالفداء المحاصل لمعرة الذبيح مبتلى بالصبر والمجاهدة الى حال المكاشفة وانما الذبيح بعد استقرار كافر المراد بالامر لا قبله وقد سمي فداء في الكتاب لانهم (وتركنا عليه في الاخرين) ولا وقف عليه لان (سلام على ابراهيم) مفعول وتركنا (كذلك نجزي المحسنين) ولم يقل انا كذلك هنا كما في غيره لانه قد سبق في هذه القصة فاستخف بطرحه اكفاء بذكرة مرة عن ذكره ثانية (انه من عبادنا المؤمنين وبشرناه باسحاق نبيا) حال مقدرة من اسمعيل ولا بد من تقدير مضاف محذوف أي وبشرناه بوجود اسمعيل نبيا أي بان يوجد مقدرة نبوته فالعامل في الحال الوجود لا البشارة (من الصالحين) حال ثانية وورودها على سيدل الثناء لان كل نبي لا بد وان يكون من الصالحين (وباركنا عليه وعلى اسمعيل) أي افضنا عليهم بركات الدين والدنيا وقبل باركنا على ابراهيم في اولاده وعلى اسمعيل بان اخرجنا من صلبه الف نبي أولهم يعقوب وآخرهم عيسى عليهم السلام (ومن ذريتهم محسن) مؤمن (وظالم لنفسه) كافر (مبين) ظاهر او محسن الى الناس وظالم على نفسه بتعديه عن حدود الشرع وفيه تبيينه على ان الحديث والطيب لا يصري أمرهم على العرق والعنصر فقد يلد البر الفاجر والفاجر البر وهذا مما يهدم أمر الطبايع والعناصر وعلى ان الظلم في اعقابهم ما لم يعد عليهم بمعيب ولا نقبصة وان المرأة اسمعيل بسوء فعله وعاقب على ما جرت حيداءه لا على ما وجد من أصله وفرعه (وانعمنا) انعمنا (على موسى وهارون) بالنسوة (ونجيناهما وقومهما) يعني بني اسرائيل (من الكرب العظيم) من الترق أو من سلطان فرعون وقومه وعشيرتهم

كانوا فيه من استعباد فرعون اياهم وقيل هو انجباؤهم من الغرق (ونصرناهم) يعني موسى وهارون وقومهما (فكانوا هم الغالبين) اى على القبط (واوتيناهما الكتاب) يعنى التوراة (المستبين) المستنير (وهديناهما الصراط المستقيم) اى دللناهما على طريق الجنة (وتركنا عليهما في الاخرين) اى الثناء المحسن (سلام على موسى وهارون انا كذلك نجزي المحسنين انهم امنوا بعبادتنا المؤمنين) قوله عز وجل (وان الياس لمن المرسلين) روى عن ابن مسعود انه قال الياس هو ادريس وكذلك هو في مصحفه وقال اكثر المفسرين هو نبي من انبياء بنى اسرائيل قال ابن عباس هو ابن عم اليسع وقال محمد بن اسحاق هو الياس بن بشر بن قحطاس بن العيزار بن هارون بن عمران * ذكر الاشارة الى القصة * قال محمد بن اسحاق وعلماء السير والخبار لما قبض الله عز وجل حزقيل النبي عليه الصلاة والسلام غلظت الاحداث في بنى اسرائيل وظهر فيهم الفساد والشرك ونصبوا الاصنام وعبدوا دوسا من دون الله عز وجل فبعث الله عز وجل اليهم الياس نبيا وكان الانبياء يبعثون من بعد موسى عليه الصلاة والسلام في بنى اسرائيل يعقيد ما نسبوا من احكام التوراة وكان يوشع لما فتح الشام قدسها على بنى اسرائيل وان سبها منهم حصل في قومه بعلبك ونواحيهم الذين بعث اليهم الياس وعليهم يومئذ ملك اسمه آجب وكان قد اضل قومه وجبرهم على عبادة الاصنام وكان له صنم من ذهب طوله عشرون ذراعا وله اربعة وجوه اسمه بعل وكانوا قد فتوا به وخطروه وجعلوا له اربعمائة سادن وجعلوا لهم انبياء فكان الشيطان يدخل في جوف بعل ويتكلم بشريعة الضلالة والسند فيفقدونها منه ويبلغونها للناس ودم اهل بعلبك وكان الياس يدعوهم الى عبادة الله عز وجل ودم لا يسمعون له ولا يؤمنون به الا ما كان من امر الملك فانه آمن به وصدقه فكان الياس يقوم بأمره ويسدده ويرشده وكان للملك امرأة جبارة وكان يستخاءها على ملكه اذا غاب فغضبت من رجل مؤمن بحقيقته كان يتعش منها فاختتمت او قتلته فبعث الله سبحانه وتعالى الياس الى الملك وزوجته وأمره ان يخبرهما ان الله عز وجل قد غضب لوليه حين قتل ظلمها وآلى على نفسه انهما ان لم يبايعا صنعهما او يردا بحقيقته على ورنه المقتول اهلكهما في جوف الجحينة ثم يدعهما جحيتين لقائين فيها ولا يتقعا في الاقدار فبأن الياس فاخبر الملك بما اوحى الله اليه في أمره وأمر امرأته والجحينة فلما سمع الملك ذلك غضب واشتد غضبه عليه وقال يا الياس والله ما ارى ما تدعونا اليه الا باطلا ودم بتعذيب الياس وقوله فلما حس الياس بالشر رفضه ونرج عنه هاربا ورجع الملك الى عبادة بعل وتحق الياس بشواقي الجبال فكان يأوى الى الشهاب والكهوف فبقى سبع سنين على ذلك خائفا مستخفيا يأكل من نبات الارض وغسارا الخبز ودم في طلبه وقد وضعوا عليه العيون والله يستردهم فلما طال انهم لم يردوا الى الياس وسكنى الكهوف في الجبال وطال عسياه قومه ضايق بذلك ذرعا فاحسب الله تعالى اليه بعد سبع سنين وهو خائف منه وديا الياس ما هذنا الحزن والجزع الذي أنت فيه الست أمي على وحيي وحيي في أرضي وصفوني من خلق ساني أعطك ذاتي ذوالرحمة الواسعة والفضل العظيم قال يا رب تميتني وتلقني بأبائي فاذن قد علمت بنى اسرائيل وقوامها بك وباشباهك وان كنتم قايلا لو كن ساني أعطك فقال الياس ان لم تميتني فأعطني نارى من بنى اسرائيل قال الله عز وجل واى شئ تريد ان أعطيك قال تعلمكني نرائن السماء سبع سنين فلا تسير عليهم سماعة الا بدعوى ولا تعطروا بهم قدرة الابشغافى فانه لا يذلم الا ذلك قال الله عز وجل يا الياس انا ارحم بخلقى من ذلك وان كانوا ظالمين قال فست سبع سنين قال انا ارحم بخلقى من ذلك قال فست سبع سنين قال انا ارحم بخلقى ولا تصكن اهلكك تارك ثلاث سنين اجعل نرائن الطير بيدك قال الياس فبأى شئ أعيش يا رب قال اصغر لك جيشا من الطير ينقل لك طعامك وشربك من الريف والارض التي لم تقط قال الياس قدر نصيت فأمسك الله عز وجل عنهم المطر حتى دلت المساشية والحوام والشجر وجهد

(ونصرناهم) اى موسى وهارون وقومهما
(فكانوا هم الغالبين) على فرعون وقومه
(واوتيناهما الكتاب المستبين) المبلغ في بيانه
وهو التوراة (وهديناهما الصراط المستقيم)
وهو اهل الاسلام وهي صراط الذين انعم الله
عليهم * غير المنضوب عليهم ولا الضالين
(وتركنا عليهما في الاخرين سلام على موسى
وهارون انا كذلك نجزي المحسنين انهم امنوا
بعبادتنا المؤمنين وان الياس لمن المرسلين) هو
الياس بن ياسين من ولد هارون اخى موسى وقيل
هو ادريس الذي عليه السلام وقرأ ابن مسعود
رضي الله عنه وان ادريس في موضع الياس

الناس جهدا شديدا والياس على حاله مستحقيا من قومه بوضع له الرزق حيث كان وقد عرف قومه ذلك قال ابن عباس اصاب بني اسرائيل ثلاث سنين القحط فخر الياس به ووزق قال لما أعندك طعام قالت نعم شيء من دقيق وزيت قليل قال قد هابه ودعا فيه بالبركة ومعه حتى ملا خبزه اذ قيقا وملا خوايه اذ يتسا قيقا واذا ذلك عندها قالوا من أين لك هذا قالت مرى رجل من حاله كذا وكذا فوصفته بصفته فعرّفوه وقالوا ذلك الياس فطلموه فوجدوه فحرب منهم ثم انه أوى الى بيت امرأته من بني اسرائيل ولها ابن يقال له اليسع بن أخضر ببه ضرفا وانه واخفت أمره فدعا لابنه يساع فوفا من الضرب الذي كان به واتبع اليسع الياس وآمن به وصدقه وزنه وذهب معه حيثما ذهب وكان الياس قد كبر واسن واليسع غلام شاب ثم ان الله تعالى أوحى الى الياس انك قد اهلكك كثير من الخلق من لم بعض من البهايم والدواب والطيور والحوام بحبس المطر فيزعمون ان الياس قال يا رب دعني أكن أنا الذي أدعولهم بالفرج مما هم فيه من البلاء لعلهم يرجعون عما هم فيه ويتزعون عن عبادة غيرك فقبل له نعم فجاء الياس الى بني اسرائيل فقال انكم قد هلكتم جوعا وجهدا واهلكت البهايم والدواب والطيور والحوام والنجر بخطاياكم وانكم على باطل فان كنتم تحببون ان تعملوا ذلك فانرجوا باصنامكم فان استجابت لكم فذلك كما تقولون وان لم تفعل علمتم انكم على باطل فنزعتم ودعوت الله تعالى ففرج عنكم ما أنتم فيه من البلاء فقاموا أنصفت فخرجوا وابا وانهم ودعوا فلم تفرج عنهم ما كانوا فيه من البلاء فقالوا يا الياس انا قد اهلكنا فادع الله لنا فدعا الياس ومعه اليسع بالفرج فخرجت سمكة مثل الترس على ظهر البحر وهم يتظرون فأقبلت نحوهم ومطقت الاكام ثم ارسل الله عز وجل المطر واغاثهم وحيث بلادهم فلما كشف الله تعالى عنهم الضر نقضوا العهد ولم يزعوا عن كفرهم واقاموا على انجبت ما كانوا عليه فلما رأى ذلك الياس دعا ربه عز وجل ان يرجمه منهم فقبل له فيما يزعمون انظر يوم كذا وكذا فخرج الى موضع كذا فاجاءك من شيء فاركبه ولا تهبه فخرج الياس ومعه اليسع حتى اذا كان بالوضع الذي أمره اقبل فرس من نار وقيل لونه كالنار حتى وقف بين يدي الياس فوثب عليه فانطلق به الفرس فناداه اليسع يا الياس ما نأمرني فقد ذف اليه الياس بكسائه من الجوالا على فكان ذلك علامة استخلافه اياه على بني اسرائيل وكان ذلك آخر العهد به ورفع الله تعالى الياس من بين أظهرهم وقطع عنه لذات الطعام والمشرب وكساه الریش فصار انسيا مملوكا أرضيا سميا ويا رسل الله عز وجل على آجب الملك وقومه عبدوا لهم فقصدهم من حيث لم يشعروا به حتى رهقهم فقتل آجب وامرأته أرييل في الجنة ثم اغتصبها امرأة الملك من ذلك المؤمن فلم تزل جنتاهما ملقاتين في تلك الجنة حتى بليت نحوهم ما ورمت عظامهما ونبأ الله سبحانه وتعالى اليسع وبعته رسولا الى بني اسرائيل وأوحى اليه وايداه فأمنت به بنو اسرائيل وكانوا يعظمونه وحكم الله تعالى فيهم قائم الى ان فارقههم اليسع روى السدي عن يحيى بن عبد العزيز عن ابي رواد قال قال الياس والمحضر يصومان بيت المقدس ويوفيان الموسم في كل عام وقيل ان الياس موكل بالقباني والمحضر موكل بالبحار فذلك قوله تعالى وان الياس من المرسلين (اذ قال لقومه الا اتقون الله اني قد اتعبدون بعلا وهو صنم كان لهم يعبدونه ولذلك سميت مدنيتهم بعلبك قبل البعل الرب بلغة اهل اليمن (وتذرون) أى وتتركون عبادة (احسن الخلقين) فلا تعبدونه (الله ربكم ورب آبائكم الاولين) فكذبوه فانهم لمحضرون) أى في النار (الاعباد الله المخلصين) أى من قومه الذين آمنوا به فانهم لمحضرون) (وتركنا عليه في الآخرة) من السلام على الياسين) قرئ آلهما بالقطع قبل اراد آل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل آل القرآن لان ياسين من اسماء القرآن وفيه بعد وقرئ الياسين بالوصل ومعناه الياس واتباعه من المؤمنين (انا كذلك نجزي المحسنين) انه من عبادنا المؤمنين وأهل مكة (ثم ذرنا) أهلكنا (الناجين) في الباقيين (ثم ذرنا) أى أهلكنا (الآخريين وانكم) أى يا أهل مكة (التمرون عليهم)

(اذ قال لقومه الا اتقون) الاتقون الله
(اتعدون) اتعدون (بعلا) هو علم الصنم كان
من ذهب وكان طوله عشرين ذراعا وله اربعة
أوجه فتدور به وعظمه حتى أنحدوه اربعة مائة
سادن وجعلوهم انبياء وكان موضعه يقال
له بك فركب وصار بعلبك وهو من بلاد الشام
وقيل في الياس والمحضر انهم بالبهار والمحضر
وكل بالقباني كما وكل المحضر ولا تقول كما يقول
يقول قد هلك الياس والمحضر ولا تقول كما يقول
الناس انهم محاسبان (وتذرون احسن الخلقين)
وتتركون عبادة الله الذي هو احسن الكل
(الله ربكم ورب آبائكم الاولين) بنصب الكل من
عرائي غير اني بكر وابي عمر وعلى البكر ذبوه
احسن وغيرهم بالرفع على الابتداء (فكذبوه)
فانهم لمحضرون (في النار) الا تخبرين سلام على
من قومه (وتركنا عليه في الآخرة) من قومه المؤمنين
الياسين) أى الياس وقومه المؤمنين بن الزبير
المحسبون يعنى ابانصيب عبد الله بن الزبير
وقومه آل ياسين شامى فافهم لان ياسين اسم ابى
الياس فاضيف اليه الآل (انا كذلك نجزي
المحسنين) انه من عبادنا المؤمنين وان لوطا من
المرسلين اذ نجينا به وأهله أجمعين (الناجين) أى
الناجين (ثم ذرنا) أى يا أهل مكة (التمرون عليهم)

منزلهم في متاجركم إلى الشام ليلا ونهارا فإنيكم
عقول تعتبرون بها وأنتم لم تختم قصة لوط ويونس
بالسلام كما ختم قصة من قبلهما لأن الله تعالى
قد سلم على جميع المرسلين في آخر السورة فإني
بذلك عن ذكر كل واحد منكم ردا بالسلام (وان
يونس لمن المرسلين اذ ابقي) الأباقي الحرب إلى
حيث لا يمتد إلى الطلب فسمي هريه من قومه
بغير إذن ربه ابا قاجازا (إلى الفلك المشحون)
المملوء وكان يونس عليه السلام وعد قومه
العذاب فلما تأخر العذاب عنهم خرج كالستور
منهم فقصدا البحر وركب السفينة فووقت فقالوا
هنا عبد آبق من سيده وفيما يزعج البحارون
ان السفينة اذا كان فيها آبق لم تجر فاقترعوا
فخرجت القرعة على يونس فقال اننا آبق
زوج بنفسه في الماء فذلك قوله (فساهم)
فقارعهم مرة أو ثلاثا بالسهم والمساهمة القاء
السهم على جهة القرعة (فكان من المدحضين)
المغلوبين بالقرعة (فالتقمه الحوت) فابتلعه
(وهو مايم) داخل في الملامة (فلولانه كان
من المسبحين) من الذين كثر الله كبيراً بالتسبيح
او من القائمين لا اله الا انت سبحانك اني كنت
من الظالمين او من المصلين قبل ذلك وعن ابن
عباس رضي الله عنهما ما كل تسبيح في القرآن
فهو صلاة ويقال ان العمل الصالح يرفع صاحبه
اذا عمر (لث في بطنه الى يوم يبعثون) الظاهر
لثمه حيا الى يوم البعث وعن قتادة كان بطن
الحوت له قبر الى يوم القيامة وقد لث في بطنه
ثلاثة أيام أو سبعة أو أربعين يوما وعن الشعبي
التقمه صحوة ولفظه عشية (فبذناه بالعراء)
فالقيناه بالمكان الخالي الذي لا شجر فيه
ولانبات (وهو سقيم) عليل مما ناله من التقام
الحوت وروى انه عادينه كبدن العصى حين يولد
(وانبتنا عليه شجرة) أي انبتناها فوقه مظلة له
كما ينبت البيت على الانسان (من يقطين)
الجمعة وروى انه القرع وفائدة أن الذباب لا يجتمع
عنده وانه اسرع الاشجار نباتا وامتدادا
وارتقا عا وقل رسول الله صلى الله عليه وسلم
انك لتحب القرع قال أجل هي شجرة أخى
يونس (وأرسلناه الى مائة ألف) المراد به القوم
الذين بعث إليهم قبل الائمة فمكون قدم مضمرة (أوزيريدون) في معنى النساخر أي اذا رآها الرائي قال هي مائة ألف أو أكثر وقال

آثارهم ومنزلهم (مصحفين) أي في وقت الصباح (وبالليل) أي وبالأليل في أسفاركم (أفلا تعقلون) أي
فتعتبرون بهم قوله عز وجل (وان يونس ابن المرسلين) أي من جلة رسل الله تعالى (اذ ابقي) أي هرب
(إلى الفلك المشحون) أي المملوء قال ابن عباس وهب كان يونس وعد قومه العذاب فتأخر عنهم فخرج
كالستور عنهم فقصدا البحر فركب السفينة فاحتبست السفينة فقال الملاحون ها هنا عبد آبق من
سيده فاقترعوا فووقت على يونس فاقترعوا ثلاثا وهي تقع على يونس فقال أنا آبق زوج نفسه في الماء
وقيل انه لما وصل إلى البحر كانت معه امرأته وابنتان له فجاء مركب فأراد ان يركب معهم فقدم امرأته
ليركب بعدهما فقال الموج بينه وبين المركب وذهب المركب وجاءت موجة أخرى فاخذت ابنة الأكبر
وجاءت فبأخذ الابن الأصغر فبقي فريد البقاء مركب آخر فركبه وقعدناحية من القوم فلما رت السفينة
في البحر ركبت فقال الملاحون ان فيكم صابيا والام يحصل وقوف السفينة مانراه من غير ريح ولا سبب
ظاهرا فاقترعوا فخرج سهمه فغرقه فلا تفرق واحد خبير من غرق السكل فاقترعوا فخرج سهم
يونس فذلك قوله تعالى (فساهم) أي فقارع (فكان من المدحضين) يعني من المقروعين بالمغلوبين وقد
تقدمت القصة في سورة يونس والانبيا (فالتقمه الحوت) أي ابتلعه (وهو مايم) أي آت بما يلام عليه
(فلولانه كان من المسبحين) أي من الذين كثر الله عز وجل قبل ذلك وكان كثير الذكرو قال ابن عباس
من المصابين وقيل من العابدين قال الحسن ما كانت له صلاة في بطن الحوت ولكنه قدم عملا صالحا
فشكر الله تعالى له طاعته القديمة قال بعضهم اذكروا الله في الرخايد كركم في الشدة فان يونس كان عبدا
صالحا اذ اكر الله تعالى في الماء وقع في الشدة في بطن الحوت شكر الله تعالى له ذلك فقال فلولانه كان من
المسبحين (لث في بطنه الى يوم يبعثون) وقيل لولانه كان يسبح في بطن الحوت بقوله لا اله الا انت
سبحانك اني كنت من الظالمين لث في بطنه الى يوم يبعثون أي لصار بطن الحوت قبرا له الى يوم القيامة
قوله عز وجل (فبذناه) أي طرحناه انما اضاف النبت الى نفسه وان كان الحوت هو النابت لان افعال
العباد كلها مخلوقة لله تعالى (بالعراء) أي بالارض الخالية عن الشجر والنبات وقيل بالساحل (وهو
سقيم) أي عليل كالقرع المنقطع وقيل كان قد بلى لحمه ورق عظمه ولم يبق له قوة قيل انه لث في بطن
الحوت ثلاثة ايام وقيل سبعة وقيل عشرين يوما وقيل اربعين وقيل التقمه ضحي ولفظه عشية (وانبتنا
عليه شجرة من يقطين) يعني القرع قيل ان كل نبت يتدوين بسط على وجه الارض كالقرع والقتاء
والبطيخ ونحوه فهو يقطين قيل انبتنا الله تعالى له ولم تكن قبل ذلك وكانت معروشة ليحصل له الظل وفي
شجر القرع فائدة وهي ان الذباب لا يجتمع عندها فكان يونس يستظل بتلك الشجرة ولو كانت منبسطة
على الارض لم يمكن ان يستظل بها قيل وكانت وهلة تختلف اليه فيشرب من لبنها بكرة وعشية حتى اشتد
لحمه ونبت شجره ووقى فنام نومة ثم استيقظ وقد دبست الشجرة وأصابه من الشمس فخرن خرنا شديدا
وجعل يبكي فأرسل الله تعالى اليه خبير يل وقال اتخزن على شجرة ولا تخزن على مائة ألف من أمثك قد
أسأوا وتابوا (وأرسلناه الى مائة ألف) قيل ارسله الى اهل نينوى من أرض الموصل قبل ان يصيبه
ما أصابه والمعنى وكأرب لنائه الى مائة ألف فلما خرج من بطن الحوت امر ان يرجع اليهم نائبا وقيل كان
ارسله اليهم بعد خروجه من بطن الحوت وقيل يجوز ان يكون ارسله الى قوم آخرين غير القوم الاولين
(أوزيريدون) قال ابن عباس معناه ويزيدون وقيل معناه بل يزدون وقيل اوعلى أصلها والمعنى
أوزيريدون في تقدير الرائي اذا رآهم قال هؤلاء مائة ألف أوزيريدون على ذلك فالسك على تقدير المخلوقين
والاصح هو قول ابن عباس الاول وأما الزيادة فقال ابن عباس كانوا عشرين ألفا وبعضه ما روى عن
أبي بن كعب رضي الله تعالى عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى وأرسلناه الى
مائة ألف أوزيريدون قال يزيدون عشرين ألفا أخرجه الترمذي وقال حديث حسن وقيل يزدون
بضعاً وثلاثين ألفا وقيل سبعين ألفا (فأؤمنوا) يعني الذين أرسل إليهم يونس بعد معاناة العذاب
الذين بعث إليهم قبل الائمة فمكون قدم مضمرة (أوزيريدون) في معنى النساخر أي اذا رآها الرائي قال هي مائة ألف أو أكثر وقال
الزجاج قال غير واحد معناه بل يزدون قال ذلك الفراء وأبو عبيدة ونقل عن ابن عباس كذلك (فأؤمنوا)

نحو ما أرسل به (فتعناهم الى حين) الى منتهى آجالهم (فاستفتحهم الربك البنات ولهم البنون) معطوف على قوله في اول السورة أى على فاستفتحهم أهم
أذن خلقا وان تباعدت بينهم المسافة أمر رسول الله باستفتاء قريش على وجه انكار البعث أو لان سياق الكلام موصولا لبعضه ببعض ثم أمره باستفتاءهم
عن وجه القصة الضمى التي قدموها حيث جعلوا الله تعالى الاناث ولا نفهمه المذكور في قولهم الملائكة بنات الله مع كراهتهم الشديدة لمن ووأدهم
واستكفاهم من ذكرهن (أم خلقنا الملائكة انا وهم شاهدون) حاضرون تخصيص علمهم بالمشاهدة استنزاههم وتجهيل لهم لانهم كالم يعلموا
ذلك مشاهدة لم يعلموه بخلق الله علمه في قلوبهم ولا باخبار صادق ولا بطريق استدلال ونظر أو معناه انهم يقولون ذلك عن طمأنينة نفس لا فراط جهلهم
كانهم شاهدوا خلقهم (ألا انهم من افكهم ليقولون ولد الله وانهم لكاذبون) في قولهم (أصطفى البنات على البنين) يفتخهمهمزة للاستفهام وهو استفهام
توبيخ وحذفت همزة الوصل استغناء عنها همزة الاستفهام ٣٦ (مالكم كيف تحكمون) هذا المحكم القاسد (أفلاتدكرون) بالتخفيف حمزة وعلى

(فتعناهم الى حين) أى الى انقضاء آجالهم قوله عز وجل (فاستفتحهم) أى فسل يا محمد أهل مكة وهو سؤال
توبيخ (الربك البنات ولهم البنون) وذلك ان جهينة وبنى سلمة بن عبد الدار زعموا ان الملائكة بنات
الله والمعنى جعلوا الله البنات ولهم البنين وذلك باطل لان العرب كانوا يستنكفون من البنات ولشئ
الذى يستنكف منه الخلق كيف ينسب الخالق (أم خلقنا الملائكة انا وهم شاهدون) أى
حاضرون خلقنا يا هم (ألا انهم من افكهم) أى من كذبهم (ليقولون ولد الله) أى في زعمهم (وانهم
لكاذبون) أى فيما زعموا (أصطفى البنات) أى في زعمكم (على البنين) وهو استفهام توبيخ وتقرير
(مالكم كيف تحكمون) أى بالبنات لله وانكم بالبنين (أفلاتدكرون) أى أفلاتعظون (أم لكم سلطان
مبين) أى برهان بين على ان الله ولدا (فأتوا بكتابكم) يعنى الذى لكم فيه حجة (ان كنتم صادقين) أى فى
توابعكم (وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا) قيل أراد بالجنة الملائكة سموا جنة لا جنتا منهم عن الابصار
قال ابن عباس هم حى من الملائكة يقال لهم الجن ومنهم ابليس قالوا هم بنات الله فقال لهم أبو بكر
الصدى رضى الله عنه من أمهاتهم قالوا سراوات الجن وقيل معنى النسب انهم أشركوا الشياطين
فى عبادة الله تعالى وقيل هو قول الزنادقة المخير من الله والشر من الشيطان (ولقد علمت الجنة
انهم) يعنى قائل هذا القول (لحضرون) أى فى النار (سبحان الله عما يصفون) نزه الله تعالى
نفسه عما يقولون (الاعباد لله المخلصين) هذا استثناء من المحضرين والمعنى انهم لا يحضرون (فانكم)
يعنى يا أهل مكة (وما تعبدون) أى من الاصنام (ما أنتم عليه) أى على ما تعبدون (بفاتنين) أى
بمضلين أحدا (الامن هو صال الجحيم) الامن سبق له فى علم الله تعالى الشقاوة وانه سيدخل النار قوله
تعالى اخبرنا عن حال الملائكة (وما من الا له مقام معلوم) يعنى ان جبريل قال للنبى صلى الله عليه وسلم
وما من مشر الملائكة الا له مقام معلوم يعبد ربه فيه وقال ابن عباس ما فى السموات موضع شبر الا
وعليه ملك يصلى أو يسبح ويروى ابو ذر عن النبى صلى الله عليه وسلم قال اطت السماء وحق لها ان
تسط والذى نفسى بيده ما فيها موضع أربع أصابع الا وملك واضع جبهته لله ساجدا ان رجحه الترمذى
وهو طرف من حديث قيل الا طيط اصوات الاقواب وقيل اصوات الابل وحديثها ومعنى الحديث ما فى
السماء من الملائكة قد انقلها حتى اطت وهذا مثل موزن بكثرة الملائكة وان لم يكن ثم اطيط وقيل
معنى الا له مقام معلوم أى فى القرية والمشاهدة وقيل يعبد الله على مقامات مختلفة كالخوف والرجاء
والحبة والرضا (وانالحن الصافون) يعنى الملائكة صفوا اقدامهم فى عبادة الله تعالى كصفوف
الناس فى الصلاة فى الارض (وانالهن المسجونات) أى المصلون لله تعالى وقيل المنزهون الله تعالى عن

وحقق (أم لكم سلطان مبين) حجة نزلت عليكم
من السماء بان الملائكة بنات الله (فأتوا بكتابكم)
الذى أنزل عليكم (ان كنتم صادقين)
فى دعواكم (وجعلوا بينه وبين الله (وبين
الجنة) الملائكة لاستئثارهم (نسبا) وهو
زعمهم انهم بناته او قالوا ان الله تزوج من الجن
فولدت له الملائكة (ولقد علمت الجنة انهم
لحضرون) ولقد علمت الملائكة ان الذين قالوا
هذا القول لحضرون فى النار (سبحان الله
عما يصفون) نزه نفسه عن الولد والصاحبة
(الاعباد لله المخلصين) استثناء منقطع من
المحضرين معناه ولو كن المخلصين ناجون من النار
وسبحان الله اعتراض بين الاستثناء وبين ما وقع
منه ويجوز ان يقع الاستثناء من واوصفون
أى يصفه هؤلاء بذلك ولكن المخلصون برآء
من أن يصفوه به (فانكم) يا أهل مكة
(وما تعبدون) ومعبودكم (ما أنتم) وهم جميعا
(عليه) على الله (بفاتنين) بمضلين (الامن
هو صال الجحيم) بكسر اللام أى استم تضلون أحدا
الأصحاب النار الذين سبق فى علمه انهم بسوء
اعمالهم بسوء وجبوا ان يصلوها يقال فتن فلان
على فلان امرأته كما تقول افسدها عليه وقال
الحسن فانكم ايها القائلون بهذا القول والذى
تعبدونه من الاصنام ما أنتم على عبادة الاوان
بمضلين احدا الامن قدر عليه ان يصلى الجحيم
أى يدخل النار وقيل ما أنتم بمضلين الامن اوجب

عليه الضلال فى السابقة وما أنتم نافية ومن فى موضع النصب بفاتنين وقرأ الحسن صال الجحيم بضم اللام ووجهه ان يكون جمعا
تخفيف النون للزيادة وحذفت الواو والتماء الساكنين هى واللام فى الجحيم ومن موحد اللفظ مجموع المعنى فعمل هو على لفظه والصالون على معناه (وما من)
احدا (الا له مقام معلوم) فى العبادة لا يتجاوز غنظ الموصوف واقمت الصفة مقامه (وانالحن الصافون) نصف اقدامنا فى الصلاة او نصف حول
العرش داعين المؤمنين (وانالحن المسجونات) المنزهون او المصلون والوجه ان يكون هذا وما قبله من قوله سبحان الله عما يصفون من كلام الملائكة
حتى يتصل بذكرهم فى قوله ولقد علمت الجنة كانه قيل ولقد علم الملائكة وشهدوا ان المشركين مغفرون عليهم فى مناسبة رب العزة وقالوا سبحان
الله فزوهه عن ذلك واستندوا بعباد الله المخلصين وبرؤسهم وقالوا لا كفرة فاذا صبح ذلك فانكم وآلهتكم لا تقدرون ان تفتنوا على الله احدا من خلقه وتضلوه
الامن كان من اهل النار وكيف تكون مناسبتين رب العزومة نحن الاعبيد الا لا بين يديه لى كل منام مقام معلوم من الطاعة لا يستطيع ان يزل عنه ظفرا

شعوا لعظمته ونحن الصافون اقدامنا لعبادته مسجدين كالمجيب على العباد لهم وقيل هو من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني وما من المسلمين احدا لاله مقام معلوم يوم القيامة على قدر عمله من قوله تعالى عسى ان يعثرك ربك مقاما محمودا ثم ذكر اعمالهم وانهم الذين يصطفون في الصلاة ويسجدون لله وينزهونه عما لا يجوز عليه (وان كانوا يقولون) أى مشركو قريش قبل مبعثه عليه السلام (لو أن عندنا ذكرا من الأولين) أى كتابا من كتب الأولين الذين نزل عليهم التوراة والإنجيل (لكننا عباد الله المخلصين) لاختصاصنا بالعبادة لله ولما كذبوا وما خالفنا كما خالفوا فجاهاهم المذكور الذى هو سيد الأذكار والكتاب الذى هو مجزى من بين الكتب (فكفروا به فسوف يعلمون) مغبة تكذيبهم وما يحمل بهم من الانتقام وان مخافة من الثقلية واللام هى الفارقة وفى ذلك انهم كانوا يقولونه مؤكدين للقول جادين فيه فكمن أول أمرهم وآخره (ولقد سبقت كلمتنا العبادنا المرسلين) السكامة قوله (انهم لهم المنصورون) وان جندنا لهم الغالبون) وانما سماها كلمة وهى كلمات لانها ما انتظمت فى معنى واحد كانت فى حكم كلمة مفردة والمراد الموعد بعلمهم على عدوهم فى مقام الحجاج وملاحم القتال فى الدنيا وعلمهم عليهم فى الآخرة وعن ٢٧ الحسن ما غلب نبى فى حرب وعن عباس رضى

الله عنهم ان لم ينصروا فى الدنيا نصر وانى العقبى والحاصل ان قاعدة أمرهم واساسه والغالب منه الظفر والنصرة وان وقع فى تضاعيف ذلك شوب من الابتلاء والخنة والعبث لاغالب (فتول عنهم) فأعرض عنهم (حتى حين) انى مدة يسيرة وهى المدة التى امهلوا فيها الى يوم بدر والى فتح مكة (وأبصرهم) أى ابصر ما ينالهم يومئذ (فسوف يبصرون) ذلك وهو للوعيد لا للتبديد وانظر اليهم اذا عدوا فسوف يبصرون ما انكروا أو أعلمهم فسوف يعلمون (أفعبدا بنا يستجملون) قبل حينه (فاذانزل) العذاب (بساحتهم) بغنائهم (فصاء صباح المنذرين) صباحهم واللام فى المنذرين مبهم فى جنس من أنذر والآن ساءو بئس يقتضيان ذلك وقيل هو نزول رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح بمكة مثل العذاب النازل بهم بعد ما أنذرهم فأنكره ويحشش أنذرهم بحججه قومه بعض نصائحهم فلم يلتفتوا الى إنذاره حتى انما بغنائهم بغتة فشن عليهم الغارة وكانت حادة مغاور بهم ان يغبروا صباها فسميت الغارة صباها وان وقعت فى وقت آخر (وتول عنهم حتى حين) وابصر فسوف يبصرون) وانما انى ليكون تسليمة على تسليمة وتأكيدهم الرقوع المعاد الى تأكيدهم فيه فائدة زائدة وهى اطلاق

كل سوء يخبر جبريل النبى صلى الله عليه وسلم انهم يعبدون الله تعالى بالصلاة والتسبيح وانهم ليسوا بعبودين كما زعمت الكفار قوله عز وجل (وان كانوا يقولون) يعنى كفار مكة قبل بعثته النبى صلى الله عليه وسلم (لو أن عندنا ذكرا من الأولين) يعنى كتابا مثل كتاب الأولين (لكننا عباد الله المخلصين) أى لاختصاصنا بالعبادة لله (فكفروا به) أى فلما أنأناهم الكتاب كفروا به (فسوف يعلمون) فيه تمديد لهم قوله عز وجل (ولقد سبقت كلمتنا العبادنا المرسلين) يعنى تقدم وعدنا العبادنا المرسلين بنصرهم (انهم لهم المنصورون) أى بالحقبة البالغة (وان جندنا) أى حزبنا المؤمنين (لهم الغالبون) أى لهم النصر فى العاقبة (فتول) أى أعرض (عنهم حتى حين) قال ابن عباس يعنى الموت وقيل الى يوم بدر وقيل حتى آمرى بالقتال وهذه الآية منسوخة بآية القتال وقيل الى أن يأتيهم العذاب (وأبصرهم) أى اذا نزل بهم العذاب (فسوف يبصرون) أى ذلك فعند ذلك قالوا متى هذا العذاب قال الله عز وجل (أفعبدا بنا يستجملون فاذانزل) يعنى العذاب (بساحتهم) أى يحضرهم وقيل بغنائهم (فصاء صباح المنذرين) أى فبئس صباح الكافرين الذين انذروا العذاب (ق) عن انس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا خيبر فلما دخل القرية قال الله أكبر خربت خيبرانا اذ انزلنا بساحة قوم فصاء صباح المنذرين قالها ثلاث مرات ثم كر ذكر ما تقدم تاكيدهم العذاب فقال تعالى (وتول عنهم حتى حين) وقيل المراد من الآية الأولى ذكر احوالهم فى الدنيا وهذه ذكر احوالهم فى الآخرة فعلى هذا القول يزول التكرار (وأبصر) أى العذاب اذا نزل بهم (فسوف يبصرون) ثم نزه نفسه فقال تعالى (سبحان ربك رب العزة) أى العظمة والقدرة وفيه إشارة الى كمال القدرة وأنه القادر على جميع المحوادث (عما يصفون) أى عن اتخاذ الشركاء والأولاد (وسلام على المرسلين) أى الذين بلغوا عن الله عز وجل التوحيد والشرائع لان أعلى مراتب البشر ان يكون كاملا فى نفسه مكتملا لغيره وهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام فلا جرم يجب على كل أحد الاقتداء بهم والاهتداء بهداهم (والحمد لله رب العالمين) أى على هلاك الأعداء ونصرة الانبياء وقيل الغرض من ذلك تعليم المؤمنين ان يقولوا ولا يخالوا به ولا يغفلوا عنه لما روى عن على بن أبى طالب كرم الله وجهه قال من أحب أن يكال بالمكالم الأول من الاجريوم القيامة فليكن آخر كلامه اذا قام من مجلسه سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين والله أعلم بمراة واسرار كتابه

الفعلى معان التقييد بالمفعول وانه يبصرونهم يبصرون ما لا يحيط به الذكرك من صنوف المعصية وانواع المساءة وقيل اريد بأحد هما عذاب الدنيا وبالأخر عذاب الآخرة (سبحان ربك رب العزة) أضيف الرب الى العزة لاختصاصه بها كانه قيل ذوالعزة كما تقول صاحب صديق لاختصاصه بالصدق ويجوز ان يراد أنه ما من عزة لاحد الا وهو ربها وما لكها كقوله تعز من تشاء (عما يصفون) من الولد والصاحبة والشريك (وسلام على المرسلين) عم الرسل بالسلام بعد ما خص البعض فى السورة لان فى تخصيص كل بالذكر تطويلا (والحمد لله رب العالمين) على هلاك الأعداء ونصرة الانبياء اشتملت السورة على ذكر ما قاله المشركون فى الله ونسبوه اليه مما هو منزوع عنه وما عانا المرسلون من جهتهم وما خولوه فى العاقبة من النصر عليهم فتمها بمجموع ذلك من تنزيه ذاته عما وصف به المشركون والتسليم على المرسلين والحمد لله رب العالمين على ما قبض لهم من حسين العواقب والمراد تعليم المؤمنين ان يقولوا ذلك ولا يخالوا به ولا يغفلوا عن مضمات كتابه الكريم ومودعات قرآنه المجيد وعن على رضى الله عنه من أحب ان يكال بالمكالم الأول من الاجريوم القيامة فليكن آخر كلامه اذا قام من مجلسه سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

(سورة ص مكية وهي ثمان وثمانون آية كوفي وتسع بصرى وست مدني) (بسم الله الرحمن الرحيم ص) ذكر هذا المحرف من حروف المعجم على سبيل
التعدي والتبني على الالحسان ثم اتبعه القسم محذوف الجواب لدلالة التحدي عليه كانه قال (والقرآن ذي الذكر) أي ذي الشرف انه لكلام مجتبر
ويجوز ان يكون من خبر مبتدأ محذوف على انه اسم للسورة كانه قال هذه من أي هذه السورة التي أعجزت العرب والقرآن ذي الذكر كما تقول هذا حاتم
والله تريد هذا هو المشهور وبالجملة والله وكذلك اذا قسم ٢٨ بها كانه قال اقسمت بص والقرآن ذي الذكر انه المجتزم قال (بل الذين كفروا في عزة)

(تفسير سورة ص)

ويقال لها سورة داود عليه الصلاة والسلام وهي مكية وهي ست وقيل ثمان وثمانون آية وسبع مائة
واثنان وثلاثون كلمة وثلاثة آلاف وسبعة وستون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ص) قيل هو قسم وقيل اسم للسورة وقيل هو مفتاح اسمه الصمد وصادق الوعد والعصم
وقيل معناه صدق الله وعن ابن عباس صدق محمد صلى الله عليه وسلم (والقرآن ذي الذكر) قال ابن
عباس أي ذي البيان وقيل ذي الشرف وهو قسم قيل وجوابه قد تقدم وهو قوله تعالى ص اقسم الله
سبحانه وتعالى بالقرآن ان محمد اصلى الله عليه وسلم لصادق وقيل جواب القسم محذوف تقديره
والقرآن ذي الذكر كما لا ريب ان قول الكفار دل على هذا المحذوف قوله تعالى (بل الذين كفروا) وقيل
بل الذين كفروا موضع القسم وقيل فيه تقديم وتأخير تقديره بل الذين كفروا (في عزة وشقاق) والقرآن
ذي الذكر وقيل جوابه ان كل ادكذب الرسل وقيل جوابه ان هذا الرزقنا وقيل ان ذلك الحق تخصم اهل
النار وهذا ضعيف لانه تخلل بين القسم وهذا الجواب أقاصيص وانخبار كثيرة وقيل بل لتدارك كلام
ونفي آخر ويجازي الآية ان الله تعالى أقسم بصادق والقرآن ذي الذكر بل الذين كفروا من أهل مكة في عزة
أي حمية وجاهلية وتسكبر عن الحق وشقاق أي خلاف وعداوة لمحمد صلى الله عليه وسلم (كم أهل كتاب من
قبلهم من قرن) يعني من الامم الخالية (فنادوا) أي استغاثوا عند نزول العذاب وحلول النعمة (ولات
حين مناص) أي ليس المحين حين فراروا ثم قال ابن عباس كان كفار مكة اذا قاتلوا فاضطروا في الحرب
قال بعضهم لبعض مناص أي اهربوا وخذوا حذركم فلما نزل بهم العذاب بسدوا لوامن مناص فأنزل الله
ولات حين مناص أي ليس المحين حين هذا القول (وعجبوا) يعني كفار مكة (ان جاءهم منذر منهم) يعني
رسولا من انفسهم منذرهم (وقال الكافرون هذا ساحر كذاب) قوله عز وجل (أجعل الآلهة الها
واحدا) وذلك ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه أسلم فشق ذلك على قريش وفرح به المؤمنون فقال
الوليد بن المغيرة للملاء من قريش وهم الصناديد والاشراف وكانوا خمسة وعشرين رجلا أكبرهم سنا الوليد
ابن المغيرة أمشوا إلى أي طالب فأثروا إلى أبي طالب وقالوا له انت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء
السفهاء وانما أتيناك لتقضي بيننا وبين ابن أخيك فأرسل اليه أبو طالب فدعا به فلما أتى النبي صلى الله
عليه وسلم قال له يا ابن أخي هؤلاء قومك يسألونك السؤال فلا تعلم كل الميل على قومك فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم وماذا يسألوني قالوا ارفض آلهتنا وندعك والهاك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أعطوني كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها الجحيم فقال أبو جهل لله أبوك انعطيتكمها
وعشرة أمشوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا لا اله الا الله فنكروا من ذلك وقالوا جعل الآلهة
الها واحدا كيف يسع الخلق اله واحد (ان هذا شيء عجب) أي عجب (وانطلق الملائة منهم) أي

تسكبر عن الاذعان لذلك والاعتراف بالحق
(وشقاق) خلاف لله ورسوله والتسكبر في عزة
وشقاق للدلالة على شدتهما وتفاقمهما وقرئ
في عزة أي في غفلة عما يجب عليهم من النظر
واتباع الحق (كم أهل كتاب) وعيد لذوى العزة
والشقاق (من قبلهم) من قبل قومك (من
قرن) من أمة (فنادوا) فدعوا واستغاثوا
حين رأوا العذاب (ولات) هي لا المشبهة باليس
زيدت عليها التانيث كما زيدت على رب ونم
للتوكيد وتغير بذلك حكمها حيث لم تدخل
الاعلى الاحيان ولم يبرز الا واحد مقتضيا اما
الاسم او الخبر وامتنع بروزهما جميعا وهذا مذهب
الخليل وسيبويه وعند الاخفش انها الالف في
للجنس زيدت عليها التاء وخصت بنفي الاحيان
وقوله (حين مناص) منجم منصوب بها كأنك
قلت ولا حين مناص لهم وعندهما ان نصب
على تقدير ولات المحين حين مناص أي وليس
المحين حين مناص (وعجبوا ان جاءهم) من ان
جاءهم (منذر منهم) رسول من انفسهم منذرهم
يعني استبعدوا ان يكون النبي من البشر (وقال
الكافرون هذا ساحر كذاب أجعل الآلهة
الها واحدا ان هذا شيء عجب) ولم يقل وقالوا
اظهار للفضب عليهم ودلالة على ان هذا القول
لا يحسر عليه الا الكافرون المتوغلون في
الكفر والممنهكون في النفي اذا كفر بأبلغ
من أن يسموا من صدقه الله كاذبا سحرا
ويتعجبوا من التوحيد وهو الحق البليغ
ولا يتعجبوا من الشرك وهو باطل المجلي وروى
ان عمر رضى الله عنه لما سلم فرجه بالمؤمنون
وشق على قريش فاجتمع خمسة وعشرون
نفسا من صناديدهم ومشوا إلى أبي طالب وقالوا

أنت كبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء يريدون الذين دخلوا في الاسلام وجئناك لتقضي بيننا وبين ابن أخيك فاستحضر أبو طالب من
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن أخي هؤلاء قومك يسألونك السؤال فقال عليه السلام ماذا يسألوني فقالوا ارفضنا
وارفض ذكر آلهتنا وندعك والهاك فقال عليه السلام أعطوني كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها الجحيم قالوا نعم وعشر أي نعطيكمها وعشر
كلمات معها فقال قولوا لا اله الا الله فقالوا جعل الآلهة الها واحدا أي أصبح ان هذا شيء عجب أي يبلغ في العجب وقيل العجب ماله مثل
والعجب ماله مثل له (وانطلق الملائة منهم)

ان امشوا) وانطلق اشرف قريش من مجلس ابي طالب بعدما بكتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجواب العتيد قائلين بعضهم لبعض ان امشوا وان بمعنى
 أى لان المنطلقين عن مجلس النقول لا بد لهم من ان يتكلموا ويؤثروا فيما جرى لهم فصكان انطلاقتهم متضمنة معنى القول (واصبروا على) عبادة
 (المتكلم ان هذا) الامر (لشيئ يراد) أى يريد الله تعالى ويحكم بامضائه فلا مرد له ولا ينفع فيه الا الصبر وان هذا الامر لشيئ من نواب الدهر يراد بنفلا تفكك
 لسانه (ما سمعنا به) (ذا) بالتوحيد (في الملة الاخرة) في ملة عيسى التي هي آخر الملال لان النصرارى مثلثة غير موحدة وفي ملة قريش التي ادركا عليها
 آباءنا (ان هذا) ما هذا (الاختلاق) كذب اختلقه محمد من تلقاء نفسه (أنزل عليه الذكر) القرآن (من بيننا) انكروا او ان يختص بالشرف
 من بين اشرفهم وينزل عليه الكتاب من بينهم حسدا (بل هم في شك من ذكرى) ٢٩

من مجلسهم الذي كانوا فيه عند أبي طالب (ان امشوا) أى يقول بعضهم لبعض امشوا (واصبروا على) (المتكلم) أى اثبتوا على عبادة المتكلم (ان هذا لشيئ يراد) أى لا مريد بنوا ذلك ان عمر رضى الله عنه لما سلم
 وحصل للمسلمين قوة بمكانه قالوا ان هذا الذي نراه من زيادة أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لشيئ يراد بنا
 وقيل يراد بأهل الارض وقيل يراد بمحمد صلى الله عليه وسلم ان يملك علينا (ما سمعنا بهذا) أى بالذي
 يقوله محمد من التوحيد (في الملة الاخرة) قال ابن عباس يعنون النصرانية لانها آخر الملال وانهم
 لا يوحدون الله بل يقولون ثالث ثلاثة وقيل يعنون ملة قريش وهي دينهم الذي هم عليه (ان هذا الا
 اختلاق) أى كذب وافتعال (أنزل عليه الذكر) أى القرآن (من بيننا) أى يقول أهل مكة
 ليس هو بأهل كبرنا ولا اشرفنا. قال الله تعالى (بل هم في شك من ذكرى) أى وحى وما انزلت (بل
 لما يذوقوا عذاب) أى لوذاقوا لما قالوا هذا القول (أم عندهم خزائن رحمة ربك) يعنى مفاتيح
 النبوة يعطونها من شاءوا (العزير) أى فى ملكه (الوهاب) الذى وهب النبوة لمحمد صلى الله عليه
 وسلم (أم لهم ملك السموات والارض وما بينهما) أى ليس لهم ذلك (فليترقوا فى الاسباب) يعنى
 ان ادعوا شيئا من ذلك فليصعدوا فى الاسباب التى توصلهم الى السماء لئلا توامنها بالوحى الى من يختاروا
 وقيل اراد بالاسباب ابواب السماء ومطرقها من سماء الى سماء وهذا أمر توبخ وتجنيز (جند ما هنالك)
 أى هؤلاء الذين يقولون هذا القول جند ما هنالك (مهزوم) أى مغلوب (من الاحزاب) يعنى ان قريشا
 من جملة الاجناد الذين تجهموا وتحزبوا على الانبياء بالكذب فقهروا واهلكوا اخبر الله سبحانه وتعالى
 نبيه صلى الله عليه وسلم وهو بمكة انه سيهزم جند المشركين فجاءت اوليها يوم بدر وهنالك اشارة الى
 مصارعهم ببدر ثم قال عز وجل معزى النبي صلى الله عليه وسلم (كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون
 ذوالاوتاد) قال ابن عباس ذوالبناء الحكم وقيل ذوالملك الشديد الثابت والعرب تقول هو فى عز
 ثابت الاوتاد يريدون بذلك انه دائم شديد قال الاسود بن يعفر
 ولقد غنوا فيها بأنعم عيشة * فى ظل ملك ثابت الاوتاد

وقيل ذو قوة واصل هذا ان بيوتهم ثبتت بالاوتاد وقيل ذو القوة والبسط وفي رواية عن ابن عباس
 رضى الله عنهما ذوالجنود والجموع الكثيرة يعنى انهم يقررون امره ويشدون ملكه كما يقوى الوتد الشئ
 وسميت الاجناد اوتاد الكثرة المضارب التى كانوا يضربونها ويوتدونها فى اسفارهم وقيل الاوتاد جمع
 الوتد وكانت له اوتاد يعذب الناس عليها فكان اذا غضب على أحد منهم مستلقيا بين أربعة اوتاد يشد كل
 طرف الى وتد فيتركة حتى يموت وقيل يرسل عليه العقارب والحشرات وقيل كانت له اوتاد واحبال
 وملاعب يلعب عليها بين يديه (وعود وقوم لوط) وأصحاب الايكة أولئك الاحزاب (أى الذين تحزبوا على
 الانبياء فأعلم الله تعالى ان مشركى قريش حزب من أوائك الاحزاب (ان كل الاكاذب الرسل حق

٨ ح يهدون) كذبت قبلهم) قبل اهل مكة (قوم نوح) نوحا (وعاد) هودا (وفرعون) موسى (ذوالاوتاد) قيل كانت له اوتاد وحبال يلعب بها بين
 يديه وقيل يوتد من يعذب بأربعة اوتاد فى يديه ورجليه (وعود) وهم قوم صالح صالحا (وقوم لوط) لوطا (واصحاب الايكة) الغيبة شعيبا (أوائك الاحزاب)
 اراد بهذه الاشارة الاعلام بأن الاحزاب الذين جعل الجند المهزوم منهم هم وانهم الذين وجد منهم التكذيب (ان كل الاكاذب الرسل) ذكر تكذيبهم اولا
 فى الجملة الخبرية على وجه الابهام حيث لم يبين المكذب ثم جاء بالجملة الاستثنائية فأوضحه فيها وبين المكذب وهم الرسل وذكر ان كل واحد من الاحزاب
 كذب جميع الرسل لان فى تكذيب الواحد منهم تكذيب الجميع لاتحاد دعوتهم وفى تكرير التكذيب وايضا به بعد ايهامه والتنويع فى تكريره بالجملة
 الخبرية أولا وبلاستثنائية ثانيا وما فى الاستثنائية من الوضع على وجه التوكيد انواع من المبالغة المسجلة عليهم باستحقاق اشد العقاب وبالجملة قال (حق)

عقاب) أى فوجب لذلك ان اعاقبهم حق عقابهم عذابي وعقابي في الحالين يعقوب (وما ينظر هؤلاء) وما ينتظر أهل مكة ويجوز ان يكون إشارة الى جميع
الازراب (الاصححة واحدة) أى النقيضة الاولى وهى ٣٠

عقاب) يعنى ان أولئك الطوائف والامم الخالية عما كذبوا انبياءهم وجب عليهم العذاب فكيف حال هؤلاء الضعفاء المساكين اذا نزل بهم العذاب وفي الآية تزيه وتخويف للسامعين (وما ينظر) أى ينتظر (هؤلاء) يعنى كفار مكة (الاصححة واحدة) فوافق (أى رجوع والمعنى ان تلك الصيحة التى هى معاد عذابهم اذا جاءت لم ترد ولم تصرف) وقالوا ربنا عجل لنا قسطنا (أى حفظنا ونصيبنا من الجنة التى تقول وقيل نصيبنا من العذاب قاله النضر بن الحارث استجبالا منه بالعذاب وقال ابن عباس يعنى كتابنا والقطر الحقيقة التى حصرت كل شئ قبل لما نزل فى الحاقة فأما من أوفى كتابه بيمينه وأما من أوفى كتابه بشماله قالوا استهزأ بعجل لنا كتابنا فى الدنيا (قبل يوم الحساب) وقيل قطننا أى حسابنا يقال لكذب الحساب قط وقيل القط كتاب الجوارث قال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم (اصبر على ما يقولون) أى على ما يقول الكفار من التكذيب (واذ كرمه نادا وذا الايد) قال ابن عباس ذا القوة فى العبادة (ق) عن عبد الله بن عمر بن العاص رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أحب الصيام الى الله تعالى صيام داود كان يصوم يوما ويفطر يوما واحب الصلاة الى الله صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وقيل معناه ذا القوة فى الملك (انه أواب) أى رجع الى الله عز وجل بالتوبة عن كل ما يكره وقال ابن عباس مطيع جل لله وعز وجل مسبح بلغة الحبشة (اناسخرونا الجبال معه يسبحن) أى بتسبيحه اذا سجد (بالعشى والاشراق) أى غدوة وعشية والاشراق هو ان تشرق الشمس وتبتاهى ضوءها وفسره ابن عباس بصلاة الضحى وروى البغوى باسناد الثعلبى عن ابن عباس فى قوله بالعشى والاشراق قال كنت أمر بهذه الآية لا أدري ما هى حتى حدثتني أم هانئ بنت أبي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها فداها بوضوء فوضأ ثم صلى الضحى فقال يا أم هانئ ان هذه صلاة الاشراق قلت والذى أخرجاه فى الصحيحين من حديث أم هانئ فى صلاة الضحى قالت أم هانئ ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة بنته تستر به ثوب فسلمت عليه فقال من هذه قلت انا أم هانئ بنت ابي طالب فقال مرحبا يا أم هانئ فلما فرغ من غسله قام وصلى ثمان ركعات متخفيا ثوب قالت أم هانئ وذلك ضحى ولما عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال ما حدثنا أحدنا رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلى الضحى غير أم هانئ فانها قالت ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل بيته يوم فتح مكة فاغتسل وصلى ثمان ركعات فلم أر صلاة قط اخف منها غير انه يتم الركوع والمجود قوله تعالى (والطير) أى وسخرنا له الطير (محشورة) أى مجموعة اليه تسبح معه (كل له أواب) أى رجع الى طاعته مطيع له بالتسبيح معه (وشددنا ملكه) أى قويناه بالحرس والجناد قال ابن عباس كان أشد ملوك الارض سلطانا كان يحرس محرابه كل ليلة تسعة وثلاثون ألف رجل وروى عن ابن عباس ان رجلا من بني اسرائيل ادعى على رجل من عظمائهم عند داود عليه الصلاة والسلام فقال ان هذا غصني بقرة فسأله داود فجدف فقال الاخر اللينة فلم يكن له بينة فقال له ما داود قوما حتى انظر فى أمر كما فأوحى الله الى داود فى منامه ان يقتل المدعى عليه فقال هذه رؤيا ولست أعجل عليه حتى أثبت فأوحى اليه مرة أخرى فلم يفعل فأوحى اليه الثالثة أن يقتله أو تأتيه العقوبة فأرسل اليه داود فقال ان الله عز وجل أوحى الى أن أقتلك فقال تقتلني بغير بينة فقال داود نعم والله لا نفذن أمر الله فيك فلما عرف الرجل انه قاتله قال لا تجل حتى أخبرك انى والله ما أخذت بهذا الذنب ولكنى كنت اغتلبت والاهذا فقتلته فبذلك أخذت فأمر به داود فقتل فاشتدت هيبة بني اسرائيل عند ذلك لداود واشتد به ملكه فذلك قوله تعالى وشددنا ملكه (وآتيناه الحكمة) يعنى النبوة والاصابة فى الامور

ذواق وهو ما بين حباتي الخالب أى اذا جاء وقتها لم تستأخر هذا القدر من الزمان وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما لما من رجوع وترداد من افاق الى ارض اذا رجع الى الصحة وفوق الناقة ساعة يرجع الدر الى ضرعه ابريدتها نقيضة واحدة فحسب لا تننى ولا تردد (وقالوا ربنا عجل لنا قسطنا) حفظنا من الجنة لانه عليه السلام ذكر وعاد الله المؤمنين الجنة فقالوا على سبيل الهزء عجل لنا نصيبنا منها أو نصيبنا من العذاب الذى وعدته كقولهم ويستجلبونك بالعذاب واصل القط القسط من الشئ لانه قطعة منه من قطه اذا قطعه ويقال لصيحة الجائرة قطلانها قطعة من القرطاس (قبل يوم الحساب اصبر على ما يقولون) فيك وصن نفسك ان تزل فيما كلفت من مصابرتهم وتحمل اذاهم (واذ كرمه ناداود) وكرامته على الله كيف زل تلك الزلة اليسيرة فلقى من عتاب الله مالى (ذا الايد) ذا القوة فى الدين وما يدل على ان الايد القوة فى الدين قوله (انه أواب) أى رجع الى مرضاة الله تعالى وهو تعليل لذى الايد روى انه كان يصوم يوما ويفطر يوما وهو أشد الصوم ويقوم نصف الليل (اناسخرونا) ذللتنا (الجبال معه) قيل كان تسخيرها انها تسير معه اذا اراد سيرها الى حيث يريد (يسبحن) فى معنى مسبحت على الحال واختار يسبحن على مسبحت ايدل على حدوث التسبيح من الجبال شيئا بعد شئ وحالا بعد حال (بالعشى والاشراق) أى فى طرفى النهار والعشى وقت العصر الى الليل والاشراق وقت الاشراق وهو حين تشرق الشمس أى تضيئ وهو وقت الضحى واما شروقها فطالعها تقول شرفت الشمس ولما تشرق وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما عرفت صلاة الضحى الا بهذه الآية (والطير محشورة) وسخرنا الطير مجموعة من كل ناحية وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان اذا سجد جابته الجبال بالتسبيح واجتمعت اليه الطير فسبحت فذلك حشرها (كل له أواب)

الى الية الطير فسبحت فذلك حشرها (كل له أواب) كل واحد من الجبال والطير لاجل داود اى لاجل تسبيحه مسبح لانها كانت تسبح لتسبيحه (وفصل ووضع الاواب موضع المسبح لان الاواب وهو التواب الكثير الرجوع الى الله وطلب مرضاته من عادته ان يكثر ذكر الله ويديم تسبيحه وتقديسه وقبل الضمير لله اى كل من داود والجبال والطير لله أواب اى مسبح مرجع للتسبيح (وشددنا ملكه) قويناه حول محرابه ثلاثة وثلاثون ألف رجل بحرسونه (وآتيناه الحكمة) الزبور وعلم الشرائع وقيل كل كلام وافق الحق فهو حكمة

(وفصل الخطاب) قال ابن عباس يعني بيان الكلام وقال ابن مسعود علم الحكم والتبصر بالقضاء وقال
 علي بن أبي طالب هو ان المبينة على المدعى واليمين على من انكر لان كلام الخصوم ينقطع وينقص به
 وقال ابن عباس كتب فصل الخطاب المشهور ودوا ليمان وقيل ان فصل الخطاب هو قول الانسان بعد حمد
 الله تعالى والثناء عليه اما بعد اذا اراد الشروع في كلام آخر وأول من قاله داود عليه الصلاة والسلام
 قوله عز وجل (وهل أتاك) اي وقد أتاك يا محمد (نبأ الخضم) اي خبر الخضم فاستمع له نقصه عليه
 وقيل ظاهره الاستفهام ومعناه الدلالة على انه من الاخبار الجيبة والتشويق الى استماع كلام الخصماء
 والخصم يقع على الواحد والجمع (اذ تسوروا المحراب) اي صعدوا وعلوا المحراب اي البيت الذي كان
 يدخل فيه داود ويشغل بالزراعة والعبادة والمعنى انهم أتوا المحراب من سورة وهو اعلاه وفي الآية قصة
 امتحان داود عليه الصلاة والسلام واختلاف العلماء باخبار الانبياء في سبب ذلك وسأذكر ما قاله المفسرون
 ثم اتبعه بفصل فيه ذكر نزاهة داود عليه الصلاة والسلام عما لا يليق بمنصبه صلى الله عليه وسلم لان
 منصب النبوة اشرف المناصب واعلاه فلا ينسب اليها الا ما يليق بها ٣ واما ما قاله المفسرون ان داود عليه
 الصلاة والسلام تمضي يومين من الايام منزلة آتاه ابراهيم واسحاق ويعقوب وذلك انه كان قد قسم الدهر
 ثلاثة ايام يوم يقضي فيه بين الناس ويوم يخلو فيه لعبادة ربه عز وجل ويوم لنفسه واشغاله وكان يجد فيما
 يقرأ من الكتب فضل ابراهيم واسحاق ويعقوب فقال يا رب اري الخير كله قد ذهب به آتائي الذين
 كانوا قبلي فأوحى الله اليه انهم ابتلوا ببلايا لم يتبل بها فاصبر واعلم ان ابتلي ابراهيم عليه الصلاة والسلام بتمرد
 وذبح ابنه وابتلي اسحاق بالذبح وبذهاب بصره وابتلي يعقوب بالحزن على يوسف فقال داود عليه الصلاة
 والسلام رب لو ابتليتني بمثل ما ابتليتهم صبرت ايضا فأوحى الله عز وجل اليه انك مبتلي في شهر كذا في يوم
 كذا فاكثر فلما كان اليوم الذي وعده الله به دخل داود محرابه واغلق بابيه وجعل يصلي ويقرأ الزبور
 فيمنها هو كذلك اذ جاءه الشيطان وقد تبدل له في صورة جماعة من ذهب فيهم من كل لون حسن وجناحاها
 من الدر والزبرجد فوقعت بين رجله فأعجبته حسنهما فبيده لياخذها ويريه ابني اسرائيل لينظر والى
 قدرة الله تعالى فلما صد اخذها فارت غير بعيد من غير ان تؤسه من نفسها فامتا اليها اخذها
 ففتحت فتبعها فطارت حتى وقعت في كوة فذهب لياخذها فطارت من الكوة فنظر داود ابن تقع فيبعث
 من يصيدها له فأبصر امرأة في بستان على شاطئ بركة تغتسل وقيل رآها تغتسل على سطح لها فراها من
 أجل النساء خلقا فحجب داود من حسنهما وحانت منها التفاتة فأبصرت ظله فنقضت شعرها فغطى بدنهما
 فزاده ذلك انجبا به فاسأل عنها فقبل هي نسايع بنت شابع امرأة اورايين حنانا وزوجها في غزاة بالبقاء
 مع أيوب بن صور يا ابن أخت داود فكذب داود الى ابن أخته ان ابعت أوراي الى موضع كذا وقدمه قبل
 التابوت وكان من قدم على التابوت لا يحل له ان يرجع وراءه حتى يفتح الله على يديه أو يستشهد فبعثه ففتح
 له فكذب الى داود بذلك فكذب اليه ان ابعته الى عدو كذا وكذا اشد منه بأسا فبعثه ففتح له فكذب الى
 داود بذلك فكذب اليه ان ابعته الى عدو كذا وكذا اشد منه بأسا فبعثه ففتح له فكذب اليه ان ابعته
 عدة المرأة تزوجها داود فهى أم سليمان عليه الصلاة والسلام وقيل ان داود احب ان يقتل اوراي فبترق
 امرأته فهذا كان ذنبه وقال ابن مسعود كان ذنب داود انه التمس من الرجل ان ينزل له عن امرأته وقيل
 كان ذلك مباحا لهم غير ان الله عز وجل لم يرز لنا ذلك لانه رغبة في الدنيا وازداد من النساء وقد اغناه
 الله تعالى عنها بما اعطاه من غيرهما وقيل في سبب امتحان داود انه كان جزأ الدهر اجزاء يوما للنساء ويوما
 للعبادة ويوما للحكم بين بني اسرائيل ويوما يذاكرونه ويكلمهم ويبيكونه فلما كان يوم بني اسرائيل
 ذكر وافقوا هل يأتي على الانسان يوم لا يصيب فيه ذنبا فأضمر داود في نفسه انه سيطلق ذلك وقيل
 انهم ذكر وافتتة النساء فأضمر داود في نفسه انه ان ابتلي اعتمهم فلما كان يوم عبادته اغلق عليه الابواب
 وأمر ان لا يدخل عليه احدوا كعب على قراءة التوراة فيمنها هو يقرأ اذ دخلت جماعة وذكروا ما تقدم

(وفصل الخطاب) علم القضاء وقطع الخصام
 والفصل بين الحق والباطل والفصل هو التمييز بين
 الشيعين وقيل للكلام البين فصل بمعنى الموصول
 كضرب الامير وفصل الخطاب البين من
 الكلام المختص الذي يتبينه من يختاط به
 لا يتبس عليه وجاز ان يكون الفصل بمعنى
 الفاصل كالصوم والزور والمراد بفصل الخطاب
 الفاصل من الخطاب الذي يفصل بين الصحيح
 والفاصل والحق والباطل وهو كلامه في القضايا
 والحكمومات وتدابير الملك والمشورات وعن علي
 رضى الله عنه هو الحكم بالبينه على المدعى
 واليمين على المدعى عليه وهو من الفصل بين
 الحق والباطل وعن الشعبي هو قوله اما بعد
 وهو أول من قال اما بعد فان من تكلم في الامر
 الذي له شأن يفتح بذكر الله وتحميده فاذا اراد
 ان يخرج الى الغرض المسوق له فصل بينه
 وبين ذكر الله بقوله اما بعد (وهل أتاك
 نبأ الخضم) ظاهره الاستفهام ومعناه الدلالة
 على انه من الانبياء الجيبة والخصم الخصماء
 وهو يقع على الواحد والجمع لانه مصدر في الاصل
 تقول خصمه خصما وانتصاب (اذ) مجذوف
 تقديره وهل أتاك نبأ تحاكم الخصم او بالخصم
 لما فيه من معنى الفعل (تسوروا المحراب)
 تصعدوا سورة ونزلوا اليه والسور المحاط المرتفع
 والمحراب الغرفة او المسجد وصدر المسجد

٣ قوله واما ما قاله المفسرون الخ لم يذكر جوابه
 وقد ذكره صاحب الكشاف فقال بعد ذكر
 القصة فهذا ونحوه مما يقبح ان يحدث به من
 بعض المتسمين بالصلاح من افتاء المسلمين فضلا
 عن بعض اعلام الانبياء اه محضه

(اذ) بدل من الاولى (دخولوا على داود ففرع منهم) روى ان الله تعالى بعث اليه ملائكتين في صورة انسانين فطالبا ان يدخل عليه فوجداه في يوم عبادته فذعهما
المحرس فتمردوا عليه المحراب فلم يشعر الا وهما بين يديه جالسان ففرع منهم لانهم دخلوا عليه المحراب في غير يوم القضاء ولا نهم نزلوا عليه من فوق وفي يوم
الاحتجاب والمحرس حوله لا يتركون من يدخل عليه (قالوا لا تخف خصمان) خبر مبتدا محذوف اي نحن خصمان (بقي بعضنا على بعض) تعذى وظلم (فاحكم
بيننا باحق ولا تسطط) ولا تجرم من الشطط وهو مجاوزة الحد وتخطي الحق (واهدنا الى سواء الصراط) وأرشدنا الى وسط الطريق ومحجته والمراد عين الحق
ومحجته روى ان اهل زمان داود عليه السلام كان يسأل بعضهم بعضا ان ينزل له عن امرأته فيتزوجها اذا اعجبته وكان لهم عادة في المواساة بذلك وكان
الانصار يواسون المهاجرين بمثل ذلك فانفق ان داود عليه السلام وقع عينه على امرأة اوريا فاحبها فاسأله النزول له عنها فاستحي ان يرده ففعل ففترجها
وهي أم سليمان فقيل له انك مع عظم منزلتك وكثرة نسائك لم يكن ينبغي لك ان تسأل رجلا ليس له الا امرأة واحدة النزول عنها انك بل كان الواجب عليك مغالبة
هواك وقهر نفسك والصبر على ما امتحنت به وقيل ٣٢ خطبها اوريا ثم خطبها داود فاشترها اهلهما فكانت زلتها ان خطب على خطبة اخيه المؤمن

فلما دخل بالمراة لم يلبث الا يسيرا حتى بعث الله عز وجل الملكين اليه وقيل ان داود عليه السلام ما زال
يحثد في العبادة حتى برز له حافظاه من الملائكة فكانوا يصلون معه فلما استأنس بهم قال اخبروني بأى
شيء انتم موكلون قالوا ان كتب صالح اعمالك ونوافقك ونصرف عنك السوء فقال في نفسه ليت شعري
كيف اكون لو خلوني ونفسي وتمنى ذلك ليعلم كيف يكون فأوحى الله تعالى الى الملكين ان يعتزلوه
ليعلم انه لا غنى له عن الله تعالى فلما فقدهم جدا اجتهد في العبادة الى ان ظن انه قد غلب نفسه فأراد الله
تعالى ان يعرفه ضعفه فأرسل طائرا من طيور الجنة وذكر حومة تقدم وقيل ان داود قال لبني اسرائيل
لا عدان بينكم ولم يستثن فابتلى وقيل انه اعجبه عمله فابتلى فبعث الله اليه ملكين في صورة رجلين وذلك
في يوم عبادته فطلبان يدخلا عليه فنعهما المحرس فتسورا عليه المحراب فاشعرا اوهما بين يديه جالسان
وهو يصلي يقال كانا جبريل وميكائيل فذلك قوله عز وجل وهل أناك نبياً الخصم اذ تسور والمحراب
(اذ دخلوا على داود ففزع منهم) أى خاف منهما حين هجما عليه في محرابه بغير اذنه فقال لهما من
ادخلا على (قالوا لا تخف خصمان) أى نحن خصمان (بني بعضنا على بعض) أى تعدى وخرج عن
محدبنا لك لتقضى بيننا فان قلت اذا جعلتهما ملكين فكيف يتصور البغي منهما وما الملائكة لا يبغى
عضهم على بعض قلت هذا من معاريف الكلام لا على تحقيق البغي من أحدهما والمعنى رأيت
خصمين بنى أحدهما على الآخر (فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط) أى لا تحرفي حكمك (واهدنا الى
واء الصراط) أى أرشدنا الى طريق الحق والصواب فقال لهما داود تكلمما فقال أحدهما (ان هذا
نبي) أى على ديني وطريقي لا من جهة النسب (له تسع وتسعون نجمة) يعنى امرأة (ولى نجمة واحدة)
أى امرأة واحدة والعرب تكني بالنجمة عن المرأة وهذا على سبيل التعريض للتنبيه والتفهيم لانه لم يكن
ملكك نجاج ولا بغي (فقال أكفليها) قال ابن عباس أى اعطينها وقيل معناه انزل الى عنبرها وضمها الى
جعلني كافلها والمعنى طافها لا تزوجها (وعزني في الخطاب) يعنى غلبني وقهرني في القول لانه أقصم
في الكلام وان حارب كان أبطش مني لقوة ملكه والمعنى ان الغلبة كانت له على لضعفي في يده وان كان
ق معي وهذا كله تمثيل لامر داود مع اوريا زوج المرأة التي تزوجها داود حيث كان لداود تسع وتسعون
بنة ولاوريا امرأة واحدة فضمها داود الى نسائه (قال) داود (لقد ظلمك بسؤال نجمة الى نجاجه)

الشركة والمخلطة لقوله وان كثير من الخطاء (له تسع وتسعون نجمة ولى نجمة واحدة) ولى حفص والنجمة كناية عن المرأة ولما كان هذا اى
تصويرا للمسئلة وفرضها لا يمنع ان يفرض الملائكة فى انفسهم كما تقول لى اربعون شاة ولك اربعون فخطاها وما الحكم من الاربعين اربعة ولا ربعها
(فقال ا كفلنيها) ملكنيها وحققتها ا جعلني ا كفلها كما ا كفل ماتحت يدي وعن ابن عباس رضى الله عنهما ا جعلها كفى اى نصيبى (وعزنى) وغلبنى
يقال عزه ويعزه (فى الخطاب) فى الخصومة اى انه كان اقدر على الاحتجاج منى وأراد بالخطاب مخاطبة الحاج المجادل أو اراد خطبت المرأة وخطبها هو فخطبني
خطابا اى غالبني فى الخطبة فغلبني حيث زوجهادوني ووجه الغميل ان مثلت قصة اوريا مع داود بقصة رجل له نجمة واحدة ومخليطه تسع وتسعون فأراد
صاحبه تمة المسألة فطمع فى نجمة خايطه واراده على الخروج من ملكها اليه وحاجه فى ذلك محاجة حريص على بلوغ مراده وانما كان ذلك على وجه
التحاكم اليه ليحكم بما حكم به من قوله (قال لقد ظلمك بسؤال نجمة الى نجاها) حتى يكون محجوجا بحكمة وهذا جواب قسم محذوف وفى ذلك استنكار لرفع
خايطه والسؤال مصدر مضاف الى المفعول وقد ضمن معنى الاضافة فعدى تعديتها كانه قيل باضافة نجمة الى نجاها على وجه السؤال والطلب
وانما ظلم الاثر بعدما اعترف به خصمه ولم يكن له يحك فى القرآن لانه معلوم و يروى انه قال انا اريد ان آخذ هامة واكل نجاى مائة فقال داود ان رمت

أى يضمها الى زعاجه فان قلت كيف قال داود لقد ظلمك ولم يكن سماع قول الا تحرقلت معناه ان كان الامر كما تقول فقد ظلمك وقيل انما قال ذلك بعد اعتراف صاحبه بما يقول (وان كثيرا من الخطاه) اى الشركاء (ليبنى بعضهم على بعض) اى يظلم بعضهم بعضا (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فانهم لا يظلمون احدا (وقليل ما هم) اى هم قليل وماصلة والمعنى ان الصالحين الذين لم يظلموا قليل فلما قضى داود بينهما نظرا أحدهما الى صاحبه وضحك وصعد الى السماء فعلم داود ان الله تعالى ابتلاه فذلك قوله تعالى (وظن داود) اى ايقن وعلم (انما فتناه) اى ابتليناه واهتمناه وقال ابن عباس ان داودا دخل عليه الملك فقصى على نفسه تحولا في صورتهما وعرجا وهما يقولان قضى الرجل على نفسه فعلم داود انه انما عني به وروى البغوي باسناد الملقبي عن أنس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان داود النبي صلى الله عليه وسلم حين نظر الى المرأة فهم ففزع على بنى اسرائيل اوصى صاحب البعث فقال اذا حضر العدة وتقرّب فلان بين يدي التابوت وكان التابوت في ذلك الزمان يستنصر به ومن قدم بين يدي التابوت لم يرجع حتى يقتل أو يهزم عنه الجيش فقتل زوج المرأة ونزل الملك ان يقصا عليه قصته ففطن داود فوجد فكثا ربه ليله ساجدا حتى نبت الزرع من دمعه على رأسه واكث الارض من جهته وهو يقول في سجوده رب زل داود زلة ابعث من المشرق والمغرب رب ان لم ترحم ضيف داود ولم تغفر ذنبه جعلت ذنبه حديثا في الخلق من بعده فجاء جبريل من بعد اربعين ليلة فقال يا داود ان الله تعالى قد غفر لك المم الذي هممت به فقال داود ان الرب قادر على ان يغفر لي الذي هممت به وقد عرفت ان الله عدل لا يظلم فكيف بفلان اذا جاء يوم القيامة فقال رب دعي الذي عند داود فقال جبريل ما ألت ربك عن ذلك وان شئت لا فعلن قال نعم فخرج جبريل ومجدد داود ماشاء الله تعالى ثم نزل جبريل عليه السلام فقال سألت الله يا داود عن الذي ارسلتني فيه فقال قل لداود ان الله تعالى يحكمكم يوم القيامة فقول له هب لي دمك الذي عند داود فقول هو لك يا رب فيقول الله تعالى فان لك في الجنة ما شئت وما شئت عوضا عن دمك فهذه اقاويل السلف من اهل التفسير في قصة امتحان داود فصل في تنزيه داود عليه الصلاة والسلام عما لا يليق به وما ينسب اليه اعلم ان من خصه الله تعالى بدمية واكرمه برساته وشرفه على كثير من خلقه واثمنه على وحيه وجعله واسطة بينه وبين خلقه لا يليق ان ينسب اليه ما لو نسب الى آحاد الناس لاستحسب ان يحدث به عنه فكيف يجوز ان ينسب الى بعض اعلام الانبياء والصهوة الامناء ذلك روى سعيد بن المسيب والحارث الاعور عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه انه قال من حديث كعب بن جابر عن داود على ما روى القصاص جلدته مائة وستين جلدة وهو وحده القريب على الانبياء وقال القاسمي عياض لا يجوز ان يلتفت الى ما طره الاخباريون من اهل الكتاب الذين بدلوا وغير واوتوا له بعض المسمرين ولم ينس الله تعالى على شيء من ذلك ولا ورد في حديث صحيح والذي نص عليه الله في قصة داود وظن داود انما فتناه وليس في قصة داود او ربا خبر ثابت ولا يظن بنى حجة قتل مسلم وهذا هو الذي ينبغي ان يعول عليه من أمر داود قال الامام غفر الدين حاصل القصة برجع الى لسبي في قتل رجل مسلم بغير حق والى النكاح في زوجته وكلاهما منكر عظيم فلا يليق بعاقل ان يظن بداود عليه الصلاة والسلام هذا وقال غيره ان الله تعالى اتى على داود قبل هذه القصة وبعدها وذلك يدل على استعماله ما نقلوه من القصة فكيف يتوهم عاقل ان يقع بين مدحهم ذم ولو جرى ذلك من بعض الناس في كلامه لاستهجنه العقلاء واتسألوا أنت في مدح شخص كيف تحبى ذمه انما مدحك والله تعالى منزعه عن مثل هذا في كلامه القديم فان قلت في الآية ما يدل على صدور الذنب منه وهو قوله تعالى وظن داود انما فتناه وقوله فاستغفر ربه وقوله واناب وقوله فغفرنا له ذلك قلت ليس في هذه الالفاظ شيء مما يدل على ذلك وذلك لان مقام النبوة اشرف المقامات واسلافا فيصابون بكل الاخلاق والاصناف واسماها فاذا نزلوا ان ذلك الى طابع البشرية

ذلك ضرب منك هذا وهذا اشار الى
مطرف الانف والمجبهة فقال يا داود انت احق
ان يضرب منك هذا وهذا اذ انت فعلت كيت
وكيت ثم نظر داود فلم ير احدا فاعرف ما وقع فيه
(وان كثيرا من الخطاه) الشركاء والاحباب
(ليبنى بعضهم على بعض) الا الذين آمنوا وعملوا
الصالحات (المستثنى منصوص وهو من الجنس
والمستثنى منه بعضهم) (وقليل ما هم) مالا ليلام
واعتق وانما استعبر له لان الظن الغالب يذاني
العلم (انما فتناه)

عاقبهم الله تعالى على ذلك وغمرهم لهم كما قيل حسنات الابرار سيئات المقر بين فان قلت فعلى هذا القول
والاحتمال فتسامعنى الامتحان فى الآية قلت ذهب المحققون من علماء التفسير وغيرهم فى هذه
القصة الى ان داود عليه السلام ما زاد على ان قال للرجل انزل الى عن امرأتك واكفلىتمها فعاتبه الله تعالى
على ذلك ونبيه عليه وانكر عليه شغله بالدينا وقيل ان داود تمنى ان تكون امرأة أوريا باله فاتفق أن
أوريا هنالك فى الحرب فلما بلغ داود قتله لم يجزع عليه كما جزع على غيره من جنده ثم تزوج امرأته فعاتبه
الله تعالى على ذلك لان ذنوب الانبياء وان صغرت فهى عظيمة عند الله تعالى وقيل أن أوريا كان
قد خطب تلك المرأة ووطن نفسه عليها فلما غاب فى غزاته خطبها داود فزوجت نفسها منه فجلا لته
فاغتم لذلك أوريا فعاتبه الله تعالى حيث لم يترك هذه الواحدة مخاطبها وعنده تسع وتسعون امرأة
ويدل على صحة هذا الوجه قوله وعزنى فى الخطاب فدل هذا على ان الكلام كان بينهما فى الخطبة
ولم يكن قد تقدم تزوج أوريا لها فعوتب داود بسببىن احدهما خطبته على خطبة اخيه والثانى
اظهار المحرم على التزوج مع كثرة نسائه وقيل ان ذنب داود الذى استغفر منه ليس هو بسبب
أوريا والمرأة وانما هو بسبب الخصمين وكونه قضى لاحدهما قبل سماع كلام الآخر وقيل هو قوله لاحد
الخصمين لقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه فحكم على خصمه بكونه ظالمًا يعجز رد الدعوى فلما كان
هذا المحكم مخالفا للصواب اشتغل داود بالاستغفار والتوبة فبنت بهذه الوجه نزاهة داود عليه الصلاة
والسلام مما نسب اليه والله أعلم وقوله عز وجل (فاستغفر ربه) أى سأل ربه الغفران (ونز
راكعا) أى ساجدا عبر بالركوع عن السجود لان كل واحد منهما مما فيه الخناء وقيل معناه ونز
ساجدا بعدما كان راكعا والله تعالى اعلم بمراده فصل اختلف العلماء فى سجدة ص هل هى
من عزائم السجود فذهب الشافعى رحمه الله الى انها ليست من عزائم سجود التلاوة قال لانها توبة نبي
فلانوجب سجدة التلاوة وقال ابو حنيفة هى من عزائم سجود التلاوة واستدل بهذه الآية على ان
الركوع يقوم مقام السجود فى سجود التلاوة وعن احمد فى سجدة ص روايتان وقد ثبت ان النبي صلى
الله عليه وسلم سجد فيها (خ) عن ابن عباس قال سجدة ص ليست من عزائم السجود وقد رأت النبي
صلى الله عليه وسلم سجد فيها (خ) قال مجاهد قلت لابن عباس استجدى ص فقرا ومن ذريته داود وسليمان
حتى أتى فبهذا هم اقتداه فقال نبيكم أمران يفتدى بهم فسجد هادا وسجد هارسل الله صلى الله عليه
وسلم وللنساءى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم سجد فى ص وقال سجد هادا وتوبة فسجد هادا
شكرا عن أى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة ص وهو على
المنبر فلما بلغ السجدة نزل فسجد وسجد الناس معه فلما كان فى يوم آخر قرأها فلما بلغ السجدة تشوف
الناس لسجوده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هى توبة نبي ولكنى رأيكم تشوفتم فنزل وسجد
وسجدوا أخرجه أبوداود وقوله تشوف الناس يعنى تهيؤوا وأهبطوا واستعدوا للسجود وعن ابن عباس
قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله رأيتنى الليلة وأنا نائم كأنى أصلى خلف
شجرة فسجدت فسجدت الشجرة لسجودى فسمعتها تقول اللهم اكتب لى بها أجرا وحط عني بها وزرا
واجعلها لى عندك نذرا وتقبلها منى كما تقبلتها من عبدك داود عليه الصلاة والسلام قال ابن عباس سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ سجدة ثم سجد فقال مثل ما أخبره الرجل عن قول الشجرة أخرجه
الترمذى قال المفسرون سجد داود أربعين يوما لا يرفع رأسه الا لحاجة او لوقت صلاة مكتوبة ثم يعود
ساجدا تمام أربعين يوما لا يأكل ولا يشرب وهو يسبح حتى نبت العشب حول رأسه وهو ينادى ربه عز
وجل ويسأله التوبة وكان من دعائه فى سجوده سبحان الملك الاعظم الذى يبتلى الخلق بما يشاء سبحان
خالق النور سبحان الخائى بين القلوب سبحان خالق النور الهى خلت بينى وبين عدوى ابليس فلم أقم
لغفنته اذنزلت بي سبحان خالق النور الهى أنت خلقتنى وكان فى سابق عيالك ما انا اليه صائر سبحان خالق

ابن عباس (فاستغفر ربه) لذته (ونزراكعا)
أى سقط على وجهه ساجدا لله وفيه دليل على
ان الركوع يقوم مقام السجود فى الصلاة اذا
نوى لان المراد بمجرب ما يصلح تواضعا عند هذه
التلاوة والركوع فى غير الصلاة
بخلاف الركوع فى غير الصلاة

النور الهى الويل لداود يوم يكشف عنه الغطاء فيقال هذا داود الخاطى سبحان خالق النور الهى باى عين
 أنظرك يوم القيامة وانما ينظر الظالمون من طرف حق سبحان خالق النور الهى باى قدم اقوم امامك
 يوم القيامة يوم تنزل اقدام الخاطئين سبحان خالق النور الهى من أين يطلب العبد المغفرة الا من عنده
 سبحان خالق النور الهى أنا لا أطيق حشره فكيف أطيق حزنارك سبحان خالق النور الهى أنا لا أطيق
 صوت رعدك فكيف أطيق صوت جهنم سبحان خالق النور الهى الويل لداود من المذنب العظيم الذى
 أصابه سبحان خالق النور الهى كيف تسترا الخطاؤون بخطاياهم دونك وانت تشاهدهم حيث كانوا
 سبحان خالق النور الهى قد تعلم سرى وعلايتى فاقبل معذرتى سبحان خالق النور الهى اغفر لى ذنوبى ولا
 تباعدنى من رحمتك لهوانى سبحان خالق النور الهى أعوذ بوجهك الكريم من ذنوبى التى أوبقته سبحان
 خالق النور الهى فررت اليك بذنوبى واعترفت بخطيئتي فلا تجعلنى من القسطين ولا تحزننى يوم الدين
 سبحان خالق النور وقيل مكث داود أربعين يوماً لا يرفع رأسه حتى نبت المرعى من دموع عينيه حتى غطى
 رأسه فنودى يا داود أجاءك انت فتطعم أظمان انت فتسقى امظلوم انت فتصبر فأجيب فى غير ما طلب
 ولم يجب فى ذكر خطيئته بشئ فخرن حتى هاج ما حوله من العشب فاحترق من حر جوفه ثم انزل الله تعالى
 له التوبة والمغفرة قال وهب ان داود أتاه نداء انى قد غفرت لك قال يارب كيف وانت لا تعلم احد اقال
 اذهب الى قبر اوريا فسادوا ناسمعه نداءك فتخل منه قال فانطلق داود وقد لبس المسوح حتى جلس
 عند قبره ثم نادى يا اوريا فقال من هذا الذى قطع عالى لذى وايقظنى قال أنا داود قال ما جاء بك يا بنى
 الله قال أسألك ان تجعلنى فى حل مما كان منى اليك قال وما كان منك الى قال عرضتك للقتل قال بل
 عرضتني للجنة فأنت فى حل فأوحى الله تعالى اليه يا داود ألم تعلم انى حكم عدل لا أقضى بالعتبة الا بعلمته
 انك قد تزوجت امرأته قال فرجع فناداه فأجابه فقال من هذا الذى قطع عالى لذى وايقظنى قال
 أنا داود قال ما جاء بك يا بنى الله أليس قد عفوت عنك قال نعم ولكن انما فعلت ذلك بك لكان امرأتك
 وقد تزوجتها قال فسكت ولم يجبه ودعا مرة فلم يجبه وعادوه فلم يجبه فقام عند قبره وجعل التراب على
 رأسه ثم نادى الويل لداود ثم الويل الطويل لداود اذا وضعت الموازين بالسقط سبحان خالق النور
 الويل لداود ثم الويل الطويل له حين يسحب على وجهه مع الخاطئين الى النار سبحان خالق النور فأتاه
 نداء من السماء يا داود قد غفرت لك ذنبك ورجعت بكاءك واستجبت دعائك واقلت عثرتك قال يارب
 كيف وصاحبى لم يعف عنى قال يا داود اعطيه يوم القيامة من الثواب ما لم تر عيناه ولم تسمع أذناه
 فأقول له رصيت عبدى فيقول يارب من اين لى هذا ولم يبلغه عملى فأقول هذا عوض من عبدى
 داود فاستوهبك منه فيهلك لى قال يارب الا ان قد عرفت انك قد غفرت لى فذلك قوله فاستغفر ربه
 ونحرا كعبا (وأناب) أى رجع (فغفرنا له ذلك) أى الذنب (وان له عندنا) أى يوم القيامة بعد المغفرة
 (لنا) أى لقربة ومكانة (وحسن ما ب) أى حسن مرجع ومنقلب قال وهب بن منبه ان
 داود عليه الصلاة والسلام مات الله عليه بكى على خطيئته ثلاثين سنة لا يرفع رأسه الا ليل ولا نهارا
 وكان اصاب الخطيئة وهو ابن سبعين سنة فقسم الدهر بعد الخطيئة على اربعة ايام يوم للقضاء بين بنى
 اسرائيل ويوم لانسائه ويوم يسبح فى الجبال والغياب والساحل ويوم يخوف داره فيها اربعة آلاف
 محراب فيجتمع اليه الرهبان فينوح معهم على نفسه ويساعدونه على ذلك فاذا كان يوم سياحته يخرج
 الى الغياض ويرفع صوته بالزامير فيبكي وتبكي الشجر والرمال والطير والوحوش حتى يسيل من دموعهم
 مثل الانهار ثم يجيئ الى الجبال ويرفع صوته ويبكي معه الجبال والحجارة والطير والدواب
 حتى تسيل من بكائهم الاودية ثم يجيئ الى الساحل فيرفع صوته ويبكي فتبكي معه الحيتان ودواب
 البحر وطين المساء فاذا أمسى رجع فاذا كان يوم نزحه على نفسه نادى مناديه ان اليوم يوم نوح داود
 على نفسه فليحضره من يساعده ويدخل الدار التى فيها الحاريب فيسقط فيها ثلاث فرس من مسوح

(وأناب) ورجع الى الله بالتوبة وقيل انه بقى
 ساجدا أربعين يوماً ولا يرفع رأسه الا لصلاة
 مكتوبة او ما لا بد منه ولا يرفأ دمه حتى نبت
 العشب من دمه ولم يشرب ماء الا وثناه دمع
 (فغفرنا له ذلك) أى زاته (وان له عندنا لى)
 لقربة (وحسن ما ب) مرجع وهو الجنة

(يادودانا جعلناك خليفة في الارض) أي استخلفناك على الملك في الارض اوجعلناك خليفة من كان قبلك من الانبياء القائمين بالحق وفيه دليل على ان حاله بعد التوبة بقيت على ما كانت عليه لم يتغير (فاحكم بين الناس بالحق) أي بحكم الله اذ كنت خليفة اوبالعدل (ولا تتبع الهوى) أي هوى النفس في قضائك (فيضلك الهوى) عن سبيل الله ان الذين يضلون عن سبيل الله دينه (لم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) أي بنسيانهم يوم الحساب (وما خلقنا السماء والارض وما بينهما من الخلق) (باطلا) خلقا باطلا لا محكمة بالغة او مبطلين عايشين كقوله وما خلقنا السماء والارض وما بينهما الا لعين وتقديره ذوى باطل او مبنا فوضع باطلا موضعه ٣٦ أي ما خلقناهما وما بينهما للعبث واللعب ولكن للحق المبين وهو انا خلقنا نفوسا وادعناها للعقل

حشوها ليف فيجلس عليها ويحيي أربعة آلاف راهب عليهم البرانس وفي أيديهم العصي فيجلسون في تلك الحارث ثم يرفع داود عليه الصلاة والسلام صوته بالبكاء والنوح على نفسه ويرفع الرهبان معه أصواتهم فلا يزال يبكي حتى تغرق القرش من دموعه ويقع داود فيها مثل الفرج يضطرب فيحيي ابنه سليمان فيحمله ويأخذ داود من تلك الدموع بكفيه ويمسح بها وجهه ويقول يارب اغفر ما ترى فلو طراد بكاء داود بكاء أهل الدنيا لعدله وعن الاوزاعي مرفوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مثل عيني داود عليه الصلاة والسلام كالقريتين ينقطان ماء ولقد حدثت الدموع في وجهه كخديد الماء في الارض وقال وهب لما تاب الله تعالى على داود قال يارب غفرت لي فكيف لي ان لا أنسى خطيئتي فاستغفر منها وللخاطئين الى يوم القيامة قال فوسم الله تعالى خطيئته في يده اليمنى فزارفع فيها طعاما ولا شربا الا بكي اذا رآها وما قام خطيبي الناس الا وبسط راحته فاستقبل بها الناس ليروا وسم خطيئته وكان يبدأ اذا دعا واستغفر بالخاطئين قبل نفسه وعن الحسن قال كان داود عليه السلام بعد الخطيئة لا يجالس الا الخاطئين يقول تعالى الى داود الخاطئين ولا يشرب شربا الا مزجه بدموع عينيه وكان يجعل خبز الشعير اليابس في قصعة فلا يزال يبكي عليه حتى يتبل بدموع عينيه وكان يذرع عليه الملح والزمار فيأكل ويقول هذا كل الخاطئين قال وكان داود عليه الصلاة والسلام قبل الخطيئة يقوم نصف الليل ويصوم نصف الدهر فلما كان من خطيئته ما كان صام الدهر كله وقام الليل كله وقال ثابت كان داود اذا ذكر عقاب الله انخلت أوصاله واذا ذكر رحمة الله تراجمت وقيل ان الوحوش والطير كانت تستمع الى قراءته فلما فعل ما فعل كانت لا تصغي الى قراءته وقيل انها قالت يادود ذهبت خطيئتك بحلاوة صوتك قوله عز وجل (يادودانا جعلناك خليفة في الارض) أي لتدبر أمر الناس بامر نافذ الحكم فيهم (فاحكم بين الناس بالحق) أي بالعدل (ولا تتبع الهوى) أي لا تلج مع ما تشتهي اذا خالف أمر الله تعالى (فيضلك الهوى) أي عن دين الله وطريقه (ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) أي بما تركوا الايمان بيوم الحساب وقيل بتركهم العمل لذلك اليوم وقيل بترك العدل في القضاء وقوله تعالى (وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا) قال ابن عباس لا ثواب ولا لعقاب وقيل معناه ما خلقناهما عينا لا لشيء (ذلك ظن الذين كفروا) يعني أهل مكة هم الذين ظنوا انما خلقناهم لغير شيء وانه لا بعث ولا حساب (فويل للذين كفروا من النار) يعني فعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الارض) قيل ان كفار قريش قالوا للوثنيين انما نعطي في الآخرة من الخير ما نعطون فنزلت هذه الآية (أم نجعل المتقين) يعني الذين اتقوا الشرك وهم اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم (كالفجار) يعني الكفار والمعنى لا نجعل الفريقين سواء في الآخرة (كتاب انزلناه اليك) أي هذا كتاب يعني القرآن انزلناه اليك (مبارك) أي كثير خيره ونفعه (ليدبروا آياته) أي ليتدبروا ويتفكروا في اسرارها الجميلة ومعانيه اللطيفة وقيل تدبر آياته اتباعه في اوامره ونواهيه (وليتذكر) أي وليستعظ (أولوا الالباب) أي ذوو العقول والبصائر وقوله تعالى (وهبنا لداود سليمان نعم العبد) أي سليمان وقيل داود وليس بالوجه فالخصوص بالمديح محذوف (انه أواب) وعال كونه ممدوحا كونه أوابا أي كثير الرجوع

ومعناها الحكيم وازحنا عليها ثم عرضناها للنافع العظيمة بالتكليف واعدناها عاقبة جزاء على حسب اعمالهم (ذلك) اشارة الى خلقها باطلا (ظن الذين كفروا) الظن بمعنى المظنون أي خلقها للبعث لانه لم يكن هو مضمون الذين كفروا وانما جعلوا ظانين انه خلقها للبعث لانه لم يكن مع اقرارهم بانه خالق السموات والارض وما بينهما لقوله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله لانه لما كان انكارهم للبعث والحساب والثواب والعقاب مؤذيا الى ان خلقها عبث وباطل جعلوا كأنهم يظنون ذلك ويقولونه لان الجزاء هو الذي سبقت اليه المحسنة في خلق العالم فمن جده فقد جدد المحسنة في خلق العالم (فويل للذين كفروا من النار) الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الارض أم نجعل المتقين كالفجار أم منقطعة ومعنى الاستفهام فيها الانكار والمراد انه لو بطل الجزاء كما يقول الكفار لاستوت احوال من اصبح وفسد واتق وفجر ومن سوى بينهم كان سفيها ولم يكن حكيما (كتاب) أي هذا كتاب (انزلناه اليك) يعني القرآن (مبارك) صفة أخرى (ليدبروا آياته) واصله ليتدبروا قرئ به ومعناه ليتفكروا فيها فيقفوا على ما فيه ويعملوا به وعن الحسن قد قرأ هذا القرآن عبيد وصبيان لا علم لهم بتأويله حفظوا حروفه وضعوا احده دونه لتدبروا على الخطاب محذوف احدى التائين يزيد (وليتذكروا اولوا الالباب) وليتعضوا بالقرآن اولوا العقول (وهبنا لداود سليمان نعم العبد) أي سليمان وقيل داود وليس بالوجه فالخصوص بالمديح محذوف (انه أواب) وعال كونه ممدوحا كونه أوابا أي كثير الرجوع

الى الله تعالى (اذ عرض عليه) على سليمان (بالعشي) بعد الظهر (الصافات) الخيول القائمة على ثلاث قوائم وقد أقامت الانوى على ظرف حافر (الحجادة) السراع جمع جواد لانه يجود بالركض وصفها بالصفون لانه لا يكون في الهجان وانما هو في العراب وقيل وصفها بالصفون والجودة ليجمع لما بين الوصفين المحمودين واقفة وجارية يعني اذا وقفت كانت ساكنة مطمئنة في مواقعها واذا جرت كانت سراع خائفا في جريها وقيل الحجادة الطوال الاعناق من الحمير وروى ان سليمان عليه السلام غزا أهل دمشق ونصيبين فاصاب ألف فرس وقيل ورثها من ابيه واصابها أبوه من الهائلة وقيل خرجت من البحر لما اجنحة فعدو ما بعد ما صلى الظهر على كرسيه واستعرضها فلم تزل تعرض عليه حتى غربت الشمس وغفل عن العصر وكانت فرضا عليه فاغتم لسافاته فاستردوها وعقرها مقر بالله فبقي ما نه في أيدي الناس من الحجادة فنسلها وقيل لما عقرها أبدله الله خيرا منها وهي التي تجرى

ظهر الماء حتى نزل بها يجنوده من الجن والانس فقتل ملكها وسبي ما فيها واصاب فيما اصاب بنتا لذلك
 الملك يقال لها جراد لم ير مثلها حسنا وجالا فاصطفاها لنفسه ودعاها الى الاسلام فاسلمت على جفاء منها
 وقلة فقه واحبها له الميحية شيئا من نسائه وكانت على منزلتها عنده لا يذهب خزنها ولا يرقأ دمعها فشق
 ذلك على سليمان فقال لها ويحك ما هذا الحزن الذي لا يذهب والدمع الذي لا يرقأ قالت اني اذكر اني
 واذا كرم ملكه وما كان فيه وما اصابه فيحزنني ذلك فقال سليمان فقد ابدلك الله به ملكا هو اعظم من ملكه
 وساطانا اعظم من سلطانه وهذا الى الاسلام وهو خير من ذلك قالت ان ذلك كذلك ولكني اذا ذكرته
 اصابني ما تراه من الحزن فيلوانك امرت الشياطين فصوروا لي صورته في داري التي انا فيها اراها بكرة
 وعشائر جوت ان يذهب ذلك حزني وان يسلي عني بعض ما اجد في نفسي فأمر سليمان الشياطين فقال
 مثلوا لها صورة أبيها في دارها حتى لا تنكر منه شيئا فتلاوه لها حتى نظرت الى ابيها بعينه الا انه لا روح فيه
 فعمدت اليه حين صنعوه فابسته ثيابا مثل ثيابه التي كان يلبسها ثم سكنت اذ اخرج سليمان من
 دارها تغدو اليه في ولائها فتمجدله ويسجدن معها كما كانت تصنع في ملكه وتروح في كل عشيمة بمثل
 ذلك وسليمان لا يعلم بشي من ذلك اربعين صباها وبلغ ذلك اصف بن برخيا وكان صديقه له وكان لا يرد
 من ابواب سليمان أي ساعة اراد دخول شيء من بيوتيه دخل حاضرا سليمان او غائبا فأتاه فقال يا بني
 الله كبر سنن ورق عظمي ونفد عمري وقد حان مني الذهاب وقد احببت ان اقوم مقاما قبل الموت اذكر
 فيه من مضى من انبياء الله تعالى واثني عليهم بعلي فيهم واعلم الناس بعض ما كانوا يجهلون من كثير
 امرهم فقال اعمل فجمع له سليمان الناس فقام فيهم خطيبا فذكر من مضى من انبياء الله تعالى واثني
 على كل نبي بما فيه وذكر ما فضله الله تعالى به حتى انتهى الى سليمان فقال ما كان احبك في صغرك
 واورعك في صغرك وافضلك في صغرك واحكم امرك في صغرك وأبعدك عن كل ما يكره الله تعالى
 في صغرك ثم انصرف فوجد سليمان في نفسه من ذلك حتى هلى غضبا فلما دخل سليمان داره دعاه فقال
 يا اصف ذكرت من مضى من انبياء الله تعالى فاثبت عليهم خيرا في كل زمانهم وعلى كل حال من امرهم
 فلماذا كررتي جعلت ثني على خيرا في صغري وسكت عما سوى ذلك من أمري في كبري هذا الذي
 احدثت في آخر عمري فقال اصف ان غير الله يعبد في دارك منذ اربعين صباحا في هوى امرأة فقال
 سليمان في داري قال في دارك قال فان الله وانا اليه راجعون قد عرفت انك ما قلت الذي قلت الا عن
 شيء بلغك ثم رجع سليمان الى داره فسكر ذلك الصنم وعاقب تلك المرأة وولادها ثم أمر بتياب
 الظهيرة فأتى بها وهي ثياب لا يغزلها الا البكار ولا ينسجها الا البكار ولا يغسلها الا البكار لم تسمها
 بداراة قد رأت الدم فلبسها ثم خرج الى فلاة من الارض وحده وأمر برماذ ففرش له ثم اقبل تائبا الى الله
 تعالى حتى جلس على ذلك الرماد وتعمك به في ثيابه تدللا الى الله تعالى وتضرعا اليه يبكي ويدعو
 ويستغفر مما كان في داره فلم يزل كذلك يومه حتى امسى ثم رجع الى داره وكانت له ام ولديقال لها
 امينة كان اذا دخل الخلاء او اراد اصابة امرأة من نسائه وضع خاتمه عندها حتى يتطهر وكان لا يمسه
 خاتمه الا وهو طاهر وكان ملكه في خاتمه فوضعه يوما عندها ثم دخل مذهبها فأتاها شيطان اسمه خضر المارد
 في صورة سليمان لا تنكر منه شيئا فقال خاتمي يا امينة فذاتني يا امينة فذاتني يا امينة فذاتني يا امينة فذاتني
 سرير سليمان وهكذا علمه الطير والوحش والجن والانس وخرج سليمان فأتى امينة وقد تغيرت
 حالته وهيئته عند كل من رآه فقال يا امينة خاتمي قالت من أنت قال سليمان بن داود فقالت كذبت قد
 جاء سليمان وأخذ خاتمه وهو جالس على سرير ملكه فعرى سليمان ان خطيئته قد ادركته فخرج فجعل
 يقف على الدار من دور بني اسرائيل فيقول انا سليمان بن داود فيحتمون عليه التراب ويقولون انظروا
 الى هذا الجنون أي شيء يقول يزعم انه سليمان فلما رأى سليمان ذلك عمدا الى البحر فكان ينقل الحبتان
 لا يحسب السوق ويعطونه كل يوم سمكتين فاذا أمسى باع احدى سمكتيه بأربعة اشوي الاخرى

فما كلفها ذلك على ذلك أربعين صباحا عدة ما كان بعد الوثن في داره ثم ان آصف وعظما بني اسرائيل
 أنكروا حكمه وقالوا والله الشيطان في تلك المدة فقال آصف يا معشر بني اسرائيل هل رأيتم من اختلاف حكم ابن
 داود ما رأيتم قالوا نعم فقال امهلوني حتى ادخل على نساءه فاسألن هل انكرن من خاصة امره ما انكرنا في
 عامة الناس وعلايتهم فدخل على نساءه فقال ويحك هل انكرن من ابن داود ما انكرنا فقلن انما يدع
 امرأة منا في دمه ولا يغتسل من الجنابة فقال ان الله وانا لله واجعون قال الحسن ما كان الله سبحانه
 وتعالى يسلط الشيطان على نساءه صلى الله عليه وسلم قال وهب ثم ان آصف خرج على بني اسرائيل
 فقال ما في الخاصة اشدها في العامة فلما مضى أربعون صباحا طار الشيطان عن مجلسه ثم مر بالبحر فخذف
 الخاتم فيه فبلغته سمكة فأخذها بعض الصيادين وقد عمل له سليمان صدر يومه فلما أمسى اعطاه
 سمكه فباع سليمان احداهما بأربعة و بقر بطن الاخرى ليشويها فاستقبله خاتمه في جوفها فأخذته
 وجعله في يده ووقع لله ساجدا وعكفت عليه الطير والجن واقبل الناس عليه وعرف الذي كان دخل
 عليه لما كان احده في داره فرجع الى ملكه واظهر التوبة من ذنبه وأمر الشياطين ان يأتوه بخير فطلبوه
 حتى أخذوه فأتى به فأدخله في جوف خنزيرة وسد عليه بابخرى ثم اوثقها بالحديد والارصاص ثم امر به
 فتذفوه في البحر وقيل في سبب فتنة سليمان عليه الصلاة والسلام ان جرادة كانت امرئسانه عنده وكان
 يأتمن على خاتمه فقالت له يوما ان أخى بينه وبين فلان خصومة فأحب ان تقضى له فقال نعم ولم يفعل
 فأتى بقوله نعم وذكروا نحو ما تقدم وقيل ان سليمان لما افتتن سقط الخاتم من يده فأعاده في يده فسقط وكان
 فيه ملكة فأتى سليمان بالفتنة فأتاه آصف فقال انك مفتون بذلك والخاتم لا يتساقط في يدك ففر الى
 الله تعالى نائبا فأتى اقوام مقامك واسير بسيرتك الى ان يتوب الله عليك ففر سليمان الى الله تعالى
 نائبا واعطى آصف الخاتم فوضعه في يده فثبت في يده فأقام آصف في ملك سليمان بسيرة أربعة عشر
 يوما الى ان رد الله تعالى الى سليمان ملكه وتاب عليه فرجع الى ملكه وجلس على سريره واعاد الخاتم
 في يده فثبت فهو والجسد الذي اتى على كرسيه وروى عن سعيد بن المسيب قال احتجب سليمان عن الناس
 ثلاثة أيام فأوحى الله تعالى اليه احتجب عن الناس ثلاثة أيام فلم تنظر في امور عبادى فابله الله تعالى
 وذكروا نحو ما تقدم من حديث الخاتم واخذ الشيطان اياه قال القاضى عياض وغيره من المحققين لا يصح
 ما نقله الاخباريون من تشبه الشيطان به وتسلطه على ملكه وتصرفه في اقتنه بالجور في حكمه وان
 الشياطين لا يسلطون على مثل هذا وقد علم الله تعالى الانبياء من مثل هذا والذي ذهب اليه المحققون
 ان سبب فتنته ما أخرجه في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال سليمان لا طوفن الالهة على سبعين امرأة كلهن تأتي بفارس يجاهدني سبيل الله فقال
 له صاحبه قل ان شاء الله فلم يقل ان شاء الله فطاف عليهن جميعا فلم تحمل منهن الا امرأة واحدة جاءت
 بشق رجل وامم الله الذي نفسى بيده لوقال ان شاء الله يجاهدوني في سبيل الله فرسانا اجعون وفي رواية
 لا طوفن بمائة امرأة فقال له الملك قل ان شاء الله فلم يقل ونسى قال العلماء والشق هو الجسد الذي اتى
 على كرسيه وهي عقوبته وخنته لانه لم يستثن لما استغفرته من الحرص وغلب عليه من التقي وقيل نسي
 ان يستثنى كما صح في الحديث لينفذ امر الله ومراده فيه وقيل ان المراد بالجسد الذي اتى على كرسيه
 انه ولد له ولد فاجتمعت الشياطين وقال بعضهم لبعض ان عاش له ولد لم تنفك من البلاء فسيلنا ان
 تقتل ولده او تخبله فعلم بذلك سليمان فأمر السحاب فحمله فكان يريه في السحاب خوفا من الشياطين
 فيدمسها ومشتغل في بعض مهماته اذ لقي ذلك الولد ميتا على كرسيه فعاتبه الله على خوفه من الشياطين
 ولم يتوكل عليه في ذلك فتنبه لخطائه فاستغفر ربه وذلك قوله عز وجل (والقينا على كرسيه جسدا ثم
 أناب) اي رجع الى ملكه بعد الاربعين يوما وقيل اناب الى الاستغفار وهو قوله (قال رب اغفر لي)
 اي سأل ربه المغفرة (وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي) اي لا يكون لاحد من بعدي وقيل

(والقينا على كرسيه) سريره ملكه (جسدا ثم
 أناب) رجع الى الله قبل فتن سليمان بعد
 مائة وعشرين سنة وملك بعد الفتنة عشرين
 سنة وكان من فتنته انه ولد له ابن فقال
 الشياطين ان عاش لم تنفك من البلاء فسيلنا
 ان تقتله او تخبله فعلم ذلك سليمان عليه السلام
 فحسب ان يخذله في السحاب فأتاه من مضرة
 الشياطين فأتى ولده ميتا على كرسيه فتنبه على
 زنته في ان لم يتوكل فيه على ربه وروى عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال سليمان لا طوفن الالهة
 على سبعين امرأة كل واحدة منهن تأتي بفارس
 يجاهدني سبيل الله ولم يقل ان شاء الله فطاف
 عليهن فلم تحمل منهن الا امرأة واحدة جاءت
 بشق رجل وامم الله الذي نفسى بيده لوقال ان
 شاء الله يجاهدوني في سبيل الله فرسانا اجعون
 وفي رواية لا طوفن بمائة امرأة فقال له الملك
 قل ان شاء الله فلم يقل ونسى قال العلماء والشق
 هو الجسد الذي اتى على كرسيه وهي عقوبته
 وخنته لانه لم يستثن لما استغفرته من الحرص
 وغلب عليه من التقي وقيل نسي ان يستثنى
 كما صح في الحديث لينفذ امر الله ومراده
 فيه وقيل ان المراد بالجسد الذي اتى على
 كرسيه انه ولد له ولد فاجتمعت الشياطين
 وقال بعضهم لبعض ان عاش له ولد لم تنفك
 من البلاء فسيلنا ان تقتل ولده او تخبله
 فعلم بذلك سليمان فأمر السحاب فحمله
 فكان يريه في السحاب خوفا من الشياطين
 فيدمسها ومشتغل في بعض مهماته اذ لقي
 ذلك الولد ميتا على كرسيه فعاتبه الله
 على خوفه من الشياطين ولم يتوكل عليه
 في ذلك فتنبه لخطائه فاستغفر ربه وذلك
 قوله عز وجل (والقينا على كرسيه جسدا ثم
 أناب) اي رجع الى ملكه بعد الاربعين
 يوما وقيل اناب الى الاستغفار وهو قوله
 (قال رب اغفر لي) اي سأل ربه المغفرة
 (وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي)
 اي لا يكون لاحد من بعدي وقيل

(انك أنت الوهاب فسخرناله الريح) الريح أبو جعفر (تجزي) حال من الريح (بأمره) بامر سليمان (رضاء) لينة طيبة لا ترزع وهو حال من ضمير تجزي (حيث) ظرف تجزي (أصاب) قصد واراد والعرب تقول اصاب الصواب فأخطأ الجواب (والشياطين) عطف على الريح اي سخرناله الشياطين (كل بناء) بدل من الشياطين كانوا يبنون له ما شاء من الابنية (وغواص) اي وغوصون له في البحر لاخراج اللؤلؤ وهو أول من استخرج اللؤلؤ من البحر والمعنى وسخرنا له كل بناء وغواص من الشياطين (وآخرين) عطف على كل بناء داخل في حكم البديل (مقرنين في الاصفاذ) وكان يقرن مردة الشياطين بعضهم مع بعض في القيود والسلاسل للتأديب والكف عن ٤٠ الفساد والفساد القيد وسمي به العطاء لانه ارتباط للنعم عليه ومنه قول علي رضي الله عنه من برك

لا تسلبه في باقي عمرى وتعطيه غيرى كما سلبته منى فيما مضى من عمرى (انك أنت الوهاب) فان قلب قول سليمان لا ينبغي لاحد من بعدى مشعر بالمجد والمحرم على الدنيا قلت لم يقل ذلك حرصا على طلب الدنيا ولا نفاسة بها ولا لكون كان قصده في ذلك أن لا يسلب عليه الشيطان مرة أخرى وهذا على قول من قال ان الشيطان استولى على ملكه وقيل سأل ذلك ليكون علما وآية لتبويته ومجزة دالة على رسالته ودلالة على قبول توبته حيث اجاب الله تعالى دعاءه ورد ملكه اليه وزاده فيه وقيل كان سليمان ملكا ولكنه احب ان يخص بخاصية كما خص داود بالانه المحديد وهيسى باحياء الموتى وابراء الالكه والابرص فسأل شيئا يختص به كمار وى في الصحيبين من حديث أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان عفر ينام من الجن تقلت على البارحة ليقطع على صلاتي فأمكننى الله منه فأخذته فأردت ان اربطه الى سارية من سوارى المسجد حتى تنظر واليه كلنكم فذكرت دعوة اخي سليمان رب اغفر لى وهب لى ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى فردده خاسما قوله تعالى (فسخرنا له الريح تجزى بأمره رضاء) أى لينة ليست بعاصفة (حيث اصاب) اي حيث اراد (والشياطين) اي وسخرنا له الشياطين (كل بناء) اي يبنون له ما يشاء (وغواص) معنى يستخرجون له اللؤلؤ من البحر وهو أول من استخرج اللؤلؤ من البحر (وآخرين) اي وسخرنا له آخرين وهم مردة الشياطين (مقرنين في الاصفاذ) اي مشدودين في القيود وسخرنا له حتى قرنهم في الاصفاذ (هذا عطاؤنا) اي قلنا له هذا عطاؤنا (فامن) اي احسن الى من شئت (أو أمسك) اي عن شئت (بغير حساب) اي لا حرج عليك فيما اعطيت ولا فيما امسكت قال الحسن ما أنعم الله تعالى على أحد نعمة الا عليه تبعه الاسليمان فانه ان اعطى أجروا لم يعط لم تكن عليه نعمة وقيل هذا في أمر الشياطين يعنى هؤلاء الشياطين عطاؤنا فامن على من شئت منهم فقل عنه وأمسك اي احبس من شئت منهم في العمل وقيل في الوثاق لا تبعه عليك فيما تتعاطاه (وان له عندنا لى وحسن ما ب) لى اذ كر الله تعالى ما انعم به عليه في الدنيا اتبعه بما انعم به عليه في الآخرة قوله عز وجل (واذ كر عبدنا أيوب اذا نادى ربه انى مبسئ الشيطان بنصب) اي بمشقة (وعذاب) أى ضرر وذلك في المال والجسد وقد تقدمت قصة أيوب (اركض) يعنى انه لما انقضت مدة ابتلائه قيل له اركض اي اضرب (برجلك) يعنى الارض ففعل فنبعت عين ماء عذب (هـ) اذ اغتسل باردا أمره ان يغتسل منه ففعل فذهب كل داء كان بظاهره ثم مشى أربعين خطوة فركض برجله الارض مرة أخرى فنبعت عين ماء عذب أخرى فشرب منه فذهب كل داء كان فى باطنه فذلك قوله عز وجل (وشرب ووهبنا له أهله ومثلهم معهم رحمة منا) اي انما فعلنا ذلك معه على سبيل التفضل والرحمة لا على الزور (وذكرى لا ولى الاباب) يعنى سلطان البلاء عليه فصار ثم ازلناه عنه وكشفنا ضره فشكله فوهو عظة لذوى العقول والبصائر (وخذ بيدك ضغثا) اي ملء كفك من حشيش اوريحان او عودان اوريحان (فاضرب به

فقد أسرك ومن جفاك فقد املكك (هذا) الذى اعطيناك من الملك والمال والبسطة (عطاؤنا فامن) فأعطاه منه شئت من النعمة وهى العطاء (أو أمسك) عن العطاء وكان اذا اعطى أجروا منع لم يأثم بخلاف غيره (بغير حساب) متعلق بعطاؤنا وقيل هو حال أى هذا عطاؤنا كما كثيرا لا يكاد يقدر على حصره او هذا التسخير عطاؤنا فامن على من شئت من الشياطين بالاطلاق أو أمسك من شئت منهم في الوثاق بغير حساب اي لا حساب عليك في ذلك (وان له عندنا لى وحسن ما ب) لى فى اسم ان واخبره والعامل فى عندنا الخبر (واذ كر عبدنا أيوب) هو بدل من عبدنا وعطف بيان (اذ) بدل اشتمال منه (نادى ربه) دعاه (انى مسئ) بأنى مسئى حكاية لكلامه الذى ناداه بسببه ولولم يحك لقال بأنه مسه لانه غائب (الشيطان بنصب) قراءة العامة بنصب يزيد تنقيلا بنصب بنصب كرسدو رشد يعقوب بنصب على أصل المصدر هبيرة والمعنى واحد وهو التعب والمشقة (وعذاب) لم يريد مرضه وما كان يقاسى فيه من أنواع الوبس وقيل اراد ما كان يوسوس به اليه فى مرضه من تعظيم ما نزل به من البلاء وبغيره على الكراهة والمجزع فالتجأ الى الله فى ان يكفيه ذلك بكشف البلاء وبالوفيق فى دفعه ورد به بالصبر الجميل وروى انه كان يعود ثلاثه من المؤمنين فارتد أحدهم فسأل عنه فقيل التى اليه الشيطان ان الله لا يتلى الانبياء والصالحين وذكرى سبب بلائه انه ذبح شاة فأكلها وجاره جاثع اورأى منكرا فسكت عنه وابتهل الله لرفع الدرجات

بلازلة سبقت منه (اركض برجلك) حكاية ما اجيب به أيوب عليه السلام أى ارسلنا اليه جبريل عليه السلام فقال له اركض برجلك اي اضرب برجلك ولا الارض وهى ارض الجحاشية فضر بها فنبعت عين فقيل (هذا مغتسل بارد وشراب) اي هذا ما تغتسل به وتشرب منه فيبرأ باطنك وظاهره وقيل نبعت له عينان فاغتسل من احدهما وشرب من الاخرى فذهب الداء من ظاهره وباطنه باذن الله تعالى (وهبنا له أهله ومثلهم معهم) قيل احياءهم الله تعالى باعيانهم وزاده مثلهم (رحمة منا وذكرى لا ولى الاباب) مفعول لهما اي الهية كانت للرحمة له ولتذكير ولى الاباب لانهم اذا سمعوا بما انعمنا به عليه لصبره رغبهم في الصبر على البلاء (وخذ) معطوف على اركض (بيدك ضغثا) خرقة صغيرة من حشيش اوريحان او غير ذلك وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما قبضته من الشجر (فاضرب به

ولا تخش) وكان حلف في مرضه ليضرب امرأته مائة اذا برأ فخل الله عينه بأهون شيء عليه وعليها بحسن خدمتها اياه وهذه الرخصة باقية ويجب ان يصيب المضروب كل واحدة من المائة والسبب في عيونه انها ابطأت عليه ذاهبة في حاجة فخرج صدره وقيل باعت ذؤابتها برغيفين وكانت ام تعلق اوب عليه السلام اذا قام (انا وجدناه) علمناه (صابرا) على البلاء نعم قد شكى الى الله ما به واسترحه لكن الشكوى الى الله لا تسمى جزاء فقد قال يعقوب عليه السلام انما اشكو بني وحزني الى الله على انه عليه السلام كان يطلب الشفاء خيفة على قومه من الفتنة حيث كان الشيطان يوسوس اليهم انه لو كان نبيا لما ابتلى بمثل ما ابتلى به و ارادة القوة على الطاعة فقد بلغ أمره الى ان لم يبق منه الا القلب واللسان (نعم العبد) ايوب (انه اواب واذا كره عبادنا) عبدنا مكي (ابراهيم واسحق ويعقوب) فمن جمع فابراهيم ومن بعده عطف بيان له ثم عطف ذريته على عبدنا ولما كانت أكثر الاعمال تباشر بالأيدي غلبت فقيل في كل عمل هذا مما علمت أيديهم وان كان عملا لا يتأتى فيه المباشرة بالأيدي او كان العمال جذمالا أيدي لهم وعلى هذا ورد قوله (أولى الأيدي والأبصار) أي أولى الأعمال الظاهرة والفكر الباطنة كان الذين لا يعملون ٤١

فكار ذوى الديانات في حكم الزماني لا يقدر على أعمال جوارحهم والمستلوي العقول الذين لا استبصار لهم وفيه تعريض بكل من لم يكن من عمال الله ولا من المستبصرين في دين الله وتوابعهم على تركهم المجاهدة والتأمل مع كونهم ممتكئين منهم (انا اخلصناهم) جعلناهم لنا خالصين (بخالصة) بخالصة خالصة لا شوب فيها (ذكرى الدار) ذكرى في محل النصب والرفع باضمار اعني اوهي او المجر على البدل من خالصة والمعنى انا اخلصناهم بذكرى الدار والدار هنا الدار الآخرة يعني جعلناهم لنا خالصين بأن جعلناهم يذكرون الناس لدار الآخرة ويرهدونهم في الدنيا كما هو دين الانبياء عليهم السلام او معناه انهم يكثرون ذكر الآخرة والرجوع الى الله وينسون ذكر الدنيا بخالصة ذكرى الدار على الاضافة مدني ونافع وهي من اضافة الشيء الى ما يبينه لان الخالصة تكون ذكرى وغير ذكرى وذكرى مصدر مضاف الى المفعول أي باخلاصهم ذكرى الدار وقيل خالصة بمعنى خلوص فهي مضافة الى الفاعل أي بأن خلصت لهم ذكرى الدار على انهم لا يشوبون ذكرى الدار بهم آخرها همهم ذكرى الدار لا غير وقيل ذكرى الدار الشناء الجميل في الدنيا وهذا شيء قد اخلصهم به فليس

ولا تخش) وكان قد حلف ان يضرب امرأته مائة سوط فشكل الله حسن صبرها معه فأفتاه في ضربها وسهل له الأمر وأمره بأن يأخذ ضغنا يشتمل على مائة عود صغار فيضربها به ضربة واحدة ففعل ولم يخش في عيونه وهل ذلك لا يوجب خاصة ام لا فيه قولان أحدهما انه عام وبه قال ابن عباس وعطاء بن أبي رباح والثاني انه خاص بأيوب قاله مجاهد واختلف الفقهاء فيمن حلف ان يضرب عبده مائة سوط فجمعها وضربها ضربة واحدة فقال مالك والليث بن سعد وأحمد لا ير وقال ابو حنيفة والشافعي اذا ضرب ضربة واحدة فأصاب كل سوط على حدة فقد بر وأحتجوا بعموم هذه الآية (انا وجدناه صابرا) أي على البلاء الذي ابتلينا به (نعم العبد انه اواب) قوله تعالى (واذا كره عبادنا ابراهيم واسحق ويعقوب) أي اذ كره صبرهم فابراهيم التي في النار فصبر واسحاق واضجع للذبح في قول فصبر ويعقوب ابتلى بفقد ولده وذهاب بصره فصبر (أولى الأيدي) قال ابن عباس أولى القوة في طاعة الله تعالى (والأبصار) أي في المعرفة بالله تعالى وقيل المراد بالابد أكثر الأعمال وبالبصر أقوى الادراكات فعبدهم ما عن العمل بالبدن وعن الادراك بالبصر وللإنسان قوتان عالمية وعاملية واشرف ما يصدر عن القوة العالمية معرفة الله تعالى واشرف ما يصدر عن القوة العالمية طاعته وعبادته فعبدهن هاتين القوتين بالأيدي والأبصار (انا اخلصناهم) أي اصطفيناهم وجعلناهم لنا خالصين (بخالصة ذكرى الدار) قيل معناه اخلصناهم بذكرى الآخرة فليس لهم ذكرى غيرها وقيل نزعنا من قلوبهم حب الدنيا وذكراها وأخلصناهم بحب الآخرة وذكراها وقيل كانوا يدعون الى الآخرة والى الله تعالى وقيل اخلصوا بخوف الآخرة وهو الخوف الدائم في القلب وقيل اخلصناهم بأفضل ما في الآخرة (وانهم عندنا من المصطفين الاخيار) يعني من الذين اختارهم الله تعالى واتخذهم صفوة وصفاهم من الاناس والاصدار (واذا كراسماعيل واليسع وذا الكفل) أي اذ كرههم بفضلهم وصبرهم لتسلك طريقهم (وكل من الاخيار) قوله عز وجل (هنا ذكر) أي الذي يتلى عليكم ذكر وقيل شريف وقيل جميل تذكر به (وان للذين أحسن مآب) أي حسن مرجع ومنقلب يرجعون وينقلبون اليه في الآخرة ثم ذكر ذلك فقال تعالى (جنات عدن مفتحة لهم الابواب) قيل تفتح أبوابها لهم بغير فتح لها يبدل بالامر يقال لها انفتحى انفتحى (متكئين فيها يدعون فيها بفاكهة كثيرة وشرب) وعندهم قاصرات الطرف (أترب) لدات اسنانهم

١١٢ بذكر غيرهم في الدنيا بجميل ما يذكرون به بقويه قوله وجعلناهم لسان صدق علما (وانهم عندنا من المصطفين) المختارين من بين انبياء جنسهم (الاخيار) جمع خيرا وخير على التخفيف كما موات في جمع ميت او ميت (واذا كراسماعيل واليسع) كان حرف التعريف دخل على يسع (وذا الكفل وكل) المتنون عوض عن المضاف اليه أي وكلهم (من الاخيار هذا ذكر) وان للذين أحسن مآب (أي هذا شرف وجميل يذكرون به ابدان لهم مع ذلك أحسن مرجع يعني يذكرون في الدنيا بالجميل ويرجعون في الآخرة الى مغفرة رب جليل ثم بين كيفية حسن ذلك المرجع فقال (جنات عدن) بدل من حسن مآب (مفتحة) حال من جنات لانها معرفة لضافتها الى عدن وهو علم والجامل فيها ما في المتن من معنى الفعل (لهم الابواب) ارتفع الابواب بأنها فاعل مفتحة والبساتين محذوف أي مفتحة لهم الابواب منها خذف كما خذف في قوله فان الجحيم هي المأوى أي لهم أبوابها الابواب الأولى اجودا وهي بدل من الضمير في مفتحة وهو ضمير الجنات تقديره مفتحة هي الابواب وهو من بدل الاشتغال (متكئين) حال من المجرور في لهم والعامل مفتحة (فيها يدعون فيها بفاكهة كثيرة وشرب) أي وشرب كثير خذف اكتفاء بالاول (وعندهم قاصرات الطرف) أي قصرن طرفهن على أزواجهن (أترب) لدات اسنانهم كاسنانهم لان الثعالب بين الاقران اثبت كائن اللدات سمين اترابا لان التراب مسهن في وقت واحد

(هَذَا مَا تَوَعَدُونَ) وبإلزامكم وبإبوعكم (ليوم الحساب) أي ليوم تحزى كل نفس بما عملت (ان هذا الرزقنا له من نفاذ) من انقطاع والجملة حال من الرزق والعامل الإشارة (هذا) خبر والمبتدأ محذوف أي الأمر هذا أو هذا كما ذكر (وان للطاغين لشراب) مرجع (جهنم) بدل منه (يصلونها) يدخلونها (فبئس المهاد) شبه ما فتحهم من النار بالمهاد الذي يقرشه النساء (هذا فليذوقوه جحيم وغساق) أي هذا جحيم وغساق فليذوقوه فهذا مبتدأ وجم خبره وغساق عطفت على الخبر وفليذوقوه اعتراض أو العذاب هذا فليذوقوه ثم ابتداء فقال هو جحيم وغساق بالتشديد حرة وعلى وحفص والغساق بالتشديد والتخفيف ما يغسق من صديد أهل النار يقال غسقت العين إذا سال دمعها وقيل الحميم يحرق بحره والغساق يحرق ببرده (وآخر) أي وعذاب آخر أو مذوق آخر (من شكاه) من مثل العذاب ٤٢ المذكور وأخبر بصري أي ومذوقات أخرى من شكل هذا المذوق في الشدة والقطاعة (أزواج) صفة لا تخر

أي مستويات الأسنان والشباب والحسن بنات ثلاث وثلاثين سنة وقيل متاخمات لا يتساغن ولا يتقاربن ولا يتحاسدن (هَذَا مَا تَوَعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ) أي قيل للمؤمنين هذا ما توعدون أو قيل لهذا ما يوعده المتقون (ان هذا الرزقنا له من نفاذ) أي دائم ماله من نفاذ وانقطاع بل هو دائم كلما أخذ منه شيء عاد مثله في مكانه قوله تعالى (هذا) أي الأمر الذي ذكرناه (وان للطاغين) يعني الكافرين (لشراب) يعني لشر مرجع يرجعون إليه ثم بينه فقال تعالى (جهنم يصلونها) أي يدخلونها (فبئس المهاد) أي الفراش (هذا فليذوقوه جحيم وغساق) معناه هذا جحيم وهو الماء الحار وغساق قال ابن عباس هو الزهر يبرحرقهم ببرده كما تحرقهم النار بحرها وقيل هو ما يسيل من القيح والصديد من جلود أهل النار ومحومهم وفروج الزناة وقيل الغساق عين في جهنم وقيل هو البارد المثلث والمعنى هذا جحيم وغساق فليذوقوه (وأخر من شكاه) أي مثل الحميم والغساق (أزواج) أي اصناف أخرى من العذاب (هذا فوج مقتحم معكم) قال ابن عباس هو أن القادة إذا دخلوا النار ثم دخل بعدهم الاتباع قالت الخزينة للقادة هذا فوج يعني جماعة الاتباع مقتحم معكم النار أي داخلوها كما دخلتموها أنتم قيل أنتم يضربون بالمقامع حتى يقتحموها بأنفسهم خوفا من تلك المقامع قالت القادة (لا مرحبا بهم) أي الاتباع (انهم صالوا النار) أي داخلوها كما صاليناها نحن (قالوا) أي قال الاتباع للقادة (بل أنتم لا مرحبا بكم) أي لا رحبت بكم الأرض والعرب تقول مرحبا وأهلا وسهلا أي آتيت رحبا وسعة (أنتم قدمتموه لنا) يعني وتقول الاتباع للقادة أنتم بدأنتم بالكفر قبلنا وشرعتموه لنا وقيل معناه أنتم قدتمتم لنا هذا العذاب بدعائكم إيانا إلى الكفر (فبئس القرار) أي فبئس دار القرار جهنم (قالوا) يعني الاتباع (ربنا من قدم لنا هذا) أي شرعه وسنه لنا (فزدمه عذابا ضعفا في النار) أي ضعف عليه العذاب في النار قال ابن عباس حيات وافاعي (وقالوا) يعني كفار قر يش وصناديدهم وأشرافهم وهم في النار (مالنا لنرى رجالا كنا نعدهم) أي في الدنيا (من الأشرار) يعنون بذلك فقراء المؤمنين مثل عمار وخباب وصهيب وبلال وسلمان وأناس معهم إشارا لأنهم كانوا على خلاف دينهم (اتخذناهم سخرى) أي زاعجت عنهم الإبصار يعني أن الكفار إذا دخلوا النار نظر وألم برؤاها الذين كانوا يسخرون منهم فقالوا مالنا لنرى هؤلاء الذين اتخذناهم سخرى ألم يدخلوا معنا النار أم دخلوا بها فزاعجت عنهم الإبصار أي أبصارنا فلم نرهم حين دخلوا وقيل معناه أم هم في النار ولكن احتجبوا عن أبصارنا وقيل معناه أم كانوا خيرا منا ونحن لا نعلم فكانت أبصارنا تزيغ عنهم في الدنيا فلانعدهم شيئا (ان ذلك) أي الذي ذكر (الحق) ثم بين ذلك فقال تعالى (تخاصم أهل النار) أي في النار وأناس معناه تخاصمهم لأن قول القادة للاتباع لا مرحبا بهم وقول الاتباع للقادة بل أنتم لا مرحبا بكم من باب الخصومة قوله عز وجل (قل) أي يا محمد لشركي مكة (انما أنا منذر) أي مخوف (وما من الله الا الله الواحد) يعني الذي لا شريك له

لأنه يجوز أن يكون ضروبا (هذا فوج مقتحم معكم) هذا جمع كفيف قد أقحم معكم النار أي دخل النار في صحتكم والاقتحام الدخول في الشيء شدة والقتحمة الشدة وههنا حكاية كلام الطاغين بعضهم مع بعض أي يقولون هذا والمراد بالفوج أتباعهم الذين أقحموا معهم الضلالة فيقتحمون معهم العذاب (لا مرحبا بهم) دعاء منهم على اتباعهم تقول لمن تدعوه له مرحبا أي آتيت رحبا من البلاد لاضيقا ورحبت ببلادك رحبا ثم تدخل عليه لافي دعاء السوء وبهم بيان للدعوى عليهم (انهم صالوا النار) أي داخلوها وهو تعليل لاستحباب الدعاء عليهم وقيل هذا فوج مقتحم كلام الخزينة لرؤساء الكفرة في اتباعهم ولا مرحبا بهم انهم صالوا النار كلام الرؤساء وقيل هذا كله كلام الخزينة (قالوا) أي الاتباع (بل أنتم لا مرحبا بكم) أي الدعاء الذي دعوتكم به علينا أنتم أحق به وعللوا ذلك بقوله (أنتم قدمتموه لنا) والضمير للعذاب أو لصليهم أي أنكم دعوتونا إليه فكفرنا باتباعكم (فبئس القرار) أي النار (قالوا) أي الاتباع (ربنا من قدم لنا هذا فزدمه عذابا ضعفا) أي مضاعفا (في النار) ومعناه هذا ضعف ونحوه قوله ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذابا ضعفا وهو أن يزيد على عذابه مثله (وقالوا) الضمير لرؤساء الكفرة (مالنا لنرى رجالا) يعنون فقراء المسلمين (كنا نعدهم) في الدنيا (من الأشرار) من الأردال الذين لا خير فيهم ولا جدوى (اتخذناهم سخرى) بلفظ الأخبار عراقي غير عاصم على أنه صفة لرجال

مثل كنا نعدهم من الأشرار وبهمزة الاستفهام غيرهم على أنه إنكار على أنفسهم في الاستسحار منهم سخرى ما مدني وحزوة على وخلف والمفضل (ام زاعجت) له مالت (عنهم الإبصار) هو متصل بقوله مالنا أي مالنا لنراهم في النار كأنهم ليسوفوها بل ازاعجت عنهم أبصارنا فلانراهم وهم فيها قسما أمرهم بين أن يكونوا من أهل الجنة وبين أن يكونوا من أهل النار إلا أنه خفي عليهم مكانهم (ان ذلك) الذي حكينا عنهم (الحق) لصدق كائن لا مجال لبدان بتكامله ثم بين ما هو فقال هو (تخاصم أهل النار) ولما شبه تقاؤهم وما يجري بينهم من السؤال والجواب بما يجري بين المتخاصمين سماء تخاصموا ولا ن قول الرؤساء لا مرحبا بهم وقول اتباعهم بل أنتم لا مرحبا بكم من باب الخصومة فسمى التقاؤل كله تخاصما لا شتاه على ذلك (قل) يا محمد لشركي مكة (انما أنا منذر) ما أنا الا رسول منذر أنذركم عذاب الله تعالى (وما من الله الا الله) وأقول لكم ان دين الحق توحيد الله وان تعبدوا لاله الا الله (الواحد) بلاند ولا شريك

له في ملكه (التهار) اي الغالب وفيه اشعار بالترهيب والتخويف ثم اردفه بما يدل على الرجاء والترغيب فقال تعالى (رب السموات والارض وما بينهما العزيز الغفار) فكونه ربا يشعر بالتربية والاحسان والكرم والمجود وكونه غفارا يشعر بأنه يغفر الذنوب وان عظمت وبرحم (قل هو بآعظيم) يعني القرآن قاله ابن عباس وقيل يعني القيامة (أنتم عنه معرضون) أي لا تفكرون فيه فتعلموا صدق نبوتي وان ما حثت به لم اعلمه الا بوحى من الله تعالى (ما كان لى من علم بالملاء الاعلى) يعني الملائكة (اذ يخضعون) يعني فى شأن آدم حين قال الله تعالى انى جاعل فى الارض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء فان قلت كيف يجوز ان الملائكة اخضعوا بسبب قولهم أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء والخاصة مع الله تعالى لا تليق ولا تمكن قلت لاشك انه جرى هناك سؤال وجواب وذلك يشبه الخاصة والمناظرة فلهذا السبب حسن اطلاق لفظ الخاصة (ان يوحى الى) أى انما علمت هذه الخاصة بوحى من الله تعالى الى (الانما أنا نذير مبين) يعني الانما أنا نبي اذكركم وابين لكم ما تاتونه وتجتنبونه عن ابن عباس رضى الله عنه ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا نبي ربي فى احسن صورة قال احسبه قال فى المنام فقال يا محمد هل تدري فيم يخضع الملاء الاعلى قلت لا قال فوضع يده بين كتفي حتى وجدت بردها بين يدي اوقال فى نحرى فعملت ما فى السموات وما فى الارض قال يا محمد هل تدري فيم يخضع الملاء الاعلى قلت نعم فى الكفارات والكفارات المسكت فى المساجد بعد الصلوات والمشي على الاقدام الى الجماعات واسباغ الوضوء على المكاره ومن فعل ذلك عاش بخير ومات بخير ونرج من خطيئته كيوم ولدته امه وقال يا محمد ذاصليت فقل اللهم انى اسألك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين واذا أردت بعبادك فتنة فاقبضنى اليك غير ممتون قال والدرجات افشاء السلام واطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام وفى رواية فقلت ليلىك وسعديك فى الميتين وفيه افعلت ما بين المشرق والمغرب أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب

* (فصل فى الكلام على معنى هذا الحديث) * وللعلماء فى هذا الحديث وفى امثاله من احاديث الصفات مذهبان أحدهما وهو مذهب السلف امراره كجاءه من غير تكليف ولا تشبيه ولا تعطيل والايان به من غير تأويل له والسكوت عنه وعن امثاله مع الاعتقاد بان الله تعالى ليس كمثل شئ وهو السميع البصير المذهب الثانى هو تأويل الحديث وقبل الكلام على معنى الحديث نتكلم على اسناده فنقول قال البيهقى هذا حديث مختلف فى اسناده فرواه زهير بن محمد عن يزيد بن يزيد عن جابر عن خالد بن الحلاج عن عبد الرحمن بن عايش عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه جهضم بن عبد الله عن يحيى بن ابى كثير عن زيد بن سلام عن عبد الرحمن بن عايش المحضرى عن مالك بن عمار عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه موسى بن خلف العمى عن يحيى عن زيد عن حمدة مطور وهو ابو سلام عن ابن السكسكى عن مالك بن عامر وقيل فيه غير ذلك ورواه ابو ايوب عن ابى قلابه عن ابن عباس وقال فيه احسبه قال فى المنام ورواه قتادة عن ابى قلابه عن خالد بن الحلاج عن ابن عباس قال البخارى عبد الرحمن بن عايش المحضرى له حديث واحد الا انهم يضطربون فيه وهو حديث الرؤية قال البيهقى وقدر روى من طرق كلها ضعاف وفى ثبوته نظاروا حسن طريق فيه رواية جهضم بن عبد الله ثم رواية موسى بن خلف وفيه ما يدل على ان ذلك كان فى المنام فاما تأويله فان الصورة هى التركيب والمصور هو المركب ولا يجوز ان يكون الباري تبارك وتعالى مصورا ولا ان يكون له صورة لان الصور مختلفة لفة والهيئات متضادة ولا يجوز اضافة ذلك اليه سبحانه وتعالى فاستحال أن يكون مصورا وهو الخالق الباري المصور رفقه وله أنانى ربي فى احسن صورة يتجمل وجهه من أحدهما وانافى احسن صورة كأنه زاده جلا ولا ولا وسنا عند رفته وند ذلك تعريه لنا ان الله تعالى زين خلقه وحسن صورته عند

(التهار) لىكل شئ (رب السموات والارض وما بينهما) له الملك والربوبية فى العالم كله (العزيز) الذى لا يغلب اذا عاقب (الغفار) لذنوب من التجأ اليه (قل هو) أى هذا الذى انبأكم به من كوفى رسولا منذ راوان الله واحد لا شريك له (نبأ عظيم) لا يعرض عن مثله الا غافل شديد الغفلة ثم (أنتم عنه معرضون) غافلون (ما كان لى) حفص (من علم بالملاء الاعلى اذ يخضعون) اختصامهم أمر ما كان له به من الملاء الاعلى واختصامهم لم يسلك الطريق الذى يسلكه علم قط ثم علمه ولم يسلك الطريق الذى يسلكه العلم الانسان فى علم المالم يعلموا وهو الاخذ من أهل العلم وقراءة الكتب فعلم ان ذلك لم يحصل له الا بالوحى من الله تعالى (ان يوحى الى الانما أنا نذير مبين) أى الانما أنا نذير مبين ومعناه ما يوحى الى الا لا نذير فخذف اللام واتصب بافضاء الفعل اليه ويجوز ان يرتفع على معنى ما يوحى الى الا هذا وهو ان نذروا بلع ولا فرط فى ذلك اى ما امر الا بهذا الامر وحده وليس لى غير ذلك وبكسر ايماء ينيد على الحكاية اى الا هذا القول وهو ان اقول لكم انما أنا نذير مبين ولا ادعى شيئا آخر وقيل النبأ العظيم قصص آدم والانبياء به من غير سماع من احد وعن ابن عباس رضى الله عنه القرآن وعن الحسن يوم القيامة والمراد بالملاء الاعلى اصحاب القصة الملائكة وآدم وابليس لانهم كانوا فى السماء وكان التماول بينهم واذ يخضعون متعلق بمحمد وفى اذ المعنى ما كان لى من علم بكلام الملاء الاعلى وقت اختصامهم

(اذ قال ربك) بدل من اذ تصنعون اي في شان آدم حين قال تعالى على لسان ملك (للا لئلا تكذبوا في خلق بشر من طين) وقال اني جاعل في الارض خليفة قالوا
اتعمل فيها من يفسد فيها (فاذا سويته) ٤ فاذا اتممت خلقته وعدلته (ونفخت فيه من روحي) الذي خلقته و اضافته اليه تخصيصا كبيت الله

ورأته الله والمعنى احييته وجعلته حيا ممتسا (فدعوا) أمر من وقع يقع اي استطوا على الارض والمعنى امجدوا (له ساجدين) قيل كان اشياء يدل على التواضع وقيل كان سجدة لله او كان سجدة الخيمة (فمجد الملائكة لهم أجمعون) ككل للاطاعة وأجمعون لا اجتماع فأفاد انهم سجدوا عن آخرهم جميعهم في وقت واحد غير متفرقين في أوقات (الا ابليس استكبر) تعظم عن السجود (وكان من الكافرين) وصار من الكافرين بآباء الامر (قال يا ابليس ما منعك ان تسجد) ما منعك عن السجود (لما خلقت بيدي) أي بلا واسطة امتنا لا لأمري واعظا لما خطباني وقد مر ان ذا الدين يبشر أكثر اعماله بيده فغلب العمل باليد على سائر الاعمال التي تبشر بغيرها سقى قيل في عمل القلب هو ما عملت يداك وحتى قيل ان لا يدين له يداك او كما فوقك نفخ وحتى لم يبق فرق بين قولك هذا ما عملته وهذا ما عملته يداك ومنه قوله مما عملت أيدينا وما خلقت بيدي (استكبرت) استفهام انكار (أم كنت من العالين) من علوت ووقعت وقيل استكبرت الآن أم لم تزل منذ كنت من المستكبرين (قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين) يعني لو كان مخلوقا من نار لما سجدت له لانه مخلوق مثلي فكيف اسجد لمن هو دوني لانه من طين والنار تغلب الطين وتأكله وقد جرت المجلة الثانية من الاولى وهي خلقتني من نار مجرى المعطوف عطف اليان والايضاح (قال فاخرج منها) من الجنة او من السموات او من الخلقة التي أنت فيها لانه كان يفخر بخلقته فغير الله خلقته واسود بعدما كان ابيض وقيح بعدما كان حسنا واطلم بعدما كان نورانيا (فانك رجيم) مرجوم اي مطرود تكبرا بليس ان يسجد لمن خلق من طين وزل عنه ان الله أمر به ملائكته واتبعوا أمره اجلا لا تخاطبه وتعظيما لامره فصار مرجوما ملعونا بترك أمره (وان عليك لعنتي) بفتح الياء مدني اي ابعادي من كل الخير (الي يوم الدين) اي يوم الجزاء ولا يظن ان لعنته غايته يوم الدين ثم تنقطع لان معناه ان عليه اللعنة في الدنيا وحدها قلت فاذا كان يوم الدين اقترن بها العذاب فينقطع الانفراد ولما كان عليه اللعنة في أول ان تكون عليه في غيرها وانها وكيف تنقطع وقد قال الله

رؤيته لربه وانما التغيير وقع بعد لشدّة الوحي وثقله الوجه الثاني ان الصورة بمعنى الصفة ويرجع ذلك الى الله تعالى والمعنى انه رآه في أحسن صفاته من الانعام عليه والاقبال والاتصال اليه وانه تلقاه بالاكرام والاعظام والاجلال وقد يقال في صفات الله تعالى انه جميل ومعناه انه مجمل في أفعاله وذلك من الاحسان والاكرام فذلك من حسن صفة الله تعالى وقد يكون حسن الصورة أيضا يرجع الى صفاته العلية من التناهي في العظمة والكبرياء والعلو والعز والرفعة حتى لا منتهى ولا غاية وراءه ويكون معنى الحديث على هذا تعريفا ما تزايد من معارفه صلى الله عليه وسلم عند رؤيته ربه عز وجل فأخبر عن عظمته وعزته وكبريائه وبهائه وبعده عن شبه الخلق وتزييه عن صفات النقص وانه ليس كمثل شيء وهو السميع البصير وقوله صلى الله عليه وسلم فوضع يده بين كفتي حتى وجدت بردها بين يدي فتأويله ان المراد باليد النعمة والمنة والرحمة وذلك شائع في لغة العرب فيكون معناه على هذا الاخبار باكرام الله تعالى اياه وانعامه عليه بأن شرح صدره ونور قلبه وعرفه ما لا يعرفه أحد حتى وجد برد النعمة والمعرفة في قلبه وذلك لما نور قلبه وشرح صدره فعلم ما في السموات وما في الارض باعلام الله تعالى اياه وانما أمره اذا أراد شيئا ان يقول له كن فيكون اذ لا يجوز على الله تعالى ولا على صفات ذاته محاسة أو مبااهرة ونقص وهذا هو الحق بتزييه وجل الحديث عليه واذا جملنا الحديث على المنام وان ذلك كان في المنام فقد زال الاشكال وحصل الغرض ولا حاجة بنا الى التأويل ورؤية الباري عز وجل في المنام على الصفات المحسنة دليل على البشارة والخير والرحمة للرأي وسبب اختصاص الملائكة على وهم الملائكة في الكفارات وهي المحصال المذكورة في الحديث في ايها أفضل وسبب هذه المحصال كفارات لانها تكفر الذنوب عن فاعلها فهي من باب تسمية الشيء باسم لازمه وانما سمى بمحاسبة لانه ورد موريس سؤال وجواب وذلك يشبه المحاسبة والمناظرة فلهمذا السبب حسن اطلاق لفظ المحاسبة عليه والله تعالى أعلم بقوله عز وجل (اذ قال ربك للا لئلا تكذبوا في خلق بشر من طين) يعني آدم (فاذا سويته) أي اتممت خلقته (ونفخت فيه من روحي) اضاف الروح الى نفسه اضافة ميلك على سبيل التشريف كبيت الله وناقته الله ولان الروح جوهر شريف قدسي يسرى في بدن الانسان سريان الضوء في الفضاء وكسريان النار في الفحم (فدعوا له ساجدين) فسجد الملائكة كلهم أجمعون الا ابليس استكبر (أي تعظم) (وكان من الكافرين) قال يا ابليس ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي اي توليت خلقه (استكبرت) أي تعظمت بنفسك عن السجود له (أم كنت من العالين) أي من القوم الذين يتكبرون فتكبرت عن السجود لكونك منهم فأجاب ابليس بقوله (قال أنا خير منه) يعني لو كنت مساويا له في الشرف لكان يقبض ان اسجد له فكيف وأنا خير منه ثم بين كونه خيرا منه فقبل (خلقتني من نار وخلقته من طين) والنار أشرف من الطين وأفضل منه وأخطأ ابليس في القياس لان ما ل النار في الزماد الذي لا ينتفع به والطين أصل كل ما هو نام ثابت كالانسان والشجرة المثمرة ومعالم الانسان والشجرة المثمرة خير من الزماد وأفضل وقيل هب ان النار خير من الطين بخاصية فالطين خير منها وأفضل بخواص وذلك مثل رجل شريف نسيب اسكنه عار عن كل فضيلة فان نسبته يوجب رجحانه بوجه واحد ورجل ليس بنسيب ولكنه فاضل عالم فيكون أفضل من ذلك النسيب بدرجات كثيرة (قال فاخرج منها) أي من الجنة وقيل من السماء وقيل من الخلقة التي كان فيها وذلك لان ابليس تجبر وافخر بالخلقة فغير الله تعالى خلقته فاسود وقيح بعد حسنه ونورانيته (فانك رجيم) اي مطرود (وان عليك لعنتي الى يوم الدين) فان قلت اذا كان الرجيم يعني الطرد وكذا في اللغة لزم التكرار في الفرق قلت الفرق ان يحمل الرجيم على الطرد من الجنة والسماء وتحمل اللعنة على معنى الطرد من الرحمة فتكون ابلغ وحصل الفرق وزال التكرار فان

فاذا كان يوم الدين اقترن بها العذاب فينقطع الانفراد ولما كان عليه اللعنة في أول ان تكون عليه في غيرها وانها وكيف تنقطع وقد قال الله

ثم صلى فأذن مؤذن بينهم ان لعنة الله على الظالمين (قال رب فأنظرنى) فامهلنى (الى يوم يبعثون) قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم) الوقت المعلوم الوقت الذى تقع فيه النفخة الاولى ويومه اليوم الذى هو وقت النفخة جزء من اجزائه ومعنى المعلوم انه معلوم عند الله معين لا يتقدم ولا يتأخر (قال فبعزتك لا غوينهم اجمعين) اى اقسام بعزة الله وهى سلطانه وقهره (الاعبادك منهم المخلصين) و بكسر اللام مكى وبصرى وشامى (قال فالحق) بالرفع كوفى غير على على الابتداء اى الحق منى او على الخبر اى انا الحق وغيرهم بالنصب على انه مقدم به كقوله ٤٥

وجوابه لاملان (والحق اقول) اعتراض بين المقسم به والمقسم عليه وهو منصوب باقول ومعناه ولا اقول الا الحق والمراد بالحق اما اسمه عز وجل الذى فى قوله ان الله هو الحق او الحق الذى هو تقيض الباطل عظمه الله باقسامه به (لاملان جهنم منك) من جنسك وهم الشياطين (ومن تبعك منهم) من ذرية آدم (اجعين) اى لاملان جهنم من المتبوعين والتابعين اجمعين لا ترك منهم احدا (قل ما اسألكم عليه من اجر) الضمير للقرآن اولوحي (وما انا من المتكفين) من الذين يتصنعون ويتخلون بما ليس من اهلهم وما عرفتموه قط متصنعاً ولا مدعيه باليس عدى حتى انتحل النبوة واتقول القرآن (ان هو) ما القرآن (الاذكر) من الله (للعالمين) للثقلين اوحى الى فانا بلغه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم للمتكلف ثلاث علامات ينازع من فوقه وتعاطى ما لا ينال ويقول ما لا يعلم (ولتعلم نبأه) نبأ القرآن وما فيه من الوعد والوعيد وذكر البعث والنشور (بعد حين) بعد الموت او يوم بدر او يوم القيامة ختم السورة بالذكر كما افتتحها بالذكر والله الموفق * (سورة الزمر مكية وهى خمس وسبعون آية) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تنزيل الكتاب) اى القرآن مبتدأ خبره (من الله) اى نزل من عند الله أو خبر مبتدأ محذوف والمجاورة للتنزيل أو غير صلة بل هو خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا تنزيل الكتاب هذان الله (العزير) فى سلطانه (الحكيم) فى تدبيره (انا انزلناك الكتاب بالحق) هذا ليس بتكرار لان الاول كالعنوان للكتاب والثانى لبيان ما فى الكتاب

قالت كلمة الى لانتهاى الغاية وقوله الى يوم الدين يقتضى انقطاع اللعنة عنه عند مجئ يوم الدين قلب معناه ان اللعنة باقية عليه فى الدنيا فاذا كان يوم القيامة زيد له مع اللعنة من انواع العذاب ما يندى بذلك اللعنة فكأنها انقطعت عنه (قال رب فأنظرنى الى يوم يبعثون) قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم يعنى النفخة الاولى (قال فبعزتك لا غوينهم اجمعين) الاعبادك منهم المخلصين قال فالحق والحق اقول (أى انا اقول الحق وقيل الاول قسم يعنى فبالحق وهو الله تعالى اقسم بنفسه (لاملان جهنم منك) اى بنفسك وذريتك (ومن تبعك منهم اجمعين) يعنى من بنى آدم (قل ما اسألكم عليه) اى على تبليغ الرسالة (من اجر) اى جعل (وما انا من المتكفين) اى المتفولين القرآن من تلقاء نفسه وكل من قال شيئاً من تلقاء نفسه فقد تكلفه (ق) عن مسروق قال دخلنا على ابن مسعود فقال يا اباهم الناس من علم شيئاً فقل به ومن لم يعلم فليقل الله أعلم فان من العلم ان يقول لما لا يعلم الله أعلم قال الله تعالى لى الله عليه وسلم قل ما اسألكم عليه من اجر وما انا من المتكفين لفظ البخارى (ان هو) يعنى القرآن (الاذكر) اى وعظة (للعالمين) اى للخلق اجمعين (ولتعلمن) يعنى انتم يا اهل مكة (نبأه) اى خبر صدقه (بعد حين) قال ابن عباس بعد الموت وقيل يوم القيامة وقيل من يبق علم بذلك اذا ظهر أمره وعلا ومن مات علمه بعد الموت وقال الحسن ابن آدم عند الموت يا رب انك الخبير اليقين والله تعالى أعلم بمزاده واسرار كتابه

(تفسير سورة الزمر) *

نزلت بحكمة الاقوله تعالى قل يا عبادى الذين اسرفوا على أنفسهم وقوله تعالى الله نزل احسن الحديث وقيل قل يا عبادى الذين آمنوا اتقوا ربكم عوضاً عن قوله الله نزل احسن الحديث وقيل فيها ثلاث آيات مدينيات من قوله قل يا عبادى الذين اسرفوا على أنفسهم الى قوله لا تشعرون وهى اثنتان وقيل خمس وسبعون آية وألف ومائة واثنان وسبعون كلمة واربعة آلاف وتسعمائة وخمسة عشر

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (تنزيل الكتاب) اى هذا الكتاب وهو القرآن تنزيل (من الله العزيز الحكيم) اى لامن غيره (انا انزلناك الكتاب بالحق) اى لم تنزل به الا بالغير شئى (فاعبد الله مخلصاً له الدين) اى الطاعة (الا لله الدين الخالص) اى شهادة أن لا اله الا الله وقيل لا يستحق الدين الخالص الا الله وقيل يعنى الخالص من الشرك وما سوى الخالص ليس بدين الله الذى أمر به لان رأس العبادات الاخلاص فى التوحيد واتباع الاوامر واجتناب النواهي (والذين اتخذوا من دونه) اى من دون الله (أولياء) يعنى الاصنام (ما نعبدهم) اى قالوا ما نعبدهم (الا ليقربونا الى الله زلفى) يعنى قربته وذلك انهم كانوا اذا قبل لهم من خلقهم وخلق السموات والارض ومن ربكم قالوا الله فقيل لهم ما معنى عبادتكم الاصنام فقالوا ليقربونا الى الله زلفى وتشفع لنا عنده (ان الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون) اى من امر الدين

١٢ ع (فاعبد الله مخلصاً) حال (له الدين) اى محضه الدين من الشرك والرياء بالتوحيد وتصفية السرفا من صنوب بمخلصا وقرئ الدين بالرفع وحق من رفعه ان يقر مخلصاً (الا لله الدين الخالص) اى هو الذى وجب اختصاصه بأن تخلص له الطاعة من كل شائبة كدرا لاطلاع على الغيوب والاسرار وعن قتادة الدين الخالص شهادة أن لا اله الا الله وعن الحسن الاسلام (والذين اتخذوا من دونه أولياء) اى الهة وهو مبتدأ محذوف الخبر تقديره والذين عبدوا الاصنام يقولون (ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى) مصدر اى تقرباً (ان الله يحكم بينهم) بين المسلمين والمنكرين (فيما هم فيه مختلفون) قبل كان المسلمون اذا قالوا لهم من خلق السموات والارض قالوا الله فاذا قالوا لهم فالحكم تعبدون الاصنام قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى والمعنى

ان الله يحكم يوم القيامة بين المتنازعين من القوم يقين (ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار) أي لا يهدي من هو في علمانه يختار الكفر يعني لا يوفقه
للهدى ولا يعينه وقت اختياره الكفر ولكنه يخذله وكذبهم قولهم في بعض من اتخذوا من دون الله أولياء بنات الله ولذا عقبه سبحانه عليهم بقوله (لو أراد
الله أن يتخذ ولدًا لأصطفى مما يخلق ما يشاء) ٤٦

(ان الله لا يهدي) أي يرشد له (من هو كاذب) أي من قال ان الآلهة تشفع له (كفار) أي يتخذ
الآلهة دون الله تعالى (لو أراد الله ان يتخذ ولدًا لأصطفى) أي لا يختار (مما يخلق ما يشاء) يعني الملائكة
ثم نزه نفسه فقال تعالى (سبحانه) أي تزيه الله عن ذلك وعما لا يليق بطهارة قدسه (هو الله الواحد)
أي في ملكه الذي لا شريك له ولا ولد (القهار) أي الغالب الكامل القدرة قوله تعالى (خلق
السموات والأرض بالحق) وكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل (يعني يغشى هذا هذا وقيل
يدخل أحدهما على الآخر وقيل ينقص من أحدهما ويريد في الآخر نقص من الليل زاد في النهار وما
نقص من النهار زاد في الليل ومنتهى النقصان تسع ساعات ومنتهى الزيادة خمس عشرة ساعة وقيل الليل
والنهار عسكران عظيمان يكر أحدهما على الآخر وذلك بقدرة قادر عليهما قاهرهما (وسخر الشمس والقمر
كل يجري لأجل مسمى) يعني إلى يوم القيامة (الاهو العزيز الغفار) معناه ان خلق هذه الاشياء العظيمة
يدل على كونه سبحانه وتعالى عزيزا كامل القدرة مع انه غفار عظيم الرحمة والفضل والاحسان
(خلقكم من نفس واحدة) يعني آدم (ثم جعل منها زوجها) يعني حواء وماذا كره الله تعالى آيات قدرته
في خلق السموات والأرض وتكوير الليل على النهار ثم اتبعه بذكر خلق الانسان عقبه بذكر خلق الحيوان
فقال تعالى (وانزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج) يعني الابل والبقر والغنم والمعز والمراد بالزوج
الذكر والانثى من هذه الاصناف وفي تفسير الانزال وجوه قيل انه هنا بمعنى الاحداث والانشاء وقيل ان
الحيوان لا يعيش الا بالنبات والنبات لا يقوم الا بالماء وهو ينزل من السماء فكان التقدير انزل الماء
الذي تعيش به الانعام وقيل ان اصول هذه الاصناف خلقت في الجنة ثم انزلت الى الارض (يخلقكم
في بطون امهاتكم) اناذ كره الله تعالى اصل خلق الانسان ثم اتبعه بذكر الانعام عقبه بذكر حالة مشيئة
بين الانسان والحيوان وهي كونها مخلوقة في بطون الامهات وانما قال في بطون امهاتكم لتغليب من
يعقل ولشرف الانسان على سائر الخلق (خلقكم من بعد خلق) يعني نطفة ثم علقه ثم مضغه (في ظلمات
ثلاث) قال ابن عباس ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة وقيل ظلمة الصلب وظلمة الرحم وظلمة
البطن (ذلكم الله ربكم) أي الذي خلق هذه الاشياء ربكم (له الملك) أي لا غيره (لا اله الا هو)
أي لا خالق لهذا الخلق ولا معبود لهم الا الله تعالى (فأني تصرفون) أي عن طريق الحق بعد هذا البيان
قوله عز وجل (ان تكفروا فان الله غني عنكم) يعني انه تعالى ما كاف المكافين ليحجرا في نفسه نفعا
أوليدفع عن نفسه ضررا وذلك لانه تعالى غني عن الخلق على الاطلاق فيمتنع في حقه من المنفعة ودفع
الضرر ولا نه لو كان محتاجا لكان ذلك نقصا نا والله تعالى منزّه عن النقصان فثبت بما ذكرناه غني
عن جميع العالمين فلو كفر واوصروا عليه فان الله تعالى غني عنهم ثم قال الله تعالى (ولا يرضى لعباده
الكفر) يعني انه تعالى وان كان لا ينفعه ايمان ولا يضره كفر الا انه لا يرضى لعباده الكفر قال ابن
عباس لا يرضى لعباده المؤمنين بالكفر وهم الذين قال الله تعالى فيهم ان عبادي ليس لك عليهم سلطان
فعلى هذا يكون عاما في اللفظ خاصا في المعنى كقوله عينا شرب بها عباد الله يريد بعض عباد الله وأجراه
قوم على العموم وقالوا لا يرضى لاحد من عباده الكفر ومعنى الآية لا يرضى لعباده ان يكفروا به وهو قول
السلف قالوا كفر الكافر غير مرضي لله تعالى وان كان بارادته لا يرضى عبارة عن مدح الشيء والثناء
عليه بفعله والله تعالى لا يمدح الكفر ولا يثني عليه ولا يكون في ملكه الا ما أراد وقد لا يرضى به ولا يمدح

(سبحانه) نزه ذاته عن ان يكون له أحد
ما نسبوا اليه من الاولياء والاولاد ودل على
ذلك بقوله (هو الله الواحد القهار) يعني
انه واحد متبرئ عن انضمام الاعداد متعال
عن التجزؤ والاولاد قهار غلاب لكل شيء ومن
الاشياء الممتنع فأنه يكون له اولياء وشركاء تدل
بخلق السموات والأرض وتكوير كل واحد
من المولى على الآخر وتسخير النيران وجريرها
لأجل مسمى وبث الناس على كثرة عددهم
من نفس واحدة وخلق الانعام على انه واحد
لا يشركه قهار لا يغالب بقوله (خلق السموات
والارض بالحق) بكور الليل على النهار ويكور
النهار على الليل (والتكوير اللف واللى يقال
كار العمامة على رأسه وكويرها والمعنى ان كل
واحد منهما يغيب الآخر اذا طرأ عليه فشبّه
في تعييده اياه بنشئ ظاهرها لعل ما غيبه عن
مطامح الابصار وان هذا يكر على هذا كروا
متتابعات فشبّه ذلك بتتابع اكوار العمامة
بعضها على أثر بعض (وسخر الشمس والقمر كل
يجري لأجل مسمى) أي يوم القيامة (الاهو
العزيز) الغالب القادر على عقاب من لم يعتبر
بتسخير الشمس والقمر فلم يؤمن بتسخيرهما
(الغفار) لمن فكر واعتبر فأنهم يمدحهم
(خلقكم من نفس واحدة) أي آدم عليه السلام (ثم
جعل منها زوجها) أي حواء من قصيراه قيل أخرج
ذرية آدم من ظهره كالذئب خلق بعد ذلك حواء
(وانزل لكم من الأنعام) أي جعلني عن الحسن
أو خلقها في الجنة مع آدم عليه السلام ثم أنزلها
اولا لانها تعيش الا بالنبات والنبات لا يقوم
الا بالماء وقد أنزل الماء فكانه أنزلها
أزواجا) ذكر وأنثى من الابل والبقر والضأن
والمعز كما بين في سورة الأنعام والزواج اسم لواحد
معه آخر فاذا انفرد فهو فرد ووتر (يخلقكم

في بطون امهاتكم خلقكم من بعد خلق) نطفة ثم علقه ثم مضغه ثم انزل في ظلمات ثلاث) ظلمة البطن والرحم والمشيمة وظلمة الصلب عليه
والبطن والرحم (ذلكم) الذي هذه مفعولاته (هو الله ربكم له الملك لا اله الا هو فاني تصرفون) فكيف يعدل بكم عن عبادته الى عبادة غيره ثم بين انه غني
عنهم بقوله (ان تكفروا فان الله غني عنكم) عن ايمانكم وانتم محتاجون اليه لتضركم بالكفر وانتم غافلون بالايمن (ولا يرضى لعباده الكفر) لان
الكفر ليس برضاء الله تعالى وان كان بارادته

(وان تشكروا) فتؤمنوا (برضه لكم) أى برض الشكر لكم لانه سبب فوزكم فينبىكم عليه الجنة برضه بضم الميم والاشباع مكى وعلى برضه بضم الميم الماعدون الاشباع نافع وهشام وعاصم غير محي وجاد وغيرهم برضه (ولا تزروا زرة وزر أخرى) أى لا يؤخذوا حذنب آخر (ثم الى ربكم ترجعكم) الى جزاء ربكم رجوعكم (فينبىكم بما كنتم تعملون) فينبىكم بأعمالكم ويحازيكم عليها (انه عليم بذات الصدور) بفتحيات القلوب (واذا من الانسان) هو أبو جهل أو كل كافر (ضم) بلا وشدة والمس في الأعراض محاز (دعاريه منبىا اليه) راجعا الى الله بالدعاء لا يدعوه غيره (ثم اذا خوله) اعطاه (نعمة منه) من الله عز وجل (نسى ما كان يدعو اليه من قبل) أى نسى ربه الذي كان يتضرع اليه وما معنى من ٤٧

يدعو الله الى كشفه (وجعل الله اندادا) امثالا (ليضل) ليضل مكى وأبو عمرو ويعقوب (عن سيده) أى الاسلام (قل) يا محمد (تمتع) امر تهديد (بكفرك قليلا) أى فى الدنيا (انك من أصحاب النار) من أهلها (امن) قرأما تخفيف مكى ونافع وحزة على ادخال همزة الاستفهام على من وبالتشديد غيرهم على ادخال ام عليه ومن مبتدأ خبره محذوف تقديره امن (هو قانت) كغيره أى امن هو مطيع كن هو عاص والقانت المطيع لله وانما حذف لدلالة الكلام عليه وهو جري ذكر الكافر قبله وقوله بعده قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون (آناء الليل) ساعاته (ساجدا وقائما) حالان من الضمير فى قانت (يحذرا الآخرة) أى عذاب الآخرة (ويرجور حجة ربه) أى الجنة ودلت الآية على ان المؤمن يجب ان يكون بين الخوف والرجاء يرجو رحمة لا يحمله ويحذر عقابه لتقصيره فى عمله ثم الى جاء اذا جاوز حده يكون امنا والخوف اذا جاوز حده يكون اباسا وقد قال الله تعالى فلا يأتى من مكر الله الا القوم الخاسرون وقال انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون فيجب ان لا يجاوزا حدهما حده (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) أى يعلمون ويعلمون به كانه جعل من لا يعمل غير عالم وفيه ازدراء عظيم بالذين يقتنون العلوم ثم لا يقتنون ويقتنون فيها ثم يقتنون بالدين فهم عند الله جهلة حيث جعل القانتين هم العلماء او اريد به التشبيه أى كما لا يستوى العالم والجاهل كذلك لا يستوى المطيع والعاصى (انما يتذكر اولو الالباب)

عليه وقيدان الفرق بين الارادة والرضا (وان تشكروا) أى تؤمنوا بكم وتطيعوه (برضه لكم) فينبىكم عليه (ولا تزروا زرة وزر أخرى) تقديم بيانه (ثم الى ربكم ترجعكم) أى فى الآخرة (فينبىكم بما كنتم تعملون) أى فى الدنيا (انه عليم بذات الصدور) أى بما فى القلوب قوله تعالى (واذا من الانسان ضم) أى بلا وشدة (دعاريه منبىا) أى راجعا (اليه) مستغنيا به (ثم اذا خوله) أى اعطاه (نعمة منه نسي) أى ترك (ما كان يدعو اليه من قبل) والمعنى نسى الضر الذى كان يدعو الله الى كشفه (وجعل الله اندادا) يعنى الاصنام (ليضل عن سيده) أى ليرد عن دين الله تعالى (قل) أى لهذا الكافر (تمتع بكفرك قليلا) أى فى الدنيا الى انقضاء أجلك (انك من أصحاب النار) قيل نزلت فى عتبة بن ربيعة وقيل فى أى حذيفة المخزومى وقيل هو عام فى كل كافر (أم من هو قانت) قيل فيه حذف محازة كن هو غير قانت وقيل محازة الذى جعل الله اندادا غير ام من هو قانت وقيل معنى الآية تتمتع بكفرك انك من أصحاب النار وامن هو قانت أنت من أصحاب الجنة قال ابن عباس نزلت فى أبى بكر وعمر وعن ابن عمر نزلت فى عثمان وقيل نزلت فى ابن مسعود وعمار وسلمان وقيل الآية عامة فى كل قانت وهو المقيم على الطاعة وقال ابن عمر القنوت قراءة القرآن وطول القيام وقيل القانت القائم بما يجب عليه (آناء الليل) أى ساعات الليل أوله ووسطه وآخره (ساجدا وقائما) أى فى الصلاة وفيه دليل على ترجيح قيام الليل على النهار وأنه افضل منه وذلك لان الليل استمر فيكون ابعد عن الرياء ولان ظلمة الليل تجمع لهم وتمنع البصر عن النظر الى الاشياء واذا صار القلب فارغا عن الاشتغال بالاحوال الخارجية رجع الى المطلوب الاصلى وهو الخشوع فى الصلاة ومعرفة من يعبد له وقيل لان الليل وقت النوم ومظنة الراحة فيكون قيامه اشق على النفس فيكون الثواب فيه أكثر (يحذرا) أى يخاف (الآخرة ويرجور حجة ربه) قيل المغفرة وقيل الجنة وفيه فائدة وهى انه قال فى مقام الخوف يحذرا والآخرة فلم يصف التحذر الى تعالى وقال فى مقام الرجاء ويرجور حجة ربه وهذا يدل على ان جانب الرجاء أكمل واولى ان ينسب الى الله تعالى ويعضده هذا ما روى عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على شاب وهو فى الموت فقال له كيف تحبذك قال ارجو الله يارسول الله واخاف ذنوبى فقال رسل الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمعان فى قلب عبد فى مثل هذا الموطن الا اعطاه الله تعالى ما يرجو منه وآمنه مما يخاف أخرجه الترمذى (قل هل يستوى الذين يعلمون) أى ما عبد الله من الثواب والعقاب (والذين لا يعلمون) ذلك وقيل الذين يعلمون عمار وأصحابه والذين لا يعلمون ابو حذيفة المخزومى وقيل افتتح الله الآية بالعمل وختمها بالعلم لان العمل من باب الجناهات والعلم من باب المكاشفات وهو النهاية فاذا حصل للانسان دل ذلك على كماله وفضله (انما يتذكر اولو الالباب) قوله تعالى (قل يا عبادى الذين آمنوا اتقوا ربكم) أى بطاعته واجتناب معاصيه (للذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة) يعنى للذين آمنوا واحسنوا العمل حسنة يعنى الجنة وقيل الحجة والعافية فى هذه الدنيا (وأرض الله واسعة) قال ابن عباس يعنى ارتحلوا من مكة وفيه حديث

جميع لب أى انما تعظ بوعظ الله اولو العقول (قل يا عباد الذين آمنوا) بلا يا فهد الاكثر (اتقوا ربكم) بامثال او امره واجتناب نواهيه (للذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة) أى اطاعوا الله فى الدنيا وفى يتعلوا بأحسنوا والاحسنة معناه الذين أحسنوا فى هذه الدنيا فاهم حسنة فى الآخرة وهى دخول الجنة أى حسنة لا توصف وقد علقه السدى بحسنة ففسر الحسنة بالعافية والعافية ومعنى (وأرض الله واسعة) أى لا عذر للمسلمين فى الاحسان البتة حتى ان اعلموا بانهم لا يمكنون فى اوطانهم من التوفى على الاحسان قيل لهم فان ارض الله واسعة وبلادهم كثيرة فتحولوا الى بلاد آخر واقعدوا بالانبياء والصالحين فى مهاجرهم الى غير بلادهم ليرزقوا احسانا الى احسانهم وطاعة الى طاعتهم

(الناس يوفى النصارى) على مفارقة اوطانهم وعشائرهم وعلى غيرهم ان تجبر الغصص واحتمال البلايا في طاعة الله وازدياد الخير (أجرهم بغير حساب) عن ابن عباس رضي الله عنهما لا يمتد إلى حساب الحساب ولا يعرف وهو حال من الاجرائى موقرا (قل انى امرت ان أعبد الله) بان أعبد الله (مخلصه الدين) أى امرت باخلاص الدين (وامرت لان اكون أول المسلمين) وامرت بذلك لاجل ان اكون أول المسلمين أى مقدمهم وسابقتهم في الدنيا

على الحجرة من البلد الذى يظهر فيه المعاصى وقيل من أمر بالمعاصى في بلد قاهر منته وقيل نزلت في مهاجر الحبشة وقيل نزلت في جعفر بن أبي طالب وأصحابه حيث لم يتركوا دينهم لمنازل بهم البلاء وصبروا وهاجروا (الناس يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب) قال على بن أبي طالب كل مطيع يكال له كيلا ويوزن له وزنا الا الصابرون فانه يحصى لهم حياور وي انه يؤتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان ويصب عليهم الاجر صبا بغير حساب حتى يمتلئ أهل العافية في الدنيا لو أن أجسادهم تفرص بالمقار يض ما يذهب به أهل البلاء من الفضل قوله عز وجل (قل) يا محمد (انى امرت ان أعبد الله مخلصه الدين) أى مخلصه الله التوحيد لا شرك به شيئا (وامرت لان اكون أول المسلمين) أى من هذه الأمة قيل أمره أولا بالاخلاص وهو من عمل القلب ثم أمره ثانيا بعمل الجوارح لان شرائع الله تعالى لا تستغاد الا من الرسول صلى الله عليه وسلم وهو المبلغ فكان هو أول الناس شروعا فيها فخص الله سبحانه وتعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بهذا الامر لينبذ على ان غيره احق بذلك فهو كالترغيب لغيره (قل انى أخاف ان عصيت ربى عذاب يوم عظيم) وذلك ان كفار قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ما جعلك على هذا الذى أنت تنابه الا تنتظر الى ملة أهلك وجحدك وقومك فتأخذ بها فانزل الله تعالى هذه الآيات ومعنى الآية زجر الغير عن المعاصى لانه مع جلالة قدره وشرف طهارته وزاخرته ومنصب نبوته اذا كان خائفا حذرا من المعاصى فغيره أولى بذلك (قل الله أعبد مخلصا له دينى) فان قلت ما معنى التكرار فى قوله قل انى امرت ان أعبد الله مخلصا له الدين وفى قوله قل الله أعبد مخلصا له دينى قلت هذا ليس بمتكرر لان الاول الاخبار بأنه مأمور من جهة الله تعالى بالاتباع بالعبادة والاخلاص والثانى انه اخبار بأنه امر ان يخص الله تعالى وحده بالعبادة ولا يعبد احدا غيره مخلصا له دينه لان قوله امرت ان أعبد الله لا يفيد المحصر وقوله الله أعبد يفيد المحصر والمعنى الله أعبد ولا أعبد احدا غيره ثم اتبعه بقوله (فأعبدوا ما شئتم من دونه) ليس أمرا بل المراد منه الزجر والتهديد والتوبيخ ثم بين كمال الزجر بقوله (قل ان الحاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم) يعنى ازواجهم وخدمتهم (يوم القيامة) قال ابن عباس وذلك ان الله تعالى جعل لكل انسان منزلا وأهلا فى الجنة فمن عمل بطاعة الله تعالى كان ذلك المنزل والاهل له ومن لم يعمل بطاعة الله تعالى يخسر نفسه وأهله ومنزله وقيل خسروا النفس بدخول النار وخسروا الأهل بأن يفرق بينه وبين أهله (الاذلك هو الخسران المبين لهم من فوقهم ظلال من النار) أى أطباق وسرادقات (ومن تحتهم ظلل) أى فراش ومهاد وقيل احاطت النار بهم من جميع الجهات والمجانب فان قلت الظلة ما فوق الانسان فكيف سمي ما تحتها بالظلة قلت فيه وجوه الاول انه من باب اطلاق اسم أجد الضدين على الآخر الثانى ان الذى تحتها من النار يكون ظلة لا تحتها فى النار لانها دركات الثالث ان الظلة تختانية لنا كانت مشابهة للظلة الفوقانية فى الأثداء والحجارة سميت باسمها لاجل المماثلة والمساواة (ذلك يخوف الله به عباده) أى المؤمنين لانهم اذا سمعوا حال الكفار فى الآخرة خافوا فأخلصوا التوحيد والطاعة لله عز وجل وهو قوله تعالى (يا عباد فاتقون) أى خافون قوله تعالى (والذين اجتنبوا الطاغوت) يعنى الاوثان (ان يعبدوها وأنا بوالى الله) أى رجعوا الى عبادة الله تعالى بالكلمة وتركوها كأنواعه من عبادة غيره (لهم البشرى) أى فى الدنيا وفى الآخرة ما فى الدنيا فالثناء عليهم بصالح أعمالهم وعند نزول الموت وعند الوضع فى القبر وما فى الآخرة فعند الخروج من القبر وعند الوقوف للحساب

والآخرة والمعنى ان الاخلاص له السبق فى الدين فمن اخلص كان سابقا فالاول امر بالعبادة مع الاخلاص والثانى بالسبق فلا اختلاف جهتهما نزلا منزلة المختلفين فصيح عطف احدهما على الآخر (قل انى أخاف ان عصيت ربى عذاب يوم عظيم) لمن دعاك بالرجوع الى دين آتاك وذلك ان كفار قريش قالوا له عليه السلام الا تنتظر الى اهلك وجحدك وسادات قومك بعدون اللات والعزى فنزلت رد عليهم (قل الله أعبد مخلصا له دينى) وهذه الآية اخبار بأنه يخص الله وحده بعبادته مخلصا له دينه دون غيره والاولى اخبار بأنه مأمور بالعبادة والاخلاص فالكلام والواقع فى نفس الفعل وثانيه فى الفعل لاجله ولذلك رتب عليه قوله (فأعبدوا ما شئتم من دونه) وهذا امر تهديد وقيل له عليه السلام ان خالفت دين آتاك فقد خسرت فنزلت (قل ان الحاسرين) أى الكاملين فى الخسران الجامعين لوجوه واسبابه (الذين خسروا أنفسهم) باهلاكهم فى النار (وأهليهم) أى وخسروا أهليهم (يوم القيامة) لانهم أضلواهم فصاروا الى النار ولقد وصف خسراهم بغاية الفظاظة فى قوله (الاذلك هو الخسران المبين) حيث صدر الجملة بحرف التنبيه ووسط الفصل بين المبتدأ والخبر وعرف الخسران ونعته بالمبين وذلك لانهم استبدلوا الجنة نارا وبالدرجات دركات (لهم من فوقهم ظلل) أطباق (من النار ومن تحتهم ظلل) أطباق من النار وهى ظلل لا تحرق أى النار محيطه بهم (ذلك) الذى وصف من العذاب واذلك الظلل (يخوف الله به عباده) ليؤمنوا به ويحبتوا مناهيه (يا عباد فاتقون) ولا تعرضوا لما يوجب سخطى أخوفهم بالنار ثم حذرهم نفسه (والذين اجتنبوا الطاغوت) الشياطين فعلمت من الطغيان كالملكوت

والرحوت الا ان فيها قلبا بتقديم اللام على العين اطلقت على الشيطان أو الشياطين لكون الطاغوت مصدرا وفيها ما بالغت وهى التسمية وعند المصدر كان عين الشيطان طغيان وأن البناء بناء مبالغة فان الرحوت الرحمة الواسعة والمكوت الملك المبسوط والقلب وهو للاختصاص اذ لا تطلق على غير الشيطان والمراد بها هنا الجمع وقرئ الطواغيت (أن يعبدوها) ببدل الاشتمال من الطاغوت أى عبادتها (وأنا بوالى الله) رجعوا (الى الله لهم البشرى) هى البشارة بالثواب لتلقاهاهم الملائكة عند حضور الموت مبشرين وحين يحشرون

قلوبهم قساوة كقوله فزادتهم رجسا الى رجسهم
وبناء نزل عليه تفعيم لا حسن الحديث (كتابا) يدل
من أحسن الحديث أو حال منه (متشابهها)
يشبه بعضه بعضا في الصدق والبيان والوعظ
والحكمة والاعجاز وغير ذلك (مثاني) نعت
كتابا جمع مثني بمعنى مردود مكررا ثني من قصصه
وابنائه وأحكامه وأوامره ونواهيه ووعدته ووعديه
ومواعظه فهو بيان لكونه متشابه الان القصص
المكررة وغيرها لا تكون الامتثالية وقيل
لانه يثنى في التلاوة فلا يعمل وانما جاز وصف
الواحد بالجمع لان الكتاب جملة ذات تفاصيل
وتفاصيل الشيء هي جلته ألا تراك تقول القرآن
اسباع وانجاس وسور وآيات فكذلك تقول
اقاصيص واحكام ومواعظ مكررات او منصوب على
التمييز من متشابهها كما تقول رأيت رجلا حسنا
شمالا والمعنى متشابهة مثانيه (تقشعر)
تضطرب وتتحرك (منه جلود الذين يخشون
ربهم) يقال اقشعر الجلد اذا تقبض تقبضا
شديدا والمعنى انهم اذا سمعوا بالقرآن وبآيات
وعيده اصابته خشية تقشعر منها جلودهم
وفي الحديث اذا اقشعر جلد المؤمن من خشية
الله تحانت عنه ذنوبه كما يتحات عن الشجرة
البابسة ورقها (ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى
ذكر الله) أي اذا ذكرت آيات الرحمة لانت
جلودهم وقلوبهم وزال عنها ما كان بها من
الخشية والتقشيرة وعدي بالي لتضيق معنى
فعل متعددا بالي كانه قيل اطمانت الى ذكر الله
لانه غير منقبضة واقتصرت على ذكر الله من غير
ذكر الرحمة لان رحمته سبقت غضبه فلا صالحة
ورحمته اذا ذكر الله لم يخطر بالبال الا كونه رؤفا رحاما
وذكرت الجلود وحدها أولا ثم قرنت بها القلوب
ثانيا لان محل الخشية القلب فكان ذكرها
يتضمن ذكر القلوب (ذلك) اشارة الى الكتاب
وهو (هدى الله يهدي به من يشاء) من
عباده وهو من علم منهم اختيار الاهتداء (ومن
يضل الله) يضل الله (يخلق الضلالة فيه) (فأله من
هاد) الى الحق (المن يتقى بوجهه سوء العذاب
يوم القيامة) كن امن من العذاب فحذف الخبر
كما حذف في نظائره وسوء العذاب شدته ومعناه

٥٠ (اولئك في ضلال مبين) غواية ظاهرة (الله نزل احسن الحديث) في ايقاع اسم الله مبتدأ

قال مالك بن دينار ما ضرب عبد يعقوبة أعظم من قسوة القلب وما غضب الله تعالى على قوم الا نزع منه
الرحمة (اولئك في ضلال مبين) قيل نزلت هذه الآية في ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وفي ابي بن
خلف وقيل في علي وحزرة وفي أنى لمحب وولده وقيل في رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي ابي جهل قوله عز
وجل (الله نزل احسن الحديث) يعني القرآن وكونه احسن الحديث لوجهين احدهما من جهة اللفظ
والآخر من جهة المعنى اما الاول فلان القرآن من افصح الكلام وأجله وأبلغه وليس هو من جنس
الشعر ولا من جنس الخطب والرسائل بل هو نوع يخالف الكل في اسلوبه واما الوجه الثاني وهو كون
القرآن من احسن الحديث لاجل المعنى فلانه كتاب منزله عن التناقض والاختلاف مشتمل على اخبار
الماضين وقصص الاولين وعلى اخبار الغيوب الكثيرة وعلى الوعد والوعيد والجنة والنار (كتابا
متشابهها) أي يشبه بعضه بعضا في الحسن ويصدق بعضه بعضا (مثاني) أي يثنى فيه ذكر الوعد والوعيد
والامر والنهي والاخبار والاحكام (تقشعر) أي تضطرب وتشتمل (منه جلود الذين يخشون ربهم)
والمعنى تأخذهم قشعريرة وهي تغير يحدث في جلد الانسان عند ذكر الوعد والوجل والخوف وقيل المراد
من الجلود القلوب أي قلوب الذين يخشون ربهم (ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) أي لذكر الله
تعالى قيل اذا ذكرت آيات الوعد والعذاب اقشعرت جلود الخائفين لله واذا ذكرت آيات الوعد والرحمة
لانت جلودهم وسكنت قلوبهم وقيل حقيقة المعنى ان جلودهم تقشعر عند الخوف وتلين عند الرجاء روى
عن العباس بن عبد المطلب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقشعر جلد العبد من خشية الله
تعالى تحانت عنه ذنوبه كما يتحات عن الشجرة اليابسة ورقها وفي رواية حرمه الله تعالى على النار قال بعض
العارفين السيارين في بيده جلال الله اذا نظروا الى عالم الجلال ماشوا واذا لاح لهم جلال من عالم الجمال
عاشوا وقال قتادة هذا نعت أولياء الله الذي نعتهم الله به ان تقشعر جلودهم وتلين قلوبهم بذكر الله
ولم ينعتهم بذهاب عقولهم والغشيان عليهم انما ذلك في اهل البدع وهو من الشيطان وروى عن عبد الله
ابن عروة بن الزبير قال قلت لمجدى اسماء بنت ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ما كيف كان احساب
رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلون اذا قرأ عليهم القرآن قالت كانوا كما نعتهم الله عز وجل تدمع
أعينهم وتقشعر جلودهم قال مبداء الله فقلت لما ان ناسا اليوم اذا قرئ عليهم القرآن نراهم مغشيا
عليه قالت أعوذ بالله من الشيطان الرجيم وروى ابن عمر رضي الله تعالى عنهما مر رجل من أهل
العراق ساقط فقال ما بال هذا قالوا انه اذا قرئ عليه القرآن أسمع ذكر الله سقط فقال ابن عمر اننا
لنخشى الله وما نسقط وقال ابن عمر ان الشيطان يدخل في جوف احدهم ما كان هذا صنيع اصحاب محمد صلى
الله عليه وسلم وذكر عند ابن سيرين الذين يصرعون اذا قرئ عليهم القرآن فقال بيننا وبينهم ان بقعد
أحدهم على ظهر ريت باسطا رجليه ثم يقرأ عليه القرآن من أوله الى آخره فان رمى بنفسه فهو صادق فان
قات لم ذكرت الجلود وحدها أولا في جانب الخوف ثم قرنت معها القلوب ثانيا في الرجاء قلت اذا ذكرت
الخشية التي محلها القلوب اقشعرت الجلود من ذكر آيات الوعد في اول وهلة واذا ذكر الله ومبني أمره على
الرأفة والرحمة استبدلوا بالخشية رجاء في قلوبهم وبالقشعريرة لينافى جلودهم وقيل ان المكاشفة في مقام
الرجاء كل منها في مقام الخوف لان الخوف مطلوب بالذات والخوف ليس بمطلوب واذا حصل الخوف
اقشعر منه الجلد واذا حصل الرجاء اطمان اليه القلب ولان الجلد (ذلك) أي القرآن الذي هو احسن
الحديث (هدى الله يهدي به من يشاء) أي هو الذي يشرح الله به صدره لقبول الهداية (ومن يضل
الله) أي يجعل قلبه قاسما منا في قبول الهداية (خاله من هاد) أي يهديه قوله عز وجل (المن يتقى
بوجهه سوء العذاب) أي شدته (يوم القيامة) قيل يجبر على وجهه في النار وقيل يرمى به في النار منكوسا
فاول شيء يغمسه النار وجهه وقيل هو الكافر يرمى به منكوسا في النار مغلوله يدها الى عنقه وفي عنقه
صخرة من كبريت مثل الجبل العظيم فتشعل النار في تلك الصخرة وهي في عنقه فحرقها ووجهها على وجهه

ان الانسان اذا لقي مخوفاً من الخواف استقبله بيده وطلب ان يقي بها وجهه لانه اعز اعضائه عليه والذي يلقى في النار يلقى مغلوله يدها الى لا يطبق
عنقه فلا يتبها لانه يتقى النار لا بوجهه الذي كان يتقى الخواف بغيره وقاية له ومعاماة عليه

(وقيل للظالمين) أى تقول لهم خزنة النار (ذوقوا) وبال (ما كنتم تكسبون) أى كسبكم (كذب الذين من قبلهم) من قبل قريش (فأنا هم العذاب من حيث لا يشعرون) من الجهة التى لا يحتسبون ولا يخطر ببالهم ان الشرايتهم منها ينالهم آمنون اذ فوجوا من مآثمهم (فأذا قهم الله الخزي) الذل والصغار كالسبع والخسف والقتل والجلاء ونحو ذلك من عذاب الله (في الحياة الدنيا) ٥١

كانوا يعلمون) لا آمنوا (ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون) ليتعظوا (قرآنا عربيا) حال مؤ كدة كما تقول جاءني زيد رجلا صالحا وانسانا عاقلا فتذكر رجلا أو انسانا تو كيدا اونصب على المدح (غير ذى عوج) مستقيما بريثا من التناقض والاختلاف ولم يقل مستقيما للاشعار بان لا يكون فيه عوج قط وقيل المراد بالعوج الشك (لعلمهم يتقون) الكفر (ضرب الله مثلا رجلا) بدلي (فيه شركاء متشاكسون) متنازعون ومختلفون (ورجلا سلما) مصدر سلم والمعنى ذاسلامه (رجل) اى ذا خلوص له من الشركة سالما مكى وأبو عمرو أى خالصا له (هل يستويان مثلا) صفة وهو تميز والمعنى هل تستوى صفتاهما وحا: هما وانما اقتصر في التمييز على الوحد لبيان الجنس (وقرى مثلين) (المجد لله) الذى لا اله الا هو (بل) أكثرهم لا يعلمون) فيشركون به غيره مثل الكافرو ومعبودية بعبد اشترك فيه شركاء بينهم تنازع واختلاف وكل واحد منهم يدعى انه عبده فهم يتجادون به ويتعاورونه في مهن شتى وهو متخير لا يدري ايهم يرضى بخدمته وعلى ايهم يعتمد في حاجاته وعن يطلب رزقه وعن يلقى رفقه فهمه شعاع وقلبه اوزاع والمؤمن بعبد له سيد واحد فهمه واحد وقلبه مجتمع (انك ميت) أى سموت (وانهم ميتون) وبالتخفيف من حل به الموت قال الخليل انشد أبو عمرو وتسالني تفسير ميت وميت

فدونك قد فسر ان كنت تعقل

فن كان ذا روح فذلك ميت

وما الميت الا من الى القبر يحمل

كانوا يتر بصون برسول الله صلى الله عليه

وسلم موته فاخبر ان الموت يعهم فلامعنى للتر بص

وشماته الفانى بالفانى وعن قيادة نبي الى نبيه

نفسه ونبي اليكم انفسكم أى انك واياهم في عداد الموق لان ما هو كائن فكان قد كان (ثم انكم) أى انك واياهم فقلب ضمير الخطاب على ضمير الغيب (يوم القيامة

عند ربكم تختصمون) فتحتج انت عليهم بانك بالغت فكذبوا واجتهدت في الدعوة فليجوا في العنادو يعتذرون بما اطأل تحتة تقول الاتباع أعطنا ساداتنا

وكبرانا وتقول السادات اغوتنا الشياطين وآباؤنا الا قدمون قال الصحابة رضى الله عنهم اجمعين ما خصومتنا ونحن اخوان فلما قتل عثمان رضى الله عنه

قالوا هذه خصومتنا وعن أبي العالمة نزلت في أهل القبلة وذلك في الدماء والمخالم التي بينهم والوجه هو الاول الا ترى الى قوله

لا يطبق دفعها عنه للاغلال التي في يديه وعنته ومعنى الآية أفن يتقى بوجهه سوء العذاب كن هو آمن من العذاب (وقيل للظالمين) أى تقول لهم الخزنة (ذوقوا) أى وبال (ما كنتم تكسبون) أى في الدنيا من المعاصي (كذب الذين من قبلهم) أى من قبل كفار مكة كذبوا الرسل (فأنا هم العذاب من حيث لا يشعرون) يعنى وهم غافلون آمنون من العذاب (فأذا قهم الله الخزي) أى العذاب والموان (في الحياة الدنيا) والعذاب الآخرة اكبر لو كانوا يعلمون (ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون) أى يتعظون (قرآنا عربيا) أى فصيحاً أعجز الفصحاء والبلغاء عن معارضته (غير ذى عوج) أى منزها عن التناقض وقال ابن عباس غير مختلف وقيل غير ذى لبس وقيل غير مخلوق وبروى ذلك عن انس بن مالك وحكى عن سفيان بن عيينة عن سبعين من التابعين ان القرآن ليس بخالق ولا مخلوق (لعلمهم يتقون) أى الكفر والتكذيب فان قلت ما المحكمة في تقدم التذكرة في الآية الاولى على التقوى في هذه الآية قلت سبب تقدم التذكرة أن الانسان اذا تذكر وعرف ووقف على فحوى الشئ واختلط بمعناه اتقاء واحترز منه قوله تعالى (ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون) أى متنازعون مختلفون سيئة اخلاقهم والشكس السىء الخلق المخالف للناس لا يرضى بالانصاف (ورجلا سلما لرجل) أى خالصا له لا شريك له فيه ولا منازع والمعنى واضرب يا محمد لقومك مثلا وقيل لهم ما تقولون في رجل يملك قد اشترك فيه شركاء بينهم اختلاف وتنازع كل واحد يدعى انه عبده وهم يتجادون به في مهن شتى فاذا عنت لهم حاجة يتدافعونه فهو متخير في امره لا يدري ايهم يرضى بخدمته وعلى ايهم يعتمد في حاجاته وفي رجل آخر يملك قد سلم لملك واحد يخدمه على سبيل الاخلاص وذلك السيد يعين خادمه في حاجاته فأى هذين العبدین أحسن حالا واحداً شاكساً وهذا مثل ضربه الله تعالى للكافر الذى يعبد آلهة شتى والمؤمن الذى يعبد الله تعالى وحده فكان حال المؤمن الذى يعبد الله واحداً أحسن وأصلح من حال الكافر الذى يعبد آلهة شتى وهو قوله تعالى (هل يستويان مثلا) وهذا استهزام انكاراى لا يستويان في الحال والصفة قال تعالى (المجد لله) أى لله الحمد كله وحده دون غيره من المعبودين وقيل لما ثبت انه لا اله الا الله الواحد الاحد الحق بالدلائل الظاهرة والامثال الباهرة قال المجد لله على حصول هذه الينسات وظهور هذه الدلالات (بل أكثرهم لا يعلمون) أى ان المستحق للعبادة هو الله تعالى وحده لا شريك له قوله تعالى (انك ميت) أى سموت (وانهم ميتون) أى سيموتون وذلك انهم كانوا يتر بصون برسول الله صلى الله عليه وسلم موته فاخبر الله تعالى ان الموت يعهم جميعا فلامعنى للتر بص وشماته الفانى بالفانى وقيل نعى الى نبيه نفسه واليك انفسكم والمعنى انك ميت وانهم ميتون وان كنتم احياء فانكم في عداد الموق (ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون) قال ابن عباس يعنى الحق والمبطل والظالم والمظلوم عن عبد الله بن الزبير قال لما نزلت ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قال الزبير يا رسول الله أتذكر علينا الخصومة بعد الذى كان بيننا في الدنيا قال نعم فقال ان الامر اذا الشديدا خرج اترمذى وقال حديث حسن صحيح وقال ابن عمر رضى الله عنهما عشنا برهة من الدهر وكان نرى ان هذه الآية نزلت فينا وفي أهل السكاين ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قلنا كيف تختصم وديننا واحد وكنا واحد حتى رأيت بعضنا يضرب وجوه بعض بالسيف فعرفت باننا فينا نزلت وعن ابى سعيد الخدرى في هذه الآية قال كنا نقول ربنا واحد وديننا واحد ونبينا واحد فها هذه الخصومة فلما كان يوم صفين وشهد بعضنا على بعض بالسيف قلنا

وكذبوا بالصدق واللام في الكافرين إشارة إليهم
به آياه ومن تبعه كما أراد موسى آياه وقومه في قوله
وآية آتينا موسى الكتاب لعلهم يتدون فلذا قال
تعالى (أولئك هم المنةون) وقال الزجاج روى
عن علي رضي الله عنه أنه قال والذي جاء بالصدق
محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي صدق به
أبو بكر الصديق رضي الله عنه وروى أن الذي جاء
بالصدق محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
والذي صدق به المؤمنون والكل صحيح كذا قاله
قالوا والوجه في العربية أن يكون جاء وصدق
لفاعل واحد لأن التغاير يستدعي أفعالاً متعدية
وذا غير جائز وأفعال الفاعل من غير تقدم
الذكر وفي البعد (لهم ما يشاؤون عند ربهم) ذلك
جزاء المحسنين ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا
ويعزيهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون
أضاف أسوأ وأحسن من إضافة الشيء إلى ما هو
بعضه من غير تفصيل كقولك الأشج أعدل بني
مروان (أليس الله بكاف) ادخلت همزة
الإنكار على كلمة النفي فأفيد معنى إثبات الكفاية
وتقريرها (عبده) أي محمد صلى الله عليه وسلم
عباده حمزة وعلى أي الأنبياء والمؤمنين وهو
مثل أنا كفيناك المستزئين (ويخوفونك بالذين
من دونه) أي بالآلوان التي اتخذوها آلهة من
دونه وذلك أن قریشاً قالت لرسول الله صلى
الله عليه وسلم أنا نخاف أن يخذلك آلهتنا وأنا
نخشى عليك مضرتهم العيبك آياها (ومن
يضل الله فإله من هاد ومن يهد الله فإله
من مضل ليس الله بعزير) بناب منيع (ذي
انتقام) ينتقم من أعدائه وفيه وعيد لقریش
ووعيد للمؤمنين بأنه ينتقم لهم منهم وينصبرهم عليهم
ثم أعلم بأنهم مع عبادتهم الآلوان مقرون بأن الله
تعالى خلق السموات والأرض بقوله (ولئن
سألهم من خلق السموات والأرض ليقولن

نحن انظم من كذب على الله) وقوله والذي جاء بالصدق وضد بقية وما هو الا بيان وتفسير للذين تكون بينهم الخصومة كذب على الله افترى عليه باضافة
الولد والشريك اليه (وكذب بالصدق) بالامر الذي هو والصدق بعينه وهو ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم (اذ جاءه) فاجاه بالكذب لما سمع به من غير وقفة
لاعمال روية او اهتمام بتمييز بين حق وباطل كما يفعل اهل النصفة فيما يسمعون (اليس في جهنم مثوى للكافرين) أي هؤلاء الذين كذبوا على الله
(والذي جاء بالصدق وصدق به) هو رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بالحق وآمن به وواراد

نعم هو هذا وعن ابراهيم قال لما نزلت هذه الآية ثم انكم يوم القيامة هتدر بهم كما هتدرتم يوم النحر (خ) عن أبي هريرة رضي الله عنه ان
مختصم ونحن اخوان فلما قتل عثمان قالوا هذه خصومتنا (م) عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
الذي صلى الله عليه وسلم قال من كان عنده مظلمة لاختيه من عرض او مال فليتحللها اليوم من قبل ان
لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته وان لم يكن له حسنات اخذ من
سنتات صاحبه فمات عليه (م) عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
اتدرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع قال ان المفلس من أمتي من يأتي يوم القيامة
بصلاة وصيام وزكاة ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا وكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى
هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل ان يقضى ما عليه اخذت من خطاياهم
فطرحت عليه ثم طرح في النار قوله تعالى (فمن أظلم من كاذب على الله) فزعم ان له ولداً أو شريكاً
(وكذب بالصدق اذ جاءه) أي بالقرآن وقيل بالرسالة اليه (اليس في جهنم مثوى) أي منزلة
ومقام (للكافرين) قوله تعالى (والذي جاء بالصدق وصدق به) أي والذي صدق به قال
ابن عباس الذي جاء بالصدق هو رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بلالة الا الله وصدق به هو
رسول الله صلى الله عليه وسلم أيضاً بلغه الى الخلق وقيل الذي جاء بالصدق هو جبريل عليه الصلاة
والسلام جاء بالقرآن وصدق به محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل الذي جاء بالصدق رسول الله
صلى الله عليه وسلم وصدق به أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وقيل وصدق به المؤمنون وقيل
الذي جاء بالصدق الانبياء وصدق به الاتباع وقيل الذي جاء بالصدق اهل القرآن وهو والصدق
يحيئون به يوم القيامة وقد أدوا حقه فهم الذين صدقوا به (أولئك هم المنةون) أي الذين اتقوا
الشرك (لهم ما يشاؤون عند ربهم) أي من الجزاء والكرامة (ذلك جزاء المحسنين) أي في أقوالهم
وأفعالهم (ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا) أي يستره عليهم بالمغفرة (ويعزيهم أجرهم بأحسن
الذي كانوا يعملون) أي يعزيهم بحسن أفعالهم ولا يعجزهم بمساوئها قوله عز وجل (أليس الله بكاف
عبده) يعني محمد صلى الله عليه وسلم وقرى عباده يعني الانبياء عليهم الصلاة والسلام قصد هم قومهم
بالسوء فكفاهم الله تعالى شر من عاداهم (ويخوفونك بالذين من دونه) وذلك أنهم خوفوا النبي
صلى الله عليه وسلم مضرة الآلوان وقالوا لكفن عن شتم آلهتنا أولي صيبتك منهم خيل وجنود (ومن
يضل الله فإله من هاد ومن يهد الله فإله من مضل أليس الله بعزير) أي منيع في ملكه
(ذي انتقام) أي منتقم من أعدائه (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله) يعني
ان هؤلاء المشركين مقرون بوجود الآله القادر العالم الحكيم وذلك متفق عليه عند جمهور المخلائين فان
فطرة الخلق شاهدة بحدثة هذا العلم فان من تأمل عجائب السموات والأرض وما فيها من أنواع الموجودات
علم بذلك انها من ابتداء قادر حكيم ثم امره الله تعالى ان يحتج عليهم بأن ما يعبدون من دون الله لا قدرة
لهما على جلب خير أو دفع ضرر وهو قوله تعالى (قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله) يعني الأصنام (ان
أرادني الله بضراً) أي بشدة وبلاء (هل هن كاشفات ضرره أو أراذني برحمة) أي بنعمة وخير وبركة (هل
هن ممسكات رحمته) فسألهم النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فسكتوا فقال الله تعالى (رسوله صلى الله

الله قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله ان أرادني الله بضر) بفتح اليا مسوى حمزة (بضر) مرض او فقر او غير ذلك (هل هن كاشفات ضرره) دافعات عليه
شدته عنى (أو أراذني برحمة) حمزة او غنى او نحوهما (هل هن ممسكات رحمته) كاشفات ضرره وممسكات رحمته بالتأنيب على الأصل بصرى وفرض المسئلة
في نفسه دونهم لانهم خوفوه مبررة الآلوان وتخييلها فأمر بأن يقررهم أولاً بأن خالق العالم هو الله وحده ثم يقول لهم بعد التقرير ان أرادني خالق العالم
الذي أقررتم به بضر او برحمة هل يقدرون على خلاف ذلك فلما سألهم قال الله تعالى

(قل حسبى الله) كما في المعرفة واثباتكم (عليه يتوكل المتوكلون) يروى ان النبي صلى الله عليه وسلم سألهم فسكتوا فنزل قل حسبى الله وانما قال بكلمة واحدة
ومسكات على التأنيت بعد قوله ويخففونك بالذين مردونه لان اناث وهن اللات والعزى ومينات وفيه تمكيمهم (قل يا قوم اعلموا
على مكانتكم) على حالكم التي انتم عليها وجهتكم من العداوة التي تمكنت منكم منها والمسكاة بمعنى المكان فاستعيرت عن العين للمعنى كما يستعار منها وحيث للزمان
وهما المكان (اني عامل) اى على مكانتي وحذف للاختصار ولما فيه من زيادة الوعيد والايذان بأن حالته تزداد كل يوم قوة لان الله تعالى ناصره
ومعينه الا ترى الى قوله (فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم) كيف توقعدهم بكونه مصورا عليهم غالبا عليهم في الدنيا والآخرة
لانهم اذا اتاهم الخزي والعذاب فذلك عزه وغلبته من حيث ان الغلبة تتم له بعز عز بر من أوليائه وبذل ذليل من أعدائه ويخزيه صفة للعذاب كمقيم
اى عذاب محزله وهو يوم بدر وعذاب دائم وهو عذاب النار مكاناتكم ابو بكر وحجاء ٥٣ (انا انزلنا عليك الكتاب) القرآن (لناس) لاجلهم ولا

جل حاجتهم اليه ليشرروا وينذروا فتقوى
دواعيهم الى اختيار الطاعة على المعصية
(بالحق فن اهتدى فلنفسه) فن اختار الهدى
فقد نفع نفسه (ومن ضل فانما يضل عليها)
ومن اختار الضلالة فقد ضلها (وما انت عليهم
بوكيل) بحفيظ ثم اخبر بأيد الحفيظ القدير
عليهم بقوله (الله يتوفى الانفس حين موتها)
الانفس المحل كما هي وتوفيها ماتتها وهوان
بسبب ما هي به حية حساسة دركة (والتي لم
تمت في منامها) وتوفى الانفس التي لم تمت في
منامها اى يتوفاه حين تنام شبهم اللسانين
بالموتى حيث لا يميزون ولا يتصرفون كما ان
الموتى كذلك ومنه قوله تعالى وهو الذي
يتوفاكم بالليل (فيمسك) الانفس (التي
قضى) قضى حصة وعلى (عليها الموت) التحقيق
اى لا يردها في وقتها حية (ويرسل الاخرى)
النائمة (الى اجل مسمى) الى وقت ضربه
لموتها وقيل يتوفى الانفس اى يستوفىها
ويقبضها وهى الانفس التي تكون معها حياء
والحركة وتوفى الانفس التي لم تمت في منامها
وهى انفس التمييز قالوا فالتى تتوفى في المنام هى
نفس التمييز لا نفس الحياء اذ لو زال زال معها
النفس والنائم يتنفس ولا كل انسان نفسان
احدا من نفس الحياء وهى التى تفارق عند
الموت والاخرى نفس التمييز وهى التى تفارقه
اذ انام وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما

عليه وسلم (قل حسبى الله) اى هو ثقتى وعليه اعتمدى - (عليه يتوكل المتوكلون) اى عليه يثق
الواثقون (قل يا قوم اعلموا على مكانتكم) اى اجتهدوا في انواع مكركم وكيدكم وهو امر تهديد وتقرير
(اني عامل) اى فيما أمرت به من اقامة الدين (فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) اى انا اى وانتم
(ويحل عليه عذاب مقيم) اى دائم وهو تهديد وتخويف (انا انزلنا عليك الكتاب) يعنى القرآن
(لناس بالحق) اى ليتهدى به كافة الخلق (فن اهتدى فلنفسه) اى ترجع فائدة هدايته اليه (ومن
ضل فانما يضل عليها) اى يرجع وبالضلالة عليه (وما انت عليهم بوكيل) اى لم توكل بهم ولم تؤخذ
عنهم - قيل هذا منسوخ بآية الفلق ل قوله تعالى (الله يتوفى الانفس) اى الارواح (حين موتها) اى
فيقبضها عند فناء كلها وانقضاء اجلها وهو موت الاجساد (والتي لم تمت في منامها) والنفس التى يتوفاها
عند النوم وهى التى يكون بها العقل والتمييز وكل انسان نفسان نفس هى التى تكون بها الحياء
وتفارق عند الموت وتزول بزوالها الحياء والنفس الاخرى هى التى يكون بها التمييز وهى التى تفارقه عند
النوم ولا يزول بزوالها التمييز (فيمسك التى قضى عليها الموت) اى فلا يردها الى جسدها (ويرسل الاخرى)
اى يرذل النفس التى لم يقبض عليها الموت الى جسدها (الى اجل مسمى) اى الى ان يأتى وقت موتها وقيل
ان للانسان نفس وروح فعند النوم تخرج النفس وتبقى الروح وقال صلى بن أبى طالب تخرج الروح
عند النوم ويبقى شعاعها فى الجسد فبذلك يرى الرؤيا فاذا انتبه من النوم عادت الروح الى الجسد
بأسرع من لحظة وقيل ارواح الاحياء والاموات تلتقى فى المنام فتتعارف ما شاء الله تعالى فاذا أرادت
الرجوع الى اجسادها أمسك الله تعالى ارواح الاموات عنده وارسل ارواح الاحياء الى اجسادها الى
حين انقضاء مدة اجلها (ق) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا أوى احدكم الى فراشه فلينعض فراشه بداخله اذاره فانه لا يدري ما خلعه عليه ثم يقول باسمك
ربى وضعت جنبي وبك ارفعه ان امسكت نفسى فارجعها وارسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك
الصالحين فان قلت كيف الجمع بين قوله تعالى الله يتوفى الانفس - بين موتها وبين قوله قل يتوفاكم ملاك
الموت وبين قوله تعالى حتى اذا جاء احدكم الموت توفيته رسلنا قلت المتوفى فى الحقيقة هو الله تعالى
وملاك الموت والقابض للروح باذن الله تعالى والملاك الموت اعوان وجنود من الملائكة يتزعمون الروح
من سائر البدن فاذا بلغت الحمة قوم قبضها ملاك الموت (ان فى ذلك لايات لقوم يتفكرون) اى فى
البعث وذلك ان توفى نفس النائم وارسلها بعد التوفى دليل على البعث وقيل ان فى ذلك دليلا على قدرتنا
حيث لم نغط فى امساك ما تمسك من الارواح وارسلها من نزل منها قوله تعالى (أم اتخذوا من دون الله

١٤ ح فى ابن آدم نفس وروح بينهما شعاع مثل شعاع الشمس فالنفس هى التى بها العقل والتمييز والروح هى التى بها النفس والتحرك فاذا نام العبد
قبض الله نفسه ولم يقبض روحه وعن على رضى الله عنه قال تخرج الروح عند النوم ويبقى شعاعها فى الجسد فبذلك يرى الرؤيا فاذا انتبه من النوم عاد
الروح الى جسده بأسرع من لحظة وعنه ما رأت نفس النائم فى الشعاع فهى الرؤيا الصادقة وما رأت بعد الاراء فىلته الشيطان فهى كاذبة وعن سعيد بن
جبير ان ارواح الاحياء و ارواح الاموات تلتقى فى المنام فتتعارف منها ما شاء الله ان يتعارف فيمسك لى قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجسادها الى
انقضاء مدة حياتها وروى ن ارواح المؤمنين تخرج عند النوم فى السماء فمن كان منهم طاهرا أذن له فى السجود ومن لم يكن منهم طاهرا لم يؤذن له فيه
(ان فى ذلك) ان توفى الانفس مثته ونائمة وامساكها وارسلها الى اجل (لايات) على قدر الله وعلمه (لقوم يتفكرون) يحيلون فيه افكارهم ويعتبرون
(أم اتخذوا) بل اتخذوا قرين والهمزة للاستكثار (من دون الله) من دون اذنه

(شعاع) - حين قالوا لا شفعة لنا عند الله ولا يشفع عندنا احد الا بذنه (قل اولو كانوا لا يعلمون شيئا ولا يعقلون شيئا) (له ملك السموات والارض) تقرير
 قتلوا لا عقل لهم (قل لله الشفاعة جميعا) أي هو الملك (الشفاعة من الملك كان مالها كلها) (ثم اليه ترجعون) متصل بما يليه معناه له ملك السموات
 والارض اليوم ثم اليه ترجعون يوم القيامة فلا يكون الملك في ذلك اليوم الا له فله ملك الدنيا والاخرة (واذا ذكر الله وحده) مدار المعنى على قوله وحده أي
 اذا اقر الله بالذكر ولم تذكر معه آلهتهم (شمازت) أي نفرت وانقبضت (قلوب الذين لا يؤمنون بالاخرة) واذا ذكر الذين من دونه (يعني آلهتهم) ذكر الله معهم
 اوليهم ذكر (اذا هم يستبشرون) لافتتانهم بها وادانيل لاله الا الله وحده لا شريك له فمر والآن فيه نفيا لآلهتهم ولقد تقابل الاستبشار والاستبشار لا شئ من ذلك
 واحد منهم ساقط في بابه فلا استبشار ان يعتلى قلبه سرورا حتى تبسط له بشرة وجهه ويتهلل والاشتمزاز ان يعتلى غما وغمضا حتى يظهر الانقباض
 في اديم وجهه والعامل في اذا ذكر هو العامل في اذا المعاجاة ٤ تقديره وقت ذكر الذين من دونه فاجوا وقت الاستبشار (قل اللهم فاطر السموات

والارض) أي فاطر ريس بوصف كماله
 المبرر الفراء (عالم الغيب والشهادة) السر
 والعلانية (انت تحكم) تغضي (بين عبادك
 فيما كانوا فيه يختلفون) من الهدى والضلالة
 وقبل هذه شكاية من النبي للمشركين الى
 الله وعن ابن المسيب لا عرف آية قرئت فدعى
 عندها الا يجيب سواها وعن الربيع بن خثيم
 وكان قليل الكلام انه اخبر بقتل الحسين رضي
 الله عنه وقالوا الآن يتكلم فصار ادان قال آه
 او قد فعلوا وقرأ هذه الآية وروى انه قال على
 اثره قتل من كان صلى الله عليه وسلم يجلسه في
 صدره ويضع فاه على فيه (ولون للدين طمرا
 مافي الارض جميعا ومثله معه) الماء تعود الى
 ما (لا قدوا به من سوء العذاب) شدته (يوم
 القيامة) وبدلهم من الله عالم يكونوا يحتسبون
 ونظرهم من سحق الله وعذابه لم يكن فطفي
 حسب انهم ولا يجدون به نفوسهم وقبل عموما
 اعلموا حسبها حسنات فاذا هي سيئات وعن
 سفيان الثوري انه قرأها فقال ويل لاهل الزباء
 ويل لاهل الزباء وجزع محمد بن المنكدر عند موته
 فقل له فقال اخشى آية من كتاب الله وتلاها
 فانا اخشى ان يبدوني من الله ما لم احسبه
 (وبدلهم سيئات ما كسبوا) أي سيئات

شعاع) يعني الاصنام (قل) يا محمد (أولو كانوا) يعني الآلهة (لا يعلمون شيئا) أي من الشفاعة
 (ولا يعقلون) أي انتم تعبدونهم وان كانوا بهذه الصفة (قل لله الشفاعة جميعا) أي لا يشفع احد
 الا بآذنه فكان الاشتغال بعبادته اولى لانه هو الشفيع في الحقيقة وهو يأذن في الشفاعة لمن يشاء من
 عباده (له ملك السموات والارض) أي لا ملك لاحد فيهما سواه (ثم اليه ترجعون) أي في الاخرة قوله
 تعالى (واذا ذكر الله وحده شمازت) أي نفرت وقال ابن عباس انقبضت عن التوحيد وقبل
 استكبرت (قلوب الذين لا يؤمنون بالاخرة) قيل اذا اشعاز القلب من عظم غمه وغمضا انقبض الروح
 الى داخله فيظهر على الوجه اثر ذلك مثل الغبرة والظلمة (واذا ذكر الذين من دونه) يعني الاصنام (اذا هم
 يستبشرون) أي يفرحون والاستبشار ان يعتلى القلب سرورا حتى يظهر على الوجه فيتهلل قوله عز
 وجل (قل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة) وصف نفسه بكل القدرة وكمال العلم
 (أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون) أي من امر الدين (م) عن أبي سلمة بن عبد الرحمن
 قال سألت عائشة رضي الله تعالى عنها بأي شيء كان نبي الله صلى الله عليه وسلم يفتتح صلاته اذا
 قام الليل قالت كان اذا قام الليل افتتح صلاته قال اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل فاطر
 السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما
 اختلفت فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم قوله عز وجل (ولون للدين طمرا
 مافي الارض جميعا ومثله معه) لا قدوا به من سوء العذاب يوم القيامة وبدلهم من الله ما لم يكسبوا
 يستبشرون) أي ظهر لهم حين بعثوا ما لم يحتسبوا انه نازل بهم في الاخرة وقيل ظنوا ان لهم حسنات فبدلت
 بهم سيئات والمعنى انهم كانوا يتقربون الى الله تعالى بعبادة الاصنام فلما عوقبوا عليها بدلهم من الله ما لم
 يحتسبوا روى ان محمد بن المنكدر خرج عند الموت فعمل له في ذلك فقال اخشى ان يبدوني من الله ما لم اكن
 احسبه (وبدلهم سيئات ما كسبوا) أي مساوى اعمالهم من الشرك وظلم اولياء الله تعالى (وحاق)
 أي نزل (بهم) ما كانوا به يستهزؤن فاذا من الانسان ضر) أي شدة (دعانا ثم اذا خلونا) أي اعطيناه
 (نعمه منا قال انما اوتيته على علم) أي من الله تعالى علم اني له اهل وقيل على خير علمه الله عنده (بل هي
 فتنة) يعني تلك النعمة استدراج من الله تعالى واختبار وبلية (ولكن اكثرهم لا يعلمون) يعني

اعمالهم التي كسبوها اوسىيات كسبهم حين تعرض حمائم اعمالهم وكانت خافية عليهم او عقاب ذلك (وحاق بهم) ونزل بهم واحاط (ما كانوا به
 يستهزؤن) جزاءهم (فاذا من الانسان ضر دعانا ثم اذا خلونا) أي اعطيناه تفضلا يقال خولني اذا اعطاك على غير جزاء (نعمه منا) ولا تنصف عليه
 لان جرب اذا (قال انما اوتيته على علم) مني أني سأعطاه لما في من فضل واستحقاق او على علم مني بوجوه الكسب كما قال قارون على علم عندي انما ذكر
 الضمير في اوتيته وهو النعمة نظر الى المعنى لان قوله نعمة مناشيئان النعمة وقسمانها وقيل مافي انما وصوله لا كافة فيرجع الضمير اليها أي ان الذي
 اوتيته على علم (بل هي فتنة) انكار له كأنه قال ما خولناك من النعمة لما تقول بل هي فتنة أي ابتلاء وامتحان لك ان تشكر أم تكفر ولما كان الخبر
 مؤثرا في فتنة ما غابا نابت المبتدأ لاجله وقري بل هو فتنة على وفق انما اوتيته (ولكن اكثرهم لا يعلمون) انها فتنة والسبب في عطف هذه
 الاية بالفاء عطف مثلها في أول السورة بالواو ان هذه وقعت مسيبة عن قوله واذا ذكر الله وحده شمازت على معنى انهم يشتمون من ذكر الله
 ويستبشرون بذكر الآلهة واذا من الانسان ضر دعانا ثم اذا خلونا) أي اعطيناه من الله ما لم يكسبوا (ولكن اكثرهم لا يعلمون) يعني ان
 يؤكدا ما نرضى بينه وبينه قلت مافي الاعتراض من دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم بآمر من الله وقوله أنت تحكم بين عبادك

ثم ما عقبه من الوعد العظيم تأكيد لا نكارا ثم نازهم واستشارهم ورجوعهم الى الله في الشدائد دون آلهتهم كانه قيل قل يا رب لا يحكم بيني وبين هؤلاء الذين يجترئون عليك مثل هذه الجراءة الا أنت وقوله ولوان للذين ظلموا متناول لهم ولكل ظالم

٥٥

عنيتهم به كانه قيل ولوان هؤلاء الظالمين ما في الارض جميعا ومثله معه لا فقدوا به حين حكم عليهم بسوء العذاب وأما الآية الاولى فلم تقع مسببة وما هي الاجملة ناسبت جملة قبلها فعطفت عليها بالواو ونحو قام زيد وقعد عمرو ويسان وقوعها مسببة اليك تقول زيد يؤمن بالله فاذا مسه ضر التجأ اليه فهذا التجأ بظاهر ثم تقول زيد كافر بالله فاذا مسه ضر التجأ اليه فتجئ بالفاء بحيث بهامة كان الكافر حين التجأ الى الله التجأ المؤمن اليه مقيم كفره مقام الايمان في جعله سبييا في الاتجاء (قد قلها) هذه المقالة وهي قوله انما أوتيته على علم (الذين من قبلهم) أي قارون وقومه حيث قال انما أوتيته على علم عندي وقومه راضون بها فكأنهم قالوها ويجوز ان يكون في الامم الخالية آخرون قائلون مثلها (ها أغنى عنهم ما كانوا يكسبون) من متاع الدنيا وما يجمعون منها (فأصابهم سيئات ما كسبوا) أي جزاء سيئات كسبهم واسمى جزاء السيئة سيئة لالزدواج كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها (والذين ظلموا) كفروا (من هؤلاء) أي من مشركي قومك (سيصيبهم سيئات ما كسبوا) أي سيصيبهم مثل ما أصاب أولئك فقطل صناديدهم بيد روحس عنهم الرزق فمحقطوا سبع سنين (وإياهم يجزيين) بغائتين من عذاب الله ثم بسط لهم فطر واسع سبع سنين فقبل لهم (اولم يعلموا ان الله يسط الرزق لمن يشاء ويقدر) وبضميق وقيد يجعله على قدر القوت (ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) بانه لا قابض ولا باسط الا الله - زوجه (قل يا عبادي الذين يوبكون الياء به مري وحزرة وعلى (أسرفوا على أنفسهم) - جنوا عليها بالاسراف في المعاصي والغلو فيها (لا تقنطوا) لا تيأسوا وبكسر النون على وبصري (من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا) بالعفو عنها الا الشرك

انها استدراج من الله تعالى (قد قلها الذين من قبلهم) يعني قارون فانه قال انما أوتيته على علم عندي (ها أغنى عنهم ما كانوا يكسبون) أي ها أغنى الكفر من العذاب شيئا (فأصابهم سيئات ما كسبوا) أي جزاؤها وهو العذاب ثم أوعد كفار مكة فقال تعالى (والذين ظلموا من هؤلاء سيصيبهم سيئات ما كسبوا وما هم بجزيين) أي بغائتين لان مرجعهم الى الله تعالى (اولم يعلموا ان الله يسط الرزق لمن يشاء) أي يوسع الرزق ان يشاء (ويقدر) أي يقرر ويقبض على من يشاء (ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) أي يصدقون قوله تعالى (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله) روى عن ابن عباس رضي الله عنهما في سبب نزول هذه الآية ان ناسا من اهل الشرك قتلوا قاتلا كثيرا وزنوا فأكثروا واتكروا المحرمات فأثار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد ان الذي تقول وتدعو اليه محسب لو تخبرنا بان ما عملنا كفارة فنزلت والذين لا يدعون مع الله الها آخر الى قوله فأولئك يبذل الله سيئاتهم حسنات قال يبذل شركهم إيماننا وزناهم احصانا ونزلت قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله أخرجه النسائي وعن ابن عباس ايضا قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى وحشى يدعوه الى الاسلام فأرسل اليه كيف تدعوني الى دينك وانت ترعمن ان من قتل او اشرك او زنا يلقى أنا ما يضاعف له العذاب وانا قد فعلت ذلك كله فأنزل الله تعالى الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا فقد قال وحشى هذا شرط شديد على لا اقدر عليه فهل غير ذلك فأنزل الله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فقال وحشى أراني بعد في شبهة فلا ادري أيغفر لي ام لا فأنزل الله تعالى قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله فقال وحشى نعم هذا الجفاء فأسلم وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال نزلت هذه الآيات في عياش بن أبي ربيعة وأوليد بن الوليد ونفر من المسلمين كانوا قد أسلموا ثم فتنوا وعذبوا فافتنوا فبكوا نقول لا يقبل الله من هؤلاء صرفا ولا عدلا ابدا قوم أسلموا ثم تركوا دينهم لعذاب عذبوا به فأنزل الله تعالى هذه الآية فكتبها عمر بن الخطاب رضي الله عنه بيده ثم بعث بها الى عياش بن أبي ربيعة والوليد بن الوليد والى أولئك النفر فأسلموا جميعا وهاجروا وعن ابن عمر ايضا قال كما بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم نرى او نقول ليس شيء من حسناتنا الا وهي مقبولة حتى نزلت اطيعوا الله واطيعوا الرسول ولا تعطلوا اعمالكم فلم تنزلت هذه الآية قلنا ما هذا الذي يبطل اعمالنا فقلنا البكائر والقوا حش قال فكأننا اذ رأينا من أصاب شيئا منها قلنا هلك فنزلت هذه الآية فكففنا عن القول في ذلك وكنا اذ رأينا من أصاب شيئا من ذلك خفنا عليه وان لم يصب منها شيئا رجاؤه وقوله أسرفوا على أنفسهم أي تجاوزوا الحد في كل فعل مذموم قبل هو ارتكاب الكبائر وغيرهما من الفواحش لا تقنطوا من رحمة الله أي لا تيأسوا من رحمة الله بالنسوط من رحمة الله والامن من مكر الله من الكبائر (ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم) فان قلت حمل هذه الآية على ظاهرها يكون اغراء بالمعاصي واطلاقا في الاقدام عليها وذلك لا يمكن قلت المراد منها التنبيه على انه لا يجوز ان يظن العاصي انه لا مخلص له من العذاب فان من اعتقد ذلك فهو قاتل من رحمة الله اذ لا احد من العصاة الا ومتى تاب زال عقابه وصار من اهل المغفرة والرحمة فغنى قوله ان الله يغفر الذنوب جميعا أي اذا تاب وصحت التوبة غفرت ذنوبه ومن مات قبل ان يتوب فهو موكول الى مشيئة الله تعالى فان شاء غفر له وعفاه عنه وان شاء عذبه بقدر ذنوبه ثم يدخله الجنة بفضله ورحمته فالتوبة واجبة على كل احد وخوف العقاب مطلوب فعمل الله تعالى يغفر مطلقا وله يعذب ثم يعفو بعد ذلك والله أعلم

(فصل في ذكر احاديث تتعلق بالآية) * روى عن ابن مسعود رضي الله عنه انه دخل المسجد فاذا وفي قراءة النبي عليه السلام يغفر الذنوب جميعا ولا يسالي ونظير في المبالاة في الخوف في قوله ولا يخاف عقابا قيل نزلت في وحشى قاتل حنزة رضي الله عنه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما احب ان لي الدنيا وما فيها بهذه الآية (انه هو الغفور) يستغنى عن الذنوب (الرحيم)

(وان كنت لمن الساخرين) المستهزئين قال قتادة لم يكفه ان ضيع طاعة الله حتى سخر من اهلها ومحل وان كنت النصب على المحال كانه قال فرطت وانا ساخر
 أي فرطت في حال سخر بتي (أو تقول لو أن الله هداني) أي اعطاني الهداية (لكنت من المتقين) من الذين يتقون الشرك قال الشيخ الامام ابو منصور
 رحمه الله تعالى هذا الكافر اعترف بهداية الله من المعتزلة وكذا أولئك الكفرة الذين قالوا لا تباعهم - لو هدانا الله لهديناكم يقولون لو وفقنا الله
 للهداية واعطانا الهدى لدعوناكم اليه ولكن علم منا اختيار الضلالة والغواية فخذلنا ولم يوفقنا والمعتزلة يقولون بل هداهم واعطاهم التوفيق ولكنهم
 لم يمتدوا والمحصل ان هداية الله لطفا من اعطى ذلك اهتدى وهو التوفيق والعصمة ومن لم يعطه ضل وغوى وكان استجابة العذاب وتضييع الحق بعد
 ما يمكن من تحصيله لذلك (أو تقول حين ترى العذاب لو أن لي كرة) رجعة الى الدنيا (فأكون من المحسنين) من المرحدين (بلى قد جاءتك آياتي فكذبت
 بها واستكبرت وكنت من الكافرين) بلى ردت من الله عليه كانه يقول بلى قد جاءتك آياتي وبيئت لك الهداية من الغواية وسيد الحق من الباطل ومكنتك من
 اختيار الهداية على الغواية واختيار الحق على الباطل ولكن تركت ذلك وضيعته واستكبرت عن قبوله وآثرت الضلالة على الهدى واشتغلت بضدها أمرت
 به فانما جاء التضييع من قلبك فلا عذر لك وبلى جواب لنفي تقديري لان المعنى لو ان الله هداني ما هديت وانما لم يقرن الجواب به لانه لا بد من حكاية اقوال
 النفس على ترتيبها ثم الجواب من بينها ما اقتضى الجواب (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله) وصفوه بما لا يجوز عليه من اضافة
 الشريك والولد اليه ونفي الصفات عنه

(وجوههم) مبتدأ (مسودة) خبر والمجمله في محل النصب على المحال ان كان ترى من رؤية
 الصواب كان من رؤية القلب ففعل ثان (أليس في جهنم مثوى) منزل (للمتكبرين)
 هو إشارة الى قوله واستكبرت (وينجي الله
 وينجي روح (الذين اتقوا) من الشرك (بمفازاتهم)
 بفلاحهم قال فازبكذا اذا أفلح به وظهر
 بمراده منه وتفسير المفازة (لا يسمهم السوء)
 النار (ولا هم يحزنون) كانه قيل ومافازتهم
 فقيل لا يسمهم السوء أي ينجيهم بنفي السوء والحزن
 عنهم أي لا يمس ابدانهم اذى ولا تلويهم خزي
 او بسبب مخباتهم من قوله تعالى فلا تحسبنهم
 بمفازة من العذاب أي منجاة منه لان النجاة من
 اعظم الفلاح وسبب منجاتهم العمل الصالح وانما
 فمر ابن عباس رضي الله عنهما بالمفازة بالاعمال
 المحسنة ويجوز بسبب فلاحهم لان العمل الصالح
 سبب الفلاح وهو دخول الجنة ويجوز ان يسمى
 العمل الصالح في نفسه مفازة لانه سببها ولا محل
 لا يسمهم على التفسير الاول لانه كلام مستأنف

ما ضيعت في ذات الله وقيل معناه على ما قصرت في الجانب الذي يؤدي الى رضا الله تعالى (وان كنت
 لمن الساخرين) أي المستهزئين بدين الله وبكتابه وبرسوله وبأئمنين قبل لم يكفه ان ضيع طاعة الله
 حتى سخر بأهلها (أو تقول لو ان الله هداني) أي أرشدني الى دينه وطاعته (لكنت من المتقين)
 أي الشرك (أو تقول حين ترى العذاب) أي عيانا (لو ان لي كرة) أي رجعة الى الدنيا (فأكون
 من المحسنين) أي الموحدين ثم اجاب الله تعالى هذا التأويل بأن الاعذار زائلة والتعلل باطل وهو
 قوله (بلى قد جاءتك آياتي) يعني القرآن (فكذبت بها) أي قلت ليست من الله (واستكبرت)
 أي تكبرت عن الايمان بها (وكنت من الكافرين) ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله (أي زعموا
 ان له ولدا وشركا) وهم الذين يقولون الاشياء لنا ان شئنا فعلنا وان شئنا لم نفعل (وجوههم مسودة)
 قيل هو سواد مخالف لسائر أنواع السواد (أليس في جهنم مثوى للمتكبرين) أي عن الايمان قوله تعالى
 (وينجي الله الذين اتقوا) أي الشرك (بمفازتهم) أي الطرق التي تؤديهم الى الفوز والنجاة وقرئ بمفازاتهم
 أي ينجيهم بفوزهم بالاعمال المحسنة من النار (لا يسمهم السوء) أي لا يصيبهم المكروه (ولا هم يحزنون
 الله خالق كل شيء) أي مما هو كائن أو يكون في الدنيا والآخرة (وهو على كل شيء وكيل) أي ان
 الاشياء كلها موكولة اليه فهو القائم بحفظها (له مقاليد السموات والارض) أي مفاتيح خزائن السموات
 والارض واحدها مقاليد مفتاح وقيل اقليد على غير قياس قيل هو فارسي معرب قال الرازي
 لم يؤد هذا الديك بصوت تعريد * ولم يعالج غلقها باقليد
 والمعنى ان الله تعالى مالك امرها وحافظها وهو من باب الحكاية لان حافظ الخزائن ومدير امرها هو الله
 الذي يملك مقاليدها وقيل مقاليد السموات خزائن الرحمة والرزق والمطر ومقاليد الارض النباتات
 (والذين كفروا بآيات الله) أي جحدوا بآياته الظاهرة الباهرة (أولئك هم الخاسرون) قوله عز وجل
 (قل اغفیر الله تأمرني اعبداها المجاهلون) وذلك ان كفار قريش دعوه الى دين آبائهم فوصفهم بالمجهل

ح ١٥ وحله النصب على المحال على الثاني بمفازاتهم كوفي غير حفص (الله خالق كل شيء) ردت على المعتزلة والثنوية (وهو على كل شيء وكيل)
 حافظ (له مقاليد السموات والارض) أي هو مالك أمرها وحافظها وهو من باب الحكاية لان حافظ الخزائن ومدير امرها هو الذي يملك مقاليدها
 ومنه قولهم فلان يملك مقاليد الملك وهي المفاتيح واحدها مقاليد وقيل لا واحد لها من لفظها او الكلمة اصلها فارسية (والذين كفروا بآيات الله أولئك هم
 الخاسرون) هو متصل بقوله وينجي الله الذين اتقوا أي ينجي الله المتقين بمفازاتهم والذين كفروا هم الخاسرون واعترض بينهم ما يانه خالق كل شيء فهو
 مهين عليه فلا يخفى عليه شيء من اعمال المكلفين فيها وما يحزنون عليها وما يليه على ان كل شيء في السموات والارض فالله خالقه وفاتح بابها والذين كفروا
 وجحدوا ان يكون الامر كذلك أولئك هم الخاسرون وقيل سأل عثمان رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير قوله له مقاليد السموات والارض فقال يا عثمان
 ما سألتني عنها احد قبلك تفسيرها لا اله الا الله والله اكبر وسبحان الله وبحمده واستغفر الله ولا حول ولا قوة الا بالله وهو الاول والاخر والظاهر والباطن
 بيده الخير يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير وتأويله على هذا ان الله هذه الكلمات يوحد بها ويوجد وهي مفاتيح خير السموات والارض من تكلم بها
 من المؤمنين اصابه والذين كفروا بآيات الله وكلمات توحيد وتحميده أولئك هم الخاسرون (قل) لمن دعاك الى دين آباءك (أفغير الله تأمرني اعبد) تأمرني
 مكي تأمرني على الاصل شامي تأمرني مبدئي وانتهى بآبائهم تأمرني واعتراض ومعناه أفغير الله اعبد تأمرني بعد هذا البيان

(ايها الجاهلون) بتوحيد الله (ولقد اوحى اليك والى الذين من قبلك) من الانبياء عليهم السلام (لئن اشركت ليحبطن عملك) الذى عملت قبل الشرك (ولتكونن من الخاسرين) وانما قال لئن اشركت على التوحيد والموحى اليهم جماعة لان معناه اوحى اليك لئن اشركت ليحبطن عملك والى الذين من قبلك مثله واللام الاولى موافقة للنعم الخذف والثانية لام الجواب وهذا الجواب سادس الجوابين اعنى جوابي القسم والشروط وانما صرح بهذا الكلام مع تلمه تعالى بان رساله لا يشركون لان الخطاب للنبي عليه السلام والمراد به غيره ولانه على سبيل القرض والحالات يصح فرضها وقيل لئن طالعت غيرى فى السر ليحبطن ما بيني وبينك من السر (بل الله فاعبد) رذلا امروده من عبادة آلهتهم كانه قال لا تعبدوا ما ركب بعبادته بل ان عبدت فاعبد الله خذف الشرط وجعل تقديم المفعول عوضا عنه ٥٨ (ومن من الشاكرين) على ما انعم به عليك من ان جعلك سيد ولد آدم (وما قدر والى الله حق

لأن الدليل القاطع قد قام بأهله المستحق للعبادة فن عبد غيره فهو جاهل (ولقد اوحى اليك والى الذين من قبلك لئن اشركت ليحبطن عملك) اى الذى علمته قبل الشرك وهذا خطاب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد غيره لان الله عز وجل عدم نبيه صلى الله عليه وسلم من الشرك وفيه تهديد لغيره (ولتكونن من الخاسرين بل الله فاعبدوا) من الشاكرين اى لا نعمه عليك قوله تعالى (وما قدروا الله حق قدره) اى ما عظموه حق عظمتهم حين اشركوا به غيره ثم اخبر عن عظمتهم فقال (والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون) (ق) عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال جاء جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان الله يضع السماء على اصبع والارض على اصبع والجبال على اصبع والشجر والاراء على اصبع وسائر الخلق على اصبع ثم يقول انا الملك فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال وما قدر والى الله حق قدره وفى رواية والماء والثرى على اصبع وسائر الخلق على اصبع ثم يهزهن وفيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه بحبا وتصديقا له ثم قرأ وما قدروا الله حق قدره الآية (ق) عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يطوى الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى ثم يقول انا الملك أين الجبارون أين المتكبرون ثم يطوى الارضين بشماله ثم يقول انا الملك أين الجبارون أين المتكبرون وفى رواية يقول انا الله وبعبض اصابعه ويسطها ثم يقول انا الملك أين الجبارون أين المتكبرون وفى رواية يقول انا الله وبعبض اصابعه انا الملك حتى نظرت الى المنبر يتحرك من أسفل ثمى منه حتى ابنى اقول اساقط هو برسول الله صلى الله عليه وسلم لفظ مسلم والبخارى ان الله يقبض يوم القيامة الارضين وتكون السموات بيمينه ويقول انا الملك (خ) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقبض الله الارض ويطوى السماء بيمينه ثم يقول انا الملك أين ملوك الارض قال ابو سليمان الخطابي ليس فيما يضاف الى الله عز وجل من صفة اليد بشمال لان الشمال محل النقص والضعف وقدرى كذا يديه يمين وليس عندنا معنى اليد الجارحة انما هى صفة جابها التوقيف فحق نطقها على ما جاءت ولا تكفيها وننتهى الى حيث انتهى بنا الكتاب والاخبار الماثورة الصحيحة وهذا مذهب اهل السنة والجماعة وقال سفيان بن عيينة كل ما وصف الله به نفسه فى كتابه فتفسيره تلاوته والسكوت عليه قوله عز وجل (ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الارض) اى ما توا من الفزع وهى النفخة الاولى (الامن شاء الله) تقدم فى سورة النمل تفسير هذا الاستثناء وقال الحسن الامن شاء الله يعنى الله وحده (ثم نفخ فيه) اى فى الصور (اخرى) مرة اخرى وهى النفخة الثانية (فاذا هم قيام) اى من قبورهم (ينظرون) اى ينتظرون امر الله فيهم (ق) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين النفختين اربعون قالوا

قدره) وما عظموه حق عظمتهم اذ دعوك الى عبادة غيره ولما كان العظيم من الاشياء اذا عرفه الانسان حق معرفته وقدره فى نفسه حق تقديره عظمه حق تعظيمه قيل وما قدروا الله حق قدره ثم نبههم على عظمتهم وجلالة شأنه على طريقة التخييل فقال (والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه) والمراد بهذا الكلام اذا اخذته كما هو مجمله ومجموعه تصوير عظمته والتوقيف على كنهه جلالة لا غير من غير ذهاب بالقبضة ولا باليمين الى جهة حقيقة وجهة مجاز والمراد بالارض الارضون السبع يشهد لذلك قوله جميعا وقوله والسموات ولان الموضع موضع تعظيم فهو مقصص للبالغة والارض مبتدأ وقبضته الخبر وجميعا منصوب على الحال اى والارض اذا كانت مجمعة قبضته يوم القيامة والقبضة المرة من القبض والقبضة المقدار المقبوض بالكف ويقال اعطى قبضة من كذا تريد معنى القبضة تسمية بالمصدر وكلا المعنيين محتمل والمعنى والارضون جميعا قبضته اى ذوات قبضته يقبضهن قبضة واحدة يعنى ان الارضين مع عظمتهن وبسطهن لا يبلغن الا قبضة واحدة من قبضاته كانه يقبضها قبضة بكف واحد كما تقول الجزور اكلة لقمان اى لا تفى الا اكلة فذة من اكلاته واذا اريد معنى القبضة فظاهر لان المعنى ان الارضين يجمع لهما مقدار ما يقبضه بكف واحدة والمطويات من الطي الذى هو ضد النشر كما قال يوم نطوى السماء كطي السجل للكتب وعادة طاوى السجل ان يطويه بيمينه وقيل قبضته ملكه بلام دافع ولا منازع ويمينه بقدرته وقيل مطويات بيمينه مفنيات بقسمه لانه اقسام ان ينفها اربعون (سبحانه وتعالى عما يشركون) ما بعد من هذه قدرته وعظمته وما اعلاه عما يضاف اليه من الشركاء (ونفخ فى الصور فصعق) مات (من فى السموات اخرى) هى فى محل الرفع لان المعنى ونفخ فى الصور نفخة واحدة ثم نفخ فيه نفخة اخرى وانما حذف لدلالة اخرى عليها ولكونها معلومة بذكرها فى غير مكان (فاذا هم قيام) ينظرون يقبلون ابصارهم فى الجهات نظر المبهور اذا فاجأه خطب او ينتظرون امر الله فيهم بدلت الآية على ان النفخة اثنتان الاولى للموت والثانية للبعث والمجهور على انها ثلاث الاولى للفزع كما قال ونفخ فى الصور نفزع والثانية للموت والثالثة للاعادة

السجل ان يطويه بيمينه وقيل قبضته ملكه بلام دافع ولا منازع ويمينه بقدرته وقيل مطويات بيمينه مفنيات بقسمه لانه اقسام ان ينفها اربعون (سبحانه وتعالى عما يشركون) ما بعد من هذه قدرته وعظمته وما اعلاه عما يضاف اليه من الشركاء (ونفخ فى الصور فصعق) مات (من فى السموات اخرى) هى فى محل الرفع لان المعنى ونفخ فى الصور نفخة واحدة ثم نفخ فيه نفخة اخرى وانما حذف لدلالة اخرى عليها ولكونها معلومة بذكرها فى غير مكان (فاذا هم قيام) ينظرون يقبلون ابصارهم فى الجهات نظر المبهور اذا فاجأه خطب او ينتظرون امر الله فيهم بدلت الآية على ان النفخة اثنتان الاولى للموت والثانية للبعث والمجهور على انها ثلاث الاولى للفزع كما قال ونفخ فى الصور نفزع والثانية للموت والثالثة للاعادة

(وأشرفت الأرض) أضاءت (بنور ربها) أي بعدله بطريق الاستعارة يقال لملك العادل أشرفت الأرض لأنه يربطها حيث ينشر فيها عدله وينصب فيها موازين قسطه ويحكم بالحق بين أهله ولا ترى الزين للبقاع من العدل ولا أعمر لها منه وقال الامام ابو منصور رحمه الله يجوز ان يخلق الله نوراً فينوره أرض الموقف واضافته اليه تعالى للتخصيص كبيت الله ٥٩ وناقته الله (ووضع الكتاب) أي صحائف الاعمال ولكنه اكتفى باسم الجنس والالوح

المحفوظ (وحي بالنبين) ليسألهم بهم عن تبليغ الرسالة وما اجابهم قومهم (والشهداء) المحفوظ وقيل هم الابرار في كل زمان يشهدون على اهل ذلك الزمان (وقضى بينهم) بين العباد (بالحق) بالعدل (وهم لا يظلمون) ختم الآية بنفي الظلم كما افتتحها بابائات العدل (ووفيت كل نفس ما عملت) أي جزاءه (وهو أعلم بما يفعلون) من غير كتاب ولا شاهد وقيل هذه الآية تفسير قوله وهم لا يظلمون أي ووفيت كل نفس ما عملت من خير وشر لا يزداد في شر ولا ينقص من خير (وسيق الذين كفروا الى جهنم) سوقا عنيفا كما يفعل بالاسارى والمخرجين على السلطان اذا سيقوا الى حبس أو قتل (زمر) حال أي افواجهم مفرقة بعضهم في اثر بعض (حتى اذا جاؤوها ففتحت ابوابها) (وقال لهم خزنتها) يعني (أبوابها) وهي سبعة (وقال لهم خزنتها) أي حفظة جهنم وهم الملائكة الموكلون بتعذيب أهلها (المياتكم رسل منكم) من بني آدم (يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا) أي وقتكم هذا وهو وقت دخولهم النار لا يوم القيامة (قالوا بلى) أنونا وتلونا علينا (ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين) أي ولكن حقت علينا كلمة الله لأملائ جهنم بسوء أعمالنا كما قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكافوا مضالين فذكروا عملهم الموجب لكلمة العذاب وهو الكفر والضلال (قيل ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها) حال مقدرة أي مقدس الخلود (فبئس مثوى المتكبرين) اللام فيه للجنس لان مثوى المتكبرين فاعل بئس وبئس فاعلها اسم معرف بلام الجنس أو مضاف اليه مثله والخصوص بالذم محذوف تقديره فبئس مثوى المتكبرين

اربعون يوما قال ابو هريرة ايت قالوا اربعون شهرا قال ابو هريرة ايت قالوا اربعون سنة قال ايت ثم ينزل الله عز وجل من السماء ماء فينبثون كما ينبت البقل وليس من الانسان شيء الا يبلى الا عظم واحد وهو عجب الذنب ومنه يركب الخلق يوم القيامة قوله تعالى (وأشرفت الأرض بنور ربها) وذلك حين يتجلى الرب تبارك وتعالى لفضل القضاء بين خلقه فما يضارون في نوره كما لا يضارون في الشمس في اليوم الصحو وقيل بعدل ربها واراد بالارض عرصات القيامة (ووضع الكتاب) أي كتاب الاعمال وقيل الالوح المحفوظ لان فيه اعمال جميع الخلق من المبداء الى المنتهى (وحي بالنبين) يعني ليكنوا شهداء على انهم (والشهداء) قال ابن عباس يعني الذين يشهدون للرسل بتبليغ الرسالة وهم امة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل يعني المحفوظة (وقضى بينهم بالحق) أي بالعدل (وهم لا يظلمون) أي لا يزداد في سيئاتهم ولا ينقص من حسناتهم (ووفيت كل نفس ما عملت) أي ثواب ما عملت (وهو أعلم بما يفعلون) يعني انه سبحانه وتعالى عالم بأفعالهم لا يحتاج الى كاتب ولا الى شاهد قوله تعالى (وسيق الذين كفروا الى جهنم) يعني سوقا عنيفا (زمر) افواجا بعضهم على اثر بعض كل امة على حدة وقيل جماعات متفرقة واحدها زمر (حتى اذا جاؤوها ففتحت ابوابها) يعني السبعة وكانت قبل ذلك مغلقة (وقال لهم خزنتها) يعني تويعوا تقر بها (المياتكم رسل منكم) أي من انفسكم ومن جنسكم (يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا) قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب (على الكافرين) وهي قوله تعالى لا ملائ جهنم من الجنة والناس اجمعين (قيل ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين) قوله عز وجل (وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمر) فان قلت عبر عن الفريقين بافظ السوقها الفرق بينهما قلت المراد بسوق اهل النار طردهم الى العذاب بالمعان والنفك كما يفعل بالاسير اذا سبق الى الحبس او القتل والمراد بسوق اهل الجنة سوق مراكبهم لانهم يذهبون اليها راكبين والمراد بذلك السوق اسراعهم الى دار الكرامة والرضوان فستان ما بين السوقين (حتى اذا جاؤوها ففتحت ابوابها) فان قلت قال في اهل النار ففتحت بغير او وهنار اذ حرف الوارفا الفرق قلت فيه وجود احدها انها زائدة الثاني انها والاحمال مجازة وقد ففتحت ابوابها فادخل الواولييان انها كانت مفتحة قبل مجيئهم اليها وحذف الواو في الآية الاولى لبيان ان ابواب جهنم كانت مغلقة قبل مجيئهم اليها ووجه الحكمة في ذلك ان اهل الجنة اذا جاؤوها وجدوا ابوابها مفتحة حصل لهم السرور والفرح بذلك واهل النار اذا راوها مغلقة كان ذلك نوعا من عذابيها لان ابواب جهنم كانت مغلقة قبل مجيئهم اليها ووجه الحكمة في ذلك ان ابواب جهنم سبعة والعرب تعطف بالواو فيما فوق السبعة تقول سبعة وسمانية فان قلت حتى اذا جاؤوها شرط فأن جوابه قلت فيه وجوه احدها انه محذوف والمقصود من الحذف ان يدل على انه بلغ في السكال الى حيث لا يمكن ذكره الثاني ان الجواب هو قوله قال لهم خزنتها سلام عليكم بغير او والثالث تقديره فادخلوها خالدين دخلوها فحذف دخلوها دلالة الكلام عليه (وقال لهم خزنتها سلام عليكم) أي ابشروا بالسلامة من كل الآفات (طبت) قال ابن عباس معناه طاب لكم المقام وقيل اذا قطعوا النار حبسوا على قطرة بين الجنة والنار فيقتص بعضهم من بعض حتى اذا ذهبوا وطيبوا دخلوا الجنة فيقول لهم رضوان واحمداه سلام عليكم طبت (فادخلوها خالدين) وقال علي بن ابي طالب رضي الله عنه اذا سيقوا

جهنم (وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمر) المراد سوق مراكبهم لانه لا يذهب بهم الا راكبين الى دار الكرامة والرضوان كما يفعل بمن يكرم ويشرف من الوافدين على بعض الملوك (حتى اذا جاؤوها) هي التي تحكي بعدها المجل والمجلة المحكية بعدها هي الشرطة الا ان جزاءها محذوف وانما حذف لانه في صفة ثواب أهل الجنة فدل بحذفه على انه شيء لا يحيط به الوصف وقال الزجاج تقديره حتى اذا جاؤوها (وفتحت ابوابها) وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبت فادخلوها خالدين (خالدين) دخلوها فحذف دخلوها لان في الكلام دليلا عليه وقال قوم حتى اذا جاؤوها ففتحت ابوابها فعددهم جاؤوها محذوف والمعنى اذا جاؤوها وقع مجيئهم

مع فتح ابوابها وقيل أبواب جهنم لا تفتح الا عند دخول اهلها فيها واما ابواب الجنة فتقدم فتحه القوله تعالى جنات عدن مفتحة لهم الابواب فلذلك جئنا بالواو كانه
قال حتى اذا جاؤوها وقد فتحت ابوابها طيبتهم من دنس المعاصي وطهرتهم من خبث الخطايا وقال الزجاج اى كنتم طيبين في الدنيا ولم تكونوا خبيثين اى لم تكونوا
اصحاب خبائث وقال ابن عباس طاب لكم المقام وجعل دخول الجنة مسيبا عن العيب والطهارة لانها ارا الطيبين ووهى الطاهرين قدمها الله من
بصفتها (وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده) انجزنا
كل دنس وطيبتهم ان كل قدر فلا يدخلها الا مناسب لها موصوف

٦٠

الى الجنة فاذا اتروا اليها وجدوا عند بابها شجرة يخرج من تحتها عتقان فيغتسل المؤمن من اخذها
فيطهر ظاهره ويشرب من الانهرى فيطهر باطنه وتلقاهم الملائكة على ابواب الجنة يقولون سلام عليكم
طيبتم فادخلوها خالدين (وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده) اى بالجنة (واورثنا الارض) اى
ارض الجنة تتصرف فيها كما نشاء تشبها بالوارث وتتصرفه فيما يرثه وهو قوله تعالى (تنبؤا) اى
تنزل (من الجنة) اى فى الجنة (حيث نشاء) فان قلت فامعنى قوله حيث نشاء وهل يتبوء احدهم
مكان غيره قلت يكون لكل واحد منهم جنة لا توصف سعة وحسنا وزيادة على الحاجة فيتمتعون بها
حيث يشاء ولا يحتاج الى غيره وقيل ان الله صلى الله عليه وسلم يدخلون الجنة قبل الامم فينزلون فيها
حيث شاؤوا ثم تنزل الامم بعدهم فيما فضل منها قال الله عز وجل (فنعلم اجر العاملين) اى ثواب المطيعين
فى الدنيا الجنة فى العقبى (وترى الملائكة حافين من حول العرش) اى محققين محيطين بحاقه وجوانبه
(يسبحون بحمد ربهم) وقيل هذا تسبيح تليذ لا تسبيح تعبد لان التكليف يزول فى ذلك اليوم (وقضى
بينهم بالحق) بين اهل الجنة واهل النار بالعدل (وقيل الحمد لله رب العالمين) اى يقوله اهل الجنة شكرا
حين تم وعد الله لهم وقيل ابتداء الله ذكر الحق بالحمد فى قوله الحمد لله الذى خلق السموات والارض وختم
بالحمد فى آخر الامر وهو استقرار الفريقين فى منازلهم فنبه بذلك على تحميده فى بداءه كل امر وخاتمته والله
تعالى اعلم بمراده واسرار كتابه

ما وعدنا فى الدنيا من نعم العقبى (واورثنا
الارض) ارض الجنة وقد اورثوها اى
ملكوها وجعلوا ملوكها واملأوا ما فى تصرفهم فيها
كما يشاءون تشبها بالارث وتتصرفه فيما
يرث واتساعه فيه (تنبؤا) حال (من
الجنة حيث نشاء) اى يكون لكل واحد منهم
جنة لا توصف سعة وزيادة على الحاجة فيتمتعون
اى فيتمتعون متبوءا ومقران جنته حيث يشاء
(فنعلم اجر العاملين) فى الدنيا الجنة (وترى
الملائكة حافين) حال من الملائكة (من
حول العرش) اى محققين من حوله ومن
لا ابتداء الغاية اى ابتداء حقوفهم من حول
العرش الى حيث شاء الله (يسبحون) حال
من الضمير فى حافين (بحمد ربهم) اى
يقولون سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله
اكبر اوسبح قدوس رب الملائكة والروح
وذلك للتليذ دون التعب دلز وال التكليف
(وقضى بينهم) بين الانبياء والامم اوبين
اهل الجنة والنار (بالحق) بالعدل (وقيل
الحمد لله رب العالمين) اى يقول اهل الجنة
شكرا حين دخلوها وتم وعد الله لهم كما قال
وا نردعوا هم ان الحمد لله رب العالمين وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ كل ليلة بنى
اسرائيل والزمر والحواميم السبع كلها مكية
عن ابن عباس رضى الله عنهما

(تفسير سورة حم المؤمن وتسمى سورة غافر) *

وهى مكية قبل غير آيتين وهما قوله تعالى الذين يجادلون فى آيات الله والى بعدها وهى خمس وثمانون
آية وألف ومائة وتسع وتسعون كلمة واربعة آلاف وتسعمائة وستون حرفا عن عبد الله بن مسعود رضى
الله تعالى عنه قال ان مثل صاحب القرآن كمثل رجل انطلق يرتاد لاهله منزلا فربا ترغيت فيتمسها هو
يسير فيه ويتعجب منه اذ هم على روضات دمنات فقال عجبت من الغيث الاول فهذا اعجب منه واعجب
فقل له ان مثل الغيث الاول مثل عظم القرآن وان مثل هذه الروضات الدمنات مثل آل حم فى
القرآن وعن ابن عباس قال لكل شئ باب ولباب القرآن الحواميم وقال ابن مسعود اذ وقعت فى آل حم
وقعت فى روضات الجنة اتانق فيهن وقال سعد بن ابراهيم كن آل حم تسمى العرائس

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (حم) قال ابن عباس رضى الله عنهما حم اسم الله الاعظم وعنه قال الروحون حروف
اسمه الرحمن مقطعة وقيل حم اسم لا سورة وقيل الحاء افتتاح اسمائه حلیم وحيد وحى وحكيم وحنان
والميم افتتاح اسمائه ملك وحيد ومنان وقيل حم معناه حم بضم الحاء اى قضى ما هو كائن (تنزيل الكتاب
من الله العزيز) اى الغالب القادر وقيل الذى لا مثل له (العليم) اى بكل المعلومات (غافر الذنب)
اى سائر الذنب (وقابل التوب) اى التوبة قال ابن عباس غافر الذنب لمن قال لا اله الا الله وقابل التوب
من قال لا اله الا الله (شديد العقاب) لمن لا يقول لا اله الا الله (ذى الطول) اى السعة والغنى وقيل ذى

(سورة المؤمن مكية وهى خمس وثمانون آية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم) وما بعده بالامالة حمزة وعلى وخلف
ويحيى وجاد وبين الفتح والكسر مدنى
وغيرهم بالتفخيم وعن ابن عباس انه اسم الله
الاعظم (تنزيل الكتاب) اى هذا تنزيل
الكتاب (من الله العزيز) اى المنيع بسلطانه

عن ان يقول عليه متقول (العليم) بمن صدق به وكذب فهو تهديد للشركين وبشارة للمؤمنين (غافر الذنب) سائر ذنب المؤمنين الفضل
(وقابل التوب) قابل توبة الراغبين (شديد العقاب) على الخالفين (ذى الطول) ذى الفضل على العارفين اودى الغنى عن الكل وعن ابن عباس غافر
الذنب وقابل التوب لمن قال لا اله الا الله شديد العقاب لمن لا يقول لا اله الا الله والالتوب والتوب والالوب اخوات فى معنى الرجوع والطول الغنى والفضل فان
قلت كيف اختلفت هذه الصفات تعريفا وتنكيرا والموصوف معرفة قلت اما غافر الذنب وقابل التوب فغفرتان لانه لم يرد بهما حدوث الفعلين كما يكون
فى تقدير الانفصال فتكون اضافتهما غير حقيقية وانما يريد بوث ذلك ودوايه واما شديد العقاب فهو فى تقدير شديد عقابه فتكون نكرة فقبل هو يدل

وقيل لما وجدت هذه النكرة بين هذه المعارف آذنت بان كلها ابدال غير واصاف وادخل الواو في وقابل التوب لنكتة وهي افاد الجمع للذنب التائب
بين رحمتين بين ان يقبل توبته فيكتبها له ساعة من الطاعات وان يجعلها محاة للذنوب كأن لم يذنب كانه قال جامع المغفرة والقول وروى ان عمر رضى الله
عنه افة قدر جلاذا بأس شديد من أهل الشام فقبل له تتابع في هذا الشرب فقال عمر

عليك وانا احمد اليك الله الذي لا اله الا هو بسم
الله الرحمن الرحيم حم الى قوله المصير وختم الكتاب
وقال لرسوله لا تدفعه اليه حتى تجده صاحباً ثم أمر
من عنده بالادعاء له بالتوبة فلما اتته الخيفة جعل
يقراها و يقول قد وعدني الله ان يغفر لي وحذرتني
عقابه فلم يبرح يردد ها حتى بكى ثم نزع فأحسن
النزع وحسنت توبته فلما بلغ عمر امره قال
هكذا فاصنعوا اذا رأيتم اخاكم زل زلة فسددوه
ووفقوه وادعوا له الله ان يتوب عليه ولا تكونوا
أعداء لشيء طين عليه (لا اله الا هو) صفة أيضاً
لذي الطول ويجوز ان يكون مستأنفاً (اليه
المصير) المرجع (ما يجادل في آيات الله الا
الذين كفروا) ما يخاصم فيها بالكذب بها
والانكار لها وقد دل على ذلك في قوله وجادلوا
بالباطل ليدحضوا به الحق فاما الجدل فيها
لايضاح ملتبسها وحل مشكلها واستنباط
معانيها ورد أهل الزيف بها فأعظم جهاد في
سبيل الله (فلا تغركم تقلبهم في البلاد)
بالقبارات النافقة والمكاسب المرجحة سالكين
غانمين فان عاقبة أمرهم الى العذاب ثم بين
كيف ذلك فاعلم ان الامم الذين كذبت قبلهم
أهلكت فقال (كذبت قبلهم قوم نوح)
نوحا (والأحزاب) اي الذين تخزوا على الرسل
وناصبوا بهم وهم عاد وثمود وقوم لوط وغيرهم
(من بعدهم) من بعد قوم نوح (وهمت كل
أمة) من هذه الامم التي هي قوم نوح والأحزاب
(برسلهم ليأخذوه) ليتمكنوا منه فيقتلوه
والأخذ الأسير (وجادلوا بالباطل) بالكفر
(ليدحضوا به الحق) ليبيطلوا به الايمان
(فأخذتهم) فظهر مكي وحفص يعني أنهم
قصداً أخذهم فجاءت جزاءهم على ارادة أخذ
الرسل ان أخذتهم فعاقبتهم (فكيف كان
عقاب) وبالياء يعقوب اي فانكم تموتون على
بلادهم فتعاقبون أنزلك وهذا تقرير فيه

الفضل والنعم وأصل الطول الانعام الذي تطول مدته على صاحبه (لا اله الا هو) اي هو الموصوف
بصفات الوحدانية التي لا يوصف بها غيره (اليه المصير) اي مصير العباد اليه في الآخرة قوله تعالى
ما يجادل اي ما يخاصم ويحاجج (في آيات الله) اي في دفع آيات الله بالكذب والانكار (الا الذين
كفروا) قال أبو العالية آيتان ما أشدهما على الذين يجادلون في القرآن قوله تعالى ما يجادل في آيات الله
الا الذين كفروا وقوله وان الذين اختلفوا في الكتاب اي شقاق بعيد وعن أبي هريرة رضى الله تعالى
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان جد الا في القرآن كفر آخرجه أبوداود وقال المرء في القرآن كفر
وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قوماً يمارون فقال انما
هالك من كان قبلكم بهذا ضربوا كتاب الله عز وجل ببعضه ببعض وانما أنزل الكتاب يصدق بعضه بعضاً
فلا تكذبوا ببعضه ببعض فاعلم منه فقوله وما جعله من فكلوه الى عالمه (م) عن عبد الله بن عمرو
ابن العاص قال هاجرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً فسمع أصوات رجلين اختلفا في آية فخرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف في وجهه الغضب فقال انما هالك من كان قبلكم باختلافهم
في الكتاب (فلا يتركهم) أي تصرفهم (في البلاد) للتجارات وسلامتهم فيها مع كفرهم فان عاقبة
أمرهم العذاب (كذبت قبلهم قوم نوح) واه خراب من بعدهم أي النكهار الذين تخزوا على انبيائهم
بالكذب من بعد قوم نوح (وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه) قال ابن عباس ليقتلوه ويهلكوه
وقيل ليأسروه (وجادلوا) أي خاصموا (بالباطل ليدحضوا) أي ليبطلوا (به الحق) الذي جاء به الرسل
(فأخذتهم فكيف كان عقاب) اي أنزلت بهم من الملائكة ما هموا بهم بأنزله بالرسل وقيل معناه فكيف
كان عقابي اياهم اليس كان مهلكاً مستأصلاً (وكذلك حقت) اي وجبت (كلمة ربك) أي كما
وجبت كلمة العذاب على الامم الكذبة حقت (على الذين كفروا) أي من قومك (انهم) اي بأنهم
(أصحاب النار) قوله عز وجل (الذين يحملون العرش) قيل جملة العرش اليوم أربعة فاذا كان يوم
القيامة أردفهم الله تعالى بأربعة آخر كما قال تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية وهم أشرف
الملائكة وأفضلهم أقر بهم من الله عز وجل وهم على صورة الأرواح وجاء في الحديث ان لكل ملك منهم
وجه رجل ووجه اسد ووجه ثور ووجه نسر ولكل واحد منهم أربعة اجنحة جناحان منها على وجهه
مخافة ان ينظر الى العرش فيصعق وجناحان يرفقونهما في الهواء ليس لهم كلام غير التسبيح والتحميد
والتهجيد ما بين اذانهم الى ركبتهم كما بين سماء الى سماء وقال ابن عباس جملة العرش ما بين كعب احدهم
الى اسفل قدميه مسيرة خمسمائة عام ويروى ان اقدامهم في تخوم الارض والارضون والسموات الى
حجزم تسبيحهم سبحان ذي العزة والجبروت سبحان ذي الملك والمكوت سبحان الحي الذي لا يموت
سبحو قدوس رب الملائكة والروح وقيل ان أرجلهم في الارض السفلى ورؤسهم فوق العرش وهم
نشوع لا يرفعون طرفهم وهم أشد خوفاً من أهل السماء السابعة وأهل السماء السابعة أشد خوفاً من
التي تليها والتي تليها أشد خوفاً من التي تليها وروى جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذن لي ان احدث
عن ملك من ملائكة الله عز وجل من جملة العرش ان ما بين شحمة أذنه الى عاتقه مسيرة سبع مائة عام
أخرجه أبوداود وما صفة العرش فقيل انه جوهرة خضراء وهو من أعظم الخلق خلقاً وروى جعفر
ابن محمد عن أبيه عن جده انه قال ان ما بين القائمة من قوائم العرش والقائمة الثانية كخفقان الطير
المسرعة ثلاثين ألف عام ويكسى العرش كل يوم ألف لون من النور لا يستطيع ان ينظر اليه خلق من

١٦ ح معنى السجيب (وكذلك حقت كلمة ربك على الذين كفروا) كلمات ربك مدني وشامي (انهم أصحاب النار) في محل الرفع بدل من
كلمة ربك اي مثل ذلك الوجوب وجب على الكفرة كونهم من أصحاب النار ومعناه كما وجب اهلاكم في الدنيا لعذاب المستأصل كذلك وجب اهلاكم
بعذاب النار في الآخرة أو في محل النصب بحذف لام التعليل وايصال الفعل والذين كفروا قرين ومعناه كما وجب اهلاكم أولئك الامم كذلك وجب اهلاكم
هؤلاء لان علة واحدة تجتمعهم انهم من أصحاب النار ويلزم الوقف على النار لانه لو وصل لصيار (الذين يحملون العرش

ومن حوله) يعنى حاملي العرش والمحافين حوله وهم الكروبيون سادة الملائكة صفة لاصحاب النار وفساده ظاهر روى ان حلة العرش ارجله في الارض السفلى ورؤسهم قد خربت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم وفي الحديث ان الله تعالى امر جميع الملائكة ان يحدوا ويروحوا بالسلام على حلة العرش تفصيلا لهم على سائر الملائكة وقيل حول ٦٢ العرش سبعون ألف صف من الملائكة يطوفون به مهللين مكبرين ومن وراءهم

خافى الله تعالى والاشياء كلها في العرش كحلقه في فلاة وقال مجاهد بين السماء السابعة وبين العرش سبعون ألف حجاب حجاب نور وحجاب ظلمة وحجاب نور وحجاب ظلمة وقيل ان العرش قبلة لاهل السماء كما ان الكعبة قبلة لاهل الارض قوله (ومن حوله) يعنى الطائفتين به وهم الكروبيون وهم سادات الملائكة قال وهب بن منبه ان حول العرش سبعين ألف صف من الملائكة صف خلف صف يطوفون بالعرش يقبل هؤلاء ويدبر هؤلاء فاذا استقبل بعضهم بعضا هلا هولا وكبرهولا ومن وراءهم سبعون ألف صف قيام ايديهم الى اعناقهم قد وضعوها على عواتقهم فاذا سمعوا تكبير اولئك وتهليلهم رفعوا اصواتهم فقالوا سبحانك وبحمدك ما عظمك واجلك انت الله لا اله غيرك انت الاكبر والخلق كلهم اليك راجعون ومن وراء هؤلاء هؤلاء مائة الف صف من الملائكة قد وضعوا اليمنى على اليسرى ليس منهم احد الا يسبح بتمم ولا يسبحه الا تحمداً من جنات سبعين حجاباً من نور وسبعين حجاباً من درايض وسبعين حجاباً من ياقوت اجروسبعين حجاباً من زبرجداً وسبعين حجاباً من نرجس وسبعين حجاباً من ماء وسبعين حجاباً من برد وما لا يعلم الا الله عز وجل قوله تعالى (يسبحون بحمديهم) اي ينزهون الله تعالى عما لا يليق بجلاله والتحميد هو الاعتراف بأنه هو المنعم على الاطلاق (ويؤمنون به) اي يعتقدون بأنه واحد لا شريك له ولا مثل له ولا نظير له فان قلت الذين يسبحون بحمديهم يؤمنون به ولا يكون التسبيح الا بعد الايمان فما فائدة قوله (ويؤمنون به) قلت فائدة التثنية على شرف الايمان وفضله والترغيب فيه وما كان الله عز وجل محتجبا عنهم بحجب جلاله وجماله وكلمه وصفهم بالايمان به قال شهر بن حوشب حلة العرش ثمانية اربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوكم بعد ذنوبكم قال وكانهم يرون ذنوب بني آدم (ويستغفرون للذين آمنوا) اي يسألون الله تعالى المغفرة لهم قبل هذا الاستغفار من الملائكة مقابل لقولهم اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء فلما صدر هذا منهم ولا تذكروهم بالاستغفار لهم نازيا وهو كالتنبيه اغيهم فيجب على كل من تكلم في احد بشئ يكرهه ان يستغفر له (ربنا) اي ويقولون ربنا (وسعت كل شئ رحمة وعلم) اي وسعت رحمتك وعلمك كل شئ وفيه تنبيه على تقديم الثناء على الله تعالى بما هو اهل قبل المطلوب بالدعاء فلما ائتمروا للثناء على الله عز وجل قالوا (فاغفر للذين تابوا واتبعوا بديك) اي دينك (وقهم عذاب الجحيم) قال مطرف انسخ عباد الله للؤمنين الملائكة واغش الخلق للؤمنين هم الشياطين (ربنا) وادخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آباؤهم وأزواجهم وذرياتهم انك انت العزيز الحكيم قيل اذا دخل المؤمن الجنة قال ابن ابي واين احمي واين ولدي واين زوجتي فيقال انهم لم يعملوا عملاً فيقول اني كنت اعمل لي ولهم فيقال ادخلوهم الجنة فاذا اجتمع بأهلها في الجنة كان لكل سروره ولذته (وقهم السيئات) اي عقوبات السيئات بأن تصونهم عن الاعمال الفاسدة التي توجب العقاب (ومن تقي السيئات يومئذ) اي من تقه في الدنيا (فقد رحتهم) اي في القيامة (وذلك هو الفوز العظيم) اي النعيم الذي لا ينقطع في جوارمليك لا تصل العقول الى كنه عظمتهم وجلاله قوله تعالى (ان الذين كفروا ينادون) اي أي يوم القيامة وهم في النار وقد مقتوا أنفسهم حين عرضت عليهم سيئاتهم وعابوا العذاب فيقال لهم (لمقت الله) اي اياكم في الدنيا (أكبر من مقتكم أنفسكم اذ تدعون الى الايمان فتكفرون) اي

سبعون ألف صف من الملائكة قيام قد وضعوا أيديهم على عواتقهم يهللون ويكبرون ومن وراءهم مائة ألف صف قد وضعوا الايمان على الشمايل مائة منهم احد الا وهو يسبح بالايسبح به الاخر (يسبحون) خبر المبتدأ وهو الذين (بحمديهم) أي مع جده اذ الباء تدل على ان تسبيحهم بالمجدلة (ويؤمنون به) وفائدة مسع علمنا بان حلة العرش ومن حوله من الملائكة الذين يسبحون بحمدهم مؤمنون اظهرا شرف الايمان وفضله والترغيب فيه كما وصف الانبياء في غير موضع بالصالح لذلك وكما عقب اعمال الخير بقوله ثم كان من الذين آمنوا فابان بذلك فضل الايمان وقدر روى التناسب في قوله (ويؤمنون به) (ويستغفرون للذين آمنوا) كانه قيل (ويؤمنون به) ويستغفرون لمن في مثل حالهم وفيه دليل على ان الاشتراك في الايمان يجب ان يكون ادعى شئ الى النصح والشفقة وان تباعدت الاجناس والاماكن (ربنا) اي يقولون ربنا وهذا المحدث حال (وسعت كل شئ رحمة وعلم) والرحمة والعلم هما اللذان وسعا كل شئ في المعنى اذا اصل وسع كل شئ رحمتك وعلمك ولكن ازيل الكلام عن اصله بان اسند الفعل الى صاحب الرحمة والعلم وأخر جامنصوبين على التمييز مسالفة في وصفه بالرحمة والعلم (فاغفر للذين تابوا) اي الذين علمت منهم التوبة لتناسب ذكر الرحمة والعلم (واتبعوا سيديك) اي طريق الهدى الذي دعوت اليه (وقهم عذاب الجحيم ربنا) وادخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آباؤهم من في موضع نصب عطف على هم في وادخلهم اوفى وعدتهم والمعنى وعدتهم ووعدت من صلح من آباؤهم (وازواجهم وذرياتهم انك انت العزيز الحكيم) اي الملك الذي لا يغل وانك مع ملكك وعزتك لا تفعل شيئاً خالفاً عن الحكمة وموجب حكمتك

ان تقي بعد ذلك (وقهم السيئات) اي جزاء السيئات وهو عذاب النار (ومن تقي السيئات يومئذ فقد رحتهم وذلك) اي رفع العذاب (هو اليوم الفوز العظيم ان الذين كفروا ينادون) اي يوم القيامة اذا دخلوا النار ومقتوا أنفسهم فيناديهم خزنة النار (لمقت الله اكبر من مقتكم أنفسكم) اي لمقت الله انفسكم اكبر من مقتكم أنفسكم فاستغنى بذكرها مرة والمقت اشد البغض وانتصاب (اذ تدعون الى الايمان) بالمقت الاول عند الزمخشري والمعنى انه يقال لهم يوم القيامة كان الله يمقت انفسكم اماراً بالسوء والكفر حين كان الانبياء يدعونكم الى الايمان فتأبون قبوله وتختارون عليه الكفر اشد

أى أعيد ذوا عليهم القتل كالذى كان أولا (واسمعيوا نساءهم) للخدمة (وما كيد الكافرين الا فى ضلال) ضياع يعنى أنهم باشر واقتلهم أولا
 فما ألقى عنهم ونفذ قضاء الله باظهارهم خافوه فما يغنى عنهم هذا القتل الثانى وكان فرعون قد كف عن قتل الولدان فلما بعث موسى عليه السلام
 واحس بأنه قد وقع أعاده عليهم غيظا وظنما منه انه يصدهم بذلك عن مظاهره موسى عليه السلام وما علم ان كيدهم ضائع فى الكرتين جميعا (وقال فرعون)
 لئن لم اذعنوا لى قتل موسى) كان اذا هم يقتله كفوه بقوله لم ليس بالذى تخافه وهو اقل من ذلك وما هو الا ساحر واذا قتله ادخلت الشبهة على الناس
 واعتقدوا انك تجرت عن معارضته بالحق والظاهر ان فرعون قد استعقن انه نبي وان ما جاء به آيات وما هو بسحر ولكن كان فيه خب وكان قتلا اسفا كما
 قدما فى اهلون شئ فكيف لا يقتل من أحس بأنه هو الذى يهدم ملكه ولكن كان يخاف ان هم يقتله ان يعاجل بالهلاك وقوله (وليدع ربه)
 شاهدا صدق على فرط خوفه منه ومن دعوته ربه وكان قوله ذرونى اقتل موسى تعويها الى قومه وايها ساما لهم هم الذين يكفونه وما كان يكفه
 الا ما فى نفسه من هول الفرع (انى أخاف) ان لم اقتله (ان يبدل دينكم) ان يغير ما أنتم عليه وكانوا يعبدونه ويعبدون الاصنام (او ان يظهر) موسى
 (فى الارض الفساد) بضم الباء ونصب الدال مدنى وبصرى وحقق وغيرهم ٦٥
 بفتح الباء ورفع الدال والاول اولى لموافقة يبدل

والفساد فى الارض التقاتل والتهايج الذى
 يذهب معه الامن وتتعطل المزارع والمكاسب
 والمعاش ويهلك الناس قتلا وضحاا كانه
 قال انى أخاف ان يفسد عليكم دينكم بدعوتكم
 الى دينه او يفسد عليكم دنياكم بما يظهر من
 الفتن بسببه وقرأ غير اهل السكوفة وان ومعناه
 انى أخاف فساد دينكم ودنياكم معا (وقال موسى)
 لما سمع بما أجراه فرعون من حديث قتله
 لقومه (انى عدت برى وربكم من كل متكبر
 لا يؤمن بيوم الحساب) وفى قوله وربكم بعث
 لهم على ان يقتدوا به فيعودوا بالله عياده
 ويعتصموا بالتوكل عليه اعتصامه وقال من كل
 متكبر لشمل استعاذته فرعون وغيره من
 المجبرة وليكون على طريقة التعريض فيكون
 ابلغ واراد بالتكبر الاستكبار عن الاذعان للحق
 وهو افعج استكبار وادلى على دناقه صاحبه وعلى
 فرط ظلمه وقال لا يؤمن بيوم الحساب لانه اذا
 اجتمع فى الرجل التكبر والتكذيب بالجزاء وقلة
 المالاة بالعاقبة فقد استكمل اسباب القسوة
 والنجرارة على الله وعباده ولم يترك عظيمة الا
 ارتكبها وعدت ولذت اخوان وعبت بالادغام
 أبو عمرو وحزة وعلى (وقال رجل مؤمن من

مع) قيل هذا القتل غير القتل الاول لان فرعون كان قدما مسلك عن قتل الولدان فلما بعث موسى
 عليه الصلاة والسلام أعاد القتل عليهم فاعتدوا عليهم القتل (واسمعيوا نساءهم) أى استعجوا
 النساء لصدوهم بذلك عن متابعة موسى عليه الصلاة والسلام ومظاهرته (وما كيد الكافرين)
 أى وما كبر فرعون وقومه واستيلاهم (الافى ضلال) أى يذهب كيدهم باطلا ويحقق بهم ما يريد الله
 تعالى (وقال فرعون) اى لئن لم اذعنوا لى قتل موسى) وانما قال فرعون هذا لانه كان فى خاصة
 قومه من يمنعه من قتل موسى وانما منعوه عن قتله لانه كان فيهم من يعتقد بقتله انه كان صادقا وقيل
 قالوا لا تقتله فانما هو ساحر ضعيف فلا يقدر ان يغلب سحرنا وان قتله قالت العامة كان حقا صادقا
 وعجزوا عن جوابه فقتلوه (وليدع ربه) أى وليدع موسى ربه الذى يزعم انه ارسله اليه فيمنعه منا
 (انى أخاف ان يبدل دينكم) يعنى يقول فرعون أخاف ان يغير دينكم الذى أنتم عليه (أو ان يظهر
 فى الارض الفساد) يعنى بذلك تغيير الدين وتبديله وعبادة غيره (وقال موسى) يعنى لما وعدته
 فرعون بالقتل (انى عدت برى وربكم) يعنى ان موسى عليه السلام لم يأت فى دفع شره
 الا بان استعاذ بالله واعتمد عليه فلا جرم أن صانه الله عن كل باية (من كل متكبر) أى متعظم عن الايمان
 (لا يؤمن بيوم الحساب) قوله عز وجل (وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه) قيل كان ابن
 هم فرعون وقيل كان من القبط وقيل كان من بنى اسرائيل فعلى هذا يكون معنى الآية وقال رجل
 مؤمن يكتم ايمانه من آل فرعون وكان اسم هذا المؤمن خزيميل عند ابن عباس واكثر العلماء وقال ابن
 اسحاق كان اسمه جبريل وقيل حبيب (أنتقلون رجلا ان يقول) اى لان يقول (ربى الله) وهذا
 استفهام انكار وهو اشارة الى التوحيد وقوله (وقد جاءكم بالبينات من ربكم) فيه اشارة الى تقرير نبوته
 باظهار المجزة والمعنى وقد جاءكم بما يدل على صدقه (وان يك كاذبا عليه كذبه) أى لا يصحركم ذلك
 انما يعود وبال كذبه عليه (وان يك صادقا) أى فكذبتموه (يصبحكم بعض الذى يعدكم) قيل معناه
 يصحكم الذى يعدكم ان قتلتوه وهو صادق وقيل بعض على أصله ومعناه كانه قاله على طريق الاحتجاج
 اقل ما فى صدقه ان يصيبكم بعض الذى يعدكم وفيه هلاككم فذكر البعض ليوجب الكل (ان الله

١٧ ع
 ومن آل فرعون صلتكم اى يكتم ايمانه من آل فرعون واسمه سمعان او حبيب او خزيميل والظاهر الاول (أنتقلون رجلا ان يقول)
 لان يقول وهذا انكار منه عظيم كانه قيل اترتكبون الفعل الشنعاء التى هى قتل نفس محرمة وما لكم على فى ارتكابها الا كلمة الحق وهى قوله (ربى الله)
 وهو ربكم ايضا لانه وحده (وقد جاءكم) بالبينات من ربكم) يعنى انه لم يحضر لتعظيم قوله بيينة واحدة ولكن بينات من عنده من نسب اليه
 الربوبية وهو استدراج لهم الى الاعتراف به (وان يك كاذبا فعليه كذبه وان يك صادقا يصحكم بعض الذى يعدكم) احتج عليهم بطريق التقسيم فانه لا يتخلو
 من أن يكون كاذبا او صادقا فان يك كاذبا فعليه وبال كذبه ولا يتخطاه وان يك صادقا يصحكم بعض الذى يعدكم من العذاب ولم يقل كل الذى يعدكم مع
 انه وعدم نبي صادق القول مداراة لهم وسلو كالطريق الانصاف فجاء بما هو اقرب الى تسليحهم له وليس فيه نفي اصابة الكل فكانه قال لهم اقل ما يكون
 فى صدقه ان يصيبكم بعض ما يعدكم وهو العذاب العاجل وفى ذلك هلاككم وكان وعدهم عذاب الدنيا والاخرة وتقديم الكاذب على الصادق
 من هذا القبيل ايضا وتفسير البعض بالكل مزيف (ان الله

لا يهدي من هو مسرف) مجاوز للحد (كذاب) في ادعائه وهذا ايضا من باب المجاهلة والمعنى انه ان كان مسرفا كذا باخذله الله واهلكه فتمتخلصون منه
اذلو كان مسرفا كذا باي الالهة بالنسوة ولما عاضده بالبينات وقيل او هم انه عني بالمسرف موسى وهو يعني به فرعون (يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين)
حاليين وهو حال من كذبكم في الارض) في ارض مصر (فن نصرنا من باس الله ان جاءنا) يعني ان لكم ملك مصر وقد علمتم الناس وقهرتموهم
فلا تقسوا اموالكم على انفسكم ولا تعرضوا لباس الله اى عذابه فانه لا ماطاة لكم به ان جاءكم ولا يمنعه منكم احد وقال نصرنا وجاءنا لانه منهم في القرابة وليعلمهم
بأن الذي ينصرونهم به هو مساهم لهم فيه (قال فرعون ما أرىكم الا الماأرى) اى ما أشير عليكم برأى الابعار اى من قتله يعني لا أستصوب الا قتله وهذا الذي
تقولونه غير صواب (وما أهدىكم) بهذا الرأى (الاسيل الرشاد) ٦٦ طريق الصواب والصلا وما أعلمكم الا ما أعلم من الصواب

لا يهدي) اى الى دينه (من هو مسرف كذاب) اى على الله تعالى (خ) عن عردة بن الزبير
قال سألت عبد الله بن عمرو بن العاص عن أشد ما منع المشركون برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بيننا
رسول الله صلى الله عليه وسلم بصلى بقضاء الكعبة اذا قبل عقبة بن أبى معيط فأخذ بكنك رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولوى ثوبه في عنقه وخنقه خنقا شديدا فاقبل ابو بكر فأخذ بكنكهم ودفعه عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقال انقلوا زحلا ان يقول ربى الله وقد جاءكم بآييات من ربكم قوله عز وجل
(يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين في الارض) اى غالبين في الارض اي ارض مصر (فن نصرنا) اى
يمنعنا (من باس الله ان جاءنا) والمعنى لكم الملك فلا تعرضوا لعذاب الله بالكذب وقتل النبي فانه
لا مانع من عذاب الله تعالى ان حل بكم (قال فرعون ما أرىكم) اى من الرأى والنصيحة (الا ما أرى)
اى لنفسي (وما أهدىكم الا سبيل الرشاد) اى ما اذعوكم الا الى طريق الهدى (حكي الله تعالى ان
مؤمن آل فرعون رد على فرعون هذا الكلام وخوفه ان يحل به ما حل بالامم قبله بقوله) (وقال الذي
آمن يا قوم انى أخاف عليكم مثل يوم الاخراب مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم) اى مثل
عادتهم في الاقامة على التكذيب حتى أتاهم العذاب (وما الله يريد ظلما للعباد) اى لا يضلهم الا بعد اقامة
الحجة عليهم (ويا قوم انى أخاف عليكم يوم التناد) يعني يوم القيامة سمي يوم التناد لانه يدعى
فيه كل اناس بامامهم وينادى بعضهم بعضا فينادى أصحاب الجنة الناريين نادى أصحاب النار
أصحاب الجنة وينادى فيه بالسعادة والشقاوة الا ان فلان بن فلان سعيد سعادة لا يشقى بعدها أبدا وفلان
ابن فلان شقى شقاوة لا يسعد بعدها أبدا وينادى حين يذبح الموت يا أهل الجنة خلود بلاموت ويا أهل
النار خلود بلاموت وقيل ينادى المؤمن هاؤم اقرؤا كتابيه وينادى الكافر يا ليتني لم أرت كتابيه وقيل
يوم التناد يعني يوم التنافر من نداء البعير اذا فر وهو رب وذلك انهم اذا سمعوا زفير النار نذرها وبافلا نأتون
قطر من الاقطار والواجدون الملائكة صفوف على راسهم فيرجعون الى المكان الذى كانوا فيه (يوم تولون
مدبرين) اى منصرفين عن موقف الحساب الى النار (مالكم من الله من عاصم) اى يصعصعكم من
عذابه (ومن يضل الله فباله من هاد) اى يهديه (ولقد جاءكم يوسف) يعني يوسف بن يعقوب
(من قبل) اى من قبل موسى (بالبينات) يعني قوله أرى باب متفرقون خيرام الله الواحد القهار قيل
مكث فيهم يوسف عشرين سنة تنبأ وقيل ان فرعون يوسف هو فرعون موسى وقيل هو فرعون آخر
(فسأزاتم في شك مما جاءكم به) قال ابن عباس من عبادة الله وحده لا شريك له والمعنى انهم بقوا شاكين
في نبوته لم ينفقوا بتلك البينات التي جاءهم بها (حتى اذا هلك) يعني مات (قلتم لن يبعث الله من
بعده رسولا) اى اقمتم على كفركم وظننتم ان الله لا يجدد عليكم الحجة وانما قالوا ذلك على سبيل التمشي
والتمني من غير حجة ولا برهان عليه بل قالوا ذلك ليعلم انهم اساسا في تكذيب الانبياء الذين يأتون بعده

ولا أذعنونه شيئا ولا أسرعنكم خلاف ما أظهر
يعنى ان اسبانه وقلبه متواطئان على ما يقول وقد
كذب فبقد كان مستشعر الخوف الشديد من
جبهة موسى عليه السلام ولكنه كان يتجملد ولا
استشعره لم يستمر احدا ولم يقف الامر على
الاشارة (وقال الذي آمن يا قوم انى أخاف
عليكم مثل يوم الاخراب) اى مثل ايامهم لانه
لما أضافه الى الاخراب وفسرهم بقوله (مثل
دأب قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم)
ولم يلبس ان كل حزب منهم كان له يوم دمار اقتصر
على الواحد من الجمع ودأب هؤلاء دؤبهم في
عملهم من الكفر والتكذيب وسائر المعاصي
وكون ذلك دأبا دائما منهم ولا يفترون عنه
ولا بد من حذف مضاف اى مثل جزاءهم
وانتصاب مثل الثانى بأنه عطف بيان للمثل
الاول (وما الله يريد ظلما للعباد) اى وما يريد
الله ان يظلم عباده فيعذبهم بغير ذنب او يزيد
على قدر ما يستحقون من العذاب يعني ان
قد مبرهم كان عدلا لانهم استحقوا بما عملهم وهو
ابلاغ من قوله وما ربك بظلام للاهبيد حيث جعل
المنفى ارادة ظلم منك ومن بعد عن ارادة ظلم ما
لعباده كان عن الظلم بعدوا بعدو تفسير المعتزلة
بأنه لا يريد لهم ان يظلموا بعد لان اهل اللغة قالوا
اذا قال الرجل لا أسر لا أريد ظلمك معناه
لا أريد ان اظلمك وهذا تخويف بعذاب الدنيا
ثم خوفهم من عذاب الآخرة بقوله (ويا قوم
انى أخاف عليكم يوم التناد) اى يوم القيامة
التنادى مكى ويعقوب في الحاليين وآيات المياه

هو الاصل وحذفها حسن لان الكسرة تدل على الياء وآخر هذه الآية على الدال وهو ما حكى الله تعالى في سورة الاعراف ونادى أصحاب
الجنة أصحاب النار ونادى أصحاب الجنة ونادى أصحاب الاعراف وقيل ينادى مناد أأان فلانا سعيد سعادة لا يشقى بعدها أبدا أأان فلانا شقى
شقاوة لا يسعد بعدها أبدا (يوم تولون مدبرين) منصرفين عن موقف الحساب الى النار (مالكم من الله) من عذاب الله (من عاصم) مانع ودافع (ومن
يضل الله فباله من هاد) مرشد (ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات) هو يوسف بن يعقوب وقيل يوسف بن ابراهيم بن يوسف بن يعقوب اقام فيهم نبيا
عشرين سنة وقيل ان فرعون يوسف هو فرعون موسى وقيل فرعون آخر ونصهم الله بأن يوسف أتاكم من قبل موسى بالمعجزات (فسأزاتم
في شك مما جاءكم به) فشكركم فيها ولم ترالوا شاكين (حتى اذا هلك قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا) حكما

من عند انفسكم من غير برهان اى اهتم على كفركم وظننتم انه لا يجحد عليكم ايجاب النجسة (كذلك يضل الله من هو مسرف مرتاب) اى مثل هذا الاضلال يضل الله كل مسرف فى عصيانه مرتاب شاك فى دينه (الذين يجادلون) بدل من من هو مسرف وجازا بذهاب الله منه وهو جرح لانه لا يريد مسرفا واحدا بل كل مسرف (فى آيات الله) فى دفعها وابطالها (بغير سلطان) حجة (أناهم كبر مقتا) اى عظم بغضا وفاقل كبر ضمير من هو مسرف وهو جرح معنى وموحدا لفظا فعمل البذل على معناه والضمير اراجع اليه على لفظه ويجوز ان يرفع الذين على الابتداء ولا بد فى هذا الوجه من حذف مضاف يرجع اليه الضمير فى كبر تقديره جدال الذين يجادلون كبر مقتا (عند الله وعند الذين آمنوا) كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار (قلب بالتونين أبو عمرو) وانما وصف القلب بالتكبر والتجبر لانه منبعهما كما تقول سمعت الاذن وهو نقوله فانه آثم قلبه وان كان الاثم هو الجملة (وقال فرعون) تمويه اهل قومه أو جهلا منه (يا هامان ابن لى صرحا) اى قصر او قيل الصرح البناء الظاهر الذى لا يخفى ٦٧ - على الناظر وان بعد وفاته يقال صرح الشئ اذا ظهر (على) وفتح الياء

جهازى وشامى وابو عمرو (أبلغ الاسباب) ثم ابدل منها فتخيلا شأنها وابانة انه يقصد أمرا عظيما (أسباب السموات) أى طرفها وأبوابها وما يؤدى اليها وكل ما أذك الى شئ فهو سبب اليه كالرشاء ونحوه (فأطلع) بالنصب حفص على جواب الترجى تشبيها للترجى بالتقنى وغيره بالرفع عطفا على أبلغ (الى الله موسى) والمعنى فانظر اليه (وافى لظنه) اى موسى (كاذبا) فى قوله له الله غيرى (وكذلك) ومثلى ذلك التزيين وذلك الصد (زين لفرعون سوء عمله) وصد عن السبيل المستقيم وفتح الصاد كوفى ويعقوب أى غيره صدا أو هو بنفسه صد ودوا للزين الشيطان بوسوسته كقوله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل أو الله تعالى ومثله زيننا لهم أعمالهم فهم يعمهون (وما كيد فرعون الا فى تباب) خسران وهلاك (وقال الذى آمن يا قوم اتبعون) اتبعونى فى المجالين مكى ويعقوب هو سهل (أهدكم سبيل الرشاد) وهو تقيض النى وفيه تعريض شبيه بالتصريح ان ما عليه فرعون وقومه سبيل النى اجل اولائهم فمرفا فتخرج بدم الدنيا وتصغير شأنها بقوله (يا قوم انما هذه الحياة الدنيا ساعية) تمتع سيرا فلا خلا لى اصل الثمر ومنع الغنى ونفى بتعظيم الآخرة وبسبب انها هى الوطن

وليس قولهم لن يبعث الله من بعده رسولا تصد بقار سالة يوسف كيف وقد شكوا فيها وانما هو تكذيب لرسالة من بعده مضموم الى التاكذيب لرسالته (كذلك يضل الله من هو مسرف) اى فى شركه وعصيانته (مرتاب) اى فى دينه (الذين يجادلون فى آيات الله) قبل هذا تفسير للمسرف المرتاب يعنى الذين يجادلون فى ابطال آيات الله بالتكذيب (بغير سلطان) أى بغير حجة وبرهان (أناهم) من الله (كبر) أى ذلك الجحدال (مقتا عند الله وعند الذين آمنوا) كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار (قوله عز وجل (وقال فرعون) يعنى لوزيره (يا هامان ابن لى صرحا) أى بناء ظاهرا لا يخفى على الناظرين وان بعد وقد تقدم ذكره فى سورة القصص (لعلى أبلغ الاسباب أسباب السموات) أى طرقتها وابوابها من سماء الى سماء (فأطلع الى الله موسى وافى لظنه) يعنى موسى (كاذبا) أى فيما يدعى ويقول ان له ربا غيرى (وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل) قال ابن عباس رضى الله عنهما صد الله تعالى عن سبيل الهدى وقرئ وصد بالفتح اى وصد فرعون الناس عن السبيل (وما كيد فرعون الا فى تباب) اى وما كيده فى ابطال آيات موسى الا فى خسار وهلاك قوله تعالى (وقال الذى آمن يا قوم اتبعونى اهدكم سبيل الرشاد) أى طريق الهدى (يا قوم انما هذه الحياة الدنيا ساعية) أى ممتعة ينتفعون بها ممتعة ثم تنقطع (وان الآخرة هى دار القرار) اى التى لا تزول والمعنى ان الدنيا فانسية منقرضة لا منفعة فيها وان الآخرة باقية دائمة والباقي خير من الغانى قال بعض العارفين لو كانت الدنيا ذهابا فانيسا والآخرة خزايا فانيسا كانت الآخرة خيرا من الدنيا فكيف والدنيا خرف فان والآخرة ذهب باقى (من عمل سيئة فلا يجزى الا مثلها) قيل معناه من عمل الشرك فجزاؤه جهنم خالد فيها ومن عمل بالمعاصى فجزاؤه العقوبة بقدرها (ومن عمل صالحا من ذكر أو انثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب) أى لا تبعة عليهم فيما يعطون فى الجنة من الخير وقيل يصيب عليهم الرزق صبا بغير تقدير (ويا قوم ما لى أدعوكم الى النجاة وتدعوننى الى النار) معناه انا ادعوكم الى الايمان الذى يوجب النجاة من النار وأنتم تدعوننى الى الشرك الذى يوجب النار ثم فسر ذلك فقال (تدعوننى لا كفر بالله وأشرك به ما ليس لى به علم) اى لا علم ان الذى تدعوننى اليه الله وما ليس به كيف يعقل جعله شريكا لاله الحق ولما بين انهم يدعونى الى الكفر والشرك بين انه يدعوهم الى الايمان بقوله (وأنا ادعوكم الى العزيز) اى فى انتقامه من كفر (الغفار) اى الذنوب أهل التوحيد (لاجرم) يعنى حقا (ان ما تدعوننى اليه) يعنى الصنم (ليس له دعوة فى الدنيا

والمستقر بقوله (وان الآخرة هى دار القرار) ثم ذكر الاعمال سيئها وحسنها وهاقبة كل منهما يثبط عما يتلف وينشط لما يزلف بقوله (من عمل سيئة فلا يجزى الا مثلها ومن عمل صالحا من ذكر أو انثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب) يدخلون مكى وبصرى ويزيدون بكر ثم وازن بين الدعوتين دعوتى الى دين الله الذى شرته الجنات ودعوتهم الى الفناء الانداد الذى عاقبته النار بقوله (ويا قوم ما لى أدعوكم الى النجاة) اى الجنة (وتدعوننى الى النار تدعوننى لا كفر بالله) هو بدل من تدعوننى الاول يقال دعاه الى كذا ودعاه الى كذا يقال دعاه الى الطريق وهما له (وأشرك به ما ليس لى به علم) اى بربوبية والمراد بنى العلم فى المعلوم كأنه قال وأشرك به ما ليس به علم الله كيد يعنى ان يعلم الها (وانادعواكم الى العزيز الغفار) وهو الله سبحانه وتعالى وتكرير النداء عز يادة التنبيه لهم والابقاظ عن سنة الغفلة وفيه انهم قومه وانه من آل فرعون وحجى بالواو فى النداء الثالث دون الثانى لان الثانى داخل على كلام هو بيان للجمال وتفسير له بخلاف الثالث (لاجرم) عند البصريين لاريد ادعاه اليه قومه وحرم فعل جمعى حق وان مع ما فى حيزه فاعلمه اى حق ووجب بطلان دعوتيه (ان ما تدعوننى اليه ليس له دعوة فى الدنيا ولا فى الآخرة) معناه ان ما يدعوننى اليه ليس له دعوة الى نفسه قط اى من حتى المعبود بالحق ان يدعو العباد الى طاعته وما تدعون اليه الى عبادته لا يدعو هو الى ذلك ولا يدعى الربوبية أو معناه ليس له استجابة ودعوة فى الدنيا

ولا في الآخرة اذ دعوة مستجابة جعلت الدعوة التي لا استجابة لها ولا منفعة كالدعوة او نهيت الاستجابة باسم الدعوة كما سئى الفعل المجازي عليه بالجزاء في قوله كما ندين تدان (وان مردنا الى الله) وان رجوعنا اليه (وان المشرقين) وان المشركين (هم اصحاب النار فستذكرون ما قولكم) اي من النصيحة عند نزول العذاب (واقض) واسلم (امري) وبقع الياء مدني وابوهرو (الى الله) لانهم توعدوه (ان الله بصير بالعباد) باعمالهم وما علم (فوقاه الله سيئات ما مكروا) شدائد مكروا وما هم وابوه من الحاق انواع العذاب بمن خالفهم وقيل انه خرج من عندهم هارب الى جبل فبعث قرييما من القضي طلبه فخنهم من اكلته السباع ومن رجع منهم صلبه فرعون (وحاق) ونزل (يا آل فرعون سوء العذاب النار) بدل من سوء العذاب وان خبر مبتدأ محذوف كأنه قيل ماسوء العذاب فليل هو النار او مبتدأ خبره (يعرضون عليها) ٢٨ وعرضهم عليها اراقهم بها يقال عرض الامام الاسارى على السيف اذا قتله به (عدوا وعشيا) اي في هذين الوقتين يعذبون بالنار وفيما بين ذلك اما ان يعذبوا بحسب آخر او ينفس عنهم ويحوزان يكون عدوا وعشيا عبارة عن الدوام هذا في الدنيا (ويوم تقوم الساعة) يقال مخزنة جهنم (ادخلوا آل فرعون) من الادخال مدني وحجرة وعلى وحفص وحلف ويعقوب وغيرهم ادخلوا اي يقال لهم ادخلوا يا آل فرعون (أشد العذاب) اي عذاب جهنم وهذه الآية دليل على عذاب القبر (واذ يتحاجون) واذكروا وقت تحاصمهم (في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا) يعني الرؤساء (انا كالمكتمعين) اتباعا كخدم في جمع خادم (فهل انتم مغنون) دافعون (عنا نصيبا) جزاء (من النار قال الذين استكبروا انا كل فيها) التنوين عرض من المضاف اليه اي انا كلنا فيها لا يغني احد عن احد (ان الله قد حكم بين العباد) قضى بينهم بأن ادخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار (وقال الذين في النار لمخزنة جهنم) للقوام بتعذيب اهلها وانما لم يقل لمخزنتها لان في ذكر جهنم تهويلا وتقطيعا ويحتمل ان جهنم هي ابد النار فمر من قولهم بثر جهنم بعيدة القعر وفيها اعنى الكفار واطعامهم فاعل الملائكة الموكلين بعذاب اولئك اجوب دعوة زيادة قربهم من الله تعالى فلهذا تعمد لهم اهل النار بطلب الدعوة منهم (ادعوا ربكم يخفف عنا يوما) بقدر يوم من الدنيا (من العذاب قالوا) اي المخزنة توبيعنا لهم بعد مدة طويلة (اولم تك) اي اولم تك قصة وقوله (تأتيتكم رسلكم) تفسير للقصة (بالبينات)

ولا في الآخرة) يعني ليست له استجابة دعوة لاحد في الدنيا ولا في الآخرة وقيل ليست له دعوة الى عبادته في الدنيا ولا في الآخرة لان الاصنام لا تدعى الربوبية ولا تدعو الى عبادتها وفي الآخرة تتبرأ من عبادتها (وان مردنا الى الله) اي مرجعنا الى الله فيجازي كل بما يستحقه (وان المشرقين) يعني المشركين (هم اصحاب النار فستذكرون ما أقول لكم) اي اذا عاينتم العذاب حين لا ينفعكم الذكر (واقض) امري الى الله) اي ارد امرى الى الله وذلك لانهم توعدوه لخالفته دينهم (ان الله بصير بالعباد) يعني يعلم الحق من المبطل ثم خرج المؤمن من بينهم فلم يلبوه فلم يقدروا عليه وذلك قوله تعالى (فوقاه الله سيئات ما مكروا) اي ما ارادوا به من الشر قيل انه نجى مع موسى عليه الصلاة والسلام وكان قبطيا (وحاق) اي نزل (يا آل فرعون سوء العذاب) يعني العرق في الدنيا والنار في الآخرة وذلك قوله تعالى (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) يعني صباحا ومساء قال ابن مسعود ارجح آل فرعون في اجواف مايو وسود يعرضون على النار كل يوم مرتين تغدو وتروح الى النار ويقال يا آل فرعون هذه منيا زلكم حتى تقوم الساعة وقيل تعرض روح كل كافر على النار بكرة وعشيا مادامت الدنيا ويستدل بهذه الآية على اثبات عذاب القبر اذ قال الله تعالى منه بمنه وكرمه (ق) عن عبد الله بن عمر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان احدكم اذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ان كان من اهل الجنة فخر اهل الجنة وان كان من اهل النار فخر اهل النار يقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله تعالى اليه يوم القيامة ثم اخبر الله تعالى عن مستقرهم يوم القيامة فقال تعالى (ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون) اي يقال لهم ادخلوا يا آل فرعون (أشد العذاب) قال ابن عباس ألوان من العذاب غير الذي كانوا يعذبون بها منذ افرقوا قوله تعالى (واذ يتحاجون) اي واذ كراهم ليقوموا اذ يقتضون يعني اهل النار (في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا انا كالمكتمعين) اي في الدنيا (فهل انتم مغنون عنا نصيبا من النار قال الذين استكبروا) يعني الرؤساء والقادة (انا كل فيها) يعني نعم وانتم (ان الله قد حكم بين العباد) اي قضى علينا وعليكم (وقال الذين في النار) يعني حين اشتد عليهم العذاب (لمخزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب قالوا) يعني المخزنة (اولم تك تأتيتكم رسلكم بالبينات) يعني لا عذر لكم بعد مجي الرسل (قالوا بلى) اي اعترفوا بذلك (قالوا فادعوا) يعني انتم انا لاندعوا لكم لانهم علموا انه لا يخفف عنهم العذاب قال الله تعالى (ومادعاء الكافرين الا في ضلال) يعني يبطل ويضل ولا ينفعهم - قوله عز وجل (اننا لننصر رسلكم والذين آمنوا في الحياة الدنيا) قال ابن عباس بالغلبة والنهر وقيل بالحجة وقيل بالانتقام من الاعداء في الدنيا والآخرة وكل ذلك حاصل لهم فهم منصورون بالحجة على من خالفهم تارة وقد نصرهم الله بالقهر على من عاداهم وأهلك اعداءهم بالانتقام منهم كما نصر يحيى بن زكريا لما قتل فانه قتل به سبعين ألفا (ويوم يقوم الاشهاد) يعني وننصرهم يوم القيامة يوم تقوم الاشهاد وهم المحققة يشهدون للرسول بالتبليغ وعلى الكفار بالتكذيب

قتلهم به (عدوا وعشيا) اي في هذين الوقتين يعذبون بالنار وفيما بين ذلك اما ان يعذبوا بحسب آخر او ينفس عنهم ويحوزان يكون عدوا وعشيا عبارة عن الدوام هذا في الدنيا (ويوم تقوم الساعة) يقال مخزنة جهنم (ادخلوا آل فرعون) من الادخال مدني وحجرة وعلى وحفص وحلف ويعقوب وغيرهم ادخلوا اي يقال لهم ادخلوا يا آل فرعون (أشد العذاب) اي عذاب جهنم وهذه الآية دليل على عذاب القبر (واذ يتحاجون) واذكروا وقت تحاصمهم (في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا) يعني الرؤساء (انا كالمكتمعين) اتباعا كخدم في جمع خادم (فهل انتم مغنون) دافعون (عنا نصيبا) جزاء (من النار قال الذين استكبروا انا كل فيها) التنوين عرض من المضاف اليه اي انا كلنا فيها لا يغني احد عن احد (ان الله قد حكم بين العباد) قضى بينهم بأن ادخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار (وقال الذين في النار لمخزنة جهنم) للقوام بتعذيب اهلها وانما لم يقل لمخزنتها لان في ذكر جهنم تهويلا وتقطيعا ويحتمل ان جهنم هي ابد النار فمر من قولهم بثر جهنم بعيدة القعر وفيها اعنى الكفار واطعامهم فاعل الملائكة الموكلين بعذاب اولئك اجوب دعوة زيادة قربهم من الله تعالى فلهذا تعمد لهم اهل النار بطلب الدعوة منهم (ادعوا ربكم يخفف عنا يوما) بقدر يوم من الدنيا (من العذاب قالوا) اي المخزنة توبيعنا لهم بعد مدة طويلة (اولم تك) اي اولم تك قصة وقوله (تأتيتكم رسلكم) تفسير للقصة (بالبينات)

بالمجزات (قالوا) اي الكفار (بلى قالوا) اي المخزنة تهكم بهم (فادعوا) انتم ولا استجابة لدعائكم (ومادعاء الكافرين الا في ضلال) (يوم يطلن وهو من قول الله تعالى ويحتمل ان يكون من كلام المخزنة (اننا لننصر رسلكم والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد) اي في الدنيا والآخرة يعني انه يعلمهم في الدارين جميعا بالحجة والظفر على محض الفهم وان غلبوا في الدنيا في بعض الاحيان امعنا من الله والعاقبة لهم وينج الله من يقتص من اعدائهم ولو بعد حين ويوم نصب محمول على موضع الجار والمجرور كما تقول جئتكم امس واليوم والاشهاد اجمع شاهد كصاحب واصحاب يريد المحققة والانبيا فالانبيا يشهدون عند رب العزة على الكفرة بالتكذيب والمحققة يشهدون على بنى آدم بما عملوا من الاعمال تقوم بالناء الرازي عن هشام

(يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم) أي ان اعتذروا عن كفرهم لم يقبل منهم (ولهم العنة) أي البعد من الرحمة (ولهم سوء الدار) يعني جهنم (واقعد آتيناموسى الهدى) يعني النبوة وقيل التوراة (وأورثنا بني اسرائيل الكتاب) يعني التوراة وقيل سائر الكتب المنزلة على أنبيائهم (هدى وذكرى لأولي الالباب) قوله تعالى (فاصبر) أي يا محمد على أذا هم (ان وعد الله حق) أي في اظهار دينك واهلاك أعدائك قال السكبي نسخت آية القتال آية الصبر (واستغفر لذنبك) يعني الصغائر وهذا على قول من يجوزها على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل يعني على ترك الأولى والأفضل وقيل على ما صدر منه قبل النبوة وعند من لا يجوز الصغائر على الانبياء يقول هذا تعبد من الله تعالى لذنبه صلى الله عليه وسلم ليزيده درجة وتصير سنة لغيره من بعده وذلك لان مجاميع الطاعات محصورة في قسمين التوبة عما لا ينبغي والاستغفار عما ينبغي والأول مقدم وهو التوبة من الذنوب والثاني الاشتغال بالطاعات وهو قوله تعالى (وسبح بحمديك) أي نزه ربك عما لا يليق بجلاله وقيل صل شاكرا زريك (بالعشي والابكار) يعني صلاة العصر وصلاة الفجر وقال ابن عباس الصلوات الخمس (ان الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان آتاهم) يعني كفار قريش (ان في صدورهم) أي ما في قلوبهم (الأكبر) قال ابن عباس ما جملهم على تكذيبك إلا ما في صدورهم من الكبر والعظمة (ما هم بباليغية) يعني بباليغى مقتضى ذلك الكبر وقيل معناه ان في صدورهم الكبر على محمد صلى الله عليه وسلم ومما هم ان يغلبوه وما هم بباليغى ذلك وقيل نزلت في اليهود وذلك انهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان صاحبنا المسيح بن داود يعنون الدجال يخرج في آخر الزمان فيبلغ ساعاه البر والبحر ويرد الملك الدنيا قال الله تعالى (فاستعذ بالله) أي من فتنة الدجال (انه هو السميع) أي لا قوا لهم (البصير) أي بافعالهم قوله عز وجل (خلق السموات والأرض) أي مع عظمها (أكبر من خلق الناس) أي من اعادتهم بعد الموت والمعنى انهم مقررون ان الله تعالى خلق السموات والأرض وذلك أعظم في الصدور من خلق الناس فكيف لا يقرون بالبعث بعد الموت (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) يعني ان الكفار لا يعلمون حيث لا يستدلون بذلك على توحيد خالقها وقال قوم معني أكبر من خلق الناس أي أعظم من خلق الدجال ولكن أكثر الناس لا يعلمون يعني اليهود الذين يخصصون في أمر الدجال

(فصل في ذكر الدجال) (م) عن هشام بن عروة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما بين خلق آدم إلى قيام الساعة خلق أكبر من الدجال معناه أكبر فتنة وأعظم شوكة من الدجال (ق) عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الدجال فقال انه أعور العين اليمنى كأنها عنب طائفة واني داود والترمذي عنه قال قام النبي صلى الله عليه وسلم في الناس فأثنى على الله بما هو أهله ثم ذكر الدجال فقال اني انذركوه وما من نبي الا وقد انذره قومه لقد انذره نوح قومه وإكنا ساقول لكم فيه قول لم يقبله نبي لقومه يعلمون انه أعور وان الله ليس بأعور (ق) عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبي الا وقد انذرا ممة الأعور الكذاب الا انه أعور وان ربكم ليس بأعور مكتوب بين عينيه كافر وفي رواية لمسلم بين عينيه كافر ثم تهيج لك فقرأ كل مسلم عن أسماء بنت يزيد الانصارية قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي فذكر الدجال فقال ان بين يديه ثلاث سنين تمشك السماء ثلاث قطرها والأرض ثلاث نباتها والثالثة تمشك السماء قطرها والأرض نباتها كله فلا تبقى ذات ظلف ولا ضرس من البهائم الا هلكت ومن أشد فتنة انه يأتي الأعرابي فيقول أرايت ان احببت لك الملك الست تعلم اني ربك قال فيقول بلى فيتمثل له الشيطان فيخوابه كاحسن ما تكون ضرعا وعظمه اسمة ويأتي الرجل قد مات أخوه ومات أبوه فيقول أرايت ان احببت لك اخاك واباك الست تعلم اني ربك فيقول بلى فيتمثل له الشيطان نحو أخيه ونحو أبيه قالت ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لمحاكاة ثم رجس والقوم

في هتمام وغم بما حدثهم قالت وأخذ بالحسنى الباب فقال مهم اسماء فقلت يا رسول الله لقد خلعت أفنديتنا
بذكر الدجال قال ان يخرج وأنا حي فانا حجيجه والا فان ربي خليفة في على كل مؤمن قالت اسماء فقلت يا رسول
الله والله اننا لنجمن بحجينا فافخيزه حتى نجوع فكيف بالمومنين يومئذ قال يحزيهم ما يحزي أهل السماء من
التسبيح والتكبير وفي رواية عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم يمكث الدجال في الارض أربعين
سنة السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كاليوم واليوم كاضطرار السعفة في النار هذا حديث أخرجه
البغوي بسنده والذي جاء في صحيح مسلم قال قلنا يا رسول الله ما لبث في الارض قال أربعون يوما يوم كسنة
ويوم كسنة ويوم كجمعة وسائر أيامه كما يأمكم هذه قلنا يا رسول الله فذاك اليوم الذي كسنة تكفي ناله صلاة
يوم قال لا أقدر والله قدره قلنا يا رسول الله وما أسراعه في الارض قال كالغيث استدرته الرياح وفي رواية
أبي داود عنه فمن أدركه منكم فليقرأ عليه فواتح سورة الكهف فانها جوارك من فتنته وفيه ثم ينزل عيسى
عليه الصلاة والسلام عند المنارة البيضاء شرفي دمشق فيدركه عند باب لد فيقتله (ق) عن حذيفة
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان مع الدجال اذا خرج ماء ونارافا ما الذي يرى الناس انه
نار فسا يارد والذي يرى الناس انه ماء فتنار محرقة فمن أدرك ذلك منكم فليقع في الذي يرى انه نار فانه ماء
هذب بارد (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا احدثكم
حديثا عن الدجال ما حدث به نبي قومه انه عور وانه يحيى بمثقال الجنّة والنار فالتى يقول انها الجنّة هي
النار وانى أنذركم كما أنذر نوح قومه (ق) عن المغيرة بن شعبه قال ما سألت احدا رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن الدجال ما سألته وانه قال لي ما يضرك قلت انهم يقولون ان معه جبل خبز ونهر ماء قال هو اهون
على الله من ذلك عن عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سمع للدجال فلسنا
منه فوالله ان الرجل ليأتيه وهو يحسب انه مؤمن فيتبعه عما يبعث به من الشبهات او قال لما يبعث به من
الشبهات أخرجه ابو داود وعن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس من بلد الا يسيطأه الدجال
الا مكة والمدينة ليس نقب من نقابها الا عليه الملائكة صافين يحرسونها فينزل السجدة ثم ترجف المدينة
بأهلها ثلاث رجفات فيخرج اليه كافرونه فاقى (م) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال يأتي المسيح من قبل المشرق وهمته المدينة حتى ينزل دبر احدثم تصرف الملائكة
وجهه قبل الشام وهناك يهلك عن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه قال حدثنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال الدجال يخرج بأرض المشرق يقال لها خراسان يتبعه اقوام كان وجوههم الجحان
المطرقة أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب (م) عن انس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم يتبع الدجال من يهودا صبهان سبعون ألفا عليهم الظيا لينة عن مجمع بن حارثة
الانصاري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقتل ابن مريم الدجال بباب لد أخرجه الترمذي
وقال حديث حسن صحيح قال الشيخ محيي الدين الزوي قال القاضي عياض هذه الاحاديث التي وردت
في قصة الدجال حجة للذهب الحق في صحة وجوده وانه شخص بعينه ابتلى الله تعالى به عباده فاقدريه على
أشياء من المقدورات من احياء الميت الذي يقتله ومن ظهور زهرة الدنيا والنفس معه وجنته وناره
واتباع كنوز الارض له وأمره السماء ان تمطر فتعطر والارض ان تثبت فتثبت ويقع كل ذلك بقدره الله
تعالى وفتنته ثم يعجزه الله تعالى بعد ذلك فلا يقدر على قتل ذلك الرجل ولا غيره ويبطل امره ويقتله عيسى
ابن مريم عليه السلام ويثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت هذا مذهب أهل السنة وجميع المحدثين
والفقهاء خلافا لمن أنكره وأبطل امره من الخوارج والجهمية وبعض المعتزلة وخلافا للجبائي المعتزلي
وموافقيه من الجهمية وغيرهم فانه صحيح الوجود ولكن الاشياء التي يأتي بها زعموا انها مخاريق ومخيلات
ولاحقنا في لها وزعموا انها لو كانت حقا لضاقت مجازات الانبياء وهذا غلط من جميعهم لانه لم يدع النبوة
فيكون مامعه كالتصديق له وانما يدعى الربوبية وهو في نفس دعواه مكذب لها بصورة حاله ووجوده

عليهم (وما يستوى الاعى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسىء) لازائدة (قليل ما تذكرون) تتعظون بتأمن كوفى وبيا وتغاب عنهم وقليلا
صفة مع در محذوف اى تذكرا قليلا يتذكرون وما صلة زائدة (ان الساعة لا تية لارب فيها) ٧١

دلائل الحدوث فيه ونقص صورته وعجزه عن ازالة العور الذى فى عينه وعن ازالة الشاهد بكفره المكتوب
بين يديه ولم هذه الدلائل لا تغتريه الاعوام من الناس اشدة العاقبة رغبة فى سد الرقى او خوفهم من فتنة
لان فتنته عظيمة جدا تدهش العقول وتخير الالاب ولهذا حذرت الانبياء من فتنته فاما اهل التوفيق
فلا يغترون به ولا يخدعون بجماعه اسبق لهم من العلم بحاله ولهذا يقول له الذى يقتله ثم يحييه ما زددت
فيك الابصيرة قوله قلت يا رسول الله انهم يقولون ان معه جبل خبز ونهر ماء قال هو اهون على الله
من ذلك معناه هذا اهون على الله تعالى من ان يجعل ما خلقه الله عز وجل على يده مضال للؤمنين
ومشككا للقلوبهم بل انما جعله الله له ليزداد الذين آمنوا ايمانا وتثبت الحجة على الكافرين والمنافقين
وليس معناه انه ليس معه شئ من ذلك لانه ثبت فى الحديث ان معه ماء ونارا فاء ناره ماء بارد والله
تعالى اعلم قوله عز وجل (وما يستوى الاعى والبصير) اى الجاهل والعالم (والذين آمنوا وعملوا الصالحات
ولا المسىء) اى لا يستويون (قليل ما يتذكرون ان الساعة) بغنى القيامة (لا تية لارب فيها)
اى لا شك فى قيامها ومجيئها (ولكن اكثر الناس لا يؤمنون) اى لا يصدقون بالبعث بعد
الموت قوله تعالى (وقال ربكم ادعوني استجب لكم) اى اعبدوني دون غيرى اجبكم وائيبكم
واغفر لكم فلما عبر عن العبادة بالدعاء جعل الاثابة استجابة عن الله ما بن بشر قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر الدعاء هو العبادة ثم قرأ وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين
يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين أخرجه أبو داود والترمذى وقال حديث حسن صحيح
وعن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يسأل الله يغضب عليه
أخرجه الترمذى وقال حديث غريب عن أنس بن مالك قال الدعاء مع العبادة أخرجه الترمذى وعنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس شئ أكرم على الله من الدعاء أخرجه الترمذى وقال حديث غريب
فان قلت كيف قال ادعوني استجب لكم وقد يدعوا الانسان كثيرا فلا يستجاب له قلت الدعاء
له شروط منها الاخلاص فى الدعاء وار لا يدعو قلبه لاه مشغول بغير الدعاء وان يكون المطلوب
بالدعاء مصلحة للانسان وان لا يكون فيه قطيعة رحم فاذا كان الدعاء بهذه الشروط كان حقيقيا لاجابة
فاما ان يجلبها له واما ان يؤخره الله يدل عليه ما روى عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما من رجل يدعوا لله تعالى بدعاء الاستحيب له فاما ان يجعل له فى الدنيا واما
ان يدخره فى الآخرة واما ان يكفر عنه من ذنوبه بقدر ما دعاه لم يدع باثم او قطيعة رحم او يستجمل
قالوا يا رسول الله وكيف يستجمل قال يقول دعوت ربى فما استجاب لى أخرجه الترمذى وقال حديث
غريب وقيل الدعاء هو الذكروا السؤال (ان الذين يستكبرون عن عبادتي) اى عن توحيدى
وقيل عن دعائى (سيدخلون جهنم داخرين) اى صاغرين ذليلين قوله عز وجل (الله الذى جعل
لكم الليل لتسكنوا فيه) اى لتحصل لكم راحة فيه بسبب النوم والسكون (والنهار مبصرا) اى
لتحصل لكم فيه مكنة التصرف فى حوائجكم ومهماتكم (ان الله لذو فضل على الناس ولكن اكثر
الناس لا يشكرون ذلكم الله ربكم) اى ذلكم المعبود بالافعال الخاصة التى لا يشاركه فيها أحد هو الله
ربكم (خالق كل شئ لا اله الا هو) اى هو الجامع لهذه الاوصاف من الالهية والربوبية وخلق
الاشياء كلها وانه لا شريك له فى ذلك (فأنى تؤفكون) اى فأنى تصرفون عن الحق (كذلك) اى
كما أفكتم عن الحق مع قيام الدلائل كذلك (يؤفك الذين كانوا يات الله يمجدون الله الذى جعل
لكم الارض قرارا) اى فراشا لتستقروا عليه وقيل منزلا فى حال الحياة وبعد الموت (والسما
بناء) اى سقفا رفوعا كالقبة (وصوركم فأحسن صوركم) اى خلقكم فأحسن خلقكم قال ابن عباس
خلق ابن آدم قائما متديلا على كل ويتناول بيده وغير ابن آدم يتناول بفيه (ورزقكم من الطيبات)

من جزاء لئلا يكون خلقى الخلق للقاء خاصة
(ولكن اكثر الناس لا يؤمنون) لا يصدقون
بها (وقال ربكم ادعوني) اعبدوني (استجب لكم)
أنتم بالدعاء بمعنى العبادة كثير فى القرآن ويدل
عليه قوله (ان الذين يستكبرون عن عبادتي)
وقال عليه السلام الدعاء هو العبادة وقرأ هذه
الاية صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس رضى
الله عنهما وحديثى أغفر لكم وهذا تفسير للدعاء
بالعبادة ثم للعبادة بالوحيد وقيل سلونى اعطكم
(سيدخلون جهنم) سيدخلون مكي وابوعمر
(داخرين) صاغرين (الله الذى جعل لكم
الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا) هو من
الاسناد المجازى اى مبصرا فيه لان الابصار فى
الحقيقة لاهل النهار وقرن الليل بالمفعول له
والنهار بالحال ولم يكونا حالين او مفعولهما
رعاية تحق المقابلة لانهما متقابلان معنى لان
كل واحد منهما ما يؤدى مؤدى الآخر
ولان لوقيل لتبصر وافية فالت فصاحة التى
فى الاسناد المجازى ولوقيل سا كالم تميز الحقيقة
من المجاز اذا الليل بوصف بالسكون على الحقيقة
الآتى الى قولهم ليل ساج اى ساكن لا ريح
فيه (ان الله لذو فضل على الناس) ولم يقل
لفضل اوله فضل لان المراد تكبرا للفضل وان
يجعل فضلا لا يوازيه فضل وذلك انما يدون
بالإضافة (ولكن اكثر الناس لا يشكرون)
ولم يقل ولكن اكثرهم حتى لا يشكر ذكرا الناس
لان فى هذا التكرير تخصيصا لكفران النعمة
بهم وانهم هم الذين يكفرون بفضل الله
ولا يشكروه كقوله ان الانسان لكفور وقوله
ان الانسان اظلم كفار (ذلكم) الذى خلق
لكم الليل والنهار (الله ربكم خالق كل شئ
لا اله الا هو) اخبار مترادفة اى هو الجامع
لهذه الاوصاف من الربوبية والالهية وخلق كل
شئ والوحدانية (فأنى تؤفكون) فكيف
ومن اى وجه تصرفون عن عبادته الى عبادة
الاوثان (كذلك يؤفك الذين كانوا يات

الله يمجدون) اى كل من جدد بآيات الله ولم يتأملها ولم يطلب الحق أفك كما افكوا (الله الذى جعل لكم الارض قرارا) مستقرا (والسما بناء) سقفا
فوفكم (وصوركم فأحسن صوركم) قيل لم يخلق حيوانا أحسن صورة من الانسان وقيل لهم يخلقهم منكوسين كالبهائم (ورزقكم من الطيبات)

اللذيات (ذلكم الله ربكم فتبارك الله رب العالمين هو المحي لا اله الا هو فادعوه) فاعبدوه (مخلصين له الدين) اي الطاعة من الشرك والريافق اثنين (المجد لله رب العالمين) وعن ابن عباس رضي الله عنهما من قال لا اله الا الله فليقل على اثرها الحمد لله رب العالمين بلطال الكفار منه عليه السلام عبادة الاوثان نزل (قل اني نهيت ان اعبد الذين تدعون من دون الله لما جاني البينات من ربي) هي القرآن وقيل العقل والوحي (وامرت ان اسلم) استقيم وانقاد (لرب العالمين هو الذي خلقكم) اي اصلكم (من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم يخرجكم مفلأ) اقتصر على الواحد لان المراد بيان الجنس (ثم لتبلغوا أشدكم) متعلق بمحذوف تقديره ثم يبيحكم لتبلغوا وكذلك (ثم لتكفروا شيوا) وبكسر الشين مكى وحزة وعلى وجاد ويحيى والاعشى (ومنكم من يتوفى من قبل) أى من قبل بلوغ الأشد ومن قبل الشيخوخة ٧٢ (ولتبلغوا أجلاسمى) معناه ويفعل ذلك لتبلغوا أجلاسمى وهو وقت الموت او يوم

القيامة (ولعلمكم تعقلون) ما في ذلك من العبر والنجح (هو الذي يحي ويميت فاذا قضى امرافانما يقول له كن فيكون) أى فانما يكونه سر يعام غيركلفة (الم ترالى الذين يجادلون فى آيات الله أنى يصرفون) ذكر التجادل فى هذه السورة فى ثلاثة مواضع جاز ان يكون فى ثلاثة اقوام او ثلاثة اصناف اولئنا كيد (الذين كذبوا بالكتاب) بالقرآن (وعارسلنا به رسلا) من الكتب (فسوف يعلمون اذا الاغلال فى اعناقهم) اذظرف زمان ماض والمراد به هنا الاستقبال وهذا لان الامور المستقبلة لما كانت فى اخبار الله تعالى مقطوعا بها عبرتها بلفظ ما كان ووجدوا المعنى على الاستقبال (والسلاسل) عطف على الاغلال والخبر فى اعناقهم والمعنى اذا الاغلال والسلاسل فى اعناقهم (يسحبون فى الحميم) يجررون فى الماء الحار (ثم فى النار) يسحبون من سحر التنوير اذ ملاه بالوقود ومعناه انهم فى النار فهى محيطة بهم وهم مسجورون بالنار ملوؤة بها اجوافهم (ثم قيل لهم) أى تقول لهم الحزنة (ايئنا كنتم تشركون من دون الله) يعنى الاصنام التى تعبدونها (قالوا ضلوا عنا) غابوا عن عيوننا فلانهم ولا ننتفع بهم (بل لم نكن ندعوا من قبل شيئا) أى تبين لنا انهم لم يكونوا شيئا وما كان بعد عبادتهم شيئا كما تقول حسبت ان فلانا شئ فاذا هو ليس بشئ اذا خبرته فلم ترعده خيرا (كذلك يضل الله الكافرين) مثل ضلال

فيل هو ما خلق الله لعباده من الماء كل والمشر من غير رزق الدواب (ذلكم الله ربكم فتبارك الله رب العالمين هو المحي) وهذا يفيد المحصر اى لا حي الا هو فوجب أن يحمد ذلك على الذى يمتنع ان يموت امتناعا تاما ثابتا وهو الله تعالى الذى لا يوصف بالحياة الكاملة الا هو والمحى هو المدرك الفعال لما تريد وهذه اشارة الى العلم التام والقدرة التامة ولما نبه على هذه الصفات نبه على كمال الوحدة بقله (لا اله الا هو فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين) اى فادعوه واجدوه قال ابن عباس من قال لا اله الا الله فليقل على اثرها الحمد لله رب العالمين (قل اني نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله لما جاني البينات من ربي وامرت أن أسلم لرب العالمين) وذلك حين دعى الى الكفر بامر الله تعالى ان يقول ذلك قوله (هو الذى خلقكم من تراب) يعنى اصلكم آدم وقيل يحتمل ان كل انسان خلق من تراب لانه خلق من النطفة وهى من الاغذية والاعذية من النبات والنبات من التراب (ثم من نطفة ثم من علقة ثم يخرجكم مفلأ ثم لتبلغوا أشدكم ثم لتكفروا شيوا) يعنى ان مراتب الانسان بعد خروجه من بطن أمه ثلاث الطفولية وهى حالة النمو والزيادة الى أن يبلغ كمال الاشدم غير ضعف ثم يتناقص بعد ذلك وهى الشيخوخة (ومنكم من يتوفى من قبل) أى من قبل أن يصير شيئا (ولتبلغوا) اى جميعا (أجلاسمى) اى وقتا محدودا لا يتجاوزونه يعنى اجل الحياة الى الموت (ولعلمكم تعقلون) اى ما فى هذه الاحوال البهيبة من القدرة الباهرة الدالة على قويمه وقدرته (هو الذى يحي ويميت فاذا قضى امرافانما يقول له كن فيكون) اى يكونه من غير كلفة ولا معاناة ولا تعب وكل ذلك من كمال قدرته على الاحياء والاماتة وسائر ما ذكر من الافعال الدالة على قدرته كانه قال ن الاقتدار اذا قضى امرا كان اهون شئ وأسرعه قوله تعالى (الم ترالى الذين يجادلون فى آيات الله) يعنى القرآن (انى يصرفون) اى عن دين الحق وقيل تزلت فى القدرية (الذين كذبوا بالكتاب وبما أرسلنا به رسلا فسوف يعلمون) فيه وعيد وتهديد ثم وصف ما أوعدهم به فقال تعالى (اذا الاغلال فى اعناقهم والسلاسل يسحبون) اى يجررون بتلك السلاسل (فى الحميم ثم فى النار) اى توقدهم النار (ثم قيل لهم ايئنا كنتم تشركون من دون الله) يعنى الاصنام (قالوا ضلوا عنا) اى فقدناهم فلم نرهم (بل لم نكن ندعوا من قبل شيئا) قيل انهم انكروا عبادتها وقيل لم نكن ندعوا شيئا ينفع ويضر وقيل ضاعت عبادتنا لما فكنا لم نكن ندعوا من قبل شيئا (كذلك يضل الله الكافرين) اى كما اضل هؤلاء (ذلكم) اى العذاب الذى نزل بكم (بما كنتم تفرحون) اى تبطلون وتأثرون (فى الارض بغير الحق وبما كنتم تفرحون) اى تخفون وتفرحون به (ادخلوا ابواب جهنم) يعنى السبعة (خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين) أى عن الايمان قوله تعالى (فاصبر ان وعد الله حق) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اى بنصرك على الاعداء (فاما نرينك بعض الذى

آذتهم عنهم يضلهم عن آلهتهم حتى لو طلبوا الالهة او ملبتهم الالهة لم يتصادفوا وكأضل هؤلاء المجادلين يضل سائر الكافرين فعدهم الدين علم منهم اختيار الضلالة على الدين (ذلكم) اى العذاب الذى نزل بكم (بما كنتم تفرحون فى الارض بغير الحق وبما كنتم تفرحون) بسبب ما كان لكم من الفرح والمرح بغير الحق وهو الشرك وعبادة الاوثان فيقال لهم (ادخلوا ابواب جهنم) السبعة المقسومة لكم قال الله تعالى لها سبعة ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم (خالدين فيها) مقدرين الخلود (فبئس مثوى المتكبرين) عن الحق جهنم (فاصبر) يا محمد (ان وعد الله) باهلاك الكفار (حق) كائن (فاما نرينك) اصله فان نريك وما تريد لتوكيد معنى الشرط ولذلك المحقق النون بالفعل الا تترك لا تقول ان تكررني اكرمك وانك امانك كرمي اكرمك (بعض الذى

تعدهم أو تتوفينك فالينار جعون) هذا الجزاء متعلق بتوفينك وجزاء نيك محذوف وتقديره وأما نيك بعض الذي تعدهم من العذاب وهو القتل يوم يذوق فذلك أو أن تتوفينك قبل يوم بدر فالينار جعون يوم القيامة فنتقم منهم أشد الانتقام (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك) إلى أهمهم (منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك) قيل بعث الله ثمانية آلاف نبي أربعة آلاف من بني إسرائيل وأربعة آلاف من سائر الناس وعن علي رضي الله عنه أن الله تعالى بعث نبيا أسود فهو من لم يندكر قصته في القرآن (وما كان رسول أن يأتي بأية إلا بإذن الله) وهذا جواب اقتراحهم الآيات عناد يعني أنا ذرر أرسلنا كثيرا من الرسل وما كان لواحد منهم أن يأتي بأية إلا بإذن الله فمن أتى بأية فمما نعترحونه إلا أن يشاء الله ويأذن في الآيات بها (فإذا جاء أمر الله) أي يوم القيامة وهو وعد دور عقيب اقتراحهم الآيات (قضى بالحق وخسر هنالك المبطلون) المعاندون الذين اقترحوا الآيات عنادا (الله الذي جعل خلقكم الانعام) الأبل (لتركبوا منها ومنها ما لا يكون) أي لتركبوا بعضها وما لا يكون بعضها (ولكم فيها منافع) أي الألبان والأوبار (وتبلغوا عليها حاجة في صدوركم) أي لتبلغوا عليها ما تحتاجون إليه (وعليها) من الأمور (وعليها) من الانعام (وعلي الفلك تحملون) أي على الانعام وحدها

٧٣

لأتحملون ولكن عليها وعلى الفلك في البحر والبحر (ويرىكم آياته فأى آيات الله تنكرون) أنها ليست من عند الله وأى نصب بتلكون وقد جاءت على اللغة المستفيضة وقولك فاية آيات الله قليل لأن التفرقة بين المذكر والمؤنث في الاسماء غير الصفات فخورا وخورا غريب وهي في أي اغرب لابهامه (أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثرهم) عددا (وأشد قوة) بدنا (وأنا في الأرض) قصورا ومصانع (فأغنى عنهم) مانافية (ما كانوا يكسبون فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم) يريد علمهم بأمور الدنيا ومعرفتهم بتدبيرها كما قال يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون فلما جاءتهم الرسل بعلمهم بالبينات وهي بعد شيء من علمهم لمعنها على رفض الدنيا والظلف عن الملاذ والشهوات لم يلتفتوا إليها وصغروها واستزواها واعتقدوا أنه لا علم انفع واجلب للفتنة من علمهم ففرحوا به أو علم الفلاسفة والدينيين فانهم كانوا إذا سمعوا بوحى الله دفعوه وصغروا وعلم الانبياء إلى علمهم وعن سقراط أنه سمع موسى عليه السلام وقيل له لو هاجرت إليه فقل لنحن قوم مهذبون فلا

تعدهم) أي من العذاب في حياتك (أو تتوفينك) أي قبل أن يحل ذلك بهم (فالينار جعون ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك) أي خبره وحالهم في القرآن (ومنهم من لم نقصص عليك) أي ولم نذكر لك حال الباقيين منهم وليس منهم أحد إلا أعطاه الله تعالى آيات ومعجزات وقد جادله قومه وكذبوه فيها وما جرى عليهم يقارب ما جرى عليك فصر واوهذا تسلية لنيبه صلى الله عليه وسلم (وما كان رسول أن يأتي بأية إلا بإذن الله) أي بأمره وإرادته (فإذا جاء أمر الله) أي قضاؤه بين الانبياء والاعم (قضى بالحق) أي بالعدل (وخسر هنالك المبطلون) أي الذين يجادلون في آيات الله بغير حق وفيه وعيد وتهديد لهم قوله تعالى (الله الذي جعل لكم الانعام لتركبوا منها ومنها ما لا يكون ولكم فيها منافع) أي في اصوافها وأوبارها وأشعارها والبانها (وتبلغوا عليها حاجة في صدوركم) أي تحمل انتم لكم من بلد إلى بلد في أسفاركم وحاجاتكم (وعليها وعلى الفلك تحملون) أي على الأبل في البر وعلى السفن في البحر (ويرىكم آياته) أي دلائل قدرته (فأى آيات الله تنكرون) يعني أن هذه الآيات التي ذكرها ظاهرة باهرة فليس شيء منها يمكن إنكاره وقوله تعالى (أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثرهم منكم وأشد قوة وآثارا في الأرض) يعني مصانعهم وقصورهم والمعنى لو سار هؤلاء في أطراف الأرض لعرفوا أن عاقبة هؤلاء المنكرين المتجردين للملاك والبوار مع أنهم كانوا أكثر عددا وأموالا من هؤلاء (فأغنى عنهم) أي لم ينفعهم (ما كانوا يكسبون) أي أي شيء أغنى عنهم كسبهم (فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا) أي رضوا (بما عندهم من العلم) قيل هو قولهم أن نبعت ولن نعذب وقيل هو علمهم بأحوال الدنيا سمى ذلك علما على ما يرضونه وهو في الحقيقة جهل (وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون فلما رآوا بأسنا) أي عذابنا (قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كذبوا مشركين) أي تبرأنا مما كنا ندل بالله (فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رآوا بأسنا سنة الله التي قد دخلت في عباده) يعني أن سنة الله قد حوت في الامم الخالية بعدم قبول الايمان عند معاناة البأس وهو العذاب يعني بتلك السنة انهم إذا رآوا العذاب آمنوا ولا ينفعهم إيمانهم عند معاناة العذاب (وخسر هنالك الكافرون) أي بذهاب الدارين قيل الكافر خاسر في كل وقت ولكنه يتبين خسارانه إذا رأى العذاب والله سبحانه وتعالى أعلم

* (تفسير سورة فصلت وتسمى سورة السجدة وسورة المصابع وهي مكينة وهي أربع وخمسون آية)

١٩ ح حاجة بنا إلى من يهذبنا والمراد فرحوا بما عند الرسل من العلم فرح ضحك منه واستهزأ به كأنه قال استهزأ بالبينات وبما جاءه من علم الوحي فرحين مرحين ويدل عليه قوله (وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون) أو الفرح للرسول أي الرسل لما رآوا جهلهم واستهزأ بهم بالحق وعلموا سوء عاقبتهم وما يلحقهم من العقوبة على جهلهم واستهزأ بهم فرحوا بما أتوا من العلم وشكر الله عليه وحاق بالكافرين جزاء جهلهم واستهزأ بهم (فلما رآوا بأسنا) شدة عذابنا (قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كذبوا مشركين) فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رآوا بأسنا (سنة الله) بمنزلة وعد الله وتحوه من المصادر المؤكدة (التي قد دخلت في عباده) أن الايمان عند نزول العذاب لا ينفع وإن العذاب نازل بمكذي الرسل (وخسر هنالك الكافرون) هنالك مكان مستعار لازمان والكافرون خامسون في كل أو أن ولكن يتبين خسارهم إذا عاينوا العذاب وفائدة ترادف الغآآت في هذه الآيات أن ما أغنى عنهم نتيجة قوله كانوا أكثرهم منهم وقلما جاءتهم رسلهم كالبيان والتفسير لقوله فأغنى عنهم كقولك رزق زيد المال خضع المعروف فلم يحسن إلى الفقراء وقلما رآوا بأسنا تابع لقوله فلما جاءتهم كانه قال فكفروا فلما رآوا بأسنا (الله والله أعلم (سورة فصلت مكينة وهي ثلاث وخمسون آية)

« (بسم الله الرحمن الرحيم) * (حم) ان جعلته اسمًا للسورة كان مبتداً (تنزيل) خبر وان جعلته تعديداً للحدروف كان تنزيل خبر المبتدأ محذوف وكذا بدل من تنزيل او خبر بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف او تنزيل مبتدأ (من الرحمن الرحيم) صفة (كتاب) خبره (فصلت آياته) ميزت وجعلت تفاصيل في معان مختلفة من احكام وامثال ومواظ ووعده ووعده وغير ذلك (قرأنا عريباً) نصب على الاختصاص والمدح اى اريد بهذا الكتاب المفصل قرأنا من صفته كيت وكيت اوعلى الحال اى فصلت آياته فى حال كونه قرأنا عريباً (لقوم يعلمون) اى لقوم عرب يعلمون ما نزل عليهم من الآيات المفصلة المبينة لسانهم العربى ولقوم يتعلق بتنزيل او بفصلت اى تنزيل من الله لاجلهم او فصلت آياته لهم والظاهر ان يكون صفة مشبهاً ما قبله وما بعده اى قرأنا عريباً كائنات لقوم عرب (بشيرا ونذيرا) صفتان لقرآنا (فأعرض أكثرهم فهم لا يسمعون) اى لا يقبلون من قولك تشفعت الى فلان فلم يسمع قولى ولقد سمعوا ولكنه لم يلقه ولم يعل ٧٤ بمقتضاها فكان لم يسمعه (وقالوا قلنا بئنا اكنة) اغطية جمع كان وهو الخطاء (مما تدعوننا

وسمعاة وست وتسعون كلمة وثلاثة آلاف وثلاثمائة وخمسون حرفاً) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته) اى يثبت وميزت وجعلت معانى مختلفة من احكام وامثال ومواظ ووعده (قرأنا عريباً) اى باللسان العربى (لقوم يعلمون) اى انما انزلناه على العرب بلغتهم ليفهموا منه المراد ولو كان بغير لسانهم ما فهموه (بشيرا ونذيرا) نعمتان للقرآن اى بشيرا لاولياء الله بالثواب ونذيرا للاعداء بالعقاب (فأعرض أكثرهم) اى عنه (فهم لا يسمعون) اى لا يصغون اليه تكبرا (وقالوا) يعنى مشركى مكة (قلوبنا فى اكنة) اى اغطية (مما تدعوننا اليه) اى فلان فقه ما تقول (وفى آذاننا وقر) اى همهم فلان سمع ما تقول والمعنى اننا فى ترك القبول منك بمنزلة من لا يفهم ولا يسمع (ومن بيننا وبينك حجاب) اى خلاف فى الدين وحاجز فى الملة فلان اوافقك على ما تقول (فاعمل) اى انت على دينك (اننا هاملون) اى على ديننا (قل) يا محمد (انما انا بشر مثلكم) اى كواحد منكم (يوحى الى) اى لولا الوحى مادعونكم قال المحسن عليه الله تعالى التواضع (انما الحكم اله واحد فاستقيموا اليه) اى توجهوا اليه بطاعته ولا تميلوا عن سبيله (واستغفروه) اى من ذنوبكم وشرككم (وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة) قال ابن عباس لا يقولون لا اله الا الله لانهم لا يقرعون الزكاة لانفسهم والمعنى لا يقرعون انفسهم من الشرك بالتوحيد وقيل لا يقرعون بالزكاة المفروضة ولا يرون اتباعها واجبا يقال الزكاة قنطرة الاسلام فمن قطعها انجا ومن تخلف عنها هلك وقيل معناه لا يتفقون فى طاعة الله ولا يتصدقون وقيل لا يزكون اعمالهم (وهم بالاخرة هم كافرون) اى جاحدون بالبعث بعد الموت (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم اجر عظيم ممنون) قال ابن عباس غير مقطوع وقيل غير منقوص وقيل غير ممنون عليهم به وقيل غير محسوب نزلت هذه الآية فى المرضى والزمنى والمرضى اذا تجزوا عن العمل والطاعة يكتب لهم الاجر كما صرح ما كانوا يعملون فيه (خ) عن ابي موسى الاشعرى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة ولا مرتين يقول اذا كان العبد يعمل عملا صالحا فشفعه عنه مرض او سفر كتب الله تعالى له كصالح ما كان يعمل وهو صحيح مقيم قوله عز وجل (قل أنتمكم) استفهام بمعنى الانسكار وذكر عنهم شئنين منكبين أحدهما الكفر بالله تعالى وهو قوله تعالى (لتكفرون بالذى خلق الارض فى يومين) وثانيهما (وتجعلون له أندادا) اثبات الشرك كما والانداد له والمعنى كيف يجوز جعل هذه الاصنام الخسيسة أندادا لله تعالى مع انه تعالى هو الذى خلق الارض فى يومين يعنى الاحد والاثنين (ذلك رب العالمين) اى هو رب العالمين

اليه) من التوحيد (وفى آذاننا وقر) نقل جمع من استماع قولك (ومن بيننا وبينك حجاب) ستر وهذه تمثيلات لنسب قولهم عن تقبل الحق واعتقاده كانه فى غلف واغطية تمنع من نفوذه فيها ويح اسماءهم له كان بها صمما عنه ولتباع المذاهب والدين كان بينهم وما هم عليه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وما هو عليه حجابا ساترا وحاجزا منيعا من جبل او نحوه فلا تلاقى ولا ترائى (فاعمل) على دينك (اننا هاملون) على ديننا اوفاعمل فى ابطال امرنا اننا هاملون فى ابطال امرك وفائدة زيادة من أن الحجاب ابتداء منا وابتداء منك فالسافة المتوسطة لجهة تواجدهم مستوعبة بالحجاب لا فراغ فيها ولو قيل بيننا وبينك حجاب لكان المعنى ان حجابا حاصل وسط التجهتين (قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى انما الحكم اله واحد) هذا جواب لقولهم قلوبنا فى اكنة ووجهه انه قال لهم انى لست بملاك وانما انا بشر مثلكم وقد اوحى الى دونكم فصح نبوتى بالوحى الى وانا بشر واذا صحت نبوتى وجب عليكم اتباعى وفيما يوحى الى ان الحكم اله واحد (فاستقيموا اليه) فاستووا اليه بالتوحيد واخلاص العبادة لغير ذاهبين يميناً ولا شمالاً ولا ملتقين الى ما يسول لكم الشيطان من اتخاذ الاولياء والشفعاء (واستغفروه) من الشرك (وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة) لا يؤمنون بوجوب الزكاة ولا يعطونها ولا يفعلون ما يكفونون به ازكياً وهو الايمان (وهم بالاخرة) بالبعث والثواب والعقاب (هم كافرون) وانما

جعل منع الزكاة مقرونا بالكفر بالاخرة لان احب الشئ الى الانسان ماله وهو شقيق روحه فلما بذله فى سبيل الله فذلك اقوى دليل على وخالفهم استقامته وصدق نيته ونصوح طوبته وما خدع المؤلفة قلوبهم بالبلطة من الدنيا ففرت عصيتهم ولا نبت شكيتهم وما ارتدت بنوحنيغته الانجع الزكاة وفيه بعث للمؤمنين على اداء الزكاة وتخفيف شديد من معصاتها (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم اجر عظيم ممنون) مقطوع قيل نزلت فى المرضى والزمنى والمرضى اذا تجزوا عن العمل والطاعة يكتب لهم الاجر كما صرح ما كانوا يعملون (قل أنتمكم تكفرون بالذى خلق الارض فى يومين) الاحد والاثنين تعليم الاناة ولو اراد ان يخلقها فى لحظة لفعل (وتجعلون له أندادا) شركاء واشباهها (ذلك) الذى خلق ما سبق (رب العالمين) خلق جميع الموجودات وسيدها وربها

Vc

yl

كأنما هو المطيع إذا ورد عليه فعل الأمر المأخوذ من الأرض مع السماء في الأرض والأتان والارض مخلوقة قبل السماء بيومين لأنه قد خلق جرم الأرض أولاً
غير مدحوة ثم دحاها بعد خلق السماء كما قال والارض بعد ذلك دحاها فلما لمعنى ان الأتباء على ما ينبغي ان تأتي عليه من الشكل والوصف اثني بأرض مدحوة
قراؤها هاد الاهلك واثني باسماء مقببة سقفا لهم ومعنى الاتيان المحصول والوقوع كما تقول اني عملة مرضيا وقوله طوعا أو كرها البيان تأثير قدرته فيهما وان
امتناعهما من تأثير قدرته محال كما تقول لمن تحت يدك لتعلمن هذا شئت أو ابيت ولتعلمنه طوعاً أو كرها واتصافهما على المحال بمعنى طائعتين أو مكرهتين
وإنما يقل طائعتين على اللفظ أو طائعات على المعنى لانهما سموات وارضون لانهن لما جعلن مخاطبات ومحبيات ووصفهن بالطوع والكراهية قيل طائعتين في موضع
طائعات كقوله ساجدين (فقدضاهن) فأحكم خلقهن قال وعليهما ممرودتان قضاهما والضمير يرجع الى السماء لان السماء للجنس ويجوز ان يكون ضمير اسمها
مفسراً بقوله (سبع سموات) والفرق بين النصبين في سبع سموات ان الاول على المحال والثاني على التمييز (في يومين) في يوم الخميس والجمعة (وأوحى في كل اسماء
أمرها) ما أمر به فيها وادبره من خلق الملائكة والنيرات وغير ذلك (وزينا السماء الدنيا) القربة من الأرض

الارض (بصايح) أي بكوا كب تشرق كالصايح (وحفظنا) أي وجعلناها يعني المكوا كب حفظنا
 لاجلهم من الشياطين الذين يسترقون الصنيع (ذلك) أي الذي ذكر من صنعه وخلقه (تقدير العزيز) أي
 في ملكه (العليم) أي بخلقهم وفيه إشارة إلى كمال القدرة والعلم قوله تعالى (فان اعرضوا) يعني هؤلاء
 المشركين من الايمان بعد هذا البيان (فقل انذرتكم) أي خوفكم (صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود)
 أي هلاكهم مثل هلاكهم والصاعقة المهلكة من كل شيء (افجاءتهم الرسل) يعني إلى عاد وثمود (من بين
 أيديهم) يعني الرسل الذين أرسلوا إليهم (ومن خلفهم) يعني ومن بعد الرسل الذين أرسلوا إليهم
 وهم الرسل الذين أرسلوا إليهم وهما هود وصالح وانما خص هاتين القبيلتين لأن قريشا كانوا يعرون على
 بلادهم (ان لا) أي بان لا (تعبوا والالهة قالوا لربنا انزل ملائكة) يعني لئلا يربوا بسادوة الحق
 لانزل ملائكة بدل هؤلاء الرسل (فانما أرسلهم به كفرون) روى البغوي بإسناده النعماني عن جابر بن
 عبد الله قال قال الأمام من قريش وأبو جهل قد التبس علينا أمر فجددوا التمسرح لا عاصيا بالشعر
 والكمهانة والسحر وعلمت من ذلك علما وما ضلني على أن كان كذلك فأناله فلما خرج إليه قال يا محمد أنت
 خير أم هاتم أنت خير أم عبد المطلب أنت خير أم عبد الله فيم تسم آلهتنا وتضل آباؤنا فان كان مابك
 للرياسة فقد نالك الويل فكنفت رئيسا ما بقيت وان كان بك البهانة فزوجهك عشرة نسوة فتتارهن من
 أي بنات قريش وان كان بك المال جعنا لك ما تستغني به أنت وعقبك من بعدك ورسول الله صلى
 الله عليه وسلم ساكت لا يتكلم فلما فرغ قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم حم تنزيل من الرحمن الرحيم
 كتاب فصات آياته إلى قوله تعالى فان اعرضوا فقل انذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فأمسك عتبة
 على فيه ونادى بالرحم ورجع إلى أهله ولم يخرج إلى قريش واحتبس عنهم فقال أبو جهل يا معشر
 قريش والله ما نرى عتبة الا قد صبا إلى محمد وأجبهه طعامه وما ذاك الا من حاجة أصابته فانطلقوا إلى
 فانطلقوا إليه فقال أبو جهل والله يا عتبة ما حبسك عنا الا أنك صموت إلى محمد وأجبهك طعامه فان
 كانت بك حاجة جعنا لك من أموالنا ما يغنيك من طعام محمد فغضب عتبة واقسم لا يكلم محمد أبدا وقال
 والله لقد علمت أني من أكر قريش مالا ولا كني اتيتهم وقصصت عليه القصة فأجابني بشي والله ما هو
 بشعر ولا كهانة ولا سحر وقرأ السورة إلى قوله تعالى فان اعرضوا فقل انذرتكم صاعقة مثل صاعقة
 عاد وثمود فأمسكت بفيه ونادى بالرحم ان يكف وقد علمت ان محمد اذا قال شيئا لم يكذب نخفت ان ينزل
 بك العذاب وقال محمد بن كعب القرظي حدثت ان عتبة بن ربيعة كان سيدا حليما قال يوما وهو جالس
 في نادي قريش ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وحده في الممجد يا معشر قريش الا اقوم إلى
 محمد فأكله واعرض عليه أمور العله يقبل منها بعضا فنعطيه ويكف عنا وذلك حين اسلم حمزة ورأوا ان
 أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يزيدون ويكثرون قالوا بلى يا أبا الوليد فقم اليه وكله فقام عتبة حتى جلس
 إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن أخي انك من حيث علمت من البسطة في العشيرة والمكانة في
 النسب وانك قد اتيت قومك بأمر عظيم فرقت جماعتهم وصفحت احلامهم وعيدت آلهم وكفرت من
 مضى من آباءهم فاستمع مني اعرض عليك أمورا تنظر فيها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل يا أبا
 الوليد فقال يا ابن أخي ان كنت اغتريد بما جئت به مالا جعنا لك من أموالنا حتى تكون من أكرنا
 مالا وان كنت تريد شرفا وسودناك علينا وان كان هذا الذي بك رأيت اراه لا تستطيع رده طلبنا لك العطب
 او لعل هذا شعر جاش به صدرك فتعذرنا فانكم لهري بني عبد المطلب تقدرون من ذلك على ما لا يقدر عليه
 أحد حتى اذا فرغ قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أقذر غث يا أبا الوليد قال نعم قال فاستمع مني قال
 فافعل فقال بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته ثم مضى فيها يقرأ فلما
 سمعها عتبة أنصت والتي يده خلف ظهره معتمدا عليها يمتنع منه حتى انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم

(بصايح) بكوا كب (وحفظنا) وحفظنا ما من
 المسترقة بالكوا كب حفظنا (ذلك تقدير العزيز)
 الغالب غير المغلوب (العليم) بواقع الأمور
 (فان اعرضوا) عن الايمان بعد هذا البيان
 (فقل انذرتكم) خوفاً منكم (صاعقة) هذابا
 شديد الوقع كأنه صاعقة واصلها رعد معه نار
 (مثل صاعقة عاد وثمود) أي أي أنوهم من كل جانب
 أيديهم ومن خلفهم (أي أنوهم من كل جانب
 وعلموا فيهم كل حيلة فلم يروا منهم الا الاعراض
 وعن الحسن انذروهم من وقائع الله فيهم قبلهم
 من الأمم وعذاب الآخرة (أن) بمعنى أي
 او مخوفة من الثقيلة اصله بأنه (لا تعبوا
 الا الله قالوا) أي القوم (لوشاء ربنا) ارسال
 الرسل ففعلوا شاء محمد ووف (لانزل ملائكة
 فانما أرسلهم به كفرون) معناه فاذا اتيتهم بشي
 ولستم بملائكة فانما لن تؤمن بكم وبعاجبتهم به
 وقوله أرسلهم به ليس باقرار بالارسال وانما هو
 على كلام الرسل وفيه تكميل قال فرعون ان
 رسولكم الذي أرسل اليكم لمجنون وقولهم فانما
 أرسلهم به كفرون خطاب منهم لهود وصالح ولسائر
 الانبياء الذين دعوا إلى الايمان بهم روى ان
 قريشا بعثوا عتبة بن ربيعة وكان احسنهم حديثا
 ليكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم وينظر
 ما يريد فأتاه وهو في المحطيم فلم يسأل شيئا الا اجابه
 ثم قرأ عليه السلام السورة إلى قوله مثل صاعقة
 عاد وثمود فنادى بالرحم وأمسك على فيه
 ووثب مخافة أن يصب عليهم العذاب فأخبرهم
 به وقال لقد مررت بالسحر والشعر فوالله ما هو
 بسحر ولا بشعر فقالوا لقد صابت ما فهمت
 منه كلمة فقال لا ولم اهد إلى جوابه فقال عثمان
 ابن مظعون ذلك والله لتعلموا انه من رب العالمين
 ثم بين ما ذكر من صاعقة عاد وثمود فقال

فأما عاذا فاستكبروا في الأرض بغير الحق) أي تعظموا فيها على أهلها بما لا يستحقون به التعظيم وهو القوة وعلو الأجرام واستولوا على الأرض بغير استحقاق
للاولوية (وقالوا من أشد منا قوة) كانوا ذوي أجسام طوال وخلق عظيم وبلغ من قوتهم أن الرجل كان يقطع الخصرة من الجبل بيده (أولم يروا) أولم يعلموا
علماء يقوم مقام العيان (أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة) أوسع منهم قدرة لانه قادر على كل شيء وهم قادرون على بعض الأشياء باقداره (وكانوا يأتينا
بمجددون) معطوف على فاستكبروا أي كانوا يعرفون أنها حق ولكنهم يحدوها كما يحد المودع الوديعه (فأرسلنا عليهم ريحا صريرا عاصفة تصرصر
تفوت في هبوبها من الصرير أو باردة تحرق بشدة بردها تكرر ابتاء العمر وهو البرد قيل إنها الدبور (في أيام نحسات) مشؤمات عليهم نحسات مكى وبصرى
ونافع ونحس نحسات نقيض سعد سعد أو هو نحس واما نحس فاما تخفف نحس أو صفة على ٧٧ فعل أو وصف بمصدر وكانت من الأدب عاء في آخر

شوال الى الاربعاء وما عذب قوم الا في الاربعاء
(لنذيقهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا)
اضاف العذاب الى الخزي وهو الذل على انه
وصف للعذاب كانه قال عذاب خزي كما تقول
فعل السوء تريد الفعل السيئ ويدل عليه قوله
(ولعذاب الاخرة أجزى) وهو من الاسناد
المجازي ووصف العذاب بالخزي بالبلغ من
وصفهم به مشتان ما بين قولك هو شاعر وله
شعر شاعر (وهم لا ينصرون) من الاصنام
التي عبدوها على رجاء النصر لهم (واما ثمود)
بالرفع على الابتداء وهو النصب لوقوعه بعد
حرف الابتداء والخبر (فهديناهم) وبالنصب
المفضل باضممار فعل يفسره فهديناهم أي بينا
لهم الرشدا (فاستجبوا للهي على الهدى) فاختاروا
الكفر على الايمان (فأخذتهم صاعقة
العذاب) داهية العذاب (المون) الموان
وصف به المذاب بالغة أو ابدله منه (بما
كانوا يكسبون) بكسبهم وهو شركهم ومعاصيهم
وقال الشيخ ابو منصور يحتفل ما ذكر من البداية
التيين كما ينبغي ويحتفل خلق الاهتداء فيهم
فصاروا هتدين ثم كفروا بعد ذلك وعقروا
الناقة لان الهدى المضاف الى الخالق بدون
بمعنى البيان والتوفيق وخلق فعل الاهتداء فأما
الهدى المضاف الى الخلق يكون بمعنى البيان لا غير
وقال صاحب الكشاف فيه فان قلت أليس معنى
تولك هديته جعلت فيه الهدى والدليل عليه قولك
هديته فاهدى بمعنى تحصيل البغية وحصولها كما
تقول ردعته فارتدع فكيف ساغ استعماله في الدلالة

الى السجدة فسجد ثم قال اسمعت يا أبا الوليد فانت وذلك فقام عتبة الى اصحابه فقال بعضهم لبعض
تخلف بالله لقد جاءكم ابو الوليد بغير الوجه الذي ذهب به فلما جلس اليهم قالوا ما وراءك يا أبا الوليد فقال
ورائي اني سمعت قولوا والله ما سمعت بمثله قط ما هو بشعر ولا بسحر ولا كهانة يا معشر قرش اطيعوني
يا معشر قرش خلوا بين هذا الرجل وبين ما هو فيه واعتزلوه فوالله ليكونن لقوله الذي سمعت منه نبأ فان
تصبه العرب فقد كفى بتمويه غيركم وان يظهر على العرب ذلك ملةكم وعزكم وأنتم اسعد الناس به
قالوا سحره والله محمد يا أبا الوليد باسائه قال هذا رأيتي لكم فاصنعوا ما بدا لكم قوله عز وجل (فأما عاد)
فاستكبروا في الأرض بغير الحق وقالوا من أشد منا قوة) وذلك أنهم هودا هودهم بالعذاب فقالوا نحن نقدر
على دفع العذاب عنا بفضل قوتنا وكانوا ذوي أجسام موال قال الله تعالى رداع عليهم (أولم يروا) أي
أولم يعلموا (أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة) وكانوا يأتينا بمجددون فأرسلنا عليهم ريحا صريرا أي
عاصفا شديدا الصوت وقيل هي الريح الباردة قيل ان الريح ثمانية فأربع منها عذاب وهي الريح
الصرصر والعصف والقاصف والعقيم وأربع منها رحمة وهي النائمات والمبشرات والمرسلات والذاريات
قيل أرسل عليهم من الريح على قدر حرق الخاتم فأهلكوا جميعا (في أيام نحسات) أي نكدات مشؤمات
ذات نحس وقيل ذات غبار ورتاب فأثر لا يكاد يصر فيه وقيل أسكت الله عز وجل عنهم المطر ثلاث سنين
ودأبت عليهم الريح من غير مطر (لنذيقهم عذاب الخزي) أي عذاب الذل والهوان وذلك مقابل لقوله
فاستكبروا في الأرض بغير الحق (في الحياة الدنيا) أي ذلك الذي نزل بهم من الخزي والهوان في الحياة
الدنيا (ولعذاب الاخرة أجزى) أي أشد أهانة (وهم لا ينصرون) أي لا يمنعون من العذاب (واما ثمود)
فهديناهم قال ابن عباس بينا لهم سبيل الهدى وقيل دللناهم على الخير والشر (فاستجبوا للهي على
الهدى) أي اختاروا الكفر على الايمان (فأخذتهم صاعقة العذاب المون) أي ذى الموان (بما كانوا
يكسبون) أي من الشرك (ونحن الذين آمنوا وكانوا يتقون) أي يتقون الشرك والاعمال الخبيثة
وهم صالح ومن أمر معه من قومه قوله تعالى (ويوم يحشر أعداء الله الى النار فهم يوزعون) أي
يساقون ويدفعون وقيل يحبس أولهم حتى يلحق آخرهم (حتى إذا ما جاؤاها) يعني النار (شهد عليهم
سمعهم وأبصارهم وجلودهم) أي بشراتهم وقيل فروجهم (بما كانوا يعملون) معناه ان الجوارح
تنطق بما كتمت الالسن من عملهم (م) عن أنس رضي الله تعالى عنه قال كان عند رسول الله صلى
الله عليه وسلم فضحك فقال هل تدرون ثم أخضك قلنا الله ورسوله اعلم قال من مخاطبة العبد به عز وجل
يقول يا رب ألم تجبرني من الظلم قال فيقول بلى قال فيقول فاني لا اجبر اليوم على نفسي الا شاهداني
قال فيقول كفى بنفسك اليوم عليك حسيديا وبالكرام الكاتبين عليك شهودا قال فيختم على فيه ويقال
لا عضأنة انطقي فتنهق باعماله ثم يبعث بينه وبين الكلام فيقول بعد الكن وسحقا فعنك كنت اناضل

٢٠ ح المجردة قلت للدلالة على انه مكتمهم فأراح عليهم ولم يبق لهم عذر فكان حصل البغية فيهم بتحصيل ما يوجبها ويقتضيها وانما تحتل بهذا لانه
لا يتحكن من ان يفسره بخلاف الاهتداء لانه بخلاف مذهب الفاسد (ونحن الذين آمنوا) أي اختاروا الهدى على الهي من تلك الصاعقة (وكانوا يتقون)
اختيار الهي على الهدى (ويوم يحشر أعداء الله الى النار) أي الكفار من الاولين والآخرين فيحشر أعداء الله وبعثهم (فهم يوزعون) يحبس أولهم على
آخرهم أي يستوقف سوابقهم حتى يلحق بهم توأليهم وهي عبارة عن ثمرة اهل النار واصله من وزعته أي كفته (حتى إذا ما جاؤاها) صاروا بحضرتها وما مزيدة
للتأكيد ومعنى التأكيده ان وقت مجيئهم النار لا محالة ان يكون وقت الشهادة عليهم ولا وجه لان يخلو منها (شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم
بما كانوا يعملون) شهادة الجلود بما لمسه المحرام وقيل هي كناية عن الفروج

(وقالوا المجلودهم لم شهدتم علينا) لما تعاطاهم من شهادة عليهم (قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء) من الحيوان والمعنى ان نطقنا ليس يحب من قدرة الله الذي قدر على انطق كل حيوان (وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون) وهو قادر على انشاءكم أول مرة وعلى إعادةكم ورجوعكم الى جزائه (وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم) اي انكم كنتم تستترون بالحيطان والمحجب عند دار كتاب الفواحش وما كان استئذانكم ذلك خيفة ان يشهد عليكم جوارحكم لانكم كنتم غير عاقلين شهداء عليهم بل كنتم جاحدين بالبعث والجزاء أصلاً (ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيراً مما تعملون) ولكنكم انفساً استترتم ظننتم ان الله لا يعلم كثيراً مما كنتم تعملون ٧٨ وهو الخفيات من اعمالكم (وذلك ظنكم الذي ظننتم بربكم ارداكم) وذلك الظن هو الذي

(وقالوا) يعني الكفار الذين يجرون الى النار (المجلودهم لم شهدتم علينا) قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء (معناه ان القادر الذي خلقكم أول مرة في الدنيا وانطقكم ثم أعادكم بعد الموت قادر على انطق الاعضاء والجوارح وهو قوله تعالى (وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون) وقيل تم الكلام عند قوله الذي أنطق كل شيء ثم ابتدأ بقوله وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون وقيل انه ليس من جواب المجلود (وما كنتم تستترون) أي تستخفون وقيل معناه تظنون (أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم) والمعنى انكم لا تقدررون على الاستخفاء من جوارحكم ولا تظنون انها تشهد عليكم (ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيراً مما تعملون) قال ابن عباس رضي الله عنه - ما كان الكفار يقولون ان الله لا يعلم ما في أنفسنا ولا كنهه يعلم ما يظهر (ق) عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال اجتمع عند البيت ثقفان وقرشي وقرشي وثقفي كثير شحيم بطونهم قليل ففقه قلوبهم فقال أحدهم اترون ان الله تعالى يسمع ما نقول قال الآخر يسمع اذا جهرنا ولا يسمع ان اخفينا فأنزل الله تعالى وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيراً مما تعملون قيل الثقفى هو عبد البليل وختناه القرشيان ربيعة وصفوا بن أمية قوله تعالى (وذلك ظنكم الذي ظننتم بربكم) أي ظنكم ان الله لا يعلم كثيراً مما تعملون (أرداكم) أي اهلككم قال ابن عباس طرحكم في النار (فأصبحتم من الخاسرين) ثم اخبر عن حالهم بقوله تعالى (فان يصبروا فالنار مثوى لهم) أي مسكن (وان يستعجبوا) أي يسترضوا وطلبوا العتي والمعتب هو الذي قبل عتابه وأجيب الى ما سأل (فأهم من المعتبين) أي المرضيين (وقيضناهم) أي بعثنا وولناهم وألهمناهم وقيل سببناهم (قرناء) أي نظراء من الشياطين حتى اضلوههم (فزينواهم ما بين أيديهم) اي من امر الدنيا حتى آثروه على الآخرة (وما خلفهم) اي فدعوههم الى الكذب بالآخرة وانكار البعث وقيل حسنوا لهم اعمالهم القبيحة الماضية والمستقبل (وحق عليهم القول) أي وجب (في أمم) أي مع أمم (قد دخلت من قبلهم) من الجن والانس انهم كانوا خاسرين) قوله تعالى (وقال الذين كفروا) يعني مشركي قريش (لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه) قال ابن عباس والغوا فيه من الاغط وهو كثرة الاصوات كان بعضهم يوصى الى بعض اذا رأيتهم محمداً يقرأ فنارضوه بهار جزاء الشعر وقيل أكثروا الكلام حتى يخط عليه ما يقول وقيل والغوا فيه بالمكائد والصغير وقيل صبحوا في وجهه (اعلمكم تغلبون) يعني محمداً على قرائته (فلنذيقن الذين كفروا عذاباً شديداً ولنجزينهم أسوأ) يعني بأساً (الذي كانوا يعملون) أي في الدنيا وهو الشرك (ذلك) أي الذي ذكر من العذاب (جزاء أعداء الله) ثم بين ذلك الجزاء فقال (النار لهم فيها دار الخلد) أي دار الإقامة لا انتقال لهم عنها (جزاء بما كانوا ياتون بها ينجحون وقال الذين كفروا) أي في النار (ربنا) أي يقولون يا ربنا (أرنا الذين أضلنا من الجن والانس) يعنون ابليس وقاييل بن آدم الذي قتل اخاه لانه ماسنا المعصية (فجعلهم ما تحت أقدارنا) أي في

أهل الكفر وذلك مبتدأ وظنكم خبر والذى ظننتم بربكم صفة واردة انكم خبر ثان وظنكم بدل من ذلك واردة انكم الخبر (فأصبحتم من الخاسرين) فان يصبروا وقال النار مثوى لهم) أي فان يصبروا لم ينفعهم الصبر ولم ينفعكم كوابه من الثواء في النار (وان يستعجبوا فاشاهم من المعتبين) وان يطلبوا الرضى فاهم من المرضيين وان يسألوا العتي وهي الرجوع جزاء عما هم فيه لم يعتبوا أي لم يعطوا العتي ولم يجابوا اليها (وقيضناهم) أي قدرنا مشركي مكة يقال هذان ثوبان قبضان أي مثيلان والمقايضة المعاوضة وقيل سلطنا عليهم (قرناء) اخذنا من الشياطين جمع قرين كقوله ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين (فزينواهم ما بين أيديهم وما خلفهم) أي ما تقدم من اعمالهم وما هم عازمون عليها أو ما بين أيديهم من امر الدنيا واتباع الشهوات وما خلفهم من امر العاقبة وان لا بعث ولا حساب (وحق عليهم القول) كلمة العذاب (في أمم) في جملة أمم ومحله النصب على المحال من الضمير في عليهم أي حق عليهم القول كائنين في جملة أمم (قد دخلت من قبلهم) قبل أهل مكة (من الجن والانس انهم كانوا خاسرين) هو تعليل لاستحقاقهم العذاب والضمير لهم وللأمم (وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن) اذا قرئ (والغوا فيه لعلكم تغلبوا) وعارضوه بكلام غير مفعولهم حتى تشوشوا عليه وتغلبوا على قرائته والانسوالساقط من الكلام الذي لا طائل تحته (فلنذيقن الذين كفروا عذاباً شديداً) يجوز ان يريد بالذين كفروا هؤلاء

اللاعن والآخرين لهم باللغو خاصة وابكن يذكرون الذين كفروا عامة لينطووا تحت ذكركم (ولنجزينهم أسوأ الذي كانوا يعملون) أي اعظم عقوبة النار على أسوأ أعمالهم وهو الكفر (ذلك جزاء أعداء الله) ذلك اشارة الى الأسوأ ويجب ان يكون التقدير أسوأ أجزاء الذين كانوا يعملون حتى تستقيم هذه الاشارة (النار) عطف بيان للجزاء او خبر مبتدأ محذوف (لهم فيها دار الخلد) أي النار في نفسها دار الخلد كما تقول لك في هذه الدار دار السرور وانت تعني الدار بعينها (جزاء) أي جواز وبذلك جزاء (بما كانوا ياتون بها ينجحون وقال الذين كفروا ربنا أرنا) وبسكون الراء ثقل الكسرة كما قالوا في غنجد مكي وشامي وابو بكر وبالاختلاس ابو عمرو (الذين أضلنا) أي الشيطان الذين أضلنا (من الجن والانس) لان الشيطان على ضربين جنى ونسى قال الله تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الانس والجن (فجعلهم ما تحت أقدارنا)

ليكونا من الاسفلين) في النار جزاء اضلالهم ايانا (ان الذين قالوا ربنا الله) اي نطقوا بالتوحيد (ثم استقاموا) ثم بدوا على الاقرار ومقتضياته وعن الصديق رضى الله عنه استقاموا فاعلوا كما استقاموا قولوا وعنه انه تلاها ثم قال مائة قولون فيها قالوا لم يذنبوا قال جاتم ٧٩ الامر على اشده قالوا فما تقول قال لم يرجعوا

الى عبادة الاوثان وعن عمر رضى الله عنه لم يروغوا روغان الثعالب اي لم ينافقوا وعن عثمان رضى الله عنه اخلصوا العمل وعن علي رضى الله عنه ادروا الفرائض وعن الفضيل زهدوا في الغانية ورغبوا في الباقية وقيل حقيقة الاستقامة الاقرار بعد الملائكة (عند الموت) ان بمعنى اي أو تخففة من التثنية وأصله بأية (لا تخافوا) والمساء ضهير الشأن اي لا تخافوا ما تقدمون عليه (ولا تخزنوا) على ما خلفتم فالتخوف غم يلحق الانسان لموقع المكروه والتخزن غم يلحق لوقوعه من فوات نافع أو حصول ضرر والمخني ان الله كتب لكم الامن من كل غم فلن تدوروه (وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون) في الدنيا وقال محمد بن علي الترمذي تنزل عليهم ملائكة الرحمة عند مفارقة الارواح الايدان ان لا تخافوا واسلب الايمان ولا تخزنوا على ما كان من العصيان وأبشروا بدخول الجنان التي كنتم توعدون في سالف الزمان (نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة) كما ان الشياطين قرناء العصاة واخوانهم فكذلك الملائكة أولياء المتقين واجباؤهم في الدارين (ولكم فيها ما تشتهى أنفسكم) من النعيم (واكم فيها ما تدعون) تمنون (ترلا) هو رزق النزيل وهو الضيف واتصاه على الحال من الهباء المندوفة ومن ما (من غفور رحيم) نعت له (ومن أحسن قولاً من دعا الى الله) الى عبادته هو رسول الله دعا الى التوحيد (وعمل صالحاً) خالصاً (وقال انني من المسلمين) تفاخروا بالاسلام ومعتقدوا له أو اصحابه عليه السلام أو المؤذنين أو جميع الهداة والدعاة الى الله (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي احسن) يعني ان الحسنة والسيئة متفاوتتان في انفسهما فخذ بالحسنة التي هي احسن من آخرتها اذا اعترضتك حسنة فادفع بها السيئة التي ترد عليك من بعض اعدائك كما لو أساء اليك رجل فأساءه فالحسنة ان تغفر

النار (ليكونا من الاسفلين) اي في الدرك الاسفل من النار وقال ابن عباس ليكونا أشد عذاباً منا قوله عز وجل (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) قال اهل التحقيق كمال الانسان ان يعرف الحق لذاته لا لاجل العمل به ورأس المعرفة اليقينية معرفة الله تعالى واليه الاشارة بقوله ان الذين قالوا ربنا الله ورأس الاعمال الصالحة ان يكون الانسان مستقيماً في الوسط غير مائل الى طرفي الافراط والتفريط فتكون الاستقامة في أمر الدين والتوحيد فتكون في الاعمال الصالحة سئل أبو بكر الصديق رضى الله عنه عن الاستقامة فقال ان لا تشرك بالله شيئاً وقال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه الاستقامة ان تستقيم على الامر والنهي ولا تروغ وروغان الثعلب وقال عثمان رضى الله تعالى عنه استقاموا اخلصوا في العمل وقال علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه أدروا الفرائض وهو قول ابن عباس وقيل استقاموا على أمر الله فعملوا بطاعته واجتنبوا معاصيه وقيل استقاموا على شهادة ان لا اله الا الله حتى يحقوا بالله وكان الحسن اذا تلا هذه الآية قال اللهم أنت ربنا فارزقنا الاستقامة (تتنزل عليهم الملائكة) قال ابن عباس عند الموت وقيل اذا قاموا من قبورهم وقيل البشري تكون في ثلاث مواطن عند الموت وفي القبر وعند البعث (ان لا تخافوا) أي من الموت وقيل لا تخافوا على ما تقدمون عليه من أمر الآخرة (ولا تخزنوا) اي على ما خلفتم من اهل وولد فاما تخلفكم في ذلك كله وقيل لا تخافوا من ذنوبكم ولا تخزنوا فأننا اغفرنا لكم (وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون نحن أولياؤكم) أي تقول لهم الملائكة عند نزولهم بالبشري نحن أولياؤكم أي انصاركم واجباؤكم وقيل تقول لهم المحفة نحن كما معكم (في الحياة الدنيا) نحن أولياؤكم (في الآخرة) لانفارقكم حتى تدخلوا الجنة (ولكم فيها) أي في الجنة (ما تشتهى أنفسكم) أي من الكرامات واللذات (واكم فيها ما تدعون) اي تمنون (ترلا) أي رزقا والنزل رزق النزيل والنزيل هو الضيف (من غفور رحيم) قال اهل المعاني كل هذه الاشياء المذكورة في هذه الآية جارية مجرى النزل والكرامات اذا أعطى هذا النزل فانتك بما بعده من اللطاف والكرامة قوله تعالى (ومن أحسن قولاً من دعا الى الله) أي الى طاعة الله تعالى قيل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الناس الى شهادة ان لا اله الا الله وقيل هو المؤمن أجاب الله تعالى فيما دعاه اليه ودعا الناس الى ما اجاب اليه (وعمل صالحاً) في اجابته وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها ارى هذه الآية ترتل في المؤذنين وقيل ان كل من دعا الى الله تعالى بطريق من الطرق فهو داخل في الآية وللدعوة الى الله مراتب الاولى دعوة الانبياء عليهم الصلاة والسلام الى الله تعالى بالمعجزات والبراهين وبالسيف وهذه الرتبة لم تتفق لغير الانبياء الرتبة الثانية دعوة العلماء الى الله تعالى بالمعجز والبراهين فقط والعلماء أقسام علماء بالله وعلماء بصفات الله وعلماء باحكام الله المرتبة الثالثة دعوة المجاهدين الى الله تعالى بالسيف فهم مجاهدون الكفار حتى يدخلوا في دين الله وطاعته المرتبة الرابعة دعوة المؤذنين الى الصلاة فهم بضاعة الى الله تعالى والى طاعته وعمل صالحا قيل العمل الصالح على قسمين قسم يكون من اعمال القلوب وهو معرفة الله تعالى وقسم يكون بالجوارح وهو سائر الطاعات وقيل وعمل صالحا ماصلي ركعتين بين الاذان والاقامة (ق) عن عبد الله ابن مغفل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بين كل اذانين صلاة بين كل اذانين صلاة بين كل اذانين صلاة وقال في الثالثة من شاء عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال الدعاء بين الاذان والاقامة لا يرد أخرجه أبو داود والترمذي وقال هذا حديث حسن (وقال انني من المسلمين) قيل ليس الغرض منه القول فقط بل يضم اليه اعتقاد القلب فيعتقد بقلبه دين الاسلام مع التلفظ بقوله تعالى (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة) يعني الصبر والغضب والحلم والجمل والعفو والاساءة (ادفع بالتي هي احسن) قال ابن عباس أمر بالصبر عند الغضب وبالحلم عند الجمل وبالعفو عند الاساءة (فاذا الذي بينك وبينه

عنه والتي هي احسن ان تحسن اليه مكان اساءته اليك مثل ان يذمك فتمدحه او يقتل وليك فتفقدى ولده من يدعه (فاذا الذي بينك وبينه

عداؤه كانه ولي جيم) فانك اذا فعلت ذلك انقلب عدوك المشاق مثل الولي الحميم مصافاة لك ثم قال (وما يلقاها) اي وما يلقى هذه المحصلة التي هي مغالبة الاساة بالاحسان (الا الذين صبروا) الا اهل الصبر (وما يلقاها الا ذو حظ عظيم) الارجل خير وفق لحظ عظيم من الخير وانما لم يقل فادفع بالتي هي احسن لانه على تقدير قائل قال فكيف اصنع فقال ادفع بالتي هي احسن وقيل لا مزيدا للتأكيّد والمعنى لا تستوى المحسنة والسيدة وكان القياس على هذا التفسير ان يقال ادفع بالتي هي حسنة ولكن وضع التي هي احسن موضع المحسنة ليكون ابلغ في الدفع بالمحسنة لان من دفع بالمحسنة هان عليه الدفع بما دونها وعن ابن عباس رضي الله عنهما بالتي هي احسن الصبر عند الغضب والحلم عند الجهل والعفو عند الاساءة وفسر المحظ بالثواب وعن الحسن والله ما عظم خفادون الجنة وقيل نزلت في ابي سفيان بن حرب وكان عدواً مؤذياً للنبي صلى الله عليه وسلم فصار ولياً مضافاً (واما ينزعك من الشيطان نزع) ٨٠ النزع شبه

النفس والشيطان ينزع الانسان كانه ينفضه بيده على ما لا ينبغي وجعل النزع نازعاً كما قيل جدّه جدّه واريدوا ما ينزعك نازعاً وصف الشيطان بالمصدر والتسوية والمعنى وان صرفك الشيطان عما وصيت به من الدفع بالتي هي احسن (فاستعذ بالله) من شره وامض على حلك ولا تطعه (انه هو السميع) لاستعاذتك (العليم) بنزع الشيطان (ومن آياته) الدالة على وحدانيته (الليل والنهار) في تعاقبهما على حذم علوم وتناوبهما على قدر مقسوم (والشمس والقمر) في اختصاصهما بسير مقدر ونور مقرر (لا تسجدوا للشمس ولا لل القمر) فانهما مخلوقان وان كثرت منافعهما (واسجدوا لله الذي خلقهن ان كنتم اياه تعبدون) الضمير في خلقهن للآيات او الليل والنهار والشمس والقمر لان حكم جماعة ما لا يعقل حكم الانبياء والاناات تقول الا قلام بريتها وبريتهن ولعل ناساً منهم كانوا يسجدون للشمس والقمر كالصائين في عبادتهم الكواكب ويرغمون انهم يقصدون بالسجود لهما السجود لله تعالى فنهوا عن هذه الوساطة وامروا ان يقصدوا بسجودهم وجه الله خالصا ان كانوا اياه يعبدون وكانوا موحدين غير مشركين فان من عبد مع الله غيره لا يكون عبداً لله (فان استكبروا فاعل الذين عند ربك) اي الملائكة (يسجدون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون) لا يملون والمعنى فان استكبروا ولم

عداؤه كانه ولي جيم) اي صديق قريب قيل نزلت في ابي سفيان بن حرب وذلك حيث لان المسلمين بعد شدة عداوته بالمصاهرة التي حصلت بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم فصار ولياً بالاسلام جيماً بالقرابة (وما يلقاها) اي وما يلقى هذه المحصلة والفعلية وهي دفع السيئة بالمحسنة (الا الذين صبروا) اي على تحمل المكاره وتجبرع الشدائد وكظم الغيظ وترك الانتقام (وما يلقاها الا ذو حظ عظيم) اي من الخير والثواب وقيل المحظ العظيم الجنة يعني ما يلقاها الا من وجبت له الجنة (واما ينزعك من الشيطان نزع) (الذي خلقهن) اي المستحق للسجود والتعظيم هو الله خالق الليل والنهار والشمس والقمر (ان كنتم اياه تعبدون) يعني ان ناساً كانوا يعبدون للشمس والقمر والكواكب ويرغمون ان يسجدوا لهم هذه الكواكب هو سجد لله عز وجل فنهوا عن السجود لهذه الوسائط وامروا بالسجود لله الذي خلق هذه الاشياء كلها (فان استكبروا) اي عن السجود لله (فالذين عند ربك) يعني الملائكة (يسجدون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون) اي لا يفتررون ولا يملون

(فصل) * وهذه السجدة من ذرائع سجود التلاوة وفي موضع السجود في قولان للعلماء وهما وجهان لاصحاب الشافعي احدهما انه عند قوله تعالى ان كنتم اياه تعبدون وهو قول ابن مسعود والحسن وحكاها الرافي عن ابي حنيفة واجملان ذكر السجدة قبله والثاني وهو الاصح عند اصحاب الشافعي وكذلك نقله الرافي انه عند قوله تعالى وهم لا يسأمون وهو قول ابن عباس وابن عمر وسعيد ابن المسيب وقتادة وحكاها الزمخشري عن ابي حنيفة لان عندها يتم الكلام (ومن آياته انك ترى الارض خاشعة فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت وربت ان الذي احياها المحيى الموتى انه على كل شيء قدير) قوله تعالى (ان الذين يلحدون) اي يميلون عن الحق (في آياتنا) اي في ادلتنا قيل بالمكاهم والتصديقية واللغو واللفظ وقيل يكذبون بآياتنا ويعاندون ويشاقون (لا يخفون علينا) تهديد ووعد وقيل نزلت في ابي جهل (أفمن يلقى في النار) هو أبو جهل (خير أم من يأتي آمنا يوم القيامة) المعنى الذين يلحدون في آياتنا يلقون في النار والذين يؤمنون بآياتنا آمنون يوم القيامة قيل هو حنيفة وقيل عثمان وقيل عمار

يمثلوا أمراً وبه وأبوا الا الوساطة وأمرنا ان يقصدوا بسجودهم وجه الله خالصاً فدعهم وشأنهم فان الله تعالى لا يعدم عابداً وساجداً بالاخلاص اس وله العباد المقربون الذين ينزهونه بالليل والنهار عن الانداد وعند ربك عبارة عن الزلفى والمكانة والكرامة وموضع السجدة عندنا عندنا يسأمون وعند الشافعي رحمه الله عند تعبدون والاول أحوط (ومن آياته انك ترى الارض خاشعة) يابسة مغبرة والخشوع التذلل فاستعير محال الارض اذا كانت قطعة لانبات فيها (فاذا انزلنا عليها الماء) المطر (اهتزت) تحركت بالنبات (وربت) انتفخت (ان الذي احياها المحيى الموتى انه على كل شيء قدير) فيكون قادر على البعث ضرورة (ان الذين يلحدون في آياتنا) يميلون عن الحق في ادلتنا بالظعن يقال الحد الحافرو والمحد اذا مال عن الاستقامة فخر في شق فاستعير محال الارض اذا كانت ملحوظة فاستعير للانحراف في تأويل آيات القرآن عن جهة الصحة والاستقامة يلحدون حنيفة (لا يخفون علينا) وعيد لهم على التحريف (أفمن يلقى في النار خير أم من يأتي آمنا يوم القيامة) هذا تمثيل للكافر والمؤمن

(اعلموا ما شئتم) هذا من سيدة في التهديد وفي اللغة في الوعيد (انه بما تعملون بصير) فيجاز بك عليه (ان الذين كفروا بالذكر) بالقرآن لانهم لكفروهم به طعنوا فيه وحرفوا تاويله (لما جاءهم) حين جاءهم وخبر ان محذوف اي يعذبون او هالكون او اولئك ينادون من مكان بعيد وما بينهما اعتراض (وانه لكتاب عزيز) اي منيع محمي بحماية الله (لا ياتيه الباطل) التبدل او التناقض (من بين يديه ولا من خلفه) اي بوجه من الوجود (تنزيل من حكيم حميد) مستحق للحمد (ما يقال لك) ما يقول لك كفار قومك (الاما قد قيل للربل من قبلك) ٨١ الامثل ما قال للربل كما راقومهم من الكلمات المؤدية

والمطاعنة في الكتب المنزلة (ان ربك لذو مغفرة) ورحمة لا ينسائه (وذو عقاب أليم) لا عذابهم ويجوز ان يكون ما يقول لك الله الامثل ما قال للربل من قبلك والمقول هو قوله ان ربك لذو مغفرة وذو عقاب أليم (ولو جعلناه) اي الذي ذكر (فرا نا أنعمهم) اي بلغة الجحيم كانوا لنعنهم يقولون هانزل القرآن بلغة الجحيم فقبل في جوابهم لو كان كما يقترحون (لقالوا لولا فصلت آياته) اي بينت باسان العرب حتى نفهمها تغنتا (أأنعمي وعربي) بهذين كوفي غير حفص والمهزلة للانكار يعني لانكروا وقالوا قرآن انعمي ورسول عربي او رسل اليه عربي الباقون بهمة واحدة بمدودة مستقهمة والاعجمي الذي لا يفصح ولا يفهم كلامه سواء كان من الجحيم أو العرب والاعجمي منسوب الى أمة الجحيم فصيحاً كان او غير فصيح والمعنى ان آيات الله على اي طريقة جاءتهم وجدوا فيها معنيتا لانهم غير طالبين للحق وانما يتبعون اهواءهم وفيه اشارة على انه لو أنزل به لسان الجحيم لكان قرآنا فيكون دليلاً لا حنيفة رضى الله عنه في جواز الصلاة اذا قرأ بالفارسية (قل هو) أي القرآن (للذين آمنوا هدى) ارشاد الى الحق (وشفاء) لما في الصدور من الشك اذا الشك مرض (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر) في موضع الجبر لكونه معطوفاً على اللذين آمنوا أي هو للذين آمنوا هدى وشفاء وهو للذين لا يؤمنون في آذانهم وقر اي صم الان فيه عطف على عاملين وهو جائز عند الاخفش أو الرفع وتقديره والذين لا يؤمنون هو في آذانهم وقر على حذف المبتدأ او في آذانهم منه وقر (وهو) اي القرآن (عليهم عى) ظلمة وشبهة (أولئك ينادون من مكان بعيد) يعني انهم لعدم قبولهم

ابن ياسر (اعلموا ما شئتم) امر تهديد ووعيد (انه بما تعملون بصير) أي انه عالم بما عملكم فيجاز بك عليها (ان الذين كفروا بالذكر لما جاءهم) ياتي القرآن وفي جواب ان وجهان احدهما انه محذوف تقديره ان الذين كفروا بالذكر يجازون بكفروهم والثاني جوابه اولئك ينادون من مكان بعيد ثم اخذ في وصف الذي كرف قال تعالى (وانه لكتاب عزيز) قال ابن عباس كرم على الله تعالى وقيل العزيز العديم النظير وذلك ان الخلق عجزوا عن معارضته وقيل اعزه الله بمعنى منعه فلا يجد الباطل اليه سبيلاً وهو قوله تعالى (لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) قيل الباطل هو الشيطان فلا يستطيع ان يغيره وقيل انه محفوظ من ان ينقص منه شيئاً الباطل من بين يديه او يراد في آياته الباطل من خلقه فعلى هذا يكون معنى الباطل الزيادة والنقصان وقيل لا ياتيه التكذيب من الكتب التي قبله ولا يحيى بعده كتاب فيبطله وقيل معناه ان الباطل لا يتطرق اليه ولا يجد اليه سبيلاً من جهة من الجهات حتى يصل اليه وقيل لا ياتيه الباطل عما اخبر فيما تقدم من الزمان ولا فيما تأخر (تنزيل من حكيم) أي في جميع افعاله (حميد) أي الى جميع خلقه بسبب نعمه عليهم ثم عزي الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم على تكذيبهم ياه فقال عز وجل (ما يقال لك) أي من الاذى والتكذيب (الاما قد قيل للربل من قبلك) يعني انه قد قيل للانبياء قبلك ساحر كما يقال لك وكذبوا كما كذبت (ان ربك لذو مغفرة) أي لمن تاب وآمن بك (وذو عقاب أليم) اي ان اصبر على التكذيب قوله عز وجل (ولو جعلناه) اي هذا الكتاب الذي تقرأه على الناس (فرا نا أنعمهم) أي بغير لغة العرب (لقالوا لولا فصلت آياته) أي هلا بينت آياته بالعربية حتى نفهمها (أأنعمي وعربي) اي اكتب أعجمي ورسول عربي وهذا استفهام انكار والمعنى لو نزل الكتاب بلغة الجحيم لقالوا كيف يكون المنزل عليه عربياً والمنزل أعجمياً وقيل في معنى الآية انالوا نزلنا هذا القرآن بلغة الجحيم لكان لهم ان يقولوا كيف انزل الكلام الأعجمي الى القوم العرب ولصح قولهم ان يقولوا قلوبنا في اكنة وفي آذاننا وقلنا لا نفهمه ولا نخطب بمعناه وانالنا نزلنا هذا القرآن بلغة العرب وهم يفهمونه فكيف يمكنهم ان يقولوا قلوبنا في اكنة وفي آذاننا وقر وقيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدخل على يسار غلام عابرين المحصرى وكان يهوديا أعجمياً يكنى أبا فكيهة فقال المشركون انما يعلمه يسار فضر به سيده وقال انك تعلم محمد فقال هو والله يعلمني فانزل الله تعالى هذه الآية (قل) يا محمد (هو) يعني القرآن (للذين آمنوا هدى) أي من الضلالة. (وشفاء) أي لما في القلوب من مرض الشرك والشك وقيل شفاء من الالوجاع والاسقام (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عى) أي صموا عن استماع القرآن وعصوا عنه فلا ينفقون به (أولئك ينادون من مكان بعيد) أي كما ان من دعى من مكان بعيد لم يسمع ولم يفهم كذلك هؤلاء في قلة انفعائهم بما يوعظون به كانهم ينادون من حيث لا يسمعون (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) أي فصدق به ومكذب كما اختلف قومك في كتابك (ولولا كلمة سبقت من ربك) أي في تأخير العذاب عن المكذبين بالقرآن (لقضى بينهم) أي لغرم من عذابهم وجعل اهلاكم (وانهم لفي شك منه مريب) أي من كتابك وصدقك (من عمل صالحا فلنفسه) أي يعود نفع ايمانه وعمله لنفسه (ومن أساء فعليها) أي ضرر اساءته وكفره يعود على نفسه أيضا (ومار بك بظلام للعبيد) يعني فيعذب غير المسيي قوله عز وجل (اليه

٢١ ح وانه ما عاهم كانهم ينادون الى الايمان بالقرآن من حيث لا يسمعون لبعده المسافة وقيل ينادون في القيامة من مكان بعيد بأقبح الاسماء (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) فقال بعضهم هو حق وقال بعضهم هو باطل كما اختلف قومك في كتابك (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير العذاب (لقضى بينهم) لا هلكهم اهلاك استئصال وقيل الكلمة السابقة هي العدة بالقيامة وان الخصومات تفصل في ذلك اليوم ولولا ذلك لقضى بينهم في الدنيا (وانهم) وان الكفار (لفي شك منه مريب) موقع في الريبة (من عمل صالحا فلنفسه) فنفسه نفع (ومن أساء فعليها) فنفسه ضرر (ومار بك بظلام للعبيد) فيعذب غير المسيي (اليه

برذل علم الساعة) اى علم قيامها برذاليه اى يجب على المسؤل ان يقول الله يعلم ذلك (وماتخرج من ثمرات) مدنى وشامى وحفص وغيرهم بغير ألف (من اكلمها) اوعيتها قبل ان تنشق جمع كم (وماتحمل من أنثى) حملها (ولا تضع الابعله) اى ما يحدث شئ من خروج ثمرة ولا حمل حامل ولا وضع واضع الا وهو عالم به يعلم عدد ايام الحمل وساعاته واحواله من الخداج والتام والذكورة والانوثة والحسن والقبح وغير ذلك (ويوم يناديهم أين شركائى) اضافهم الى نفسه على زعمهم وبيانهم فى قوله أين شركائى الذين زعمتم وفيه تمكيد وتقريع (قالوا آذناك) اعلمناك وقيل أخبرناك وهو الاظهر اذ الله تعالى كان عالما بذلك واعلام العالم بحال انما الاخبار للعالم بالشئ تتحقق بما علم به الا أن يكون المعنى انك علمت من قلوبنا الا أن لا تشهد تلك الشهادة بالباطلة لانه اذا علمه من نفوسهم فكأنهم اعلموه (مامنا من شهيد) اى مامنا أحد اليوم يشهد بان لك شريكا ومامنا الا من هو موحد لك أو مامنا من احدينا هدهم لانهم ضلوا عنهم وضلت عنهم آلهتهم لا يبصرونها فى ساعة التوبى وقيل هو كلام الشركاء اى مامنا من شهيد شهيد ٨٢ بما أضافوا اليها من الشرك (وضل عنهم ما كانوا يدعون) يعبدون (من قبل) فى الدنيا

(وظنوا) واثقوا (ما لهم من محيص) مهرب (لايسأم) لا يمل (الانسان) الكافر بدليل قوله وما أظن الساعة قائمة (من دعاء الخير) من طلب السعة فى المال والنعمة والتقدير من دعائه الخير فحذف الفاعل واضيف الى المفعول (وان مسه الشر) الفقر (فيؤس) من الخير (قنوط) من الرجة بولغ فيه من طريقين من طريق بناء فعول ومن طريق التكرير والقنوط ان يظهر عليه اثر اليأس فيتضاءل وينكسر أى يقطع الرجاء من فضل الله وروحه وهذا صفة الكافر بدليل قوله تعالى انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون (ولئن أذقناه رجة منامنا بعد ضراء مسته ليقولن هذا لى) واذا فرجنا عنه بركة بعد مرض أو سعة بعد ضيق قال هذا لى أى هذا حق وصل الى لى استوحش به بما عندي من خير وفضل واعمال برا وهذا لى لا يرزول عني (وما أظن الساعة قائمة) أى ما أظنها تكون قائمة (ولئن رجعت الى ربي) كما يقول المسلمون (ان لى عنده) عند الله (للحسنى) اى الجنة او الحالة الحسنى من الكرامة والنعمة فانساأمر الاخرة على امر الدنيا (فلننبئن الذين كفروا بما عملوا) فلنخبرنهم بحقيقة ما عملوا من الاعمال الموجبة للعذاب (ولنذيقنهم من عذاب غليظ) شديد لا يفرغ عنهم (واذا نبعنا على الانسان اعرض) هذا ضرب آخر من طغيان الانسان

برذل علم الساعة) يعنى اذا سأل فيها سائل قيل له لا يعلم وقت قيام الساعة الا الله تعالى ولا سبيل للخلق الى معرفة ذلك (وماتخرج من ثمرة من أكلمها) اى من اوعيتها وقال ابن عباس هو الكفترى قبل ان ينشق (وماتحمل من أنثى ولا تضع الابعله) اى يعلم قدر ايام الحمل وساعاته ومتى يكون الوضع وذكرا حمل هوام أنثى ومعنى الآية كما يرذاليه علم الساعة فكذلك يرذاليه علم ما يحدث من كل شئ كالثمار والنتاج وغيره فان قلت قد يقول الرجل الصالح من اصحاب الكشف قولاً فيصيب فيه وكذلك الكهان والمنجمون قلت اما اصحاب الكشف اذا قالوا قولاً فهو من الهام الله تعالى واطلاعه اياهم عليه فكان من علمه الذى يرذاليه واما الكهان والمنجمون فلا يكتمهم القطع والجزم فى شئ مما يقولونه البتة وانما غايتهم ادعاء ظن ضعيف قد لا يصيب وعلم الله تعالى هو العلم اليقين المقطوع به الذى لا يشركه فيه احد (ويوم يناديهم) اى ينادى الله تعالى المشركين فيقول (أين شركائى) أى الذين تدعون انهم آلهة (قالوا) يعنى المشركين (آذناك) اى اعلمناك (مامنا من شهيد) اى يشهد أن لك شريكاً وذلك لسار أو العذاب تبرأ من الاصنام (وضل عنهم ما كانوا يدعون من قبل) اى يعبدون فى الدنيا (وظنوا ما لهم من محيص) اى مهرب قوله تعالى (لايسأم الانسان) اى لا يمل الكافر (من دعاء الخير) يعنى لا يزال يسأل ربه الخير وهو المال والغنى والنجاة (وان مسه الشر) اى الشدة والفقر (فيؤس) اى من روح الله تعالى (قنوط) اى من رجسته (ولئن أذقناه رجة مننا) اى آتيناها خيراً واثراً فيه وغنى (من بعد ضراء مسته) اى من بعد شدة وبلاء اصحابه (ليقولن هذا لى) اى استحققة بعلى (وما أظن الساعة قائمة) اى ولست على يقين من البعث (ولئن رجعت الى ربي) يقول هذا الكافر اى فان كان الامر على ذلك ورددت الى ربي (ان لى عنده للحسنى) اى الجنة والمعنى كما اعطاني فى الدنيا سيعطينى فى الآخرة (فلننبئن الذين كفروا بما عملوا) قال ابن عباس لنوقفنهم على مساوى اعمالهم (ولنذيقنهم من عذاب غليظ) واذا أنعمنا على الانسان اعرض ونأى بجانبه اى ذهب بنفسه وتكبر وتعظم (واذا مسه الشر) اى الشدة والفقر (فذودعاء عرض) اى كثير (قل) اى قل يا محمد لك كفار مكة (أرايتم ان كان من عند الله) يعنى هذا القرآن (ثم كفرتم به) اى جحدتموه (من أضل ممن هو فى شقاق بعيد) اى فى خلاف للحق بعيد عنه والمعنى فلا احد اضل منكم (سنريهم آياتنا فى الآفاق) قال ابن عباس يعنى منازل الامم الخالصة (وفى انفسهم) اى بالبلاء والامراض وقيل ما نزل بهم يوم بدر وقيل فى الآفاق هو ما يفتح من القرى والبلاد على محمد صلى الله عليه

اذا اصحابه الله بنعمة باطرته النعمة فنسى المنعم واعرض عن شكره (ونأى بجانبه) وتباعده عن ذكر الله ودعائه او ذهب بنفسه وتكبر وتعظم (وسلم وتحقيقه ان يوضع جانبه موضع نفسه لان مكان الشئ وجهته ينزل منزلة نفسه ومنه قول الكتاب كنبت الى جهته والى جانبه العزيز يريدون نفسه وذاته فكانه قال ونأى بنفسه (واذا مسه الشر) الضر والفقر (فذودعاء عرض) كثير اى اقبل على دوام الدعاء واخذنى الابهال والضرع وقد استعير العرض لكثرة الدعاء ودوامه وهو من صفة الاجرام كما استعير الغلط لشدة العذاب ولا منافاة بين قوله فيؤس قنوط وبين قوله فذودعاء عرض لان الاول فى قوم وانسانى فى قوم او قنوط فى البر وذودعاء عرض فى البحر او قنوط بالقلب وذودعاء عرض باللسان او قنوط من الصم وذودعاء لله تعالى (قل أرايتم) أخبروني (ان كان) القرآن (من عند الله ثم كفرتم به) ثم جحدتم انهم من عند الله (من أضل) منكم (الا انه وضع قوله) (من هو فى شقاق بعيد) موضع منكم بياناً لآلهتهم وصفتهم (سنريهم آياتنا فى الآفاق) من فتح البلاد شرقاً وغرباً (وفى انفسهم) فتح مكة

(حتى يتبين لهم انه الحق) أى القرآن والاسلام (أول يكف بربك) موضع بربك الرفع على انه فاعل والمفعول محذوف وقوله (انه على كل شئ شهيد) يدل منه تقديره ولم يكفهم ان ربك على كل شئ شهيد أى أول تكفهم شهادة ربك على كل شئ ومعناه ان هذا الموهود من اظهارة آيات الله فى الافاق وفى أنفسهم سيرونه ويشاهدونه فيتبينون عند ذلك ان القرآن تنزيل عالم الغيب الذى هو على كل شئ شهيد (الانهم فى مرية) شك (من لقاه ربهم الانه بكل شئ محيط) عالم يجمل الاشياء وتفصيلها وظواهرها وبواطنها فلا تخفى عليه خافية فيجازيهم على كفرهم ومريتهم ٨٣ فى لقاه ربهم * سورة شورى مكية وهى ثلاث

وخسون آية * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

فصل (حم) من (عسق) كتابة مخالفا

لكهيعص تلفيقا بأخواتها ولانه آيتان وكهيعص

آية واحدة (كذلك يوحى اليك) أى مثل

ذلك الوحي أو مثل ذلك الكتاب يوحى اليك

(والى الذين من قبلك) والى الرسل من قبلك

(الله) يعنى ان ما تضمنته هذه السورة من

المعاني قد أوحى الله اليك مثله فى غير هاهنا

السور واوحاه الى من قبلك يعنى الى رسله والمعنى

ان الله كرر هذه المعاني فى القرآن فى جميع

الكتب السماوية لتأفها من التنبيه البليغ

واللطيف العظيم لعباده وعن ابن عباس رضى

الله عنهم ليس من نبي صاحب كتاب الا وحي

اليه بحم عسق يوحى بفتح الحاء مكى ورافع اسم

الله على هذه القراءة ما دل عليه يوحى كان قائلا

قال من الموحى فقبل الله (العزير) الغالب

بقهره (الحكيم) المصيب فى فعله وقوله

(له ما فى السموات وما فى الارض) ملكا وملاكا

(وهو العلى) شأنه (العظيم) برهانه (تكاد

السموات) وبالياء نافع وعلى (يتفطرن من

فوقهن) يتشققن يتفطرن بصرى وأبو بكر

ومعناه يكدن يتفطرن من علوشأن الله وعظمته

يدل عليه مجيئه بعد قوله العلى العظيم وقيل من

دعائهم له ولدا كقوله تكاد السموات يتفطرن

منه ومعنى من فوقهن أى يتبدى الابفطار من

جهتهن الفوقانية وكان القياس ان يقال

يتفطرن من تحتهن من الجهة التى جاءت منها

كلمة الكفر لانها جاءت من الذين تحت السموات

ولكنه يولع فى ذلك فجعلت مؤثرة فى جهة الفوق

كانه قيل يكدن يتفطرن من الجهة التى فوقهن

دع الجهة التى تحتهن وقيل من فوقهن من فوق

الارض فالكناية راجعة الى الارض لانه بمعنى

الارضين وقيل يتشققن لكثرة ما على السموات من الملائكة قال عليه السلام أطأت السماء أطا وحق لها ان تتطامها موضع قدم الا وعليه ملك قائم

أورا كع أو ساجد (والملائكة يسبحون بحمديهم) خضوعا لما يرون من عظمته (ويستغفرون لمن فى الارض) أى المؤمنين منهم كقوله ويستغفرون

لذين آمنوا خوفا عليهم من سطواته أو يوحدون الله وينزهونه عما يجوز عليه من الصفات حامدين له على ما أولاهم من الطاعة متبجحين ممارا وأمن تعرضهم

لخط الله تعالى ويستغفرون المؤمنين أهل الارض الذين تبرأ من تلك الكناية أو يطلبون الى ربهم ان يحلم عن أهل الارض ولا يعاجلهم بالعقاب

وسلم والمسلمين وفى أنفسهم هو فتح مكة (حتى يتبين لهم انه الحق) يعنى دس الاسلام وقيل يتبين القرآن انه من عند الله وقيل يتبين لهم ان محمدا صلى الله عليه وسلم مؤيد من قبل الله تعالى وقيل فى الافاق يعنى اقطار السموات والارض من الشمس والقمر والنجوم والاشجار والانهار والنبات وفى انفسهم يعنى من لطيف الحكمة وبديع الصنعة حتى يتبين لهم انه الحق يعنى لا يقدر على هذه الاشياء الا الله تعالى (أول يكف بربك انه على كل شئ شهيد) يعنى يشهدان القرآن من عند الله تعالى وقيل أول يكفهم الدلائل الكثيرة التى اوضحها الله لهم على التوحيد وانه شاهد لا يغيب عنه شئ (الانهم فى مرية من لقاه ربهم) أى فى شك عظيم من البعث والقيامة (الانه بكل شئ محيط) أى عالم بجميع المعلومات التى لانهاية لها أحاط بكل شئ علما واحصى كل شئ عددا والله أعلم

(تفسير سورة حم عسق وتسمى سورة الشورى)

وهى مكية فى قول ابن عباس والجمهور وحكى عن ابن عباس الأربعة آيات نزلت بالمدينة أولها قل لا أسألكم عليه اجرا وقيل فيها من المدينى ذلك الذى ينشر الله عباده الى قوله بذات الصدور وقوله والذين اذا أصابهم البغي هم ينتصرون الى قوله من سبيل وهى ثلاث وخمسون آية ومائتان وستون كلمة وثلاثة آلاف وخمسمائة ومائة وثمانون حرفا والله تعالى أعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (حم عسق) سئل الحسين بن الفضل لم قطع حروف حم عسق ولم يقطع حروف المص والمر وكهيعص فقال لانها بين سور أوائلها حم فحرت بحرى نظائر هاء كان حم مبتدأ وعسق خبره لان حم عسق عدت آيتين وعدت اخواتها التى لم تقطع آية واحدة وقيل لان اهل التأويل لم يحتفلوا فى كهيعص واخواتها انها حروف التهجى واختلوا فى حم فأخرجها بعضهم من حيز الحروف وجعلها فعلا فقال معناها حم الامراى قضى وبقى عسق على اصله وقال ابن عباس ح حلمه مجده ع علمه س سناه ق قدرته أقسم الله عز وجل بها وقيل ان العين من العزيز والسين من قدوس والقاف من قاهر وقيل ح حرب فى قريش يعز فيها الذليل ويذل فيها العزيز م ملك يتحول من قوم الى قوم ع عدو لقرىش يقصدهم س سنون كسنى يوسف ق قدرة الله فى خلقه وقيل هذا فى شأن محمدا صلى الله عليه وسلم فالحاء حوضه المورد ودوام ملكه الممدود والعين عزه الموجود والسين سنائه المشهود والقاف قيامه فى المقام المحمود وقربه من الملك المعبود وقال ابن عباس ليس من نبي صاحب كتاب الا وقد أوحى اليه حم عسق فلذلك قال الله تعالى (كذلك يوحى اليك والى الذين من قبلك) وقيل معناه كذلك يوحى اليك اخبار الغيب كما أوحينا الى الذين من قبلك (الله العزيز) فى ملكه (الحكيم) فى صنعه والمعنى كانه قيل من يوحى فقال الله العزيز الحكيم ثم وصف نفسه وسعة ملكه فقال تعالى (له ما فى السموات وما فى الارض وهو العلى العظيم تكاد السموات يتفطرن من فوقهن) أى من فوق الارضين وقيل يتفطر كل واحدة فوق التى قبلها من عظمة الله تعالى وقيل من قول المشركين اتخذ الله ولدا (والملائكة يسبحون بحمديهم) أى ينزهونه عما لا يليق بجلاله وقيل يصلون بأمر ربهم (ويستغفرون لمن فى الارض) أى من المؤمنين

الارضين وقيل يتشققن لكثرة ما على السموات من الملائكة قال عليه السلام أطأت السماء أطا وحق لها ان تتطامها موضع قدم الا وعليه ملك قائم أورا كع أو ساجد (والملائكة يسبحون بحمديهم) خضوعا لما يرون من عظمته (ويستغفرون لمن فى الارض) أى المؤمنين منهم كقوله ويستغفرون لذين آمنوا خوفا عليهم من سطواته أو يوحدون الله وينزهونه عما يجوز عليه من الصفات حامدين له على ما أولاهم من الطاعة متبجحين ممارا وأمن تعرضهم لخط الله تعالى ويستغفرون المؤمنين أهل الارض الذين تبرأ من تلك الكناية أو يطلبون الى ربهم ان يحلم عن أهل الارض ولا يعاجلهم بالعقاب

(ألا ان الله هو الغفور الرحيم) لهم (والذين اتخذوا من دونه أولياء) أى جعلوا له شركاء واناداد (الله حفيظ عليهم) رقيب على أقوالهم وأعمالهم لا يفوته منها شئ فيجازيهم عليها (وما أنت) يا محمد (عليهم بوكيل) بموكل عليهم ولا مفوض اليك أمرهم إنما أنت منذر فحسب (وكذلك) ومثل ذلك (أوحينا اليك) وذلك إشارة الى معنى الآية التي قبلها من أن الله رقيب عليهم لا أنت ٨٤ بل أنت منذر لان هذا المعنى كرره الله في كتبه وأهو مفعول به لا وحيناً (قرأنا

عربياً) حال من المفعول به أى أوحينا اليك وهو قرآن عربي بين (انتذر أم القرى) أى مكة لان الارض دحيت من تحتها وأولائها اشرف البقاع والمراد اهل ام القرى (ومن حولها) من العرب (وتنذير يوم الجمع) يوم القيامة لان الخلائق تجتمع فيه (لارب فيه) اعتراض لاجل له يقال أنذرته كذا وأنذرته بكذا وقد عدى لتنذر أم القرى الى المفعول الاول وتنذير يوم الجمع الى المفعول الثاني (فريق في الجنة وفريق في السعير) أى منهم فريق في الجنة ومنهم فريق في السعير والجميع للجموعين لان المعنى يوم جمع الخلائق (ولو شاء الله لمجعلهم أمة واحدة) أى مؤمنين كلهم (ولكن يدخل من يشاء في رحمته) أى يكرم من يشاء بالاسلام (والظالمون) والكافرون (ما لهم من ولى) شافع (ولا نصير) دافع (أم اتخذوا من دونه أولياء) فالله هو الولي الفاعل المجواب شرط مقدركانه قبل بعد انكار كل ولى سواه ان أرادوا أولياء بحق فالله هو الولي بالحق وهو الذي يجب ان يتولى وحده لا ولى سواه (وهو يحيى الموتى وهو على كل شئ قدير) فهو المحقق بان يتخذ وليا دون من لا يقدر على شئ (وما اختلفتم فيه من شئ) حكاية قول رسول الله صلى الله عليه وسلم للمؤمنين أى ما خالفتم فيه الكفار من اهل الكتاب والمشركين فاختلقتم أنتم وهم فيه من أمر من أمور الدين (فحكه) أى حكم ذلك المختلف فيه مفوض (الى الله) وهو آية المحققين فيه من المؤمنين ومعاقبة المبطلين (ذلكم) الحماكم بينكم (الله ربى عليه توكلت) فى ردك دعاة الدين (واليه أنيب) ارجع فى كفاية شرهم وقيل وما وقع بينكم الخلاف فيه من العلوم التى لاتصل بشكائكم ولا طريق لكم الى علمه فقولوا الله أعلم كعرفه الروح وغيره (فأطار السموات والارض) ارتقاء على انه احد اخبار ذلك او خبر مبتدأ محذوف (جعل لكم من انفسكم) خلق لكم من انفسكم (أزواجا) نسل ومن الانعام أزواجا) أى وخلق للانعام أيضاً من انفسها أزواجا (يذروكم) يكثركم يقال ذرأ الله الخلق بشم وكثرهم (فيه) فى هذا التدبير وهو ان جعل الناس والانعام أزواجا حتى كان بين ذكورهم واناثهم التوالد والتناسل واختير فيه على به لانه جعل هذا التدبير كالمنبع والمعدن للبث والتكثير والضمير فى يذروكم يرجع الى مخاطبين والانعام مغلبا فيه مخاطبون العلاء على الغيب مما لا يعقل

دون الكفار لان الكافر لا يستحق ان تستغفر له الملائكة وقبل يحتمل ان يكون مجيع من فى الارض اما فى حق الكافرين فبواسطة طاب اليمان لم ويحتمل ان يكون المراد من الاستغفار ان لا يعاجلهم بالعقاب واما فى حق المؤمنين فالتجاوز عن سيئاتهم وقيل استغفارهم لمن فى الارض هو سؤال الرزق لهم فيدخل فيه المؤمن والكافر (ألا ان الله هو الغفور الرحيم) يعنى انه تعالى يعطى المغفرة التى سألوها ويضم اليهم بكمه الرحمة العامة الشاملة قوله تعالى (والذين اتخذوا من دونه أولياء) أى جعلوا له شركاء واناداد (الله حفيظ عليهم) أى رقيب على احوالهم واعمالهم (وما أنت عليهم بوكيل) أى لم توكل بهم حتى تؤخذ بهم انما أنت نذير (وكذلك) أى ومثل ما ذكرنا (أوحينا اليك) قرأنا عربياً لتنذر أم القرى) يعنى مكة والمراد اهلها (ومن حولها) يعنى قرى الارض كلها (وتنذير يوم الجمع) أى وتنذيرهم يوم الجمع وهو يوم القيامة يجمع الله سبحانه وتعالى فيه الاولين والآخرين وأهل السموات وأهل الارضين (لارب فيه) أى لاشك فى الجمع انه كائن ثم بعد ذلك الجمع يتفرقون وهو قوله تعالى (فريق فى الجنة وفريق فى السعير) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه ما قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم قابضاً على كفه ومعه كتابان فقال اتدرون ما هذان الكتابان قلنا لا يا رسول الله فقال للذى فى يده اليمن هذا كتاب من رب العالمين بأسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وعشائرتهم وعدتهم قبل ان يستقر وانطقا فى الاصلاب وقبل ان يستقر وانطقا فى الارحام اذهبهم فى الطينة منجدون فليس يرائد فيهم ولا ناقص منهم اجمال من الله عليهم الى يوم القيامة ثم قال للذى فى يساره هذا كتاب من رب العالمين بأسماء اهل النار وأسماء آبائهم وعشائرتهم وعدتهم قبل ان يستقر وانطقا فى الاصلاب وقبل ان يستقر وانطقا فى الارحام اذهبهم فى الطينة منجدون فليس يرائد فيهم ولا ناقص منهم اجمال من الله تعالى عليهم الى يوم القيامة فقال عبد الله بن عمر ونقيم العمل اذا قال اعملوا وسددوا وقاربوا فان صاحب الجنة يتختم له بعمل اهل الجنة وان عمل أى عمل ثم قال فريق فى الجنة وفريق فى السعير عدل من الله تعالى انرجه أجدب حبل فى مسنده قوله تعالى (ولو شاء الله لمجعلهم أمة واحدة) قال ابن عباس على دين واحد وقيل على ملة الاسلام (ولكن يدخل من يشاء فى رحمته) أى فى دين الاسلام (والظالمون) أى الكافرون (ما لهم من ولى) أى يدفع عنهم العذاب (ولا نصير) أى ينصهم من العذاب (أم اتخذوا) يعنى الكفار (من دونه أولياء) فالله هو الولي قال ابن عباس هو وليك يا محمد وولى من اتبعك (وهو يحيى الموتى وهو على كل شئ قدير) يعنى ان من يكون بهذه الصفة فهو المحقق بان يتخذ وليا ومن لا يكون بهذه الصفة فليس بولى (وما اختلفتم فيه من شئ) أى من أمور الدين (فحكه الى الله) أى يقضى فيه ويحكم يوم القيامة بالفصل الذى يزيل الريب وقبل علمه الى الله وقيل تخا كوافيه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لان حكمه من حكم الله تعالى ولا تؤثر احواله غير على حكمه (ذلكم الله) أى الذى يحكم بين المختلفين هو الله (ربى عليه توكلت) أى فى جميع أمورى (واليه أنيب) أى واليه ارجع فى كل المهمات (فأطار السموات والارض جعل لكم من انفسكم) أى من جنسكم (أزواجا) أى حلائل وانما قال من انفسكم لان الله تعالى خلق حواء من ضلع آدم (ومن الانعام أزواجا) أى اصنافا ذكرانا واناثا (يذروكم) أى يخلقكم وقيل يكثركم (فيه) أى فى الرحم وقيل فى البطن لانه قد تقدم ذكر الأزواج وقيل نسل بعد

والارض) ارتقاء على انه احد اخبار ذلك او خبر مبتدأ محذوف (جعل لكم من انفسكم) خلق لكم من انفسكم (أزواجا) نسل ومن الانعام أزواجا) أى وخلق للانعام أيضاً من انفسها أزواجا (يذروكم) يكثركم يقال ذرأ الله الخلق بشم وكثرهم (فيه) فى هذا التدبير وهو ان جعل الناس والانعام أزواجا حتى كان بين ذكورهم واناثهم التوالد والتناسل واختير فيه على به لانه جعل هذا التدبير كالمنبع والمعدن للبث والتكثير والضمير فى يذروكم يرجع الى مخاطبين والانعام مغلبا فيه مخاطبون العلاء على الغيب مما لا يعقل

(ليس كمثل شيء) قيل ان كلمة التثنية ذكرت لتأكيدها كيدني التماسا وتقديره ليس مثله شيء وقيل المثل زيادة وتقديره ليس كمثل شيء كقوله تعالى فان آمنوا بمثل ما آمنتم به وهذا ان المراد في المثلية واذا لم يجعل الكاف أو المثل زيادة كان اثبات المثل وقيل المراد ليس كذا شيء لانهم يقولون مثلك لا يخل بريدون به نفى البخل عن ذاته ويقصدون المبالغة في ذلك بسلوك طريق النكابة لانهم اذا نفوه عن سدة مسده فقد نفوه عنه فاذا علم انه من باب النكابة لم يقع فرق بين قوله ليس كمثل شيء وبين قوله ليس كمثل شيء الا ما تعطيه النكابة من فائدتها وكانها عبارة عن معتقبتان على معنى واحد وهو نفى المماثلة عن ذاته ونحوه بل يداه مبسوطة انفعناه بل هو حواد من غير تصور يد ولا بسط لئلا يها وقعت عبارة ٨٥ عن الجود حتى انهم استعملوها في نفي ليدله

فكذلك استعمل هذا فيمن له مثل ومن لا مثل له (وهو السميع) مجمع السموات بلاذن (البصير) مجمع المراتب بلا حدة وكاه ذكرهما لئلا يتوهم انه لاصفة له كالمثل له (له مقابل السموات والارض) مرفى الزمر (يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) أى يضيق (انه بكل شيء عليم شرع) بين واظهر (لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى) أى شرع لكم من الدين دين نوح ومحمد وما يدينهم من الانبياء عليهم السلام ثم فسر المشروع الذى اشترك هؤلاء الاعلام من رساله فيه بقوله (ان أقيموا الدين) والمراد اقامة دين الاسلام الذى هو توحيد الله وطاعته والايان برسله وكتبه ويوم الجزاء وسائر ما يكون المرء باقامته مسلما ولم يرد به الشرائع فانها مختلفة قال الله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ومحل أن أقيموا نصب بدل من مفصول شرع والمعطوفين عليه أوزع على الاستئناف كانه قيل وما ذلك المشروع فقيل هو اقامة الدين (ولا تفرقوا فيه) ولا تختلفوا في الدين قال على رضى الله عنه لا تفرقوا فاجتماع رجة والفرقة عذاب (كبر على المشركين) عظم عليهم وشق عليهم (ماتدعوهم اليه) من اقامة دين الله والتوحيد (الله يحبني) يحبني ويجمع (اليه) الى الدين بالتوفيق والتسديد (من يشاء ويهدي اليه من ينيب) يقبل على طاعته (وما تفرقوا) أى اهل الكتاب بعد انبيائهم (الامن بعد ما جاءهم العلم) الامن بعد ما علموا ان الفرقة ضلال وأمر متوعد عليه على السنة الانبياء عليهم السلام (نغيا بينهم) حسدا وطلباً للرياسة والاستطالة بغير حق (ولولا كلمة سبقت من ربك الى أجل مسمى)

أنسل حتى كان بين ذكورهم واناثهم التوالد والتناسل وقيل الضمير في يذكركم يرجع الى المخاطب من الناس والانعام الا انه غالب جانب النجاس وهم العقلاء على غير العقلاء من الانعام وقيل في معنى البساء أى يذكركم به اى يكثر كمال الترويح (ليس كمثل شيء) المثل صله أى ليس كمثل شيء وقيل الكاف صله مجاز ليس مثله شيء قال ابن عباس ليس له نظير فان قلت هذه الآية دالة على نفى المثل وقوله تعالى وله المثل الاعلى في السموات والارض يقتضى اثبات المثل فالفرق قلت المثل الذى يكون مساويا في بعض الصفات بخلافه من الماهية فقوله ليس كمثل شيء معناه ليس له نظير كما قاله ابن عباس أو يكون معناه ليس لذاته سبحانه وتعالى مثل وقوله وله المثل الاعلى معناه وله الوصف الاعلى الذى ليس لغيره مثله ولا يشاركه فيه أحد فقد ظهر بهذا التفسير معنى الآيتين وحصل الفرق بينهما (وهو السميع) أى لسائر السموات (البصير) أى لسائر البصائر (له) مقابل السموات والارض) أى مفاتيح الرزق في السموات يعنى المطر وفي الارض يعنى النبات يدل عليه قوله تعالى (يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) يعنى انه يوسع على من يشاء ويضيق على من يشاء لان مفاتيح الرزق بيده (انه بكل شيء عليم) أى من البسط والتضييق قوله عز وجل (شرع لكم من الدين) أى بين وسن لكم طريقا واحدا من الدين أى ديننا تطابقت على حجة الانبياء وهو قوله تعالى (ما وصى به نوحا) يعنى انه أول الانبياء اصحاب الشرائع والمعنى قد وصيناك وايك يا محمد ديننا واحدا (والذى أوحينا إليك) أى من القرآن وشرائع الاسلام (وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى) انما خص هؤلاء الانبياء الخمسة بالذكر لانهم اكابر الانبياء واصحاب الشرائع المعظمة والاتباع الكثيرة وأولو العزم ثم فسر المشروع الذى اشترك فيه هؤلاء الاعلام من رسله بقوله تعالى (ان أقيموا الدين ولا تفرقوا فيه) والمراد باقامة الدين هو توحيد الله والايان به وبكتبه ورسله واليوم الآخر وطاعة الله في أوامره ونواهيه وسائر ما يكون الرجل به مسلما ولم يرد به الشرائع التى هى مصالح الامم على حسب أحوالها فانها مختلفة معاونة قال الله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وقيل أراد تحليل الحلال وتحريم الحرام وقيل تحريم الامهات والبنات والاخوات فانه يجمع على تحريمهن وقيل لم يبعث الله نبييا الاوصاء باقام الصلاة واتباع الآراء لقرار الله تعالى بالوحدانية والطاعة وقيل بعث الله الانبياء كلهم باقامة الدين والالفة والجماعة وترك الفرقة (كبر على المشركين ماتدعوهم اليه) أى من التوحيد ورفض الاوثان (الله يحبني اليه من يشاء) أى يصفى لدينه من يشاء من عباده (ويهدي اليه من ينيب) أى يقبل على طاعته (وما تفرقوا) يعنى اهل الاديان المختلفة وقال ابن عباس يعنى اهل الكتاب (الامن بعد ما جاءهم العلم) أى بان الفرقة ضلالة (نغيا بينهم) أى وليكنهم فعلا ذلك للنبى وقيل بغيا منهم على محمد صلى الله عليه وسلم (ولولا كلمة سبقت من ربك) أى في تأخير العذاب عنهم (الى أجل مسمى) يعنى الى يوم القيامة (لغضب بينهم) أى بين من آمن وكفر يعنى لانزل العذاب بالما كذبين في الدنيا (وان الذين أوردوا الكتاب) يعنى اليهود والنصارى (من بعدهم) أى من بعد انبيائهم وقيل من الامم الخالية (انفى شك منه) أى من امر محمد صلى الله عليه وسلم فلا يؤمنون به (مريب) يعنى مرتابين شاكين فيه (فلذلك) أى الى ذلك (فادع) أى الى

٢٢ ح وهى بل الساعة موعدهم (لغضب بينهم) لاهاكوا حين افترقوا العظم ما اقرقوا (وان الذين أوردوا الكتاب من بعدهم) هم اهل الكتاب الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (انفى شك منه) من كتابهم لا يؤمنون به حتى الايمان (مريب) مدخل في ربه وقيل وما تفرقوا اهل الكتاب الامن بعد ما جاءهم العلم ببعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله تعالى وما تفرقوا الذين أوردوا الكتاب من بعدهم هم المشركون أوردوا القرآن من بعد ما أوردت اهل الكتاب التوراة والانجيل (فلذلك) فلاجل ذلك التفرق ولما حدث بسببه من تشعب الكفر شعبا (فادع) الى الاتفاق والاتلاف على الملة الحنيفة القوية

(واستقم) عليها وعلى الدعوة إليها (كما أمرت) كما أمرك الله (ولا تتبع أهواءهم) المتخلفة الباطلة (وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب) بأي كتاب ضحك أن الله تعالى أنزله يعني الإيمان بجميع الكتب المنزلة لأن المتفرقين آمنوا ببعض وكفروا ببعض كقوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض إلى قوله أولئك هم الكافرون حقاً (وأمرت لأعدل بينكم) في الحكم إذا تنازعتم في شأكم إلى (الله ربنا وربكم) أي كلنا عبيده (لنا أعمالنا ولكم أعمالكم) هو كقوله لكم دينكم ولي دين ويحوزان يكون معناه أنا لا نؤاخذ بأعمالكم وأنتم لا تؤاخذون بأعمالنا (لا حجة بيننا وبينكم) أي لا خصومة لأن الحق قد ظهر وصرم معجوبين به فلا حاجة إلى المحاجة ومعناه لا إرادجة بيننا لأن المتحاجين يوردها حجة وهذا حجة (الله يجمع بيننا) يوم القيامة (واله المصير) المرجع لفصل القضاء في فصل بيننا وبينكم لنا منكم (والذين ٨٦ يحاجون في الله) يخاصمون في دينه (من بعدما استجب له) من بعدما استجاب له الناس

ما وصى الله تعالى به الأنبياء من التوحيد وقيل لأجل ما حدث به من الاختلاف في الدين الكثير فادع أنت إلى الاتفاق على الملة الحقيقية (واستقم كما أمرت) أي ائمت على الدين الذي أمرت به (ولا تتبع أهواءهم) أي المتخلفة الباطلة (وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب) أي آمنت بكتب الله المنزلة كلها وذلك لأن المتفرقين آمنوا ببعض الكتب وكفروا ببعض (وأمرت لأعدل بينكم) قال ابن عباس أمرت أن لا أحيف عليكم يا كثر مما افترض الله عليكم من الأحكام وقيل لأعدل بينكم في جميع الأحوال والأشياء وقيل لأعدل بينكم في الحكم إذا تنازعتم في شأكم إلى (الله ربنا وربكم لنا أعمالنا ولكم أعمالكم) يعني أن الله الحكيم واحد وكل أحد مخصوص بعقل نفسه وإن اختلفت أعمالنا فكل يحازي بعمله (لا حجة) أي لا خصومة (بيننا وبينكم) وهذه الآية منسوخة بآية القتال اذ لم يؤمر بالقتال وأمر بالدعوة فلم يكن بينه وبين من لا يجب خصومة (الله يجمع بيننا) أي في المعاد لفصل القضاء (واله المصير) قوله عز وجل (والذين يحاجون في الله) أي يخاصمون في دين الله قيل هم اليهود قالوا كتابنا قبل كتابكم وبنينا قبل نبيكم فحقن خبير منكم فهذه خصومتهم (من بعدما استجب له) أي من بعدما استجاب الناس لدين الله تعالى فأسلموا ودخلوا في دينه لظهور معجزة نبيه صلى الله عليه وسلم (جنتهم داخضة) أي خصومتهم باطلة (عند ربهم وعلمهم عذاب شديد) أي في الآخرة (الله الذي أنزل الكتاب) أي جنس الكتاب (بالحق) بالصدق أو لمساواة (والميزان) والعدل والتسوية ومعنى أنزال العدل أنه أنزله في كتبه المنزلة وقيل هو عين الميزان أنزله في زمن نوح عليه السلام (وما يدريك لعل الساعة قريب) أي لعل الساعة قريب منك وانت لا تدري والمراد مجيء الساعة والساعة في تأويل البعث ووجه مناسبة اقتراب الساعة مع أنزال الكتب والميزان أن الساعة يوم الحساب ووضع الموازين بالقسط فكانه قيل أمركم بالعدل والتسوية والعمل بالمصالح فاعلموا بالكتاب والعدل قبل أن يفاجئكم يوم حسابكم ووزن أعمالكم (يستجمل بها الذين لا يؤمنون بها) استهزاء (والذين آمنوا مشفقون) خائفون (منها) وجلون لها (ويعلمون أنها الحق) الكائن لا محالة (ألا أن الذين يمارون في الساعة) المماراة الملاحاة لأن كل واحد منهم ما جرى ما عند صاحبه (لن يضل بعيد) عن الحق لأن قيام الساعة غير مستبعد من قدرة الله تعالى وقد دل الكتاب

ودخلوا في الإسلام يريدونهم إلى دين الجاهلية كقوله وقد كثير من أهل الكتاب لو يردونكم بعد إيمانكم كفاراً كان اليهود والنصارى يقولون لئوئمنين كتابنا قبل كتابكم وبنينا قبل نبيكم فحقن خبير منكم وأولى بالحق وقيل من بعدما استجب لمجد عليه السلام دعاؤه على المشركين يوم بدر (جنتهم داخضة) باطلة وسماها حجة وأن كانت شبهة لزعمهم أنها حجة (عند ربهم وعلمهم عذاب شديد) يكفرهم (ولهم عذاب شديد) في الآخرة (الله الذي أنزل الكتاب) أي جنس الكتاب (بالحق) بالصدق أو لمساواة (والميزان) والعدل والتسوية ومعنى أنزال العدل أنه أنزله في كتبه المنزلة وقيل هو عين الميزان أنزله في زمن نوح عليه السلام (وما يدريك لعل الساعة قريب) أي لعل الساعة قريب منك وانت لا تدري والمراد مجيء الساعة والساعة في تأويل البعث ووجه مناسبة اقتراب الساعة مع أنزال الكتب والميزان أن الساعة يوم الحساب ووضع الموازين بالقسط فكانه قيل أمركم بالعدل والتسوية والعمل بالمصالح فاعلموا بالكتاب والعدل قبل أن يفاجئكم يوم حسابكم ووزن أعمالكم (يستجمل بها الذين لا يؤمنون بها) استهزاء (والذين آمنوا مشفقون) خائفون (منها) وجلون لها (ويعلمون أنها الحق) الكائن لا محالة (ألا أن الذين يمارون في الساعة) المماراة الملاحاة لأن كل واحد منهم ما جرى ما عند صاحبه (لن يضل بعيد) عن الحق لأن قيام الساعة غير مستبعد من قدرة الله تعالى وقد دل الكتاب

والسنة على وقوعها والعقول تشهد على أنه لا بد من دار جزاء (الله لطيف بعباده) في إيصال المنافع وصرف البلاء من وجهه بلطف إدراكه وتسهيل أو هو بليغ البر بهم وقد توصل بره إلى جميعهم وقيل هو من لطف بالغوامض علمه وعظم عن الجرائم حمله أو من ينشر المناقب ويستر المثالب أو يعفون من يهفوا ويعطى العبد فوق الكفاية ويكلفه الطاعة دون الطاقة وعن الجنب لطف بأوليائه فعرفوه ولولطف بآدائه ما جحدوه (يرزق من يشاء) أي يوسع رزقي من يشاء إذا علم مصلحة فيه في الحديث أن من عبادة المؤمنين من لا يصلح إيمانه إلا بالعتي ولولا فقرته لافسده ذلك وإن من عبادة المؤمنين من لا يصلح إيمانه إلا بالفقر ولواغنيته لافسده ذلك (وهو القوي) الباهر القدرة الغالب على كل شيء (العزير) المنيع الذي لا يغلب (من كان يريد حرث الآخرة) سعى ثابته العامل بما ينبغي به الغائبة حرثاً مجازاً (نزله في حشره) بالتوفيق في عمله أو بالتضعيف في إحسانه أو بأن سأل به الدنيا والآخرة

(ومن كان يريد حرث الدنيا) أى من كان عمله للدنيا ولم يؤمن بالآخرة (نؤته منها) أى شيئا منها لأن من للتبعية وهو رزقه الذى قسم له لا ما يريد ويتبعه (وما له فى الآخرة نصيب) وما له نصيب قط فى الآخرة وله فى الدنيا نصيب ولم يذ كر فى عالم الآخرة ٨٧

وتسهيل سبيل الخيرات والطاعات اليه (ومن كان يريد حرث الدنيا) يعنى يريد بعمله الدنيا ومثرها على الآخرة (نؤته منها) أى ما قدر وقسم له منها (وما له فى الآخرة نصيب) يعنى لأنه لم يعمل لمسا عن أى ابن كعب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بشر هذه الأمة بالسنة والرفعة والتمكين فى الأرض فمن عمل منهم عمل الآخرة للدنيا لم يكن له فى الآخرة نصيب ذكره فى جامع الأصول ولم يعزه إلى أحد من الكتب الستة وأخرجه البغوى بإسناده قوله تعالى (أم لهم) يعنى كفار مكة (شركاء) يعنى الأصنام وقيل الشياطين (شرعوا لهم من الدين) قال ابن عباس شرعوا لهم ديناً غير دين الإسلام (مالم يأذن به الله) يعنى أن تلك الشرائع بأسرها على خلاف دين الله تعالى الذى أمر به وذلك أنهم زينو لهم الشرك وانكار البعث والعمل للدنيا لأنهم لا يعلمون غيرها (ولولا كلمة الفصل) يعنى أن الله حكم بين الخلق بتأخير العذاب عنهم إلى يوم القيامة (لغضى بينهم) أى لفرغ من عذاب الذين يكذبونك فى الدنيا (وأن الظالمين) يعنى المشركين (لهم عذاب أليم) أى فى الآخرة (ترى الظالمين) يعنى يوم القيامة (مشفقين) أى وجلين خائفين (مما كسبوا) أى من الشرك والأعمال الخبيثة (وهو واقع بهم) أى جزاء كسبهم واقع بهم (والذين آمنوا وعملوا الصالحات فى روضات الجنات) لأن هذه الروضات أطيب بقاع الجنة فلذلك خص الذين آمنوا وعملوا الصالحات بها وفيه تنبيه على أن فى الجنة منازل غير الروضات هى لمن هودون هؤلاء الذين عملوا الصالحات من أهل القبلة (لهم ما يشاؤون عند ربهم) أى من الكرامة (ذلك هو الفضل الكبير) أى الذى ذكر من نعيم الجنة (الذى يشاء الله) به (عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات) قوله عز وجل (قل لا أسألكم عليه) أى على تبليغ الرسالة (أجراً) أى جزاء (الامودة فى القربى) (خ) عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه سئل عن قوله الامودة فى القربى فقال سعيد بن جبير قري آل محمد صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس عجب أن النبى صلى الله عليه وسلم لم تكن بطن من قريش الا وله فيهم قرابة فقال الآن تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة وعن ابن عباس أيضاً فى قوله الامودة فى القربى يعنى أن تحفظوا قرابتي وتودوني وتصلوا رجلي واليه ذهب مجاهد وقتادة وعكرمة ومقاتل والسدى والضحاك (خ) عن ابن عمر أن أبابكر قال أرقبوا محمد صلى الله عليه وسلم فى أهل بيته واختلفوا فى قرابته ف قيل على وفاطمة والحسن والحسين رضى الله تعالى عنهم وقيل أهل بيته من تحرم عليهم الصدقة من أقاربه وهم بنو هاشم وبنو المطلب الذين لم يفتروا فى جاهلية ولا فى اسلام (م) عن زيد بن ارقم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انى تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله تعالى واستمسكوا به فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال وأهل بيتي اذ كرم الله فى أهل بيتي اذ كرم الله فى أهل بيتي فقال له حصين من أهل بيته يا زيد اليس نساؤه من أهل بيته قال نساؤه من أهل بيته وليكن أهل بيته من حرمت عليه الصدقة بعده قال ومن هم قال هم آل على وآل عقیل وآل جعفر وآل عباس فان قلت طلب الاجر على تبليغ الرسالة والوحى لا يجوز لقوله فى قصة نوح عليه السلام وغيره من الانبياء وما أسألكم عليه من اجر ان اجري الا على رب العالمين قلت لا نزاع فى انه لا يجوز طلب الاجر على تبليغ الرسالة بقى الجواب عن قوله الامودة فى القربى فالجواب عنه من وجهين الاول معنى لا اطالب منكم الا هذا وهذا فى الحقيقة ليس باجر ومنه قول الشاعر ولا عيب فيهم - م غيران سيموفهم * بهن فلول من قراع الكتائب

معناه اذا كان هذا عيبهم فليس فيهم عيب بل هو مدح فيهم ولان الامودة بين المسلمين أمر واجب واذا بلوذة كاللام اذا قلت الامودة للقربى انما هى متعلقة بمحذون تعلق الطرف به فى قولك المبال فى الكيس وتقديره الامودة ثابتة فى القربى ومتكينة فيها والقربى مصدر كالزنى والشرى بمعنى القرابة والمراد فى أهل القربى وروى انه لما نزلت قبل يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت عليهم مودتهم قال علي وفاطمة وابناهما وقيل معناه الا أن تودوني لقرباتي فيكم ولا تزدوني ولا تهيجوا على اذ لم يكن بطن من بطون قريش الا بين رسول الله وبينهم قرابة

وقيل القربى التقرب الى الله تعالى أى الان تحبوا الله ورسوله في تقر بكم اليه بالطاعة والعمل الصالح (ومن يعترف حسنة) يكتب طاعة عن السدي
انها المودة في آل رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت في أبي بكر رضى الله عنه ومودته فيهم والظاهر ٨٨ العموم في أى حسنة كانت الا انها تناول

المودة تساو ولا اولها الذكرها عقيب ذكر المودة
في القربى (نزلته فيها حسنا) أى تضاعفا
كقوله من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا
فيضاعفه له أضعافا كثيرة وقرئ حسنى وهو
مصدر كالإشري والضهير يعود الى المحسنة والى
الجنة (ان الله غفور) لمن اذنب بطوله (شكور)
من أطاع بفضل وقيل قابل للتوبة حامل عليها
وقيل الشكور في صفة الله تعالى عبارة عن
الاعتداد بالطاعة وتوفيق ثوابها والتفضل على
المثاب (أم يقولون افترى على الله كذبا)
أم منقطعة ومعنى الممزجة فيه التوبيع كانه قيل
ايضا لكون ان يذبوا مثله الى الإقترام على
الله الذى هو أعظم الغرى واخفها (فان يشأ
الله يختم على قلبك) قال مجاهد أى يربط على
قلبك بالصبر على أدامهم وعلى قولهم افترى على
الله كذبا ثلاثا ذله مشقة بتكذيبهم (ويخ الله
الباطل) أى الشرك وهو كلام مبتدأ غير
معطوف على يختم لان محو الباطل غير متعلق
بالشرط بل هو وعد مطلق دليله تكرار اسم الله
تعالى ورفع ويحق وانما سقطت الواو في الخط
كما سقطت في ويدع الانسان بالشر دعاه بالخير
وسندع الزبانية على انها مثبتة في محض نافع
(ويحق الحق) ويظهر الاسلام ويثبت به (بكلماته)
بما أنزل من كتابه على لسان نبيه عليه السلام
وقد فعل الله ذلك في باب طه وظهر الاسلام
(انه علم بذات الصدور) أى علم بما في صدورك
وصدورهم فيجرب الامر على حسب ذلك (وهو
الذى يقبل التوبة عن عباده) يقال قبلت منه الشئ
اذا اخذته منه وجعته مبدأ تبولى ويقال قبلته
عنه أى عزلته عنه وابنته عنه والتوبة ان يرجع
عن القبيح والاخلال بالواجب بالندم عليها
والعزم على ان لا يعود وان كان لعبد فيه حق لم
يكن بد من التقضى على طريقه وقال على رضى
الله عنه هو اسم يقع على ستة معان على الماضى
من الذنوب الزدامة وتضييع الفرائض الإعادة
وررد المظالم واذا به النفس في الطاعة كما يبيتها في

كان كذلك في حق جميع المسلمين كان في اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم أولى فقوله قل لا اسألكم
عليه اجرا الا المودة في القربى ليست اجرا في الحقيقة لان قرابته قرابتهم فكانت
مودتهم وصلتهم لازمة لهم فثبت ان لا اجر البتة والوجه الثانى ان هذا الاستثناء منقطع وتم الكلام عند
قوله قل لا اسألكم عليه اجرا ثم ابتدأ فقال الا المودة في القربى أى لكن اذ كررتم المودة في قرابتي
الذين هم قرابتكم فلا تؤذوهم وقيل ان هذه الآية منسوخة وذلك لانها نزلت بمكة وكان
المشركون يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى هذه الآية فأمرهم فيها بعودته رسول
الله صلى الله عليه وسلم وصلته رحمه فلما هاجر الى المدينة وآواه الانصار ونصروه أحب الله تعالى
ان يلحقه باخوانه من النبيين فأنزل الله تعالى قيل ما سألتكم من أجر فهو لكم ان أجرى الاعلى الله
فصار ب هذه الآية ناسخة لقوله قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى واليه ذهب الضحاك والحسين
ابن الفضل والقول بفسخ هذه الآية غير مرضى لان مودة النبي صلى الله عليه وسلم وكف الإذى عنه
ومودة أقاربه من فرائض الدين وهو قول السلف فلا يجوز المصير الى نسخ هذه الآية وروى عن ابن
عباس في معنى الآية قول آخر قال الان توادوا الله وتقرؤا اليه بطاعته وهو قول الحسن قال
هو القربى الى الله يقول الا التقرب الى الله تعالى والتودد اليه بالطاعة والعمل الصالح وقوله تعالى
(ومن يعترف حسنة) أى يكتب طاعة (نزلته فيها حسنا) أى بالتضعيف (ان الله غفور)
للاذنوب (شكور) أى للقليل من الأعمال حتى يضاعفها (أم يقولون) يعنى أى بل يقول كفار مكة
(افترى على الله كذبا) فيه توحيه لهم معناه يقع في قلوبهم ويحصى على لسانهم ان ينسبوا مثله الى الكذب
وانه افترى على الله كذبا وهو واقع أنواع الكذب (فان يشأ الله يختم على قلبك) أى يربط على قلبك
بالصبر حتى لا يشق عليك اذا هم وقولهم انه مغترى وقيل معناه يطبع على قلبك فينسيك القرآن وما آتاك
فأخبرهم انه لو افترى على الله كذبا لفعل به ما أخبر به في هذه الآية (ويخ الله الباطل) أخبره الله
ان ما يقولونه الباطل والله عز وجل يحوه (ويحق الحق بكلماته) أى يحق الاسلام بما أنزل من كتابه
وقد فعل الله تعالى ذلك في باب طه وظهر الاسلام (انه علم بذات الصدور) قال ابن عباس لما
نزلت قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى وقع في قلوب قوم منهنشائي وقالوا بل يذان يختمنا على
أقاربه من بعده فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام فأخبرهم انهم اتهموه وانزل الله هذه الآية فقال
القوم يا رسول الله فأنشئ مدائنك صادق فنزل قوله عز وجل (وهو الذى يقبل التوبة عن عباده)
قال ابن عباس رضى الله عنهم ما يريد اولياهم واهل طاعته

(فصل في ذكر التوبة وحكمها) قال العلماء التوبة واجبة من كل ذنب فان كانت المعصية بين
العبد وبين الله تعالى لا تتعلق بحق آدمي فلها ثلاثة شروط أحدها ان يقلع عن المعصية والثاني
ان يتندم على فعلها والثالث ان يعزم أن لا يعود اليها أبدا فإذا حصلت هذه الشروط صححت التوبة
وان فقد أحد الثلاثة لم تصح توبته وان كانت المعصية تتعلق بحق آدمي فشرطها أربعة هذه الثلاثة
والشرط الرابع ان يبرأ من حق صاحبها فهذه شروط التوبة وقيل التوبة بالانتقال عن المعاصى نية
وفعل لا اقبال على الطاعات نية وفعل وقال سهل بن عبد الله التستري التوبة الانتقال من الأحوال
المذمومة الى الأحوال المحمودة (خ) عن أبي هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول والله انى لاسية تغفر الله وأتوب اليه في اليوم أكثر من سبعين مرة (م) عن الاعرج بن بشار
المزني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس توبوا الى الله فانى أتوب اليه في اليوم مائة مرة
(ق) عن عبد الله بن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لله افرح بتوبة

المعصية واذا أفة النفس مرارة الطاعة كما أذقتها حلالة المعصية والبكاء بدل كل ضحك ضحكته وعن السدي هو صدق العزيمة على ترك الذنوب عيده
والانابة بالقلب الى علام الغيوب وعن غيره هو ان لا يجد حلالة الذنب في القلب عند ذكره وعن سهل هو الانتقال من الأحوال المذمومة الى الأحوال

عبد المومن من رجل نزل في أرض دوية معها راحلته عليها طعامه وشرابه فوضع رأسه فنام
 نومة فاستيقظ وقد هبت راحلته فطلمها حتى اذا اشتد الحر والعطش أو ماشاء الله قال ارجع الى مكانى
 الذى كنت فيه فأنا م حتى اموت فوضع رأسه على ساعده ليحوت فاستيقظ فاذا راحلته عنده عليها طعامه
 وشرابه فالله أشد فرحاً بتوبة العبد المومن من هذا براحلته وزاده الدوية والفلاة والمفازة (ق) عن
 أنس رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لفرح بتوبة عبده المومن من أحدكم
 سقط على بعيره وقد أضله في أرض فلاة واسلم عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لله أشد فرحاً
 بتوبة عبده المومن حين يتوب اليه من أحدكم كان على راحلته بارض فلاة فأنفلتت منه وعليها طعامه
 وشرابه فليس منها فاقى شجرة فاضطجع في ظلها قد أيس من راحلته فيناهو كذلك اذ هو بها قائم عنده
 فاخذ بخطامها ثم قال من شدة فرحه اللهم أنت عبدى وانار بك خطاً من شدة الفرح عن صفوان بن
 عسال المرادى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله جعل بالمغرب باباً عرضة مسيرة سبعين عاماً
 للتوبة لا يغلق ما لم تطلع الشمس من قبله وذلك قوله تعالى يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها
 الاّية أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح وعن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال ان الله عز وجل يقبل توبة العبد ما لم يغتر أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب (م)
 عن ابي موسى الأشعرى رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل يبسط يده
 بالليل ليتوب مسي النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسي الليل حتى تطلع الشمس من مغربها وقوله
 عز وجل (ويعفون السينات) اى يحوها اذا تابوا (ويعلم ما يفعلون) يعنى من خير وشر فيجازيهم
 عليه (ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات) يعنى يحيب المؤمنين الله تعالى فيمادعاهم لطائفة
 وقيل معناه ويحبب الذين آمنوا وعملوا الصالحات اذادعوه وقال ابن عباس ويثبت الذين آمنوا (ويزيد
 هم من فضله) اى سوى ثواب أعمالهم تفضلاً منه وقال ابن عباس يشفعهم في اخوانهم ويزيدهم من
 فضله قال في اخوان اخوانهم (والكافرون لهم عذاب شديد) قوله عز وجل (ولوبسط الله الرزق
 لعباده) قال خباب بن الارت فيمنزلت هذه الاية وذلك انا نظرنا الى أموال بنى قريظة والنضير وبني
 قينقاع فتمنيناها فنزل الله تعالى ولوبسط الله الرزق لعباده اى وسع الله الرزق لعباده (البغوا) اى
 لاطغوا وعتوا (في الارض) قال ابن عباس بغيم طابهم منزلة بعد منزلة ومركباً بعد مركب وملبساً بعد ملبس
 وقيل ان الانسان منكبراً لطبع فاذا وجد الغنى والقدرة رجع الى مقتضى طبعه وهو التكبر واذا وقع
 في شدة ومكره وفقر انكسر فرجع الى الطاعة والتواضع وقيل ان البغى مع القبض والفقر اقل ومع
 البسط والغنى اكثر لان النفس مأثلة الى الشر لكنها اذا كانت فاقدة لا لانه كان الشر اقل واذا كانت واجدة
 لها كان الشر اكثر فثبت ان وجدان المال يوجب الطغيان (ولكن ينزل بقدر ما يشاء) يعنى الارزاق
 نظر المصالح عباده وهو قوله تعالى (انه بعباده خبير بصير) والمعنى انه تعالى عالم باحوال عباده وبطباعهم
 وبهواؤهم وأموالهم فيقدر ارزاقهم على وفق مصالحهم يدل على ذلك ما روى أنس بن مالك عن النبي
 صلى الله عليه وسلم عن جبريل عن الله عز وجل قال يقول الله عز وجل من اهان لى ولياً فقد بارزنى
 بالمحاربة وانى لا غضب لى ولا يأتى كما يغضب الا لى المحرد وما تقرب الى عبدى المومن بمثل اداء ما افترضت
 عليه وما يزال عبدى المومن يتقرب الى بالناو اقل حتى أحبه فاذا احبته كنت له سمعاً وبصراً ويدا
 ان دعائى اجيبته وان سألنى اعطيته وما ترددت في شئ انا فاعله ترددى في قبض روح عبدى المومن بكرة
 الموت واكره مساءته ولا بدله منه وان من عبادى المؤمنين لمن يسألنى الباب من العبادة فأكفنه
 عنه ان لا يدخله محب فيفسده ذلك وان من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه الا الغنى ولو افقرته
 لا فسد ذلك وان من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه الا الفقر فلو اغنيته لا فسد ذلك وان من عبادى
 المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه الا الصحة ولو أسقمته لا فسد ذلك وان من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه

المجودة وعن الجنيده والاعراض عما دون الله
 (ويعفون السينات) وهو ما دون الشرك
 يعفون يشاء بالتوبة (ويعلم ما يفعلون)
 بالتاء كوفى غير أبى بكر أبى من التوبة والعصية
 ولا وقف عليه للعطف عليه واتصال المعنى
 (ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات)
 ويستجيب من فضله اى اذادعوه استجاب
 ويزيدهم من فضله ما طلبوا وازادهم على مطلوبهم
 دعاءهم واعطاهم ما طلبوا والسبب في مثله التوكيد
 واستجاب واجاب بمعنى والتعظيم والتقدير
 الفعل كقولك تعظم واستغفر ويستجيب
 ويحبب الله الذين آمنوا وقيل معناه ويستجيب
 للذين كفروا اللام من عليهم بان يقبل توبتهم
 اذا تابوا ويعفون سبائهم ويستجيب لهم اذا
 ادعوا ويزيدهم على ما سألوا وعن ابراهيم بن آدم
 انه قيل له ما بالانسان يدعو فلا يجاب قال لانه
 دعاكم فلم تجيبوه (ولوبسط الله الرزق لعباده)
 شديد) فى الآية (البغوا فى الارض) من
 اى لو اغناهم جميعاً (لبنى هذا على ذاك وذلك على
 البنى وهو الظلم اى لبنى هذا على ذاك وبنى
 هذا لان الغنى مطردة ماثرة وبنى هذا على
 وفقره عبرة او من البنى وهو التكبر اى
 فى الارض (ولكن ينزل) وبالتخييف مكى
 وأبو عمرو (بقدر ما يشاء) بتقدير يقال
 قدره قدراً وقدر (انه بعباده خبير بصير)
 يعلم احوالهم فيقدر لهم ما تقتضيه حكته فيفقر
 وينى وينع ويعطى ويقبض ويسلط ويملكوا وما ترى من
 جميع البغوا ولو افقرهم لملكوا وما ترى من
 البسط على من يبنى ومن البنى بدون البسط
 فهو قائل ولا شك ان البنى مع الفقر اقل ومع
 البسط اكثر واغلب

(وهو الذي ينزل الغيث) بالتشديد مدني وشامي وعاصم (من بعدما قنطوا) وقرئ قنطوا (ويُنْثِر رِجْمَهُ) أي بركات الغيث ومنافعه وما يحصل به من الخصب وقيل لعمر رضى الله عنه اشتد القنط وقنط الناس فقال مطرو اذا اراد هذه الآية أو اراد رجمته في كل شيء (وهو الولي) الذي يتولى عبادة باحسانه (الحجيد) المجموع على ذلك بحمد مدني أهل طاعته (ومن آياته) أي علامات قدرته (خلق السموات والأرض) مع عظمهما (ومناث) فرق وما يجوز أن يكون مرفوعا وبحرور جلا على المضاف أو المضاف اليه (فيهما) في السموات والأرض (من دابة) الدواب تكون في الأرض وحدها لكن يجوز أن ينسب الشيء إلى جميع المذكور وان كان ملتصبا ببعضه كما يقال بنوعيتهم فيهم شاعر مجيد وانما هو في نخلهم من انفاذهم ومنه قوله تعالى يخرج منهم الاؤلؤ والمرجان وانما يخرج من الملح ولا يبعد ان يتخلق في السموات حيوانا مشون فيها مشي ٩٠ الاناس على الأرض او يكون لللائكة مشي مع الطير ان فوصهوا بالديب كما وصف به الاناس

(وهو على جمعهم) يوم القيامة (اذا يشاء قدير) اذا تدخل على المضارع كما تدخل على الماضي قال الله تعالى والليل اذا يغشي (وما أصابكم من مصيبة) غم والمومكروه (فبما كسبت أيديكم) أي بجناية كسبتموها عقوبة عليكم بما كسبت بغير الفاء مدني وشامي على ان ما مبتدأ وبما كسبت خبره من غير تضمين معنى التشرط ومن اثبت الفاء فعلى تضمين معنى الشرط وتعاق بهذه الآية من يقول بالتناسخ وقال لولم يكن للأطفال حالة كانوا عليها قبل هذه الحالة ما تأملوا وقتنا الآية مخصوصة بالمكافئين بالسباق والسباق وهو (وبعقوع كثير) أي من الذنوب فلا يعاقب عليه او عن كثير من الناس فلا يعاجلهم بالعقوبة وقال ابن عطاء من لم يعلم ان ما وصل اليه من الغن والمصائب باكتسابه وان ما عفا عنه مولاه أكثر كان قليل النظر في احسان ربه اليه وقال محمد بن حامد العبد ملازم للجنيات في كل اوان وجناتياته في ما عفا عنه أكثر من جناتيه في معاصيه لان جناتيه المعصية من وجه وجناتيه الطاعة من وجوه والله يظهر عبده من جناتياته باواع من المصائب ليخفف عنه اثقاله في القيامة ولولا عفو رجمته لهلك في أول خطوة وعن علي رضى الله تعالى عنه هذه ارجى آية للؤمنين في القرآن لان الكريم اذا عاقب مرة لا يعاقب ثانيا واذا عفا لا يعود (وما أنتم بمجزيين في الأرض) أي بغاثنين ما قضى عليكم من المصائب (وما لكم من دون الله من ولي) متول بالرجعة (ولا نصير) ناصر يدفع عنهم العذاب اذا حل بهم

الا السقم ولو صحته لافسده ذلك اني أدبر امر عبادي بعلم بقولهم اني علم خبير بالخبر البغوى باسناده قوله عز وجل (وهو الذي ينزل الغيث من بعدما قنطوا) أي ينس الناس منه وذلك ادعى لهم الى الشكر قيل حبس الله المطر على اهل مكة سبع سنين حتى قنطوا ثم أنزل الله عز وجل المطر فذكرهم نعمته لان الفرج يحصل النعمة بعد الشدة ثم (ويُنْثِر رِجْمَهُ) أي يسقط بركات الغيث ومنافعه وما يحصل به من الخصب (وهو الولي) أي لاهل طاعته (الحجيد) أي المجموع على ما وصل الى الخلق من اقسام رجمته (ومن آياته خلق السموات والأرض وما بينهما) أي اوجد (فيهما) أي في السموات والأرض (من دابة) فان قلت كيف يجوز اطلاق لفظ الدابة على الملائكة قلت الديب في اللغة المشي الخفيف على الأرض فيجتمه أن يكون لللائكة مشي مع الطير ان فيوصفون بالديب كما يوصف به الانسان وقيل يحتمل ان الله تعالى خلق في السموات انواعا من الحيوانات يدبون ديبا الانسان (وهو على جمعهم اذا يشاء قدير) يعني يوم القيامة قوله عز وجل (وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم) المراد بهذه المصائب الاحوال الممكرة وهمة نحو الالوجاع والاسقام والقنط والغلاء والغرق والصواعق وغير ذلك من المصائب فبما كسبت أيديكم من الذنوب والمعاصي (وبعقوع كثير) قال ابن عباس لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما من خدش عود ولا عثرة قدم ولا اختلاج عرق الا بذنب وما يعفو الله عنه أكثر وروى البغوي باسناده انه علي عن أبي سخيلاه قال قال علي بن أبي طالب رضى الله عنه الا أخبركم بأفضل آية في كتاب الله حدثنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم وبعقوع كثير وسأفسر لكم يا علي ما أصابكم من مصيبة أي من مرض أو عقوبة أو بلاء في الدنيا فبما كسبت أيديكم والله أكرم من ان ينثي عليكم العقوبة في الآخرة وما عفا الله عنه في الدنيا فبالله أحلم من ان يعود بعد عفوهم وقال عكرمة ما من نكبة أصابت عبدا فافوقها الا بذنب لم يكن الله ليغفر له الا بها ودرجة لم يكن الله ليرفعها الا بها (ق) عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصيب المؤمن شوكة فافوقها الا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها خطيئة (وما أنتم بمجزيين) أي بغاثنين (في الأرض) هربا يعني لا تجزوني حتما كنتم (وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) قوله عز وجل (ومن آياته الجوار) يعني السفن وهي السيارة (في البحر كالاعلام) أي كالقصور وكل شيء مرتفع عند العرب فهو علم (ان يشأ يسكن الريح) أي التي تجرى بها السفن (فيظللان) يعني السفن الجوارى (رواكد) أي ثوابت (على ظهره) أي على ظهر البحر لا تجرى (ان في ذلك لايات لكل صبار شكور) وهذه صفة المؤمن لانه يصبر في الشدة ويشكر في الرخاء (أو يوبقهن) أي يفرقهن ويهلكهن (بما كسبوا) أي بما كسبت ركابهم من الذنوب (وبعف عن كثير) أي من ذنوبهم فلا يعاقب عليها (ويعلم الذين يجادلون في آياتنا ما لهم من محيص) يعني

(ومن آياته الجوار) جمع جارية وهي السفينة الجوارى في الحالين مكى وسهل وبعقوب وافقههم مدني وابوعمر في الوصل (في البحر كالاعلام) كالحبال يعلم (ان يشأ يسكن الريح) الرياح مدني (فيظللان رواكد) ثوابت لا تجرى (على ظهره) على ظهر البحر (ان في ذلك لايات لكل صبار) علي بلائه (شكور) لنعمانه أي لكل مؤمن مخلص فالإيمان نصفان نصف شكر ونصف صبر أو صبار على طاعته شكور لنعمته (أو يوبقهن) يهلكهن فهو عطف على يسكن والمعنى ان يشأ يسكن الريح فيركدن أو يعصفها فيغرقن بعضهما (بما كسبوا) من الذنوب (وبعف عن كثير) منها فلا يجازي عليها وانما ادخل العفو في حكم الايساق حيث جزم جزمه لان المعنى اوان يشأ يهلك ناسا وينج ناسا على طريق العفو عنهم (وبعلم) بالنصب عطف على تعليل محذوف تقديره لينتقم منهم ويعلم (الذين يجادلون في آياتنا) أي في الباطل ودفعها ويعلم مدني وشامي عطف على الاستئناف (ما لهم من محيص) مهرب من عذابه

(العذاب) حين يرون العذاب وانتم لفظ الماضي التحقيق (يقولون هل الى مرد من سبيل) يسألون ربهم الرجوع الى الدنيا ليؤمنوا به (وتراهم يعرضون عليها) على النار اذا العذاب يدل عليها (خاشعين) متضايقين متقاصرين عما يلحقهم (من الدل ينظرون) الى النار (من طرف خفي) ضعيف بمسارقة كما ترى المصير ويتأمل الى السيف (وقال الذين آمنوا ان الخاسرين الذين خسروا انفسهم واهليهم يوم القيامة) يوم متعلق بخسروا وقول المؤمنين واقع في الدنيا او يقال اي يقولون يوم القيامة اذا رآهم على تلك العفة (الان الظالمين في عذاب مقيم) دائم (وم كان لهم من اولياء ينصرونهم من دون الله) من دون عذابه (ومن يضل الله فانه من سبيل) الى النجاة (استحيوا ربكم) اجيبوه الى ما دعاكم اليه (من قبل ان ياتي يوم) اي يوم القيامة (لا مرد له من الله) من يتصل بالمرءى لا يرده الله بعد ما حكم به ٩٢ اوبى اى من قبل ان ياتي من الله يوم لا يقدر احد على رده (مالكم من لمجا يومئذ وما لكم من

(العذاب) يعني يوم القيامة (يقولون هل الى مرد من سبيل) يعني انهم يسألون الرجعة الى الدنيا (وتراهم يعرضون عليها) اي على النار (خاشعين من الدل) اي خاضعين متواضعين (ينظرون من طرف خفي) يعني يسارقون النظر الى النار خوفا منها وذل في انفسهم وقيل ينظرون بطرف خفي اي ضعيف من الدل وقيل ينظرون الى النار بقلوبهم لانهم يحشرون عبيا والنظر بالقلب خفي (وقال الذين آمنوا ان الخاسرين الذين خسروا انفسهم) يعني بأن صاروا الى النار (واهلهم يوم القيامة) يعني وخسروا اهلهم بأن صاروا لغيرهم في الجنة (الان الظالمين في عذاب مقيم) وما كان لهم من اولياء ينصرونهم من دون الله ومن يضل الله فانه من سبيل) اي وصول الى الحق في الدنيا والجنة في العقبى فقد استدت عليهم طرق الخير (استحيوا ربكم) اي اجيبوا داعي الله يعني محمد صلى الله عليه وسلم (من قبل ان ياتي يوم لا مرد له من الله) اي لا يقدر احد على دفعه وهو يوم القيامة وقيل هو يوم الموت (مالكم من لمجا يومئذ) اي مالكم من مخلص من العذاب وقيل من الموت (وما لكم من نكير) اي ينكر حالكم وقيل النكير الانكار يعني لا تقدر ان تنكروا من اعمالكم شيئا (فان اعرضوا) اي عن الاجابة (فأرسلناك عليهم حميفا) اي تحفظ اعمالهم (ان عليك الا البلاغ) اي ليس عليك الا البلاغ وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (وانا اذا أذقنا الانسان منارحة) قال ابن عباس يعني الغنى والنعمة (فرح بها وان تصبهم سيئة) اي قحط (بما قدمت ايديهم) اي من الاعمال الخبيثة (فان الانسان كفور) اي لما تقدم من نعمة الله تعالى عليه قوله عز وجل (لله ملك السموات والارض) يعني له التصرف فيها بما يريد (يخلق ما يشاء) اي لا يقدر احد ان يعترض عليه في ملكه وارادته (يهب لمن يشاء اناثا) اي فلا يولد له ذكر (ويهب لمن يشاء الذكور) اي فلا يولد له انثى (او يزوجهم ذكرا واناثا) اي يجمع بينهما فيولد له الذكور والاناث (ويجعل من يشاء عقيما) اي فلا يولد له ولد وقيل هذا في الانبياء عليهم الصلاة والسلام فقوله يهب لمن يشاء اناثا يعني لوطا لم يولد له ذكر وانما ولد له ابنتان ويهب لمن يشاء الذكور يعني ابراهيم عليه الصلاة والسلام لم يولد له انثى او يزوجهم ذكرا واناثا يعني محمد صلى الله عليه وسلم ولده اربع بنين واربع بنات ويجعل من يشاء عقيما يعني يحيى وعيسى عليهما الصلاة والسلام لم يولد لهما وهذا على وجه التمثيل والا فالآية عامة في جميع الناس (انه عليهم) اي بما يخلقهم (قد ير) اي على ما يريد ان يخلق قوله تعالى (وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب) قيل في سبب نزولها ان اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان تكلم الله وتظن اليه ان كنت نبيا كما كلمه موسى صلى الله عليه وسلم ونظر اليه فقال لم ينظر موسى الى الله تعالى فأنزله الله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا اي يوحى اليه في المنام أو بالالهام كما رأى ابراهيم في المنام ان يذبح ولده وهو وحى وكم الممتام موسى ان تقذفه في البحر (أومن وراء حجاب) اي يسمعه كلامه من وراء

نكير) اي ليس لكم مخلص من العذاب ولا تقدر ان تنكروا شيئا مما اقترفتكم وودون في خفاف اعمالكم والنكير الانكار (فان اعرضوا) عن الايمان (فأرسلناك عليهم حميفا) رقبيا (ان عليك الا البلاغ) ما عليك الا التبليغ الرسالة وقد فعلت (وانا اذا أذقنا الانسان) المراد الجمع لا الواحد (من رحة) نعمة وسعة وامناوحة (فرح بها) بطر لاجلها (وان تصبهم سيئة) بلاء كالمرض والفقر وضوؤه ما وتوحيد فرح باعتبار اللفظ والجمع في وان تصبهم باعتبار المعنى (بما قدمت ايديهم) بسبب معاصيهم (فان الانسان كفور) ولم يقل فانه كفور ليسجل على ان هذا الجنس موسوم بكمران النعم كما قال ان الانسان لظالم كفار والكفور البليغ الكفران والمعنى انه يذ كر البلاء وينسى النعم ويغصها قيل اريد به كفران النعمة وقيل اريد به الكفر بالله تعالى (لله ملك السموات والارض) يخلق ما يشاء يهب لمن يشاء اناثا ويهب لمن يشاء الذكور او يزوجهم) اي يقرنهم (ذكرا واناثا) ويجعل من يشاء عقيما) لما ذكر اذ اذقنا الانسان الرحمة واصابته بضدها اتبع ذلك ان له تعالى الملك وانه يقسم النعمة والبلاء كيف اراد ويهب لعباده من الاولاد ما يشاء فيخص بعضا بالاناث وبعضا بالذكور وبعضا بالصنفين جميعا ويجعل البعض عقيما والعقيم التي لا تلد وكذلك رجل عقيم اذا كان لا يولد له وقدم الاناث اولا على الذكور لان سياق الكلام انه فاعل

ما يشاء ولا ما يشاء الانسان فكان ذكر الاناث الاتي من جملة ما لا يشاء الانسان اهم والا هم واجب التقديم وايلى الجنس الذي كانت العرب حجاب تعدد بلاء ذكر البلاء ولما انزل ذكرهم وهم احق بالتقديم تدارك تأخيرهم بتعريفهم لان التعريف تنويه وتشهير ثم اعطى بعد ذلك كلا الجنسين حقه من التقديم والتأخير وعرف ان تقديمه لم يكن لتقدمه ولكن لمقتضى آخر فقال ذكر انا واناثا وقيل نزلت في الانبياء عليهم السلام حيث وهب للوط وشعيب اناثا ولا يراهم ذكورا ولمحمد صلى الله عليه وسلم ذكورا واناثا وجعل يحيى وعيسى عليهما السلام عقيمين (انه عليهم) بكل شئ (قد ير) قادر على كل شئ (وما كان لبشر) وما صح لاحد من البشر (ان يكلمه الله الا وحيا) اي الهاما كما روى نفثي روى اورو ياتي المنام كقوله عليه السلام رؤيا الانبياء وحى وهو كما رى ابراهيم عليه السلام يذبح الولد (أومن وراء حجاب) اي يسمعه كلاما من الله كما سمع موسى عليه السلام من غير ان يبصر السامع من يكلمه وليس المراد به

حجاب الله تعالى لان الله تعالى لا يجوز عليه ما يجوز على الاجسام من الحجاب ولكن المراد به ان السامع محجوب عن الرؤية في الدنيا (او يرسل رسولا) اي يرسل ملكا (فيوحى) اي الملك اليه وقيل وحيها كما وحي الى الرسل بواسطة الملائكة او يرسل رسولا اي نبيا كما كلم امم الانبياء على السنتهم ووحيا وان يرسل مصدرا واقعا موقع الحال لان ان يرسل في معنى ارسال الامن وراء حجاب طرف واقع موقع الحال كقوله وعلى جنوبهم والتقدير وما صبح ان يكلم احدا الا موحيا او مصمعا من وراء حجاب او يرسل ويجوز ان يكون المعنى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا بالان يوحى او ان يسمع من وراء حجاب او ان يرسل رسولا وهو اختيار التحليل او يرسل رسولا فيوحى بالرفع نافع على تقدير او هو يرسل (بأذنه) (بأذن الله) (ما يشاء) من ٩٣ الوحي (انه على) قاهر فلا يمانع (حكيم) مصيب في

اقواله وافعاله فلا يعارض (وكذلك) اي كما او حينما الى الرسل قبلك او كما وصفنا لك (او حينما اليك) اي كما كذلك (روحان امرنا) يريد ما وحي اليه لان الخلق يحميون به في دينهم كما يحيا الجسد بالروح (ما كنت تدري) الجملة حال من السكاف في ليك (ما الكتاب) القرآن (ولا الايمان) اي شرائعه او ولا الايمان بالكتاب لانه اذا كان يعلم بان الكتاب ينزل عليه لم يكن عالما بذلك الكتاب وقيل الايمان يتناول اشياء بعضها الطريق اليه العقل وبعضها الطريق اليه السمع فعني بهما الطريق اليه السمع دون العقل وذلك ما كان له فيه علم حتى كسبه بالوحي (ولكن جعلناه) اي الكتاب (نورا) نهدى به من نشاء من عبادنا وانك لنهتدي لتدعو وقرئ به (الى صراط مستقيم) الاسلام (صراط الله) بدل (الذي له مافي السموات ومافي الارض) ملكا ملكا (الا الى الله تصير الامور) هو وعيد بالنجيم ووعيد بالنعيم والله اعلم بالصواب

(سورة الزخرف تسع وثمانون آية مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم والكتاب المبين) اقسام بالكتاب وهو القرآن وجعل قوله (انا جعلناه) صيرناه (قرآنا عربيا) جوابا للقسم وهو من الايمان المحسنة البديعة لتناسب القسم والمقسم عليه والمبين المبين للذين انزل عليهم لانهم لم يعترفهم واسألهم أو الواضع للتدبرين أو الذي أبان طرق الهدى من طرق الضلالة وأبان كل ما تحتاج اليه الامة في أبواب الديانة (لعلكم تعقلون) لكي تفهموا معانيه (وانه في أم الكتاب لدينا) وان القرآن مثبت عند الله في

حجاب ولا يراه كما كلم موسى عليه الصلاة والسلام (أو يرسل رسولا) يعني من الملائكة اما جبريل أو غيره (فيوحى بأذنه ما يشاء) يعني يوحى ذلك الرسول الى المرسل اليه بأذن الله ما يشاء وهذه الآية محمولة على انه لا يكلم بشرا الا من وراء حجاب في الدنيا وبأني بيان هذه المسئلة ان شاء الله تعالى في سورة النجم (انه على) اي عن صفات المخلوقين (حكيم) اي في جميع أفعاله قوله عز وجل (وكذلك) اي وكما وحينما الى سائر رسلنا (أو حينما اليك روحان امرنا) قال ابن عباس نبوة وقيل قرآنا لان به حياة الارواح وقيل رحمة وقيل جبريل (ما كنت تدري) اي قبل الوحي (ما الكتاب) يعني القرآن (ولا الايمان) اختلف العلماء في هذه الآية مع اتفاقهم على ان الانبياء قبل النبوة كانوا مؤمنين فقبل معناه ما كنت تدري قبل الوحي شرائع الايمان ومعاملته وقال محمد بن اسحاق عن ابن خزيمة الايمان في هذا الموضع الصلاة دليله وما كان الله ايصيح ايمانكم يعني صلاتكم ولم يرد به الايمان الذي هو الاقرار بالله تعالى لان النبي صلى الله عليه وسلم كان قبل النبوة يوحى الله تعالى ويحج ويعتمر ويغض اللات والمزى ولا يأكل ما ذبح على النصب وكان يتعبد على دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام ولم تبين له شرائع دينه الا بعد الوحي اليه (ولكن جعلناه نورا) قال ابن عباس يعني الايمان وقيل القرآن لانه يهدي به من الضلالة وهو قوله تعالى (نهدى به من نشاء من عبادنا وانك لنهتدي) اي لتدعو (الى صراط مستقيم) يعني الى دين الاسلام (صراط الله) يعني دين الله الذي شرعه لعباده (الذي له مافي السموات ومافي الارض الا الى الله تصير الامور) يعني أمور الخلق في الآخرة فيذهب المحسن ويعاقب المسيء والله سبحانه وتعالى أعلم بما رآه واسرار كتابه

(تفسير سورة الزخرف وهي مكية)

وهي تسع وثمانون آية وثلاث وثلاثون كلمة وثلاثة آلاف واربعمائة حرف

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (حم والكتاب المبين) اقسام بالكتاب وهو القرآن الذي أبان طرق الهدى من طرق الضلالة وأبان ما تحتاج اليه الامة من الشريعة وقيل المبين يعني الواضح للتدبرين وجواب القسم (انا جعلناه) اي صيرناه هذا الكتاب عربيا وقيل بيناه وقيل سميناه وقيل وصفناه وقيل انزلناه (قرآنا عربيا لعلكم تعقلون) يعني معانيه واحكامه (وانه) يعني القرآن (في أم الكتاب) اي في اللوح المحفوظ قال ابن عباس أول ما خلق الله عز وجل القلم فأمره ان يكتب ما يريد ان يخلق في الكتاب عنده ثم قرأ وانه في أم الكتاب (لدينا) اي عندنا فالقرآن مثبت عند الله تعالى في اللوح المحفوظ (لعلكم تحذرون) اي لا تفتروا عنكم الوحي وتفتروا عن القرآن فلا تأمركم ولا تأنهاكم من اجل انكم

٢٤ ع اللوح المحفوظ دليله قوله بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ وسمى أم الكتاب لانه الاصل الذي اثبت فيه الكتب منه تنقل وتستنسخ ام الكتاب كسائر الاف على وحجة (العلي) خبر ان أي في أعلى طبقات البلاغة او رفيع الشأن في الكتب لكونه مجزأ من بينها (حكيم) ذو حكمه بالغة (أفنزرب عنكم الذكرك) أفنضي عنكم الذكرك ونذوده عنكم على سبيل المجاز من قولهم ضرب الغرائب عن المحوض والغاء للعطف على محذوف تقديره انهم لم يذكروا فنضرب عنكم الذكرك لانكم انكاروا الامر على خلاف ما قدم من انزاله الكتاب وجعله قرآنا عربيا لعلكم تعقلوه ولعلكم لا تجزأوا عنه (صفحة) مصدر من صفح عنه اذا عرض منتصب على انه مفعول له على معنى افنزع عنكم انزال القرآن والظم الحجة به اعراضا عنكم ويجوز ان يكون مصدرا على خلاف الصدر لانه يقال ضربت عنه

أى أعرضت عنه كذا قاله الفراء (أن كنتم) لأن كنتم أن كنتم مدنى وحزة وهو من باب الشرط الذى يصدر من المدل بحكمة الامر المتحقق بشيئونه كما يقول الجبران كنت عملت لك فوفى حتى وهو عالم بذلك (قوماسرفين) مغرطين في الجبهة تجاوزين الهدى الضلالة (وكم أرسلنا من نبي في الاولين) أى كثير من الرسل أرسلنا الى من تقدمك (وما يأتيهم من نبي الا كانوا به يستهزؤن) ٩٤ هي حكاية حال ماضية مستمرة أى كانوا على ذلك وهذه تسلية لرسول الله صلى

الله عليه وسلم عن استهزاء قومه (فأهلكنا أشد منهم بطشا) تمييز والضعيف للسرفين لانه صرف الخطأ عنهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبر عنهم (ومضى مثل الاولين) أى سلف في القرآن في غير موضع منه ذكر قصتهم وحالهم البجعية التي حقها ان تسير مسير المثل وهذا وعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم ووعدهم (ولئن سألتهم) أى المشركين (من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم الذى جعل لكم الارض مهدا) كوفى وغيره مهادا أى موضع قرار (وجعل لكم فيها سبلا) طرقا (لعلكم تهتدون) لى تهتدوا في اسفاركم (والذى نزل من السماء ماء بقدر) بمقدار تسلم معه العباد ويحتاج اليه البلاد (فأشربنا) فاحيينا عدول من المغاية الى الاخبار لعل الخطاب بالمراد (به بلدة ميثا) يزيد ميثا (كذلك تخرجون) من قبوركم احياء تخرجون حزة وعلى ولا وقف على العليم لان الذى صقته وقد وقف عليه ابوحاتم على تقديره هو الذى لان هذه الاوصاف ليست من مقول الكفار لانهم ينكرون الانخراج من القبور فكيف يقولون كذلك تخرجون بل الآية تهمة عليهم في انكار البعث (والذى خلقنا الأزواج) الاصناف (كلها وجعل لكم من الفلك والانعام ماطر كيون) أى تركبونه لركبوا في الفلك وركبوا الانعام فغلب المتعدى بغير واسطة لقوته على المتعدى بواسطة فقيل تركبونه (لتستروا على ظهوره) على ظهور ماطر كيون وهو الفلك والانعام (ثم تذكروا) بقلوبكم (نعمة ربكم اذا استويتم عليه وتقولوا) بألسنتكم (سبحان الذى سخر لنا هذا) ذلل لنا هذا المركوب (وما كآله مقرنين) مطيعين يقال اقرن الشئ اذا طاقه وحققة اقرنه وجده قربته لان الصعب لا يكون قرينة للضعيف (وانا الى ربنا المنقلبون) لراجعون في المعاد قيل

يذكرون عند ربهم مراكب الدنيا آخر مرهم منها وهو بحزة وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا وضع رجله في الركاب قال بسم الله فاذا اخرجته استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان الذى سخر لنا هذا الى قوله المنقلبون وكبريلا واهل ثلاثا وقالوا اذا ركب في السفينة قال بسم الله بحراها ويرساها ان ربى لغفور رحيم وحكى ان قوما ركبوا دوابا وسبحان الذى سخر لنا هذا الآية وفهمهم رجل على ناقة لا تتحرك هز الا فبقال اني مقرن لهذه فسقط

منها الوثيق وان دقت عنقه وينبغي ان لا يكون ركوب العاقل للتزهر والتأذيل للاعتبار ويتأمل عنده انه هالك لا محالة ومنقلب الى الله غير منفات من قضائه (وجعلوا له من عباده جزءا) متصل بقوله ولئن سألتهم أى ولئن سألتهم عن خالق السموات والارض ليعترفن به وقد جعلوا له مع ذلك الاعتراف من عباده جزءا أى قالوا الملائكة بنات الله فجعلوا لهم جزءا له وبعضهم كما يكون الولد جزءا الوالد جزءا ابويكرو حصاد (ان الانسان لكفور مبين) بخوفه للنعمة ظاهر بخوده لان نسبة الولد اليه كفور والكفور اصل السلفران كله (أم اتخذ مما يخلق بنات واصفاكم بالبنيين) أى بل اتخذوا له منزلة لان نكاح تبهيلهم وتبجيسهم من شأنهم حيث ادعوا الله اخوة ولنفسه المنزلة الادنى ولهم الاعلى (واذا بشر احدكم بما ضرب للرجن مثلا) بالجنس الذي جعله له مثلا أى شها لانه اذا جعل الملائكة جزءا لله وبعضهم فقد جعله من جنسه ومما لاله لان الولد لا يكون الا من جنس الوالد (ظل وجهه مسودا وهو كظيم) يعنى انهم نسبوا اليه هذا الجنس ومن حالهم ان احداهم اذا قيل له قد ولدت لك بنت اغتم واريد وجهه غيظا تأسفا وهو غيظ من الكرب والظلول ٩٥ بمعنى الصيرورة (أو من ينشأ في الحلية وهو في

الخصام غير مبين) أى او يجعل للرجن من الولد من هذه الصفة المذمومة صفة وهو انه ينشأ في الحلية أى يترى في الزينة والنعمة وهو اذا احتاج الى مجاماة الخصوم ومجارة الرجال كان غير مبين ليس عنده بيان ولا يأتى ببرهان وذلك لضعف عقولهم قال مقاتل لا تتكلم المرأة الا وتأتى بالحجة عليها وفيه انه جعل المنشأة في الزينة من المعايير فعلى الرجل ان يبحث في ذلك ويتبين بلباس التقوى ومن منصوب المحل والمعنى او جعلوا من ينشأ في الحلية يعنى البنات لله عز وجل ينشأ حمزة وعلى وحفص أى يربى قدامهم وفى كفرهم ثلاث كفرات وذلك انهم نسبوا الى الله الولد ونسبوا اليه اخس النوعين وجعلوا من الملائكة المكرمين فاستخفوا بهم (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن انا) أى سمعهم وقالوا انهم انا عند الرحمن مكى ومدنى وشامى أى عندي منزلة ومكانة لا منزل ومكان والعباد جمع عبده وهو الزم في النجاح مع اهل العناد لتضاد بين العبودية والولاد (اشهدوا خلقهم) وهذا تكلم بهم يعنى انهم يقولون ذلك من غير ان يستند قولهم الى علم فان الله لم يضطرهم الى علم ذلك ولا تطرقوا اليه باستدلال ولا احاطوا به عن خبر يوجب العلم ولم يشاهدوا خلقهم حتى يخبروا عن المشاهدة (ستكتب شهادتهم) التى شهدوا بها على الملائكة من اوثنتهم (ويسئلون) عنها وهذا

آخر جه الترمذى وقال حديث حسن غريب قوله تعالى (وجعلوا له من عباده جزءا) يعنى ولدا وهو قولهم الملائكة بنات الله لان الولد جزء من الاب ومعنى جعلوا هنا حكموا واثبتوا (ان الانسان لكفور مبين) أى بخوفه لنعم الله تعالى عليه (أم اتخذ مما يخلق بنات) هذا استفهام انكار وتوبيخ يقول اتخذ ربكم لنفسه البنات (واصفاكم) أى اخلصكم (بالبنيين) واذا بشر احدكم بما ضرب للرجن مثلا) أى بالجنس الذى جعله للرجن شها لان الولد لا يكون الا من جنس الوالد والمعنى انهم نسبوا اليه البنات ومن حالهم ان احداهم اذا قيل له قد ولد لك بنت اغتم وتريد وجهه غيظا وأسفا وهو قوله تعالى (ظل وجهه) أى صار وجهه (مسودا وهو كظيم) أى من الحزن والغيط قيل ان بعض العرب ولد له أنثى فجهربيت امرأته التى ولدت فيه الانثى فقالت المرأة

مالا بي حمزة لا يأتينا * نطل في البيت الذى يلينا
غضبان أن لاند البينا * ليس لنا من امرنا ما شينا
وانما نأخذ ما عطينا * حكمة رب ذى اقتدار فينا

قوله عز وجل (أو من ينشأ) يعنى أو من يترى (في الحلية) يعنى الزينة والنعمة والمعنى او يجعل للرجن من الولد من هذه الصفة المذمومة صفة ولولا نقصانها لما احتاجت الى تزيين نفسها بالحلية ثم بين نقصان حالها بوجه آخر وهو قوله (وهو في الخصام) أى المحاصرة (غير مبين) للجمعة وذلك لضعف حالها وقلة عقلها قال قتادة قلما تكلمت امرأة فتريد ان تتكلم بحجتها لا تتكلم بالحجة عليها (وجعلوا) أى وحكموا واثبتوا (الملائكة الذين هم عباد) وقرئ عند (الرحمن انا) اشهدوا خلقهم) أى حضروا خلقهم حين خلقوا وهذا استفهام انكار أى لم يشهدوا ذلك (ستكتب شهادتهم) أى على الملائكة انهم بنات الله (ويسئلون) أى عنها قيل لما قالوا هذا القول سألهم النى صلى الله عليه وسلم فقال وما يدريك انهن بنات الله قالوا سمعنا من آبائنا ونحن نشهد انهم لم يكذبوا فقال الله تعالى ستكتب شهادتهم ويسئلون عنها فى الآخرة (وقالوا الوشاء الرحمن ما عبدناهم) يعنى الملائكة وقيل الاصنام وانما يجعل عقوبتنا على عبادتنا ياها لرضاء منا بذلك قال الله تعالى رداعليهم (ما لهم بذلك من علم) أى فيما يقولون (انهم الا يخضون) يعنى ما هم الا كاذبون فى قولهم ان الله رضى منا بعبادتنا وقيل يكذبون فى قولهم ان الملائكة انا وانهم بنات الله (أم آتيناهم كتابا من قبله) أى من قبل القرآن بأن يعبدوا غير الله (فهم به مستمسكون) أى يأخذون بما فيه (بل قالوا

وعبدوا وقالوا الوشاء الرحمن ما عبدناهم) أى الملائكة تعلقت المعتزلة بظاهر هذه الآية فى ان الله تعالى لم يشأ الكفر من الكافر وانما شاء الايمان فان الكفار ادعوا ان الله شاء منهم الكفر وما شاء منهم ترك عبادة الاصنام حيث قالوا الوشاء الرحمن ما عبدناهم أى لو شاء منا ترك عبادة الاصنام لمنعنا عن عبادة الاصنام ما شاء الله تعالى رضى عنهم قوله واعتقادهم بقوله (ما لهم بذلك) القول (من علم انهم الا يخضون) أى يكذبون ومعنى الآية عندنا انهم ارادوا بالمشيئة الرضى وقالوا لو لم يرض بذلك ليجل عقوبتنا ولنعنا عن عبادتنا مع قهر واضطرار واذا لم يفعل ذلك فقد رضى بذلك فرد الله تعالى عليهم بقوله ما لهم بذلك من علم الآية وقالوا هذا القول استعزاه لاجدا واعتقادا كذبهم الله تعالى فيه وجهلهم حيث لم يقولوا عن اعتقاد كما قال خبرنا عنهم انطعم من لو شاء الله اطعمه وهذا حق فى الاصل ولكن لما قالوا ذلك استعزاه كذبهم الله بقوله ان انتم الا فى ضلال مبين وكذلك قال الله تعالى قالوا انهم شهدناك لرسول الله ثم قال والله يشهد ان المنافقين لكاذبون لانهم لم يقولوا عن اعتقاد وجعلوا المشيئة حجة لهم فيما فعلوا باختيارهم وظنوا ان الله لا يعاقبهم على شئ فعلوه بمشيئته وجعلوا انفسهم معذورين فى ذلك فرد الله تعالى عليهم (أم آتيناهم كتابا من قبله) من قبل القرآن أو من قبل قولهم هذا (فهم به مستمسكون) أخذون عاملون وقيل فيه تقديم وتأخير تقديره اشهدوا خلقهم أم آتيناهم كتابا فيه ان الملائكة انا (بل قالوا) بل لاجتهلهم بمسكون بها لان حيث العيان

ولامن حيث العقل ولا من حيث السمع الا قولهم (انا وجدنا آباءنا على أمة) على دين فقلدناهم وهي من الام وهو التصديق لامة الطريقة التي تؤم أي تصدق
(وانا على آثارهم مهتدون) الظرف صلة لا هتدون واهما خبران (وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير) أي (الاقال مترفوها) أي متبعوها وهم الذين
اترفتهم النعمة أي ابطرتهم فلا يصحون الا الشهوات والملاهي ويعاقون مشاق الدين وتذكروا به (انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون) وهذه
تسمية للنبي صلى الله عليه وسلم ويان ان تقليد الآباء اقدم (قال) شامخ وحفص أي النذير قل غيرهما أي قيل للنذير قل (اولو جنتكم يا هدى ما وجدتم
عليه آباءكم) أي اتبعون آباءكم ولوجنتكم بدني ٩٦ اهدى من دين آباءكم (قالوا انما أرسلتم به كافرون) انما ياتون على دين آباءنا وان جئنا بما

افا وجدنا آباءنا على أمة) أي على دين وملة (وانا على آثارهم مهتدون). يعني انهم جعلوا أنفسهم
مهتدين باتباع آباءهم وتقليد هم من غير حجة ثم اخبر ان غيرهم قد قال هذه المقالة بقوله تعالى (وكذلك
ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير الا قال مترفوها) أي اغنياؤها ورؤساها. (انا وجدنا آباءنا على
أمة وانا على آثارهم مقتدون) أي بهم (قل اولو جنتكم يا هدى) أي بدني هو اصبوب (ما وجدتم
عليه آباءكم) فابوا ان يقبلوا (قالوا انما أرسلتم به كافرون فانتقمنا منهم فانظر كيف كان عاقبة
المكذبين) قوله تعالى (واذ قال ابراهيم لاييـه وقومه اني بريء مما تعبدون الا
الذي فطرني) معناه انا ابرأ مما تعبدون الا من الله الذي خلقني (فانه سيهدين) أي يرشدني الى دينه
(وجعلها) أي وجعل ابراهيم كلمة التوحيد التي تكلم بها وهي لا اله الا الله (كلمة باقية في عقبه)
أي في ذريته فلا يزال فيهم من يوحد الله تعالى ويدعو الى توحيد (لعلهم يرجعون) أي لعل من
اشرك منهم يرجع بدعاء من وحدهم وقيل لعل اهل مكة يتبعون هذا الدين ويرجعون عما هم عليه
من الشرك الى دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام (بل متعت هؤلاء) يعني كفار مكة (وابناءهم)
في الدنيا بالمتقى العمر والنعمة ولم أعجلهم بالعقوبة على كفرهم (حتى جاءهم الحق) يعني القرآن
وقيل الاسلام (ورسول) هو محمد صلى الله عليه وسلم (مبين) أي يبين لهم الاحكام وقيل بين
الرسالة ووضحها بما معه من الآيات والمعجزات وكان من حق هذا الانعام ان يطيعوه فلم يفعلوا بل
كذبوا وعصوا وسموه ساحرا وهو قوله تعالى (واسألهم الحق) يعني القرآن (قالوا هذا سحر وانا به
كافرون) قوله عز وجل (وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) معناه انهم قالوا
منصب النبوة منصب عظيم شريف لا يليق الا برجل شريف عظيم كثير المال والجاه من احدى القريتين
وهما مكة والطائف واختلافوا في هذا الرجل العظيم قيل الوليد بن المغيرة بمكة وعروة بن مسعود
الثقي بالطائف وقيل عتبة بن ربيعة من مكة وكأنه بن عبد مناف الثقي من الطائف وقال ابن عباس
الوليد بن المغيرة من مكة ومن الطائف حبيب بن عبد مناف الثقي قال الله تعالى رداعليهم (أهم يقسمون
رحمة ربك) معناه ابائهم مفتاح الرسالة فيضعوها حيث شاؤوا وفيه الانكار الدال على تجهيلهم
والتعجب من اعتراضهم وتحكمهم وان يكونوا هم المدبرين لامر النبوة ثم ضرب لهذا ملاذ على (نحن
قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا) أي نحن اوقعنا هذا التفاوت بين العباد فجعلنا هذا غنيا وهذا
فقيرا وهذا مالكا وهذا مملوكا وهذا قويا وهذا ضعيفا ثم ان احدا من الخلق لم يقدر على تغيير حكمنا
ولا على الخروج عن قضائنا فاذا عجزوا عن الاعتراض في حكمنا في احوال الدنيا مع قلة ما اذلتها فكيف
يقدر على الاعتراض على حكمنا في تخصيص بعض عبادنا بمنصب النبوة والرسالة والمعنى كما فضلنا
بعضهم على بعض كما شئنا كذلك اصطفينا بالرسالة من شئنا ثم قال تعالى (ورفعنا بعضهم فوق بعض
درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا) يعني لو اننا سوينا بينهم في كل الاحوال لم يخدم احدا احد ولم يصر

هو اهـدى واهـدى (فانتقمنا منهم)
فعاقتناهم بما استحقوه على اصرارهم (فانظر
كيف كان عاقبة المكذبين واذا قال ابراهيم لاييـه
وقومه) أي واذا قال (انني بريء مما
تعبدون الا الذي فطرني) وهو صدى
والمذكور والمؤث كما تقول رجل عدل وامرأة
عدل وقوم عدل والمعنى ذو عدل وذات عدل
(مما تعبدون الا الذي فطرني) استثناء مقطوع
كأنه قال لكن الذي فطرني (فانه سيهدين)
يثبتني على الهداية (وجعلها) وجعل ابراهيم
عليه السلام كلمة التوحيد التي تكلم بها وهي
قوله انني بريء مما تعبدون الا الذي فطرني
(كلمة باقية في عقبه) في ذريته فلم يزل فيهم من
يوحد الله ويدعو الى توحيد (لعلهم يرجعون)
لعل من اشرك منهم يرجع بدعاء من وحدهم
والترجي لابراهيم (بل متعت هؤلاء وآباءهم)
يعني اهل مكة وهم من عقب ابراهيم بالمتقى
العمر والنعمة فاغترى بالماله وشغلوا بالتمتع
وابتاع الشهوات وطاعة الشيطان عن كلمة
التوحيد (حتى جاءهم الحق) أي القرآن
(ورسول) محمد عليه السلام (مبين) ووضح
الرسالة بما معه من الآيات البينة (واسألهم
الحق) القرآن (قالوا هذا سحر وانا به كافرون
وقالوا) فيه متحكمين بالباطل (لولا نزل هذا القرآن
فيه استهانة به) على رجل من القريتين عظيم
أي رجل عظيم من احدى القريتين كقوله
يخرج منهما الاول والمرجان أي من أحدهما
والقريتان مكة والطائف وعنوا عظيم مكة
الوليد بن المغيرة وبعض الطائف عروة بن

مسعود الثقي وأرادوا بالعظيم من كان ذا مال وجاه ولم يعرفوا ان العظيم من كان عند الله عظيما (أهم يقسمون رحمة ربك) أي النبوة والمهزمة للانكار احد
الاستقلال بالتجهيل والتعجب من تحكمهم في اختيار من يصلح للنبوة (نحن قسمنا بينهم معيشتهم) ما يعيشون به وهو أرزاقهم (في الحياة الدنيا) أي لم يجعل قسمة
الادون اليهم وهو الرزق فكيف النبوة او كما فضلت البعض على البعض في الرزق فكذلك اخص بالنبوة من اشاء (ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات) أي جعلنا
البعض افوايا وغنيا وموالي والبعض ضعفاء وفقراء ونحدا (ليتخذ بعضهم بعضا سخريا) ليصرف بعضهم بعضا في حوائجهم ويستخدهم وهم في مهنتهم
ويتسكروهم في اشتغالهم حتى يتعاشوا ويسالوا الى منافعهم هذا بما له وهذا بأعماله.

(ورحمته ربك) أي النبوة وأدين الله وما يتبعه من الفوز في المسأب (خير مما يجمعون) مما يجمع هؤلاء من حطام الدنيا وما قل أمر الدنيا وأصغرها أرادفه ما يقرر قلبه الدنيا عنده فقال (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة) ولولا كراهة أن يجمعوا على الكفر ويطبقوا عليه (لحططنا) لمقاراة الدنيا سعدنا (لن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة ومعارج عليها يظهرون وليوتهم أبوابا وسرا عليها يتكئون وزخرفا) أي جعلنا للكافرين سقفا ومعارجا وسرا وكل شيء والزخرف الذهب والزينة ويجوز أن يكون الأصل سقفا ٩٧ من فضة وزخرف أي بعضها من فضة

وبعضها من ذهب فتمسب عطفها على محل من فضة لبيوتهم بدل اشتغال من أن يكفر سقفا على الجنس مكي وأبو عمرو ويزيد والمعارج جمع معرج وهي المعاهد إلى العلائي عليها يظهرون على المعارج يظهرون السطوح أي يعولونها (وإن كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا) إن نافية ولما جئنا إلى الإي وما كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا وقد قرئ به وقرا لمساخرها ص وحجة على أن اللام هي الفارقة بين إن المخففة والنافية وما صلة أي وإن كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا (والآخرة) أي ثواب الآخرة (هذه ربك للآتين) لمن بقي الشرك (ومن يعش) وقرئ ومن يعش والفرق بينهما أنه إذا حصلت الآفة في بصره قبل عشي يعشى وإذا نظر نظر العشى ولا آفة به قبل عشا يعشو أو معنى القراءة بالفتح ومن يع (عن ذكر الرحمن) وهو القرآن لقوله صم بكم عي ومعنى القراءة بالضم ومن يتعام عن ذكره أي يعرف أنه الحق وهو يتجاهل كقوله وجدوا بها واستيقنتها أنفهم (نقيض له شيطانا فهو له قرين) قال ابن عباس رضي الله عنهما ناسطه عليه فهو معه في الدنيا والآخرة يجعله على المعاصي وفيه إشارة إلى أن من دأب عليه لم يقربه الشيطان (وانهم) أي الشياطين (ليصدونهم) ليعنون العاشين (عن السبيل) عن سبيل الهدى (ويحسبون) أي العاشون (انهم مهتدون) وانما جمع ضمير من وضمير الشيطان لأن من مبهمة في جنس العاشي وقد قبض له شيطان مبهمة من جنسه فجاز أن يرجع الضمير إليهما مجوعا (حتى إذا جاءنا) على الواحد عراقي غير أبي بكر أي العاشي جاءنا غيرهم أي العاشي وقرينه (قال) لشيطانه (يألت بيني وبينك بعد المشرقين) يريد المشرق

أحد منهم مسهرا البصره وحيث يفضي ذلك إلى نزول العالم وفساد حال الدنيا ولكافة طلائع ذلك ليستفهم بعضهم بعضا فتسهر الأغنياء باموالهم الأجراء الفقراء بالعمل فيكون بعضهم لبعض سبب المعاش فهذا جباله وهذا عمله فيلتم قوام العالم وقيل يملك بعضهم بماله بعضا ماله (ورحمته ربك) يعني الجنة (خير) يعني لأومنين (مما يجمعون) أي يجمع الكفار من الأموال لأن الدنيا على شرف الزوال والانقراض وفضل الله ورحمته تبقى أبدا بدين قوله عز وجل (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة) أي لولا أن يصبروا كلهم كفارا فيجتنبون على الكفر ويرغبون فيه إذا رآوا الكفار في سعة من الخير والرزق لأعطيت الكفار أكثر الأسباب المفيدة للتنعم وهو قوله تعالى (لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة ومعارج) يعني مصاعد ودرجات من فضة (عليها يظهرون) يعني يصعدون ويرتقون عليها (وليوتهم أبوابا) أي من فضة (وسرا) أي وجعلنا لهم سورا من فضة (عليها يتكئون وزخرفا) أي وجعلنا من ذلك زخرفا وهو الذهب وقيل الزخرف الزينة من كل شيء (وإن كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا) يعني أن الإنسان يستمتع بذلك قليلا لأنه يمتنع في الدنيا سرية الزوال والذهاب (والآخرة عند ربك للمتقين) يعني الجنة خاصة للمتقين الذين تركوا الدنيا عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا هندة لذهب الله من أعينكم ما سقى كافرا منها شربة ماء أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب وعن المسور بن شداد حديثي فهو قال كنت في الركب الذين وقفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على المعجزة المينة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتروا هذه هانت على أهلها حين القوها قالوا من هو أنها القوها يا رسول الله قال فان الدنيا أهون على الله من هذه الشاة على أهلها أخرجه الترمذي وقال حديث حسن وعن قتادة بن النعمان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا أحب الله عبدا جاء من الدنيا كما يظل أحدكم يحمي سقيه الماء أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب (م) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر قوله تعالى (ومن يعش) أي يعرض (عن ذكر الرحمن) أي فلم يخف عقابه ولم يرد ثوابه وقيل يول ظهروه عن القرآن (نقيض له شيطانا) أي نسب له شيطانا ونضمه إليه ونسلطه عليه (فهو له قرين) يعني لا يفارقه برين له العي ويخيل إليه أنه على الهدى (وانهم) يعني الشياطين (ليصدونهم عن السبيل) يعني يمنعونهم عن الهدى (ويحسبون انهم مهتدون) يعني ويحسب كفار بني آدم انهم على الهدى (حتى إذا جاءنا) يعني الكافرو وحده وقرئ جاءنا على التثنية يعني الكافرو قرينه وقد جعلنا في سلسلة واحدة (قال) الكافرو لقرينه الشيطان (يألت بيني وبينك بعد المشرقين) أي بعد ما بين المشرق والمغرب فقلب اسم أحدهما على الآخر كما يقال للشمس والقمر القمران ولا يبي بكر وعمر العمران وقيل أراد بالمشرقين مشرق الصيف ومشرق الشتاء والقول الأول أصح (فبئس القرين) يعني الشيطان قال أبو سعيد الخدري إذا بعث الكافرو زوج بقرينه من الشياطين فلا يفارقه حتى يصير إلى النار (ولن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم) يعني أشركتم (أنكم في العذاب مشتركون) يعني لا ينفعكم الاشتراك في العذاب ولا يخفف عنكم شيئا لأن

٢٥ ح والمغرب فقلب كما قيل العمران والقمران والمواب بعد المشرق من المغرب والمغرب من المشرق (فبئس القرين) أنت (ولن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم) إذ صبح ظالمكم أي كفرتم وتبين ولم يبق لكم ولا أحد شبهة في أنكم كنتم ظالمين وأبدل من اليوم (أنكم في العذاب مشتركون) أنكم في محل الرفع على الفاعلية أي ولن ينفعكم اشتراككم في العذاب أو كونكم مشتركين في العذاب كما كان عموم البلوى بطيب القلب في الدنيا كقول الخنساء ولولا أكثر البالكين حولي على أخواتهم لقتلت نفسي ولا يكون مثل أخى ولكن أعزى النفس عنه بالتأني أما هؤلاء فلا يؤسهم اشتراكهم ولا يروحهم لعظيم ما هم فيه وقيل الفاعل ضمير أي ولا ينفعكم هذا التي أو الاعتذار لأنكم في العذاب مشتركون لا شراككم في سببه وهو الكفر ويؤيده قراءة من قرأ أنكم

(وقالوا يا ايه الساحر) كانوا يقولون للعالم الماهر ساحر لتعظيمهم علم السحري يا ايه الساحر بضم الهاء بلا الف شامئ ووجهه انها كانت مفعلة لوقوعها قبل
الالف فلما سقطت لالتقاء الساكنين اتبعته حركاتها كما قبلها (ادع لناربك بما عهد عندك) بعهد عندك من ان دعوتك مستجابة او بعهد عندك
وهو النبوة او بما عهد عندك من كشف العذاب عن اهتدى (انتم اهتدون) مؤمنون به (فلما كشفنا عنهم العذاب اذ هم يمشكون) يتقصون العهد
بالايمان ولا يفون به (ونادى فرعون) نادى بنفسه عظماء القبط وامر مناديا فنادى كقولك قطع الامير الاصل اذا امر بقطعه (في قومه) جعلهم محلا لاندائه
وموقعه (قال يا قوم اليس لي ملك مصر وهذه الانهار تجري من تحتي) من تحت قصرى وقيل بين يدي في جناني والواو
عاطفة للانهار على ملك مصر وتجري نصب على الحال منها والواو للحال واسم الاشارة مبتدأ والانهار صفة لاسم الاشارة وتجري خبر للمبتدأ وعن الرشيد انه
لما قرأها قال لا وليها اخس عبيدى فولاها الخصب وكان خادمه على وضوئه وعن عبد الله ٩٩ بن طاهر انه ولها فخرج اليها فلما اشار فيها قال

اهى القرية التي افقخر بها فرعون حتى قال
اليس لي ملك مصر والله لى اقل عندى من
ان ادخلها فافنى عناته (افلا تبصرون) قوتى
وضعف موسى وغناى وفقره (أم أنا خير) ام
منقطعة بمعنى بل والهمزة كانه قال انبت عندكم
واستقراني انا خير وهذه حالى (من هذا الذى
هو مهين) ضعيف حقير (ولا يكاد يبين)
الكلام لما كان به من الرتبة (فلولا) فهلا (ألقى
عليه أسورة) حقص ويعقوب وسمل جمع
أسوار غيرهم أسورة جمع أسورة واسوار يرجع
سوار وهو السوار حذف الياء من اساور وعوض
منها التاء (من ذهب) اراد بالقاء الاسورة عليه
القاء مقاليد الملك اليه لانهم كانوا اذا ارادوا
تسويد الرجل سوروه اسوار وطوقوه بطوق من
ذهب (أوجاء معه الملائكة مقترنين) يمشون معه
يقترن بعضهم ببعض ليكونوا اعضاءا وانصاره
وأعوانه (فاستخف قومه) استخفهم بالقول
واسترهم وعمل فيهم كلامه وقيل طلب منهم الخفة
في الطاعة وهى الاسراع (فاطاعوه انهم كانوا قوما
فاسقين) خارجين من دين الله (فلما آسفونا
انقلبنا منكم فافرقناهم أجمعين) آسف منقول
من اسف اسفا اذا اشتد غضبه ومعناه انهم
افرقوا في المعاصى فاستوجبوا ان يعزلهم
عذابا وان تقامنا وان لا نخلم عنهم (فجعلناهم
سلفا) جمع سالف كخادم وخادم سلفا حجة

عليه الصلاة والسلام لما عاينوا العذاب (يا ايه الساحر) اى العالم الكامل المحاذق وانما قالوا ذلك له
تعظيما وتوقيرا لان السحر كان عندهم علما عظيما وصنعة ممدوحة وقيل معناه يا ايه الذى غلبنا بسحره
(ادع لناربك بما عهد عندك) اى بما اخبرتنا عن عهدك انا ان آمننا كشف عنا العذاب فاسأله ان
يكشفه عنا (انتم اهتدون) اى المؤمنون فدعا موسى ربه فكشف عنهم فلم يؤمنوا بذلك قوله سبحانه
وتعالى (فلما كشفنا عنهم العذاب اذ هم يمشكون) اى يتقصون عهدهم ويصرون على كفرهم
(ونادى فرعون فى قومه قال يا قوم اليس لي ملك مصر وهذه الانهار تجري من تحتي) يعنى انهار
النيل البكار وكانت تجري تحت قصره وقيل معناه تجري بين يدي جناني وبساتيني وقيل تجري بأمرى
(افلا تبصرون) اى عظمى وشدة ملكي (أم أنا) بل انا (خير) وليس بحرف عطف على قول
اكثر المفسرين وقيل فيه اضمار مجازة افلا تبصرون ثم ابتدأ فقال انا خير (من هذا الذى هو مهين)
اى ضعيف حقير يعنى موسى (ولا يكاد يبين) اى يفهم بكلامه لانغة التى كانت فى لسانه وانما هاهنا بذلك
لما كان عليه أولا وقيل معناه ولا يكاد يبين حجة التى تدل على صدقه فيما يدعى ولم يرد به انه لا قدرة له
على الكلام (فلولا ألقى عليه) اى ان كان صادقا (أسورة من ذهب) قيل انهم كانوا اذا سودوا
رجلا سوروه بسوار من ذهب وطوقوه بطوق من ذهب يكون ذلك دالة لسيادته فقال فرعون هلا
القي رب موسى عليه اسورة من ذهب ان كان سيديا تحجب ملاعنته (أوجاء معه الملائكة مقترنين)
أى متتابعين يقارن بعضهم بعضا يشهدون له بصدقه ويعينونه على أمره قال الله تعالى (فاستخف)
يعنى فرعون (قومه) يعنى القبط اى وجدهم جهلا وقيل جعلهم على الخفة والجهل (فاطاعوه)
اى على تحكيد موسى (انهم كانوا قوما فاسقين) يعنى حيث اطاعوا فرعون فيما استخفهم
به (فلما آسفونا) اى أغضبونا وهو فى حق الله تعالى ارادته العقاب وهو قوله تعالى (انتم قوما منكم
فاغرقناهم أجمعين فجعلناهم سلفا ومثلا للآخرين) يعنى جعلنا المتقدمين الماضين عبرة وموعظة لمن
يجي من بعدهم قوله تعالى (ولما ضرب ابن مريم مثلا) قال ابن عباس نزلت هذه الآية فى مجادلة
عبد الله بن الزبير مع النبي صلى الله عليه وسلم فى شأن عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام وذلك لما
نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم وقد تقدم ذكره فى سورة الانبياء ومعنى الآية
ولما ضرب عبد الله بن الزبير عيسى بن مريم مثلا وجادل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبادة النصارى
ياه (اذا قومك) يعنى قريشا (منه) اى من المثل (يصدون) أى يرتفع لهم ضجيج وصياح وفرح

وعلى جمع سليف اى فريق قد سلف (ومثلا) وحديثا عجيب الشأن سائر امير المثل يضرب بهم الامثال ويقال مثلكم مثل قوم فرعون (اللا تخون) لمن
يجي بعدهم ومعناه فجعلناهم قدوة للآخرين من الكفار يقتدون بهم فى استحقاق مثل عقابهم ونزولهم لانيانهم بمثل افعالهم ومثلا ليجدون به (ولما ضرب
ابن مريم مثلا) لما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على قريش انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم غضبوا فقال ابن الزبير عيسى بن مريم عليه السلام
ام نجيب الام فقال عليه السلام هولكم ولا تكتبكم وجميع الامم فقال الاست ترغم ان عيسى بن مريم نبى وتثنى عليه وعلى امه خيرا وقد علمت ان النصارى
يعبدونها وعزير يعبدون والملائكة يعبدون فان كان هؤلاء فى النار فقد رضينا ان نكون نحن والملتنا معهم ففرحوا وضحكوا وسكت النبي صلى الله عليه
وسلم فأنزل الله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون ونزلت هذه الآية والمعنى ولما ضرب ابن الزبير عيسى بن مريم مثلا لآفتهم
وجادل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبادة النصارى ياه (اذا قومك) قريش (منه) من هذا المثل (يصدون) يرتفع لهم جلبة وضجيج فرحوا وضحكوا
منه من اسكات النبي صلى الله عليه وسلم بعبادته يصدون مبدئي وشاخي والاعشي وعلى من العبد ودائى من اجلي هذا المثل يصدون عن الحق ويعرضون عنه

وقيل من الصد يدور والجملة وانما النتان فهو يعلف ويغكف (وقالوا آلمتنا خير أم هو) يعنون ان آلمتنا عندك ليست بخير من عيسى فاذا كان عيسى من حسب النار كان امر آلمتنا هينا (ما خبروه) اي ما خبروا هذا المثل (لاك الاجدلا) الا لاجل المجدل والغلبة في القول لا لطلب الميز بين الحق والباطل الججاج وذلك ان قوله تعالى انكم وما تعبدون لم ير ديه الا الاصنام لان ما تغير العقلاء الا ان ابن (بل هم قوم خصمون) لادشاد الخصومة دأبهم ١٠٠

الزبير بن جنداعه لما رأى كلام الله محمدا فلفظه وجه العموم مع علمه بان المراد به اصنامهم لا غير وجد المحمدي مساعا فصرف اللفظ الى الشمول والاحاطة بكل معبود غير الله على طريق الججاج والمجدل وحسب المغالبة والمكابرة وتوقع في ذلك فتوقر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اجاب منه ربه (ان هو) ما عيسى (الاعبد) كما اثر العبد (انعنا عليه) بالنبوة (وجه لنا مثل ابن اسرائيل) ومبرنا عبرة عجيبة كالمثل السائر لبني اسرائيل (ولونشاء لمجعلناكم ملائكة في الارض) اي بدلا منكم كذا قاله الزجاج وقال جامع العلوم لمجعلنا بدل لكم ومن بمعنى البديل (مخلفون) يخلفونكم في الارض او يخلف الملائكة بعضهم بعضا وقيل ولونشاء لقد رتبنا على محائب الامور لمجعلناكم لولدنا منكم بارجال ملائكة يخلفونكم في الارض كما يخلفكم اولادكم كما ولدنا عيسى من انثى من غير خل لتعرفوا تميزنا بالقدرة الباهرة ولتعلموا ان الملائكة اجسام لا تتولد الا من اجسام والقديم متعال عن ذلك (وانه لعلم للساعة) وان عيسى ما يعلم به هي الساعة وقرأ ابن عباس لعلم للساعة وهو العلامة اي وان نزوله لعلم للساعة (فلا تترن بها) فلا تشككن فيها من المرية وهو الشك (واتبعون) وبالباية فيها سهل ويعقوب اي واتبعوا هداى وشريعى او رسولى او هو امر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان بقوله (هذا صراط مستقيم) اي هذا الذى ادعوك اليه (ولا يصدكم الشيطان) عن الايمان بالساعة او من الاتباع (انه لكم عدو مبين) ظاهر العداوة اذ اخرج اباكم من الجنة وترع عنه لباس النور (ولما جاء عيسى بالبينات بالهتجات او بايات الانجيل والنرائع البينات الواضحات (قال قد جئتكم بالحكمة) اي بالانجيل والشرائع (ولا بين لكم بعض الذى

وقيل يقولون ان محمدا ما يريد منا الا ان نعبد الله ونقتضه المصالح كما عادت النصرى عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام (وقالوا آلمتنا خير أم هو) يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم فنعبده ونطيعه ونترك آلمتنا وقيل معنى أم هو يعنى عيسى والمعنى قالوا ان نعم محمد ان كل ما عبد من دون الله في النار فمن قد رضى ان تكون آلمتنا مع عيسى وعزير والملائكة في النار قال الله تعالى (ما خبروه) يعنى هذا المثل (لاك الاجدلا) اي خصومة بالباطل وقد علموا ان المراد من قوله انكم وما تعبدون من دون الله حسب جهنم هؤلاء الاصنام (بل هم قوم خصمون) اي بالباطل عن ابي امامة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خذل قوم بعد هدى كانوا عليه الا اوتوا المجدل ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خبروه لك الاجدلا بل هم قوم خصمون أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب صحيح ثم ذكر عيسى فقال تعالى (ان هو) اي ما عيسى (الاعبدنا عليه) اي بالنبوة (وجه لنا مثل اسرائيل) اي آية وعبرة (لبني اسرائيل) يعرفون به قدرة الله على ما يشاء حيث خلقه من غيراب (ولونشاء لمجعلناكم) الخطاب لاهل مكة (ملائكة) معناه ولونشاء لا هلكاكم ولوجه لنا بدل منكم ملائكة (في الارض يخلفون) اي يكونون خلفا منكم يهرون الارض ويعبدونى ويطيعونى وقيل يخلف بعضهم بعضا (وانه) يعنى عيسى (لعلم الساعة) يعنى نزوله من شرائط الساعة يعلم به قريبا (ق) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفعى بي يسهه ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عادلا فيكمير الصليب ويقتل الخنزير ويضع الحزبية ويفيض المسال حتى لا يقبله أحد وفي رواية ابي داود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس بينى وبين عيسى نبى وانه نازل فيكم فاذا راى بقود فاهرفوه فانه رجل مربوع الى الحمرة والبياض ينزل بين ممرتين كان رأسه يطر وان لم يصبه بال فيقاتل الناس على الاسلام يدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الحزبية ويهلك الله تعالى في زمانه الممل كلها الا الاسلام ويهلك الدجال ثم عكث في الارض اربعين سنة ثم توفى ويصلى عليه المسلمون وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف انتم اذ انزل ابن مريم وامامكم منكم وفي رواية فامكم منكم قال ابن ابي ذؤيب فامكم بكتابه بكم عز وجل وسنة نبيكم صلى الله عليه وسلم وبروى انه ينزل عيسى ويبيده حربة وهى التى يقتل بها الدجال فيأتى بيت المقدس والناس في صلاة العصر فيأتى الامام فيقدمه عيسى ويصلى خلفه على ثمرية محمد صلى الله عليه وسلم ثم يقتل الخنازير ويكسر الصليب ويحرق البيسج والكنايس ويقتل النصرى الامن آمن وقيل في معنى الآية وانه اي وان القرآن لعلم للساعة اي يعلم قيامها ويخبركم بأحوالها واهوالها (فلا تترن بها) اي لا تشككون فيها وقال ابن عباس لا تشككوا بها (واتبعون) اي على التوحيد (هذا) اي الذى افاه عليه (صراط مستقيم ولا يصدكم) اي لا يصرفنكم (الشيطان) اي عن دين الله الذى امر به (انه) يعنى الشيطان (لكم عدو مبين) ولما جاء عيسى بالبينات قال قد جئتكم بالحكمة (اي بالنبوة) (ولا بين لكم بعض الذى تخلفون فيه) أى من احكام التوراة وقيل من اختلاف الفرق الذين تحزبوا في امر عيسى وقيل الذى جاء به عيسى الانجيل وهو بعض الذى اختلفوا فيه فين لهم عيسى في غير الانجيل ما احتجوا اليه (فاتقوا الله وأطيعون) اي فيما أمركم به (ان الله هو ربى وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم فاختلاف الاحزاب من بينهم) اي اختلف الفرق المتحزبة بعد عيسى (فويل للذين ظلموا من عذاب يوم اليم هل ينظرون) اي ينتظرون (الا الساعة ان تأتيم بغتة) اي فجأة والمعنى انها تأتيم

تختلفون فيه) وهو امر الدين لامر الدنيا (فاتقوا الله وأطيعون ان الله هو ربى وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم) هذا تمام كلام عيسى عليه السلام لاجل حاله (فاختلف الاحزاب) الفرق المتحزبة بعد عيسى وهم البعقونية والنسطورية والمساكنية والشعونية (من بينهم) من بين النصرى (فويل للذين ظلموا) حيث قالوا في عيسى ما كفروا به (من عذاب يوم اليم) وهو يوم القيامة (هل ينظرون الا الساعة) الضمير لقوم عيسى والسكفار (ان تأتيم) بدل من الساعة أى هل ينتظرون الا اتيان الساعة (بغتة)

وهم لا يشعرون) أي وهم غافلون لا يشغلهم بأمر دنياهم كقولهم تأخذهم وهم يصفون (الاخلاء) جمع خليل (يومئذ) يوم القيامة (بعضهم لبعض عدو) المتقين (أي المؤمنين) وانتصاب يومئذ بعد أو أي تنقطع في ذلك اليوم كل حلة بين المتخالفين في غير ذات الله وتقلب عداوة ومعناه الاخلاء المتصادقين في الله فانما الحلة الباقية (يا عبادي) بالياء في الوصل والوقف مدني وشامى وبوعرو وبفتح الياء أبو بكر الباقر بن جندب (لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون) هو حكاية لما ينادي به المتقون المتحابون في الله يومئذ (الذين) منصوب المحل صفة لعبادي لانه منادى مضاف (آمنوا بآياتنا) صدقوا بآياتنا (وكانوا مسلمين) لله منقادين له (ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم) المؤمنين في الدنيا (تخبرون) تسرون سرورا ١٠١ يظهر جواره أي اثره على وجوهكم (يطاف

عليهم بخفاف) جمع صحفة (من ذهب وأكواب) أي من ذهب ايضا والكوب الكوز لا عروقه (وفي الجنة) (ما تشتهي الانفس) مدني وشامى وحفص باثبات الهاء العائدة الى الموصول وحذفها غيرهم بطول الموصول بالفعل والقاعل والمفعول (وتلذذا لعين) وهذا حصر لانواع النعم لانها امام مشتهيات في القلوب او مستلذة في العيون (وانتم فيها خالدون) وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون) تلك اشارة الى الجنة المذكورة وهي ممتدة والجنة خبر والتي أوردتموها صفة الجنة او الجنة صفة للجنة الذي هو اسم الاشارة والتي أوردتموها صفة الجنة وبما كنتم تعملون الخبر والباء يتعلق بحذف أي حاصلة او كائنة كفي الظروف التي تقع اخبارا وفي الوجه الاول يتعلق بأوردتموها وشبهت في بقائها على أهلها بالميراث الباقي على الورثة (لكم فيها ما كلفتموه ممنائا كلون) من اللاتصيص أي لا تأكلون الا بعضا واعقابها باقية في شجرها فهي من ينبت بالثمار أبدا وفي الحديث لا ينزع أحد في الجنة من ثمرها الا نبت مكانها مثلا (ان المجرمين) يعني المشركين (في عذاب جهنم خالدون لا يفتر عنهم) أي لا يخفف عنهم (وما ظلمناهم) أي وما عذبناهم بغير ذنب (ولكن كانوا هم الظالمين) أي لانفسهم بما جحدوا عليها (ونادوا يا مالك) يعني يدعون مالكا خازن النار يستغيثون به فيقولون (ليقض علينا ربك) أي ليجتنب ربك فنتريح والمعنى انهم توسلوا به ليسأل الله تعالى لهم الموت فيحييهم بعد ألف سنة قاله ابن عباس وقيل بعد مائة سنة وروى عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال ان اهل النار يدعون مالكا فلا يجيبهم أربعين عاما ثم يرد عليهم (قال انكم ما كنون) قال هانت والله دعوتهم على مالك وعلى رب مالك ومعنى ما كنون مقيمون في العذاب (لقد جئناكم بالحق) يقول ارسلنا اليكم يا معشر قريش رسولا بالحق (ولكن أكثركم للحق كارهون أم ابرموا أمرا) أي احكموا أمرا في المكربا رسول صلى الله عليه وسلم (فانا مبرمون) أي يحكمون أمرا في مجازاتهم ان كادوا شرا كدتهم بمثله (أم يحسبون اننا لا نسمع

لا محالة) وهم لا يشعرون الاخلاء) أي على الكفر والمعصية في الدنيا (يومئذ) يعني يوم القيامة (بعضهم لبعض عدو) أي ان الحلة اذا كانت كذلك صارت عداوة يوم القيامة (الالمتقين) أي الا الموحدين المتحابين في الله عز وجل الجنة معين على طاعته روى عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في الآية قال خليلان مؤمنان وخليلان كافران مات أحد المؤمنين فقال يارب ان فلانا كان يأمرني بطاعتك وطاعة رسولك صلى الله عليه وسلم ويأمرني بالخير وينهاني عن الشر ويخبرني اني ملائكتك يارب فلا تضله بعدني واهده كما هديتني واكرم كما كرمتني فاذا مات خليله المؤمن جمع بينهما فيقول ليتني كل منك على صاحبه فيقول نعم الاخ ونعم الخليل ونعم الصاحب قال وموت أحد الكافرين فيقول يارب ان فلانا كان ينهاني عن طاعتك وطاعة رسولك ويأمرني بالشر وينهاني عن الخير ويخبرني اني غير ملائكتك فيقول ليتني كل منك على صاحبه فيقول بئس الاخ وبئس الخليل وبئس الصاحب قوله عز وجل (يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون) قيل ان الناس حين يبعثون ليس أحد منهم الا فرج فنادى مناد يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون فيرجوها الناس كلهم فيمتبعها (الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين) فيمأس الناس كلهم غير المسلمين فيقال لهم (ادخلوا الجنة انتم وأزواجكم تخبرون) أي تسرون وتتمتعون (يطاف عليهم بخفاف من ذهب) جمع صحفة وهي القصعة الواسعة (وأكواب) جمع كواب وهو اناء مستدير بلا عروة (وفيها) أي في الجنة (ما تشتهي الانفس وتلذذا لعين) عز عبد الرحمن بن سابط قال قال رجل يارسول الله هل في الجنة خيل فاني احب الخيل قال ان يدخلك الله الجنة فلا تشاء ان تركب فرسا من يا قوتة جراء فتطير بك في أي الجنة شئت الافعات وسأله آخر فقال يارسول الله هل في الجنة من أبل فاني احب الابل قال فلم يقل له ما قال لصاحبه فقال ان يدخلك الله الجنة يكن لك فيها ما اشتيت نفسك ولذت عينك أنرجه الترمذي (وانتم فيها خالدون) وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون لكم فيها ما كلفتموه ممنائا كلون) ورد في الحديث انه لا ينزع أحد في الجنة من ثمرها ثمرة الا نبت مكانها مثلا ما قوله تعالى (ان المجرمين) يعني المشركين (في عذاب جهنم خالدون لا يفتر عنهم) أي لا يخفف عنهم (وهم فيه مباسون) أي آيسون من رحمة الله تعالى (وما ظلمناهم) أي وما عذبناهم بغير ذنب (ولكن كانوا هم الظالمين) أي لانفسهم بما جحدوا عليها (ونادوا يا مالك) يعني يدعون مالكا خازن النار يستغيثون به فيقولون (ليقض علينا ربك) أي ليجتنب ربك فنتريح والمعنى انهم توسلوا به ليسأل الله تعالى لهم الموت فيحييهم بعد ألف سنة قاله ابن عباس وقيل بعد مائة سنة وروى عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال ان اهل النار يدعون مالكا فلا يجيبهم أربعين عاما ثم يرد عليهم (قال انكم ما كنون) قال هانت والله دعوتهم على مالك وعلى رب مالك ومعنى ما كنون مقيمون في العذاب (لقد جئناكم بالحق) يقول ارسلنا اليكم يا معشر قريش رسولا بالحق (ولكن أكثركم للحق كارهون أم ابرموا أمرا) أي احكموا أمرا في المكربا رسول صلى الله عليه وسلم (فانا مبرمون) أي يحكمون أمرا في مجازاتهم ان كادوا شرا كدتهم بمثله (أم يحسبون اننا لا نسمع

٢٦ ح علينا ربك) ليجتنب ان قضى عليه اذا مات فوكره موسى فقضى عليه والمعنى سل ربك ان يقضى علينا (قال انكم ما كنون) لا تبثون في العذاب لا تتخلصون عنه بموت ولا فتور (لقد جئناكم بالحق) كلام الله تعالى ويجب ان يكون في قال ضمير الله لما سألو مالكا ان يسأل الله القضاء عليهم أجابهم الله بذلك وقيل هو متصل بكلام مالك والمراد بقوله جئناكم الملائكة اذ هم رسل الله وهو منهم (ولكن أكثركم للحق كارهون) لا تقبلونه وتتقرون منه لان مع الباطل الدعة ومع الحق التعب (أم ابرموا أمرا) ام احكموا أمرا في المكربا رسول صلى الله عليه وسلم (فانا مبرمون) كيدنا كما ابرموا كيدهم وكانوا يتنادون فيتناجون في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الندوة (أم يحسبون اننا لا نسمع

سهرهم) حديث انهمهم (ونجواهم) ما يتحدثون فيما بينهم ويخفونه عن غيرهم (بلى) نسمعه او نطلع عليها (ورسلنا) اي الحفظة (لديهم يكتبون) عندهم يكتبون ذلك وعن يحيى بن معاذ من ستر من الناس ذنوبه وابداه المار لا تخفى عليه خافية فقد جعله أهون الناظرين اليه وهو من أمارات النفاق (قل ان كان للرجن ولد) وصح ذلك ببرهان (فأنا أول العابدين) فأنا أول من يعظم ذلك الولد واسبة لكم الى طاعته والافتقار اليه كما يعظم الرجل ولد الملك لتعظيم أبيه وهذا كلام وارد على سيد الغرض والمراد نفي الولد وذلك انه علق العباد بكنيونة الولد وهي محال في نفسه فان كان المعلق بها محالا مثلها ونظيره قول سعيد ابن جبير للحجاج حين قال له والله لا بد لك بالدينس ان تظني لو عرفت ان ذلك الملك ما عبدت الها غيرك وقيل ان كان للرجن ولد في زعمكم فأنا أول العابدين أي الموحدين لله المكذبين قولكم باضافة الولد اليه وقيل ان كان للرجن ولد في زعمكم فأنا أول الاتقيين من ان يكون له ولد من عبد بعد اذا اشتد انفة فهو عبد وعابد وقرئ عبيدين وقيل هي ان النافية ٢٠١ أي ما كان للرجن ولد فأنا أول من قال بذلك وعبد ووجد وروى ان النضر قال الملائكة نبات

سهرهم ونجواهم) اي ما يبرونه من غيرهم ويتناجون به بينهم (بلى) نسمع ذلك كله ونعلمه (ورسلنا) يعني الحفظة من الملائكة (لديهم يكتبون) قوله عز وجل (قل ان كان للرجن ولد فأنا أول العابدين) معناه ان كان للرجن ولد في قواكم وعلى زعمكم فأنا أول من عبد الرحمن فانه لا شريك له ولا ولد له وقال ابن عباس ان كان اي ما كان للرجن ولد فأنا أول العابدين اي الشاهدين له بذلك وقيل معناه لو كان للرجن ولد فأنا أول من عبده بذلك ولكن لا ولد له وقيل العابدين بمعنى الاتقيين اي انا أول المجاهدين المنكرين لما قلم وانا أول من غضب للرجن ان يقال له ولد وقال الزمخشري في معنى الآية ان كان للرجن ولد وصح وثبت ببرهان صحيح فيردونه ووجه واضحة تستدلون بها فأنا أول من يعظم ذلك الولد واسبة لكم الى طاعته كما يعظم الرجل ولد الملك لتعظيم أبيه وهذا كلام وارد على سيد الغرض والتثيل لغرض وهو المبالغة في نفي الولد والاطناب فيه مع الترجعة عن نفسه بنبات القدم في باب التوحيد وذلك انه علق العباد بكنيونة الولد وهي محال في نفسه فان كان المعلق عليها محالا مثلها ثم نزه نفسه عن الولد فقال تعالى (سبحان رب السموات والارض رب العرش عما يصفون) اي عما يقولونه من الكذب (فذرهم يخوضوا) اي في باطلهم (ويلعبوا) اي في دنياهم (حتى يلاقوا) اي في دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) اي في يوم القيامة وهذا دليل على ان ما يقولونه من باب الجهل والخوض واللعب (وهو الذي في السماء الله وفي الارض الله) ضمن اسمه تعالى معنى وصف فلذلك علق به النظر في قوله في السماء وفي الارض كما يقول هوحاتم في طي وحاتم في تغلب على تضمين معنى الجواد الذي شهر به كالك فأت هـ جواد في طي جواد في تغلب وقرئ وهو الذي في السماء الله وفي الارض الله ومثله قوله وهو الله في السموات وفي الارض فكانه ضمن معنى المعبود وازجع الى الموصول محذوف اطول الكلام كقولهم ما انا بالذي قاتل لك شيئا والتقدير وهو الذي هو في السماء الله والله يرتفع على انه خير متدا مضمرا ولا يرتفع الله بالابتداء وخبره في السماء مخذول الصلة حيث ثبت من عائد يعود الى

الله فنزلت فقال النضر الاترون انه صدقني فقال له الولد ما صدقك ولكن قال ما كان للرجن ولد فأنا أول الموحدين من اهل مكة ان لا ولد له ولد حجرة وعلى ثم نزه ذاته عن اتخاذ الولد فقال (سبحان رب السموات والارض رب العرش عما يصفون) اي هـ وب السموات والارض والعرش فلا يكون جسمه اذ لو كان جسمه لم يقدر على خلقه ساوا الم يمكن جسمه لا يكون له ولد لان التولد من صفة الاجسام (فذرهم يخوضوا) في باطلهم (ويلعبوا) في دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) اي القيامة وهذا دليل على ان ما يقولونه من باب الجهل والخوض واللعب (وهو الذي في السماء الله وفي الارض الله) ضمن اسمه تعالى معنى وصف فلذلك علق به النظر في قوله في السماء وفي الارض كما يقول هوحاتم في طي وحاتم في تغلب على تضمين معنى الجواد الذي شهر به كالك فأت هـ جواد في طي جواد في تغلب وقرئ وهو الذي في السماء الله وفي الارض الله ومثله قوله وهو الله في السموات وفي الارض فكانه ضمن معنى المعبود وازجع الى الموصول محذوف اطول الكلام كقولهم ما انا بالذي قاتل لك شيئا والتقدير وهو الذي هو في السماء الله والله يرتفع على انه خير متدا مضمرا ولا يرتفع الله بالابتداء وخبره في السماء مخذول الصلة حيث ثبت من عائد يعود الى

الموصول (وهو الحكيم) في أقواله وافعاله (العليم) بما كان ويكون (وتبارك الذي له ملك السموات والارض وما بينهما وعنده علم الساعة) وقال اي علم قيامها (واليه ترجعون) يرجعون مكي ووجه وعلى (ولا يملك) آلمتهم (الذين يدعون) يدعونهم (من دونه) من دون الله (الشفاعة) كما زعموا انهم شفعاؤهم عند الله (الامن شهد بالحق) أي ولكن من شهد بالحق بكلمة التوحيد (وهم يعلمون) ان الله ربههم حقوا ويعتقدون ذلك هو الذي يملك الشفاعة وهو استثناء منقطع أو متصل لان في جملة الذين يدعون من دون الله الملائكة (ولئن سألتهم) أي المنكرين (من خلقهم ليقولن الله لا الاصنام والملائكة (فأني يؤفكون) وكيف أو من اين يصرفون عن التوحيد مع هذا الاقرار (وقيله) بالجرح عاصم وجزء أي وعنده علم الساعة وعلم قبله (يارب) والمساء يعود الى محمد صلى الله عليه وسلم تقدم ذكره في قوله قل ان كان للرجن ولد فأنا أول العابدين وبالنصب الباقون عطف على محل الساعة وعلم قبله اي قيل محمد يارب والقليل والقول والمقال واحد ويجوز ان يكون الجرح والنصب على ضمهما سرف القوم وحذفه وجواب القسم (ان هؤلاء قوم لا يؤمنون) كانه قيل واقسم بقله يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون واقسام الله بقله رفع منه وتعظيم لدعائه والتجائه اليه

(فاصفح عنهم) فأعرض عن دعوتهم بإساعن إيمانهم وودعهم وتاركهم (وقل) لهم (سلام) أى تسلم منكم ومباركة (فسوف يعلمون) وعيد من الله لهم وتسلية
 لرسوله صلى الله عليه وسلم وبالتأمدنى وشامى (سورة الدخان تسع وخمسون آية مكية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * فى الخبر من قرأها ليلة الجمعة أصبح
 مغفورا له (حم والكتاب المبين) أى القرآن الوافى والكتاب والواصفان جعلت حم تعديدا للعرش وأواسم للسورة مرفوعة على خبرا لابتداء الحمد وفى وواو
 العطف ان كانت حم مقسما بها وجواب القسم (انا أنزلناه فى ليلة مباركة) أى ليلة القدر وأول ليلة النصف من شعبان وقيل بينها وبين ليلة القدر أربع وعشرون ليلة
 والجمهور على الأول لقوله انا أنزلناه فى ليلة القدر وقوله شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن وليلة القدر فى أكثر الاقوال فى شهر رمضان ثم قالوا أنزل
 جملة من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا ثم نزل به جبريل فى وقت وقوع الحاجة الى نبى محمد صلى الله عليه وسلم وقيل ابتداء نزوله فى ليلة القدر والمباركة الكثيرة
 الخبر ما ينزل فيها من الخير والبركة ويستجاب من الدعاء ولولم يوجد فيها الا انزال القرآن وحده ١٠٣ لكفى به بركة (انا كامنذرين فيها يفرق كل

أمر) هما جملتان مستأنفتان مفقوتان فسرهما
 جواب القسم كانه قيل أنزلناه لان من شأننا الانذار
 والتعذير من العقاب وكان انزالنا اياه فى هذه الليلة
 خصوصا لان انزال القرآن من الامور المحسنة
 وهذه الليلة مفروق كل امر حكيم ومعنى يفرق
 يفصل ويكتب كل امر من ارزاق العباد وآجالهم
 وجميع امورهم من هذه الليلة الى ليلة القدر التى
 تنجى فى السنة المقبلة (حكيم) ذى حكمة أى
 مفعول على ما تقتضيه الحكمة وهو من الاسناد
 المجازى لان الحكيم صفة صاحب الامر على
 الحقيقة ووصف الامر به مجازا (أمر من
 عندنا) نصب على الاختصاص جعل كل امر
 جزا فحمايان وصفه بالحكيم ثم زاده جزالة
 ونفاسة بأن قال اعنى بهذا الامر امرا حاصل
 من عندنا كما اقتضاه علمنا وتديرنا (انا كنا
 مرسلين) بدل من انا كامنذرين (رحمة من
 ربك) مفعول له على معنى انا أنزلنا القرآن لان
 من شأننا وعادتنا ارسال الرسل بالكتب الى عبادنا
 لاجل الرحمة عليهم او لتبليغ لقوله أمر من
 عندنا ورحمة مفعول به وقد وصف الرحمة
 بالارسال كما وصفها به فى قوله وما يمسك فلا
 مرسل له من بعده والاصل انا كامنزلين رحمة
 متافوض الظاهر موضع الضمير ايدانا بأن
 الربوبية تقتضى الرحمة على المرئيين (انه هو
 السميع) لا قواهم (العليم) بأحوالهم (رب)
 كوفى بدل من ربك وغيرهم بالرفع أى هو رب

وقال قتادة هذا انبيكم بشكوكهم الى ربه (فاصفح عنهم) أى أعرض عنهم وفى ضمنه منعه من ان يدعو
 عليهم بالعذاب (وقل سلام) معناه المتاركة وقيل معناه قل خيرا بدلا من شرهم (فسوف يعلمون)
 أى عاقبة كفرهم وفيه تعديدهم وقيل معناه يعلمون انك صادق قال مقاتل نسختها آية السيف
 والله تعالى أعلم

(تفسير سورة الدخان وهى مكية) *

وهى سبع وقيل تسع وخمسون آية وثلاثمائة وست واربعون كلمة والفاء ربعمائة واحد وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (حم والكتاب المبين) أى المبين ما يحتاج الناس اليه من حلال وحرام وغير ذلك من
 الاحكام (انا أنزلناه فى ليلة مباركة) قيل هى ليلة القدر أنزل الله فيها القرآن جملة من اللوح المحفوظ
 الى سماء الدنيا ثم نزل به جبريل نحو ما على حسب الوقائع فى عشرين سنة وقيل هى ليلة النصف من
 شعبان عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى ينزل ليلة النصف من
 شعبان الى سماء الدنيا فيغفر لاكثر من عدد شعر غنم كلب أخرجه الترمذى (انا كامنذرين) أى
 مخوفين عقابنا (فيها) أى فى تلك الليلة المباركة (يفرق) أى يفصل (كل امر حكيم) أى يحكم قال ابن
 عباس يكتب فى أم الكتاب فى ليلة القدر ما هو كائن فى السنة من الخير والشر والارزاق والآجال حتى
 الحجاج يقال يحج فلان ويحج فلان وقيل هى ليلة النصف من شعبان يبرم فيها أمر السنة وينسخ الاحياء
 من الاموات وروى البغوى بسنده ان النبى صلى الله عليه وسلم قال تقطع الآجال من شعبان الى شعبان
 حتى ان الرجل لينك ويولد له وقد نرج اسمه فى الموتى وعن ابن عباس ان الله يقضى الاقضية فى ليلة النصف
 من شعبان ويسلمها الى أربابها فى ليلة القدر (امرا) أى أنزلناه أمرا (من عندنا انا كامنزلين) يعنى
 محمد صلى الله عليه وسلم ومن قبله من الانبياء (رحمة من ربك) قال ابن عباس رأفته منى بخلق ونعمة عليهم
 بما بعثنا اليهم من الرسالة وقيل أنزلناه فى ليلة مباركة رحمة من ربك (انه هو السميع) أى لا قواهم (العليم)
 أى بأحوالهم (رب السموات والارض وما بينهما) انتم موقنين) أى ان الله رب السموات والارض
 وما بينهما (لا اله الا هو يحيى ويميت ربكم ورب آبائكم الاولين) قوله تعالى (بل هم فى شك) أى من
 هذا القرآن (يلعبون) أى يهزؤون بدلا هو عن (فارتقب) أى يا محمد (يوم تأتى السماء بدخان مبين

(السموات والارض وما بينهما) انتم موقنين) ومعنى الشرط انهم كانوا يقررون بأن السموات والارض ربا وخالقا فقبل لهم ان ارسال الرسل وانزال الكتب
 رحمة من الرب ثم قيل ان هذا الرب هو السميع العليم الذى أنتم مقررون به ومعترفون بأنه رب السموات والارض وما بينهما ما ان كان اقراركم عن علم وايقان كما
 تقول ان هذا انعام زيد الذى تسامع الناس بكمه ان بلغ حديثه وحديث بقصته (لا اله الا هو يحيى ويميت ربكم) أى هو ربكم (ورب آبائكم الاولين)
 عطف عليه ثم ردان يكونوا موقنين بقوله (بل هم فى شك يلعبون) فإقرارهم غير صادر عن علم وايقان بل قول مغلوط بهزؤ ولعب (فارتقب) فانتظر (يوم
 تأتى السماء بدخان) تأتى دخان من السماء قبل يوم القيامة يدخل فى اسمعاع الكفرة حتى يكون رأس الواحد كالرأس الحنيد ويعترى المؤمن منه كهيئة
 الزكام وتكون الارض كلها كهيئة او قد فيه اس فيه خصاص وقيل ان قرى شاميا استعصت على رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا عليهم فقال اللهم
 اسدد وطئتلك على مضرب واجعل اعلمهم سنين كسفى يوسف فأصابهم الجهد حتى اكلوا الجيف والعلم زوكان الرجل يرى بين السماء والارض الدخان وكان
 يحدث الرجل فيسمع كلامه ولا يراه من الدخان (مبين) ظاهرا حاله لا يشك أحد فى انه دخان

(يغشى الناس) يشملهم ويلبسهم وهو في محل الجرصة لدخان وقوله (هذا عذاب أليم ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون) أي سنؤمن ان تكشف
يقولون ويقولون منصوب المحل على الحال أي قائلين ذلك (أفليس الا كرى)
عنا العذاب منصوب المحل بفعل فاعله وهو

١٠٤

كيف يذكرون ويتعظون ويقرون بما وعدوه
من الايمان عند كشف العذاب (وقد جاءهم
رسول مبين ثم تولوا عنه وقالوا معلم مجنون) أي
وقد جاءهم ما هو اعظم وادخل في وجوب
الاذكار من كشف الدخان وهو ما ظهر على
رسول الله صلى الله عليه وسلم من الآيات
والبينات من الكتاب المجزوء وغيره فلم يذكروا
وتولوا عنه ويهتوه بأن عداسا غلاما عجميا
له بعض ثقيف هو الذي علمه ونسبوه الى الجنون
(انا كاشفوا العذاب قليلا) زمانا قليلا او كشفا
قليلا (انكم عائدون) الى الكفر الذي كنتم فيه
او الى العذاب (يوم نبطش البطشة الكبرى)
هي يوم القيامة او يوم بدر (انما نمتقون) أي
ننتقم منهم في ذلك اليوم وانتصاب يوم نبطش
بأذكار وعادل عليه انما نمتقون وهو ننتقم
لأمتهم تقمون لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها
(ولقد فتنا قبلهم) قبل هؤلاء المشركين أي
فعلنا بهم فعل التجبر ليظهر منهم ما كان باطنا
(قوم فرعون وجاءهم رسول كريم) على الله
وعلى عباده المؤمنين او كرم في نفسه حسب
نسب لان الله تعالى لم يبعث نبيا الا من سرة
قومه وكرامهم (ان أدوا الى) هي ان المفصرة
لان محيى الرسول الى من بعث اليهم متضمن
لمعنى القول لانه لا يحییهم الا بمشرا ونذرا
وداعيا الى الله والخففة من الثقل ومعناه
وجاءهم بان الشأن والحديث أدوا الى سلوا الى
(عباد الله) هو مفعول به وهم بنو اسرائيل
يقول أدوهم الى وارسالهم معي كقوله ارسل
معنا بنى اسرائيل ولا تعذبهم ويحوز ان يكون
نداء لهم على معنى أدوا الى يا عباد الله ما هو واجب
عليكم من الايمان لي وقبول دعوتي واتباع
سبيلي وعلى ذلك بقوله (اني لكم رسول أمين)
أي على رسالتى غير متهم (وان لا تعلموا على الله)
أن هذه مثل الاولى في وجهها اي لا تستكبروا
على الله بالاستهانة برسوله ووجهه اولا تستكبروا
على نبي الله (اني آتيكم بسطان مبين) بحجة

يغشى الناس هذا عذاب أليم (ق) عن مسروق قال كاجلوسا عند عبد الله بن مسعود وهو
مضطجع بيننا فانا مر رجل فقال يا ابا عبد الرحمن ان قاصا عند باب كندة يقص وينزع من آية الدخان
تجيء فتأخذ بأنفاس الكفار وتأخذ المؤمنين منها كهيئة الزكام فقام عبد الله وجلس وهو غضبان
فقال يا أيها الناس اتقوا الله من علم منكم شيئا فليقل به ومن لا يعلم شيئا فليقل الله أعلم فان من العلم ان
يقول لما لا يعلم الله أعلم فان الله عز وجل قال لنبى صلى الله عليه وسلم قل ما أسألكم عليه من اجر وما أنا
من المتكافين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى من الناس ادبارا قال اللهم سبع كسبع يوسف
وفي رواية لما دعا قريشا فكذبوه واستعصوا عليه قال اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف فأخذتهم
سنة حصت كل شيء حتى أكلوا الجلود والميتة من المجموع وبنظر الى السماء احداهم فيرى كهيئة الدخان
فأناه أبو سفيان فقال يا محمد انك جئت تأمر بطاعة الله وبصلة الرحم وان قومك هلدوا فادع الله لهم
قال الله عز وجل فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين الى قوله عائدون قال عبد الله أفيكشف
عذاب الآخرة يوم نبطش البطشة الكبرى انما نمتقون فالبطشة يوم بدر وفي رواية البخاري
قالوا (ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون) فقبل له ان كشفناه عنهم عادوا فدعاه فكشف
عنهم فعادوا فانتقم الله منهم يوم بدر فذلك قوله فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين الى قوله انا
نمتقون قوله حصت كل شيء بالحاء والصاد المهملتين اي اهلكت واستأصلت كل شيء (ق) عن
عبد الله بن مسعود قال خمس قدمضين للزام والروم والبطشة والقمر والدخان قبل اصابهم من الجوع
كالظلمة في ابصارهم وسبب ذلك ان في سنة القحط العظيم تيبس الارض بسبب انقطاع المطر ويرتفع
الغبار ويظلم الهواء والجوع وذلك يشبه الدخان وقيل هو دخان يبيى قبل قيام الساعة ولم يأت بعد
فيدخل في اسماع الكفار والمنافقين حتى يكون الرجل رأسه كالرأس الحنذي يعني المشوي ويعتري
المؤمن منه كهيئة الزكام وتكون الارض كلها كبيت او قذفيه وهو قول ابن عباس وابن عمر والحسن
يدل عليه ما روى البغوي باسناد الثعلبي عن حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم أول الآيات الدخان ونزول عيسى بن مريم ونار تخرج من قعر عدن ابين تسوق الناس الى الجحيم
تقبل معهم اذا قالوا قال حذيفة يا رسول الله وما الدخان فتلا هذه الآية يوم تأتي السماء بدخان مبين
علا ما بين المشرق والمغرب يكثر أربعين يوما وليلة أما المؤمن فيصيبه منه كهيئة الزكام وأما الكافر
فكنزلة السكر يخرج من مخزئيه واذنيه ووبره (أفليس الا كرى) أي كيف يتذكرون ويتعظون
بهذه الحالة (وقد جاءهم رسول مبين) معناه وقد جاءهم ما هو اعظم وادخل في وجوب الطاعة وهو
ما ظهر على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم من المعجزات الظاهرات والآيات الباهرات (ثم تولوا عنه)
أي اعرضوا عنه (وقالوا معلم) أي يعلمه بشر (مجنون) أي تلقى اليه المجن المجن هذه الكلمات حال
ما تعرض له الغشى (انا كاشفوا العذاب) أي الجوع (قليلا) أي زمنا يسيرا قبل الى يوم بدر
(انكم عائدون) أي الى كفركم (يوم نبطش البطشة الكبرى) هو يوم بدر (انما نمتقون) أي
منكم في ذلك اليوم وهو قول ابن مسعودوا كثر العلماء وفي رواية عن ابن عباس انه يوم القيامة قوله
تعالى (ولقد فتنا قبلهم) أي قبل هؤلاء (قوم فرعون وجاءهم رسول كريم) أي على الله وهو موسى بن
عمران عليه السلام (ان أدوا الى عباد الله) أي اطلبوا الى بنى اسرائيل ولا تعذبوهم (اني لكم
رسول أمين) أي على الوحي (وان لا تعلموا على الله) أي لا تتجبروا عليه بترك طاعته (اني آتيكم
بسطان مبين) أي ببرهان بين على صدق قولي فلما قال ذلك توعدوه بالقتل فقال (واني عذبت بربي
وربكم ان ترجبون) أي تقتلون وقال ابن عباس تشتمون وتقولوا وساخروا وقيل ترجونى بالخجارة

واضحة تدل على اني نبي (واني هذت) مدغم ابو عمرو وحزرة وعلى (بري وربكم ان ترجون) ان تقاتلوني رجاءا ومعناه انه عاذ بربه بمسكلك على وان
انه يعصمهم ومن كيدهم فهو غير مبال بما كانوا يتوعدونه من الرجم والقتل

(وان لم تؤمنوا له فاعتزلون) أي ان لم تؤمنوا له فلا مولا لا يني وبين من لا يؤمن فتخو اعني او تخوفني كفا قال لاى ولا على ولا تعرضوا لى بشركم واذا كم فليس بزماء من دعاكم الى ما فيه فلا حكم ذلك ترجوني فاعتزلوني في المحالين يعقوب (فدعاريه) شا كيا قومه (ان هؤلاء قوم مجرمون) بأن هؤلاء أى دعاريه بذلك قيل كان دعاؤه اللهم عجل لهم ما يستحقونه باجرامهم وقيل هو قوله ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين وقرئ ان هؤلاء بالكسر على اضممار القول أى فدعاريه فقال ان هؤلاء (فأسر) من أسرى فأسر بالوصل مجازى من سرى والقول مضمر بعد الفاء أى فقال أسر (بعبادى) أى بنى اسرائيل (ليلا انكم متبعون) أى دبر الله ان تتقدموا و يتبعكم فرعون وجنوده فينجي المتقدمين ويغرق التابعين (واترك البحر هوا) سا كما أراد موسى عليه السلام لما جاوز البحر ان يضربه بعصاه فينطبق فامر بان يتركه سا كما على هيئة قار على حاله من انتصاب الماء وكون الطريق يبسا لا يضربه بعصاه ولا يعير منه شيئا ليدخله القبط فاذا حصلوا فيه اطلقه الله عليهم وقيل الر هو الفجوة الواسعة أى اتركه مفتوحا على حاله منقربا (انهم جند مغرقون) ١٠٥ بعد خروجكم من البحر وقرئ بالفتح أى

لانهم (كم) عبارة عن الكثرة منصوب بقوله (تركوا من جنات وعيون وزروع ومقام كريم) هو ما كان لهم من المنازل المحسنة وقيل المناير (ونعمة) تنعم (كانوا فيها فاكين) متنعمين (كذلك) أى الامر كذلك فالكاف في موضع الرفع على انه خبر مبتدأ مضمر (وأورثناها قوما آخرين) ليس ومنهم فى شئ من قرابة ولادين ولولاة وهم بنو اسرائيل (فخابك عليهم السماء والارض) لانهم ماتوا كفارا والمؤمن اذا مات تبكى عليه السماء والارض فيبكى على المؤمن من الارض مصلاه ومن السماء مصعد عمله وعن الحسن أهل السماء والارض (وما كانوا منظرين) أى لم ينظروا الى وقت آخر ولم يعملوا (ولقد نجينا بنى اسرائيل من العذاب المهيئ) أى الاستخدام والاستعباد وقتل الاولاد (من فرعون) بدل من العذاب المهيئ باعادة الحجر كانه فى نفسه كان عذابا مهينا لا فراطه فى تعذيبهم وآهانتهم أو خبر مبتدأ محذوف أى ذلك من فرعون (انه كان عاليا) متكبرا (من المسرفين) خبر ثان أى كان متكبرا مسرفا (ولقد اخترناهم) أى بنى اسرائيل (على علم) حال من ضمير الفاعل أى عالمين بمكان الخيرة وبأنهم احقوا بأن يختاروا (على العالمين) على عالمي زمانهم (وآتيناهم من الغمام وانزال الاموات) كفلنى البحر وتظليل الغمام وانزال المن والاسلوى وغير ذلك (ما فيه بلاء معين) نعمة

(وان لم تؤمنوا له فاعتزلون) أى فاطر كون لامبى ولا على وقال ابن عباس اعتزلوا أذاى باليد واللسان فلم يؤمنوا (فدعاريه ان هؤلاء قوم مجرمون) أى مشركون (فأسر بعبادى ليلا) أى اجاب الله دعاءه وامره ان يسرى بنى اسرائيل بالليل (انكم متبعون) أى يتبعكم فرعون وقومه (واترك البحر) أى اذا قطعتموه انت واحبابك (ر هوا) أى سا كما والمعنى لا تأمره ان يرجع بل اتركه على حاله حتى يدخله فرعون وقومه وقيل اتركه طريقا يسا وذلك انه لما قطع موسى البحر رجوع ليضربه بعصاه ليلتهم وخاف ان يتبعه فرعون بجنوده فقبل لموسى اترك البحر كما هو (انهم جند مغرقون) يعنى اخبر موسى بغرقهم ليطمئن قلبه فى تركه البحر كما هو (كم تركوا) أى بعد الغرق (من جنات وعيون وزروع ومقام كريم) أى مجلس شريف حسن (ونعمة) أى وعيش لين رغد (كانوا فيها) أى فى تلك النعمة (فاكين) أى ناعمين وقرئ فكهم أى اشمرين بطرين (كذلك) أى أفعل بمن عصاني (وأورثناها قوما آخرين) يعنى بنى اسرائيل (فخابك عليهم السماء والارض) وذلك ان المؤمن اذا مات تبكى عليه السماء والارض اربعين صباحا وهؤلاء لم يكن يصعد لهم عمل صالح فتبكى السماء على فقده ولهم على الارض عمل صالح فتبكى الارض عليه عن أنس بن مالك عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال ما من مؤمن الا وله بابان باب يصعد منه عمله وباب ينزل منه رزقه فاذا مات بكى عليه فذلك قوله تعالى فخابك عليهم السماء والارض وما كانوا منظرين أخرجه الترمذى وقال حديث غريب لا نعرفه مرفوعا الا من هذا الوجه قيل بكاء السماء جرة اطرافها وقال مجاهد مات مؤمن الا بكت عليه السماء والارض اربعين صباحا فقبل او تبكى فقال وما للارض لا تبكى على عبد كان يعمرها بالركوع والسجود وما للسماء لا تبكى على عبد كان لتسبيحه وتكبيره فيها دوى كدوى النخل وقيل المراد اهل السماء واهل الارض (وما كانوا منظرين) أى لم يعملوا حين اخذهم العذاب اتوبة ولا غيرها قوله عز وجل (ولقد نجينا بنى اسرائيل من العذاب المهيئ) أى من قتل الابناء واستحياء النساء والتعب فى العمل (من فرعون انه كان عاليا) أى جبارا (من المسرفين ولقد اخترناهم على علم) أى علمه الله تعالى فيهم (على العالمين) أى عالمي زمانهم (وآتيناهم من الآيات ما فيه بلاء معين) أى نعمة بينة من فلق البحر وتظليل الغمام وانزال المن والاسلوى والنعم التى انعمنا بها عليهم وقيل ابتلاؤهم بالخاء والشدّة (ان هؤلاء) يعنى مشركى مكة (ايقولون ان هى الامواتنا الاولى) أى لا موية لنا الا هذه التى نمتوها فى الدنيا ولا بعث بعدها وهو قوله (وما نحن بمنشرين) أى بجمعويين بعدموتنا هذه (فأتوا بآبائنا) أى الذين ماتوا قبل (ان كنتم صادقين) أى أنا نبعث أحياء بعد الموت قيل طلبوا من النبى صلى الله عليه وسلم ان يحيي لهم قصى بن

٢٧ ح ظاهرة واختبار ظاهر لنظركيف يعملون (ان هؤلاء) يعنى كفار قرىش (ايقولون ان هى) الاموات (الامواتنا الاولى) والشكال ان الكلام وقع فى الحياة الثانية لافى الموت فهلا قيل ان هى الاحيائنا الدنيا وما معنى ذكر الاولى كانهم وعدوا موية أخرى حتى يجدوها وأبنتوا الاولى والمجواب انه قيل لهم انكم تموتون موية تتبعها حياة كما تقدمتم موية قد تعقبها حياة وذلك قوله تعالى وكنتم أمواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم فقالوا ان هى الامواتنا الاولى يريدون ما الموية التى من شأنها ان تتبعها حياة الامواتنا الاولى فلا فرق اذا بين هذا وبين قوله الاحيائنا الدنيا فى المعنى ويحتمل ان يكون هذا انكارا لما فى قوله ربنا أممتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين (وما نحن بمنشرين) بجمعويين يقال انشر الله الموتى ونشرهم اذا بعثهم (فأتوا بآبائنا) خطاب للذين كانوا بعدوهم النشور من رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (ان كنتم صادقين) أى ان صدقتم فيما تقولون فيجاءوا لنا احياء من مات من آباءنا بسؤالكم ربكم بذلك حتى يكون دليلا على ان ما تعدونه من قيام الساعة وبعث الموتى حق

لا يغني مولى عن مولى شيئا) أى مولى كان عن أى مولى كان شيئا من اغناء أى قايلا منه (ولا هم ينصرون) الضمير للموالى لانهم فى المعنى كثير لتناول اللفظ على الإيهام والشياع كل مولى (الامن رحم الله) فى محل الرفع على البدل من الواو فى ينصرون أى لا يمنع من العذاب الامن رحمه الله (انه هو العزيز) الغالب على أعدائه (الرحيم) لا وليائه (ان شجرت الزقوم) هى على صورة شجر الدنيا لكن فى النار والزقوم ثمرها وهكل طعام ثقیل (طعام الانيم) هو الفاجر الكثير الاثم وعن أبى الدرداء انه كان يقرأ رجلا فكان يقول طعام القيم فقال قل طعام الفاجر يا هذا وهذا تستدل على ان ابدال الكلمة مكان الكلمة جائزا اذا كانت مؤدية معناها ومنه اجاز ابو حنيفة رضى الله عنه القراءة بالفارسية بشرط ان يؤدى القارئ ١٠٧ المعانى كلها على كمالها من غير ان يخزم منها شيئا قالوا وهذه الشريعة تشهد بانها اجازة كلا

اجازة لان فى كلام العرب خصوصاً فى القرآن الذى هو مجزى بفصاحته وغرابة نظمه وأساليبه من لطائف المعانى والدقائق ما لا يستقل بادائه لسان من فارسية وغيرها ويرى رجوعه الى قودلما وعليه الاعتماد (كالهمل) هو ردى الزيت والكاف رفع خبر بعد خبر (تغلى فى البطون) وبالياء مكى وحفص فالتاء لاشجرة والياء للطعام (كغلى المجيم) أى المساء المحار الذى انتهى غليانه ومعناه غليا كغلى المجيم فالكاف منصوب المحل ثم يقال للزبانية (خذوه) أى الانيم (فاعتلوه) ففقدوه بعنف وغلظة فاعتلوه مكى ونافع وشامى وسهل ويعقوب (الى سواء المجيم) الى وسطها ومعظمها (ثم صبو فوق رأسه من عذاب المجيم) المصبوب هو المجيم لا عذابه الا انه اذا صب عليه المجيم فقد صب عليه عذابه وشدة وصب العذاب استعارة ويقال له (ذق انك أنت العزيز الكريم) على سبيل الهزة والتهكم أى لانك على (ان هذا) أى العذاب او هذا الامر هو (ما كنتم به تمترون) تشكون (ان المتقين فى مقام) بالفتح وهو موضع القيام والمراد المسكن وهو من الخاص الذى وقع مستعملا فى معنى العموم وبالضم مدنى وشامى وهو موضع الإقامة (أمين) من أمن الرجل امانة فهو أمين وهو ضد الخائن فوصف به المكان استعارة لان المكان الخفيف كائما يخوف صاحبه بما يلقى فيه من المكاره (فى جنات وعيون) بذل من مقام أمين (يلبسون من سندس) مارق من الديباج (واستبرق) ما غلظ منه وهو تعريب استبرق واللفظ اذا عرب

لا يغني مولى عن مولى شيئا) أى لا ينفع قريب قريبه ولا يدفع عنه شيئا (ولا هم ينصرون) أى لا يمنعون من عذاب الله (الامن رحم الله) يعنى المؤمنين فانه يشفع بعضهم لبعض (انه هو العزيز) أى فى انتقامه من أعدائه (الرحيم) أى بوليائه المؤمنين قوله تعالى (ان شجرت الزقوم طعام الانيم) أى ذى الاثم وهو ابو جهل (كالهمل) أى كدردى الزيت الاسود (تغلى فى البطون) أى فى بطون الكفار (كغلى المجيم) يعنى كالماء المحار اذا اشتد غليانه عن ابى سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله كالمهل قال كعكر الزيت اذا قرب الى وجهه سقطت فروة وجهه فيه أخرجه الترمذى وقال لا تعرفه الامن حديث رشدين سعد وقد تكلم فيه من قبل حفظه عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وانتم مسلمون ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لوان قطرة من الزقوم قطرت فى دار الدنيا لافسدت على اهل الدنيا ما يشبههم فكيف بمن تكون طعامه أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح قوله تعالى (خذوه) أى يقال للزبانية خذوه يعنى الانيم (فاعتلوه) أى ادفعوه وسوقوه بالعنف (الى سواء المجيم) أى الى وسط النار (ثم صبو فوق رأسه من عذاب المجيم) قيل ان خازن النار يضرب على رأسه فينقب رأسه من دماغه ثم يصب فيه ماء جيا قد انتهى حره ثم يقال له (ذق) أى هذا العذاب (انك أنت العزيز الكريم) أى عند قومك برعك وذلك ان اباجه كان يقول انا اعز اهل الوادى واكرمهم فبقوله له خزنة النار هذا على طريق الاستخفاف والتوبيخ (ان هذا ما كنتم به تمترون) أى تشكون فيه ولا تؤمنون به ثم ذكر مستقر المتقين فقال تعالى (ان المتقين فى مقام أمين) أى فى مجلس أمنوا فيه من الغير (فى جنات وعيون يلبسون من سندس واستبرق) قيل السندس مارق من الديباج والاستبرق ما غلظ منه وهو معرب استبرق فقلت كيف ساغان يقع فى القرآن العربى المبين لفظ أعجمى قلت اذا عرب خرج من ان يكون أعجميا لان معنى التعريب ان يجعل عربيا بالتصرف فيه وتغييره عن مناجه واجرائه على أوجه الاعراب (متقابلين) أى يقابل بعضهم بعضا (كذلك) أى كما اكرمناهم بما وصفنا من الجنات والعيون واللباس كذلك (واكرمناهم بان) (زوجناهم بحور عين) أى قرناهم بهن وليس هو من عقد التزويج وقيل جعلناهم أزواجا لمن أى جعلناهم اثنين اثنين والمحور من النساء النقيات البيض وقيل يحار الطرف من بياضهن وصفاء لونهن وقيل المور الشديدات بياض العينين (يدعون فيها بكل فاكهة) يعنى ارادوها واشتهوها (آمنين) أى من نفاذها ومن مضرتها وقيل آمنين فيها من الموت والاصاب والشيطان (لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى) أى لا يذوقون فى الجنة الموت البتة سوى الموتة التى ذاقوها فى الدنيا وقيل الا بمعنى لكون وتقديره لا يذوقون فيها الموت لكن الموتة الاولى قد ذاقوها وقيل انما استثنى الموتة من موت الجنة لان السعداء حين يموتون يصيرون باطلف الله الى اسباب الجنة يلقون الروح والريحان ويبرون منازلهم فى الجنة فكان موتهم فى الدنيا كانه فى الجنة لا تصالهم باسبابها ومشاهدتهم اياها (ووفاهم عذاب المجيم فضلا من ربك) يعنى كل ما وصل اليه المتقون من الخلاص من عذاب النار والقوز

خرج من ان يون بحميا لان معنى التعريب ان يجعل عربيا بالتصرف فيه وتغييره عن مناجه واجرائه على أوجه الاعراب فساغان يقع فى القرآن العربى (متقابلين) فى مجالسهم وهو اتم للناس (كذلك) الكاف مرفوعة أى الامر كذلك (وزوجناهم) وقرناهم ولهم اعدى بالباء (بحور) جمع حوراء وهى الشديدة سواد العين والشديدة بياضا (عين) جمع عينا وهى واسعة العين (يدعون فيها) يطلبون فى الجنة (بكل فاكهة آمنين) من الزوال والانقطاع وتولد الضر من الاكثر (لا يذوقون فيها) أى فى الجنة (الموت) البتة (الا الموتة الاولى) أى سوى الموتة الاولى التى ذاقوها فى الدنيا وقيل لكون الموتة قد ذاقوها فى الدنيا (ووفاهم عذاب المجيم فضلا من ربك) أى لافضل فهو ومفعول له أو مصدر مؤم كدسا قبله لان قوله ووفاهم عذاب المجيم تفضل منه لهم لان العبد لا يستحق

على الله شيئا (ذلك) أى صرف العذاب ودخول الجنة (هو الفوز العظيم فأنما يسرناه) أى الكتاب وقد جرى ذكره فى أول السورة (بسم الله الرحمن الرحيم) يتعظون (فارتقب) فانتظر ما يحل بهم (انهم مرتقبون) منتظرون ما يحل بك من الدوائر (سورة المجاثمة مكية وهى سبع وثلاثون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) ان جعلتها سملا - سورة وهى مرفوعة بالابتداء والخبر (تنزيل الكتاب من الله) صلة للتنزيل وان جعلتها تعديدا للخبر وكان تنزيل الكتاب مبتدا والظرف خبرا (العزيز) فى انتقامه (الحكيم) فى تدبيره (ان فى السموات والارض لايات) دلالات على وحدانيته ويجوز ان يكون المعنى ان فى خلق السموات والارض لايات (للمؤمنين) دليله قوله (وفى خلقكم) ويعطف (وما يث من دابة) على الخلق المضاف لان المضاف اليه ضمير مجرور متصل يقيم العطف عليه (آيات) حجة وعلى بالنصب وغيرهما بالرفع ١٠٨ مثل قولك ان زيدا فى الدار وعمر فى السوق أو عمرو فى السوق (لقوم يوقنون واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق) أى مطر وسى بدلا له سبب الرزق (فأحيى به الارض بعد موتها وتصريف الرياح) الرزق حجة وعلى (آيات لقوم يعقلون) بالنصب على حجة وغيرهما بالرفع وهذا من العطف على عاملين سواء انصب أو رفعت فالعاملان اذا نصب ان وفى اقيمت الواو مقامهما - ما فعلت الجحرفى واختلاف الليل والنهار والنصب فى آيات واذا رفعت فالعاملان الابتداء وحرف فى عمات ازفع فى آيات والجحرفى واختلاف هذا مذهب الاخفش لانه يجوز العطف على عاملين واما سيبويه فانه لا يجوز وتخرج الآية عنده ان يكون على اضماع وفى الذى حسنه تقديم ذكر فى الآية - قبل هذه الآية ويؤيده قراءة ابن مسعود رضى الله عنه وفى اختلاف الليل والنهار ويجوز ان ينصب آيات على الاختصاص بعد انقضاء الجحور ومعطوفا على ما قبله أو على التكرير توكيدا لآيات فى الأولى كانه قيل آيات آيات ورفعهما باضمار هى والمعنى فى تقديم الآيات على الايقان وتوسطه وتأخير الآخر ان المنصفين من العباد اذا نظروا فى السموات والارض نظرا صحيحا علموا انها مصنوعة وانه لا بد لها من صانع فأنموا بالله فاذا نظروا فى خلق انفسهم وتنقلها من حال الى حال وفى خلق ما ظهر على الارض من صنوف الحيوان ازدادوا ايمانا وأيقنوا فاذا نظروا فى سائر الحوادث التى تتجدد فى كل وقت كاختلاف الليل والنهار ونزول الامطار وحياة الارض بعد موتها وتصريف الرياح جنوبا وشمالا وقبول دبور واعقوا واستحكم عليهم وخلص يقيمهم (ذلك) اشارة الى الآيات المتقدمة أى تلك الآيات (آيات الله) وكان

على الله شيئا (ذلك) أى صرف العذاب ودخول الجنة (هو الفوز العظيم فأنما يسرناه) أى الكتاب وقد جرى ذكره فى أول السورة (بسم الله الرحمن الرحيم) يتعظون (فارتقب) فانتظر ما يحل بهم (انهم مرتقبون) منتظرون ما يحل بك من الدوائر (سورة المجاثمة مكية وهى سبع وثلاثون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) ان جعلتها سملا - سورة وهى مرفوعة بالابتداء والخبر (تنزيل الكتاب من الله) صلة للتنزيل وان جعلتها تعديدا للخبر وكان تنزيل الكتاب مبتدا والظرف خبرا (العزيز) فى انتقامه (الحكيم) فى تدبيره (ان فى السموات والارض لايات) دلالات على وحدانيته ويجوز ان يكون المعنى ان فى خلق السموات والارض لايات (للمؤمنين) دليله قوله (وفى خلقكم) ويعطف (وما يث من دابة) على الخلق المضاف لان المضاف اليه ضمير مجرور متصل يقيم العطف عليه (آيات) حجة وعلى بالنصب وغيرهما بالرفع ١٠٨ مثل قولك ان زيدا فى الدار وعمر فى السوق أو عمرو فى السوق (لقوم يوقنون واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق) أى مطر وسى بدلا له سبب الرزق (فأحيى به الارض بعد موتها وتصريف الرياح) الرزق حجة وعلى (آيات لقوم يعقلون) بالنصب على حجة وغيرهما بالرفع وهذا من العطف على عاملين سواء انصب أو رفعت فالعاملان اذا نصب ان وفى اقيمت الواو مقامهما - ما فعلت الجحرفى واختلاف الليل والنهار والنصب فى آيات واذا رفعت فالعاملان الابتداء وحرف فى عمات ازفع فى آيات والجحرفى واختلاف هذا مذهب الاخفش لانه يجوز العطف على عاملين واما سيبويه فانه لا يجوز وتخرج الآية عنده ان يكون على اضماع وفى الذى حسنه تقديم ذكر فى الآية - قبل هذه الآية ويؤيده قراءة ابن مسعود رضى الله عنه وفى اختلاف الليل والنهار ويجوز ان ينصب آيات على الاختصاص بعد انقضاء الجحور ومعطوفا على ما قبله أو على التكرير توكيدا لآيات فى الأولى كانه قيل آيات آيات ورفعهما باضمار هى والمعنى فى تقديم الآيات على الايقان وتوسطه وتأخير الآخر ان المنصفين من العباد اذا نظروا فى السموات والارض نظرا صحيحا علموا انها مصنوعة وانه لا بد لها من صانع فأنموا بالله فاذا نظروا فى خلق انفسهم وتنقلها من حال الى حال وفى خلق ما ظهر على الارض من صنوف الحيوان ازدادوا ايمانا وأيقنوا فاذا نظروا فى سائر الحوادث التى تتجدد فى كل وقت كاختلاف الليل والنهار ونزول الامطار وحياة الارض بعد موتها وتصريف الرياح جنوبا وشمالا وقبول دبور واعقوا واستحكم عليهم وخلص يقيمهم (ذلك) اشارة الى الآيات المتقدمة أى تلك الآيات (آيات الله) وكان

بالحجة انما حصل لهم ذلك بفضل الله تعالى وفعل ذلك بهم تفضلا منه (ذلك هو الفوز العظيم فأنما يسرناه بلسانك) أى سهلنا القرآن على لسانك كناية عن غير مذكور (لعلهم يتذكرون) أى يتعظون (فارتقب) أى فانتظر النصر من ربك وقيل انتظر لهم العذاب (انهم مرتقبون) أى منتظرون قهرك بزعمهم وقيل منتظرون موتك قيل هذه الآية منسوخة بآية السيف عن أى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ -هم الدخان فى ليلة أصبح يستغفر له سبعون الف ملك أخرجه الترمذى وقال حديث غريب وعمر بن خنيم احدر رواته وهو ضعيف وقال البخارى هو منكرو الحديث وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ -هم الدخان ليلة الجمعة غفر له أخرجه الترمذى وقال هشام ابوالمقدام احدر رواته ضعيف والله أعلم

(سورة المجاثمة وتسمى سورة الشريعة)

وهى مكية وهى سبع وثلاثون آية وأربع مائة وثمان وثمانون كلمة والفان ومائة واحد وتسعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

فوله عز وجل (هم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ان فى السموات والارض) أى ان فى خلق السموات والارض وهما خلقان عظيمان يدلان على قدرة القادر المختار وهو قوله (لايات للمؤمنين وفى خلقكم) أى وفى خلق انفسكم من تراب ثم من نطفة الى ان يصير انسانا ذاعقل وتميز (وما يث من دابة) أى وما يفرق فى الارض من جميع الحيوانات على اختلاف اجناسها فى الخلق والشكل والصورة (آيات) دلالات تدل على وحدانية من خلقها وانه الاله القادر المختار (لقوم يوقنون) يعنى انه لا اله غيره (واختلاف الليل والنهار) يعنى بالظلام والضياء والطول والقصر (وما أنزل الله من السماء من رزق) يعنى المطر الذى هو سبب ازراق العباد (فأحيى به) أى بالمطر (الارض بعد موتها) أى بعد يمسها (وتصريف الرياح) أى فى مهابها فتنها الصبا والدبور والشمال والجنوب ومنها الحارة والباردة وغير ذلك (آيات لقوم يعقلون) فان قلت ما وجه هذا الترتيب فى قوله لايات للمؤمنين ولقوم يوقنون ويعقلون قلت معناه ان المنصفين من العباد اذا نظروا فى هذه الدلائل النظر الصحيح علموا انها مصنوعة وانه لا بد لها من صانع فأنموا بالله وأقروا وانه الاله القادر على كل شئ ثم اذا امعنوا النظر ازدادوا ايقانا وازال عنهم اللبس فحينئذ استحكم عليهم وعدوا فى زمره العقلاء الذين عقلوا من الله مراده فى اسرار كتابه (تلك آيات الله تتلوها على الحق فبأى حديث بعد الله) أى بعد كتاب الله (وآياته يؤمنون) قوله تعالى (ويل لكل أفاك أثيم) أى كذاب صاحبها ثم يعنى النضر بن الحارث (يسمع آيات الله) يعنى آيات القرآن (تتلى عليه ثم يصير مستكبرا

جنوبا وشمالا وقبول دبور واعقوا واستحكم عليهم وخلص يقيمهم (ذلك) اشارة الى الآيات المتقدمة أى تلك الآيات (آيات الله) وكان وقوله (تتلوها) فى محل المحال أى متلو (عليك بالحق) والعباد ما دل عليه تلك من معنى الاشارة (فبأى حديث بعد الله وآياته) أى بعد آيات الله كقولهم اعجبني زيد وكرمه يريدون اعجبني كرم زيد (يؤمنون) حجازى وأبو عمرو وسهل وحفص وبالنساء غسبرهم على تقدير قل يا محمد (ويل لكل أفاك) كذاب (أثيم) يبالغ فى اقرار الاثم (يسمع آيات الله) فى موضع جرسفة (تتلى عليه) حال من آيات الله (ثم يصير) يقبل على كفره ويقم عليه (مستكبرا) عن الايمان بالآيات والاذعان لما تنطق به من الحق مزدرى بالهام مجبا عما عنده قيل نزلت فى النضر بن الحارث وما كان يشتري من أحاديث البهم ويشغل بها الناس عن استماع القرآن والآية عامة فى كل من كان مضارا لدين الله وحييهم لان الاصرار على الضلالة والاستكبار عن الايمان

عند سماع آيات القرآن مستبعد في العقول (كان لم يستعها) كان مخففة والاصل كانه لم يستعها والضمير ضمير الشأن ومحل الجملة النصب على الحال اي يصير مثل غير السامع (فبشره بعذاب أليم) فأخبره خبرا يظهر أثره على البشرية (واذا علم من آياتنا شيئا) وإذا بلغه شيء من آياتنا وعلم انه منها (اتخذها) اتخذ الآيات (خزوا) ولم يقل اتخذها للاشعار بأنه إذا أحس شيء من الكلام انه من جملة الآيات خاص في الاستنزاء بجميع الآيات ولم يقتصر على الاستنزاء بما بلغه ويجوز أن يرجع الضمير إلى شيء لأنه في معنى الآية كقول أبي العاتية * نفسي شيء من الدنيا معلقة بالله والقائم المهدي يكفينا حيث أراد عتبة (أولئك) إشارة إلى كل أفاك أثيم لشموله الأفاكين (لهم عذاب مهين) محزر (من ورائهم) من قدامهم الورا اسم للجهة التي يوارى بها الشخص من خلف أو قدام (جهنم ولا يغني عنهم ما كسبوا) من الأموال (شيئا) من عذاب الله (ولما اتخذوا) ما فيه ماصدريه أو موصولة (من دون الله) من الأوثان (أولياء) ولهم عذاب عظيم (في جهنم) هذا هدى (إشارة إلى القرآن ويدل عليه) (والذين كفروا بآيات ربهم) لأن آيات ربهم هي القرآن أي هذا القرآن كامل في الهداية كما تقول زيد رجل أي كامل في الرجولية (لهم عذاب من ربحي) هو أشد العذاب (أليم) ١٠٩ بالرفع مكى ويعقوب وحفص صفة لعذاب

وغيرهم بالجر صفة لجز (الله الذي سخر لكم البحر لتجري الفلك فيه بأمره) باذنه (ولتبتغوا من فضله) بالتجارة أو بالغوص على اللؤلؤ والمرجان واستخراج اللحم الطرى (ولعلكم تشكرون) وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعا هوتا كيد ما في السموات وهو مفعول سخر وقيل جميعا نصب على الحال (منه) حال أي سخر هذه الأشياء كرامة منه حاصله من عنده أو خبر مبتدأ محذوف أي هذه النعم كلها منه أو صفة للصدر أي تسخير أمته (إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله (أي لا يخافون وقائع الله ولا يبالون بمقتته) قال ابن عباس نزلت في عمر بن الخطاب وذلك أن رجلا من بني غفار شتمه بمكة فهم عمران يبطش به فأنزل الله هذه الآية وأمره أن يعفو عنه وقيل نزلت في ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل مكة كانوا في أذى شديد من المشركين قبل أن يؤمروا بالقتال فذكروا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله هذه الآية ثم نسخها بآية القتال (ليجزى قوما بما كانوا يكسبون) أي من الأعمال ثم فسر ذلك فقال تعالى (من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها ثم إلى ربكم ترجعون) قوله تعالى (ولقد آتينا بني إسرائيل الكتاب) يعني التوراة (والحكم) يعني معرفة أحكام الله (والنبوة ورزقناهم من الطيبات) أي المحللات وهو أوسع عليهم في الدنيا وأورثهم أموال قوم فرعون وديارهم وأنزل عليهم المن والسلوى (وفضلناهم على العالمين) أي على عالمي زمانهم قال ابن عباس لم يكن أحد من العالمين في زمانهم أكرم على الله ولا أحب إليه منهم (وآتيناهم بينات من الأمر) أي بيان المحلل والحرام وقيل العلم بعث محمد صلى الله عليه وسلم وما بين لهم من أمره (فما اختلفوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) معناه العجب من حالهم وذلك لأن حصول العلم يوجب ارتفاع الاختلاف وهذا صار محيى العلم سببا لمحصل الاختلاف وذلك أنه لم يكن مقصودهم من العلم نفس العلم وإنما كان مقصودهم منه طاب الرياسة والتقدم ثم تنهم العلموا عاندوا واطهروا النزاع والحسد والاختلاف

كان لم يستعها فبشره بعذاب أليم واذا علم من آياتنا شيئا يعني آيات القرآن اتخذها خزوا أي سخر منها (أولئك) إشارة إلى من هذه صفة (لهم عذاب مهين) ثم وصفهم فقال تعالى (من ورائهم جهنم) يعني امامهم جهنم وذلك خزيهم في الدنيا ولهم في الآخرة النار (ولا يغني عنهم ما كسبوا) أي من الأموال (شيئا ولا ما اتخذوا من دون الله أولياء) أي ولا يغني عنهم ما عبدوا من دون الله من الآلهة (ولهم عذاب عظيم هذا) يعني القرآن (هدى) أي هو هدى من الضلالة (والذين كفروا بآيات ربهم لهم عذاب من ربحي أليم الله الذي سخر لكم البحر لتجري الفلك فيه بأمره ولتبتغوا من فضله) أي بسبب التجارة واستخراج منافعها (ولعلكم تشكرون) نعمة على ذلك (وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض) يعني أنه تعالى خلقها ومنافعها فهي مسخرة لنا من حيث أنا نتفع بها (جميعا منه) قال ابن عباس كل ذلك رحمة منه وقيل كل ذلك تفضل منه وإحسان (إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) قوله عز وجل (قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله) أي لا يخافون وقائع الله ولا يبالون بمقتته قال ابن عباس نزلت في عمر بن الخطاب وذلك أن رجلا من بني غفار شتمه بمكة فهم عمران يبطش به فأنزل الله هذه الآية وأمره أن يعفو عنه وقيل نزلت في ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل مكة كانوا في أذى شديد من المشركين قبل أن يؤمروا بالقتال فذكروا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله هذه الآية ثم نسخها بآية القتال (ليجزى قوما بما كانوا يكسبون) أي من الأعمال ثم فسر ذلك فقال تعالى (من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها ثم إلى ربكم ترجعون) قوله تعالى (ولقد آتينا بني إسرائيل الكتاب) يعني التوراة (والحكم) يعني معرفة أحكام الله (والنبوة ورزقناهم من الطيبات) أي المحللات وهو أوسع عليهم في الدنيا وأورثهم أموال قوم فرعون وديارهم وأنزل عليهم المن والسلوى (وفضلناهم على العالمين) أي على عالمي زمانهم قال ابن عباس لم يكن أحد من العالمين في زمانهم أكرم على الله ولا أحب إليه منهم (وآتيناهم بينات من الأمر) أي بيان المحلل والحرام وقيل العلم بعث محمد صلى الله عليه وسلم وما بين لهم من أمره (فما اختلفوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) معناه العجب من حالهم وذلك لأن حصول العلم يوجب ارتفاع الاختلاف وهذا صار محيى العلم سببا لمحصل الاختلاف وذلك أنه لم يكن مقصودهم من العلم نفس العلم وإنما كان مقصودهم منه طاب الرياسة والتقدم ثم تنهم العلموا عاندوا واطهروا النزاع والحسد والاختلاف

٢٨ ح قيل ليجزى أي اقوم وقوما مخصوصين بصبرهم على أذى أعدائهم ليجزى شامى وجزوة على ليجزى قوما يزيد أي ليجزى الخير قوما فاضم الخبر لدلالة الكلام عليه كما اضمر الشمس في قوله حتى توارت بالجاب لان قوله اذ عرض عليه بالعشي دليل على توارى الشمس وليس التقدير ليجزى الجزاء قوما لان المصدر لا يقوم مقام الفاعل ومعك مفعول صحيح اما إقامة المفعول الثاني مقام الفاعل لجائز وانه تقول جزاك الله خيرا (بما كانوا يكسبون) من الإحسان (من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها) أي لها الثواب وعليها العقاب (ثم إلى ربكم ترجعون) أي إلى جزائه (ولقد آتينا بني إسرائيل الكتاب) التوراة (والحكم) المحكمة والفقه أو فصل الخصومات بين الناس لان الملك كان فيهم (والنبوة) خصم بالذكر لكثرة الانبياء عليهم السلام فيهم (ورزقناهم من الطيبات) مما أحل الله لهم وأصاب من الرزاق (وفضلناهم على العالمين) على عالمي زمانهم (وآتيناهم بينات من الأمر) أي بينات (آيات ومجربات) (من أمر الدين) فما اختلفوا فيهم في الدين (الامن بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) أي الامن بعد ما جاءهم ما هو موجب لزوال الخلاف وهو العلم وانما اختلفوا بغيا حدث بينهم أي لعداوة وحسد بينهم

(ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه مختلفون) قيل المراد اختلافهم في أوامر الله ونواهيه في التوراة حسدا واطسا للرياسة لاعتدال جهل يكون الانسان به معذورا (ثم جعلناك) بعدا لاف اهل الكتاب (على شريعة) على طريقة ومنهاج (من الامر) من امر الدين (فاتبعها) فاتبع شريعة ربك الثابتة بالبرهان والدلائل (ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون) ولا تتبع مالا حجة عليه من أهواء الجهال ودينهم المبني على هوى وبدعة وهم رؤساء قريش حين قالوا ارجع الى دين آباءك (انهم) ان هؤلاء الكافرين (لن يغفوا عنك من الله شيئا وان الظالمين بعضهم ولياء بعض والله ولي المتقين) وهم موالوهم وبأبواب الفضل بين الولايتين (هذا) أي القرآن (بصائر للناس) جعل ما فيه من معالم الدين والشرائع بمنزلة البصائر في القلوب كما جعل روحا وحياة (وهدي) من الضلالة (ورحمة) من العذاب (لقوم يوقنون) لمن آمن

(ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه مختلفون ثم جعلناك) يا محمد (على شريعة) أي على طريقة ومنهاج (من الامر) أي من الدين (فاتبعها) أي اتبع شريعة ربك الثابتة (ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون) يعني مراد الكافرين وذلك لانهم كانوا يقولون له ارجع الى دين آباءك فانهم كانوا افضل منك قال تعالى (انهم لن يغفوا عنك من الله شيئا) أي لن يرفعوا عنك من عذاب الله شيئا ان اتبع أهواءهم (وان الظالمين بعضهم اولياء بعض) يعني ان الظالمين يتولى بعضهم بعضا في الدنيا ولا ولي لهم في الآخرة (والله ولي المتقين) أي هو ناصرهم في الدنيا ووليهم في الآخرة (هذا) يعني القرآن (بصائر للناس) أي معالم للناس في الحدود ودوال الحكم يصبرون به (وهدي) ورحمة لقوم يوقنون أم حسب الدين اجترحوا السيئات) أي اكتسبوا المعاصي والكفر (أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) نزلت في نفر من مشركي مكة قالوا المؤمنين لن كان ما تقولون حقا بفضلنا عليكم في الآخرة كما فضلنا في الدنيا (سواء محياهم ومماتهم) معناه احسبوا ان حياة الكافرين ومماتهم كحياة المؤمنين وموتهم سواء كلا والمعنى ان المؤمن مؤمن في محياهم ومماتهم في الدنيا والآخرة والكافر كافر في محياهم ومماتهم في الدنيا والآخرة وشأن ما بين الخائنين في الحال ونسأل (سواء ما يحكون) أي بشئ ما يقضون قال مسروق قال لي رجل من اهل مكة هذا مقام اخيك تميم الداري ولقد رآته قام ذات ليلة حتى أصبح أو قرب ان يصبح يقرأ آية من كتاب الله يركع بها ويسجد ويصلي أم حسب الذين اجترحوا السيئات الآية (وخلق الله السموات والارض بالحق) أي بالعدل (ولتجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون) ومعنى الآية ان المقصود من خلق هذا العالم اظهار العدل والرحمة وذلك لا يتم الا في القياسة ليحصل التفاوت بين المحققين والمبطلين في الدرجات والدرجات قوله عز وجل (أفرأيت من اتخذ له دوا) قال ابن عباس اتخذ دينه ما يهواه فلا يهوى شيئا الا ركبته لانه لا يؤمن بالله ولا يخافه ولا يحرم ما حرم الله وقيل معناه اتخذ معبوده ما تهواه نفسه وذلك ان العرب كانت تعبد الجحرة والذهب والفضة فاذا رأوا شيئا أحسن من الاول رموا بالاول وكسروه وعبدوا الاخر وقيل انما سمي هوى لانه يهوى بصاحبه في النار (وأضله الله على علم) أي علم الله به بعاقبة امره وقيل على ما سبق في علم الله انه ضال قبل ان يخلق (ونحنم على سمعه وقلبه) أي فلم يسمع الهدى ولم يعقله بقلبه (وجعل على بصره غشاوة) أي طمسه فهو لا يبصر الهدى (فن يهديه من بعد الله) أي من بعد ان أضله الله (افلاتنكرون) قال النواحيدي ليس يبقى للقدريه مع هذه الآية عذر ولا حيلة لان الله صرح بمنع اياه عن الهدى حتى اخبرانه ختم على سمعه وقلبه وبصره (وقالوا) يعني منكري البعث (ما هي الا حياتنا الدنيا) أي ما الحياة الا حياتنا الدنيا (نموت ونحيا) أي يموت

السيئات) اكتسبوا المعاصي والسيئات ومنه الجوارح وفلان جارية اهله أي كاسبهم) أن نجعلهم) ان نصيرهم وهوم جعل المتعدي الى مفعولين فالهمل والضمير والثاني الكاف في (كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) والجملة التي هي (سواء محياهم ومماتهم) بدل من الكاف لان الجملة تقع مفعولا ثانيا فكانت في حكم المفرد سواء على وخزعة وحقق بالنصب على الحال من الضمير في نجعلهم ويرفع محياهم ومماتهم بسواء وقرأ الاعمش ومماتهم بالنصب جعل محياهم ومماتهم ظرفين كمقدم الحاج أي سواء في محياهم ومماتهم والمعنى انكار ان يستوى المسيئون والمحسنون محيا وان يستووا مماتا لا فتراق احوالهم احياء حيث عاش هؤلاء على القيام بالطاعة واؤثلك على اقتراف السيئات ومماتنا حيث مات هؤلاء على البشري بالرحمة والكرامة واؤثلك على اليأس من الرحمة والندامة وقيل معناه انكار ان يستووا في الامات كما استووا في الحياة في الرزق والصحة وعن تميم الداري رضي الله عنه انه كان يصلي ذات ليلة عند المقام فبلغ هذه الآية فجعل يبكي ويرد دالي الصباح وعن الفضيل انه بلغها فجعل يردد هاوي بيكي ويقول يا فضيل ليت شعري من أي الفريقين أنت (سواء ما يحكمون) بشئ ما يقضون اذ حسبوا انهم كالؤمنين فليس من اعدد على بساط الموافقة كن اعددي مقام المخالفة بل تفرق بينهم فمعلي المؤمنين وتخزي الكافرين (وخلق الله السموات والارض بالحق) ليدل على قدرته (ولتجزى

هواه) أي هو مطواع لهوى النفس يتبع ما يدعو اليه فكانه يعبد كما يعبد الرجل الهه (وأضله الله على علم) منه باختباره الضلال او أنه أفيه فعل الضلال على علم منه بذلك (ونحنم على سمعه) فلا يقبل وعظا (وقلبه) فلا يعتد حقا (وجعل على بصره غشاوة) فلا يبصر عبرة عشوة حمزة وعلى (فن يهديه من بعد الله) من بعد اضلال الله اياه (افلاتنكرون) بالتخفيف حمزة وعلى وحقق وغيرهم بالتشديد فاصل الشر ما بعة الهوى والتخفيف في مخالفة فتم ما قال اذ اطمئت النفس يوما بشهوة وكان اليها الخلاق طريق ففدعها وخالف ما هويت فانما هو الكعدو والمخلاف صديق (وقالوا ما هي) أي ما الحياة لانهم وعدوا حياة ثانية (الا حياتنا الدنيا) التي نحن فيها (نموت ونحيا) نموت ونحن ونحيا ببقاء اولادنا ويموت بعضنا ونحيا بعضنا ونكون نطفة في الاصلاب موانا ونحيا بعد ذلك او نصيب الامران الموت والحياة يريدون الحياة في الدنيا والموت بعدها وليس وراء ذلك حياة وقيل هذا كلام من يقول بالناسخ أي يموت الرجل

ثم جعل روحه في موات فيجبي به (وما يهلك الا الدهر) كانوا يرمون ان مرور الايام والليالي هو المؤثر في هلاك الانفس وينكرون ملك الموت وقبض الارواح باذن الله وكانوا يضيفون كل حادثة تحدث الى الدهر والزمان وترى اشعارهم ناطقة بشكوى الزمان ومنه قوله عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر أى فان الله هو الذى بالحوادث لا الدهر (وما لهم بذلك من علم ان هم الا يظنون) وما يقولون ذلك من علم ويقين ولكن من ظن وتخمين (واذا أتتلى عليهم آياتنا) أى القرآن يعنى ما فيه من ذكر البعث (بينات ما كان حجتهم) وسعى قولهم حجة وان لم يكن حجة لانه (١١١) في زعمهم حجة (الا أن قالوا انما آياتنا) أى احيوهم

(ان كنتم صادقين) في دعوى البعث وحجتهم خبر كان واسمها ان قالوا والمعنى ما كان حجتهم الاة قاتلتهم اثوابا بائنا وقرئ حجتهم بالرفع على انها اسم كان وان قالوا الخبر (قل الله يحيمكم) في الدنيا (نميتكم) فيها عند انتهاء اعماركم (نميتكم) اي يوم القيامة (أى يعثكم يوم القيامة جميعا ومن كان قادرا على ذلك كان قادرا على الايمان باآياتكم ضرورة (لارب فيه) اى في الجمع (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) قدرة الله على البعث لا عراضهم عن التفكير في الدلائل (ولله ملك السموات والارض ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون) عامل النصب في يوم تقوم يخسر ويومئذ يدل من يوم تقوم (وترى كل أمة جاثية) جالسة على الركب يقال جثا فلان يجثو اذا جلس على ركبته وقيل جاثية مجمعة (كل أمة) بالرفع على الابتداء كل بالفتح يعقوب على الابدال من كل أمة (تدعى الى كتابها) الى صحائف اعمالها فكتفى باسم الجنس، فيقال لهم (اليوم تحزون ما كنتم تعملون) في الدنيا (هذا كتابنا) اضيف الكتاب اليهم للاستهان بهم لان اعمالهم مثبتة فيه والى الله تعالى لانه مالكه والا مملأه ان يكتبوا فيه أعمال عباده (ينطق عليكم) يشهد عليكم بما عملتم (بالحق) من غير زيادة ولا نقصان (انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) أى نستكتب الملائكة أعمالكم وقيل نسخت واستنسخت بمعنى وليس ذلك بنقل من كتاب بل معناه ثبت (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم ربهم في رحمته) جنته (ذلك هو الفوز المبين) وأما الذين كفروا فيقال لهم (أفلم تكن آياتي تتلى عليكم) والمعنى ألم يأتكم رسلى فلم تكن آياتي تتلى عليكم فحذف المعطوف

الآيات ويحى الانشاء وقيل تقديره يحيى ونعوت (وما يهلك الا الدهر) اى وما يقيننا الا عمر الزمان واختلاف الليل والنهار (وما لهم بذلك من علم) اى لم يقلوه عن علم علوه (ان هم الا يظنون) (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل يؤذنى ابن آدم يسب الدهر وانا الدهر يسبى الامر قلب الليل والنهار وفي رواية يؤذنى ابن آدم ويقول يا خيبة الدهر فلا يقولن احدكم يا خيبة الدهر فانى انا الدهر اقلب ليله ونهاره فاذا شئت قبضته ما وفى رواية يسب ابن آدم الدهر وانا الدهر يسبى الليل والنهار ومعنى هذه الاحاديث ان العرب كان من شأنهم الدهر وسبه عند النوازل لانهم كانوا ينسبون الى الدهر ما يصيبهم من المصائب والمكاره فيقولون أصابتهم قوارع الدهر وبأدهم الدهر كما أخبر الله عز وجل عنهم بقوله وما يهلك الا الدهر فاذا اضافوا الى الدهر ما نالهم من الشدائد وسبوا فاعلموا كان مرجع سبهم الى الله تعالى اذ هو الفاعل في الحقيقة لا المورالتى يضيفونها الى الدهر لا الدهر فهو اعن سب الدهر وقيل لهم لا تسبوا فاعل ذلك فانه هو الله عز وجل والدهر متصرف فيه يقع به التأثير كما يقع بك والله اعلم قوله تعالى (واذا أتتلى عليهم آياتنا بينات ما كان حجتهم الا ان قالوا انما آياتنا بائنا) ان كنتم صادقين (معناه ان منكروى البعث احتجوا بان قالوا ان صح ذلك فأنابا بائنا الذين ماتوا ليشهدوا لنا بحجة البعث (قل الله يحيمكم ثم يميتكم ثم يجمعكم الى يوم القيامة لارب فيه ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ولله ملك السموات والارض ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون) يعنى في ذلك اليوم يظهر خسران اصحاب الاباطيل وهم الكافرون يصيرون الى النار (وترى كل أمة جاثية) أى باركة على اركب وهى جلسة الخصاصم بين يدي الحكم ينتظر القضاء قال سلمان الفارسي ان في القيامة ساعة هي عشرين فيخسر الناس فيها جماعة على الركب حتى ابراهيم ينادى ربه لا اسألك الانفسى (كل أمة تدعى الى كتابها) اى الذى فيه اعمالها ويقال لهم (اليوم تحزون ما كنتم تعملون) اى من خير وشر (هذا كتابنا) يعنى ديوان الحفظه فان قلت كيف اضاف الكتاب اليهم ولا بقوله تدعى الى كتابها وليه نانا بقوله هذا كتابنا قلت لا منافاة بينهما فافاضته اليهم لانه كتاب اعمالهم وافاضته اليه لانه تعالى هو امر الحفظه بكتبه (ينطق عليكم بالحق) اى يشهد عليكم ببيان شاف كاشه ينطق وقيل المراد بالكتاب اللوح المحفوظ (انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) اى نأمر الملائكة بنسخ اعمالكم وكتابها وانما تسألكم وقيل نستنسخ أى نأخذ نسخته وذلك ان الملكين يرفعان عمل الانسان فيثبت الله منه ما كان له ثواب وعليه عقاب ويطرح منه اللغو ونحوه فلهم واذهب وقيل الاستنساخ من اللوح المحفوظ تنسخ الملائكة كل عام ما يكون من اعمال بنى آدم والاستنساخ لا يكون الا من أصل فينسخ كتاب من كتاب (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم ربهم في رحمته) اى جنته (ذلك هو الفوز المبين) اى الظفر الظاهر (وأما الذين كفروا) اى يقال لهم (أفلم تكن آياتي تتلى عليكم) يعنى آيات القرآن (فاستكبرتم اى عن الايمان بها (وكنتم قوما مجرمين) يعنى كافرين منكروين قوله عز وجل (واذا قيل ان وعد الله حق) اى البعث كائن (والساعة لا ريب فيها) اى لا شك في انها كائنة (قلتم ندرى ما الساعة) اى انكرتموها وقلتم (ان نطن الاظنا) اى ما نعلم ذلك الا حدسا وتوهما (وما نحن بمستيقنين) اى انها كائنة (وبداهم) اى في الآخرة (سيئات ما عملوا) اى في الدنيا والمعنى بداهم جزاء سيئاتهم

عليه (فاستكبرتم) عن الايمان بها (وكنتم قوما مجرمين) كافرين (واذا قيل ان وعد الله) بالجزاء (حق والساعة) بالرفع عطف على محل ان واسمها والساعة حمزة عطف على وعد الله (لارب فيها قائم ما ندرى ما الساعة) (ان نطن الاظنا) أصله نطن ظنا ومعناه اثبات لظن فحذف فأدخل حرف النفي والاستثناء ليفاد اثبات الظن مع نفي مساواه وزيدنى ماسوى الظن توكيدا بقوله (وما نحن بمستيقنين وبداهم) ظهروا لولا الكفر (سيئات ما عملوا) قبائح اعمالهم وأوعت ويات اعمالهم السيئات كقوله وبزله سيئة سيئة مثلهما

(وحاق بهم ما كانوا يستترؤن) نزل بهم نواز استترؤنهم (وقيل اليوم ننساكم كما نسيت لقاء يومكم هذا) أي نترككم في العذاب كما تركتم عدة لقاء يومكم وهي الطاعة وإضافة اللقاء إلى اليوم كإضافة المسكر في قوله بل مكر الليل والنهار أي نسيت لقاء الله تعالى في يومكم هذا ولقاء جزائه (وما أواكم النار) أي منزلكم (وما لكم من ناصرين ذلكم) العذاب (بأنكم) بسبب أنكم (اتخذتم آيات الله هزوا وغرتم الحياة الدنيا فالיום لا يخرجون منها)

(وحاق بهم) أي نزل بهم (ما كانوا يستترؤن) وقيل اليوم ننساكم كما نسيت لقاء يومكم هذا) أي تركتم الإيمان والعمل للقاء هذا اليوم (وما أواكم النار وما لكم من ناصرين) أي ما لكم من مانعين يمنعونكم من العذاب (ذلكم) أي هذا الجزاء (بأنكم اتخذتم آيات الله هزوا وغرتم الحياة الدنيا) يعني حين قلتم لا بعث ولا حساب (فالיום لا يخرجون منها) أي من النار (ولا هم يستعجبون) أي لا يطلب منهم أن يرجعوا إلى طاعة الله والإيمان به لانه لا يقبل ذلك اليوم عذر ولا توبة (فلا يخرجون منها) السماوات ورب الأرض رب العالمين) معناه فاجدوا الله الذي هو ربكم ورب كل شيء من السماوات والأرض والعالمين فان مثل الربوبية العامة توجب الحمد والثناء على كل مربوب (وله الكبرياء) في السماوات والأرض (وكبروه فقد ظهرت آثار كبريائه وعظمته في السماوات والأرض (وهو العزيز) في انتقامه (الحكيم) في أحكامه (سورة الاحقاف مكية وهي خمس وثلاثون آية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) (حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ما خلقنا السماوات والأرض وما بينهما الا بالحق ملتبسا بالحكمة (وأجل مسمى) وبتقدير اجل مسمى ينتهي اليه وهو يوم القيامة (والذين كفروا عما أئذروا) عما أئذروه من هول ذلك اليوم الذي لا بد لكل مخلوق من انتهائه اليه (معرضون) لا يؤمنون به ولا يهتمون بالاستعداد له ويجوز ان تكون مامصدية أي عن أئذارهم ذلك اليوم (قل رأيتم) اخبروني (مائدعون من دون الله) تعبدونه من الاصنام (أروني ماذا خلقوا من الأرض) أي شيء خلقوا مما في الأرض ان كانوا آلهة (أم لهم شرك في السماوات) شركة مع الله في خلق السماوات والأرض (اثموني بكتاب من قبل هذا) أي من قبل هذا الكتاب وهو القرآن يعني ان هذا الكتاب ناطق بالتوحيد وابطال الشرك وما من كتاب انزل من قبله من كتب الله الا وهونا ما في مثل ذلك فاثموا بكتاب واحد منزل من قبله شاهد بحدثة ما أنتم عليه من عبادة غير الله (أو أنارة من علم) أو ببقية من علم بقيت عليكم من علوم الاولين (ان كنتم صادقين) ان الله امركم بعبادة الاوتان (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون) أي أبدا (واذا حشر الناس كانوا لهم

اعدا) أي الاصنام لعبادتها (وكانوا) أي الاصنام (بعبادتهم) بعبادة عبدتهم (كافرين) يقولون مادعونهم إلى عبادتنا ومعنى الاستفهام أي في من أضل انكار ان يكون في الضلال كلهم ابلغ ضلالا من عبدة الاوتان حيث يتركون دعاء السميع الخجيب القادر على كل شيء ويدعون من دونه جادا لا يستجيب لهم ولا قدرة له على استجابة احد منهم مادامت الدنيا والى ان تقوم القيامة واذا قامت القيامة وحشر الناس كانوا لهم اعداء وكانوا عليهم ضدا فليسوا في الدارين الا على نكد ومفزة لا تتولاهم في الدنيا بالاستجابة وفي الآخرة تعاديتهم وتجهدهم بعبادتهم ولما اسند اليهم ما يسند إلى أولي العلم من الاستجابة والتفلة

اللازمة له المختصة به التي لا تليق لغيره والله أعلم

قل غير قوله قل رأيتم وقيل وقوله فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل فانه ما نزلت بانديته وهي اربع وقيل خمس وثلاثون آية وستمائة واربع واربعون كلمة والفران وخمسمائة وخمسة وتسعون حرفا

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ما خلقنا السماوات والأرض وما بينهما الا بالحق) أي بالعدل (وأجل مسمى) يعني يوم القيامة وهو الاصل الذي ينتهي اليه فناء السماوات والأرض (والذين كفروا عما أئذروا) أي خوفوا به في القرآن من البعث والحساب (معرضون) أي لا يؤمنون به (قل رأيتم مائدعون من دون الله) يعني الاصنام (أروني ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك في السماوات اثموني بكتاب من قبل هذا) أي بكتاب جاءكم من الله قبل القرآن فيه بيان ما تقولون (أو أنارة من علم) أي ببقية من علم يؤثر عن الاولين ويسند اليهم وقيل برواية عن علم الانبياء وقيل علامة من علم وقيل هو الخط وهو خط كانت العرب تخطه في الأرض (ان كنتم صادقين) أي ان الله شريكا (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له) يعني الاصنام لا تحجب عابديها إلى شيء اسألونها (إلى يوم القيامة) يعني لا تحجب أبدا مادامت الدنيا (وهم عن دعائهم غافلون) يعني لانها جادات لا تسمع ولا تفهم (واذا حشر الناس كانوا لهم اعداء وكانوا بعبادتهم كافرين)

اعدا) أي الاصنام لعبادتها (وكانوا) أي الاصنام (بعبادتهم) بعبادة عبدتهم (كافرين) يقولون مادعونهم إلى عبادتنا ومعنى الاستفهام أي في من أضل انكار ان يكون في الضلال كلهم ابلغ ضلالا من عبدة الاوتان حيث يتركون دعاء السميع الخجيب القادر على كل شيء ويدعون من دونه جادا لا يستجيب لهم ولا قدرة له على استجابة احد منهم مادامت الدنيا والى ان تقوم القيامة واذا قامت القيامة وحشر الناس كانوا لهم اعداء وكانوا عليهم ضدا فليسوا في الدارين الا على نكد ومفزة لا تتولاهم في الدنيا بالاستجابة وفي الآخرة تعاديتهم وتجهدهم بعبادتهم ولما اسند اليهم ما يسند إلى أولي العلم من الاستجابة والتفلة

اعدا) أي الاصنام لعبادتها (وكانوا) أي الاصنام (بعبادتهم) بعبادة عبدتهم (كافرين) يقولون مادعونهم إلى عبادتنا ومعنى الاستفهام أي في من أضل انكار ان يكون في الضلال كلهم ابلغ ضلالا من عبدة الاوتان حيث يتركون دعاء السميع الخجيب القادر على كل شيء ويدعون من دونه جادا لا يستجيب لهم ولا قدرة له على استجابة احد منهم مادامت الدنيا والى ان تقوم القيامة واذا قامت القيامة وحشر الناس كانوا لهم اعداء وكانوا عليهم ضدا فليسوا في الدارين الا على نكد ومفزة لا تتولاهم في الدنيا بالاستجابة وفي الآخرة تعاديتهم وتجهدهم بعبادتهم ولما اسند اليهم ما يسند إلى أولي العلم من الاستجابة والتفلة

أى جاحدين. (واذا أتى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للحق لما جاءهم هذا سحر مبين) سموا القرآن سحرا (أم يقولون افتراه) أى اختلق القرآن محمد من قبل نفسه قال الله عز وجل (قل) يا محمد (إن افتريته فلا تملكون لى من الله شيئا) أى لا تقدرون أن تردوا عنى عذابه إن عذبنى على افترائى فكيف أفتري على الله من اجلكم (هو أعلم) أى الله أعلم (بما تفيضون فيه) أى تخوضون فيه من التكذيب بالقرآن والقول فيه أنه سحر (كفى به شهيدا بينى وبينكم) أى إن القرآن جاء من عنده (وهو الغفور الرحيم) أى فى تأخير العذاب عنكم وقيل هو دعاء لهم الى التوبة ومعناه أنه غفور لمن تاب منكبر حريم به قوله تعالى (قل) يا محمد (ما كنت بدعا) أى بديعا (من الرسل) أى لست بأول مرسل قد بعث قبلى كثير من الانبياء فديف تنكرون نبوتى (وما أدرى ما يفعل لى ولا بكم) اختلف العلماء فى معنى هذه الآية فقيل معناه ما أدرى ما يفعل لى ولا بكم يوم القيامة ولما نزلت هذه الآية فرح المشركون وقالوا واللات والعزى ما أمرنا وأمر محمد عند الله الا واحدا وما له علينا من مزية وفضل ولولا أنه ابتدع ما يقول من ذات نفسه لا خبره الذى بعثه ما يفعل به فأنزل الله عز وجل ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقالت الصحابة هنيئلك يا نبي الله قد علمت ما يفعل بك فذا يفعل بنا فأنزل الله عز وجل ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار الآية وأنزل وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا فبين الله ما يفعل به وبهم وهذا قول أنس وقتادة والحسن وعكرمة قالوا انما قال هذا قبل أن يخبر بغفران ذنبه وانما اخبر بغفران ذنبه عام الحديثية فنسخ ذلك (خ) عن خارجة بن زيد بن ثابت أن أم العلاء امرأة من الانصار وكانت يايعت النبي صلى الله عليه وسلم اخبرته أنه اقسم المهاجرون قرعة قالت فطيار لنا عثمان بن مظعون فأنزلناه فى آياتنا فوجع وجعه الذى توفى فيه فلما توفى وغسل وكفن فى ثوبه دخل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت رحمة الله عليك يا السائب فشهدا فى عليك لقد اكرمك الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك ان الله اكرمك فقال يا نبي الله انت يا رسول الله فنيكرمه الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما هو فقه جاءه اليقين والله انى لا رجولة الخبر والله ما أدرى وأنا رسول الله ما يفعل لى قالت فوالله لا زكى بعده أحد يا رسول الله قالت وأريت لعثمان فى النوم عينا تجبرى فحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال ذلك عمله وفى رواية خير البخارى قالت لما قدم المهاجرون المدينة اقترعت الانصار على سكاكنهم قالت فطار لنا عثمان بن مظعون وفيه والله ما أدرى وأنا رسول الله ما يفعل لى ولا بكم وقيل فى معنى قوله ما أدرى ما يفعل لى ولا بكم هذا فى الدنيا أما فى الآخرة فقد علم أنه فى الجنة وإن من كذبه فى النار فعلى هذا الوجه فقد اختلفوا فيه فقال ابن عباس لما اشتد البلاء باصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المنام وهو بمكة أرضا ذات سباح ونخل رفعت له يهاجر اليها فقال له اصحابه متى تهاجر الى الارض التى اريت فسكت فأنزل الله هذه الآية وما أدرى ما يفعل لى ولا بكم أترك فى مكاني ام اخرج انا وانتم الى الارض التى رفعت لى وقيل لا أدرى الى ما ذا يصير أمرى وأمركم فى الدنيا أما أنا فلا أدرى أخرج كما تخرجت الانبياء من قبلى ام اقتل كما قتل بعض الانبياء من قبلى وأما أنتم ايها المصدقون فلا أدرى اخرجون معى ام تتركون ام ما ذا يفعل بكم ولا أدرى ما يفعل بكم ايها المكذبون أترمون بالجحارة من السماء ام تحسف بكم أم اى شئ يفعل بكم مما فعل بالامم المكذبة ثم اخبره الله عز وجل أنه يظهر دينه على الاديان كلها فقال تعالى هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وقال فى أمته وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون فاعلم ما يصنع به وأتمته وقيل معناه لا أدرى الى ما ذا يصير أمرى وأمركم ومن الغالب والمغلوب ثم اخبره أنه يظهر دينه على الاديان وأتمته على سائر الامم وقوله (ان أتبع الامم يوحى الى) معناه ما أتبع غير القرآن الذى يوحى الى ولا ابتدع من عندى

قبل من وهم ووصفهم بترك الاستعانة والغفلة طريقه طريق التكميم بها وبعدتها ونسوة قوله تعالى ان تدعوهم لا يسمعوا وادعاءكم ولوسموا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم (واذا أتى عليهم آياتنا بينات) جمع بينة وهى الحجة والشاهد أو واضحات مبينات (قال الذين كفروا للحق) المراد بالحق الآيات وبالذين كفروا المتلو عليهم فوضع الظاهران موضع الضميرين للتشبيك عليهم بالكفر وللتلو بالحق (لما جاءهم) أى بادؤهم بالجود ساعة اتاهم وأول ما سمعوه من غير اجالة فكلوا اعادة نظر (هذا سحر مبين) ظاهر امره فى البطلان لاشبهه فيه (أم يقولون افتراه) اضرب عن ذكر تسميتهم الام آيات سحرا الى ذكر قولهم ان محمد عليه السلام افتراه أى اختلقه واضافه الى الله كذبا والضمير للحق والمراد به الآيات (قل ان افتريته فلا تملكون لى من الله شيئا) أى ان افتريته على سبيل الفرض عاجلنى الله بعقوبة الافتراء عليه فلا تقدرون على كفه عن معاجلتى ولا تطيقون دفع شئ من عقابه فكيف افتريه وأعرض لعقابه (هو أعلم بما تفيضون فيه) أى تندفون فيه من القدح فى وحي الله والطعن فى آياته وتسميته سحرا تارة وفرية أخرى (كفى به شهيدا بينى وبينكم) يشهد لى بالصدق والبلاغ ويشهد عليكم بالجور والانكار ومعنى ذكر العلم والشهادة وعيد بجزاها فانصتهم (وهو الغفور الرحيم) موعدة الغفران والرحمة ان تابوا عن الكفر وآمنوا (قل ما كنت بدعا من الرسل) أى بديعا كما تخف بمعنى الخفيف والمعنى انى لست بأول مرسل فتذكروا نبوتى (وما أدرى ما يفعل لى ولا بكم) أى ما يفعل الله لى وبكم فيما يستقبل من الزمان وعن الكللى قال له اصحابه وقد ضجر وامن أذى المشركين حتى متى نكون على هذا فقال ما أدرى ما يفعل لى ولا بكم أترك بمكة أم أومر بالخروج الى ارض قدر فت لى ورأيتها يعنى فى منامه ذات نخل وشجر وما فى ما يفعل يجوز ان تكون موصولة منه صولة وان تكون استقها مرفوعة وانما دخل لافى قوله ولا بكم مع ان يفعل مثبت غير منفى لتناول النفي فيما أدرى ما وما فى حيزه (ان أتبع الامم يوحى الى

وما أنا الا نذير مبين قل ارايت ان كان القرآن
 الاية مدينة لان اسلام ابن سلام بالمدينة ١١٤
 وقال له اني سائلك عن ثلاث لا يعلمن الا انبي
 ما أول اشراط الساعة وما أول طعام يأكله
 اهل الجنة وما بال الولد ينزع الى أبيه او الى أمه
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما أول
 اشراط الساعة فثلاث يشهرون من المشرق الى
 المغرب وما أول طعام يأكله اهل الجنة فزيادة
 كبد حوت واما الولد فاذا سبق ماء الرجل نزعته
 وان سبق ماء المرأة نزعته فقال أشهد انك
 رسول الله حقا (على مثله) الضمير للقرآن اي
 مثله في المعنى وهو ما في التوراة من المعاني
 المطابقة لمعاني القرآن من التوحيد والوحد
 والوحد وغير ذلك ويجوز ان يكون المعنى ان
 كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد على
 فحذلك يعني كونه من عند الله (فأمن)
 الشاهد (واستكبرتم) عن الايمان به وجواب
 الشرط محذوف تقديره ان كان القرآن من
 عند الله وكفرتم به أستم ظالمين ويدل على هذا
 المحذوف (ان الله لا يهدي القوم الظالمين)
 والواو الاولى عاطفة لكفرتم على فعل الشرط
 وكذلك الواو الاخيرة عاطفة لاستكبرتم على
 شهد شاهد واما الواو في وشهد فقد عطف
 جملة قوله شهد شاهد من بني اسرائيل على مثله
 فأمن واستكبرتم على جملة قوله كان من عند
 الله وكفرتم به والمعنى قل اخبروني ان اجتمع
 كون القرآن من عند الله مع كفركم به واجتمع
 شهادة علي بن اسرائيل على نزول مثله فإيمان به
 مع استكباركم عنه وعن الايمان به أستم أضل
 الناس واطلمهم (وقال الذين كفروا للذين
 آمنوا) اي لاجلهم وهو كلام كفار مكة قالوا
 ان عامة من يتبع محمد السقاط يعنون الفقراء
 مثل همار وحميب وابن مسعود (لو كان خيرا
 ما سبقونا اليه) لو كان ما جاء به محمد خيرا ما سبقنا
 اليه هؤلاء (واذ لم يهتدوا به) العامل في اذ
 محذوف لدلالة الكلام عليه تقديره واذا لم
 يهتدوا به ظهر عنادهم وقوله (فسيقولون هذا
 افك قديم) مسبب عنه وقولهم افك قديم أي كذب متقدم
 وهو مبتدأ ومن قبله ظرف واقع خبرا متقدما عليه وهو ناصب
 بالامام (ورجوة) بان آمن به وعمل بمافي

(من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل) هو عبد الله بن سلام عند الجمهور ولذا قيل ان هذه
 روى انه لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة نظروا الى وجهه فعلم انه ليس بوجه كذاب
 شيئا (وما أنا الا نذير مبين) اي اذكركم العذاب وابتليكم الشرائع (قل ارايت) اي اخبروني ماذا
 تقولون (ان كان من عند الله) يعني القرآن (وكفرتم به) أيها المشركون (وشهد شاهد من
 بني اسرائيل على مثله) اي انه من عند الله (فأمن) يعني الشاهد (واستكبرتم) أي عن
 الايمان به والمعنى اذا كان الامر كذلك اليس قد ظلمتم وتعديتم (ان الله لا يهدي القوم الظالمين)
 واختله وافي هذا الشاهد فقيل هو عبد الله بن سلام آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وشهد بجملة نبوته
 واستكبر اليهود فلم يؤمنوا بدله عليه ماروى عن أنس بن مالك قال بلغ عبد الله بن سلام مقدم النبي صلى
 الله عليه وسلم المدينة وهو في ارض مخترف النخل فأتاه وقال اني سائلك عن ثلاث لا يعلمن الا اني ما أول
 اشراط الساعة وما أول طعام يأكله اهل الجنة ومن اي شيء ينزع الولد الى أبيه ومن اي شيء ينزع الى
 اخواله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرني بهن آت فاجبريل قال فقال عبد الله ذاك عدو
 اليهود من الملائكة فقرأ هذه الآية من كان عدوا لمجبريل فانه نزل على قلبك فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اما أول اشراط الساعة فثلاث يشهرون الناس من المشرق الى المغرب واما أول طعام يأكله اهل
 الجنة فزيادة كبد الحوت واما الشبه في الولد فان الرجل اذا غشي المرأة فسبقها ماءؤه كان الشبه له واذا
 سبقت كان الشبه لها قال أشهد انك رسول الله ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهت ان علموا باسلامي
 قبل ان تسألهم عني يهتفوني عندك بغايات اليهود ودخل عبد الله البيت فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اي رجل فيكم عبد الله بن سلام فقالوا أعلمنا وابن أعلمنا وخبرنا وابن خبرنا فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم افرأيت ان اسلم عبد الله قالوا أعاده الله من ذلك زاعف في رواية فأعاد عليهم فقالوا
 مثل ذلك قال فخرج عبد الله اليهم فقال أشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله فقالوا اشهدنا
 وابن شريانا وقعوافيه زاد في رواية فقال يعني عبد الله بن سلام هذا الذي كنت أخاف يا رسول الله
 انرجه البخاري في صحيحه (ق) عن سعد بن أبي وقاص قال ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول
 لمحي عشي على الارض انه من اهل الجنة الا لعبد الله بن سلام قال وفيه نزلت وشهد شاهد من بني اسرائيل
 على مثله قال الراوي لا ادري قال مالك الآية أوفي الحديث وقيل الشاهد هو موسى بن عمران عليه
 السلام قال مسروق في هذه الآية والله ما نزلت في عبد الله بن سلام لان آل حم نزلت بمكة وانما أسلم
 عبد الله بن سلام بالمدينة ونزلت الآية في بحاجة كانت من رسول الله صلى الله عليه وسلم لقومه ومثل
 القرآن التوراة فشهد موسى على التوراة ومحمد على القرآن وكل يصدق الاخر فيكون المعنى وشهد
 موسى على التوراة التي هي مثل القرآن انها من عند الله كما شهد محمد صلى الله عليه وسلم على القرآن
 انه كلام الله فأمن من آمن بموسى والتوراة واستكبرتم انتم يا معشر العرب ان تؤمنوا بمحمد والقرآن
 ان الله لا يهدي القوم الظالمين قيل انه تهديد وهو قائم مقام جواب الشرط المحذوف والتقدير قل ارايت
 ان كان من عند الله ثم كفرتم به فانكم لا تكونون مهتدين بل تكونون ضالين قوله تعالى (وقال الذين
 كفروا) يعني من اليهود (الذين آمنوا لو كان خيرا) يعني دين محمد صلى الله عليه وسلم (ما سبقونا
 اليه) يعنون عبد الله بن سلام وأصحابه وقيل نزلت في مشركي مكة قالوا لو كان ما يدعوننا اليه محمد خيرا
 ما سبقنا اليه فلان وفلان وقيل الذين كفروا أسد وعطمان قالوا الذين آمنوا يعني جبهة ومنزلة لو كان
 ما جاء به محمد خيرا ما سبقنا اليه رعا اليهم قال الله تعالى (واذ لم يهتدوا به) اي بالقرآن كما هتدى
 به اهل الايمان (فسيقولون هذا افك قديم) اي كذب متقدم (ومن قبله) اي من قبل القرآن
 (كذب موسى) يعني التوراة (اماما) اي جعلناه اماما يهتدى به (ورجوة) اي من الله بان

افك قديم) مسبب عنه وقولهم افك قديم أي كذب متقدم
 وهو مبتدأ ومن قبله ظرف واقع خبرا متقدما عليه وهو ناصب
 بالامام (ورجوة) بان آمن به وعمل بمافي

(وهذا القرآن) (كتاب مصدق) لكتاب موسى أول ما بين يديه وتقدمه من جميع الكتب (لساناعربيا) حال من ضمير الكتاب في مصدق والعامل فيه مصدق أو من كتاب لخصه بالصفة ويعمل فيه معنى الإشارة وجوزان يكون مفعولا لمصدق أى يصدق ذالسان عربى وهو الرسول (لينذر) أى الكتاب لتنذر جازى وشامى (الذين ظلموا) صكفروا (وبشرى) فى محل نصب معطوف على محل لتنذرا لأنه مفعول له (للمحسنين) المؤمن المطيعين (الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) على توحيد الله وشريعة محمد صلى الله عليه وسلم (فلاخوف عليهم) فى القيامة (ولا هم يحزنون) عند الموت (أولئك أصحاب الجنة خالدين فيها) حال من أصحاب الجنة والعامل فيه معنى الإشارة الذى دل عليه أولئك ١١٥

دل عليه الكلام أى جوز وأجزاء (ووصينا) الإنسان بالديه احسانا) كوفى أى وصينا. بأن يحسن بوالديه احسانا حسنا غيرهم أى وصينا بوالديه أمرا إذا حسن أى بأمر ذى حسن فهو فى موضع البدل من قوله بوالديه وهو من بدل الاشتغال (جملته أمه كرها) أى حينا أثقلت وتقل عليها الولد (ووضعت كرها) يريد شدة الطلق (وحله وفصاله ثلاثون شهرا) يعنى ومدة حملها إلى أن يفصل من الرضاع وهو الفطام ثلاثون شهرا أقل مدة الحمل ستة أشهر وأربعة عشر شهرا قال ابن عباس إذا حملت المرأة تسعة أشهر راضعت أحدا وعشرين شهرا وإذا حملت ستة أشهر راضعت أربعة وعشرين شهرا (حتى إذا بلغ أشده) أى غاية قوته وغاية شبابه واستوائه وهو ما بين ثمان عشرة سنة إلى أربعين سنة وهو قوله تعالى (وبلغ أربعين سنة) قبل نزلت هذه الآية فى سعد بن أبى وقاص وقد تقدمت القصة وقيل إنها على العموم ولا يصح أنها نزلت فى أبى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وذلك أنه يحب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة والنبي صلى الله عليه وسلم ابن عشرين سنة فى تحارة إلى الشام فنزلوا منزلا فيه سدر ففقد النبي صلى الله عليه وسلم فى ظلها ومضى أبوبكر إلى راهب هناك يسأله عن الدين فقال له الراهب من الرجل الذى فى ظل السدر فقال هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب فقال الراهب هذا والله نبي وما استظل تحتها بعد عيسى أحد إلا هذا وهو نبي آخر الزمان فوقع فى قاب أبى بكر اليقين والتصديق فكان لا يفارق النبي صلى الله عليه وسلم فى سفر ولا حضر فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين سنة أكرمه الله تعالى بنبوته واختصه برسالته فأمن به أبو بكر وصدقه وهو ابن ثمان وثلاثين سنة فلما بلغ أربعين سنة دعا ربه عز وجل (قال رب اوزعنى) أى الممضى (إن أشكر نعمتك التى أنعمت على وعلى والدى) أى بالآيمان والهداية وقال على بن أبى طالب فى قوله ووصينا الإنسان بوالديه حسنا فى أبى بكر اسلم أبواه جميعا ولم يجتمع لاحد من المهاجرين أن اسلم أبواه غيره أو وصاه الله بهما وزم ذلك من بعده (وأن أعمل صالحا ترضاه) قال ابن عباس أجابه تعالى فأعق تسعة من المؤمنين يعذبون فى الله منهم بلال ولم يرد شيئا من الخير إلا أعانه الله عليه ودعا أيضا فقال (وأصلح لى فى ذرىتي) فأجابه الله تعالى فلم يكن له ولد إلا آمن فاجتمع لآبى بكر اسلام أبويه أمه أبو قحافة عثمان بن عمر وأمهم أم الخير بنت مخزوم وعمر وابنه عبد الرحمن وابن عبد الرحمن أبى عتيق محمد دفه وولاء أربعة أبوبكر وأبوه وابنه عبد الرحمن وابن ابنه محمد كلهم اذركوا النبي صلى الله عليه وسلم واسلموا ولم يجتمع ذلك لاحد من الصحابة غير أبى بكر وقوله (انى تبت اليك) أى رجعت اليك إلى كل ما تحب (وانى من المسلمين) أى واسلمت بقلبي ولساني (أولئك الذين يتقبل عنهم أحسن ما عملوا) يعنى أعمالهم الصالحة التى عملوها فى الدنيا وكلها حسن فلا حسن بمعنى الحسن فيثيبهم عليها (ويتجاوز عن سيئاتهم) فلا يؤاخذهم بها (فى أصحاب الجنة) أى مع أصحاب الجنة (وعدا الصدق) أى الذى وعدهم بأن يتقبل حسناتهم ويتجاوز عن سيئاتهم ووعد صدق

آمن به (وهذا كتاب) يعنى القرآن (مصدق) أى للكتب التى قبله (لساناعربيا لينذر الذين ظلموا) يعنى مشركى مكة (وبشرى للمحسنين) الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلاخوف عليهم ولا هم يحزنون أولئك أصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون) تقدم تفسيره قوله عز وجل (ووصينا الإنسان بوالديه حسنا) أى يوصل اليهما احسانا وهو ضد الاساءة (جملته أمه كرها) يعنى حين أثقلت وتقل عليها الولد (ووضعت كرها) يريد شدة الطلق (وحله وفصاله ثلاثون شهرا) يعنى ومدة حملها إلى أن يفصل من الرضاع وهو الفطام ثلاثون شهرا أقل مدة الحمل ستة أشهر وأربعة عشر شهرا قال ابن عباس إذا حملت المرأة تسعة أشهر راضعت أحدا وعشرين شهرا وإذا حملت ستة أشهر راضعت أربعة وعشرين شهرا (حتى إذا بلغ أشده) أى غاية قوته وغاية شبابه واستوائه وهو ما بين ثمان عشرة سنة إلى أربعين سنة وهو قوله تعالى (وبلغ أربعين سنة) قبل نزلت هذه الآية فى سعد بن أبى وقاص وقد تقدمت القصة وقيل إنها على العموم ولا يصح أنها نزلت فى أبى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وذلك أنه يحب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة والنبي صلى الله عليه وسلم ابن عشرين سنة فى تحارة إلى الشام فنزلوا منزلا فيه سدر ففقد النبي صلى الله عليه وسلم فى ظلها ومضى أبوبكر إلى راهب هناك يسأله عن الدين فقال له الراهب من الرجل الذى فى ظل السدر فقال هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب فقال الراهب هذا والله نبي وما استظل تحتها بعد عيسى أحد إلا هذا وهو نبي آخر الزمان فوقع فى قاب أبى بكر اليقين والتصديق فكان لا يفارق النبي صلى الله عليه وسلم فى سفر ولا حضر فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين سنة أكرمه الله تعالى بنبوته واختصه برسالته فأمن به أبو بكر وصدقه وهو ابن ثمان وثلاثين سنة فلما بلغ أربعين سنة دعا ربه عز وجل (قال رب اوزعنى) أى الممضى (إن أشكر نعمتك التى أنعمت على وعلى والدى) أى بالآيمان والهداية وقال على بن أبى طالب فى قوله ووصينا الإنسان بوالديه حسنا فى أبى بكر اسلم أبواه جميعا ولم يجتمع لاحد من المهاجرين أن اسلم أبواه غيره أو وصاه الله بهما وزم ذلك من بعده (وأن أعمل صالحا ترضاه) قال ابن عباس أجابه تعالى فأعق تسعة من المؤمنين يعذبون فى الله منهم بلال ولم يرد شيئا من الخير إلا أعانه الله عليه ودعا أيضا فقال (وأصلح لى فى ذرىتي) فأجابه الله تعالى فلم يكن له ولد إلا آمن فاجتمع لآبى بكر اسلام أبويه أمه أبو قحافة عثمان بن عمر وأمهم أم الخير بنت مخزوم وعمر وابنه عبد الرحمن وابن عبد الرحمن أبى عتيق محمد دفه وولاء أربعة أبوبكر وأبوه وابنه عبد الرحمن وابن ابنه محمد كلهم اذركوا النبي صلى الله عليه وسلم واسلموا ولم يجتمع ذلك لاحد من الصحابة غير أبى بكر وقوله (انى تبت اليك) أى رجعت اليك إلى كل ما تحب (وانى من المسلمين) أى واسلمت بقلبي ولساني (أولئك الذين يتقبل عنهم أحسن ما عملوا) يعنى أعمالهم الصالحة التى عملوها فى الدنيا وكلها حسن فلا حسن بمعنى الحسن فيثيبهم عليها (ويتجاوز عن سيئاتهم) فلا يؤاخذهم بها (فى أصحاب الجنة) أى مع أصحاب الجنة (وعدا الصدق) أى الذى وعدهم بأن يتقبل حسناتهم ويتجاوز عن سيئاتهم ووعد صدق

المخلصين (أولئك الذين تتقبل عنهم أحسن ما عملوا ويتجاوز عن سيئاتهم) جزء وعلى وحقق يتقبل ويتجاوز واحسن غيرهم (فى أصحاب الجنة) هو كقولك أكرمنى الأمير فى ناس من أصحابه تريد أكرمنى فى جملة من أكرم منهم ونظمتنى فى عدادهم ومحله النصب على الحال على معنى كائنين فى أصحاب الجنة وهم عدد دين فهم (وعدا الصدق) مصدر مؤ كذلان قوله يتقبل ويتجاوز وعد من الله لهم بالتقبل والتجاوز قيل نزلت فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه وفى ابنه أبى قحافة وأمهم أم الخير وفى ولاده واستجابة دعائه فيهم فانه آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان وثلاثين سنة ودعا لهما وهو ابن أربعين سنة ولم يكن أبود من الصحابة من المهاجرين منهم ولا نصارى اسلم أبواه وبنايه غير أبى بكر رضى الله عنه

(الذي كانوا يهدون) في الدنيا (والذي قال لو اذيعه) مبتدأ خبره أولئك الذين حق عليهم القول والمراد بالذي قال المجنس القائل ذلك القول ولذلك وقع الخبر مجروراً عن المحسن هو في الكافر العاق لوالديه المكذب بالبعث وقيل نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنه قبل اسلامه ويشهد لبطالته كتاب معاوية الى مروان ليأمر الناس بالبيعة ليزيد فقال ١١٦ عبد الرحمن بن أبي بكر لقد بعثتم بها هرقلية اتبايعون لابنائكم فقال مروان يا أيها الناس

هذا الذي قال الله فيه والذي قال لو اذيعه أف لكما فصحت عائشة رضي الله عنها فغضبت وقالت والله ما هوبه ولو شئت أن أسجيه لسجيته ولكن الله تعالى لعن أباك وانت في صلبه فانت فضض من لعنة الله (أف لكما) مدني وحنص أف مكي وشاحي أف غيرهم وهو صوت اذا صوت به الانسان علم انه متضرع كما اذا قال حس علم انه متوجع واللام لبيان اي هذا التأنيف لكما خاصة ولا جلد كادون غيركما (اتعداني أن اخرج) ان أبعث واخرج من الارض (وقد خلت القرون من قبلي) ولم يبعث منهم أحد (وهما) ابواه (يستغيثان الله) يقولان الغياث بالله منك ومن قولك وهو استعظام لقوله ويقولان له (ويك) دعاء عليه بالثبور والمراد به الممات والتحريض على الايمان لاحقيقة الهلاك (آمن) بالله وبالبعث (ان وعد الله) بالبعث (حق) صدق (فيقول) لهما (ما هذا) القول (الأساطير الاولين أولئك الذين حق عليهم القول) اي لاملان جهنم (في أم) في جملة أم (قد خلت) مضت (من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا خاسرين ولكل من الجنسين المذكورين الابرار والفتار (درجات مما عملوا) اي منازل ومراتب من جزاء ما عملوا من الخير والشر أو من اجل ما عملوا منها وانما قال درجات وقد جاء الجنة درجات والنار درجات على وجه التغليب (وايوفهم اعمالهم) بالياء مكي وبصري وعاصم (وهم لا يظلمون) اي وليوفهم اعمالهم ولا يظلمهم حقوقهم قدر جزاءهم على مقادير اعمالهم فجعل الثواب درجات والعقاب درجات واللام متعلقة بجمع ذوق (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) عرضهم على النار تعذيبهم بها من قولهم عرض بنوفلان على السيف اذا قتلوا به وقيل المراد عرض النار عليهم من قولهم عرضت

وقيل وعدهم بان يدخلهم الجنة (الذي كانوا يهدون) اي في الدنيا على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم قوله تعالى (والذي قال لو اذيعه) يعني اذ دعوا الى الايمان بالله والاقرار بالبعث بعد الموت (أف لكما) وهي كلمة كراهية (اتعداني ان اخرج) اي من قبري حيا (وقد خلت القرون من قبلي) اي فلم يبعث منهم أحد (وهما يستغيثان الله) اي يستصرخان بالله عليه ويقولان له (ويك) آمن ان وعد الله حق) أي بالبعث (فيعول ما هذا) اي الذي تدعوني اليه (الاساطير الاولين) قال ابن عباس نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق قبل اسلامه وكان ابواه يدعوانه الى الاسلام وهو يائي ويقول احبوا الى عبد الله بن جندب وعامر بن كعب ومشايخ قريش حتى أسلمهم عما تقولون وانكرت عائشة ان يكون قد نزل هذا في عبد الرحمن بن أبي بكر (خ) عن يوسف بن ماهك قال كان مروان على الجواز استعمله معاوية فخطب فجعل يذكر بن يدين معاوية لكي يبايع له فقال له عبد الرحمن ابن أبي بكر شئت اقال خذوه قد دخل بيت عائشة فلم يقدر واعليه فقال مروان هذا الذي انزل الله فيه والذي قال لو اذيعه أف لكما فقالت عائشة من وراء الحجاب ما انزل الله فينا شيئاً من القرآن الا ما انزل الله في سورة النور من براءتي والقول الصحيح انه ليس المراد من الآية شخص معين بل المراد كل شخص كان موصوفاً بهذه الصفة وهو كل من دعاه ابواه الى الدين الصحيح والايمان بالبعث فأبى وانكر وقيل نزلت في كل كافر عاق لوالديه قال الزجاج قول من قال انها نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر قبل اسلامه يبطله قوله تعالى (أولئك الذين حق عليهم القول) أعلم الله ان هؤلاء قد حققت عليه كلمة العذاب وعبد الرحمن مؤمن من افاضل المؤمنين فلا يكون من حققت عليه كلمة العذاب اي وجب عليهم العذاب (في أم) أي مع ام (قد خلت من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا خاسرين ولكل درجات مما عملوا) قال ابن عباس يريد من سبق الى الاسلام فهو أفضل ممن تخلف عنه ولو ساعة وقيل لكل واحد من الفريقين المؤمنين والكافرين والبار والعاق درجات يعني منازل ومراتب عند الله يوم القيامة باعمالهم فيجازيهم عليها قيل درجات الجنة تذهب الى علو ودرجات النار تذهب الى أسفل (وليوفهم اعمالهم) أي جزاء اعمالهم (وهم لا يظلمون) قوله عز وجل (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) اي يحاسبهم فيكشف لهم عنها ويقال لهم (اذهبت طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها) يعني ان كل ما قدر لكم من الطيبات والذات فقد اذنتكموه في الدنيا وتمتعتم به فلم يبق لكم بعد استيفاء حظكم منها شيء (فاليوم تجزون عذاب الهون) أي الذي فيه ذل وخزي (بما كنتم تستكبرون في الارض بغير الحق وبما كنتم تفسقون) علق هذا العذاب بامر من أحدهما الاستكبار وهو الترفع ويحتمل ان يكون عن الايمان والثاني الفسق وهو المعاصي والاول من عمل القلوب والثاني من عمل الجوارح (فصل لما وصى الله تعالى الكافرين بالتمتع بالطيبات اثر النبي صلى الله عليه وسلم وامتداده والصالحون بعدهم اجتناب الذات في الدنيا رجاء ثواب الآخرة) *

(ق) عن عمر بن الخطاب قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو متكئ على رمال حصير قد اثرت في جنبه فقلت أستأس يا رسول الله قال نعم فجلست فرفعت رأسي في البيت فوالله ما رأيت فيه شيئاً يراد بالبصر الا أهبة ثلاثة فقلت ادع الله أن يوسع علي أمتك فقد وسع علي فارس والروم ولا يعبدون الله فاستوى جالساً ثم قال أفى شك انت يا ابن الخطاب أولئك قوم عجلت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا فقلت استغفر لي يا رسول الله (ق) عن عائشة قالت ما شبع آل محمد

الناقة على الخوض يريدون عرض الخوض عليها فقلوا (أذهبتكم) أي يقال لهم اذهبتم وهو ناصب الظرف (طيباتكم في حياتكم الدنيا) أي ما كتب لكم من حظ من الطيبات الا ما قد اصبتموه في دنياكم وقد ذهبتم به واخذتموه فلم يبق لكم بعد استيفاء حظكم شيء منها وعن عمر رضي الله عنه لو شئت لكنت أطيبكم طعماً واحسنكم لباساً ولكني استبقى طيباتي وقوله (واستمعتم بها) بالطيبات (فاليوم تجزون عذاب الهون) أي الهوان وقريء به (بما كنتم تستكبرون) تستكبرون (في الارض بغير الحق وبما كنتم تفسقون) أي باستكباركم وفسقكم

(واذكر أخاعاد) أي هوذا (إذا نذر قومهم بالاحقاف) جمع حقف وهو رمل مستطيل مرتفع فيه اغثناء من احق وقف الشيء اذا عوج عن ابن عباس رضي الله عنه هو واديين عمان ومهرة (وقد دخلت النذر) جمع نذير بمعنى المنذر أو الانذار (من بين يديه ومن خلفه) من قبل هوذا ومن خلف هوذا وقوله وقد دخلت النذر من بين يديه ومن خلفه وقع اعتراضا بين أنذر قومهم وبين (لا تعبدوا الا الله اني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) والمعنى واذا نذر هوذا قومهم عاقبة الشرك والعذاب العظيم وقد أنذر من تقدمه من الرسل ومن تأخر عنه مثل ذلك (قلوا) أي قوم هوذا (أجئتنا لنأفكنا) لتصرفنا فالأفكنا الصريف يقال أفكك عن رأيه (عن آفئتنا) عن عبادتها (فأئتنا بما تعدنا) من معاجلة العذاب على الشرك (ان كنت من الصادقين) في وعيدك (قال انما العلم) بوقت مجي العذاب (عند الله) ولا علم لي بالوقت الذي يكون فيه تعذيبكم (وابلغكم ما أرسلت به) اليكم وبالتحقيق أبو عمر واى الذى هو من شأنى ان أبلغكم ما أرسلت به من الانذار والتحذير (ولكنى أراكم قوما تجهلون) أى ولكنكم جاهلون لا تعلمون ان الرسل بعثوا منذرين لامة قرحين ولا سائلين غيرنا أذن لهم فيه (فلما رأوه) الضمير يرجع الى ما تعدنا أو هو بهم هم وضع أمره بقوله (عارضنا) اما تميزا أو حالا والمعارض السحاب الذى عرض فى أفق السماء (مستقبل أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا) روى ان المطر قد احتبس عنهم فرأوا سحابة استقبلت أوديتهم فقالوا هذا سحاب يأتي بنا بالمطر واظهروا من ذلك فرحا وإضافة مستقبل ومطر مجازية غير معرفة بدليل وقوعهما وهما مضان الى معرفتين وصفنا للنكرة (بل هو) أى قال هوذا بل هو ويدر عليه قراءة من قرأ قال هوذا بل هو (ما استجئتم به) من العذاب ثم فسره فقال (ريح فيها مذاب اليم تدرك كل شئ) تهلك من نفوس عاد وأموالهم الحظم المشير فغير عن الكثرة بالكفاية (بأمر ربها) وبالريح

من خبز شعير يومين متتابعين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق) عنها قالت كان يأتي علينا الشهر ما توقد فيه نارا انما هو الاسودان التمر والماء الا أن نوثق بالخم وفي رواية أخرى قالت انا كنا لننظر الى الهلال ثم الهلال ثم الالهة في شهرين وما أوقد في آيات رسول الله صلى الله عليه وسلم نار قال عروة قلت يا خاله فما كان يعيشكم قالت الاسودان التمر والماء الا انه قد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حيران من الانصار وكانت لهم منائح فكانوا يرسلون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من السانها فيسقينها عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيت الياالى المتابعة ما ويا وأهله لا يحدون عشاء وكان أكثر خبزهم خبز الشعير أخرجه الترمذى وله عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد اخفت في الله ما لم يخف أحدوا وذيت في الله ما لم يؤذ أحدوا ولقد اتى على ثلاثون من بين يوم وليلة ومالى ولبلال طعام الاشئ يوارى ابط بلال (خ) عن ابى هريرة قال لقد رأيت سبعين من أصحاب الصفة ما منهم رجل عليه رداء اما ازار واما كساء فقد ربطوا في اعناقهم ففهمها ما يبلغ نصف الساقين ومنها ما يبلغ السكبين فيجمعه بيده كراهية ان ترى عورته (خ) عن ابراهيم بن عبد الرحمن ان عبد الرحمن بن عوف أنى بطعام وكان صائما فقال قتل مصعب بن عمير وهو خير منى فكفن في برده ان غطى رأسه بدت رجلاه وان غطى رجلاه بدا رأسه قال واراها قال قتل حمزة وهو خير منى فلم يوجد ما يكفن فيه الا برده ثم بسط لنا من الدنيا ما بسط وقد خشيت ان تكون عجالت لنا طيباتنا في حياتنا الدنيا ثم جعل يبكي حتى ترك الطعام وقال جابر بن عبد الله رأى عمر بن الخطاب يحامق فى يدي فقال ما هذا يا جابر قلت استهيت بحماشتر بته فقال عمر وكلما استهيت يا جابر اشتريت اما تخاف هذه الآية اذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا قوله تعالى (واذكر أخاعاد) يعنى هوذا عليه السلام (إذا نذر قومهم بالاحقاف) قال ابن عباس الاحقاف واديين عمان ومهرة وقيل كانت منازل عاد باليمن في حضرموت بموضع يقال له مهرة وكانوا أهل عمل سيادة فى الربيع فاذا هاج العود رجعوا الى منازلهم وكانوا من قبيلة ارم وقيل ان عاد كانوا احياء باليمن وكانوا أهل رمل مشرفين على البحر بارض يقال لها الشجر والاحقاف جمع حقف وهو المستطيل من الرمل فيه اعوجاج كهيشة الجبل ولم يبلغ ان يدون جبلا وقيل الاحقاف ما استدار من الرمل (وقد دخلت النذر) اى مضت الرسل (من بين يديه) اى من قبل هوذا (ومن خلفه) اى بعده (لا تعبدوا الا الله اني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) والمعنى ان هوذا قد أنذرهم بذلك وأعلمهم أن الرسل الذين بعثوا قبله والذين سيبعثون بعده كلهم منذرون تحذرون انذاره (قالوا أجئتنا لنأفكنا) اى لتصرفنا (عن آفئتنا) اى عبادتها (فأئتنا بما تعدنا) اى من العذاب (ان كنت من الصادقين) يعنى أن العذاب نازل بنا (قال) يعنى هوذا (انما العلم عند الله) يعنى هو يعلم متى يأتيكم العذاب (وابلغكم ما أرسلت به) يعنى من الوحي الذى انزله الله على وأمرنى بتبليغه اليكم (ولكنى أراكم قوما تجهلون) يعنى قدر العذاب الذى ينزل بكم (فلما رأوه) يعنى رأوا وما يوعدون به من العذاب ثم بيده فقال تعالى (عارضنا) يعنى رأوا سحابة عارضوا وهو السحاب الذى يعرض فى ناحية السماء ثم يطبق السماء (مستقبل أوديتهم) وذلك انه خرجت عليهم سحابة سوداء من ناحية وادى يقال له المغيث وكان قد احتبس عنهم المطر مدة طويلة فلما رأوا تلك السحابة استبشروا بها ثم (قالوا هذا عارض ممطرنا) قال الله رد اعلمهم (بل هو ما استجئتم به) يعنى من العذاب ثم بين ماهية ذلك العذاب فقال تعالى (ريح فيها عذاب أليم) ثم وصف تلك الريح فقال تعالى (تدمر كل شئ بأمر ربها) يعنى تهلك كل شئ عرت به من رجال عاد وأموالهم يقال ان تلك الريح كانت تشمل الفسائط وتحمّل الطعنة حتى ترى كأنها جاردة فلما رأوا ذلك دخلوا بيوتهم وأغلقوا ابوابهم فبأدت الريح فقلعت الابواب وصمرت عنهم وأمر الله الريح فأهالت عليهم الرمال فكانوا تحت الرمل سبع ليال وثمانية ايام لم ينشئ ثم أمر الله الريح فكشفت عنهم الرمال واحتملهم فموتت بهم فى البحر وقيل ان هوذا

وخلق أي لا يرى شيء إلا مسا كنهم غيرهم لا ترى إلا مسا كنهم والمحطاب للرائي من كان

(فأصبحوا لا يرى إلا مسا كنهم) عاصم وحجة
(كذلك نجزي القوم المجرمين) أي مثل ذلك
نجزي من أجر مثل جرهم وهو تحذير لمشركي
العرب عن ابن عباس رضي الله عنهما اعتزل
هو عليه السلام ومن معه في حاضرة ما يصيدهم
من الرمح إلا ما نالده الانفس وانها التمر من عاد
بالظعن بين السماء والارض وتدمعهم بالبحارة
(ولقد مكناهم فيما ن مكناكم فيه) ان نافية أي
فيما مكناكم فيه إلا ان أحسن في اللفظ لما في
معاملة ما منلهم من التكرير المستشع الا ترى ان
الأصل في مهمامعا وبشاعة التكرير قلبوا الالف
ها ووقد جعلت ان صله وتوول بانامكناهم في مثل
ما مكناكم فيه والوجه هو الأول لقوله تعالى هم
أحسن أنا نأنا ورثيا كانوا أكثر منهم وأشد قوة
وأنا رومابغنى الذي اوتكره موصوفة (وجعلنا
لهم سمعا وبصارا ففئدة) أي آلات الدرك والفهم
(فأغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم
من شيء) أي من شيء من الاغناء وهو القليل منه
(اذ كانوا يجحدون بآيات الله) اذ نصب بقوله
فأغنى وجرى مجرى التعليل والظرف في
قوله ضربته لساوته وضربه اذا أساء لانك اذا
ضربته في وقت اساءته فأنما ضربته فموجود
اساءته فيه إلا ان اذ وحيت غلبت اذون سائر الظروف
في ذلك (وحاق بهم) ونزل بهم (ما كانوا يستهزؤن)
جزاء استهزأهم وهذا تهديد لكفار مكة ثم زادهم
تهديدا بقوله (ولقد أهلكنا ما حولكم) يا أهل
مكة (من القرى) نتو جو رثود وقرى قوم لوط
والمراد أهل القرى ولذلك قال (وصرفنا الآيات
لعلهم يرجعون) أي كثرنا عليهم الحجج وأنواع العبر
لعلهم يرجعون عن الطغيان الى الإيمان فلم
يرجعوا (فلولا) فهلا (نصرهم الذين اتخذوا من
دون الله قربانا آلهة) القربان ما تقرب به الى
الله تعالى أي اتخذوهم شفعا متقربا بهم الى الله
حيث قالوا هو لا يشفعنا عند الله واحد مقعولى
اتخذوا والراجع الى الذين محذوف أي اتخذوهم
والثاني آلهة وقربانا حال (بل ضلوا عنهم) غابوا
عن نصرتهم (وذلك افكهم وما كانوا يفكرون)
وذلك اشارة الى امتناع نصره آلهتهم وضلالهم عنهم
أي وذلك أثرا فكهم الذي هو اتخذوهم اياها آلهة
وثمرة شركهم وافتراءهم على الله الكذب (واذ صرفنا اليك نفرا) أملناهم اليك وأقبلناهم نحوك والنفرون العشرة (من الجن) جن نصيدين قریش

عليه السلام لما أحس بالرمح خط على نفسه وعلى من معه من المؤمنين خطا فكانت الرمح تمر بهم
لينة باردة طيبة والرمح التي تصيب قومه شديدة عاصفة مهلكة وهذه معجزة عظيمة لهود عليه السلام
وقل ان الله تعالى أمر خازن الرمح أن يرسل عليهم مثل مقدار الخاتم فأهلكهم الله بهذا القدر وفي هذا
اظهار كمال القدرة (ق) عن عائشة قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مستجما قط ضاحكا
حتى ترى منه لهواته انما كان يتبسم زاد في رواية وكان اذا رأى غيما عرف في وجهه قالت يا رسول الله
الناس اذا راوا الغيم فرحوا جاء ان يكون فيه المطر وأراك اذا رأيت غيما عرف في وجهك الكراهة
فقال يا عائشة وما يؤمنى ان يكون فيه عذاب قد عذب قوم بالرمح وقد رأى قوم العذاب فقالوا هذا
عارض مطرنا وفي رواية قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رأى غيما في السماء اقبل وأدبر
ودخل وخرج وتغير وجهه فاذا أمطرت السماء سرى عنه فعرفته عائشة ذلك فقال وما أدري لعله
كما قال قوم هود فلما رآه عارضاً مستقبلاً أوديتهم قالوا هذا عارض مطرنا الآية وفي رواية أخرى قالت
كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا عصفت الرمح قال اللهم اني أسألك خيرا وخيرا وخيرا ما فيها وخيرا ما أرسلت
به وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به واذا غطيت السماء تغير لونه وخرج ودخل وأقبل
وأدبر فاذا أمطرت السماء سرى عنه فعرفت ذلك عائشة فسألت فقال لعله يا عائشة كما قال قوم عاد فلما
رأوه عارضاً مستقبلاً أوديتهم قالوا هذا عارض مطرنا الخيلة السحاب الذي ينظن فيه مطر وتغيبت
السماء اذا تغيبت وقوله ما سرى عنه أي كشف وأزيل عنه ما كان به من الغم والحزن وقوله تعالى
(فأصبحوا لا ترى إلا مسا كنهم) قرئ بالتاء مفتوحة على انه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى
ما ترى يا محمد إلا مسا كنهم خاوية عاطلة من السكان ليس فيها احد وقرئ بالياء المضمومة والمعنى لا يرى
الا آثار مسا كنهم لان الرمح لم يبق منها الا الآثار والمسا كن معجلة (كذلك نجزي القوم المجرمين)
يخوف بذلك كفار مكة ثم قال تعالى (ولقد مكناهم فيما ن مكناكم فيه) الخطاب لاهل مكة يعني مكناهم
فيما نملككم فيه من قوة الابدان وطول الاعمار وكثرة الاموال (وجعلنا لهم سمعا وبصارا ففئدة)
يعني انا اعطيناهم هذه الحواس ليستعملوها فيما ينفعهم في أمر الدين فاستعملوها الا في طلب الدنيا ولذاتها
فلا جرم (فأغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء) يعني انه لما نزل بهم العذاب ما أغنى
ذلك عنهم شيئا (اذ كانوا يجحدون بآيات الله وفاق بهم ما كانوا به يستهزؤن) يعني ونزل بهم العذاب
الذي كانوا يطلبونه على سبيل الاستهزاء (ولقد أهلكنا ما حولكم من القرى) الخطاب لاهل مكة يعني
أهلكنا قري ديار ثمود وهى المحجر وسدوم وهى قري قوم لوط بالشأم وقرى قوم عاد باليمن يخوف أهل مكة
بذلك (وصرفنا الآيات) يعني وبينناهم المحجج والدلائل الدالة على التوحيد (لعلهم يرجعون) يعني عن
كفرهم فلم يرجعوا فأهلكناهم بسبب كفرهم وتعاديتهم في الكفر (فلولا) يعني فهلا (نصرهم
الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة) يعني انهم اتخذوا الاصنام آلهة يتقربون بعبادتها الى الله تعالى
والقربان كل ما يتقرب به الى الله تعالى (بل ضلوا عنهم) يعني بل ضلت الآلهة عنهم فلم تنفعهم عند
نزل العذاب بهم (وذلك افكهم) يعني كذبهم الذي كانوا يقولون انها تقربهم الى الله وتشفع لهم
عنده (وما كانوا يفكرون) يعني يكذبون بقولهم انها آلهة وانها تشفع لهم قوله عز وجل (واذ صرفنا
اليك نفرا من الجن) الآية
* (ذكر القصة في ذلك) * قال المفسرون اسما ابوطالب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان في حياته
يحوطه وينصره ويمتنعه من يؤذيه فلما مات وجدر رسول الله صلى الله عليه وسلم وحشة من قومه فخرج
الى الطائف يلتمس من ثقيف النصرة والمنعة من قومه فروى محمد بن اسحاق عن زيد بن زياد عن
محمد بن كعب القرظي قال لما انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الطائف عمدا الى نفر من ثقيف وهم
يومئذ سادة ثقيف واشرافهم وهم اخوة ثلاثة عبد ياليل ومسعود وحبيب بنو عمير وعندهم امرأة من
وثمة شركهم وافتراءهم على الله الكذب (واذ صرفنا اليك نفرا) أملناهم اليك وأقبلناهم نحوك والنفرون العشرة (من الجن) جن نصيدين قریش

قر يش من بني جحج جلس اليهم فدعاهم الى الله وكلهم بما جاءه من نصرته على الاسلام والقيام معه على من خالفه من قومه فقال له اهدمهم هو عير طيباب الكعبة ان كان الله ارسلك وقال الا تسموا وجد الله احدا يرسله غيرك وقال الثالث لا اكلك كلمة ابد الا ان كنت رسولا من الله كما تقول لانت اعظم خطرا من ان ارد عليك الكلام وان كنت تكذب على الله فما ينبغي لي ان اكلك فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من عندهم وقد يئس من خير ثقيف فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ فعلتم ما فعلتم فاكتموا على وكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبلغ قومه فيز يد ذلك في تجرثم عليه فلم يفعلوا واغروا به سفهاءهم وعبيدهم فجعلوا يسبونونه ويصيحون به حتى اجتمع اليه الناس وانجوه الى حائط لعتبة وشيبة بنى ربيعة وهما فيه فرجع عنه سفهاء ثقيف ومن كان تبعه منهم فعمد الى ظل حيلة من عنب جلس فيه وابنا ربيعة ينظران اليه ويريان مالتى من سفهاء ثقيف وقد لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك المرأة التي من بني جحج فقال لها ما ذا القيما من اجائك فلما اطمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم اني اشكو اليك ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس فانت رؤف وانت ارحم الراحمين وانت رب المستضعفين وانت ربي الى من تكافى الى بعيدية تهجمنى او الى عدو ملكته امرى ان لم يكن بك على غضب فلا أبالي ولدن عافيتك اوسع لي اعوذ بنور وجهك الذي اشرقت له الظلمات وصلح عليه امر الدنيا والاخرة من ان ينزل بي غضبك أو يحل على سخطك لك العتي حتى ترضى لا حول ولا قوة الا بك فلما رأى ابناربيعة مالتى تحركت له رجها فدعوا غلاما لهما نصرانيا يقال له عداس فقالا له خذ قطعا من هذا العنب وضعه في ذلك الطبق ثم اذهب به الى ذلك الرجل وقل له يا كل منه ففعل عداس ذلك ثم أقبل بالطبق حتى وضعه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له كل فلما رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده قال بسم الله ثم أكل فنظر عداس الى وجهه ثم قال والله ان هذا الكلام ما يقوله أهل هذه البلدة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم من اى البلاد انت يا عداس وما دينك فقال انا نصراني وانا رجل من أهل نينوى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم امن قرية الرجل الصالح يونس بن متى فقال له عداس وما يدريك ما يونس بن متى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك أخي كان نبيا وانا نبى فأكب عداس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل رأسه ويديه وقدميه قال فقال احدا بنى ربيعة اما غلامك فقد افسده عليك فلما جاءهم عداس قال له ويلك يا عداس مالك ثقبل رأس هذا الرجل ويديه وقدميه قال ياسيدي ما فى الارض خير من هذا الرجل لقد اخبرني بأمر ما يعلمه الانبي فقال له ويحك يا عداس لا يصرفك عن دينك فان دينك خير من دينه ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من الطائف راجعا الى مكة حين يئس من خير ثقيف حتى اذا كان ببطن نخلة قام من جوف الليل صلى فخر به نفر من جن نصيبين كانوا قاصدين اليمن وذلك حين من دعوا من استراق السمع من السماء ورموا بالشمب فاستمعوا له فلما فرغ من صلاته ولوا الى قومه منذر بن وقاد آمنوا به وأجابوا ما سمعوا القرآن فقص الله خبرهم عليه فقال تعالى واذ صرفنا اليك نفران المجن وفي الآية قول آخر وسيأتى في سورة المجن وهو حديث مخرج في الصحيحين من حديث ابن عباس وروى ان المجن لما رجاوا بالشهب بعث ابليس سراياه ليخبر فكان أول بعث بعث من أهل نصيبين وهم اشراف المجن وساداتهم فبعثهم الى تهامة وقال أبو حرة بلغنا عنهم من بنى الشيبان وهم أكثر المجن عددا وهم عامة جنود ابليس فلما رجعوا الى قومه هم قالوا اننا سمعنا قرانا عجبا وقال جماعة بلى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينذر المجن ويدعوهم الى الله ويقرأ عليهم القرآن فعصرهم الله عز وجل اليه نفران المجن وهم أهل نينوى وجههم له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا محسبه اني أمرت أن أقرأ على المجن الليلة فأيكم يتبعنى فأطرقوا ثم استتبهم فأمطروا ثم استتبهم الثالثة فتبعه عبد الله بن مسعود قال عبد الله بن مسعود لم يحضر معه أحد غيرى قال

فانطلقنا حتى اذا كنا على مكة دخل نبي الله صلى الله عليه وسلم شعبا يقال له شعب المحجون ونخط الى خطائم
امرئ ان اجلس فيه وقال لا تخرج منه حتى اعود اليك فانطلق حتى قام عليهم فافتح القرآن فجعلت ارى
مثال النور تهوى وسعت لغطا شديدا حتى خفت على نبي الله صلى الله عليه وسلم وغشيت اسوده كثيرة
حالت بيني وبينه حتى لا اسمع صوته ثم طفقوا يتعطعون مثل قطع الصحاب ذاهبين ففرغ رسول الله
صلى الله عليه وسلم منهم مع القجر فانطلق الى فقال لي بنت فقلت لا والله يا رسول الله لقد هممت
مرارا ان استغيث بالناس حتى سمعتك تفرعهم بعصاك تقول لهم اجلسوا فقال لو نرجت لم آمن عليك ان
يتخطفك بعضهم ثم قال هل رأيت شيئا قلت نعم رأيت رجلا اسودا عليهم ثياب بيض قال اولئك من
نصيبين سألوني المتاع والمتاع الزاد فغتمهم بكل عظم حائل وروثة وبعرة قالوا يا رسول الله يقدرها الناس
علينا فنحن النبي صلى الله عليه وسلم ان يستجيبوا لعظمهم والروث قال فقلت يا رسول الله وما يغني ذلك عنهم
فقال انهم لا يجدون عظام الا ووجدوا عليه محايوم اكل ولا روث الا ووجدوا فيها حيا يوم اكلت فقلت
يا رسول الله سمعت لغطا شديدا فقال ان المحجون تدارات في قتل قتل بينهم فتحوا كوا الى فقضيت بينهم بالحق
قال ثم تبرز رسول الله صلى الله عليه وسلم واتاني فقال هل معك ماء قلت يا رسول الله معي اداوة فيها شيء
من نبيذ التمر فاستدعاه فصبيت على يديه فتوضأ وقال تمر طيبة وما طهور قال فادد ذكر لنا ان ابن
معهود قدم الكوفة رأى شيوا شعثا من الرط فأفرعوه حين رأهم ثم قال اظهر واقتل له ان هؤلاء قوم
من الرط فقال ما أشبههم بالنفر الذين صرّفوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الحن قلت حديث
التوضؤ بنبيذ التمر ضعيف ذكره البيهقي في كتابه الخلافات بأسانيد وأجاب عنها كلها والذي صح عن علقمة
قال قلت لابن مسعود هل صحب النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الحن منكم احد قال ما صحبه منا احد ولا كما
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة ففقدناه فالتمسناه في الاودية والشعاب فقلنا استطيعر أو اغتيل
فبتنا بشر ليلة بات بها قوم فلما أصبحنا اذاهوا من قبل حراء فقلنا يا رسول الله فقد ناك فطلبناك فلم
نجدك فبتنا بشر ليلة بات قوم قال أفأني داعي الحن فذهبت معه فقرأت عليهم القرآن قال فانطلق بنا
فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم وسألوه الزاد فقال لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في ايديكم او فرما يكون محما
وكل بعرة علف لدوابكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تستنجوا بها فانهم اطعموا اخوانكم الحن زاد
في رواية قال الشعبي وكانوا من جن الحزيرة اخرجهم مسلم في صحيحه واما تفسير الآية فقوله تعالى واذا صرّفنا
اليك الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعني واذا كراذبعنا اليك يا محمد فنفر من الحن واختلّفوا في عدد
اولئك النفر فقال ابن عباس كانوا سبعة من جن نصيبين فجعلهم رسول الله رسلا الى قومهم وقال آتوهم
كانوا تسعة وروى عن زر بن حبيش قال كان زبعة من التسعة الذين استمعوا القرآن وروى ان الحن
ثلاثة اصناف صنف منهم لهم أجخرة يطيرون بها في الهواء وصنف على صور الحيات والكلاب وصنف
يحلون ويظعنون ونقل بعضهم ان اولئك الحن كانوا يهودا فاسلموا قالوا في الحن ملل كثيرة مثل الانس
فقيمهم اليهود والنصارى والمجوس وعبدوا الاصنام وفي مسلمهم مبتدعة ومن يقول بالقدر وخلق القرآن
ونحو ذلك من المذاهب والبدع واطبق الحقّون من العلماء على ان الكل مكلفون سئل ابن عباس هل
الحن ثواب فقال نعم لهم ثواب وعليهم عقاب (يستمعون القرآن فلما حضروه) الضمير يعود الى القرآن يعني
فلما حضر والقرآن وقيل يحتمل انه يعود على الرسول صلى الله عليه وسلم ويكون المعنى فلما
حضر وارسول الله صلى الله عليه وسلم لاجل اجتماع القرآن (قالوا أنصتوا) يعني قال بعضهم لبعض اسكتوا
لنسمع الى قراءته ولا يحول بيننا وبين سماعه شيء فأنصتوا وسمعتوا القرآن حتى كاد يقع بعضهم على بعض
من شدة حرصهم على سماعه (فلما قضى) اي فرغ من قراءته (ولوا) اي رجعوا (الى قومهم منذرين)
يعني داعينهم الى الايمان مخوفينهم من المخالفة وذلك بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم وذلك
بعدايمانهم لانهم لا يدعون غيرهم الى سماع القرآن والتصديق بالبعدايمانهم به وتصديقهم له

(يستمعون القرآن) منه عليه السلام (ولوا)
حضره) أي الرسول صلى الله عليه وسلم أو
القرآن أي كانوا منه بحيث يستمعون (قالوا) أي
قال بعضهم لبعض (أنصتوا) اسكتوا واستمعوا
روى ان الحن كانت تسترق السمع فلما حوسر
السماء ورجعوا بالذهب قالوا ما هذا الا انبا
حدث فنفض سبعة نفر أو تسعة من أشرف
جن نصيبين أو بنو من منهم زبعة فصرخوا حتى
بلغوا تهامة ثم اندفعوا الى وادي نخلة فوافوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم في جوف
الليل يصلي أو في صلاة الفجر فاستمعوا لقراءته
وعن سعيد بن جبير ما قرأ رسول الله صلى الله
عليه وسلم على الحن ولا رآهم وانما كان يتلو
في صلاته فرواه فوقفوا مستمعين وهو لا يشعر
فأنبأه الله باستماعهم وقيل بل الله أمر رسوله
ان ينذر الحن ويقرأ عليهم فعرف الله نقرأ
منهم فقال اني أمرت ان أقرأ على الحن الليلة
فن يتبعني قالوا لا فاطرقوا الا عبد الله بن
مسعود رضي الله عنهما قال لم يحضر ليلة الحن
أحد غيري فانطلقنا حتى اذا كنا على مكة حتى
شعب المحجون نخط الى خطائم القرآن وسعت لغطا
اعود اليك ثم افتتح القرآن صلى الله عليه وسلم
شديدا فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم
هل رأيت شيئا قلت نعم رأيت رجلا اسودا فقال أولئك
من نصيبين وكانوا اثني عشر الفا والسورة التي
قرأها عليهم اقرأ باسم ربك (فلما قضى) أي
فرغ النبي صلى الله عليه وسلم من القراءة
(ولوا الى قومهم منذرين) اي اياهم

(قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا) قَالَ عِيسَىٰ كَانَ دِينُهُمْ الْيَهُودِيَّةَ وَلِذَلِكَ قَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا (لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ) يَعْنِي مِنَ الْكِتَابِ الْأَلِيمَةِ الْمُنْزَلَةِ مِنَ السَّمَاءِ وَذَلِكَ أَنَّ كِتَابَ الْأَنْبِيَاءِ كَانَتْ مُشْتَمِلَةً عَلَى الدَّعْوَةِ إِلَى التَّوْحِيدِ وَتَصْدِيقِ الْإِنْيَاءِ وَالْإِيمَانِ بِالْمَعَادِ وَالْحَشَرِ وَالنَّشْرِ وَجَاءَ هَذَا الْكِتَابُ وَهُوَ الْقُرْآنُ الْمُنْزَلُ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَلِكَ فَذَلِكَ هُوَ تَصْدِيقُهُ لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ (يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَالْحَقِّ إِلَى طَرِيقِ مُسْتَقِيمٍ) يَعْنِي يَهْدِي إِلَى دِينِ الْحَقِّ وَهُوَ دِينُ الْإِسْلَامِ وَيَهْدِي إِلَى طَرِيقِ الْجَنَّةِ (يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ) يَعْنِي مُحَمَّدَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّهُ لَا يُوصَفُ بِهِ ذَا غَيْرِهِ وَفِي الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ مَبْعُوثٌ إِلَى الْإِنْسِ وَالْجِنِّ جَمِيعًا قَالَ مُقَاتِلٌ لَمْ يَبْعَثِ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَى الْإِنْسِ وَالْجِنِّ قَبْلَهُ (وَأَمَّا وَابِهِ) فَانْ قُلْتُ قَوْلَهُ تَعَالَى أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ أَمْرًا بِاجَابَتِهِ فِي كُلِّ مَا أَمَرَهُ فَيَدْخُلُ فِيهِ الْأَمْرُ بِالْإِيمَانِ فَلَمْ أَعَادُ ذِكْرَهُ عَلَى التَّعْيِينِ فَهُوَ مِنْ بَابِ ذِكْرِ الْعَامِّ ثُمَّ يَعْطَفُ عَلَيْهِ انْتِزَاعُهُ (يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيَجْعَلْ لَكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ) قَالَ بَعْضُهُمْ لَفْظَةً مِنْ هُنَا زَائِدَةٌ وَالتَّعْدِيرُ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَقِيلَ هِيَ عَلَى أَصْلِهَا وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ مِنَ الذُّنُوبِ مَا كَانَ قَبْلَ الْإِسْلَامِ فَذَاذَا أَسْلَمُوا جَرَتْ عَلَيْهِمْ أَحْكَامُ الْإِسْلَامِ فَهِيَ أَيْ يَذْنِبُ أَخَذَ بِهِ مَا لَمْ يَنْبَغِ مِنْهُ أَوْ يَبْقَى تَحْتَ خَطَرِ الْمَشِيشَةِ أَنْ شَاءَ اللَّهُ غَفَرَهُ وَأَنْ شَاءَ أَخَذَهُ بِذَنْبِهِ وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي حُكْمِ مَوْعِنَى الْجِنِّ فَقَالَ قَوْمٌ لَيْسَ لَهُمْ ثَوَابُ الْإِنْفِاجَتِهِمْ مِنَ النَّارِ وَتَأْوَلُوا قَوْلَهُ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيَجْعَلْ لَكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ وَآلِيَهُ ذَهَبَ أَبُو حَنِيفَةَ وَحَكِي عَنْ اللَّيْثِ قَالَ ثَوَابُهُمْ أَنْ يَجْعَلَ رَأْمَنْ النَّارِ ثُمَّ يَقَالُ لَهُمْ كُفُّوا تَرَابًا مِثْلَ الْبُهَائِمْ وَعَنْ أَبِي الزِّنَادِ قَالَ إِذَا قَضَى بَيْنَ النَّاسِ قِيلَ لِمَوْعِنَى الْجِنِّ عُدُّوا تَرَابًا فَيَعُودُونَ تَرَابًا فَعِنْدَ ذَلِكَ يَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تَرَابًا وَقَالَ الْآخَرُونَ لَهُمُ الثَّوَابُ فِي الْإِحْسَانِ كَمَا يَكُونُ عَلَيْهِمُ الْعُقَابُ فِي الْإِسَاءَةِ كَالْإِنْسِ وَهَذَا هُوَ الْحَقُّ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَآلِيَهُ ذَهَبَ مَالِكٌ وَابْنُ أَبِي لَيْلَى قَالَ الْفَحْكَاءُ الْجِنُّ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَيَأْكُلُونَ وَيَشْرَبُونَ وَقَالَ أَرْمَاطُ بْنُ الْمُنْذِرِ سَأَلْتُ ضَمْرَةَ بْنَ حَبِيبٍ هَلْ لِلْجِنِّ ثَوَابٌ قَالَ نَعَمْ وَقَرَأَ لِي بِطَمَشُهُنَّ أَنْسَ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانَ قَالَ فَلَا نِسَاءَ لِلْإِنْسِ وَالْجَنِّيَّاتِ لِلْجِنِّ وَقَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْجِنُّ حَوْلُ الْجَنَّةِ فِي رَبْضٍ وَرَحَابٍ وَلَيْسَ فِيهَا بَعْضُ الْجَنَّةِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى (وَمَنْ لَا يَجِيبُ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُجْتَبَىٰ فِي الْأَرْضِ) يَعْنِي لَا يَجْزِي اللَّهُ فِيهِ وَتَهُ (وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ) يَعْنِي أَنْصَارُ أَعْنَعُونَهُ مِنَ اللَّهِ (أُولَئِكَ) يَعْنِي الَّذِينَ لَمْ يَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ (فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) قَوْلُهُ تَعَالَى (أُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ مِنْهُ خَلْقٌ) يَعْنِي أَنَّهُ تَعَالَى خَلَقَ هَذَا الْخَلْقَ الْعَظِيمَ وَلَمْ يَجْعَزْ عَنْ إِبْدَاعِهِ وَاخْتِرَاعِهِ وَتَكْوِينِهِ (بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَحْيِيَ الْمَوْتَى) يَعْنِي أَنْ يَأْتِيَ الْخَلْقَ وَالْأَحْيَاءَ بَعْدَ الْمَوْتِ أَهْوَنَ عَلَيْهِ مِنْ إِبْدَاعِهِ وَخَلْقِهِ فَالْكُلُّ عَلَيْهِ هَيْئًا أَبْدَاعَ الْخَلْقِ وَاحِدَاتُهُ بَعْدَ الْمَوْتِ وَهُوَ قَوْلُهُ (بَلَىٰ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) يَعْنِي مِنْ أَمَانَةِ الْخَلْقِ وَأَحْيَائِهِمْ لِأَنَّهُ قَادِرٌ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ (وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ) فِيهِ أَضْمَارُ تَعْدِيرِهِ فَيَقَالُ لَهُمْ (أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ) يَعْنِي هَذَا الْعَذَابُ هُوَ الَّذِي وَعَدَ كُمْ بِهِ الرَّسْلُ وَهُوَ الْحَقُّ (قَالُوا بَلَىٰ وَرَبَّنَا) هَذَا اعْتِرَافٌ مِنْهُمْ عَلَى أَنَّهُمْ سَمِعُوا بَعْدَ مَا كَانُوا مُنْكَرِينَ لِذَلِكَ وَفِيهِ تَوْبِيحٌ وَتَفْرِيعٌ لَهُمْ فَعِنْدَ ذَلِكَ (قَالَ) لَهُمْ (فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ) قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ (فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرَّسْلِ) الْخُطَابُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرُهُ اللَّهُ تَعَالَى بِالْإِقْتِدَاءِ بِأُولَى الْعَزْمِ مِنَ الرَّسْلِ فِي الصَّبْرِ عَلَىٰ أَذَى قَوْمِهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ذُوو الْعَزْمِ وَقَالَ الضَّحَّاكُ ذُوو الْجِدَّةِ وَالصَّبْرُ وَاخْتَلَفُوا فِي أُولَى الْعَزْمِ مِنَ الرَّسْلِ مِنْ هَمٍّ فَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ كُلُّ الرَّسْلِ كَانُوا أُولَى عَزْمٍ لَمْ يَبْعَثِ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا كَانَ ذَا عَزْمٍ وَحَزْمٍ وَرَأَى وَكَمَالَ عَقْلٍ وَهَذَا الْقَوْلُ هُوَ اخْتِيارُ الْأَمَامِ فَخَرِّدِينَ الرَّازِي قَالَ لِأَن لَفْظَةً مِنْ فِي قَوْلِهِ مِنَ الرَّسْلِ لِلتَّبِيسِ لِلتَّبَعِ بِضٍ كَمَا تَقُولُ ثَوْبٌ مِنْ خَرَّكَانَهُ قِيلَ لَهُ أَصْبِرْ كَمَا صَبَرَ الرَّسْلُ مِنْ قَبْلِكَ عَلَىٰ أَذَى قَوْمِهِمْ وَصَفَهُمْ بِالْعَزْمِ لِقُوَّةِ صَبْرِهِمْ وَثَبَاتِهِمْ وَقَالَ بَعْضُهُمُ الْأَنْبِيَاءُ كُلَّهُمْ أُولُو الْعَزْمِ إِلَّا يُونُسَ لِحَالَةٍ كَانَتْ فِيهِ أَلَا تَرَى أَنَّهُ قِيلَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحَوْتِ وَقَالَ قَوْمٌ

(قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ) وَنَحْنُ قَالُوا مَنْ بَعْدَ مُوسَىٰ لِأَنَّهُمْ كَانُوا عَلَى الْيَهُودِيَّةِ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ الْجِنَّ لَمْ تَكُنْ سَمِعَتْ بِأَمْرِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ (يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ) إِلَى اللَّهِ (يَهْدِي) مِنَ الْكِتَابِ (يَهْدِي) إِلَى طَرِيقِ مُسْتَقِيمٍ (يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ) أَيَّ مُحَمَّدَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَأَمَّا وَابِهِ) بِهِ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيَجْعَلْ لَكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا ثَوَابَ لَهُمْ إِلَّا بِالْإِيمَانِ مِنَ النَّارِ لِيُذَكَّرَ الْآيَةَ وَقَالَ مَالِكٌ وَابْنُ أَبِي لَيْلَى وَأَبُو يُونُسَ وَحُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ لَهُمُ الثَّوَابُ وَالْعُقَابُ وَعَنْ الضَّحَّاكِ أَنْتُمْ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَيَأْكُلُونَ وَيَشْرَبُونَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى لَمْ يَطْمَشْهُنَّ أَنْسَ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانَ (وَمَنْ لَا يَجِيبُ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُجْتَبَىٰ فِي الْأَرْضِ) أَيَّ لَا يَجِيبُ مِنْهُ مَهْرَبٌ (وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ) لَا يَجِيبُ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ أُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ مِنْهُ خَلْقٌ كَقَوْلِهِ وَمَا مَسْنَانٌ لِنُغُوبٍ وَيَقَالُ عِيَّتْ بِالْأَمْرِ إِذَا لَمْ تَعْرِفْ وَجْهَهُ (بِقَادِرٍ) مَحَلُّهُ الرِّفْعُ لَهُ خَبَرٌ يَدُلُّ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ عَبْدِ اللَّهِ قَادِرًا وَنَحْنُ دَخَلْتُ الْبَاءَ لَا شَتْمًا لِلنَّبِيِّ فِي أَوَّلِ الْآيَةِ عَلَى أَنْ وَمَا فِي خَبَرِهَا وَقَالَ الزَّجَّاجُ لَوْ قُلْتُ مَا ظَنَنْتُ أَنْ زَيْدًا بِقَاتِهِمْ جَازَ كَانَهُ قِيلَ أَلَيْسَ اللَّهُ بِقَادِرٍ أَنْ يَرَى مَا يَفْعَلُ وَفِيهِ مَقَرَّةٌ لِلْقُدْرَةِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِنْ الرِّبْعِ وَغَيْرُهُ لِرُؤْيِهِمْ (عَلَى أَنْ يَحْيِيَ الْمَوْتَى) هُوَ جَوَابُ لِلنَّبِيِّ (أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) يَعْنِي يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ (يَقَالُ لَهُمْ) أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ (وَنَاصِبُ الظَّرْفِ الْقَوْلُ الْمَضْمُونُ وَهَذَا إِشَارَةٌ إِلَى الْعَذَابِ) (قَالُوا بَلَىٰ وَرَبَّنَا) قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (بِكُفْرِكُمْ فِي الدُّنْيَا) (فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ) أُولُو الْجِدَّةِ وَالثَّبَاتِ (وَالصَّبْرُ) مِنَ الرَّسْلِ (مَنْ لَمْ تَبْعِضْ) وَالْمُرَادُ بِأُولَى الْعَزْمِ مَا ذَكَرْتُ فِي الْأَخْبَارِ وَأَذَاخُنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِمَّنْ أَقَامُوا وَمِنْهُمْ وَمِنْهُمْ نُوْحٌ وَإِبْرَاهِيمُ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى بْنُ مَرْيَمَ وَيُونُسَ لَيْسَ مِنْهُمْ لِقَوْلِهِ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحَوْتِ وَكَذَا آدَمَ لِقَوْلِهِ وَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَزْمًا أَوْلِيَاءَ يَكُونُ أُولُو الْعَزْمِ صِفَةُ الرَّسْلِ كَالْأَمَامِ

أولو العزم هم نبياء الرسل المذكورون في سورة الانعام وهم ثمانية عشر نبيا لقوله بعد ذلك
الذين هدى الله فبهم اهتداهم وقال الحكيم هم الذين أمروا بالجهاد وأظهروا المكاشفة لاعداء الله
وقبلهم ستة نوح وهود وصالح ولوط وشعيب وموسى وهم المذكورون على النسق في سورة
الاعراف والشعراء وقال مقاتل هم ستة نوح صبر على أذى قومه وإبراهيم صبر على النار واسحق صبر
على الذبح في قول ويعقوب صبر على فقد ولده وذهاب بصره ويوسف صبر على الحب والسجن وأيوب صبر
على الضر وقال ابن عباس وقادة هم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى أصحاب الشرائع فهم مع محمد صلى
الله عليه وسلم وعليهم أجمعين خمسة وقد ذكرهم الله على التخصيص والتعيين في قوله وإذا أخذنا من
النبيين ميثاقهم ومننا نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم وفي قوله شرع لكم من الدين ما وصي
به نوحا الآية روى البغوي بسنده عن عائشة قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة إن
الدينا لا تدبني لمجد ولا لآل محمد يا عائشة إن الله لم ير من أولي العزم إلا بالصبر على مكر وهما والصبر
عن محبوبها ولم ير من أولي العزم إلا أن كلفني ما كلفهم فقال فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل واني والله لا بد لي
من طاعته والله لا صبرن كما صبروا ولا جهدن ولا قوة إلا بالله قوله تعالى (ولا تستجمل لهم) يعني اصبر
على أذاهم ولا تستجمل بنزول العذاب عليهم فانه نازل بهم لا محالة كانه صلى الله عليه وسلم صبر بعض
الصبر فأحب أن ينزل العذاب بمن أبي منهم فأمره الله تعالى بالصبر وترك الاستجمل ثم أخبر بقرب
العذاب فقال تعالى (كانهم يوم يرون ما يوعدون) يعني من العذاب في الآخرة (لم يلبثوا) يعني
في الدنيا (الأساعة من نهار) يعني انهم إذا عاينوا العذاب صار طول لبثهم في الدنيا والبرزخ كانه
قد أساعة من نهار لأن ماضى وان كان طويلا فهو يسيرا إلى ما يدوم عليهم من العذاب وهو أبدا لا بدني
بلا انقطاع ولا فناء وتم الكلام عند قوله ساعة من نهار ثم ابتدأ فقال تعالى (بلاغ) أي هذا القرآن
وما فيه من البينات والهدى بلاغ من الله الحكيم والبلاغ بمعنى التبليغ (فهل يهلك) يعني بالعذاب إذا
نزل (القوم الفاسقون) يعني الخارجين عن الإيمان بالله وطاعته قال الزجاج تأويله لا يهلك
مع رحمة الله وفضله إلا القوم الفاسقون ولهذا قال قوم ما في الرجال رحمة الله آية أقوى من هذه الآية
والله أعلم

(تفسير سورة محمد صلى الله عليه وسلم وهي مدنية وهي ثمان وثلاثون آية) *
(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم) يعني أبطلها ولم يتقبلها منهم وأراد
بالأعمال ما كانوا يفعلون من أعمال البر من إطعام الطعام وصلة الأرحام وفك العاني وهو الأسير
واحارة المستجير ونحو ذلك قال بعضهم أول هذه السورة متعلق بآخر سورة الاحقاف المتقدمة كان قائدا
قال كيف يهلك القوم الفاسقون ولهم أعمال صالحة كطعام الطعام ونحوه من الأعمال والله لا يصح
لعامل عمله ولو كان مثقال ذرة من خير فأخبر بأن الفاسقين الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل
أعمالهم يعني أبطلها لانهم لم يتركوا لله ولا بأمره انما فعلوا ما من عند أنفسهم يقال عنهم ذلك فلهذا السبب
أبطلها الله تعالى وقال الخبيك أبطل كيدهم ومكرهم بالنبي صلى الله عليه وسلم وجعل الدائرة عليهم
قال بعضهم المراد بقوله الذين كفروا هم الذين كانوا يطعمون الجيوش يوم بدر وهم رؤس كفار قرش منهم
أبو جهل والحارث بن هشام وعتبة وشيبة بناربيعة وغيرهم وقيل هم جميع كفار قرش وقيل هم كفار
أهل الكتاب وقيل هو عام فيدخل فيه كل كافر وصدوا عن سبيل الله يعني ومنعوا غيرهم عن الدخول
في دين الله وهو الاسلام أو منعوا أنفسهم من الدخول في الاسلام أضل أعمالهم يعني أبطلها لانها كانت
غير الله ومنه قوله تعالى وقد مننا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا (والذين آمنوا وعملوا

(ولا تستجمل لهم) لكفار قرش بالعذاب
أي لا تدعهم يتجمل به فانه نازل بهم لا محالة وان
تأخر (كانهم يوم يرون ما يوعدون) لم يلبثوا إلا
ساعة من نهار) أي انهم يستقصرون حينئذ
مدة لبثهم في الدنيا حتى يحسبوا ساعة من نهار
(بلاغ) هذا بلاغ أي هذا التبليغ من الرسول
كفاية في الموعظة أو هذا التبليغ من الرسل
(فهل يهلك) هلاك عذاب والمعنى فلن يهلك
(القوم الفاسقون) أي المفسدون
بعذاب الله (القوم الفاسقون) أي المفسدون
الخارجون عن الاعتدال والعلم بما وجبه
قال عليه السلام من قرأ سورة الاحقاف كتب
الله له عشر حسنات بعد كل رمة في الدنيا
* سورة محمد صلى الله عليه وسلم وهي ثمان وثلاثون
القتال مدنية وقيل مكية وهي ثمان وثلاثون
آية أو تسع وثلاثون آية *
(بسم الله الرحمن الرحيم) *
(الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) أي
اعرضوا وامتنعوا عن الدخول في الاسلام
أو صدوا غيرهم عنه قال الجوهري صد عنه
يصد ودوا أي اعرض وصد عنه الأمر صد
منعه وصد عنه وهم كفروا وصدوا (أضل
أعمالهم) أبطلها واحبطها وحقيقته جعلها
ضالة ضائعة أي من يتقبلها ويندب عليها
كالضالة من الأبل وأعمالهم ما عملوه في كفرهم
من صلة الأرحام وإطعام الطعام وعمارة المسجد
الحرام وما عملوه من التكيد لرسول الله صلى
الله عليه وسلم والصد عن سبيل الله (والذين آمنوا وعملوا

الصالحات) هم ناس من قريش أو من الانصار أو من أهل الكتاب أو عام (وآمنوا بما نزل على محمد) وهو القرآن وتخصيص الايمان بالنزل على رسوله من بين ما يجب الايمان به لتعظيم شأنه وأكذلك بالجملة الاعتراضية وهي قوله (وهو الحق من ربهم) أي القرآن وقيل ان دين محمد هو الحق اذ لا مرد عليه الله سبحانه وهو ناسخ لغيره (كفر عنهم سيئاتهم) ستر بآيمانهم وعملهم الصالح ما كان منهم من الكفر ١٢٣

أي عالمهم وشأنهم بالتوفيق في أمور الدين وبالتسليط على الدنيا بما أعطاهم من النصرة والتأييد ذلك بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم ذلك مبتدأ وما بعده خبره أي ذلك الأمر وهو اضلال أعمال أحد الفريقين وتكفير سيئات الثاني والاصلاح كائن بسبب اتباع هؤلاء الباطل وهو الشيطان وهؤلاء الحق وهو القرآن (كذلك) مثل ذلك الضرب (يضرب الله) أي يضرب الله للناس أمثالهم والضمير راجع الى الناس أو الى المذكورين من الفريقين على معنى انه يضرب أمثالهم لاجل الناس ليعتبروا بهم وقد جعل اتباع الباطل مثلاً لعمل الكافرين واتباع الحق مثلاً لعمل المؤمنين او جعل الاضلال مثلاً لخيبة الكفار وتكفير السيئات مثلاً لفوز الابرار (فاذا القيم الذين كفروا) من اللقاء وهو الحرب (فضرب الرقاب) أصله فاضربوا الرقاب ضرباً خفيف الفعل وقدم المصدر فخائب منابه مضافاً الى المفعول وفيه اختصار مع اعطاء معنى التوكيد لانك تذكر المصدر وتدل على الفعل بالنصب التي فيه وضرب الرقاب عبارة عن القتل لأن الواجب ان تضرب الرقاب خاصة دون غيرها من الاعضاء ولأن قتل الانسان أكثر ما يكون بضرب رقبته فوقع عبارة عن القتل وان ضرب غير رقبته (حتى اذا أئتمنتهم وهم) أكثرتم فهم القتل (فسدوا الوثاق) فأسروهم والوثاق بالفتح والكسر اسم ما يوثق به والمعنى فسدوا وثاق الاسرى حتى لا يفلتوا منكم (فاما ما بعد) أي بعد ان أسروهم (واما فداء) فاما فداء منصرفاً عن فداءهم أي فاما تمتنعون من ان تفتدوا فداء والمعنى التحير بين الامرين بعد الاسرى ان يمنوا عليهم ففصلوا عنهم وبين ان يفتدواهم وحكم اسارى المشركين عندنا القتل

الصالحات) قال ابن عباس الذين كفروا مشركو قريش والذين آمنوا هم الانصار وقيل مؤمنوا أهل الكتاب وقيل هو عام فيدخل فيه كل مؤمن آمن بالله ورسوله وهذا هو الاولى لشمول جميع المؤمنين (وآمنوا بما نزل على محمد) يعني القرآن الذي أنزله الله على محمد وانما ذكره بلفظ الاختصاص مع ما يجب من الايمان بجميع ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله تعظيماً للشأن القرآن الكريم وتبييناً على انه لا يتم الايمان الا به وكذلك بقوله (وهو الحق من ربهم) وقيل معناه ان دين محمد صلى الله عليه وسلم هو الحق لانه ناسخ للاديان كلها ولا يرد عليه نسخ وقال سفيان الثوري في قوله وآمنوا بما نزل على محمد يعني لم يخالفوه في شيء (كفر عنهم سيئاتهم) يعني ستر بآيمانهم وعملهم الصالح ما كان منهم من الكفر والمعاصي لرجوعهم وقوتهم منها فغفر لهم بذلك ما كان منهم (وأصلح بالهم) يعني حالهم وشأنهم وأمرهم بالتوفيق في أمور الدين والتسليط على أمور الدنيا بما أعطاهم من النصرة على أعدائهم وقيل أصلح بالهم يعني قلوبهم لان القلب اذا صلح صلح سائر الجسد وقال ابن عباس عصمهم أيام حياتهم يعني ان هذا الاصلاح يعود الى اصلاح أعمالهم حتى لا يعصوا (ذلك بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل) يعني الشيطان (وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم) يعني القرآن ومعنى الآية ذلك الامر وهو اضلال أعمال الكفار وتكفير سيئات المؤمنين كائن بسبب اتباع الكفار الباطل واتباع المؤمنين الحق من ربهم (كذلك يضرب الله للناس أمثالهم) الضمير في أمثالهم راجع الى الناس على انه تعالى يضرب للناس أمثال أنفسهم وأما راجع الى الفريقين على معنى انه تعالى ضرب أمثال الفريقين للناس ليعتبروا بها قال الزجاج كذلك يضرب الله أمثال حسنة المؤمنين وأمثال اعمال الكافرين للناس قوله تعالى (فاذا القيم الذين كفروا) من اللقاء وهو الحرب (فضرب الرقاب) يعني فاضربوا رقابهم ضرباً يوجب عاراً عن القتل لان المراد بضرب الرقاب فقط دون سائر الاعضاء وانما خص الرقاب بالضرب لان قتل الانسان أشنع ما يكون بضرب رقبته فلذلك خصت بالذكور في الامر بالقتل ولأن الرأس من أشرف أعضاء البدن فاذا أبس عن بدنه كان أسرع الى الموت والهلاك بخلاف غيره من الاعضاء (حتى اذا أئتمنتهم وهم) يعني بالغتم في القتل وقهرهم وهم مأخوذ من الشيء التثنية الغلظ والمعنى حتى اذا أئتمنتهم بالقتل والجراح ومنعتمهم النجس والحركة (فسدوا الوثاق) يعني في الاسرى والمعنى فأسروهم وشدوا وثاقهم حتى لا يفلتوا منكم والوثاق اسم ما يوثق به أي يشده فاما ما بعد فداء) يعني بعد الاسر اما أن تمتنعوا عليهم من ابطال اقلهم من غير عوض واما أن تفتدواهم فداء (فصل في حكم الآية) اختلف العلماء في حكم هذه الآية فقال قوم هي منسوخة بقوله فاما تمتنعهم في الحرب فشردهم من خلفهم وبقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وهذا قول قتادة والخياط والسدي وابن جرير واليه ذهب الاوزاعي وأصحاب الرأي قالوا لا يجوز لمن على من وقع في الاسر من الكفار ولا الفداء بل اما القتل أو الاسترقاق أي همارأى الامام ونقل صاحب الكشاف عن مجاهد قال ليس اليوم من ولا فداء اغتصاها الاسلام أو ضرب العنق ويجوز أن يكون المراد أن يمن عليهم بترك القتل ويسترقوا أو يمن عليهم فيخلوا القبول الجزية ان كانوا من أهل الذمة ويراد بالفداء أن يفادى بأسراهم أسرى المسلمين فقد رواه الطحاوي مذهباً عن أبي حنيفة والمشهور عنه انه لا يرى فداءهم لاجمال ولا بغيره خيفة أن يعودوا حراً بالمسلمين وذهب أكثر العلماء الى ان الآية محكمة والامام بالخيار في الرجال

أو الاسترقاق والمم والفداء المذكور في الآية منسوخ بقوله اقتلوا المشركين لان سورة براءة من آخر ما نزل وعنه مجاهد ليس اليوم من ولا فداء اغتصاها الاسلام واضرب العنق أو المارد باليمن ان يمن عليهم بترك القتل ويسترقوا أو يمن عليهم فيخلوا القبول الجزية وبالفداء ان يفادى بأسراهم أسرى المسلمين فقد رواه الطحاوي مذهباً عن أبي حنيفة رحمه الله وهو قولهما والمشهور انه لا يرى فداءهم لاجمال ولا بغيره خيفة أن يعودوا حراً بالمسلمين وذهب أكثر العلماء الى ان الآية محكمة والامام بالخيار في الرجال أحد الأمرين الأربعة القتل والاسترقاق والفداء بأسارى المسلمين والمم

وزوجته وخدمه منه الى منزله واحله في الدنيا هذا قول اكثر المفسرين ونقل عن ابن عباس عرفها لهم
 مطيعها لهم من العرف وهو الرجح الطيبة وماعام معرف أى مطيع قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا ان
 تنصروا الله) يعنى تنصروا دين الله ورسوله وقيل تنصروا اولياء الله وخزيه (ينصركم) يعنى على عدوكم
 (ويثبت أقدامكم) يعنى عند القتال وعلى الصراط (والذين كفروا فتعسا لهم) قال ابن عباس يعنى
 بعد اهلهم وقال أبو العباس سقوا لهم وقال ابن زيد شقاهم وقيل التعس في الدنيا
 العثرة وفي الآخرة التردى في النار يقال للعائر تعسا اذا دعوا عليه ولم يريدوا قيامه وضده لما اذا دعوا له
 وأرادوا قيامه وفي هذا اشارة جليلة وهى انه تعالى لما قال في حق المؤمنين ويثبت أقدامكم يعنى في
 الحرب والقتال كان من المجازات يتوهم متوهم ان الكافر أيضا يصبر ويثبت قدمه في الحرب والقتال
 فأخبر الله تعالى ان حكم الثبات أيها المؤمنون ولهم العثار والزوال والهلاك وقال في حق المؤمنين بصيغة
 الوعد لان الله تعالى لا يحب عليه شئ وقال في حق الكفار بصيغة الدعاء عليهم (وأضل أجمعهم)
 يعنى ابطال أجمعهم لأنها كانت في طاعة الشيطان (ذلك) يعنى التعس والاضلال (بانهم كرهوا
 ما أنزل الله) يعنى القرآن الذى فيه النور والهدى وانما كرهوه لان فيه الاحكام والتكاليف الشاقة
 على النفس لانهم كانوا قد اهلوا بالاهمال والاطلاق العنان في الشهوات والملاذفت علىهم ترك ذلك
 والاخذ بالجد والاجتهاد في طاعة الله فلهذا السبب كرهوا ما أنزل الله (فأحبط أعمالهم) يعنى فابطل
 أعمالهم التي عملوها في غير طاعة الله ولان الشرك محبط للعمل ثم خوف الكفار فقال تعالى (أفلم يسيرا
 في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) يعنى من الامم الماضية والقررون الحالية الكافرة
 (دمر الله عليهم) يقال دمر الله يعنى اهلكه ودمر عليه اذا هلك ما يختص به والمعنى اهلك الله عليهم
 ما يختص بهم من انفسهم واموالهم واولادهم (والكافرين) يعنى بمحمد صلى الله عليه وسلم (أمثالها)
 يعنى ان لم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاءهم به من عند الله وهذا التضعيف انما يكون في الآخرة
 (ذلك) يعنى الاهلاك والموان (بان) أى بسبب ان (الله مولى الذين آمنوا) يعنى هو ناصرهم
 ووليهم ومولى امورهم (وان الكافرين لا مولى لهم) يعنى لا ناصر لهم وسبب ذلك ان الكفار لما
 عبدوا الاصنام وهى جاد لا تضرو ولا تنفع ولا تنصر من عبدها فلا جرم لا ناصر لهم والفرق بين قوله وان
 الكافرين لا مولى لهم وبين قوله ثم ردوا الى الله مولاهم الحق ان المولى هنا يعنى الناصر والمولى هنا كى يعنى
 الرب والمالك والله تعالى رب كل أحد ومن الناس وما لكهم قبان الفرق بين الايتين ولما ذكر الله تعالى
 حال المؤمنين والكافرين في الدنيا ذكر حالهم في الآخرة فقال تعالى (ان الله يدخل الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار) يعنى هذا لهم في الآخرة (والذين كفروا يمتعون)
 يعنى في الدنيا بشهواتها ولذاتها (ويأكلون كل الانعام) يعنى ليس لهم هممة الا بطونهم
 وفروجهم وهم مع ذلك لا هون ساهون عجاير ادبهم في غدولهم واشبههم بالانعام لان الانعام لا عقل لها
 ولا تمييز وكذلك الكافر لا عقل له ولا تمييز لانه لو كان له عقل ما عبد ما يضره ولا ينفعه قيل المؤمن في
 الدنيا يتزود والمنافق يتزين والكافر يمتنع وانما وصف الكافر بالتمتع في الدنيا لانها جنته وهى
 سجين المؤمن بالنسبة الى ما اعد الله له في الآخرة من النعم العظم الدائم (والنار مثوى لهم) يعنى
 مقام الكفار في الآخرة والنوا المقام في المكان مع الاستقرار فيه فالنار مثوى الكافرين ومستقرهم
 قوله تعالى (وكاين من قرية هى أشد قوة من قريتك التى أخرجك اهلها والمراد بالقرية
 مكة قال ابن عباس كم من رجال هى أشد قوة من اهل مكة اهلكهم الله يدل عليه قوله (اهلكناهم) ولم يقل
 اهلكناهم (فلاناصرهم) يعنى فلا مانع يمنعهم من العذاب والهلاك الذى حل بهم قال ابن عباس
 لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغار التفت الى مكة وقال انت أحب بلاد الله تعالى الى الله
 واحب بلاد الله الى ولوان المشركين لم يخرجوني لم أخرج منك فانزل الله هذه الآية (أفمن كان على بينة

(يا أيها الذين آمنوا ان تنصروا الله) أى دين
 الله ورسوله (ينصركم) على عدوكم ويقف لكم
 (ويثبت أقدامكم) في مواضع الحرب او على جهة
 الاسلام (والذين كفروا) في موضع رفع بالايتدا
 والخبر (فتعسا لهم) وعطف قوله (وأضل أجمعهم)
 على الفعل الذى نصب تعسا لان المعنى فقال
 تعسا لهم والتعس العثور وعن ابن عباس رضى
 الله عنهما يريد في الدنيا القتل وفي الآخرة
 التردى في النار (ذلك) أى التعس والاضلال
 (بانهم كرهوا ما أنزل الله) أى القرآن (فأحبط
 أعمالهم) فلم يسروا في الارض (يعنى كفار أمتك
 فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) دمر
 الله عليهم اهلكهم هلاك استئصال (والكافرين)
 مشركي قريش (أمثالها) أمثال تلك الهلكة لان
 التدمير يدل عليها (ذلك) أى نصر المؤمنين وسوء
 عاقبة الكافرين (بان الله مولى الذين آمنوا)
 ووليهم وناصرهم (وان الكافرين لا مولى لهم)
 أى لا ناصر لهم فلهذا مولى العباد جميعا من جهة
 الاختراع وملاك التعريف فيهم والنصرة فهو
 مولى المؤمنين والكافرين من جهة الاختراع
 والتصرف فيهم ومولى المؤمنين خاصة من جهة
 النعمة (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار) يعنى
 كفروا يمتعون (ويأكلون كل الانعام) فى
 الدنيا اياها قلائل (وكاين من قرية) أى وكما
 متفكرين في العاقبة (كثما كل الانعام) فى
 معالفها ومسارحها غافلة عما هى بصدده من
 النحر والذبح (والنار مثوى لهم) منزل ومقام
 (وكاين من قرية) أى وكما من قرية للتكثير
 وأراد بالقرية اهلها ولذلك قال اهلكناهم
 (هى أشد قوة من قريتك التى أخرجك) أى وكما
 من قرية أشد قوة من قومك الذى أخرجك
 أى كانوا سبب خروجك (اهلكناهم) فلاناصر
 لهم) أى فلم يكن لهم من ينصرهم ويدفع العذاب
 عنهم (أفمن كان على بينة

تعالى ماء جميعا فقطع امعاءهم ويقول وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه أخرجه
الترمذي وقال حديث غريب قوله تعالى (ومنهم) يعني ومن هؤلاء الكفار (من يستمع اليك) وهم
المنافقون يستمعون قولك فلا يعرفونه ولا يفهمونه تبارك وتعالى عنه (حتى اذا خرجوا من عندك)
يعني ان هؤلاء المنافقين الذين كانوا عندك يا محمد يستمعون كلامك فاذا خرجوا من عندك (قالوا) يعني
المنافقين (الذين اوتوا العلم) يعني من الحسابة (ماذا قال آتفا) يعني ما الذي قال محمد الان وهو من
الاثناف يقال اثنفت الامر اى ابتدأت قال مقاتل وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطب
ويعيب المنافقين فاذا خرجوا من المسجد سألوا عبد الله بن مسعود استهزاء ماذا قال محمد صلى الله عليه
وسلم قال ابن عباس وقد سئلت فين سئل (أرأيتك) يعني المنافقين (الذين طبع الله على قلوبهم) يعني
فلم يؤمنوا ولم ينتفعوا بما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم (واتبعوا أهواءهم) يعني في الكفر
والنفاق والمعنى انهم لما تركوا اتباع الحق أمات الله قلوبهم فلم تفهم ولم تعقل فعند ذلك اتبعوا أهواءهم
في الباطل (والذين اهتدوا) يعني المؤمنين لما بين الله ان المنافق يسمع ولا ينتفع بل هو مصر على متابعة
الهمى بين حال المؤمن المهتدى الذى ينتفع بما يستمع فقال تعالى (والذين اهتدوا يعني بهداه الله
اياهم الى الايمان (زادهم هدى) يعني انهم كلما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم مما جاء به
عن الله عز وجل آمنوا بما سمعوا ومنه وصدقوه فزيدهم ذلك هدى مع هدايتهم وايمانهم ايمانهم
(وآتاهم تقواهم) يعني وفقهم للعمل بما أمرهم به وهو التقوى وقال سعيد بن جبيرة آتاهم ثواب تقواهم
وقيل آتاهم نفس تقواهم بمعنى انه تعالى بين لهم التقوى قوله عز وجل (فهل يتظرون الا الساعة ان
تأتيهم بغتة) يعني الكافرين والمنافقين الذين قد دوا عن الايمان فلم يؤمنوا فإلا الساعة تأتيهم بغتة
تقبضهم وهم على كفرهم ونفاقهم ففهم وعيد وتهديد والمعنى لا يتظرون الا الساعة والساعة آتية
لا محالة وسميت القيامة ساعة لسرعة قيامها عن أى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
بادروا بالاعمال سبعا فهل تنتظرون الا فقرا منسيا أو غنى مطغيا أو مرضا مقيدا أو هراما مقيدا أو موتا
يجزأ أو الدجال فشر غائب ينتظر أو الساعة والساعة أدهى وأمر أخرجه الترمذي وقال حديث حسن
وقوله تعالى (فقد جاء أشرافها) اى اماراتها وعلاماتها واحدا شرط ولما كان قيام الساعة أمرا
مستبطا فى النفوس وقد قال الله تعالى فهل يتظرون الا الساعة ان تأتيهم بغتة فكان قائلا قال متى
يكون قيام الساعة فقال تعالى فقد جاء أشرافها قال المنفرون من اشراف الساعة انشقاق القمر
وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق) عن مهمل بن سعد قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال بأصبعه هكذا الوسطى والى الابهام وقال بعثت انا والساعة كهاتين وفي رواية قال بعثت انا
والساعة كهاتين ويشير بأصبعيه يمتداهما (ق) عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت انا
والساعة كهاتين كفضل اسداهما على الاخرى وضم السابعة والوسطى وفي رواية قال بعثت فى نفس الساعة
فسبقتهما كفضل هذه على الاخرى قبل معنى الحديث ان المراد ان ما بين بعثته صلى الله عليه وسلم وقيام
الساعة شئ يسير كابين الاصبعين فى الطول وقيل هو اشارة الى قرب المجاورة (ق) عن انس قال عند
قرب وفاته الا أحدهم كحديثنا عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يحدثكم به أحد غيري سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول لا تقوم الساعة أو قال من اشراف الساعة ان يرفع العلم ويظهر الجهل ويشرب
الخمر وينشوز الزنى ويذهب الرجال ويبقى النساء حتى يكون محسن امرأة قيم وفي رواية ويظهر الزنى ويقل
الرجال ويكثر النساء (ق) عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اشراف الساعة
أن تقارب الزمان وينقص العلم وتظهر العتى ويبقى الشيع ويكثر الهرج قالوا وما الهرج قال القتل وفي رواية
يرفع العلم ويثبت الجهل أو قال ويظهر الجهل (خ) عن أبى هريرة قال بينا رسول الله صلى الله عليه
وسلم فى مجلس يحدث القوم اذ جاءه اعرابي فقال متى الساعة فضى رسول الله صلى الله عليه وسلم

(ومنهم من يستمع اليك حتى اذا خرجوا من عندك
قالوا الذين اوتوا العلم ماذا قال آتفا) هم المنافقون
كانوا يحضرون مجلس رسول الله صلى الله عليه
وسلم فيسمعون كلامه ولا يعرفونه ولا يلقون له بالا
تبارك وتعالى عنهم فاذا خرجوا قالوا لا اله الا الله
ماذا قال الساعة على قلوبهم واتبعوا أهواءهم
الذين طبع الله على قلوبهم ولا يؤمنوا بالساعة
والذين اهتدوا) بالايان (هدى) أى بصيرة وعلم آتاهم
(زادهم) الله (هدى) أى بصيرة وعلم آتاهم
صدورهم (وآتاهم تقواهم) أى بصيرة وعلم آتاهم
جزاء تقواهم وبين لهم ما يتقون (فهل يتظرون
الا الساعة) أى ينتظرون (ان تأتيهم) بغتة
اتانها فهو يدل اشرافها) علاماتها وهو مبعث
نجاهة (فقد جاء أشرافها) علاماتها وهو مبعث
محمد صلى الله عليه وسلم وانشقاق القمر والدخان
وقيل قطع الارحام وقلة الكرام وكثرة الأثام

في حديثه فقال بعض القوم سمع ما قال فكره ما قال وقال بعضهم بل لم يسمع حتى اذا قضى حديثه قال ابن
السائل عن الساعة قال ما اناذا يا رسول الله قال اذا ضيعت الامة فانظر الساعة قال وكيف اضاعتها
قال اذا وسد الامر الى غير اهلها فانظر والساعة وقوله تعالى (فاني لهم اذا جاءتهم ذكراهم) يعني من اين
لهم الذكر والاتعاظ والتوبة اذا جاءتهم الساعة بغتة وقبل معناه كيف يكون حالهم اذا جاءتهم الساعة
فلا تنفعهم الذكري ولا تقبل منهم التوبة ولا يحتسب بالايان في ذلك الوقت (فاعلم انه لا اله الا الله)
الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأورد على هذا انه صلى الله عليه وسلم كان عالما بالله وانه لا اله الا
هو فافادة هذا الامر واجب عنه بان معناه دم على ما انت عليه من العلم فهو كقول القائل للحبالس
اجلس أي دم على ما انت عليه من المجلس أو يكون معناه ازداد علما الى علمك وقيل ان هذا الخطاب وان
كان للنبي صلى الله عليه وسلم فالمراد به غيره من أمته قال أبو العالية وسفيان بن عيينة هذا متصل بما قبله
معناه اذا جاءتهم فاعلم انه لا ملجأ ولا منجى ولا مفزع عند قسامها الا الى الله الذي لا اله الا هو وقيل معناه
فاعلم انه لا اله الا الله وان جميع الممالك تبطل عند قيامها فلا ملك ولا حكم لاحد الا الله الذي لا اله الا هو
(واستغفر لذنبك) أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم بالاستغفار مع انه مغفور له ليست به أمته
وايقنوا به في ذلك (م) عن الاعرابي انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه
ليغان على قلبي حتى استغفري اليوم مائة مرة وفي رواية قال توبوا الى ربكم فوالله اني لا توب الى ربى عز وجل
مائة مرة في اليوم (خ) عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اني لاستغفر الله
وأتوب اليه في اليوم سبعين مرة وفي رواية أكثر من سبعين مرة قوله انه ليغان على قلبي الغين التغطية
والستر أي يلبس على قلبي ويغطي وسبب ذلك ما أطلع الله عليه من احوال أمته بعده فآخزته ذلك حتى
كان يستغفر لهم وقيل انه لما كان يشغله النظر في أمور المسلمين ومصالحهم حتى يرى انه قد شغل بذلك
وان كان من أعظم طاعة وأشر فعبادة عن أرفع مقام مما هو فيه وهو التفرغ بربه عز وجل وصفاء وقته
معه وخلوص همه من كل شيء سواه فلهذا السبب كان صلى الله عليه وسلم يستغفر الله فان حسنات الابرار
سبئات المقربين وقيل هو مأخوذ من الغين وهو الغيم الرقيق الذي يغشى السماء فكان هذا الشغل والههم
يغشى قلبه صلى الله عليه وسلم ويغويه عن غيره فكان يستغفر الله منه وقيل هذا الغين هو السكينة التي
تغشى قلبه صلى الله عليه وسلم وكان سبب استغفاره لما اظهره العبودية والافتقار الى الله تعالى وحكي
الشيخ يحيى الدين النوروى عن القاضي عياض ان المراد به الغترات والغفلات من الذكر الذي كان شأنه
صلى الله عليه وسلم الدوام عليه فاذا فتر أو غفل عد ذلك ذنبا واستغفر منه وحكى الوجه المتقدم عنه وعن
غيره وقال المحارث الحسبي خوف الانبياء والملائكة خوف اعظام واجلال وان كانوا آمنين من عذاب
الله تعالى وقيل يحتمل ان هذا الغين حالة حسنة واعظام يغشى القلب ويكون استغفاره شكرا كما قال أفلا
أكون عبدا شكورا وقيل في معنى الآية استغفر لذنبك أي لذنب أهل بيتك (ولا يؤمنين والمؤمنات) يعني
من غير أهل بيته وهذا اكرام من الله عز وجل لهذه الامة حيث أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يستغفر
لذنوبهم وهو الشفيع المجاب فيهم (والله يعلم متقلبكم ومثواكم) قال ابن عباس والضعفك متقلبكم
يعني متصرفكم ومتشرككم في أعمالكم في الدنيا ومثواكم يعني مصيركم الى الجنة أو الى النار وقيل متقلبكم
في أشغالكم بالنهار ومثواكم بالليل الى مضاجعكم وقيل متقلبكم من اصلاص الالباء الى أرحام الامة
و بطونهم ومثواكم في الدنيا وفي القبور والمعنى انه تعالى عالم بجميع احوالكم فلا يخفى عليه شيء منها
وان دق وخفي قوله تعالى (ويقول الذين آمنوا لولا انزلت سورة) وذلك ان المؤمنين كانوا حرا صاعلي
الجهاد في سبيل الله فقالوا فها لا نزلت سورة تأمرنا بالجهاد لكي نجاهد (فاذا أنزلت سورة محكمة وذكر
فيها القتال) قال مجاهد كل سورة ذكر فيها الجهاد فهي محكمة وهي أشد القرآن على المنافقين
(رأيت الذين في قلوبهم مرض) يعني نفاقا وهم المنافقون (يتظرون اليك) يعني شذرا وكرهية منهم

(فأفانهم اذا جاءتهم ذكراهم) قال الاعنفش
التقدير فاني لهم ذكراهم اذا جاءتهم (فاعلم انه)
ان الشأن (لا اله الا الله واستغفر لذنبك
ولا يؤمنين والمؤمنات) والمعنى فاني توبت على ما أنت
ولا يؤمنين والمؤمنات (والله يعلم متقلبكم ومثواكم)
عليه من العلم بوجوب ذنبك وذنوب من على
وهضم النفس باستغفار ذنبك وذنوب من على
دينك وفي شرح التاويلات جازان يكون له
ذنب فأمره بالاستغفاره ولا يكف الا بغيره غير ان
ذنب الانبياء من الافضل دون مباشرة الكبار
وذنوبنا مباشرة القبايح من الصغار والكل على
وقيل الغائت في هذه الآيات لعطف جملة على
جملة بينهما اتصال (ومثواكم) ويعلم حيث
معانيكم ومناجركم (ومثواكم) ويعلم حيث
تستغفرون من منازلكم أو متقلبكم في حياتكم
ومثواكم في القبور ومثله حقيق بأن يتقي
ومثواكم في الجنة والنار ومثله سفيان بن عيينة
ومثواكم في استغفركم ومثله فاعلم انه لا اله
ومثواكم وان يستغفر لم يسمع قوله فاعلم انه لا اله
عن فضل العلم فقال ألم يسمع قوله فاعلم انه لا اله
الا لله واستغفر لذنبك فأمر بالجهاد فها ذكر
(ويقول الذين آمنوا لولا انزلت سورة) في معنى الجهاد
الجهاد (فاذا أنزلت سورة) لا تحتمل وجهها
(محكمة) مبنية غير متشابهة لا تحتمل وجهها
الا وجوب القتال وعن قتادة كل سورة فيها من
القتال فهي محكمة لان النسخ لا يرد على ما من
قبل ان القتال نسخ الى يوم القيامة (وذكر فيها
وهو غير منسوخ الى يوم القيامة) رأيت الذين في
القتال) أي امر فيها بالجهاد (رأيت الذين في
قلوبهم مرض) نفاق أي رأيت المنافقين فيما
يلتزمون منها (يتظرون اليك)

للمجاهدين لقاء العدو (نظر الغشي عليه من الموت) يعني كما يتخار الشاخص بصره عند معاينة الموت (فأولى لهم) فيه وعيد وتهديد وهو معنى قولهم في التهديد وبلك وقار بك ما تكره وتم الكلام عنده هذا ثم ابتدأ بقوله (طاعة وقول معروف) فعلى هذا هو مبتدأ محذوف الخبر تقديره طاعة وقول معروف أمثل لهم وأولى بهم والمعنى لو أطاعوا وقالوا قولا معروفا كان أمثل وأحسن وقيل هو متصل بما قبله واللام في لهم بمعنى الباء مجازة فأولى بهم طاعة الله وطاعة رسوله وقول معروف بالاجابة والمعنى لو أطاعوا وأجابوا كانت الطاعة والاجابة أولى بهم وهذا معنى قول ابن عباس في رواية عطاء عنه (فاذا عزم الامر) فيه حذف تقديره فاذا عزم صاحب الامر وقيل هو على أصله ومجازه بقولنا ساجد الامر وذنا الوقت وهذا أمر متوقع ومعنى الآية فاذا عزم الامر خالف المنافقون وكذبوا فيما وعدوا به (فلو صدقوا الله لكان خير لهم) يعني الصدق وقيل معناه لو صدقوا الله في اظهار الايمان والطاعة لكان ذلك خيرا لهم (فهل عسيتم) أى فلعلكم (ان توليتهم) يعني اعرضتم عن سماع القرآن وفارقتم احكامه (ان تفسدوا في الارض) يعني تعودوا الى ما كنتم عليه في الجاهلية من الفساد في الارض بالمعصية والبغى وسفك الدم وترجعوا الى الفرقة بعدما جمعكم الله بالاسلام (وتقطعوا أرحامكم) قال قتادة كيف رأيتم القوم حين تولوا عن كتاب الله الم يسهكروا الدم المحرام وقطعوا الارحام وعصوا الرحمن (ق) عن أنى هزيمة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الرحم شجنة من الرحمن فقال الله تعالى من وصلك وصلته ومن قطعك قطعته وفي رواية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق الخلق حتى اذا فرغ منهم قامت الرحم فأخذت بحقوق الرحمن فقال له فقالت هذا مقام العائذ بك من القطيعة قال نعم أما ترضين أن أصل من وصلك واقطع من قطعك قالت بلى قال فذلك لك ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرؤا ان شئتم فهل عسيتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا أرحامكم أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها الشجنة القرابة المستبكة كاشتباك العروق والحقوق مشد الا زامن الانسان وقد يبطق على الازار وما جعل الرحمة شجنة من الرحمن استعار لها الاستمسك به والاخذ بك كما يستمسك القريب من قريبه والنسيب من نسبه ومعنى صلة الرحم مبرة الاقارب والاحسان اليهم وقطع الرحم ضد صلتها والعائذ اللاتذ المستجير قال القاضي عياض الرحم التي توصل وتقطع وتبرأناهي معنى من المعاني وليست بحسم وانما هي قرابة ونسب يجمعه رحم والمدة فيتصل بعضها ببعض فسمى ذلك الاتصال رجاء والمعاني لا يتأني منها القيام ولا الكلام فيدون ذكر قيامها هنا وتعلقها ضرب مثل وحسن استعارة على عادة العرب في استعمال ذلك والمراد تعظيم شأنها وفضيلة وصلها وعظيم اثم قاطعها ولهذا سمي العقوق قطعاً كانه قطع ذلك السبب المتصل قال ويجوز ان يكون المراد قيام ملك من الملائكة تعاقب بالعرش وتكلم على لسانها بهذا امر الله عز وجل هذا كلام القاضي عياض في معنى هذا الحديث والله اعلم وقيل في الآية في قوله ان توليتهم هو من الولاية يعني فهل عسيتم ان توليتهم ام اناس ان تفسدوا في الارض يعني بالظلم وتقطعوا أرحامكم ومعنى الاستفهام في قوله فهل عسيتم للتقرير المذكور والمعنى هل يتوقع منكم الافساد فان قلت عسى طمع وترج وتوقع وذلك على الله محال لانه تعالى عالم بكل شيء فاعلمناه قلت قال بعضهم معناه يفعل بكم فعمل المترجي المتبلى وقال بعضهم معناه كل من يتظر اليهم يتوقع منهم ذلك وقال الزمخشري معناه انه لما عهد منكم احقساء بان يقول لكم كل من ذاقكم وعرفكم يضكم ورخاوة عقدكم في الايمان باهؤلاء ماترون هل يتوقع منكم ان توليتهم ام والناس وتأمرتم عليهم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا أرحامكم تناسخا على الملك وتمالك على الدنيا (أولئك) اشارة الى من اذا تولي الارض وقطع الارحام (الذين لعنهم الله) يعني أبعدهم من رحمة وطردهم عن جنته (فأصمهم) يعني عن سماع الحق (وأعمى أبصارهم) يعني عن طريق الهدى وذلك انهم لم يسمعوا القرآن فسكن بفهمهم

نظر الغشي عليه من الموت) أى تشخص أبصارهم
جنا وبخرا كما ينظر من اصابته الغشية عند الموت
(فأولى لهم) وعيد بمعنى قول لهم وهو افعال
من الولي وهو القرب ومعناه الادعاء عليهم بأن
يأثم المسكروه طاعة وقول معروف تعبهم
مستأنف أى طاعة فاذا جدد الامر ولم يفسدوا
(فاذا عزم الامر) (فلو صدقوا الله) في الايمان والطاعة
التي قال (الصدق) (خير لهم) من كراهة المجاهد
(الكان) (الغيبه) الى الخطاب بضرب من
ثم التفت من الغيبه فقال (فهل عسيتم ان توليتهم
التي بينج والارهاب فقال (فهل عسيتم ان توليتهم
ان تفسدوا في الارض وتقطعوا أرحامكم
فلم علمكم ان أعرضتم عن دين رسول الله صلى الله
عليه وسلم وستنه ان ترجعوا الى ما كنتم
عليه في الجاهلية من الافساد في الارض
بالتفاسر والتناهب وقطع الارحام بمقاتلة
بعض الاقارب بعضا واد البنات وخبر عسى ان
تفسدوا والشرط اعتراض بين الاسم والخبر
والتقدير فهل عسيتم ان تفسدوا في الارض
وتقطعوا أرحامكم ان توليتهم (أولئك) اشارة الى
الذين لعنهم الله) (الذين لعنهم الله) ابعدهم عن
رحمته (فأصمهم) عن سماع الحق (وأعمى
أبصارهم) عن ابصارهم طريق الهدى

ولم يؤمنوا به وأبصر وأطرق الحق فلم يسلكوه ولم يتبعوه فكانوا بمنزلة الصم العمى وان كان لهم اسماع
وابصار في الظاهر (أفلا يتدبرون القرآن) يعني يتفكرون فيه وفي مواضعه وزواجره واصل التدبر
التفكر في عاقبة الشيء وما يؤول اليه أمره وتدبر القرآن لا يكون الا مع حضور القلب وجع المهم وقت
تلاوته ويشترط فيه تقليل الغذاء من الحلال الصريف وخلوص النية (أم على قلوب أقيالها) يعني
بل على قلوب أقيالها القفل مثل لكل مانع للانسان من تعامله في فعل الطاعة يقال فلان مقفل
عن كذا بمعنى ممنوع منه فان قلت اذا كان الله تعالى قد اصمهم واعى ابصارهم وقفل على قلوبهم وهو
بمعنى الختم فكيف يمكنهم تدبر القرآن مع هذه الموانع الشديدة قلت تكليف ما لا يطاق جائز عندنا لان
الله أمر بالايان لمن سبق في علمه انه لا يؤمن فكذلك هنا والله يفعل ما يريد لا اعتراض لاحد عليه
وقيل ان قوله أفلا يتدبرون القرآن المراد به التأسي وقيل ار هذه الآية محقة لا آية مقدمة وذلك ان
الله تعالى لما قال أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم واعى ابصارهم فكان قوله أفلا يتدبرون القرآن
كالتهيج لهم على ترك ما هم فيه من الكفر الذي استحقوا بسببه العنة أو كالتيكيت لهم على اصرارهم
على الكفر والله أعلم بمراده وروى البغوي باسناد النجاشي عن عروة بن الزبير قال تلا رسول الله صلى الله
عليه وسلم أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقيالها فقال شاب من أهل اليمن بل على قلوب أقيالها
حتى يكون الله يفتحها او يقرجها فزال الشاب في نفس عمر حتى ولي فاستعان به هذا حديث مرسل
وعروة بن الزبير تابعي من كبار التابعين واجلهم لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم لانه ولد سنة اثنتين وعشرين
وقيل غير ذلك قوله عز وجل (ان الذين ارتدوا على أديبارهم) يعني رجعوا الى كفرهم كقار (من بعد ما تبين
لهم الهدى) يعني من بعد ما وضح لهم طريق الهداية قال قتادة هم كفار أهل الكتاب كفروا بمحمد صلى الله
عليه وسلم من بعد ما عرفوه ووجدوا نعمة في كتابهم وقال ابن عباس والضحك والسدى هم المنافقون
أمنوا أولاً ثم كفروا نائبا (الشیطان سول لهم) يعني زين لهم القبيح حتى رأوه حسنا (وأملى لهم)
قرئ بضم الالف وكسر اللام وفتح الياء على ما لم يسم فاعله يعني أمهلوا ومدد لهم في العمر وقرئ وأملى لهم
بفتح الالف واللام بمعنى وأملى لهم الشيطان بان مدد لهم في الامل فان قلت الاملاء والامهال لا يكونان الا
من الله لانه الفاعل المطلق وليس للشیطان فعل قطع على مذهب اهل السنة فامعنى هذه القراءة قلت
ان الرسول والمملى هو الله تعالى في الحقيقة وليس للشیطان فعل وانما اسند اليه ذلك من حيث ان الله
تعالى قدر ذلك على يده ولسانه فالشیطان عندهم ويزين لهم القبيح ويقول لهم في آجالكم فسحة فتمتعوا بدياركم
ورياسكم الى آخر العمر (ذلك) اشارة الى التسويل والاملاء (بانهم) يعني بان أهل الكتاب أو المنافقين
(قالوا لا الذين كرهوا ما نزل الله) وهم المشركون (سنطيعكم في بعض الامر) يعني من التعاون على عداوة
محمد صلى الله عليه وسلم وترك الجهاد معه والعودة عنه وكناوة قولون ذلك سرا فأخبر الله نبيه محمد صلى
الله عليه وسلم خبرهم ثم قال (والله يعلم أسرارهم) يعني انه تعالى لا تخفى عليه خافية من أمرهم
(فكيف اذا توفتهم الملائكة) يعني فكيف يكون حالهم اذا توفتهم الملائكة (يضربون وجوههم
وأديبارهم ذلك) يعني ذلك الضرب (بانهم) يعني بسبب انهم (اتبوا ما أسخط الله) يعني ترك
الجهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس بما كنتموا من التوراة وكفروا بمحمد صلى الله عليه
وسلم (وكرهوا رضوانه) يعني كرهوا ما فيه رضوان الله عز وجل وهو الايمان والطاعة والجهد مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم (فأحبط أعمالهم) التي عملوها من أعمال البر لانهم لم تكن لله ولا بأمره
(أم حسب الذين في قلوبهم مرض) أي شك ونفاق وهم المنافقون (ان لن يخرج الله أضغانهم)
يعني يظهر أحقادهم على المؤمنين فيبديهم حتى يعرف المؤمنون نفاقهم واحدا هاضغن وهو المحقد
الشديد وقال ابن عباس حسدهم (ولو نشاء لا ريناكم فلعرفتهم بسيماهم) لما قال تعالى أم حسب
الذين في قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم فكان قائلنا قال لم يخرج أضغانهم ويظهرها فأخبر

(أفلا يتدبرون القرآن) فيعرفوا ما فيه من
المواضع والزواجر ووعيد العصاة حتى لا يجسروا
على المعاصي (أم على قلوب أقيالها) بمعنى بل
وهمة التفرير للتسهيل عليهم بأن قلوبهم
متفلة لا يتوصل اليها ذكر وتكررت القلوب
لان المراد على قلوب قاسية مبهم أمرها في ذلك
والمراد بعض القلوب وهي قلوب المنافقين
واضيفت الاقوال الى القلوب لان المراد الاقوال
الخاصة بها وهي اقوال الكفر التي استغلت
فلا تفتح نحو الرين والختم والطبع (ان الذين
ارتدوا على أديبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى)
أي المنافقون رجعوا الى الكفر سرا بعد وضوح
الحق لهم (الشیطان سول لهم) زين لهم
مبتدأ وخبر وقعت خبر لان نحو ان زيدا عمرو
مر به (وأملى لهم) ومدد لهم في المال والاماني
وأملى ابو عمرو وأى أمهلوا ومدد في عمرهم (ذلك
بانهم قالوا لا الذين كرهوا ما نزل الله) أي المنافقون
قالوا لا يهود (سنطيعكم في بعض الامر) أي عداوة
محمد والعودة عن نصرته (والله يعلم أسرارهم)
على المصدر من اسرجزة وعلى وحفص أسرارهم
غيرهم جمع سر (فكيف اذا توفتهم الملائكة)
أي فكيف يعملون وما حيلتهم حينئذ (يضربون
وجوههم وأديبارهم) عن ابن عباس رضى الله
عنهما لا يتوفى أحد على معصية الا يضرب من
الملائكة في وجهه ودبره (ذلك) اشارة الى
التوفى الموصوف (بانهم) بسبب انهم (اتبوا
ما أسخط الله) من معاونة الكافرين (وكرهوا
رضوانه) من نصرته المؤمنين (فأحبط أعمالهم أم
حسب الذين في قلوبهم مرض ان لن يخرج الله
أضغانهم) أحقادهم والمعنى ان لن يخرج الله
الله تعالى لا يبرز بغضهم وعداوتهم للمؤمنين
(ولو نشاء لا ريناكم) لعرفناكم ودلائلك
عليهم (فلعرفتهم بسيماهم) بعلامتهم وهوان
يسمى الله بعلامة يعلمون بها وعن أنس رضى
الله عنه ما خفي على رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعد هذه الآية أحد من المنافقين كان
يعرفهم بسيماهم

تعالى انه انما اخذ ذلك لحض المشيئة لا لخوف منهم فقال تعالى ولولئلا رينا لكم لمانع لنا من ذلك
والاراءة بمعنى التعريف والعلم وقوله فلعرفتمهم زيادة فائدة وهي ان التعريف قد يطلق ولا يلزم منه
المعرفة الحقيقية كما يقال عرفته فلم يعرف فكان المعنى هنا عرفناكم تعريفات تعرفهم به فقيه اشارة
الى قوة ذلك التعريف الذي لا يقع معه اشتباه وقوله بسميهاهم يعني بعلامتهم أي فجعل لك علامة تعرفهم
بها قال انس ما خفي على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه الآية شيء من المنافقين وكان
يعرفهم بسميهاهم (ولتعرفتمهم في محن القول) يعني في معنى القول وخوفه ومقصده وللمن معنيان
صواب وخطأ مصرف الكلام وازالته عن التصريح الى المعنى والتعريض وهذا مجمود من حيث البلاغة
ومنه قوله صلى الله عليه وسلم فلعل بعضكم المحن بحجته من بعض واليه قصد بقوله ولتعرفتمهم في محن
القول واما المحن المذموم فظاهر وهو مصرف الكلام عن الصواب الى الخطأ بازالة الاعراب أو التخصيف
ومعنى الآية وانك يا محمد لتعرفن المنافقين فيما يعرضون به من القول من تهجين أمرك وأمر المسلمين
وتقبيحهم والاستهزاء به فكان بعده هذا لا يتكلم منافق عند النبي صلى الله عليه وسلم الاعرفه بقوله
ويستدل بفحوى كلامه على فساد باطنه ونفاقه ثم قال تعالى (والله يعلم أعمالكم) يعني أعمال
جميع عباد فيجازى كلا على قدر عمله وقوله تعالى (ولنبأونكم) يعني ولنعامناكم معاملة المختبر فان
الله تعالى عالم بجميع الاشياء قبل كونها ووجودها (حتى نعلم الجاهدين منكم والصابرين) يعني
انا نأمركم بالجهاد حتى يظهر الجاهدون ويتبين من يبادر منكم ويصر من غيره لان المراد من قوله حتى نعلم
أي على الوجود والظهور (ونبأواخباركم) يعني نظهرها ونكشفها لليتبين من يأبى القتال ولا يصبر
على الجهاد (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول) يعني خالفوه فيما يأمرهم به من
الجهاد وغيره (من بعد ما تبين لهم الهدى) يعني من بعد ما ظهر لهم ادلة الهدى وصدق الرسول صلى الله
عليه وسلم (ان يضروا الله شيئا) يعني انما يضرون انفسهم بذلك والله تعالى منزعه عن ذلك (وسيجبط
أعمالهم) يعني وسيبطل أعمالهم فلا يرون لها ثوابا في الآخرة لانهم لم تكن لله تعالى قال ابن عباس
هم المطعون يوم بدر وقوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول) لما ذكر الله
عز وجل الكفار بسبب مشاقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الله المؤمنين بطاعته وطاعة رسوله
صلى الله عليه وسلم ثم قال تعالى (ولا تبطلوا أعمالكم) قال عطاء يعني بالشرك والنفاق والمعنى
دوموا على ما أنتم عليه من الإيمان والطاعة ولا تشركوا فبطل أعمالكم وقيل لا تبطلوا أعمالكم بترك طاعة
الرسول صلى الله عليه وسلم كما يبطل أهل الكتاب أعمالهم بتكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعصيانه وقال الكافي لا تبطلوا أعمالكم بارتكاب ما لا يقبل من الأعمال الا ما كان خالصا
لوجهه الكريم وقال المحسن لا تبطلوا أعمالكم بالمعاصي والكبائر قال ابو العالية كان اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم يرون انه لا يضرمهم مع الإيمان ذنب كما لا ينفع مع الشرك عمل فزات هذه الآية فخافوا
من الكبائر بعد ان تحبط أعمالهم واستدل بهذه الآية من يرى ارتباط الطاعات بالمعاصي ولا حجة لهم فيها
وذلك لان الله تعالى يقول فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وقال تعالى وان
تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما قاله تعالى اعدلوا كرم من ان يبطل طاعات سنين كثيرة
بمعصية واحدة وروى عن ابن عمر انه قال كنا نرى انه لا شيء من حسناتنا الا مقبولا حتى نزل ولا تبطلوا
أعمالكم فقلنا ما هذا الذي يبطل أعمالنا فقلنا الكبائر والفواحش حتى نزل ان الله لا يغفر ان يشرك به
ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فكفنا عن ذلك القول وكنا نخاف على من أصاب الكبيرة وترجوا لم يصبها
واستدل بهذه الآية من لا يرى ابطال النوافل حتى لو دخل في صلاة تطوع أو صوم تطوع لا يجوز له
ابطال ذلك العتق والخروج منه ولا دليل لهم في الآية ولا حجة لان السنة مينة للكتاب وقد ثبت في
الصحيتين ان النبي صلى الله عليه وسلم أصبح صائما فلما رجع الى البيت وجد حديثا فقال لعائشة قريه

(ولتعرفتمهم في محن القول) في نحوه واسلوبه الحسن
من فحوى كلامهم لانهم كانوا لا يقدرين على كتمان
ما في انفسهم واللام في فلعرفتمهم داخله في جواب
لو كما ترى في لا رينا كما هم كرت في المعطوف واما
اللام في ولتعرفتمهم فواقعة مع النون في جواب
قسم محذوف (والله يعلم أعمالكم) فيميز خبرها
قسم محذوف (بالقتال اعلاما لا استعلاما
من شرها) (ولنبأونكم) بالقتال اعلاما في اظهار
او نعامناكم معاملة المختبر ليكون المبلغ في جواب
العدل (حتى نعلم الجاهدين منكم والصابرين)
على الجهاد أي نعلم كائننا ما علمناه انه سيكون
(ونبأواخباركم) أسراركم وليبطلوا أعمالكم حتى يعلم
(وسبأوا بكم) ان تبطلوا أعمالكم ان يلو تافضحتنا
بكي وقال اللهم لا تبطلنا فانك ان الذين كفروا
وهتك استارنا وعدبتنا (ان الذين كفروا
وصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول) وعادوه
يعني المطعون يوم بدر وقد مر (من بعد ما تبين
لهم الهدى) (ان يضروا الله شيئا) وسيجبط أعمالهم
الرسول (ان يضلوا) (ان يضلوا) (ان يضلوا)
التي عملوها في مشاقه الرسول (يا أيها الذين آمنوا)
يصلون منها الى اغراضهم (يا أيها الذين آمنوا)
أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم
بالنفاق او بالرياء

(ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا تضرعوا ولا تذللوا لله ردوا) (وتدعوا الى السلم) وبالسكسر حزة وابو بكر هو ما المسألة أى ولا تدعوا الى الكفر الى الصلح (وانتم الاعلون) اى الاعلمون وتدعوا بحزم لدخوله في حكم النهي (والله معكم) بالنصرة اى ناصركم (ولن يترككم اعمالكم) ولن ينقصكم اجراءكم (انما الحياة الدنيا لعب ولهو) تنقطع في اسرع مدة (وان تؤمنوا) بالله ورسوله (وتتقوا) الشرك (يؤتكم أجوركم) ثواب ايمانكم وتوكلواكم (ولا يسألكم أموالكم) اى لا يسألكم جميعها بل ربع العشر والفسا على الله او الرسول وقال سفيان ابن عيينة غيضاً من فيض (ان يسألكموا فيحفظكم) اى يجهدكم ويطلبه كله والاحفاء المبالغة وبلوغ الغاية فى كل شئ يقال احفاه فى المسئلة اذ لم يترك شيئاً من الاحكام واحفى شاربها اذا استأصله (يتخلوا ويخرج) اى الله أو البخل (أضغانكم) عند الامتناع أو عند سؤال الجميع لان عند مسئلة المال تظهر العداوة والتحقد (ها أنتم) داللتينيه (هؤلاء) موصول بمعنى الذين صلته (تدعون) اى أنتم الذين تدعون (لتنفقوا فى سبيل الله) هى النفقة فى الغزواء الزكاة كانه قيل الدليل على انه لو احفاكم لبخلتم وكرهتم العطاء انكم تدعون الى اداء ربع العشر (فمنكم من يبخل) بالرفع لان من هذه ليست للشرط اى منكم ناس يبخلون به (ومن يبخل) بالصدقة واداء الفريضة (فانما يبخل عن نفسه) اى يبخل عن داعي نفسه لادن داعي ربه وقيل يبخل على نفسه يقال بخلت عليه وعنه (والله الغنى) وأنتم الفقراء اى ابدلوا بمرئيتكم حاجته اليه لانه غنى عن الحاجات ولكن محاسنتكم وفقركم الى الثواب (وان تتولوا) وان تعرضوا اليها العرب عن طاعته وطاعة رسوله والانفاق فى سبيله وهو معطوف على وان تؤمنوا وتتقوا (يستبدل قومًا غيركم) يخلف قومًا خيرا منكم واطوعوهم فارس وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القوم وكان سلمان الى جنبه فضرب على فخذه وقال هذا قومى والذي نفسى بيده لو كان الايمان منوطاً بالثريا لسانه رجال من فارس

وهم كفار فلان يغفر الله لهم) قيل هم أصحاب القليب والنظار العموم (فلا تنهوا) فلا

فانما أصبحت صائماً فافعلوا كل هذا معنى الحديث وليس بغضه وفى الحديث أيضاً ان سلمان زار ابا الدرداء فصنع له طعاماً فلما قربه اليه قال كل فاني صائم قال لست بأكل حتى تأكل فأكلا كل معه وقال مقاتل فى معنى الآية لا تمنوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فتبطل أعمالكم نزلت فى بنى أمية وسند كرا القصة فى تفسير سورة الحجرات ان شاء الله تعالى (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلان يغفر لهم) قيل نزلت فى أهل القليب وهم أبو جهل واصحابه الذين قتلوا بيدر والقول فى قليب بدر وحكمها عام فى كل كافرات على كفره فالله لا يغفر له لقوله تعالى ان الله لا يغفر ان شرك به يغفر ما دون ذلك لمن يشاء (فلا تنهوا) الخطاب فيه لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ثم هو عام بجميع المسلمين يعنى فلا تضرعوا اليها المؤمنون (وتدعوا الى السلم) يعنى ولا تدعوا الكفار الى الصلح أبداً منع الله المسلمين ان يدعوا الكفار الى الصلح وامرهم بحربهم حتى يسلموا (وانتم الاعلون) يعنى وانتم الغالبون لهم والاعلون عليهم أخبر الله تعالى ان الامر للمسلمين والنصرة والغلبة لهم عليهم وان غلبوا المسلمين فى بعض الاوقات (والله معكم) يعنى بالنصر والمعونة ومن كان الله معه فهو العالى الغالب (ولن يترككم اعمالكم) يعنى لن ينقصكم شيئاً من ثواب اعمالكم وقال ابن عباس وغيره لن ينظركم اعمالكم الصالحة بل يؤتيكم أجورها ثم حص على الاسخوة بدم الدنيا فقال تعالى (انما الحياة الدنيا لعب ولهو) أى باطل وغرور يعنى كيف تمنعكم الدنيا عن طلب الآخرة وقد علمتم ان الدنيا كلها لعب ولهو الا ما كان منها فى عبادة الله عز وجل وطاعته واللعب ما يشغل الانسان وليس فيه منفعة فى الحال ولا فى المآل ثم اذا استعمله الانسان ولم يشغله عن غيره ولم ينسه أشغاله المهمة فهو اللعب وان اشغله عن مهمات نفسه فهو اللهو (وان تؤمنوا وتتقوا) يؤتكم أجوركم) يعنى يؤتكم أجور اعمالكم فى الآخرة (ولا يسألكم أموالكم) يعنى ان الله تعالى لا يسأل من العباد أموالهم لا تساءل الاجر عليها بل يأمرهم بالايمان والتقوى والطاعة ليشيهم عليها الجنة وقيل معناه ولا يسألكم محمد صلى الله عليه وسلم أموالكم وقيل معناه لا يسألكم الله ورسوله صلى الله عليه وسلم أموالكم كلها فى الصدقات انما يسألكم غيضاً من فيض وهو ربع العشر من أموالكم وهو زكاة أموالكم ثم ترد عليكم ليس لله ورسوله فمما حجة انما فرضها الله تعالى فى أموال الاغنياء وردها على الفقراء فطيبوا باخراج الزكاة انفسكم والى هذا القول ذهب سفيان بن عيينة ويدل عليه سياق الآية وهو قوله تعالى (ان يسألكموا) الضمير عائداً الى الاموال (فيحفظكم) يعنى يجهدكم ويطلبها كله والاحفاء المبالغة فى المسئلة وبلوغ الغاية فى كل شئ يقال احفاه فى المسئلة اذ لم يترك شيئاً من الاحكام (يتخلوا) يعنى بالمال فلا تعطوه (ويخرج أضغانكم) يعنى بغضكم وعداوتكم لشدة محبتكم للاموال قال قتادة علم الله ان الاحفاء بمسئلة الاموال مخرج للاضغان (ها أنتم هؤلاء) يعنى أنتم يا هؤلاء الخاطبون الموصوفون ثم استأنف وصفهم فقال تعالى (تدعون لتنفقوا فى سبيل الله) قيل أراد به النفقة فى الجهاد والغزو وقيل المراد به اخراج الزكاة وجميع وجوه البر والكل فى سبيل الله (فمنكم من يبخل) يعنى بما فرض عليه اخرجه من الزكاة أو يندب الى انفاقه فى وجوه البر (ومن يبخل) يعنى بالصدقة واداء الفريضة فلا يتعداه ضره ويخذه وهو قوله تعالى (فانما يبخل عن نفسه) أى على نفسه (والله الغنى) يعنى عن صدقاتكم وطاعاتكم لا بد الغنى المطلق الذى له ملك السموات والارض (وانتم الفقراء) يعنى اليه والى ما عنده من الخيرات والثواب فى الدنيا والآخرة (وان تتولوا) يعنى عن طاعة الله تعالى وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم وعن القيام بما أمركم به والزمكم اياه (يستبدل قومًا غيركم) لا يكونوا امثالكم) يعنى يكونون اطوع لله ورسوله صلى الله عليه وسلم منكم قال السكبي هم كندة والنخع من عرب اليمن وقال الحسن هم الجهم وقال عكرمة هم فارس والزم عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية وان تتولوا يستبدل قومًا غيركم ثم لا يكونوا امثالكم قالوا ومن يستبدل بنا قال فضر رسول الله صلى الله عليه وسلم على منكب سلمان ثم قال هذا واصحابه أخرجه الترمذى

وقال حديث غريب وفي اسناده مقال وله في رواية أخرى عن أبي هريرة قال قال ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله من هؤلاء الذين ذكر الله عز وجل ان تولينا استبدلوا مناسم لا يكونوا أمثالنا قال وكان سلمان يجنب رسول الله صلى الله عليه وسلم ف ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخذ سلمان فقال هذا واحدا والذي نفسي بيده لو كان الايمان منوطا بالثر بالثنا وله رجال من فارس ولهذا الحديث طرق في الصحيح ترد في سورة الجمعة ان شاء الله تعالى والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده

(تفسير سورة الفتح وهي مدنية)*

(خ) عن اسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير في بعض اسفاره وعمر بن الخطاب كان يسير معه ليلا فسأله عمر عن شيء فلم يجبه ثم سأله فلم يجبه ثم سأله فلم يجبه فقال عمر كذبتك أمك يا عمر كرت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات كل ذلك لا يجيبك قال عمر فركت بعيري حتى تقدمت امام الناس وخشيت ان ينزل في قرآن فالبث ان سمعت صارخا يصرخ بي فقلت لقد خشيت ان يكون نزل في قرآن فبحث رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه فقال لقد أنزل على الليلة سورة لم يكن احب الي مما حملت عليه الشمس ثم قرأنا فاتحنا لك فتحا مينا واخرجه الترمذي وزاد فيه وكان في بعض اسفاره بالحدودية (ق) عن أنس قال لما نزلت انا فتحنا لك فتحا مينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر الى قوله فوزا عظيميا مرجعه من الحدودية وهم مخاطبهم المحزن والكاتب وقد نحر الهدي بالحدودية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أنزلت على آية هي احب الى من الدين يا جميعه الفظ مسلم ولفظ البخاري انا فتحنا لك فتحا مينا قال الحدودية فقال اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هتافوا لما نزل الله عز وجل ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار قال شعبة فقد تمت الكوفة فحدثت هذا كله عن قتادة ثم رجعت فذكرت له فقال اما انا فتحنا لك فتحا مينا فعن أنس واما هنيئا مر يشافعن عكرمة واخرجه الترمذي عن قتادة عن أنس قال أنزلت على النبي صلى الله عليه وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر مرجعه من الحدودية فقال النبي صلى الله عليه وسلم لقد أنزلت على الليلة آية احب الى ما على الارض ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا هتافوا ثم يا رسول الله لقد بين لك ما يفعل بك فماذا يفعل بنا فنزلت عليه ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار حتى بلغ فوزا عظيما

(بسم الله الرحمن الرحيم)*

قوله عز وجل (انا فتحنا لك فتحا مينا) الخطاب لاني صلى الله عليه وسلم وحده والمعنى انا قضينا وحكمنا لك فتحا مينا ظاهرا بغير قتال ولا تب واختلفوا في هذا الفتح فروى قتادة عن أنس انه فتح مكة وقال مجاهد انه فتح خيبر وقيل هو فتح فارس والروم وسائر بلاد الاسلام التي يفتحها الله عز وجل له فان قلت على هذه الاقوال هذه البلاد مكة وغيرها لم تكن قد فتحت بعد فكيف قال تعالى انا فتحنا لك فتحا مينا بلفظ الماضي قلت انما قال فتحنا بلفظ الماضي جريا على عادة الله تعالى في اخباره لانها في تحقها وتيقنها بمنزلة السكائنة الموجودة كانه تعالى قال انا فتحنا لك في حكمنا وتقديرنا وما قدره وحكم به فهو كائن لا محالة وقال اكثر المفسرين ان المراد بهذا الفتح صلح الحدودية وهو الاصح وهو رواية عن أنس ومعنى الفتح فتح المغلق المستصعب وكان الصلح مع المشركين يوم الحدودية مستصعبا مع عذرا حتى فتحه الله عز وجل ويسره وسهله بقدرته ولطفه عن البراء قال تعدون انتم الفتح فتح مكة ولقد كان فتح مكة فتحا رضى نعم الفتح ببيعة الرضوان يوم الحدودية كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع عشرة مائة والحدودية بئر فنزحناها ولم نترك فيها قطرة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فاناها فجلس على

سورة الفتح مدنية وهي تسع وعشرون آية
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ا) انا فتحنا لك فتحا مينا الفتح الظفر باليد
عنوة أو صلحا بحرب أو بغير حرب لانه مغلق مالم يظفر به فاذا ظفربه فقد فتح ثم قيل هو فتح مكة وقد نزلت مرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة عام الحدودية عدله بالفتح وجيء به على لفظ الماضي لانها في تحقها بمنزلة السكائنة وفي ذلك من الفخامة والدلالة على علو شأن الخبر منه وهو الفتح ما لا يخفى وقيل هو فتح الحدودية ولم يكن فيه قتال شديد ولا كان ترام بين القوم بهام وجبارهم وسألوا الصلح المشركين حتى ادخلوهم ديارهم وكان في فتح في مكان فتحا مينا وقال الزجاج كان في فتح في مكان فتحا مينا وذلك انه نزع ماؤها ولم يبق فيها قطرة فتحضمض رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مجبه في البئر فدرت بالماء حتى شرب عليه وسلم ثم مجبه في البئر فدرت بالماء حتى شرب جميع الناس وقيل هو فتح خيبر وقيل معناه قضينا لك قضاء بينا على أهل مكة ان تدخلوها أنت واصحابك من قابل لتطوفوا بالبيت من الفتاحة وهي الحكومة

شغبر هائم دعا بابا من ماء قنوصاً ثم تغمض ودعا ثم صبه فيها فتركها غير بعيد ثم انما اصدرتنا وما شئتنا
وركانا وقال الشعي في قوله انا فتحنا لك فتحاً مبيناً قال فتح المحمدية وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر
واطعموا نخل خيبر وبلغ المدي محله وظهرت الروم على فارس ففرح المؤمنون بنظر راحل الكتاب على
المجوس وقال الزهري لم يكن فتح اعظم من صلح الحديبية وذلك ان المشركين اختلطوا بالمسلمين فجمعوا
كلهم فتمكن الاسلام في قلوبهم فاسلم في ثلاث سنين خلق كثير فعز الاسلام بذلك واكرم الله عز وجل
رسوله صلى الله عليه وسلم وقوله عز وجل (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) قيل الام في قوله
ليغفر لك الله لا مكي والمعنى فتحنا لك فتحاً مبيناً لكي يجمع لك مع المغفرة تمام النعمة بالفتح وقال الحسن
ابن الفضل هو مردود الى قوله تعالى واستغفر لذنوبك وللمؤمنين والمؤمنات ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك
وما تأخر وليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات وقال ابن جرير هو راجع الى قوله في سورة النصر واستغفره انه
كان تواباً ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وقيل ان الفتح لم يجعل سيد المغفرة ولكن لا اجتماع ما قدر له من
الامور الاربع المذكورة وهي المغفرة واتمام النعمة وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز كانه قال
يسرنالك الفتح ونصرك على عدوك وغفرنا لك ذنبك وهديناك صراطاً مستقيماً ليجمع لك عز
الدارين واغراض العاجل والاجل وقيل يجوز ان يكون الفتح سبباً للغفران لانه جهاد للعدو وفيه
الثواب والمغفرة مع الظفر بالعدو والفوز بالفتح وقيل لما كان هذا الفتح سبباً لدخول مكة والطواف
بالبيت كان ذلك سبباً للمغفرة ومعنى الآية ليغفر لك الله جميع ما فرط منك ما تقدم من ذنبك يعني قبل
النبوة وما تأخر يعني بعدها وهذا على قول من يجوز الصغائر على الانبياء وقال عطاء الخراساني ما تقدم
من ذنبك يعني من ذنب آدم وحواء ببركتك وما تأخر من ذنوب أمك بدعائك لهم وقال سفيان
الثوري ما تقدم من ذنبك مما كان منك قبل النبوة وما تأخر يعني كل شيء لم تعمله ويزد كرم الله على
طريق التاكيد كما تقول اعط من تراه ومن لم تراه واضرب من لقيت ومن لم تلقه فيكون المعنى ما وقع لك
من ذنب وما لم يقع فهو مغفور لك وقيل المراد منه ما كان من سهو وغفلة وتأول لان النبي صلى الله عليه
وسلم لم يكن له ذنب كذنوب غيره فالمراد بذكر الذنب منه ما عسى ان يكون وقع منه من سهو ونحو ذلك
لان حسنات الابراشيئات المقربين فسماه ذنباً لما كان من هذا القبيل وغيره فهو مغفور له فأعلمه الله
عز وجل بذلك وانه مغفور له لئتم نعمته عليه وهو قوله تعالى (ويتم نعمته عليك) يعني بالنبوة وما اعطاك
من الفتح والنصر والتمكين (ويهديك صراطاً مستقيماً) يعني ويهديك الى صراط مستقيم وهو الاسلام
ويشيك عليه والمعنى ليجمع لك مع الفتح تمام النعمة بالمغفرة والهداية الى صراط مستقيم وهو الاسلام
وقيل معناه ويهدي بك الى صراط مستقيم (وينصرك الله نصر عزيزاً) يعني غالباً اذا عز ومنعة وظهور
على الاعداء وقد ظهر النصر بهذا الفتح المبين وحصل الامن بحمد الله تعالى فان قلت وصف الله
تعالى النصر بكونه عزيزاً والعزير هو المنصور صاحب النصر فما معناه قلت معناه دأزه كقوله عيشة
راضية أي ذات رضا وقيل وصف النصر بما يوصف به المنصور اسناداً بحازياً يقال هذا كلام صادق
كما يقال متكلم صادق وقيل معناه نصر عزيزاً صاحبه خذف ايحازاً واختصاراً وقيل
انما يحتاج الى هذه التقديرات اذا كانت العزة من الغلبة والعزير الغالب اما اذا قلنا ان العزيز هو النفس
القليل والقديم التطير فلا يحتاج الى هذه التقديرات لان النصر الذي هو من الله تعالى عز برئ نفسه
لكونه من الله تعالى فصيح ووصف كونه نصراً عزيزاً قوله تعالى (هو الذي انزل السكينة في قلوب
المؤمنين) يعني الطمأنينة والوقار في قلوبهم ثلاثاً تنوع نفوسهم قال ابن عباس كل سكينه في القرآن
طمأنينة الا التي في سورة البقرة وقد تقدم تفسيرها في موضعها ولما قال الله تعالى وينصرك الله نصراً
عزيزاً بين وجه هذا النصر كيف هو وذلك انه تعالى جعل السكينة التي هي الطمأنينة والثبات في قلوب
المؤمنين ويلزم من ذلك ثبات الاقدام عند اللقاء في الحروب وغيرها فكان ذلك من اسباب النصر

(ليغفر لك الله) قيل الفتح ليس بسبب للمغفرة
والتقدير انا فتحنا لك فتحاً مبيناً فاستغفر ليغفر
لك الله ومنه اذ جاء نصر الله والفتح الى قوله
فسبح بحمد ربك واستغفره ويجوز ان يكون فتح
مكة من حيث انه جهاد لله وسبباً للمغفرة
وقيل الفتح لم يكن ليغفر له بل لتتمام النعمة
وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز وكنه
لما ساعد عليه هذه النعم وصلها بما هو اعظم النعم
كانه قيل يسرنالك فتح مكة او كذا النجم لك بين
عز الدارين واغراض العاجل والاجل (ما تقدم
من ذنبك وما تأخر) يريد جميع ما فرط منك
او ما تقدم من حديث مارية وما تأخر من امرأة
زيد (ويتم نعمته عليك) باعلاء دينك وفتح
البلاد على يدك (ويهديك صراطاً مستقيماً) الله
ويثبتك على الدين المرضي (وينصرك الله) هو
نصر عزيزاً قويا مهيئاً لاذل بعده أبداً (هو
الذي انزل السكينة في قلوب المؤمنين)

الذي وعد الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ثم قال تعالى (ليردادوا ايمانهم) وذلك انه جعل
السكينة والطمأنينة في قلوب المؤمنين سببا لزيادة الايمان في قلوبهم وذلك انه كلما ورد عليهم أمر
أو نهي آمنوا به وعملوا بما تقتضيه فكان ذلك زيادة في ايمانهم وقال ابن عباس بعث الله عز وجل رسوله
صلى الله عليه وسلم بشهادته ان لا اله الا الله فلما آمنوا به وصدقوا زادهم الصلاة ثم الزكاة ثم الصوم ثم الحج ثم
الجهاد حتى اكمل دينهم فكلما أمر واشئ وصدقوا زادوا تصديقهم الى تصديقهم وقال الضحاك
يقينهم بدينهم وقال السكاكي هذا في أمر المدينة حين صدق الله رسوله الرؤيا بالحق وقيل لما آمنوا
بالاصول وهو التوحيد وتصديق الرسول صلى الله عليه وسلم فبما أخبر به عن الله عز وجل وآمنوا
بالبعث بعد الموت والجنة والنار وآمنوا بالفروع وهي جميع التكليف البدنية والمالية كان ذلك
زيادة في ايمانهم (ولله جنود السموات والارض) لما قال الله عز وجل وينصرك الله نصرا عزيزا وكان
المؤمنون في قلبه من العدد والعدد فكان قائل قال كيف ينصره فاخبره الله عز وجل ان له جنود السموات
والارض وهو قادر على نصر رسوله صلى الله عليه وسلم ببعض جنوده بل هو قادر على ان يهلك عدوه
بصيحة ورجفة وصاعقة ونحو ذلك فلم يفعل بل أنزل سكينة في قلوبكم أيها المؤمنون ليكون نصر رسول
الله صلى الله عليه وسلم واهلاك أعدائه على أيديكم فيكون لكم الثواب ولهم العقاب وفي جنود السموات
والارض وجوه الاول انهم ملائكة السموات والارض الثاني ان جنود السموات الملائكة وجنود
الارض جميع الحيوانات الثابتات ان جنود السموات مثل الصاعقة والصيحة والحجارة وجنود الارض
مثل الزلازل والخسوف والغرق ونحو ذلك (وكان الله عليما) يعني بجميع جنوده الذين في السموات
والارض (حكيم) يعني في تدبيرهم وقيل عليما بما في قلوبكم أيها المؤمنون حكيمًا حيث جعل
النصر لكم على أعدائكم قوله عز وجل (ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار)
يستدعي سابقا تقديره هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليدخلهم جنات وقيل تقديره ان
من علمه وحكمته ان سكن قلوب المؤمنين بصلح المدينة ووعدهم الفتح والنصر ليشكروه على نعمه
فيديهم ويدخلهم جنات تجري من تحتها الانهار وقد تقدم ما روى عن أنس انه لما نزل قوله
تعالى انا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال العجاية هنيئا يا قادة بين الله
تعالى ما يفعل بك فاذا يفعل بنا فأنزل الله عز وجل الآية التي بعدها ليدخل المؤمنين والمؤمنات
جنات تجري من تحتها الانهار (خالدين فيها ويكفر عنهم سيئاتهم) فان قلت تكفير السيئات انما
يكون قبل دخولهم الجنة فكيف ذكره بعد دخولهم الجنة قلت الواو لا تقتضي الترتيب وقيل ان تكفير
السيئات والمغفرة من توابع كون المكاف من أهل الجنة فقدم الادخال بالذكرة بمعنى انه من أهل الجنة
(وكان ذلك عند الله فوزا عظيما) يعني ان ذلك الادخال والتكفير كان في علم الله تعالى فوزا عظيما (ويعذب
المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات) يعني المنافقين والمنافقات من أهل المدينة والمشركين
والمشركات من أهل مكة وانما قدم المنافقين على المشركين هنا وفي غيره من المواضع لان المنافقين
كانوا أشد على المؤمنين من الكافرين لان الكافر يمكن أن يحترز منه ويجاهد لانه عدو مبين
والمنافي لا يمكن أن يحترز منه ولا يجاهد فلهذا كان شره أكثر من شر الكافر فكان تقديم المنافقين
بالذكر أولى (الظانين بالسوء) يعني انهم ظنوا ان الله تعالى لا ينصر محمد صلى الله عليه وسلم
والمؤمنين (عليهم دائرة السوء) يعني عليهم دائرة العذاب والهلاك (وغضب الله عليهم) زيادة
في تعذيبهم وهلاكهم (ولعنهم) يعني وأبعدهم وطردهم عن رحمة (وأعد لهم جهنم) يعني في الآخرة
(وساء مصيرا) يعني ساءت جهنم من قبلها (ولله جنود السموات والارض) تقدم تفسيره بقى ما فائدة
التكرير ولم تقدم ذكر جنود السموات والارض على ادخال المؤمنين الجنة ولم أذكر جنود السموات
والارض هنا بعد تعذيب المنافقين والكافرين فنقول فائدة التكرار لتأكيد وجنود السموات

ليردادوا ايمانهم) السكينة للسكون كالبهنية
للبهتان أي أنزل الله في قلوبهم السكون
والطمأنينة بسبب الصلح ليردادوا ايمانهم
يقينهم وقيل السكينة الصبر على ما أمر الله
والثقة بوعده الله والتعظيم لأمر الله (ولله جنود
السموات والارض وكان الله عليما حكيمًا
ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من
تحتها الانهار خالدين فيها ويكفر عنهم سيئاتهم
وكان ذلك عند الله فوزا عظيما ويعذب المنافقين
والمنافقات والمشركين والمشركات) أي والله
جنود السموات والارض يسلط بعضهم على
بعض كما يقتضيه علمه وحكمته ومن قضيته ان
سكن قلوب المؤمنين بصلح المدينة ووعدهم
ان يفتح لهم وانما قضى ذلك ليعرف المؤمنون
نعمة الله ويشكروها فيديهم ويعذب الكافرين
والمنافقين لما غاظهم من ذلك وكرهه (الظانين
بالله ظن السوء) وقع السوء عبارة عن رداة
وفساد يقال فعل سوء أي مسخوط فاسد والمراد
ظنهم ان الله تعالى لا ينصر الرسول والمؤمنين
ولا يرجعهم الى مكة ظاهرين فاتحها عنوة وقهرا
(عليهم دائرة السوء) مكى وأبو عروى أي ما يظنونه
ويترتبونه بالمؤمنين فهو حاثي بهم ودائر عليهم
والسوء الهلاك والدمار وغيرهما ويسخطونها
بالفتح أي البادرة التي يذمونها ويسخطونها
والسوء كالسوء والكفر والضغف
والضعف الا ان المفتوح غاب في ان يضاف اليه
ما يراد منه من كل شيء وأما السوء فجاء مجرى
الشر الذي هو نقيض الخير (وفضب الله عليهم
ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيرا) جهنم
(ولله جنود السموات والارض) في دفع كيد
من غادى نبيه عليه السلام والمؤمنين بما شاء منها

والارض منهم من هو للرجة ومنهم من هو للعذاب فقدم ذكر جنود السموات والارض قبل ادخال المؤمنين الجنة ليكون مع المؤمنين جنود الرحمة فيثبتوهم على الصراط وعند الميزان فاذا دخلوا الجنة افضوا الى جوار الله تعالى ورجته والقرب منه فلا حاجة لهم بعد ذلك الى شيء وانزحوا عن جنود السموات والارض بعد تعذيب الكافرين والمنافقين ليكون معهم جنود السخط فلا يفارقوهم ابدا فان قلت قال في الآية الاولى وكان الله عليما حكيما وقال في هذه الآية (وكان الله عزيزا حكيما) فما معناه قلت لما كان في جنود السموات والارض من هو للرجة ومن هو للعذاب وعلم الله ضعف المؤمنين ناسب ان تكون خاتمة الآية الاولى وكان الله عليما حكيما ولما بلغ في وصف تعذيب الكافر والمنافق وشدة ناسب ان تكون خاتمة الآية الثانية وكان الله عزيزا حكيما فهو كقوله اليس الله عزيرى انتقام وقوله اخذناهم اخذ عزيرى مقتدر قوله تعالى (انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ذكره في معرض الامتنان عليه حيث شرفه بالرسالة وبعثه الى الكافة شاهدا على اعمال امته ومبشرا يعني لمن آمن به وأطاعه بالثواب ونذيرا يعني لمن خالفه وعصى أمره بالعقاب ثم بين فائدة الارسل فقال تعالى (ليؤمنوا بالله ورسوله) فالعزيرى فيه للناس المرسل اليهم (وبعزروه) يعني ويقوه وينصروه والتعزير نصير مع تعظيم (وبوقروه) يعني ويعظموه والتوقير التعظيم والتجليل (ويسبحوه) من التسبيح الذي هو التثنية من جميع النعائس أو من السجدة وهي الصلاة قال الزمخشري والضمائر لله تعالى والمراد بتعزير الله تعالى تعزير دينه ورسوله صلى الله عليه وسلم ومن فرق الضمائر فقد ابعد وقال غيره السكايات في قوله وبعزروه ويقوه وراجعوا الى الرسول صلى الله عليه وسلم وعندها تم الكلام فالوقف على ووقروه وقف تام ثم يتبدى بقوله ويسبحوه (بكرة وأصيل) على ان السكاية في ويسبحوه راجعة الى الله تعالى يعني ويصلوا الله او يسبحوا الله بالغداة والعشي قوله عز وجل (ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله) يعني ان الذين يبايعونك يا محمد يا محمد يبايعون الله على ان لا يفروا انما يبايعون الله لانهم بايعوا انفسهم من الله عز وجل بالجنة وأصل البيعة العقد الذي يعقده الانسان على نفسه من بذل الطاعة للامام والوفاء بالعهد الذي التزمه له والمراد بهذه البيعة بيعة الرضوان بالحدية وهي قرية ليست بكبيرة بينها وبين مكة أقل من مرحلة أو مرحلة سميت بئرها هناك وقد جاء في الحديث ان الحدية بئر قال مالك هي من الحرم وقال ابن القصار بعضها من الحبل ويجوز في الحدية التخفيف والتشديد والتخفيف أفصح وعامة الحديثين يشددونها (ق) عن يزيد بن عبيد قال قلت لسلمة بن الأكوع على أي شيء يبايعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على الموت (م) عن معقل بن يسار قال لقد رأيتني يوم الشجرة والنبي صلى الله عليه وسلم يبايع الناس وأنا رفع غصنا من اغصانها عن رأسه ونحن أربع عشرة مائة قال لم نبايعه على الموت ولكن بايعناه على ان لا نفر قال العلماء لا منافاة بين الحديثين ومعناها صحيحا يبايعه جماعة منهم سلمة بن الأكوع على الموت فلا يزالون يقاتلون بين يديه حتى يقتلوا أو ينتصر أو يبايعه جماعة منهم معقل بن يسار على ان لا يفروا (خ) عن ابن عمر قال ان الناس كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال يعني عمر يا عبد الله انظر ما شأن الناس أحد قوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب فوجدهم يبايعون فبايع ثم رجع الى عمر فخرج فبايع وقوله تعالى (يد الله فوق أيديهم) قال ابن عباس يد الله بالوفاء بما وعدهم من الخير فوق أيديهم وقال السدي كانوا يأخذون بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيبايعونه ويد الله فوق أيديهم كذا نقله البغوي عنه وقال السكبي نعمة الله عليهم في الهداية فوق ما صنعوا من البيعة وقال الامام نضر الدين الرازي يد الله فوق أيديهم يحتمل وجوها وذلك لان المدي في الموضعين اما ان تكون بمعنى واحد واما ان تكون بمعنىين فان قلنا انها بمعنى واحد ففيه وجهان أحدهما يد الله بمعنى نعمة الله عليهم فوق اجسامهم كما قال بل الله عين عاينكم هذا كمال الايمان

(وكان الله عزيزا) غالبا فلا مرد باسه (حكيما) فيما دبر (انا ارسلناك شاهدا) تشهد على امتك يوم القيامة وهذه حال مقدرة (ومبشرا) للمؤمنين بالجنة (ونذيرا) للكافرين من النار (لتؤمنوا بالله ورسوله) والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولا مته (وتعزروه) وتقوه بالنصر عليه وسلم ولا مته (وتسبحوه) من التسبيح (وتوقروه) وتعظموه (والتجليل) والمراد أومن السجدة والضمائر لله عز وجل ومن فرق بتعزير الله تعزير دينه ورسوله صلى الله عليه وسلم والضمائر جعل الاولين للنبي صلى الله عليه وسلم ووالاخرين للناس فقد ابعد ليؤمنوا مكي وأبو عمرو والاضمير للناس وكذا الثلاثة الاخيرة بالياء عندهما (بكرة) صلاة الفجر (وأصيل) الصلوات الاربع (ان الذين يبايعونك) أي بيعة الرضوان ولما قال (انما يبايعون الله) اكدهما كيدا على طريقة التجليل فقال (يد الله فوق أيديهم) يريد ان يد رسول الله صلى الله عليه وسلم هي يد الله والله منزله عن تعلموا أيدي المبايعين هي يد الله والله منزله عن الجوارح وعن صفات الاجسام وانما المعنى تقرير ان عقدا الميثاق مع الرسول كعقده مع الله من غير تفاوت بينهما كقوله من يطع الرسول فقد اطاع الله وانما يبايعون الله خبران

(فن نكث) نقض العهد ولم يف بالبيعة (فانما نكثت على نفسه) فلا يعود ضرر نكثه الا عليه قال جابر بن عبد الله بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة على الموت وعلى ان لا نفر فانكث احدنا البيعة الاجدب قيس وكان منافقا ختبا تحت ٧٣١ بطن بعيره ولم يسمع القوم) ومن أوفى بما

عاهد) يقال وفيت بالعهد وأوفيت به ومنه قوله أوفوا بعهد الله والموفون بعدهم (عليه الله) حفص (فسيوثيه) وبالنون يجازي وشامي (أجر عظيم) الجنة (سيقول لك) اذا رجعت من المدينة (المخلفون من الاسراب) هم الذين خلفوا عن المدينة وهم اعراب غفار ومزينة وجهينة واسلم واشجع والدبل وذلك انه عليه السلام حين أراد المسير الى مكة عام المدينة معتمرا استنفر من حول المدينة من الاعراب واهل البوادي ليخرجوا معه حذرا من قريش ان يعرضوا له بحرب أو يصدوه عن البيت وأحرم هو صلى الله عليه وسلم وساق معه الهدى ليعلم انه لا يريد حربا فتناقل كثير من الاعراب وقالوا يذهب الى قوم غزوه في عقر داره بالمدينة وقتلوا أصحابه فيقاتلهم وظنوا انه يريد ان ينقلب الى المدينة (شغلنا أموالنا وأهلونا) هي جمع أهل اعتلوا بالشغل بأهلهم وأولادهم وابه ليس لهم من يقوم بأشغالهم (فاستغفرنا) ليغفر لنا الله فخلعنا عنك (يقولون بالسنة) ما ليس في قلوبهم تكذيب لهم في اعتذارهم وان الذي خلفهم ليس ما يقولون وانما هو الشك في الله والنفق فطلبهم الاستغفار أيضا ليس بصادر عن حقيقة (قل بمن عاك لكم من الله شيئا) فن منعكم من مشيئة الله وقضائه (ان أراد بكم ضرا ما يضركم من قتل أو هزيمة ضرا حزة وعلى) أو أراد بكم (معنا) من غنمة وظفر (بل كان الله بما تعملون خبيرا بل ظننتم ان لن ينقلب الرسول والمؤمنون الى أهلهم أبدا) يعني ظننتم ان العدو يستأصلهم فلا يرجعون الى أهلهم (وزين ذلك في قلوبكم) يعني زين الشيطان ذلك الظن عندكم حتى قطعتم به حتى صار الظن يقينا عندكم وذلك ان الشيطان قد يرسوس في قلب الانسان بالشئ وزينه له حتى يقطع به (وظننتم ظن السوء) يعني وظننتم ان الله يخاف وعده وذلك انهم قالوا ان محمدا وأصحابه كلمة رأس يريدون بذلك قتلهم فلا يرجعون فأين تذهبون معهم انظر واما يكون من أمرهم (وكنتم قوما بورا) يعني وصرتم بسبب ذلك الظن الفاسد قوما بورا ثرين هالكين (ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا أعدنا للكافرين سعيرا) لما بين الله تعالى حال المخلفين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين حال ظنهم الفاسد وان ذلك يقضي بصاحبه الى الكفر حرضهم على الايمان والتوبة من ذلك الظن الفاسد فقال تعالى ومن لم يؤمن بالله ورسوله وظن ان الله يخلف وعده فانه كافر وانا أعدنا للكافرين سعيرا (ولله ملك السموات والارض يغفر ان يشاء ويعذب من يشاء) لما ذكر الله تعالى حال المؤمنين المبايين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وحال الظانين ظن السوء اخبر ان له ملائكة السموات والارض ومن كان

وثانهم ما يد الله فوق أيديهم أي نصرته أيهم أقوى وأعلى من نصرته أيه يقال اليد فلان أي الغلبة والنصرة والقوة وان قلنا انها معنيين فنقول اليد في حق الله تعالى بمعنى الحفظ وفي حق المبايين بمعنى الجارحة فيكون المعنى يد الله فوق أيديهم بالحفظ وقال الزخشي لما قال انما يبايعون الله اكده تأكيد على طريقة التحليل فقال يد الله فوق أيديهم يريد ان يدر رسول الله صلى الله عليه وسلم التي تعلو أيدي المبايين هي يد الله والله منزله عن المجوارح وعن صفات الاجسام وانما المعنى تقرير ان فقد الميثاق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كعقده مع الله عز وجل من غير تفاوت بينهما كما قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله هذا مذهب اهل التأويل وكلامهم في هذه الآية ومذهب السلف السكوت عن التأويل وامر آيات الصفات كما جاءت وتفسيرها قراءتها والايان بها من غير تشبيه ولا تكليف ولا تعطيل وقوله تعالى (فن نكثت فانما نكثت على نفسه) يعني فن نقض العهد الذي عقده مع النبي صلى الله عليه وسلم ونكث البيعة فان ذلك وضره يرجع اليه ولا يضره الانفسه (ومن أوفى بما عاهد عليه الله) يعني من البيعة (فسيوثيه أجرة عظيمة) يعني في الآخرة وهو الجنة قوله تعالى (سيقول لك المخلفون من الاعراب) قال ابن عباس ومجاهد يعني اعراب غفار ومزينة وجهينة واشجع والنخع واسلم وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد المسير الى مكة عام المدينة معتمرا استنفر من حول المدينة من الاعراب واهل البوادي ليخرجوا معه حذرا من قريش ان يعرضوا له بحرب أو يصدوه عن البيت فأحرم بالعمرة وساق الهدى ليعلم الناس انه لا يريد حربا فتناقل عنه كثير من الاعراب وخلفوا واعتلوا بالشغل فانزل الله تعالى فيهم سيقول لك يا محمد المخلفون من الاعراب الذين خلفهم الله عز وجل عن صحبتك اذا رجعت اليهم من عمرتك هذه وعاتبهم على الخلف عنك (شغلنا أموالنا وأهلونا) يعني النساء والذراري يعني لم يكن لنا من يخلفنا فيهم فلذا تخلفنا عنك (فاستغفرنا) أي انما مع عذرنا معترفون بالاساءة فاستغفرنا بسبب تخلفنا عنك فأكذبهم الله تعالى فقال (يتولون بالسنة) ما ليس في قلوبهم يعني انهم في طاب الاستغفار كاذبون لانهم لا يبالون استغفارهم النبي صلى الله عليه وسلم أم لا (قل فمن يملك لكم من الله شيئا ان أراد بكم ضرا) يعني سوءا (او أراد بكم نفعا) وذلك انهم ظنوا ان تخلفهم عن النبي صلى الله عليه وسلم يدفع عنهم الضر أو يجعل لهم النفع بالسلامة لهم في أنفسهم وأموالهم فأخبرهم الله عز وجل انه ان أراد شيئا من ذلك لم يقدر احد على دفعه (بل كان الله بما تعملون خبيرا) يعني من اظهركم الاعتذار وطلب الاستغفار واخفائكم النفاق (بل ظننتم ان لن ينقلب الرسول والمؤمنون الى أهلهم أبدا) يعني ظننتم ان العدو يستأصلهم فلا يرجعون الى أهلهم (وزين ذلك في قلوبكم) يعني زين الشيطان ذلك الظن عندكم حتى قطعتم به حتى صار الظن يقينا عندكم وذلك ان الشيطان قد يرسوس في قلب الانسان بالشئ وزينه له حتى يقطع به (وظننتم ظن السوء) يعني وظننتم ان الله يخلف وعده وذلك انهم قالوا ان محمدا وأصحابه كلمة رأس يريدون بذلك قتلهم فلا يرجعون فأين تذهبون معهم انظر واما يكون من أمرهم (وكنتم قوما بورا) يعني وصرتم بسبب ذلك الظن الفاسد قوما بورا ثرين هالكين (ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا أعدنا للكافرين سعيرا) لما بين الله تعالى حال المخلفين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين حال ظنهم الفاسد وان ذلك يقضي بصاحبه الى الكفر حرضهم على الايمان والتوبة من ذلك الظن الفاسد فقال تعالى ومن لم يؤمن بالله ورسوله وظن ان الله يخلف وعده فانه كافر وانا أعدنا للكافرين سعيرا (ولله ملك السموات والارض يغفر ان يشاء ويعذب من يشاء) لما ذكر الله تعالى حال المؤمنين المبايين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وحال الظانين ظن السوء اخبر ان له ملائكة السموات والارض ومن كان

كذلك فهو يغفر لمن يشاء بمشيئته ويعذب من يشاء ولكن غفرانه ورحمته أعم واشمل وأتم وكل واليه
 الإشارة بقوله تعالى (وكان الله غفورا رحيمًا) قوله عز وجل (سيقول المخلفون) يعني الذين
 تخلفوا عن المدينة (إذا انطلقتم) يعني إذا سرتهم وذهبتم أي المؤمنون (إلى المغامرات أخذوها) يعني
 غنائم خيبر وذلك أن المؤمنين لما انصرفوا من المدينة على صلح من غير قتال ولم يصيبوا من الغنائم شيئاً
 وعدهم الله عز وجل فتح خيبر وجعل غنائمها لمن شهد المدينة خاصة عوضاً عن غنائم أهل مكة حيث
 انصرفوا عنهم ولم يصيبوا منهم شيئاً (ذرونا تتبعكم) يعني إلى خيبر فنذهب معكم قتال أهلها وفي هذا بيان
 كذب المخلفين عن المدينة حيث قاوا شغلنا أموالنا وأهلونا أذلم يكن لهم هناك طمع في غنيمة وهنا
 قالوا ذرونا تتبعكم حيث كان لهم طمع في الغنيمة (يريدون أن يدلوا كلام الله) يعني يريدون أن يغيروا
 ويدلوا ما وعد الله لأهل المدينة حيث وعدهم غنيمة خيبر لهم خاصة وهذا قول جمهور المفسرين وقال
 مقاتل يعني أمر الله تعالى بنبيه صلى الله عليه وسلم حيث أمره أن لا يسير منهم أحداً إلى خيبر وقال ابن زيد
 هو قول الله تعالى فان استأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي أبداً والقول الأول أصوب (قل) أي
 قل لهم يا محمد (لن تتبعونا) يعني إلى خيبر (كذلك قال الله من قبل) يعني من قبل مرجعنا إليكم
 أن غنيمة خيبر لمن شهد المدينة ليس لغيرهم فيها نصيب (فسيقولون بل تحسدوننا) يعني ينعى عليكم الحسد
 أن نصيب معكم من الغنائم شيئاً (بل كانوا لا يفقهون الا قليلاً) يعني لا يعلمون ولا يفهمون من الله ما لهم
 وعليهم من الدين الا قليلاً منهم وهو من تاب منهم وصدق الله ورسوله قوله عز وجل (قل للمخلفين من
 الاغراب) لما قال الله للنبي صلى الله عليه وسلم قل لن تتبعونا وكان المخلفون جمعاً كثيراً من قبائل متشعبة
 وكان فيهم من ترجى توبته وخيره بخلاف الذين مردوا على النفاق واستمروا عليه فجعل الله عز وجل لقبول
 توبتهم علامة وهي أنهم يدعون إلى قوم أولى بأس شديد فان اطاعوا كانوا من المؤمنين ويؤتيهم الله أجراً
 حسناً وهو الجنة وان تولوا وأعرضوا عما دعوا إليه كانوا من المنافقين ويعذبهم عذاباً أليماً واختلّفوا في المشار
 إليهم بقوله (ستدعون إلى قوم أولى بأس شديد) من هم فقال ابن عباس ومجاهد هم أهل فارس وقال
 كعب بن الروم وقال الحسن هم فارسي والروم وقال سعيد بن جبير هو ازني وثقيف وقال قتادة هو ازني
 وغطفان يوم حنين وقال الزهري وجماعة هم بنو حنيفة أهل اليمامة أصحاب مسيلة الكذاب وقال
 رافع بن خديج كأنه أهدى الآية ولا أعلم من هم حتى دعا أبو بكر رضي الله تعالى عنه إلى قتال بني حنيفة
 فعملناهم هم وقال ابن جريج دعاهم عمر رضي الله عنه إلى قتال فارس وقال أبو هريرة لم يأت تأويل هذه
 الآية بعد وأقوى هذه الأقوال قول من قال أنهم هم هو ازني وثقيف لان الداعي هو رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وأبعد ما قول من قال أنهم بنو حنيفة أصحاب مسيلة الكذاب اما الدليل على صحة القول الأول
 فهو ان العرب كان قد ظهر أمرهم في آخر الأمر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فلم يبق الا مؤمن نقي ظاهر
 أو كافر مجاهر واما المنافقون فكان قد علم حالهم لا متنازع النبي صلى الله عليه وسلم من السلاطة عليهم وكان
 الداعي هو رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى حرب من خالفه من الكفار وكانت هو ازني وثقيف من أشد
 العرب بأساً وكذلك غطفان فاستغفر النبي صلى الله عليه وسلم العرب لغزوة حنين وبني المصطلق فصيح
 بهذا البيان ان الداعي هو النبي صلى الله عليه وسلم فان قيل هذا متع لوجهين أحدهما ان النبي صلى
 الله عليه وسلم قال لن تتبعونا وقال لن تخرجوا معي أبداً فكيف كانوا يتبعونه مع هذا النهي الوجه الثاني
 قوله أولى بأس شديد ولم يبق للنبي صلى الله عليه وسلم حرب مع قوم أولى بأس شديد لان العرب كان قد
 دخل قلوب العرب كافة فمقول الجواب عن الوجه الأول من وجهين أحدهما ان يكون قوله قبل
 لن تتبعونا ولن تخرجوا معي أبداً متعبد بقيد وهو ان يكون تقديره قل لن تتبعونا ولن تخرجوا معي أبداً
 مادمت على ما أنتم عليه من النفاق والمخالفة وهذا القيد لا بد منه لان من أسلم وحسن اسلامه وجب عليه
 الجهاد ولا يجوز منعه من الخروج إلى الجهاد مع النبي صلى الله عليه وسلم الوجه الثاني في الجواب عن الوجه

للمؤمنين والذين ذهبوا إلى المدينة (وكان الله
 غفورا رحيمًا) سبقت رحمته غضبه (سيقول
 المخلفون) الذين تخلفوا عن المدينة (إذا
 انطلقتم إلى مغامراتهم) إلى غنائم خيبر (كلام
 ذرونا تتبعكم يريدون أن يبدلوا ما وعد
 الله حجة وعلى أي يريدون أن يغيروا ما وعد
 الله لأهل المدينة وذلك أنه وعدهم ان يعرضهم
 الله لأهل المدينة مغنائم خيبر إذا فعلوا ما وعد
 من مغنائم مكة مغنائم خيبر (قل لن تتبعونا) إلى
 لا يصيبون منهم شيئاً (يريدون أن يبدلوا ما
 وعد الله من غنائم خيبر) (قل لن تتبعونا) من
 القول لديه (كذلك قال الله من قبل) من
 قبل انصرفوا عنهم إلى المدينة ان غنيمة خيبر بل
 شهد المدينة دون غيرهم (فسيقولون بل تحسدوننا)
 أي لم يأمركم الله به بل تحسدوننا (الذين
 ان تشارككم في الغنيمة) (الذين لا يفقهون الا قليلاً)
 ان تشارككم في الغنيمة (الذين لا يفقهون الا قليلاً)
 من كلام الله (الذين لا يفقهون الا قليلاً)
 محذور القول والفرق بين الاضربين ان الاول
 ودان يكون حكم الله ان لا يتبعوه هم وانبات
 المحذور الثاني اضرب إلى وصفهم بما هو اطمع منه
 المحذور إلى المؤمنين (قل للمخلفين من الاغراب)
 وهو الجمل وقلة الفقه (ستدعون إلى قوم
 هم الذين تخلفوا عن المدينة) يعني بني حنيفة قوم
 قوم أولى بأس شديد (يريدون أن يبدلوا ما
 مسيلة وأهل الردة الذين حاربهم أبو بكر رضي الله
 عنه لان مشركي العرب والمرددين هم الذين
 لا يقبل منهم الا الاسلام أو السيف وقيل هم
 فارس وقد دعاهم عمر رضي الله عنه

الاول ان المراد من قوله لن تتبعونا وان تخرجوا معي أبدا يعني في غزوة خيبر لانها كانت مخصوصة بمن
شهد ببيعة الرضوان بالمحديبية دون غيرهم ثم نقول ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يدعهم الى الجهاد معه
او منعهم من الخروج الى الجهاد معه لامتنع ابو بكر وعمر من الاذن لهم في الخروج الى الجهاد معه كما
امتنعان من أخذ الزكاة من ثعلبة لامتناع النبي صلى الله عليه وسلم من أخذها واما الجواب عن الوجه
الثاني وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يبق له حرب مع قوم اولي بأس شديد فثبت بهذا البيان ان الداعي للخلفين هو النبي
صلى الله عليه وسلم وأما قول من قال ان ابا بكر دعاهم الى قتال بني حنيفة أصحاب مسيلة الكذاب وان
عزدهم الى قتال فارس والروم فظاهر في الدلالة وفيه دليل على صحة خلافتهم لان الله تعالى وعد على
طاعتهم الجنة وعلى مخالفتهم النار وقوله تعالى (تقاتلونهم أو يسلمون) فيه اشارة الى وقوع أحد
الامرين اما الاسلام أو القتل (فان تطيعوا يؤتكم الله أجرا حسنا) يعني الجنة (وان تولوا) يعني تعرضوا
عن الجهاد (كم توليتم من قبل) يعني عام المحديبية (يعذبكم عذابا أليما) يعني النار والمازلات
هذه الآية قال اهل الزمان والاعذار كيف حالنا يا رسول الله فانزل الله عز وجل (ليس على الاعشى
حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج) يعني في الخلف عن الجهاد وهذه اعذار ظاهرة في
جواز ترك الجهاد لان اصحابها لا يقدرون على الكرو والفرلان الاعشى لا يمكنه الاقدام على العدو والطلب
ولا يمكنه الاحتراز منه والحرب وكذلك الاعرج والمريض وفي معنى الاعرج الزم المقعد والاقطع وفي
معنى المريض صاحب السعال الشديد والطحال الكبير والذين لا يقدرون على الكرو والفر فهذه اعذار
مانعة من الجهاد ظاهرة ومن وراء ذلك اعذار أخرى ذكر وهي الفقر الذي لا يمكن صاحبه ان
يستحب معه ما يحتاج اليه من مصالح الجهاد والاشغال التي تعوق عن الجهاد كمرض المريض الذي
ليس له من يقوم مقامه عليه ونحو ذلك وانما قدم الاعشى على الاعرج لان عذرا الاعشى مستمر لا يمكن
الانتفاع به في حرس ولا غيره بخلاف الاعرج لانه يمكن الانتفاع به في الحراسة ونحوها وقدام الاعرج على
المريض لان عذره أشد من عذر المريض لا يمكن زوال المرض عن قريب (ومن يطع الله ورسوله)
يعني في أمر الجهاد وغيره (يدخله جنات تجري من تحتها الانهار ومن يتول) يعني يعرض عن الطاعة
ويستمر على الكفر والنفاق (يعذبه عذابا أليما) يعني في الآخرة قوله عز وجل (لقد رضى الله
عن المؤمنين اذ يبايعونك) يعني بالمحديبية على ان يناجزوا قريشا ولا يفرؤا (تحت الشجرة) وكانت
هذه الشجرة مثمرة (ق) عن طارق بن عبد الرحمن قال انطلقت حاجا فمرت بقوم يصلون فقلت ما هذا
المسجد قالوا هذه الشجرة حيث بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم ببيعة الرضوان فأنت ابن المسبب
فأخبرته فقال سعيد كان أبي ممن بايع تحت الشجرة قال فلما خرجنا من العام المقبل نسيناها فعميت علينا
فلم نعرفها قال سعيد فأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعلموها وعلمتها وهما فأنتم أعلم فصحك وفي
رواية عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال لقد رأيت الشجرة ثم أتيتها بعد عام فلم أعرفها وروى ابن عمر بذلك
المكان بعد ان ذهبت الشجرة فقال أين كانت فجعل بعضهم يقول ههنا وبعضهم يقول ههنا فلما كثر
اختلافهم قال سبوا وذهبت الشجرة (خ) عن ابن عمر قال رجعنا من العام المقبل فاجتمع منا اثنان
على الشجرة التي بايعنا تحتها وكانت رجسه من الله تعالى (م) عن أبي الزبير انه سمع جابر يسألكم كانوا
يوم المحديبية قال كأربع عشرة مائة فبايعناه وعمر أخذ بيده تحت الشجرة وهي سعة فبايعناه جميعا غير
جذب قيس الانصاري اختفى تحت بطن بعيره زاد في رواية قال بايعناه على ان لا نفروا بنا يومه على الموت
وانخرجه الترمذي عن جابر في قوله تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة قال بايعنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان لا نفروا بنا يومه على الموت (ق) عن حمرون دينار قال سمعت جابر
ابن عبد الله يقول قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم المحديبية أنتم اليوم خير اهل الارض وكألفا

(تقاتلونهم أو يسلمون) أي يكون أحد الامرين
اما المقالة أو الاسلام ومعنى يسلمون على هذا
التأويل يتقادون لان فارس مجوس تقبل منهم
الجزية وفي الآية دلالة صحة خلافة الشيخين حيث
وعدهم الثواب على طاعة الداعي عند دعائه
بقوله (فان تطيعوا) فوجب ان يكون
(يؤتكم الله أجرا حسنا) وان تولوا كما توليتم
الداعي متعرض الطاعة (يعذبكم عذابا
من قبل) أي عن المحديبية (ليس على الاعشى
حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج)
ولا على الاعرج حرج ولا على الاعرج حرج
نفى الحرج عن ذوي العاهات في الخلف عن
الغزو (ومن يطع الله ورسوله) في الجهاد
وغير ذلك (يدخله جنات تجري من تحتها
الانهار ومن يتول) يعرض عن الطاعة (يعذبه
عذابا أليما) ندخله وعذبه مدني وشامي
(لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت
الشجرة) هي بيعة الرضوان سميت بهذه الآية
وقصتها ان النبي صلى الله عليه وسلم حين نزل
بالمحديبية بعث جواسيسا ليعلموا ما كان
الى مكة فها هو به فندبه الاحابيش فلما رجع
دعا بعمر بن الخطاب فبايعهم فبعث عثمان بن عفان
لما عرف من عداوتهم بالحب وانما جازوا البيت
فخبرهم انه لم يأت محرب وانما جازوا البيت
فوقروه واحتبس عندهم فأرجف بانهم قتلوه
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبعوه
حتى تناجزوا قريشا ولا يفرؤا تحت الشجرة
وكانت سعة وكان عدد المبايعين ألفا وأربع
مائة

وأربعائة قال ولو كنت أبصر اليوم لأرتبكم مكان الشجرة وروى سالم عن جابر قال كنا خمس عشرة مائة
 (ق) عن عبد الله بن أبي أوفى قال كان أصحاب الشجرة ألفاً وثلاثمائة وكان أسلم ثمن المهاجرين وهذه
 البيعة تسمى ببيعة الرضوان لهذه الآية وكان سبب هذه البيعة على ما ذكره محمد بن إسحاق عن بعض أهل
 العلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا جواس بن أمية الخزاعي حين نزل المدينة فبعثه إلى قريش
 بمكة وحمله على جبل يقال له الثعلب ليبلغ أشرافهم عنه ما جاءه فعمروا وجل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وأراد قتله فنهزم الأحابيش فغلبوا سيده حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فدعا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب لبيعه إلى مكة فقال يا رسول الله إني أخاف على نفسي قريشاً وليس
 بمكة من بني عدى بن كعب أحد وقد عرفت قريش عداوتى إياها وغلظتى عليها ولكن أدلك على رجل
 هو أعز بهامنى عثمان بن عفان فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان فبعثه إلى بني سفيان وأشراف
 قريش يخبرهم أنه لم يأت محرب إنما جاء زائر لهذا البيت معظماً محرمته فخرج عثمان إلى مكة فلقبه
 أبان بن سعيد بن العاص حين دخل مكة وأقبل أن يدخلها فقبل عن دابته وحمله بين يديه ثم أرفده وأجاره
 حتى بلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عظماء قريش لعثمان حين فرغ من رسالة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم أن شئت أن تطوف بالبيت فطف به فقال ما كنت لأفعل حتى يطوف به رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فاحتبسته قريش عندها فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين أن عثمان
 قد قتل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نبرح حتى نناجز القوم ودعا الناس إلى البيعة فكانت بيعة
 الرضوان تحت الشجرة وكان الناس يقولون يا نعمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الموت قال بكبر بن
 الأشجع يا نعمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بل على ما استطعتم وقد تقدم عن جابر
 ومعلق بن يسار أنهما قال لا نبي بعد على الموت ولكن يا نعماء على أن لا نفر وقد تقدم أيضاً الجمع بين
 هذابين قول سلمة بن الأكوع يا نعماء على الموت وكان أول من بايع بيعة الرضوان رجلاً من بني
 أسديقال له أبو سفيان بن وهب ولم يتخلف عن بيعة الرضوان أحد من المسلمين حضرها إلا جدي بن قيس
 أخو بني سلمة قال جابر فبكفى أنظر إليه لاصقاً بابط ناقة يستتر بها من الناس ثم أتى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أن الذي ذكر من أمر عثمان بما مل (م) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا يدخل النار أحد من بايع تحت الشجرة عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة
 من بايع تحت الشجرة إلا صاحب المجل الأحمر أخرجه الترمذى وقال حديث غريب وقوله تعالى (فعلّم
 ما فى قلوبهم) يعنى من الصدق والإخلاص والوفاء كما علم ما فى قلوب المنافقين من المرض والنفاق
 (فأنزل السكينة) يعنى الطمأنينة (عليهم) يعنى على المؤمنين المخلصين حتى ثبتوا وبايعوا على الموت
 وعلى أن لا يفروا وفى هذه الآية لطيفة وهى أن هذه البيعة كانت فيها طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله
 عليه وسلم وذلك موجب لرضوان الله عز وجل وهو موجب لدخول الجنة ويدل عليه قوله تعالى فى الآية
 المتقدمة ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار فثبت بهذا البيان أن أهل بيعة
 الرضوان من أهل الجنة ويشهد لذلك ما قلناه الحديث المتقدم فإن قلت الفداء فى فعل التعقيب وعلم الله
 قبل الرضا لانه تعالى علم ما فى قلوبهم من الصدق والإيمان فرضى عنهم فكيف يفهم التعقيب فى قوله
 فعلّم ما فى قلوبهم قلت قوله فعلّم ما فى قلوبهم متعلق بقوله اذ يبايعونك فيكون تقديره لقد رضى الله عن
 المؤمنين اذ يبايعونك فعلّم ما فى قلوبهم من الصدق إشارة إلى أن الرضا لم يكن عند المبايعات بسبب بل
 عند المبايعات التى عندها علم الله بصدقهم والفداء فى قوله فأنزل السكينة للتعقيب لانه تعالى لما علم ما فى
 قلوبهم رضى عنهم فأنزل السكينة عليهم وقوله تعالى (وأنا بهم فصحاً قرياً) يعنى خير (ومغناهم كثيرة
 يأخذونها) يعنى من أموال أهل خير وكانت خير ذات نخيل وعقار وأموال فقسمها رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بينهم (وكان الله عزيزاً) يعنى منيعاً كاملاً العزة غنياً عن اعانتكم (حكيماً) حيث حكم لكم بالغنائم

(فعلّم ما فى قلوبهم) من الاخلاص والصدق
 الغنى أثر فيها يا نعمهم عليه (فأنزل السكينة
 أى الطمأنينة والأمن بسبب الصلح
 عليهم) (وأنا بهم) وجاراهم (فتحا
 على قلوبهم) (وأنابهم) وجاراهم (فتحا
 قرياً) هو فتح خير فيها (هى مغناهم
 ومغناهم كثيرة يأخذونها) فقسمها عليهم
 وكانت أرضاً ذات عقار وأموال (حكيماً)
 (وكان الله عزيزاً) منيعاً فلا يغالب
 فيما يحبكم فلا يعارض

ولا أعدائكم بالهلاك على أيديكم قوله تعالى (وعذكم الله مغناكم كثيرة تأخذونها) يعني المغناكم التي تغنمونها من الفتوحات التي تفتح لكم إلى يوم القيامة (فجعل لكم هذه) يعني مغناكم خبير وفيه إشارة إلى كثرة الفتوحات والغنائم التي يعطيهم الله عز وجل في المستقبل وإنما جعل لهم هذه كجائزة الرأب يحملها الله لكم وهي في جنب ما وعدكم الله به من الغنائم كالقليل من الكثير (وكف أيدي الناس عنكم) وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قصد خيبر وحاصر أهلها همت قبائل من بني أسد وغطفان أن يغيروا على عيال المسلمين وذرائعهم بالمدينة فكف الله عز وجل أيديهم بالقضاء الرعب في قلوبهم وقيل المعنى أن الله عز وجل كف أيدي أهل مكة بالصالح عنكم لتسام المنة عليكم (وأن تكون آية للؤمنين) هو عطف على ما تقدم تقديره فجعل لكم الغنائم لتتفعوا بها وأن تكون آية للؤمنين يعني ولتحصل من بعدكم آية تدلهم على أن ما وهبكم الله يحصل مثله لهم وقيل لتكون آية للؤمنين دالة على صدق الرسول صلى الله عليه وسلم في أخباره عن الغيوب فيزدادوا يقيناً إلى يقينهم ويعلموا أن الله هو المتولى إحاطتهم وحراستهم في مشاهدتهم ومغيبهم (ويهديكم صراطاً مستقيماً) يعني ويهديكم إلى دين الإسلام ويثبتكم عليه ويزيدكم بصيرة ويقينا بصلح الحديبية وفتح خيبر

* (ذكر غزوة خيبر) *

وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من الحديبية أقام بالمدينة بقية ذي الحجة وبعض المحرم ثم خرج إلى خيبر في بقية المحرم سنة سبع (ق) عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا غزا قوماً لم يغز بنا حتى يصبح ويظفران سمع أذاناً كف عنهم وإن لم يسمع أذاناً أغار عليهم قال فخرجنا إلى خيبر فلما انتهينا إليهم ليلاً فلما أصبح ولم يسمع أذاناً ركب وركبت خلف أبي طلحة وإن قد مضى اتمس قدم النبي صلى الله عليه وسلم قال فخرجوا علينا بمكة تلهم ومساحيهم فلما رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا الحمد والنجس فلما رأهم النبي صلى الله عليه وسلم قال الله أكبر نزلت خيبر أنا أنزلنا بأساً حدة قوم فساء صباح المنذرين (م) عن سلمة بن الأكوع قال خرجنا إلى خيبر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل عي عامر يرتجز بالقوم

تالله لولا الله ما اهتدينا * ولا نصدد قنا ولا صلينا

ونحن عن فضلك ما استغفنا * فثبت الأقدام إن لاقينا

وانزلن سكينتنا عامينا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا قال أنا عامر قال غفر لك ربك قال ما استغفر رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنسان نخسه إلا استشهد قال فنادى عمر بن الخطاب وهو على جبل له يابى الله لولا تمتعنا بعامر قال فلما قدمنا خيبر خرج ملاكهم مرحب بخيبر سيفه يرفعه يقول

قد علمت خيبراني مرحب * شاكي السلاح بطل مجرب

إذا الحروب أقبلت تلتهب

قال وبمرزله عي عامر فقال

قد علمت خيبراني عامر * شاكي السلاح بطل مقامر

قال فاختلعا بضربتهم ما فوق سيف مرحب في ترس عامر وذهب عامر يسفل له فرجع سيفه على نفسه فقطع الحلة فكانت فيها نفسه قال سلمة فخرجت فاذا نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون بطل عمل عامر قتل نفسه فأتيته رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ابكي فقلت يا رسول الله بطل عمل عي عامر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال ذلك قلت ناس من أصحابك قال كذب من قال ذلك بل له أجر مرتين ثم أرساني إلى علي وهو أرمده فقال لا عطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله قال فأتيته علياً فحسبته أقروده وهو أرمده حتى أتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فبصق في عينيه فبرأ وأعطاه الراية فخرج مرحب فقال

(وعذكم الله مغناكم كثيرة تأخذونها) هي ما أصابوه مع النبي صلى الله عليه وسلم وبعده إلى يوم القيامة (فجعل لكم هذه) يعني مغناكم خيبر (وكف أيدي الناس عنكم) يعني أيدي أهل خيبر وحلفائهم من أسد وغطفان حين جاؤا لنصرتهم وحلفائهم من قلوبهم الرعب فأنصرفوا وقيل نقذف الله في قلوبهم الرعب (وأن تكون) هذه أيدي أهل مكة بالصالح (وأن تكون) يعني آية للؤمنين (ويهديكم صراطاً مستقيماً) يعني يهديكم بصيرة ويقيناً وثقة بفضل الله

قد علمت خيبراني مرحب * شاكي السلاح بطل مجرب * اذا الحروب اقبلت تلتب
فقال على رضي الله عنه

أنا الذي ستمني أي خيبره * كليت غابات كرية المنظره * اوفيك بالصاع كيل السندره
قال فضررب مرحبا فقتله ثم كان الفتح على يده أخرجه مسلم بهذا اللفظ وقد اخرج البخاري طوافه منه
قال البغوي وقد روى حديث فتح خيبر جماعة منهم سهل بن سعد وأنس بن مالك وابو هريرة بن زيدون
وينقصون وفيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد اخذته الشقيقة فلم يخرج الى الناس فأخذ أبو
بكر راية رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مضى فقاتل قتالا شديدا ثم رجع فأخذها فمطر فقاتل قتالا
شديدا هو أشد من القتال الأول ثم رجع فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال لا عطين الراية
غدا رجلا يحب الله ورسوله ومحبه الله ورسوله ويفتح الله على يديه فدا عاليا فأعطاه الراية وقال له امش
ولا تانفت حتى يفتح الله على يدك فأتى خيبر ففرج مرحب صاحب الحصن وعلى رأسه مغفر من حجر قد
تقاه مثل البيضة وهو يرتجز ففرج اليه على بن أبي طالب فضربه ففقد الحجر والمغفر وعلق رأسه حتى أخذ
السيف في الأضراس ثم خرج بعد مرحب اخوه ياسر وهو يرتجز ففرج اليه الزبير بن العوام فقالت أمه
صفية بنت عبد المطلب يقتل ابني يا رسول الله قال ايئك يقتله ان شاء الله ثم التقى فقتله الزبير ثم كان
الفتح ثم لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتح المحصون ويقتل مقاتله ويسبي الذرية ويحوز الاموال
قال محمد بن اسحاق فكان أول حصونهم ثم اقتنع حصن ناعم وعنده قتل مجاهد بن مسلمة لقت
اليهود عليه فمطر فقتله ثم فتح حصن ابن ابي الحقيق فاصاب سبايا منهم صفية بنت حيي بن اخطب جاء
بها بلال وبأخرى معها فربها على قتلى من قتلى يهود فلما رأتهم التي مع صفية صاحت وصكت وجهها
وحثت التراب على رأسها فلما رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أعز بواعي هذه الشيطانة وأمر
بصفية فجهزت خلفه والقي عليها رداءه فعرف المسلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اصطفاها
لنفسه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبلال لما رأى من تلك اليهودية ما رأى أنزعت منك الرحمة
يا بلال حيث تمر بامرأتين على قتلى رجالهما وكانت صفية قد رأت في المنام وهي عروس بكاهن بن
الربيع بن أبي الحقيق ان قرا وقع في حجرها فعرضت رؤياها على زوجها فقال ما هذا الا انك تمنين
ملك الخازن محمد بن لطم وجهه الطمة اخضرت منها عينها فأتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبها أثر
منها فساءلها عن ذلك ما هو فاخبرته الخبر وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بزوجها كاهن بن الربيع وكان
عنده كنز بني النضير فسأله فجحد ان يكون يعلم مكانه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل من
اليهود فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اني رأيت كاهن يضيف بهذه الخربة كل غداة فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لكاهن أرايت ان وجدناه عندك انتقلت قال نعم فأمر رسول الله صلى
الله عليه وسلم بالخربة فخفرت فخرج منها بعض كنزهم ثم سأله ما بقي فأبى ان يؤديه اليه فأمر به رسول الله
صلى الله عليه وسلم الى الزبير بن العوام أن يعذبه حتى يستأصل ما عنده فكان الزبير يقدر بزند على
صدره حتى أشرف على نفسه ثم دفعه الى محمد بن مسلمة فضرب عنقه باخيه مجاهد بن مسلمة (ق) عن
أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا خيبر فصامنا عندها صلاة الغداة بغلس فركب نبي
الله صلى الله عليه وسلم وركب أبو طحمة وأنار ديف ابني طحمة فأجرى نبي الله صلى الله عليه وسلم في رفاق
خيبر وان ركبتني لقمس نخدني الله صلى الله عليه وسلم ثم حسر الا زار عن نخذه حتى اني انظر بياض
نخدني الله صلى الله عليه وسلم فلما دخل القرية قال الله أكبر خرجت خيبرا فاذا نزلنا بساحة قوم فساء
 صباح المنذرين قالها ثلثا قال وخرج القوم الى اعماهم فقالوا لعبد المجيد والمجيش يعني المجيش قال فاصبناها
عنوة فجمع السبي فجاء دحية فقال يا رسول الله اعطني جارية من السبي قال اذهب فخذ جارية فأتى
صفية بنت حيي فجاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله أعطيت دحية صفية بنت حيي

سيدة قريظة والنضير لا تصلح الا لك قال ادعوه فجا بها فلما نظرا اليها النبي صلى الله عليه وسلم قال خذ جارية من السبي غيرها قال فأعتهها النبي صلى الله عليه وسلم وتزوجها فقال له ثابت يا ابا حمزة ما اصدقها قال نفسها اعتهها وتزوجها حتى اذا كان بالطريق جهزتها أم سليم فأهدتها له من الليل واصبح النبي صلى الله عليه وسلم عروسا فقال من كان عنده شيء فليجي به وبسط نطعا فجعل الرجل يجي بالتمر وجعل الآخر يجي بالسمن قال واحسبه ذكر السويق قال فاسوا حيسا فكانت وليمة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق) عن عبد الله بن أبي اوفى قال اصابتنا جماعة ليالى خيبر فلما كان يوم خميس وقعنا في الحمر الالهية فاتصروناها فلما غلت بها القدور نادى مناهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اكفوا القدور ولا تأكلوا من محوم الحمر شيئا فقال أناس انما نهي عنها لانها لم تقمض وقال آخرون انما نهي عنها البتة (ق) عن أنس ان امرأة يهودية أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة مسعومة فجي بها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألها عن ذلك فقالت أردت لا قتلك فقال ما كان الله ليسلطك على ذلك أو قال على قالوا انقتاها قال لا فازلت اعرفها في لموات محمد صلى الله عليه وسلم قال محمد بن اسماعيل قال يونس عن الزهري قال عروة قالت عائشة عاشرت سكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في مرضه الذي مات فيه يا عائشة ما أزال أجد ألم الطعام الذي أكلت بخيبر فهذا أوان وجدت انقطاع ابهرى من ذلك السم (خ) عن عائشة قالت لما فتحت خيبر قلت الا تن تشبع من التمر (ق) عن ابن عمر أن عمرا جلي اليهود والنصارى من أرض الحباز وان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ظهر على خيبر أراد اخراج اليهود منها وكانت الارض لما ظهر عليها الله ورسوله صلى الله عليه وسلم والمسلمين فأراد اخراج اليهود منها فسالت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقرهم بها على ان يكفوا العمل ولهم نصف التمر فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم نترككم بها على ذلك ما شئنا فقرروا بها حتى اجلاهم هم وفي امارته الى تيماء واربحاء قال محمد بن اسحاق لما سمع أهل فداءك بما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم بخيبر بعثوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونه ان يحقن دماءهم وان يسيرهم ويخلوا له الاموال ففعل بهم ثم ان أهل خيبر سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعاملهم على النصف ففعل على ان لنا اذا شئنا ان نراجكم فصالحه أهل فداءك على مثل ذلك فكانت خيبر للمسلمين وكانت فداءك خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم لم يجلبوا عليها بخيل ولا ركاب فلما اطمأن رسول الله صلى الله عليه وسلم اهدت له زينب بنت الحارث امرأة سلام بن مشكم اليهودية شاة مصلية يعني مشوية وسألت أى عضو الشاة احب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل لها الذراع فأكثر فيها السم وسمت ساثر الشاة ثم جاءت بها فلما وضعتها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم تناول الذراع فأخذها فلاك منها قطعة فلم يسغها ومعه بشر بن البراء بن معرور فأخذ منها كما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأما بشر فأساغها يعني ابتلعها وأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقطها وقال ان هذا العظم ليخبرني انه مسعوم ثم دعا بها فاعترفت فقال ما جلك على ذلك فقالت بلغت من قومي ما لا يخفى عليك فقلت ان كان ملكا استرحنا منه وان كان نبيا فيتجو فتنجوا عنهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ومات بشر على مرضه الذي توفي فيه فقال يا أم بشر ما زلت اكلة خيبر التي اكلت مع ابنك تعاودني فهذا أوان انقطع ابهرى فكان المسلمون يرون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مات شهيدا مع ما اكرمه الله تعالى به من النبوة عن عبيد الله بن سلمان ان رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال لما فتحنا خيبر اخرجوا غنائمهم من المتاع والسبي فجعل الناس يتباعون غنائمهم فجا رجل فقال يا رسول الله لقد رجعت اليوم رجعا ما رجعه احد من أهل هذا الوادي قال ويحك وما رجعت قال ما زلت ابيع وابتاع حتى رجعت ثلاثا أوقية فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أنبتك بخير رج قال وما هو يا رسول الله قال ركعتان بعد الصلاة أخرجه ابوداود وقوله تعالى (وأخرى لم تقدروا

عليها) يعني وعدكم الله فتح بلدة أخرى لم تقدرُوا عليها (قد أحاط الله بها) يعني حفظها لكم حتى
تفتقروها ومنعها من غيركم حتى تأخذوها وقال ابن عباس علم الله أنه يفتحها لكم واختلافوا فيها فقال
ابن عباس هي فارس والروم وما كانت العرب تقدر على قتال فارس والروم حتى أقدرهم الله عليها
بشرف الاسلام وعزه وقيل هي غير وعدها الله نبيه صلى الله عليه وسلم قبل أن يصير ولم يكونوا
يرجونها ففتحها الله لهم وقيل هي مكة وقيل هو كل فتح فتحه المسلمون أو يفتحونه إلى آخر الزمان (وكان
الله على كل شيء قديرا) أي من فتح القرى والبلدان لكم وغير ذلك (ولو قاتلكم الذين كفروا) أي
اسد وعظفان واهل خيبر (ولووا الادبار) أي لا نهزموا عنكم (ثم لا يجدون وليا ولا نصيرا) يعني من تولى
الله خذلانه فلا ناصر له ولا مساعد (سنة الله التي قد دخلت من قبل) يعني سنة الله نصر اوليائه وقهر
أعدائه (ولن تجد لسنة الله تبديلا) قوله عز وجل (وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم) سبب
نزول هذه الآية ما روى عن أنس بن مالك أن ثمانين رجلا من أهل مكة هبطوا على رسول الله صلى الله
عليه وسلم من جبل النعيم متسلحين يريدون غدر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فأخذهم سبائا
فاستحياسهم فأنزل الله تعالى وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم
عليهم أنفردوا بخراجه مسلم وقال عبد الله بن معقل المزني كأمع النبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية في أصل
الشجرة التي قال الله في القرآن وعلى ظهره غصن من أغصان تلك الشجرة فرفعته على ظهره وعلى بن أبي
طالب بين يديه يكتب كتاب الصلح فخرج علينا ثلاثون شابا عليهم السلاح فثاروا في وجوهنا فدعا عليهم
نبي الله صلى الله عليه وسلم فأخذ الله باصابعهم فقمنا إليهم فأخذناهم فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم جئتم في عهدا وهل جعل لكم أحدا مانا قالوا اللهم لا تخفى سبيلهم ومعنى الآية أن الله تعالى ذكره
فخبر بين الفريقين حتى لم يقتلوا وحتى اتفق بينهم الصلح الذي كان أعظم من القمع وهو قوله تعالى وهو
الذي كف أيديهم عنكم يعني أيدي أهل مكة وأيديكم عنهم أي قضى بينهم وبينكم بالمكافاة والمخافة (بطن
مكة) قيل أراد به الحديبية وقيل التميم وقيل وادى مكة (من بعد أن أظفركم عليهم) أي مكنتكم منهم حتى
أظفرتهم (وكان الله بما تعملون بصيرا) قوله عز وجل (هم الذين كفروا وصدوك عن المسجد الحرام)
* ذكر صلح الحديبية * روى الزهري عن عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم بصدق
كل واحد منهما حديث صاحبه قال أخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة عام الحديبية في بضعة
عشر مائة من أصحابه يريد زيارة البيت لا يريد قتال أو ساق معه سبعين بدنة والناس سبعة مائة رجل وكانت
كل بدنة عن عشرة نفر فلما أتى ذا الحليفة قلدا لهذى واشعره وأحرم منها بعمره ونعت عيناه من خراقة
يخبره عن قريش وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان بغدير الاشطاط قريبا من عسفان أتى عتبة
الخرزاعي وقال ان قريشا قد جعوا لك وجعوا لك الا حابيش وهم مقاتلونك وصادوك عن البيت
وقال النبي صلى الله عليه وسلم اشيروا على اهل الناس اتروا ان أميل على ذراري هؤلاء الذين عاونوهم
فنصيبهم فان قعدوا قعدوا وموتوا وان شجوا تكن عنقا قطعها الله أو ترون أن تؤم البيت لا تريد قتال
احد ولا حربا فن صدنا عنه قائلناه فقال أبو بكر يا رسول الله انما جئت عامدا لهذا البيت لا تريد قتال احد
ولا حربا فوجه له فن صدنا عنه قائلناه قال امضوا على اسم الله فنغذوا قال النبي صلى الله عليه وسلم
ان خالد بن الوليد بالغميم في خيل لقريش طليعة فخذوا ذات اليمين فوالله ما شعر بهم خالد حتى إذا هو
بقترة العجيش فانطق يركض نذير لقريش وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان بالثنية التي يهبط
عليهم منها بركت راحلته فقال الناس حل حل فألمحت فقالوا خلأت القصوى فقال النبي صلى الله
عليه وسلم ما خلأت القصوى وما ذاك لها بخناق ولكن حبسها حابس الفيل ثم قال والذي نفسي بيده
لا تدعوني قريش اليوم الى حطة يعظمون فيها حرمت الله وفيها صلة الرحم الا اعطيتم اياها ثم زجرها
فو ثبت قال فعذل عنهم حتى نزل باقوى الحديبية على ثم قليل الماء يربضه الناس تربضا فلم يلبث الناس

(وأخرى) معطوفة على هذه أي فجعل لكم
هذه المغنايم ومغنايم أخرى هي مغنايم هوازن في
التي تقدر وأعليها) أي
غزوة حنين (قد أحاط الله بها) أي
فيها من المجولة وأظهركم عليها وجزى أخرى
تقدر عليها واستولى وأظهركم قد أحاط الله بها
النصيب بفعل مضمر فيسوق قد أحاط بها وأما لم
تقدره وقضى الله أخرى قد أحاط بها
تقدر وأعليها فصفة لاخرى والرفع على الابتداء
لكونها موصوفة بل تقدر وأظهركم قد أحاط الله بها
خبر المبتدأ (وكان الله على كل شيء قديرا)
قادرا (ولو قاتلكم الذين كفروا) (ولووا الادبار)
ولم يصالحوا ومن خلفاء اهل خيبر (يلى أمرهم
لغلبوا وانهم زمو) (ثم لا يجدون وليا) في
(ولانصيرا) ينصروهم (سنة الله) في
موضع المصدر المؤكد أي سن الله غلبة أنبيائه
سنة وهو قوله لا غلبن الله تبديلا (تغييرا) وهو
من قبل وان تجد لسنة الله تبديلا أي أيدي أهل مكة
الذي كف أيديهم عنكم أي أيدي أهل مكة يعني قضى بينهم
(وأيديكم عنهم) عن أهل مكة يعني النظر
وبينكم المكافاة والمخافة يوم الفتح وبه استشهد أبو
عليهم والغلبة وذلك يوم الفتح وبه استشهد أبو
حنيفة رضي الله عنه على ان مكة فتحت عنوة
لا صلحا وقيل كان في غزوة الحديبية لما روى
ان عكرمة بن أبي جهل خرج في حزمه وادخله
رسول الله صلى الله عليه وسلم من هزمه وادخله
حيطان مكة وعن ابن عباس رضي الله عنهما
أظهر الله المسلمين عليهم بالنجارة حتى أدخلوهم
البيوت (بطن مكة) أي بمكة أو بالحديبية
لان بعضها منسوب الى الحرم (من بعد أن
أظفركم عليهم) أي أقدركم واطاعكم (وكان الله
بما تعملون بصيرا) وبأبياء أبو عمرو (هم
الذين كفروا وصدوك عن المسجد الحرام)

أن نزحوه وشكك الناس إلى النبي صلى الله عليه وسلم العطش فنزع سهما من كنانته وأعطاه رجلا من أصحابه يقال له ناجية بن حمير وهو سائق بدن النبي صلى الله عليه وسلم فنزل في البئر فغرزته في جوفه فوالله ما زال يجيش لهم بالرى حتى صدروا عنه فبينما هم كذلك اذ جاء بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من قومه وكانت نخاعة عيبة نصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل نخاعة فقال اني تركت كعب بن لؤي وعامر بن لؤي نزحوا على اعداد مياه المدينة معهم العود المطايل وهم معاتلوك وصادوك عن البيت فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان لم ينجي لقتال أحدولس كتابنا معقرين وان قريشا قد نهكتهم الحرب واضرت بهم فان شاؤا ماددتهم ويخلوا بيني وبين الناس فان أظهرفان شاؤا ان يدخلوا فيمادخل الناس فيه فعلوا والا فقد جءوا وان هم ابوا فوالذي نفسي بيده لا قاتلهم على أمرى هذا حتى تنفردسا الفتى ولينصذن الله أمره فقال بديل سأبلغهم ما تقول فانطلق حتى أتى قريشا فقال انا جئناكم من عند هذا الرجل وسعنا ما يقول قولافان شئتم ان نعرضه عليكم فعلمنا فقال سفهاؤهم لا حاجة لنا ان نعتبرنا عنه بشئ وقال ذو الرأى منهم هات ما سمعته قال سمعته يقول كذا وكذا فخذتهم بما قال النبي صلى الله عليه وسلم فقال عروة بن مسعود الثقفي فقال اى قوم الستم بالوالد قالوا بلى قالوا بلى قال فهل تتهمونى قالوا لا قال الستم تعلمون انى استنفرت اهل مكافا فلما لمحواعلى جئتمكم يا هلى وولدى ومن اطاعنى قالوا بلى قال فان هذا الرجل قد عرض عليكم خطة رشدا فاقبلوها ودعوه آتية قالوا الله فأتاه فجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم نحو ان قوله ابديل فقال عروة عند ذلك يا محمد أرايت ان استأصلت قومك فهل سمعت باحد من العرب اجتراح أصله قبلك وان تكن الاخرى فانى والله لا رى وجوها وانى لا رى أشوايا من الناس خليفان يغذوا ويدعوك فقال له أبو بكر رضى الله عنه امصص نظرا للآلات أنحن نفرع منه وندهه فقال من ذا قال أبو بكر قال اما والذى نفسي بيده لولا يدك عندي ولم اجزك بها الا جيتك قال وجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فكلما كلمه أخذ بالحجة والمغيرة بن شعبة قائم على رأس النبي صلى الله عليه وسلم ومعه السيف وعليه المغفر فكلما أهوى عروة بيده إلى نحية رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب يده بنصل السيف وقال أخريدك من نحية رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع عروة رأسه فقال من هذا قالوا المغيرة بن شعبة فقاعم أى أغدر فلست اسهى فى غدرتك وكان المغيرة قد صاحب قومافى الجاهلية فقتلهم واخذوا ما لهم ثم جاء فأسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما الاسلام فاقبل واما المال فلست منه فى شئ ثم ان عروة جعل يرمى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بعينه قال فوالله ما تنخم رسول الله صلى الله عليه وسلم نخامة الا وقعت فى كف رجل منهم فذلك بهما وجهه وجلده واذا امرأته تدروا امره واذا اتوضأ كادوا يقتتلون على وضوئه واذا تكلموا خفضوا أصواتهم عنده وما يحدون النظر إليه تعظيما له فرجع عروة إلى أصحابه وقال أى قوم والله لقد وفدت على الملوك ووفدت على قيصر وكسرى والنجاشى والله ان رأيت قدامك يعظمه أصحابه ما يعظم أصحاب محمد والله ما تنخم نخامة الا وقعت فى كف رجل منهم فذلك بهما وجهه وجلده واذا أمرهم ابعدوا أمره واذا اتوضأ كادوا يقتتلون على وضوئه واذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده وما يحدون النظر إليه تعظيما له وقد عرض عليكم خطة رشدا فاقبلوها فقال رجل من كنانة دعونى آتية فقالوا الله فلما اشرف على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا فلان وهو من قوم يعظمون البدن فابعدوهما له فبعثت له واستقبله الناس يلبون فلما رأى ذلك قال سبحان الله ما ينبغي لهؤلاء ان يصعدوا عن البيت فلما رجع إلى أصحابه قال رأيت البدن قد قلت واشعرت فما رى ان يصعدوا عن البيت ثم بعثوا اليه الجليش بن علقمة وكان يومئذ سيد الاحابيش فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان هذا من قوم يتألمون فابعثوا الهدى فى وجهه حتى يراه فلما رأى الهدى يسيل اليه من عرض الوادى فى قلائده قد اكل اوباره من طول الحبس عن محله رجع إلى قريش ولم يصل إلى رسول الله صلى

الله عليه وسلم اعظاما لما رأى فقال يا معشر قريش اني قد رأيت ما لا يحل صداهم في قلانه قد اكل
او باره من طول المجلس عن محله قالوا له اجلس فانما أنت رجل اعراي لا علم لك فغضب المجلس عند
ذلك وقال يا معشر قريش والله ما على هذا حالنا كما ولا على هذا حالنا كما يصدق بيت الله من جاءه
معظما والذي نفس المجلس بيده لقتل بين محمد وبين ما جاءه له ولا نفرن بالاحابيش نفرة رجل واحد
فقالوا له كف عنا يا جليش حتى نأخذ لا نفسنا ما نرضى به فقام رجل منهم يقال له مكرز بن حفص فقال
دعوني آتة فقالوا الله فلما أشرف عليهم قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا مكرز وهو رجل فاجر فعمل
يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فيمنها هو يكلمه اذ جاء سهيل بن عمرو وقال معر فأخبرني أئوب عن عكرمة انه
لما جاء سهيل قال النبي صلى الله عليه وسلم قد سهل لكم من أمركم قال معر قال الزهري في حديثه بخاء
سهيل بن عمرو فقال هات اكتب بيننا وبينكم كتابا فعدا رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن أبي
طالب فقال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل اما الرحمن والله ما أدري ما هو ولكن اكتب
باسمك اللهم كما كنت تكتب فقال المسلمون والله ما نكتبها الا باسم الله الرحمن الرحيم فقال النبي
صلى الله عليه وسلم اعلى اكتب باسمك اللهم ثم قال له اكتب هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله
فقال سهيل لو كان علم انك رسول الله ما صدناك عن هذا البيت ولا قاتلناك ولكن اكتب محمد بن عبد
الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله اني لرسول الله وان كذبتموني اكتب محمد بن عبد الله قال
الزهري وذلك لقوله صلى الله عليه وسلم لا يسألوني خطبة يعظمون فيها حرمة الله الا اعطيتهم اياها
فكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو واصطالحا على وضع الحرب عن الناس عشر
سنين يا من فيها الناس ويكف بعضهم عن بعض فقال النبي صلى الله عليه وسلم وعلى ان يخلوا بيننا
وبين البيت فنطوف به فقال سهيل والله لا تحدث العرب انا أخذنا ضيقة ولا يمكن ذلك من العام
المقبل فكتب فقال سهيل وعلى ان لا يأتيتك منا رجل وان كان على دينك الا ردته اليك فقال المسلمون
سبحان الله كيف يرد الى المشركين من جاء مسلما وروى عن البراء قصة الصلح وفيها قالوا لعلم انك رسول
الله ما منعناك شيئا ولكن أنت محمد بن عبد الله قال أنا رسول الله وأنا محمد بن عبد الله ثم قال لعلى
رسول الله قال لا والله لا احوك أبدا قال فأرنبه فأراه اياه فيحساه النبي صلى الله عليه وسلم بيده وفي رواية
فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب وليس يحسن أن يكتب فكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد
الله قال البراء على ثلاثة أشياء على ان من أتاه من المشركين رده اليهم ومن أتاهم من المسلمين لم يردوه وعلى
ان يدخلها من قابل ويقيم ثلاثة أيام ولا يدخلها بجلباب السلاح السيف والقوس ونحوه وروى ثابت
عن أنس أن قريشا صالحو النبي صلى الله عليه وسلم فاشترطوا ان من جاءنا منهم لم نرده عليكم ومن جاءكم منا
رددتموه علينا فقالوا يا رسول الله انك تكتب هذا قال نعم انه من ذهب منا اليهم فأبعده الله ومن جاءنا منهم
سيجعل الله له فرجا ومخرجا رجونا الى حديث الزهري قال بينهم كذا اذ جاء أبو جندل بن سهيل بن
عمرو ويرسف في قيوده قد انفلت وخرج من أسفل مكة حتى رعى بنفسه بين أظهر المسلمين فقال سهيل هذا
يا محمد أول من أقاضيت عليه ان ترده الى فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان لم تقض الكتاب بعد قال فوالله
اذ لا أصالحك على شيء أبدا قال النبي صلى الله عليه وسلم فأبصره الى قال ما أنا بجبره لك قال بلى فافعل قال
ما أنا بفعل ثم جعل سهيل يجره ليرده الى قريش فقال أبو جندل أي معشر المسلمين أرد الى المشركين
وقد جئت مسلما لا ترون ما لقيت وكان قد عذب في الله عذابا شديدا وفي الحديث ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال يا أبا جندل احسب فان الله جاءك لك ولين معك من المستضعفين فرجا ومخرجا ناقد
عقدنا بيننا وبين القوم عقدا وصالحا وانا لا نغدر فوثب عمر الى جنب أبي جندل وجعل يقول اصبر يا أبا
جندل فأنما هم المشركون ودم أحدهم دم كلب ويدي السيف منه قال عمرو وجوت ان يأخذ السيف
فيضربه به فطن الرجل بأبيه وقد كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يخرجوا وهم لا يشكون في الفتح

لرؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأوا ذلك دخل الناس أمر عظيم حتى كادوا يهلكون وزادهم
 أمر أبي جندل شرا إلى ما بهم قال هجر والله ما شككت منذ أسلمت الا يومئذ قال الزهري في حديثه عن مروان
 والمسور ورواه أبو وائل عن سهل بن حنيف قال ابن الخطاب فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت ألسنت
 نبي الله حقا قال بلى قلت ألسنا على الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت أليس قتلانا في الجنة وقتلاهم
 في النار قال بلى قلت فلم نعطي الدنية في ديننا اذا قال اني رسول الله ولست أعصيه وهو ناصري قلت
 أو است كنت محمدنا اناسنا في البيت فظوف به قال بلى فأخبرتك انك تأتبه العام قلت لا قال فانك
 آتبه وتظوف به قال فأتيت أبا بكر فقلت يا أبا بكر أليس هذا نبي الله قال بلى قلت ألسنا على الحق وعدونا
 على الباطل قال بلى قلت فلم نعطي الدنية في ديننا قال أيها الرجل انه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وليس يعصى ربه وهو ناصره فاستمسك بعرزته فوالله انه على الحق قلت أليس كان محمدنا انه سيأتي
 البيت ويظوف به قال بلى فأخبرتك انه آتبه العام قلت لا قال فانك تأتبه وتظوف به فلما فرغ من قضية
 الكتاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه قوموا فانحروا ثم احلقوا فوالله ما قام رجل
 منهم حتى قال ذلك ثلاث مرات فلما لم يقم أحد منهم قام صلى الله عليه وسلم فدخل على أم سلمة فذكر لها
 ما لى من الناس قالت أم سلمة يا نبي الله أخرج ثم لا تكلم منهم أحدا كلمة حتى تضر بدك وتدعو
 حالقك فيحلقك فخرج فلم يكلم أحدا منهم حتى فعل ذلك وتضر بدنه ودعا حالقه فحلقه فلما رآوا ذلك
 قاموا فانحروا وجعل بعضهم يحلق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل بعضا غمما قال ابن عباس وابن عمر
 رجال يوم الحديبية وقصر آخرون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله الملقين قالوا يا رسول
 الله والمقصرون قال يرحم الله الملقين قالوا يا رسول الله والمقصرون قال يرحم الله الملقين والمقصرون قالوا
 يا رسول الله فلم ظاهرت الترحيم للملقين دون المقصرين قال لانهم لم يشكوا قال ابن عمر وذلك أنه تربص
 قوم وقالوا لعنا نطوف بالبيت قال ابن عباس واهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية
 في هداياه جلالا في جهل في رأسه بزة من فضة ليغيظ المشركين بذلك قال الزهري في حديثه ثم جاء نسوة
 مؤمنات فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات حتى يبلغنكم الكوافر فطلق
 هجر امرأتين يومئذ كانتا في الشرك فتزوج احدهما معاوية بن أبي سفيان والاخرى صفوان بن
 أمية قال فقهاهم ان يردوا النساء وأمرهم أبردوا الصداق قال ثم رجع النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة
 فجاء أبو نصير عتبة بن أسيد رجل من قريش وهو مسلم وكان ممن حبس بمكة فكتب فيه ازهر بن عبد
 عوف والاخنس بن شريق الثقفي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعثا في طلبه رجلا من بني عامر بن
 لؤي ومعه مولى لهم فعدما على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا العهد الذي جعلت لنا فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يا أبا نصير انما قد اعطيتنا هؤلاء القوم ما قد علمت ولا يصلح في ديننا الغدروا ان الله
 جاعل لك وللمن معك من المستضعفين فرجا ومخرجا ثم دفعه الى الرجلين فخرجا به حتى اذا بلغا ذا الحليفة
 نزلوا يا كلون من تمر لم فقال أبو نصير لاحد الرجلين والله اني لا ارى سيفك هذا جيدا فاستله الا ترفق
 اجل والله انه لجيد لقد جربت به ثم جربت به فقال أبو نصير اني انظر اليه فأخذه منه فضربه حتى برد
 وفرا الا ترح حتى اتى المدينة فدخل المسجد بعد وفاته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد رأى هذا ذعرا
 فلما انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ويلك مالك قال قتل والله صاحبي واني لمقتول فوالله
 ما برح حتى طلع أبو نصير متوشع السيف حتى وقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله
 أوفى الله ذمتك قد رددتني اليهم فأنجسني الله تعالى منهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ويل امه مسعر
 حرب لو كان معه أحد فلما سمع ذلك عرف انه يرده اليهم فخرج حتى أتى سيف البحر وبلغ المسلمين
 الذين كانوا حبسوا بكه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ي نصير ويل امه مسعر حرب لو كان معه
 أحد فخرج مصابة منهم اليه فأنقلت أبو جندل فلحق بأبي نصير حتى اجتمع اليه قريب من سبعين

رجلا فوالله ما يجمعون بعير خرجت لقريش الى الشام الا اعتراضوا لها فقتلوهم واخذوا أموالهم فأرسلت
قريش الى النبي صلى الله عليه وسلم تناسده الله والرحم اسأرت اليهم فن أتاها فهو آمن فأرسل اليهم
النبي صلى الله عليه وسلم فقدموا اليه المدينة وانزل الله عز وجل وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم
حتى بلغ حجة البكة وكانت حجة الوداع لم يقر والله نبي الله ولم يقروا بيسم الله الرحمن الرحيم وحالوا بينه
وبين هذا البيت أخرجه البخاري بطوله سوى الفاظ منه وهي مستثناة في الحديث منها قوله فترجع سبها
من كانته واعطاء رجلا من أصحابه الى قوله فوالله ما زال يحبس لهم بالرى ومنها قوله ثم نهشوا الجليش
ابن علقمة الى قوله فقالوا كف عنا يا جليش حتى نأخذنا نفسا يا ترضى ومنها قوله هذا ما قاضى عليه
محمد بن عبد الله الى قوله وهى ان يضلوا بيننا وبين البيت ومنها قوله وروى البراء قصة الصلح الى قوله
رجعنا الى حديث الزهري ومنها قوله وفي الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أبا عبد الله
الى قوله قال عمر فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت ألسنت نبي الله حقا ومنها قوله قال ابن عمر وابن
عباس الى قوله وقال الزهري في حديثه ثم جاء نسوة مؤمنات فهذه الالفاظ لم يخرجها البخاري في صحيحه
شرح غير بعض الفاظ الحديث قوله بضع عشرة البضع في العدد بالكسر وقد يفتح هو ما بين الثلاثة الى
التسعة وقيل ما بين الواحد الى العشرة قوله وبعث عينا له أى جاسوسا قوله وقد جمعوا لك الاحياء
هم احياء انضموا الى بني لبيث في محاربتهم قريشا وقيل هم خلفاء قريش وهم بنو لهو بن نخيلة وبنو
الحارث بن عبد مناة وبنو المصطلق من خزاعة تحالفوا تحت جبل يقال له حبش فعدوا بذلك وقيل هو
اسم واد بأسفل مكة وقيل سموا بذلك لتجمعهم والتجيش التجمع قوله فان قعدوا قعدوا وتورين أى
منقوصين قوله فنفذوا أى مضوا وتخلصوا وقوله ان خالد بن الوليد بالغميم اسم موضع ومنه كراع الغميم
وقوله طليعة الطليعة الجماعة يبعثون بين يدي الجيش ليطلعوا على أخبار العدو وفترة الجديش هو القبار
الساطع معه سواد قوله يركض نذير النذير الذى يعلم القوم بالامر والحادث قوله حل حل هو زجر للناقة
قوله خلالت القصوى يعنى انها لما توقفت عن المشى وتقهقرت فخلت ذلك خللا في خلقها وهو كالحرمان
للفرس فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما خلالت أى ليس ذلك من خلقها ولكن حبسها احباس الفيل
أى منعها عن المسير الذى منع الفيل عن مكة وهو الله تعالى والقصى اسم ناقة النبي صلى الله عليه
وسلم ولم تكن قصوى وهو شق الاذن قوله خطه أى حاله وقضية يعظمون فيها حرمان الله جمع حرمة
وهى قروضة وما يجب القيام به يدبر بذلك حرمة الحرم ونحوه قوله حتى نزل بأقصى الحديبية بخفيف
اليام وتشديد ها وهى قرية ليست بالكبيرة سميت بئر هناك عند مسجد الشجرة وبين الحديبية ومكة
مرحلة وبينها وبين المدينة تسع مراحل وقال مالك هى من الحرم وقال ابن القصار بعضها من الحبل
حكاه في المطالع والشمس الماء القابل الذى لا ماء له والتربص أخذ النسي قليلا قليلا وقوله فازال يحبس
بالرى يقال حاشت البئر بالماء اذا ارتفعت وفاضت والرى ضد العطش والصدر الرجوع بعد الورد وقوله
وكانت خزاعة عيبة نصحر رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال فلان عيبة نصحر فلان اذا كان موضع سره
وثقته فى ذلك قوله نزلوا على اعداد مياه الحديبية الماء العذالكثير الذى لا انقطاع له كالعيون ونجعه
اعداد قوله ومعهم العود المطافيل العود جمع عائد وهى الناقة اذا وضعت الى أن يعوى ولدها وقيل
هى كل أنثى لها سبع ليل منذ وضعت والمطافيل جمع مطفل وهى الناقة معها فصيلها وهذه استعارة
استعار ذلك للناس وأراد بهم أن معهم النساء والهيذان قوله وان قريشا نكتهم المحرب أى اضطرت بهم
وأثرت فيهم وقوله ما دنتهم أى جعلت بينى وبينهم مدة قوله والافقد جمواى استراحووا والجمام بالجمع
الراحة بعد التعب قوله تنفرد سالفى السالفة الصفيحة والسالفة ان صفحتها العنق وقيل السالفة جبل
العنق وهو ما بينه وبين الكنف وهو كناية عن الموت لانها لا تنفرد منه الا بالموت قوله انى استنفرت
يقال استنفر القوم اذا دعاهم الى قتال العدو وعكاظ اسم سوق كانت في الجاهلية معروفة وقوله لمجوا

على فيه لغتان التخفيف والتشديد وأصل التبليغ الإيعاء والفتو والمراد امتناعهم من اجابته
وتساعدهم عنه قوله استأصابت قوماً واجتاحت أصله من الاجتياح اي قاع المكروه بالانسان ومنه
الاجتاحة والاستئثار والاجتياح متقاربان في مبالغة الأذى قوله اني لارى وجوهاً واشواً بالاشواً
مثل الاوباش وهم الاغلاط من الناس والرعا يعال فلان حليق بذلك أى جدير لا يبعد ذلك من خلقه
قوله امصر بظلال اللات وهى اسم صنم كانوا يعبدونه والبطرماطة قطعة الخافضة وهى الخاتمة من الجنة
التي تكون في فرج المرأة وكان هذا اللفظ شتاهم يدور في ألسنتهم قوله لولا يدلك عندى البد النعمة
وما يتنبه الانسان على غيره قوله أى غدر معدول عن غادر وهو للبالغه وقوله قد عرض عليكم خطة
رشيد بقال خطة رشد وخطة نغى والرشد والرشاد خلاف النغى والمراد منه انه قد طلب منكم طريقاً واضحاً في
هدى واستقامة قوله وهو من قوم يعظمون البدر أى الابل تهدى الى البيت في حج او عمرة وتقليدها
هو ان يجعل في رقابها شئ كالقلادة من لحاء الشجر او نعل أو غيره ليعلم بذلك انه هدى والاشعار هو ان
يشق جانب السنام فيسيل دمه عليه وقوله لما رى الهدى يسيل عليه أى يقبل عليه كالسيل من عرض
الوادي اى جانبه وقوله هذا كرز وهو ربل فاجر الفجور ايل عن الحق وكل انبعث في شرفه وفجوره وقوله
هذا ما فاضى عليه أى فاعل من القضاء وهو احكام الامر وامضاؤه وهو فى اللغة على وجوه رجعها الى
انقضاء الشئ وانما هو قوله ضغطة هو كناية عن القهر والضيق قوله بجلاباب السلاح بضم الجيم وسكون اللام
مع تخفيف الياء ويرى بضم اللام ايضاً مع التشديد وهو وعاء من آدم شبه الجراب يوضع فيه السيف
مغموداً ويعلق في مؤخرة الرسل قوله يرسف بضم السين وكسر الهاء رهي مشى المقيد قوله فاجره لى
قال ابن الاثير يجوز ان يكون بلاى من الاجازة أى اجعله جائزاً غير ممنوع ولا يحرم أو أطلقه لى وان كان
بالراء المهملة فهو من الاجازة والجمالية والمحافظة وكلامه اصالح في هذا الموضع قوله فلم يعطى الدنية أى
القضية التي لا ترضى بها أى لم ترضى بالادون والافل في ديننا قوله فاستمك بعززه الغرز لكور النافذة
كالركاب اسرج الفرس والمعنى فاستمك به لا تفارقه ساعة كما لا تفارق رجل الراكب غرز رحله
فانه على الحق الذي لا يجوز لاحد تركه وقوله ويل له هذه كلمة يقال للواقع فيما يكره ويتجنب بها ايضاً
رسمه الحارب اى موقده هياكل سعرت النار واسعرت اذا اوقدتا والمسعر الخشب الذي توقد به النار
وسيف البحر بكسر السين جانبه وساحله والله أعلم وأما تفسير الآية بقوله عز وجل هم الذين كفروا يعنى
كفاراً كذا وصدوكم أى منعوكم عن المسجد الحرام أن تطوفوا به (والهدى) أى وصداً والهدى وهو البدن
التي ساقها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت سبعين بدنة (معكوفاً) أى محبوساً (أن يبلغ محله) أى
منحدره وحيث يحل نحره وهو الحرم (ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات) يعنى المستضعفين بمكة (لم
تعلموهم) أى تعرفوهم (أن تطوفوهم) أى بالقتل وتويعوهم (فتصيبكم منهم مرة بغير علم) أى
اثم وقيل غرم الدية وقيل كفارة قتل الخطا لان الله اوجب على قاتل المؤمن في دار الحرب اذا لم يعلم ايمانه
الكفارة دون الدية وقيل هو ان المشركين يعتبرونكم ويقولون قتلوا اهل دينهم والمعرة المشقة يقول لولا
أن تطوا رجالاً مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموهم فيلزمكم به كفارة او سيئة وجواب لولا محذوف تقديره
لاذن لكم في دخول مكة ولكنه خال بينكم وبين ذلك لهذا السبب (ليدخل الله في رحمته من يشاء) أى في
دين الاسلام من يشاء أى من اهل مكة بعد الصلح وقبل دخولها (لوتريلاوا) اى لوتري المؤمنون من
الكفار (لعذبنا الذين كفروا منهم عذاباً أليماً) أى بالسبي والقتل بأيديكم وقيل لعذبنا جواب لكالامين
أحدهم لولا رجال والثاني لوتريلاوا ثم قال ليدخل الله في رحمته من يشاء يعنى المؤمنين والمؤمنات في رحمته
أى في جنته قال قتادة في الآية ان الله تعالى يدفع بالمؤمنين عن الكفار كما دفع بالمستضعفين من
المؤمنين عن مشركي مكة قوله تعالى (اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية) أى الانفة والغضب وذلك
حين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم واحبابه عن البيت ومنعوا الهدى محله ولم يقرؤا بيسم الله الرحمن

والهدى) هو ما يهذى الى الكعبة ونصبه عطفاً
على كفى صدوكم أى وصداً والهدى (معكوفاً)
ان يبلغ) محبوساً ان يبلغ ومعكوفاً حال وكان
عليه السلام ساق سبعين بدنة (محله) مكانه
الذي يحل فيه نحره أى يجب وهذا دليل على
ان المحصر محل هديه الحرم والمراد المحل المعهود
وهو منى (ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات)
بمكة (لم تعلموهم) صفة للرجال والنساء جميعاً
(ان تعالوهم) بدل اشتمال منهم أو من الضمير
المنصوب في تعلموهم (فتصيبكم منهم مرة) اثم
وشدة وهى مفعلة من عره بمعنى عراه اذا دهاه
ما يكرهه ويشق عليه وهو الكهان اذا قتله خطأ
وسوء قاله المشركين انهم فعلوا بأهل دينهم مثل
ما فعلوا بناس من غير تمييز والاثم اذا قصر (بغير
علم) متعلق بان تطوفوهم يعنى أن تطوفوهم غير
علمين بهم والوطء عبارة عن الايقاع والابادة
والمعنى انه كان بمكة قوم من المسلمين محتاطون
بالمشركين غير تمييز بين منهم فقال ولولا كراهة
ان تهللكوا اناساً مؤمنين بين ظهري المشركين
وانتم غير عارفين بهم فيصيبكم باهل اكم مكره
ومشقة ما كف ايديكم عنهم وقوله (ليدخل الله
في رحمته من يشاء) تعليل لما دلت عليه الآية
وسيقته له من كف الايدي عن اهل مكة والمنع
عن قتالهم صوناً للمساكين اظهرهم من المؤمنين كانه
قال كان الكف ومنع التعذيب ليدخل الله في
رحمته أى في توفيقه لزيادة الخير والطاعة مؤمنينهم
اوله دخل في الاسلام من رغب فيه من مشركينهم
(لوتريلاوا) لوتري قوا وتغير المسلمون من الكافرين
وجواب لولا محذوف اغنى عنه جواب لوتريلاوا
ان يكون لوتريلاوا كالتكرير لولا رجال مؤمنون
لمرجعهم الى معنى واحد ويكون (لعذبنا الذين
كفروا) هو الجواب تقديره ولولا ان تطوا رجالاً
مؤمنين ونساء مؤمنات ولو كانوا تمييز لعذبناهم
بالسيف (منهم) من اهل مكة (عذاباً أليماً)
والعامل في (اذ جعل الذين كفروا) أى قريش
لعذبناهم في ذلك الوقت واذا ذكر في
قلوبهم الحمية

حجة المجاهلية فانزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) المراد بجمعية الذين كفروا هي الائمة وسكينة المؤمنين وهي الوفاء ما يروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل بالمدينة بعث قريش سهيل بن عمرو وحيط بن عبد العزى ومكرز بن حفص على ان يعرضوا على النبي صلى الله عليه وسلم ان يرجع من عامه ذلك على ان تخلى له قريش مكة من العام ١٥٠

الله الرحمن الرحيم فقال سهيل واصحابه ما نعرف هذا ولكن اكتب باسمك اللهم ثم قال اكتب هذا ما صالح عليه رسول الله ما صدقناك من مكة فقاموا لنعلم انك رسول الله ما صدقناك من البيت ولا فاننا لك ولكن اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله اهل مكة فقال عليه السلام اكتب ما يريدون فاننا اشهد اني رسول الله وانا محمد بن عبد الله فهم المسلمون ان يابوا ذلك وشيئنا وامننا فانزل الله على رسوله السكينة فتوقروا وحلوا (والزمهم كلمة التقوى) الجمهور على انها كلمة الشهادة وقيل بسم الله الرحمن الرحيم والاضافة الى التقوى باعتبار انها سبب التقوى واساسها وقيل كلمة اهل التقوى (وكانوا) أي المؤمنون (أحق بها) من غيرهم (وأهلها) بتأهيل الله اياهم (وكان الله بكل شيء علما) فيجري الامور على مصالحها (لقد صدق الله رسوله الرؤيا) أي صدقه في رؤياه ولم يكذب تعالى الله عن الكذب بخلاف الجار وأوصل الفعل كقوله صدقوا ما عاهدوا الله عليه روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى قل تروجه الى المحديية كانه واصحابه قد دخلوا مكة آمنين وقد حلوا وقصروا فقص الرؤيا على اصحابه ففرحوا وحسبوا وانهم داخلوها في عامهم وقالوا ان رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم حق فلما تأخر ذلك قال عبد الله بن أبي وغيره والله ما ساقنا ولا قصيرنا ولا رأينا المسجد الحرام فنزلت (بالحق) متعاقب بصدق اي صدقه فيما رأى وفي كونه وحصوله صدق ما نسبنا بالحق اي بالحكمة البالغة وذلك ما فيه من الابتلاء والتمييز بين المؤمن الخالص وبين من في قلبه مرض ويجوز ان يكون بالحق قسم ما بالحق الذي هو تقيض الباطل أو بالحق الذي هو من اسمائه وجوابه (لتدخلن المسجد الحرام) وعلى الاول هو جواب قسم محذوف (ان شاء الله) حكاية من الله تعالى ما قال رسوله لاصحابه وقص عليهم أو تعليم لعباده ان يقولوا في عدايتهم مثل ذلك هو تأديبين باب الله ومقتدين بسنته (آمنين) حال والشروط معترض (مخلصين) حال من الفاعل في آمنين (برؤسكم) أي جميع شعورها (ومقصرون) بعض شعورها (لا تخافون) حال مؤكدة (فعل ما تعلموا) من الحكمة في تأخير فتح مكة الى العام القابل (فجعل من دون ذلك) أي من دون فتح مكة (فتخافون) وهو فتح خير ليس تروح اليه قلوب المؤمنين الى ان يتيسر الفتح الموعود

الرحيم وانكروا أن يكون محمد رسول الله وقيل قال اهل مكة قد قتلوا أبناءنا واخواننا ثم يدخلون علينا فتحدث العرب انهم دخلوا علينا على رضى مننا واللات والعزى لا يدخلونها علينا فكانت هذه (حجة المجاهلية) التي دخلت قلوبهم (فانزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) أي حتى لا يدناهم ما دخلهم من الحجة فيعصون الله في قتالهم (والزمهم كلمة التقوى) قال ابن عباس كلمة التقوى لا اله الا الله أخرجه الترمذى وقال حديث غريب وقال على وابن عمر كلمة التقوى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وقال عطاء الخراساني هي لا اله الا الله محمد رسول الله وقال الزهري هي بسم الله الرحمن الرحيم (وكانوا أحق بها) أي من كفار مكة (وأهلها) أي كانوا أهلها في علم الله لان الله تعالى اختار لدينه وصحبه نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أهل الخير والصلاح (وكان الله بكل شيء علما) يعني من أمر الكفار وما كانوا يستحقونه من العقوبة وأمر المؤمنين وما كانوا يستحقونه من الخير قوله تعالى (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق) سبب نزول هذه الآية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في المنام وهو بالمدينة قبل أن يخرج الى المحديية انه يدخل المسجد الحرام هو واصحابه آمنين ويحلون رؤسهم فأخبر بذلك اصحابه ففرحوا وحسبوا انهم داخلوا مكة عامهم فلما انصرفوا ولم يدخلوها شق عليهم ذلك وقال المنافقون أين رؤياه التي رآها فانزل الله هذه الآية ودخلوا في العام المقبل وروى عن مجمع بن حارثة الانصاري قال شاهدنا المحديية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انصرف فراعنا اذا الناس يهزون الاباء فقال بعضهم ما بال الناس قال أوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نخر جنات جف فوجدنا النبي صلى الله عليه وسلم واقفا على راحلته عند كراع الغميم فلما اجتمع الناس قرأ انا ففتحنا ذلك فتحا مبينا فقال عمر أهو فتح يارسول الله قال نعم والذي نفسي بيده ففقه دليل على ان المراد من الفتح هو صلح المحديية وتحقيق الرؤيا كان في العام المقبل وقوله لقد صدق الله رسوله ان رؤيا بالحق أخبر ان الرؤيا التي أراها ياها في خروجه الى المحديية انه يدخل هو واصحابه المسجد الحرام وصدق بالحق أي الذي رأى حق وصدق وقيل يجوز ان يكون بالحق قسم لان الحق من اسماء الله تعالى أو قسم ما بالحق الذي هو وضد الباطل وجوابه (لتدخلن المسجد الحرام) وقيل لتدخلن من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه حكاية عن رؤياه فأخبر الله عز وجل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ذلك (ان شاء الله آمنين) قيل انما استنتي مع علمه بدخوله تعليم لعباده الادب وتأكيده كقوله ولا تقولن لشيء افي فاعل ذلك غدا الا أن يشاء الله وقيل ان بمعنى اذبحوا ذبائحهم لله وقيل لما لم يقع الدخول في عام المحديية وكان المؤمنون يريدون الدخول وأبون الصلح قال لتدخلن المسجد الحرام لا بقوتكم وارا دتكم واسكن بمشيئة الله تعالى وقيل الاستثناء واقع على الامن لاعلى الدخول لان الدخول لم يكن فيه شك فهو كقوله صلى الله عليه وسلم وانا ان شاء الله بكم لاحقون مع انه لا يشك في الموت (مخلصين رؤسكم) أي كلها (ومقصرين) أي تأخذون بعض شعورك (لا تخافون) أي من عدوتهم رجوعكم لان قوله آمنين في حال الاحرام لانه لا قتال فيه وقوله لا تخافون يرجع الى كمال الامن بعد الاحرام وفي حال الرجوع (فعل ما تعلموا) يعني علم ان الصلح كان في الصلح وتأخير الدخول وكان ذلك سببا لوطء المؤمنين والمؤمنات وقيل علم ان دخولكم في السنة الثانية ولم تعملوا أنتم فقط فتم انه في السنة الاولى (فجعل من دون ذلك) أي من قبل دخولكم الحرم (فتخافون) يعني صلح المحديية قاله الاكثرون وقيل

(هو الذي أرسل رسوله بالهدى) بالوحد (ودين الحق) أي الاسلام (ليظهره) ليعليه (على الدين كله)

١٥١ على جنس الدين يريد الاديان المختلفة
من اديان المشركين وأهل الكتاب ولقد حقق
ذلك سبحانه فانك لا ترى ديناً قط الا ولا سلام
دونه العزة والغلبة وقيل هو عند نزول هدى
عليه السلام حين لا يبقى على وجه الارض كافر
وقيل هو اظهارة بالبحر والافات (وكفى بالله
شهيدا) على ان ما وعدك كائن وصالح المحسن
شهيدا على نفسه انه سيظهر دينه والتقديروكاه
الله شهيدا وشهيدا وشهيدا (محمد) خبر مبتدا
أي هو محمد لم تقدم قوله هو الذي أرسل رسوله
أو مبتدا أخبره (رسول الله) وقف عليه نصير
(والذين معه) أي أصحابه مبتدا والخبر (أشداؤه
على الكفار) أو محمد مبتدا ورسول الله نطف
بيان والذين معه عطف على المبتدا وأشداؤه خبر
عن الجميع ومعناه غلاظ (رحماء بينهم)
متعاطفون وهو خبر ثان وهما معاشا مديد
ورحمهم ونصوه اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين
وبلغ من تشدهم على الكفار انهم كانوا
يضررون من ثيابهم ان تلتزم ثيابهم ومن
ابدانهم ان تمس ابدانهم وبلغ من ترجمهم فيما
ينهم انه كان لا يرى مؤمن مؤمنا الا صاحبه
وعاطقه (تراهم ركعا) راكعين (ساجدين)
(يتغنون) حال كان ركعا وسجدا كذلك (فضلا
من الله ورضوانا سماهم) علامتهم (في وجوههم
من اثر السجود) أي من التأخير الذي يؤثره
السجود وعن عطاء استنارت وجوههم من طول
ما صلوا بالليل لقوله عليه السلام من كثرة لاته
بالليل حسن وجهه بالنهار (ذلك) أي المذكور
(مثالهم) صفتهم (في التوراة) وعليه وقف
(ومثالهم في الانجيل) مبتدا أخبره (كرج أخرج
شاهه) فراهه يقال اشطأ الزرع اذا فرخ (فأزره)
قواه فأزره شأى (فاستغلاظ) فصار من الرقة
الى الغلاظ (فاستوى على سوقه) فاستقام على
قصبة جمع ساق (يتجبنون من
قوته وقيل مكتوب في الانجيل سيخرج قوم
ينبتون نبات الزرع يأمرون بالمعروف وينهون
عن المذكور عن عكرمة أخرج شطأه باني بكرفا زره
بمعرف فاستغلاظ بعثمان فاستوى على سوقه على
رضوان الله عليهم وهذا مثل ضرب به الله تعالى

هو فتح خير قوله عز وجل (هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق) هذا البيان صدق الرؤيا وذلك
ان الله تعالى لا يرى رسوله صلى الله عليه وسلم ما لا يكون فيحدث الناس فقع خلافة فيكون سببا
للضلال لخلق الله أمر الرؤيا بقوله لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق وقوله هو الذي أرسل رسوله بالهدى
ودين الحق وفيه بيان وقوع الفتح ودخول مكة وهو قوله تعالى (كفى بالله شهيدا) أي كفى بالله
ويقويه على الاديان كلها فتصير الاديان كلها دونه (وكفى بالله شهيدا) أي كفى بالله رسول الله صلى الله
عليه وسلم وفيه تسلية لقلوب المؤمنين وذلك انهم تأذوا من قول الكفار لو نعلم انه رسول الله ما صدقناه
عن البيت فقال الله تعالى وكفى بالله شهيدا أي في انه رسول الله ثم قال (محمد رسول الله) أي هو
محمد رسول الله الذي سبق ذكره في قوله أرسل رسوله قال ابن عباس شهده بالسلمة ثم ابتدأ فقال
(والذين معه) يعني أصحابه المؤمنين (أشداؤه على الكفار) أي غلاظ أقبوا كالاسد على فريسته
لا تأخذهم فيهم رافة (رحماء بينهم) أي متعاطفون متوادون بعضهم لبعض كالوالد مع الولد كما قال في
حقهم اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين (تراهم ركعا سجدا) أخبر عن كثرة صلاتهم ومدادتهم
عليها (يتغنون) أي يطلبون (فضلا من الله) يعني الجنة (ورضوانا) أي ان يرضى عنهم وفيه لطيفة وهو
ان الخاص بعله لله يطلب اجره من الله والمرائي بعله لا ينبغي له اجر وذكر بعضهم في قوله والذين معه يعني
أبا بكر الصديق أشداؤه على الكفار هم من الخطاب رحماء بينهم عثمان بن عفان تراهم ركعا سجدا على
ابن أبي طالب يتغنون فضلا من الله ورضوانا بقية الخطاب (سماهم) أي علامتهم (في وجوههم من
اثر السجود) واختلغوا في هذه السجدة على قولين أحدهما ان المراد في يوم القيامة قيل هي نور وياض
في وجوههم يعرفون به يوم القيامة انهم سجدوا لله في الدنيا وهي رواية عن ابن عباس وقيل تكون
مواضع السجود في وجوههم كالغمر لاله البدور وقيل يبعثون غرا يحجلين يوم القيامة يعرفون بذلك
والقول الثاني ان ذلك في الدنيا وذلك انهم استنارت وجوههم بالنهار من كثرة صلاتهم بالليل وقيل هو
السمت الحسن والخشوع والتواضع قال ابن عباس ليس بالذي ترون ولكنه سيما الاسلام وسبحته
وسمته وخشوعه والمعنى ان السجود أو رسم الخشوع والسمت الحسن يعرفون به وقيل هو صفة
الوجه من مهر الليل ويعرف ذلك في رجلين أحدهما سهر الليل في الصلاة والعبادة والاخر في اللهو
واللعب فاذا أصبحا ظهرا لفرق بينهما فيظهر في وجه المصل نور وضياء وعلى وجه اللاعب ظلمة وقيل
هو اثر التراب على الجباه لانهم كانوا يصلون على التراب لا على الاثواب قال عطاء الخراساني دخل
في هذه الآية كل من حافظ على الصلوات الخمس (ذلك مثالهم في التوراة) يعني ذلك الذي ذكر صفتهم
في التوراة وتم الكلام ها هنا ثم ابتدأ بذكر نعمتهم وصفتهم في الانجيل فقال تعالى (ومثالهم) أي صفتهم
(في الانجيل كرج أخرج شطأه) أي أفرأه قبل فراهه قيل هو نبت فاخرج بعدة فهو شطأه (فأزره)
أي قواه وأعانه وشطأه (فاستغلاظ) أي غلاظ ذلك الزرع وقوى (فاستوى) أي تم وتلاحق نباته
وقام (على سوقه) جمع ساق أي على أصوله (يتجبنون من أوجهه) أي يجنبون ذلك الزرع زراعه وهو مثل
ضربه الله عز وجل لا تحبب محمد صلى الله عليه وسلم مكتوب في الانجيل انهم يكونون قليلا ثم يزدادون
ويكثر ون قار فتادة مثل أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم مكتوب في الانجيل أنه سيخرج قوم ينبتون
نبات الزرع يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر قيل الزرع محمد صلى الله عليه وسلم والشطأ أصحابه
والمؤمنون وقيل الزرع هو محمد صلى الله عليه وسلم أخرج شطأه أبو بكر فآزره عمر فاستغلاظ عثمان فاستوى
على سوقه على بن أبي طالب يتجبنون من أوجهه يعني جميع المؤمنين (ليغيظ بهم الكفار) قيل هو قول عمر
ابن الخطاب لاهل مكة بعدما أسلم لا بعد الله سربا بعد اليوم وقيل قوتهم وكثرتهم ليعيظ بهم الكفار قال
مالك ابن أنس من أصبح وفي قلبه غيظ على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أصابته هذه الآية
* (فصل في فضل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) * (ق) عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله

لبدء الاسلام وترقيه في الزيادة الى ان قوى واستحكم لان النبي صلى الله عليه وسلم قام وحده ثم قرأ الله تعالى بمن آمن معه كقوى الطائفة الاولى من الزرع
ما يمتد بها ما يتردد منها حتى يجلب الزرع (ليغيظ بهم الكفار) تغليل لمادل عليه تشبيههم بالزرع من ثباتهم وترقيتهم في الزيادة والقوة ويجوز ان يعلى به

صلى الله عليه وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم (م) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم أي الناس خير قال القرن الذي أنا فيه ثم الثاني ثم الثالث قوله خير الناس قرني ثم الذين يلونهم يعني الصحابة ثم التابعين وتابعيهم والقرن كل أهل زمان قيل هو أربعون سنة وقيل ثمانون وقيل مائة سنة عن عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر في الجنة وعمر بن الخطاب في الجنة وعثمان بن عفان في الجنة وعلي بن أبي طالب في الجنة وطحمة في الجنة والزبير في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعد بن أبي وقاص في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة أخرجه الترمذي وأخرج عن سعيد بن زيد نحوه وقال هذا أصح من الحديث الأول عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرحم أمتي بأمتي أبو بكر وأشدّهم في أمر الله عمر وأشدّهم حياء عثمان واقضاهم على وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل وأقرضهم زيد بن ثابت وأقرأهم أبي بن كعب وأكل قوم أمين وأمين هذه لامة أبو عبيدة بن الجراح وما أظلت الخضراء ولا أقالت الغبراء أصديق لحيمة من أبي ذر أشبه عيسى في ورعه قال عمر فترفع له ذلك يا رسول الله قال نعم أخرجه الترمذي مفرقا في موضعين أحدهما إلى قوله أبو عبيدة بن الجراح والآخري إلى أبي ذر (خ) عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صعدا حدا أبو بكر وعمر وعثمان فرجف بهم فقال أثبت أقدامكم ضرب به برجله فأنما عليك نبي وصديق وشهيدان عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اقتدوا بالذين بعدي من أصحابي أبي بكر وعمر وعثمان واتقوا بني عبد الله بن مسعود أخرجه الترمذي وقال حديث غريب (ق) عن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه في جيش ذات السلاسل قال فأتته فقلت أي الناس أحب إليك قال عائشة فقلت من الرجال قال أبوها قلت ثم من قال ثم عمر بن الخطاب فعد رجلا عن علي بن أبي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله أبا بكر زوجي ابنته وحملني إلى دار الهجرة وصحبتني في الغار وأعتقني بلال من ماله رحم الله عمر ليقولن الحق وإن كان مرا تركه الحق وماله من صدق رحم الله عثمان تستحي منه الملائكة رحم الله عليا اللهم أدرك الحق معه حيث دار أخرجه الترمذي وقال حديث غريب (م) عن ذر بن حبیش قال سمعت عليا يقول والذي فلق الحبة وبرأ النسمة أنه لعهد النبي الأمامي إلى أن لا يهتدى المؤمن ولا يعضى إلا منافق عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أحد يموت من أصحابي بأرض إلا بعثه الله قائدا ونورا لهم يوم القيامة أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وقدرى عن أبي بريدة مرسل (ق) عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهبا ما بلغ مدأ أحدهم ولا نصيفه وعن أبي هريرة نحوه أخرجه مسلم عن عبد الله بن معقل المزني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا من بعدي فمن أحبهم فحبني أحبهم ومن أبغضهم فببغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشك أن يأخذه أخرجه الترمذي وقال حديث غريب قوله تعالى (وعبد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم) لفظة من في قوله منهم لبيان الجنس لا للتبعض كقوله فاجتنبوا الرجس من الأوثان فيكون معنى الآية وعبد الله الذين آمنوا من جنس الصحابة وقال ابن جرير يعني من الشطء الذي أخرجه الزرع وهم الداخلون في الإسلام إلى يوم القيامة المساء والميم على معنى الشطاء لا على لفظة ولذلك لم يقل منه (مغفرة وأجر عظيم) يعني الجنة وقيل إن المغفرة جزاء الإيمان فإن لكل مؤمن مغفرة والاجر العظيم جزاء العمل الصالح والله تعالى أعلم بمراده

(وعبد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم)
مغفرة وأجر عظيم) لأن الكفار إذا سمعوا بما
اعملهم في الآخرة مع ما بعزهم به في الدنيا
فاجتنبوا ذلك ومن في الأوثان يعني فاجتنبوا
ظاهرهم ذلك ومن في الأوثان وقولك أنفق من
الرجس الذي هو الأوثان هذا الجنس وهذه
الدرهم أي اجعل نفقك هذا كنفروا بعد وفاة
الآية قوله قول الرافض أنهم كفروا بعد وفاة
النبي صلى الله عليه وسلم إذا لو عدلهم بالمغفرة
والاجر العظيم إنما يكون أن لو يتبوا على ما كانوا
عليه في حياته
سورة الحجرات مدنية وهي ثمان عشرة آية

* (بسم الله الرحمن الرحيم) * (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا) قدمه واقدمه منقولان بتثقيل الحشو والمزمنة من قدمه اذا تقدمه في قوله تعالى بتقديم قومه وحذف المفعول ليتناول كل ما وقع في النفس مما يقدم من القول والفعل وجازان لا يقصد به فعل والنهي متوجه الى نفس التقديم كقوله هو الذي يحي ويميت او هو من قدم بمعنى تقدم كوجه بمعنى توجه ومنه مقدمة الجيش وهي الجماعة المتقدمة منه ويؤيده قراءة يعقوب لا تقدموا بحذف احدى تأي التقديم (بين يدي الله ورسوله) حقيقة قولهم جلست بين يدي فلان ان تجلس بين الجهتين المسميتين ليمينه وشماله قريبا منه فسميت الجهتان يدين لكونه اعلى سمت اليدين مع القرب منها توسعا كما يسمى الشيء باسم غيره اذا جاوزه وفي هذه العبارة ضرب من الجواز الذي يسمى تمثيلا وفيه فائدة جلية وهي تصوير المجئنة والشناعة فيما نهوا عنه من الاقدام على امر من الامور دون الاحتذاء على امثله الكتاب والسنة ويجوز ١٥٣ ان يحجى بحرى قولك سرفى زيد وحسن حاله اى سرفى حسن حال زيد فكذلك هنا

المعنى بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفائدة هذا الاسلوب الدلالة على قوة الاختصاص ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من الله بالذي لا يخفى سلك به هذا المسلك وفي هذا تهديد لمنهم من رفع اصواتهم فوق صوته عليه السلام لان من فضله الله به هذه الاثرة واختصه هذا الاختصاص كان ادنى ما يجب له من التيمم والجلال ان يخفض صوته بين يديه وعن الحسن ان ناسا ذهبوا يوم الاضحية قبل الصلاة فنزلت امرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعيدوا فيها آثروا عن عائشة رضى الله عنها انها نزلت في النهي عن صوم يوم الشك (واتقوا الله) فانكم ان اتقيوه عاقبتكم التقوى عن التقديم المنهى عنها (ان الله سميع) لانه يقولون (عليهم) بما تعملون وحق لمثله ان يتقوا (يا أيها الذين آمنوا) اعادوا النداء عليهم استدعا منهم لتجديدا للاستبصار عند كل خطاب وارد وتحريرك منهم لثلاث بغاوا عن تأملهم (لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي) اى اذا نطق ونطقتم فعليكم ان لا تبلغوا باصواتكم وراء الحد الذي يبلغه بصوته وأن تغضوا منها بحيث يكون كلامه عاليا على كلامكم وجهه باهر الجهر حتى تكون مزينة عليكم لاثقة وسابقة لديهم واضحة (ولا تجهروا له بالقول) كجهر بعضهم لبعض (لبعض) اى اذا كلمتموه وهو صامت فاياكم والعدول عما نهيت عنه من رفع الصوت بل

وهي مدينة وهي ثمان عشرة آية وثلاثمائة وثلاث وأربعون كلمة وألف وأربعمائة وستة وسبعون حرفا

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) من التقديم اى لا ينبغي لكم ان يصدر منكم تقديم أصلا وقيل لا تقدموا فاعلا بين يدي الله ورسوله والمعنى لا تقدموا بين يدي امر الله ورسوله ولا نهيهما وقيل لا تجعلوا لانفسكم قدما عند النبي صلى الله عليه وسلم وفيه إشارة الى احترام رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نقبدا ولا امره ونواهيته والمعنى لا تجعلوا بقول او فعل قبل ان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم او قبل ان يفعله وقيل لا تقولوا بخلاف الكتاب والسنة واختلفوا في معنى الآية فروى عن جابر انه في الذبح يوم الاضحية اى لا تذبحوا قبل ان يذبح النبي صلى الله عليه وسلم وذلك ان ناسا ذهبوا قبل النبي صلى الله عليه وسلم فأمر وان يعيدوا الذبح عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول ما نبدا به في يومنا هذا ان نصلي ثم نرجع فنحرف فنحن في ذلك فقد أصاب سنتنا ومذهب قبل ان يصلي فأنما هو كحلم نخله لانه ليس من النسك في شيء زاد الترمذي في أوله قال خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر وذكر الحديث وروى عن عائشة انه في النهي عن صوم يوم الشك اى لا تصوموا قبل نبيكم عن عمار ابن ياسر قال من صام في اليوم الذي يشك فيه فقد عصي ابا القاسم صلى الله عليه وسلم أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح وقيل في سبب نزول هذه الآية ما روى عن عبد الله بن الزبير انه قدم وفد من بني تميم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر أمر القعقاع بن معبد بن زرارة وقال جهر بل أمر الاقرع بن حابس قال أبو بكر ما اردت الا خلافي وقال جهر ما اردت خلافا حتى ارتفعت اصواتهم ما فنزل في ذلك يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله حتى انقضت زاد في رواية فسا كان جهر يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه حتى يستهفهم أخرجه البخاري وقيل نزلت الآية في ناس كانوا يقولون لو نزل في كذا او صنع كذا وكذا فكره الله ذلك وقيل في معنى الآية لا تقموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بشئ حتى يقضيه الله على لسانه وقيل في القتال وشرائع الدين اى لا تقضوا امر من دون الله ورسوله (واتقوا الله) اى في تضييع حقه بخلاف أمره (ان الله سميع) اى لا قالوا لكم (عليهم) اى بأفعالكم قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي) اى لا تجعلوا كلامكم مرتفعا على كلام النبي صلى الله عليه وسلم في الخطاب وذلك لان رفع الصوت دليل على قلة الاحتشام وترك الاحترام وقوله لا تقدموا نهى عن فعل وقوله لا ترفعوا اصواتكم نهى عن قول (ولا تجهروا له بالقول) كجهر بعضهم لبعض (أمرهم) ان يجملوه ويغضوه ولا يرفعوا اصواتهم عنده ولا ينادوه كما ينادى بعضهم بعضا فيقول يا محمد بل يقولون يا رسول الله يا نبي الله (ان تحبط

٣٩ ح عليكم ان لا تبلغوا به الجهر الدائر بينكم وان تعتمدوا في مخاطبته القول اللين المقرب من الممس الذي يضاد الجهر ولا تقولوا يا محمد يا احمد وخاطبوه بالنبوة والسكينة والتعظيم وانزلت هذه الآية ما كلم النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر الا كانى السرار وعن ابن عباس رضى الله عنهما انها نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وكان في اذنه وقر وكان جهورى الصوت وكان اذا كلم رفع صوته وربما كان يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فينادى بصوته وكاف التشبيه في محل النصب اى لا تجهروا له جهر مثل جهر بعضهم لبعض وفي هذا انهم لم ينهوا عن الجهر مطلقا حتى لا يسوغ لهم الا ان يكلموه بالمخافتة وانما نهوا عن جهر مخصوص اعنى الجهر المنعوت بمائة مائة اعداده فيما بينهم وهو الخلو عن مراعاة ابهة النبوة وجلالة مقداره (ان تحبط أعمالكم) منصوب الموضع على انه المفعول له متعلق بمعنى النهي والمعنى انتها عما نهيت عنه لحبوط أعمالكم اى تخشعية حبوطها على تقدير حذف المضاعف

(وأنتم لا تشعرون ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله) ثم اسم ان عند قوله رسول الله والمعنى يغضون أصواتهم في مجلسه تعظيمه (أولئك) مبتدأ خبره (الذين آمنوا بالله فلو بهم للتقوى) وتم صلة الذين عند قوله للتقوى وأولئك مع خبره خبران والمعنى اخلصها للتقوى من قولهم آمنوا بالله وفتنه اذا ذابها فخلص ابريزه من خبثه ونقاء وحقيقته عاملها معاملة المختبر فوجدها مخلصه وعن عمر رضى الله عنه اذهب الشهوات عنها والامتحان افتعال من محنة وهو اختبار يبلغ او بلاء جهيد (لهم مغفرة وأجر عظيم) جملة اخرى قيل نزلت في الشيخين رضى الله عنهم لما كان منهم من غض الصوت وهذه الآية بتقاضيها الذي رتب عليه من ايقاع الغاضين أصواتهم اسمالان المؤكدة وتصيير خبرها جملة من مبتدأ وخبر معرفتين معا والمبتدأ اسم الإشارة واستئناف الجملة المستودعة ما هو جزاؤهم على عملهم وايراد الخبر انكره بهما امره دالة على غاية الاعتداد والارتضاء بفعل الخافضين أصواتهم وفيها تعريض لعظم ما ارتكبوا من ذنوبهم (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) نزلت في وفد بني تميم أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت الظهيرة وهو راقد وفيهم الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن ونادوا النبي صلى الله عليه وسلم من وراء حجراته وقالوا اخرج اليك يا محمد فان مدحنا زين وذمنا شسين فاستيقظ وخرج والوراء الجهة التي يوارى بها عنك الشخص بظله من خلف او قدام ومن لا بداء الغاية وان المناداة نشأت من ذلك المكان والحجرة الرقعة من الارض المحبورة بما يطحيط عليها وهي فعلة بمعنى معولة كالقبضة وجمعها الحجرات بضمين والحجرات بفتح الجيم وهي قراءه يزيد والمراد حجرات نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت لكل منهن حجرة ومناداتهم من وراءها يعلمهم تفرقوا على الحجرات متطلبين له او نادوه من وراء الحجرة التي كان عليه السلام فيها ولا كنهها جعت اجلالا لرسول الله صلى الله عليه وسلم والفعل وان كان مسند الى جميعهم فانه يجوز ان يتولا بعضهم وكان الباقيون راضين فكانهم

أعمالكم) أى لئلا تحبط وقيل مخافة أن تحبط حسناتكم (وأنتم لا تشعرون) أى بذلك (ق) عن أنس بن مالك قال لما نزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي الآية جلس ثابت بن قيس في بيته وقال أنا من أهل النار واحتبس عن النبي صلى الله عليه وسلم فسأل النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ فقال يا أبا عمر ما شأن ثابت استنكى فقال سعد انه يجارى وما علمت له شكوى قال فأتاه سعد فذكر له قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ثابت انزلت هذه الآية ولقد علمت اني من ارفعكم صوتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنا من أهل النار فذكر ذلك سعد للنبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو من أهل الجنة زادني رواية فكأنراه يمشي بين أظهرنا رجل من أهل الجنة لفظ مسلم والبخاري نحوه وروى ما نزلت هذه الآية بعد ثابت في الطريق يبيى فربه عاصم بن عدى فقال ما يبكيك يا ثابت قال هذه الآية اتخوف ان تكون انزلت في وانار فرفع الصوت على النبي صلى الله عليه وسلم وخاف ان يحبط عملي وان اكون من أهل النار فغضى عاصم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وغلب ثابت بالبكاء فأتى امرأته جميلة بنت عبد الله بن ابي بن ساول فقال لها اذا دخلت بيت فرسى فشدى على الضبة بمحمار فضر بها بمسمار وقال لا اخرج حتى يتوفاني الله او يرضى عني رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى عاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره خبره قال اذهب فادعه فساء عاصم الى المسكان الذي رآه فيه فلم يجده فساء الى أهله فوجدته في بيت الفرس فقال له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك فقال اكسر الضبة فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك يا ثابت فقال انا صيت واتخوف ان تكون هذه الآية نزلت في فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما ترضى ان تعيش حميدا وتقتل شهيدا تدخل الجنة فقال رضيت بشري الله ورسوله صلى الله عليه وسلم لا ارفع صوتي على رسول الله صلى الله عليه وسلم أبدا فانزل الله تعالى (ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله) الآية قال أنس فكانتظر الى رجل من أهل الجنة يمشي بين أيدينا فكان كان يوم القيامة في حرب مسيلة رأى ثابت من المسلمين بعض انكسار وانهم زمت ما أتته منهم فقال افعلوا ثم قال ثابت لم المولى حذيفة ما كنا نقاتل اعداء الله مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل هذا ثم ثبتا وقاتلا حتى قتلا واستشهدا ثابت وعليه درع فقرأ رجل من الصحابة بعد موته في المنام وانه قال له اعلم ان فلانا رجلا من المسلمين نزع درعي فذهب به وهو في ناحية من العسكر عند فرس يستن في طيله وقد وضع على درعي برمته فأنت خالد بن الوليد فأخبره حتى يسترد درعي وأت ابا بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقل له ان على ديني حتى يقضيه عني وفلان من رقيق عتيق فأخبر الرجل خالدا فوجد الدرع والفرس على ما وصفه فاسترد الدرع واخبر خالد ابا بكر بتلك الرؤيا فأجاز ابو بكر وصيته قال مالك بن أنس لا اعلم وصية اجيزت بعد موت صاحبها الا هذه قال ابو هريرة وابن عباس لما نزلت هذه الآية كان ابو بكر لا يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم الا كأنه السمرار وقال ابن الزبير لما نزلت هذه الآية ما حدث عمر النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فسمع النبي صلى الله عليه وسلم كلامه حتى يستفهمه مما يخفض صوته فأنزل الله تعالى ان الذين يغضون أى يخفضون أصواتهم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اى اجلالا له وتعظيما (أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) اى اختبرها واخلصها كما امتحن الذهب بالنار ليخرج خالصه (لهم مغفرة وأجر عظيم) قوله عز وجل (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) قال ابن عباس بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية الى ابن العنبر وامر عليهم عيينة بن حصن الغزاري فلما علموا أنه توجه نحوهم هربوا وتركوها عليهم فبهاهم عيينة وقدم بهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءه بعد ذلك رجلاهم يفدون الذراري فقدموا وقت الظهيرة ووافقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائلان في أهله فلما رأتهم الذراري اجهشوا الى آباءهم يبكون وكان لكل امرأ من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم حجرة فجمعوا ان يخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم

تولوه جميعا (أكثرهم لا يعقلون) يحتمل ان يكون فيهم من قصد استثنائه ويحتمل ان يكون المراد النفي العام اذا القلة تقع موقع النفي وورود الآية على النمط الذي وردت عليه فيه ما لا يخفى من اجل ان محل رسول الله صلى الله عليه وسلم منها التسجيل على الصالحين به بالسفاهة والجهل ومنها ايقاع لفظ الحجرات كناية عن موضع خلوته ومقبلة مع بعض نسائه ومنها التعريف باللام دون الاضافة ولولا تأمل متأمل ١٥٥ من أول السورة الى آخر هذه الآية لوجدنا

كذلك فتأمل كيف ابتدأ بإيجاب أن تكون الامور التي تنتمي الى الله ورسوله متقدمة على الامور كلها من غير تقييد ثم اردف ذلك النهي عما هو من جنس التقديم من رفع الصوت والمجهر كان الأول بساطا للثاني ثم انى على الغاضين اصواتهم ليدل على عظم موقعه عند الله ثم عقبه بما هو اطم وهجته اتم من الصياح برسول الله صلى الله عليه وسلم في حال خلوته من وراء المحدر كما يصاح بأذن الناس قدر اليه على فضاة ما جمر واءليه لان من رفع الله قدره عن ان يجهره بالقول كان صنيعه هو لا من المنكر الذي بلغ في التفاحش مبلغا (ولو انهم صبروا) اي ولو ثبت صبرهم ومحل انهم صبر والرفع على الفاعلية والصبر بحس النفس عن ان تنازع الى هواها قال الله تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم وقولهم صبر عن كذا محذوف منه المفعول وهو النفس وقيل الصبر لم لا يتجرعه الا حرقوله (حتى تخرج اليهم) يفيد انه لو خرج ولم يكن نروجه اليهم ولا جملهم لزمهم ان يصبروا الى ان يعلموا ان خروجه اليهم (لكن) الصبر (خير لهم) في دينهم (والله غفور رحيم) بليغ الغفران والرحمة واسعهما فلان يضيق غفرانه ورحمته عن هؤلاء ان تابوا وانابوا (يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) اجعلوا انها نزلت في الوليد بن عتبة وقد بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم مصدقا الى بني المصطلق وكانت بينه وبينهم احنة في الجاهلية فلما شارف ديارهم ركبوا واستقبلوا اليه فحبسهم معاتليه فرجع وقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم قد ارتدوا ومنعوا الزكاة فبعث خالد بن الوليد فوجدهم يصلون فسلموا اليه الصدقات ورجع وفي تنكير الفاسق والنبأ شاع في الفساق والانباء كانه قال ائني فاسق جاءكم بأى نبأ فتبينوا فتمت وقفا فيه وتطلبوا بيان الامر وانكشافه الحقيقة ولا تعتمدوا قول

الجهلاء ينادون يا محمد اخرج الينا حتى ايقظوه من نومهم فخرج اليهم فقالوا يا محمد فادنا عبدنا فتنزل جبريل عليه السلام فقال ان الله تعالى يأمرك ان تجعل بينك وبينهم رجلا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اترضوا ان يكون بيني وبينكم سيرة بن عمرو وهو على دينكم قالوا نعم قال سيرة انا لا احكم وعني شاهد وهو لا عور بن بشامة فرضا به فقال الا هو راري ان تغادى نصفهم وتعتق نصفهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قدر صيت فغادى نصفهم واعتق نصفهم فأنزل الله عز وجل ان الذين ينادونك من وراء الحجرات (أكثرهم لا يعقلون) وصغهم بالجهل وقلة العقل وقيل في معنى الآية أكثرهم اشارة الى من يرجع منهم عن ذلك الامر ومن لم يرجع فيستمر على حاله وهم الاكثر (ولو انهم صبروا حتى تخرج اليهم) فيه بيان لحسن الادب وهو خلاف ما جاؤا به من سوء الادب وطلب الجحلة في الخروج (لكن خير لهم) اي الصبر لانك كنت تعتقهم جميعا وتطلقهم بلا فداء وقيل لكان حسن الادب في طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم خير لهم وقيل نزلت الآية في ناس من اعراب عجم وكان فيهم الاقرع بن حابس ومدينة بن حصن والزيقان بن بدر فنادوا على الباب ويروى ذلك عن جابر قال جاءت بنو عجم فنادوا على الباب فقالوا يا محمد اخرج علينا فان مدحنا زين وذمه شين قالوا نحن ناس من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول انما اوصاكم الله الذي مدحهم زين وذمه شين قالوا نحن ناس من عجم جئنا بشاعرا وخطيبا جئنا شاعرا ونفاخا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بالشعر بعثت ولا بالفخر أمرت ولكن هاتوا فقام منهم شاب فذكر فضله وفضل قومه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لثابت بن قيس بن شماس وكان خطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام فاجابه فقام فاجابه وقام شاعرهم فذكريسا تا فقال النبي صلى الله عليه وسلم احسان اجبه فاجابه فقام الاقرع بن حابس فقال ان محمد ادق في له تكلم خطيبنا فكان خطيبهم احسن قولا وتكلم شاعرنا فكان شاعرهم احسن شعرا وقولا ثم نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اشهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يضرك ما كان قبل هذا ثم اعطاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكساهم وقد كان تخلف في ركبهم عمرو بن الاثم مجدانة سنة فاعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما اعطاهم فازرى به بعضهم وارتفعت الاصوات وكثر اللغط عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل فيهم يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي الايات الى قوله (والله غفور رحيم) أي لمن تاب منهم وقال زيد بن ارقم جاء ناس من العرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم لبعض انطلقوا بنا الى هذا الرجل فان يكن نبيا فنحن أسعد الناس به وان يكن ما كان نعش في جنبه فجاءوا فجعلوا ينادونه يا محمد يا محمد فانزل الله هذه الآية قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) الآية تزلت في الوليد بن عتبة بن ابي معيط بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بني المصطلق بعد الواقعة وكان بينه وبينهم عداوة في الجاهلية فلما سمع به القوم تلتوه تعظيما لمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثه الشيطان انهم يريدون قتله فهاجمهم فرجع من الطريق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان بني المصطلق قد منعوا صداقتهم وأرادوا قتلي فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ان يغزوه فبلغ القوم رجوع الوليد فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله سمعنا برسولك فخرجنا لتلقاه ونكرمك ونؤدله ما قبلناه من حق الله فبداله الرجوع فخشينا انه اغمارده من الطريق كتاب جاءه منك لغضب غضبته علينا واننا نعوذ بالله من غضب الله وغضب رسوله فاتهمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعث خالد بن الوليد دخفة في عسكر وأمره ان يخفي عليهم قدومه وقال انظر فان رأيت منهم ما يذل على

الفساق لان من لا يتعاصى جنس الفسوق لا يتعاصى الكذب الذي هو نوع منه وفي الآية دلالة قبول خبر الواحد عدل لانا لو توقعنا في خبره لسوينا بينه وبين الفاسق وتحالا للتخصيص به عن الغائرة والفسوق الخروج من الشيء يقال فسقت الرطبة عن قشرها ومن مقولوه ففست البيضة اذا كسرتها واخرجت ما فيها ومن مقولوه ايضا ففست الشيء اذا اخرجته من يد مالكه معتصبا به عليه ثم استعمل في الخروج عن القصد بركوب البكائر جزية وعلى قتلها والتبذير

إيمانهم فخذ منهم زكاة أموالهم وان لم تر ذلك فاستعمل فيهم ما تستعمل في الكفار ففعل ذلك خالد فوافقهم
فسمع منهم أذان المغرب والشاء فأخذ منهم صدقاتهم ولم ير منهم إلا الطاعة والخير فانصرف إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأخبره الخبر فأُنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق فاسق يعني الوليد بن عتبة
وقيل هو عامر بن لبيد التثبيت وترك الاعتقاد على قول الفاسق وهو أولى من حكم الآية على رجل
بعينه لان الفسوق خروج عن الحق ولا يظن بالوليد ذلك الا انه ظن وتوهم فأخطأ فعلى هذا يكون معنى
الآية ان جاءكم فاسق ينبأ أي بخبر فتيقنوا وقرئ فثبتوا أي فوقفوا وأما الوليد بن العيص وانه كشاف
الحقيقة ولا يعتمد على قول الفاسق (ان تصيدوا) أي كى لا تصيدوا بالقتل والسبي (قوما بجهالة) أي
جاهلين حالهم وحقيقة أمرهم (فتصيدوا على ما فعلتم) أي من اصابتكم بالخطأ (نادمين واعلموا ان فيكم
رسول الله) أي فاتقوا الله ان تقولوا باطلا وتكذبوه فان الله يخبره ويعرفه حالكم فتقتضوا (لو يطيعكم)
أي الرسول (في كثير من الامر) أي مما تخبرون به فيحكم بآيكم (لعنتم) أي لا تثمتم وهاكم عن أبي
سعيد الخدري انه قرأ واعلموا ان فيكم رسول الله لو يطيعكم في كثير من الامر لعنتم قال هذا نبيكم يوحى اليه
وتحارب أمتكم لو أطاعهم في كثير من الامر لعنتم وكيف بكم اليوم أخرجه الترمذي وقال حديث حسن
مختص غريب (ولكن الله يحب اليكم الايمان) أي جعله أحب الايمان اليكم (وزينه) أي حسنه
وقربه منكم وادخله (في قلوبكم) حتى اختبرتموه لان من أحب شيئا اذا طال عليه قد يسأم منه والايمان
في كل يوم يزداد في القلب حسنا وثباتا وبذلك تطيعون رسول الله صلى الله عليه وسلم (وكره اليكم
الكفر والفسوق) قال ابن عباس يريد الكذب (والعصيان) جميع معاصي الله تعالى وفي هذه
طبيعة وهو ان الله تعالى ذكر هذه الثلاثة الاشياء في مقابلة الايمان الكامل المزين في القلب المحب اليه
والايمان الكامل ما اجتمع فيه ثلاثة امور تصديق بالجنان واققرار باللسان وعمل بالاركان فقوله وكره
اليكم الكفر في مقابلة قوله يحب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وهو التصديق بالجنان والفسوق وهو
الكذب في مقابلة الاقرار باللسان فكره الى عبده المؤمن الكذب وهو المجحود وحبه اليه الافرار
بشهادة الحق والصدق وهو لا اله الا الله والعصيان في مقابلة العمل بالاركان فكره اليه العصيان
بالاركان وحبه اليه العمل الصالح بالاركان ثم قال تعالى (أولئك هم الراشدون) اشارة الى المؤمنين
المحب اليهم الايمان المزين في قلوبهم أي أولئك هم المهتدون الى محاسن الاعمال ومكارم الاخلاق
(فضلا من الله) أي فعل ذلك بكم فضلا منه (ونعمة) عليكم (والله عليم) أي بكم وبما في قلوبكم
(حكيم) في امره بما تقتضيه الحكمة وقيل عليم بما في خزائنه من الخير والرحمة والفضل والنعمة حكيم
بما ينزل من الخير بقدر الحاجة اليه على وفق المحكم قوله عز وجل (وان طائفتان من المؤمنين اختلفتا)
(ق) عن انس قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم لو أتيت عبد الله بن ابي ناطق اليه النبي صلى الله عليه
وسلم فركب جارا وانطلق المسلمون يمشون معه وهي ارض سبخة فلما أتاه النبي صلى الله عليه وسلم
قال ايك هني والله لقد آذاني نتن حمارك فقال رجل من الانصار والله لحمار رسول الله صلى الله عليه
وسلم اطيب ريحاً منك فغضب لعبد الله رجل من قومه فتشامت فغضب لكل واحد منهم ما احتسبه
فكان بينهم ضرب بالجر يد والايدي والنعال فبلغنا انها نزلت فيهم وان طائفتان من المؤمنين اختلفتا
فأصلحوا بينهما وروى انها لما نزلت قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصططحووا وكف بعضهم عن
بعض (ق) عن اسامة بن زيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على حمار عليه ا كاف فحتمه قطعة
فدكية واراد فاسامة بن زيد وراه يعود سعد بن عباد في بني الحارث بن الخزرج قبل وقعة بدر قال
فسارحتي مر على مجلس فيه عبد الله بن ابي بن ساول وذلك قبل ان يسلم عبد الله بن ابي واذا في المجلس
اخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الاصنام واليهود وفي المسلمين عبد الله بن رواحة فلما غشيت المجلس
بحاجة الدابة خمر عبد الله بن ابي انفه بردائه ثم قال لا تغبروا علينا فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم

والذين متقاربان وهما طاب الثبات والبيان
والتعريف (ان تصيدوا قوما) لثلاث تصيدوا
(بجهالة) حال يعني جاهلين بحقيقة الامر وكنهه
القصة (فتصيدوا) فتصيدوا (على ما فعلتم
نادمين) النادم ضرب من الغم وهو ان تعجب
على ما وقع منك تمنى انه لم يقع وهو غم يعجب
الانسان بحكمة لصادق وامر (واعلموا ان فيكم رسول
الله) فلا تكذبوا فان الله يخبره فينتهك ستر
الكاذب وافرجهوا اليه واطابوا رايه ثم قال
استأنفوا (لو يطيعكم في كثير من الامر لعنتم) لوقعت
في الجهد والمضلك وهذا يدل على ان بعض
المؤمنين زينو الرسول الله صلى الله عليه وسلم
الايقاع ببنى المصطلق وتصديق قول الوليد
وان بعضهم كانوا يتصنون ويرفعهم جدهم في
التقوى عن الجسارة على ذلك وهم الذين
استثناهم بقوله (ولكن الله يحب اليكم
الايمان) وقيل هم الذين احسن الله قلوبهم
للمتقوى والساكنات صفة الذين حبيب الله اليهم
الايمان غابرت صفة المتقدم ذكرهم وقعت
لكن في حاق موقعها من الاستدراك وهو
مخالفة ما بعد ما قبلها انفيا وانباتا (وزينه
في قلوبكم وكره اليكم الكفر) وهو الخروج عن
وغطها بالمجود (والفسوق) وهو العصيان
بحجة الايمان بركوب السكاثر (أولئك
وهو ترك الانقياد لما أمر به الشارح (أولئك
هم الراشدون) أي أولئك المستثنون هم
الراشدون يعني اصحاب طريق الحق ولم يميلوا
عن الاستقامة والرشد الاستقامة على طريق
الحق مع تصلب فيه من الرشادة وهي العثرة
(فضلا من الله ونعمة) الفضل والنعمة بمعنى
الافضال والانعام والانتصاب على المعقول له
أي حبيب وكره للفضل والنعمة (والله عليم)
بأحوال المؤمنين وما بينهم من التمايز والتفاضل
(حكيم) حين يفضل وينعم بالتوفيق على
الاغضال (وان طائفتان من المؤمنين اختلفتا

فأصلحو ايديهما) وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على مجلس بعض الانصار وهو على حمار فبال الحمار فأمسك ابن ابي بنافه وقال خل سبيلا حمارك فقد آذانا بذنه فقال عبد الله بن رواحة والله ان بول حماره لا طيب من مسكك ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وطال الخوض بينهما حتى استقبا وقبلا الدواب وماهما وهما الاوس والخزرج فقبجا الدواب والعصى وقبلا بالايدي والنعال والسعف فرجع اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصلح بينهم ونزلت وجمع اقتتلوا جملا على المعنى لان الطائفتين في معنى القوم والناس وثني في فأصلحو ايديهما نظرا الى اللفظ (فان بغت احدهما على الاخرى) البغي الاستطالة والظلم واباء الصلح (فقاتلوا التي تبغي حتى تفي) اي ترجع والفي الرجوع وقد سمي به الظل والغنيمة لان الظل يرجع بعد نسخ الشمس والغنيمة ما يرجع من أموال الكفار الى المسلمين وحكم الفتنة الباغية وجوب قتالها ما قاتلت فاذا كفت وقبضت عن الحرب ايديها تركت (الى امر الله) المذكور في كتابه من الصلح وزوال الشحنة (فان فأت) عن البغي الى امر الله (فأصلحو ايديهما بالعدل) بالانصاف (وأقسطوا) واعدلوا وهو أمر باستعمال القسط على طريق العموم بعد ما أمر به في اصلاح ذات البين (ان الله يحب المقسطين) العادلين والقسط المجور والقسط العدل والفعل منه اقسط وهو جزته للسلب اي ازال القسط وهو المجور (انما المؤمنون اخوة) فأصلحو ايديهم بين اخويكم هذا تقرير لما أزمه من تولى الاصلاح بين من وقعت بينهم المشاقة من المؤمنين ويبان ان الايمان قد عقد بين أهلها من السبب القريب والنسب اللاصق ما ان لم يفضل الاخوة لم ينقص عنها ثم قد جرت العادة على انه اذا نسب مثل ذلك بين الاخوين ولادا لزم السائران بتناهما في رفعه وازاحته بالصلح بينهما فالاخوة في الدين احق بذلك اخوتهم يعقوب (واتقوا الله لعلكم ترحون) اي واتقوا الله فالتمتعوى تحمدا على التواصل والائتلاف وكان عند فعلكم ذلك وصول رحمة الله اليكم مرحوا والاية تدل على ان البغي لا يزيل اسم الايمان

وقف فنزل فمدعاهم الى الله تعالى وقرأ عليهم القرآن فقال عبد الله بن ابي بن سلول ايها المرءانه لا احسن مما تقول ان كان حقك فلا تؤذونا به في مجالسنا وارجع الى رحلك فن جاءك فاقصص عليه فقال عبد الله بن رواحة بلى يا رسول الله فاعشنا في مجالسنا فان غلب ذلك واستب المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا يتبارزون فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكتهوا ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم دابته وقال قتادة نزلت في رجلين من الانصار سكان بينهما مارة في حق بينهما فقال احدهما للآخر لا تمدن حتى منك عنوة لكثرة عشيرته وان الاخر دعاه ليحكما الى الذي صلى الله عليه وسلم فاني ان يتبعه فلم يزل الامر بينهما حتى تدافعا وتناول بعضهم بعضا بالايدي والنعال ولم يكن قتال بالسيف وقيل كانت امرأتان من الانصار يقال لهما مريد تحت رجل وكان بينهما وبين زوجهما شيء فرقى بها الى عليه فحبسها فمها فبلغ ذلك قومها فجاءوا معه قومه فاقبضوا بالايدي والنعال فأنزل الله عز وجل وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا وقيل الماردان من الطائفتين الاوس والخزرج (فأصلحو ايديهما) اي بالمدعاه الى حكم كتاب الله والرضا بما فيه لهما وعليهما (فان بغت) اي تعدت (احدهما على الاخرى) وابت الاجابة الى حكم كتاب الله (فقاتلوا التي تبغي حتى تفي) اي ترجع (الى امر الله) اي الى كتابه الذي جعله حكما بين خلقه وقيل ترجع الى طاعته في الصلح الذي امر به (فان فأت) اي رجعت الى الحق (فأصلحو ايديهما بالعدل) اي الذي يحملهما على الانصاف والرضا بحكم الله (وأقسطوا) اي اعدلوا (ان الله يحب المقسطين) اي العادلين (انما المؤمنون اخوة) اي في الدين والولاية وذلك الا الايمان قد عقد بين اهلها من النسب والقربا كعقد النسب الملاصق وان بينهم ما بين الاخوة من النسب والاسلام لهم كالأب قال بعضهم

اي الاسلام لا ابى سواه * اذا افتخروا بقبس او تميم

(فأصلحو ايديهم اخويكم) اي اذا اختلفوا واقتتلا (واتقوا الله) اي فلا تعصوه ولا تتخالفوا امره (لعلكم ترحون) (ق) عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يشتمه ومن كان في حاجة اخيه كان الله في حاجته ومن فرج عن مسلم كربة ففرج الله بهاعنه كربة من كرب يوم القيامة ومن ستر مسلما ستره الله تعالى يوم القيامة والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده

* فصل في حكم قتال البغاة * قال العلماء في هاتين الايتين دليل على ان البغي لا يزيل اسم الايمان لان الله تعالى سماهم اخوة مؤمنين مع كونهم باغيين ويدل عليه ما روى عن علي بن ابي طالب وهو القدوة في قتال اهل البغي وقد سئل عن اهل الجمل وصفين امشركون هم فقال لا انهم من الشرك ففروا ففعل انما ففروا هم فقال لان المنافقين لا يذكرون الله الا قليلا قليل فاحاطهم قال اخوانا بغوا علينا والباغي في الشرع هو الخارج على الامام العدل فاذا اجتمعت طائفة لهم قوة ومنعة فامتنعوا عن طاعة الامام العدل بتأويل محتمل ونصبوا لهم اماما فالحكم فيهم ان يبعث اليهم الامام ويدعوهم الى طاعته فان اظهروا مظلمة ازالها عنهم وان لم يذكروا مظلمة واصر واعلى البغي قاتلهم الامام حتى يفيشوا الى طاعته ثم الحكم في قتالهم ان لا يتبع مدبرهم ولا يقتل اسيرهم ولا يذفف على جريحهم نادى مناد في يوم الجمل الا لا يتبع مدبر ولا يقتل اسير ولا يذفف على جريح وهو بذال معجزة وهو اذ على الجرح وتخبر برقتله وتتميمه وتفي على يوم صفين باسير فقال لا قتلا صبرا افي اخاف الله رب العالمين وما تلت احدى الطائفتين على الاخرى في حال القتال من نفس ومال فلا ضمان عليها قال ابن شهاب كانت في تلك الفتنة دماء يعرف في بعضها القتال والمقتول واتف فيها اموال ثم صار الناس الى ان سكنت الحرب بينهم وجرى الحكم عليهم فارأيتهم اتق من احد ولا اغرم مالا ما من لم يجتمع فيه هذه الشروط الثلاثة بان كانوا جماعة قليلين لا منعة لهم اولم يكن لهم تأويل اولم ينصبوا اماما فلا تعرض لهم اذ لم ينصبوا قتالا ولم يتعرضوا للمساكين فان فعلوا ذلك فهم كقطاع الطريق في الحكم وروى ان عليا سمع رجلا يقول في

لانه سماهم مؤمنين مع وجود البغي (يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى ان يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى ان يكن خيرا منهن) القوم الرجال خاصة لانهم القوام بأمر النساء قال الله تعالى ان رجالا يفترون قوما من دون الله عيسى بن مريم ورجل اخر من آل عمران قال الله تعالى ان رجالا يفترون قوما من دون الله عيسى بن مريم ورجل اخر من آل عمران قال الله تعالى ان رجالا يفترون قوما من دون الله عيسى بن مريم ورجل اخر من آل عمران

ناحية المعجزة لا حكم الا لله فقال على كلمة حق اريد بها باطل لكم علينا ثلاثة لا تمنعكم مساجد الله ان تذكروا فيها اسم الله ولا تمنعكم اني مما دامت ايديكم مع ايدينا ولا تبدأكم بقتال قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم) الآية تنزل في ثلاثة اسباب السبب الاول من اولها الى قوله خيرا منهم قال ابن عباس نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وذلك انه كان في آذانه وقرص كان اذا اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سبقه بالمجلس اوسعوا له حتى يجلس الى جنبه فيسمع ما يقول فا قبل ذات يوم وقد فاتته ركعة من صلاة الفجر فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم من الصلاة اخذ احدهما بمجالسهم فظل كل رجل يجلسه فلا يكاد يوسع احد لآخر وكان الرجل اذا جاء فلم يجد مجلسا قام قائما كما هو فلما فرغ ثابت من الصلاة اقبل نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخيل في رقاب الناس ثم يقول تفسحوا تفسحوا فجلسوا يتفمسكون له حتى انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبينه وبينه رجل فقال له تفسح ففعل له الرجل اصبت مجلسا فاجلس فجلس ثابت خلفه مغضبا فلما انحلت النظرة غمز ثابت الرجل فقال من هذا قال انا فلان قال له ثابت ابن فلانة وذكرا له كان يعير به في الجاهلية فكس الرجل رأسه واسمعه فأنزل الله هذه الآية وقال الضحاك نزلت في وفد بني تميم الذين ذكروا لهم وكانوا يستهزئون بقراء اححاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عمار وخباب وبلال وصهيب وسلمان وسالم مولى حذيفة لما رأوه من رثاء حالهم فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم اي لا يستهزئ غني بفقير ولا مستور عليه بذنبه عن لم يستر ولا ذوحسب بلئيم واشباه ذلك مما يهينه نفسه به ولعله عند الله خير منه وهو قوله تعالى (عسى ان يكونوا خيرا منهم) السبب الثاني قوله (ولانساء من نساء) اي لا يستهزئ نساء من نساء (عسى ان يكن خيرا منهن) روى عن انس انها نزلت في نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم عيرن ام سلمة بالقصر وعن ابن عباس انها نزلت في صفية بنت حيي قال لها بعض نساء النبي صلى الله عليه وسلم يهودية بنت يهوديين عن انس بلغ صفية ان حفصة قالت بنت يهودي فبككت فدخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم وهي تبكي فقال ما يبكيك قالت لي حفصة اني بنت يهودي فقال النبي صلى الله عليه وسلم انك لابنة نبي وعملك لبي وانك لتحت نبي فقيم تفخر عليك ثم قال اتق الله يا حفصة أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح غريب والسبب الثالث قوله تعالى (ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنابزوا بالألقاب) عن ابى جبير بن الضحاك هو ان ثابت بن الضحاك الانصاري قال فيما نزلت هذه الآية في بنى سلمة قدم علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس منا رجل الا وله اسمان او ثلاثة فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا فلان فيقولون منه يا رسول الله انه يغضب من هذا الاسم فانزل الله هذه الآية ولا تنابزوا بالألقاب بئس الاسم الفسوق بعد الايمان أخرجه ابو داود وفي الترمذي قال كان الرجل من اهل مكة له اسمان او ثلاثة فيدعي بعضها فمضى ان يكره قال فنزلت هذه الآية ولا تنابزوا بالألقاب قال الترمذي حديث حسن قوله تعالى (ولا تلمزوا أنفسكم اي لا يعيب بعضكم بعضا ولا يطعن بعضكم في بعض والمسلمون انفس الاخوان هنا والمعنى لا تعيبوا اخوانكم من المسلمين لانهم كانوا يسمون بعضهم بعضا فاذعاب عائب أحدا يعيب فبكانه عاب نفسه وقيل لا يلمزوا احدا من عيب فاذا عاب غيره فبكون حاملا لذلك على عيبه فبكانه هو العائب لنفسه ولا تنابزوا بالألقاب اي لا تدعوا الانسان بغير ما مسمى به وقال ابن عباس التنابز بالألقاب ان يكون

* أقوم آل حصن ام نساء *
واما قولهم في قوم فرعون وقوم عادهم المذكور والانات فليس لفظ القوم بمتعاط للقرينين ولكن قصد ذكر الذكور وترك ذكر الاناث لان من توابع رجالهم وتنكير القوم والنساء يحتمل معنيين ان يراد لا يسخر بعض المؤمنين والمؤمنات من بعض وان يقصد افادة الشيعاء وان يصير كل جماعة منهم منسية عن السخرية وانما لم يقل رجل من رجل ولا امرأة من امرأة على التوحيد اعلاما باقدام غير واحد من رجالهم وغير واحدة من نساءهم على السخرية واستغناء اللسان الذي كانوا عليه وقوله عسى ان يكونوا خيرا منهم كلام مستأنف وردمورد جواب المستخبر عن علة النهي والافقد كان حقه ان يوصل بما قبله بالفاء والمعنى وجوب ان يعتقد كل واحد ان المستخبر منه ربما كان عند الله خيرا من الساخر اذا اطلع للناس الاعلى الظواهر ولا علم لهم بالسرائر والذي برز عند الله خلوص الضمائر فينبغي ان لا يتحيزي احد على الاستهزاء من تقبحه عنده اذا رآه رث المحال أو اذا عاهه في بدنه او غير ليبقى في محادته فعله اخلص ضمير او اتقى قلبا من هو على ضد صفته فيظلم نفسه بتحقير من وقره الله تعالى وعن ابن مسعود رضى الله عنه الدلاء موكل بالقول لو سخرت من كلب تخشيت ان احول كلبا (ولا تلمزوا أنفسكم) ولا تطعنوا أهل دينكم والزر الطعن والضرب باللسان ولا تلمزوا يعقوب وسهل والمؤمنون كنفس واحدة فاذا عاب المؤمن المؤمن فكأنما عاب نفسه وقيل معناه لا تقبلوا ما تلمزون به لان من فعل ما استحق به المذمة فسد ما في نفسه حقيقة (ولا تنابزوا بالألقاب) التنابز بالألقاب التداعي بها والنزاع بالسوء والتقلب المنهى عنه هو

ما تبدأخل المدح به كراهة لكونه تقصيرا به وذم له فاما ما يحبه فلا بأس به وروى ان قوما من بنى تميم استهزؤا ببلال وعمار وصهيب الرجل فنزلت وعن عائشة رضى الله عنها انها كانت تسخر من زينب بنت خزيمة وكانت قصيرة وعن انس رضى الله عنه هيرت نساء النبي صلى الله عليه وسلم ام سلمة بالقصر وروى انها نزلت في ثابت بن قيس وكان به وقر فكانوا يوسعون له في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسمع فأتى يوما وهو يقول تفسحوا حتى انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لرجل تخ فليفعل فقال من هذا فقال الرجل انا فلان فقال بل أنت ابن فلانة يريد ما كان يعير به في الجاهلية

الرجل يحمل السيئات ثم تاب عنها فنهى ان يعير بما سلف من عمله وقيل هو قول الرجل للرجل يا فاسق
يا منافق يا كافر قيل كان الرجل اليهودي والنصراني يسلم فيقال له بعد اسلامه يا يهودي يا نصراني فنهوا
عن ذلك وقيل هو ان تقول لاختك يا كلب يا جارية غزير وقال بعض العلماء المراد بهذه الالقاب ما يكرهه
المنادي به فاما الالقاب التي صارت كالا سلام لاصحابها كالا حمض والا عرج وما شابه ذلك فلا بأس
بها اذا لم يكرهها المدعو بها واما الالقاب التي تكسب محدا ومدا وتكون حقا وصدقا فلا تكره كما قيل
لاي بكر عتيق ولعمر الفاروق ولعمان ذوالنورين ولعلي ابوتراب ونحو السيف الله ونحو ذلك (بئس
الاسم الفسوق بعد الايمان) اي بئس الاسم ان تقولوا له يا يهودي او يا نصراني بعدما اسلم او يا فاسق بعدما
ماتاب وقيل معناه ان من فعل ما نهى عنه من المخزية والازوال والنزفه وفاسق وبئس الاسم الفسوق
بعد الايمان فلا تفعلوا ذلك فتصدقوا اسم الفسوق (ومن لم يتب) اي من ذلك كله (فأولئك هم
الظالمون) اي الضارون لانفسهم ومجتمعتهم ومخالفتهم وقيل ظلموا الذين قالوا لهم ذلك قوله عز وجل
(يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن) قيل نزلت في رجلين اختلفا في حقهما وذلك ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان اذا غزا أو سافر ضم الرجل المحتاج الى رجلين موسرين يخدمهما ويتقدمهما الى
المنزل فيهيئ لهما ما يصلحهما من الطعام والشراب فخدم سلمان الفارسي الى رجلين في بعض اسفاره فتقدم
سلمان الى المنزل فغلبته عيناه فنام ولم يهيئ شيئا لهما فلما قدما قال له ما صنعت شيئا قال لا غلبتني عيناي
فتمت قال انطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطلب لنا منه طعاما فاجاب سلمان الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم وسأله طعاما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق الى اسامة بن زيد وقل له ان كان
عنده فضل طعام وادم فليعطك وكان اسامة خازن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى رحله فأتاه فقال
ما عندى شيء فرجع سلمان اليهما فآخبرهما فقالا كان عند اسامة ولا يمكن بحمل فبعنا سلمان الى
طائفة من الصحابة فلم يجد عندهم شيئا فلما رجع قالوا بعمهنا الى بئر سبعة لغار ما وهاثم انطلقا يتجسسان
هل عند اسامة ما امره نابه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جآ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما
ما لي اري خضرة اللحم في أفواهكما قالوا والله يا رسول الله ما تناولنا من هذا اللحم اقال ظلالنا كلان لحم
سلمان واسامة فأنزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن يعني ان يظن بأهل الخير
سوء نهى الله المؤمن ان يظن بأخيه المؤمن سوا وقيل هو ان يسمع من أخيه المسلم كلاما لا يريد به سوء
او يدخل مدخلا لا يريد به سوء أو يراه أخوه المسلم فيظن شر الان بعض الفعل قد يكون في الصورة فيجس
وفي نفس الامر لا يكون كذلك مجوازا ان يكون فاعله ساهيا او يكون الراي مخطئا فاما أهل السوء والفسق
المجسأرون بذلك فلنا ان ظن فيهم مثل الذي يظهر منهم (ان بعض الظن اثم) قال سفيان الثوري
الظن ظمان أحدهما اثم وهو ان يظن ويتكلم به والاخر ليس باثم وهو ان يظن ولا يتكلم به وقيل الظن
أنواع فنه واجب وأموره وهو الظن المحسن بالله عز وجل ومنه مندوب اليه وهو الظن المحسن بالاخ
المسلم الظاهر العدالة ومنه حرام محذور وهو سوء الظن بالله عز وجل وسوء الظن بالاخ المسلم
(ولا تجسسوا) أي لا تبحثوا عن عيوب الناس نهى الله عن البحث عن المستور من امور الناس وتتبع
عوراتهم حتى لا يظهر على ماستره الله منها (ق) عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
اياكم والظن لان الظن أكذب الحديث ولا تنافسوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكروا
عباد الله اخوانا كما أمركم المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره التقوى ههنا التقوى ههنا التقوى
ههنا ونشير الى صدره بحسب امرئ من الشرائع يحقر اخاه المسلم كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله
ان الله لا ينظر الى اجسادكم ولا الى صوركم واهمالكم وان كان ينظر الى قلوبكم الفجس بالمجسم المتعديش
عن بواطن الامور وأكثير ما يقال في الشر ومنه الجاسوس وبالحاء هو الاستماع الى حديث الغير وقيل
معناها واحد وهو طالب الاخبار وقوله ولا تنافسوا اي لا ترغبوا فيما يرغب فيه الغير من اسباب

تفعل الرجل فنزلت فقال ثابت لا انفرد على
أحد في المحسب بعد هذا أبدا (بئس الاسم
الفسوق بعد الايمان) الاسم ههنا معنى الذكر
من قولهم طار اسمه في الناس بالكرم او بالثوم
وحقيقته ما سمي من ذكره وارتفع بين الناس
كانه قيل بئس الذكر المرتفع للمؤمنين بسبب
ارتكاب هذه الجرائم ان يذكر او بالفسق وقوله
بعد الايمان استقباح للجمع بين الايمان
والفسق الذي يحظره الايمان كما تقول بئس
الشان بعد الكبر الصبوة وقيل كان في
شتمهم من اسلم من اليهودي يهودي يا فاسق
فنهوا عنه وقيل لم يفسد الا ذكر ان تذكروا
الرجل بالفسق واليهودية بعد ايمانه (ومن
لم يتب) ههنا معنى (فأولئك هم الظالمون)
وحدو جمع للظن ومعناه (يا أيها الذين
آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن) يقال جنبه
الشر اذا ابتعد عنه وحقيقته جعله في جانب
فيعدى الى مفعولين قال الله تعالى واجنبني
وبني ان نعبدا لصنام ومطاوله اجتنب الشر
فنهق مصفولا والمأمور باحتنايه بعض الظن
وذلك البعض موصوف بالكثرة الا ترى الى
قوله (ان بعض الظن اثم) قال الزجاج هو ظنك
بأهل الخير سوءا فاما أهل الفسق فلنا ان نظن
فيهم مثل الذي يظهر منهم او معناه اجتنبوا
كثيرا واحترز من الكثير ليقع التحرز عن
البعض والاثم الذنب الذي يستحق صاحبه
العقاب ومنه قيل لعقوبة الاثم فعال منه
كالنكال والعذاب (ولا تجسسوا) اي لا تتبعوا
عورات المسلمين ومعايهم يقال تجسس الامر
اذا تطلبه وبحث عنه تفعل من التجسس ومن
جسأه أخذ واما ظهر ودعوا ماستر الله وقال
سهل لا تبحثوا عن طلب معايب ماستره

الله على عباده (ولا يغيب بعضكم بعضا) الغيبة
الذكر بالغيب في ظهرا الغيب وهي من الاعتياب
كالغيلة من الاختيال وفي الحديث هو ان تذكر
أخاك بما يكره فان كان فيه فهو غيبة والا فهو
بهتان ومن ابن عباس الغيبة ادم كلاب
الناس (أحب أحدكم ان يأكل لحم أخيه ميتا)
ميتا مذل وفي هذا تمثيل وتصوير لما يناله المغتاب
من عرض المغتاب على الخش وجهه وفيه مبالغات
منها الاستفهام الذي معناه التقرير ومنها جعل
ما هو في الغاية من الكراهة موصولا بالمحبة
ومنها اسناد الفعل الى أحدكم والاشعار بأن
أحدكم من الأحدين لا يجب ذلك ومنها ان لم يقتصر
على تمثيل الاعتياب بأكل لحم الانسان حتى جعل
الانسان أخا ومنها ان لم يقتصر على لحم الاخ حتى
جعل ميتا وعن قتادة كما تكرر ان وجدت جيفة
مدودة ان تأكل منها كذلك فأكروه لحم أخيك
وهو حي وانتص ميتا على المحال من اللحم
أو من أخيه ولما قررهم بأن أحدكم لا يجب
أكل جيفة أخيه عقب ذلك بقوله (فكرهتموه)
أي فحقت كراهتكم له باستقامة العقل
فليتحقق أيضا ان تكرهوا ما هو نظيره من الغيبة
باستقامة الدين (واتقوا الله ان الله تواب رحيم)
التواب اليلغي في قبول التوبة والمعنى واتقوا
الله بترك ما أمرتم باجتنابه والندم على ما وجد
منكم منه فانكم ان اتقيتم تقبل الله توبتكم وأنتم
عليكم بشواب المؤمنين الثابتين وروى ان سلمان
كان يصدم رجلا من الصحابة ويسوي له جما
طعامه ما فنام عن شأنه يوما فبعثه الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم يعني له ما ادا ما كان
اسامة على طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال ما عندي شيء فأخبرهما سلمان فقالا
لوبيعناه الى بئر سميت لغار ماؤها فلما جا آ الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له ما مالى
ارى خضرة اللحم في أفواهكم فقالا ماتا ولنا لحم
قال انكما قد اغتبتا ومن اغتاب مسلما فقد
أكل لحمه ثم قرأ الآية وقيل غيبة الخلق انما
تكون من الغيبة عن الحق (يا أيها الناس انا
خلقناكم من ذكر وأنثى) من آدم وحواء أو كل
واحد منكم من اب وام هما منكم من أحد الا وهو
يدلى بمثل ما يدلى به الا نرسوا بسوا فلا معنى

الدنيا وحظوظها والحسد تنى زوال النعمة عن صاحبها قوله ولا تدبروا الى لا يعطى كل واحد منكم اخاه
دبره وقفاه فيعرض عنه ويهجره من ابن عمر قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم المنبر فنادى بصوت
رفيع يا معشر من اسلم باسائه ولم يقض الايمان الى قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تعيروهم ولا تتبعوا
عوراتهم فانه من تتبع عورة أخيه المسلم يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو في جوف
رحله قال نافع ونظر ابن عمر يوم الى الكعبة فقال ما اعظمك واعظم حرماتك واؤمن اعظم حرمة عند الله
منك أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب عن زيد بن وهب قال اتى ابن مسعود فقبل له هذا
فلان تقطر لمحبة خرا فقال عبد الله انا قد نهيت عن التجسس ولكن ان يظهر اليك شيء فاعلم انك قد
ابودادوله عن عقبه بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من رأى عورة فسترها كان كمن
احيا مؤودة (م) عن ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يستر عبد عبد في الدنيا الا استره
الله يوم القيامة قوله تعالى (ولا يغيب بعضكم بعضا) أى لا يتناول بعضكم بعضا بظهور الغيب بما يسوءه مما
هو فيه عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتدرون ما الغيبة قلت الله ورسوله اعلم قال
ذكرك أخاك بما يكره قلت وان كان في أخى ما قول قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه
بهمة أخرجه مسلم عن عائشة قالت قلت للنبي صلى الله عليه وسلم حسبك من صفية كذا وكذا قال بعض
الرواة تعنى قصيرة فقال لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر مزجته قالت وحكيت له انسانا فقال ما احب
انى حكيت انسانا وان لى كذا وكذا أخرجه ابوداود والترمذي وقال حديث حسن صحيح قوله لمزجته أى
خالطته مخالطة يتغير بها طعمه وريحه لشدة تأثرها وقبحها وهذا الحديث من ابلغ الزواجر عن الغيبة قوله
تعالى (أحب أحدكم ان يأكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه) قال مجاهد ما قيل يحب أحدكم ان يأكل
لحم أخيه ميتا قالوا لا قيل فكرهتموه أى كما كرهتم هذا فاجتنبوا ذكره بسوء فاجتنبوا ذكره
من لم يحضره بسوء بمنزلة اكل لحمه وهو ميت لانه لا يحس بذلك وفيه اشارة الى ان عرض الانسان كلمة
ودمه لان الانسان يتألم قلبه اذا ذكر بسوء كما يتألم جسده اذا قطع لحمه والعرض اشرف من اللحم فاذا
لم يحسن من العاقل اكل لحم الناس فترك اعراضهم اولى وقوله لحم أخيه آكد في المنع لان العدو قد يصحله
الغضب على أكل لحم عدوه وقوله ميتا ابلغ في الزجر عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما عرج بي مرت بقوم لهم اظفار من نحاس يخمشون وجوههم وحمومهم وفى نسخة وصدورهم فقلت
من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم المحوم الناس ويقعون فى اعراضهم أخرجه ابوداود وقال
ميمون بن سيار بينا انا نائم اذ ببغيفة ترثى وقاتل يقول كل يا عبد الله قلت وما كل قال كل بما اغتبت عبد
فلان قلت والله ما ذكرت فيه خيرا ولا شرا قال ولكنك استعمت ورضيت فكان ميمون لا يغتاب أحدا
ولا يدع أحدا يغتاب أحدا عنده قوله تعالى (واتقوا الله) أى فى امر الغيبة واجتناب نواهيها (ان الله
تواب رحيم) قوله عز وجل (يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى) قال ابن عباس نزلت فى ثابت بن
قيس بن شماس وقوله فى الرجل الذى لم يفسح له ابن فلانة فقال النبي صلى الله عليه وسلم من الذكرك فلانة
قال ثابت انا يا رسول الله قال انظر فى وجوه القوم فنظر فقال ما رايت يا ثابت قال رايت ابىض واحمر
واسود قال فانك لا تفضلهم الا بالدين والتعوى فنزلت فى ثابت هذه الآية ونزل فى الذى لم يفسح له يا أيها
الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا فى المجالس فافسحوا الآية وقيل لما كان يوم فتح مكة امر رسول الله صلى
الله عليه وسلم بلالا حتى علا على ظهر الكعبة واذن فقال عتاب بن اسيد بن العيص الحمد لله الذى قبض
ابى ولم ير هذا اليوم وقال الحارث بن هشام اما وجد محمد غير هذا الغراب الاسود مؤذنا وقال سهل بن عمرو
ان يكره الله شيئا يغيره وقال ابو سفيان انى لا أقول شيئا أخاف ان يخبره رب السماء فنزل جبريل فأخبر
رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قالوا وسألهم عما قالوا فأقرروا فأنزل الله هذه الآية وزجرهم عن التفاضر
بالانساب والتكثر بالاموال والازراء بالفقراء فقال يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى يعنى

للتفاخر والتفاضل في النسب (وجعلناكم شعوبا وقبائل) الشعب الطبقة الاولى من الطبقات الست التي عليها العرب وهي الشعب والقبيلة والعمارة والبطن والفرقة والفصيلة فالشعب يجمع القبائل والقبيلة تجمع العمائر والعمارة تجمع البطون والبطن يجمع الانخاذ والفرقة تجمع الفصائل فرقة شعب وكأنه قبيلة وقريش عمارة وقصى بطن وهاشم فخذ والعباس فصيلة وسميت الشعوب لان القبائل تشعبت منها (لتعارفوا) أي انما تبتك على شعوب وقبائل ليعرف بعضكم نسب بعض فلا يعتري الى غير آياته لان تفاخروا بالآباء والاجداد وتدعوا للتفاضل في الانساب ثم بين المحصلة التي يفضل بها الانسان غيره ويكتسب الشرف والكرم عند الله فقال (ان أكرمكم عند الله أتقاكم) في الحديث من سره ان يكون أكرم الناس فليتق الله وعن ابن عباس رضي الله عنهما كرم الدنيا الغنى وكرم الآخرة التقوى وروى انه صلى الله عليه وسلم طاف يوم فتح مكة فحمد الله وأثنى عليه ثم قال الحمد لله الذي أذهب عنكم عبية الجاهلية وتكبرها يا أيها الناس انما الناس رجالان مؤمن تقي كريم على الله وفاجر شقي هين على الله ثم قرأ الآية وعن يزيد بن شجرة مر رسول الله صلى الله عليه وسلم في سوق المدينة فرأى غلاما سوديقول من اشتراني فعلى شرط ان لا يمنعني من الصلوات الخمس خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشتراه بعضهم فمضى فعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم توفي فحضر دفنه فقالوا في ذلك شيئا فنزلت (ان الله عليم) بكم القلوب وتقواها (خبير) بهم النفوس في هواها (قالت الاعراب) أي بعض الاعراب لان من الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر وهم اعراب بنى اسد قدموا المدينة في سنة جدية فأظهروا الشهادة يريدون الصدقة ويمنون عليه (آمنا) أي ظاهرا وباطنا (قل) لهم يا محمد (لم تؤمنوا) لم تصدقوا بقلوبكم (ولكن قولوا أسلمنا) فالإيمان هو التصديق والاسلام المدخول في السلم والخروج من ان يكون حربا للمؤمنين باظهار الشهادتين الا ترى الى قوله (ولما يدخل

آدم وجواه والمعنى انكم متساوون في النسب فلا تفاخر لبعض على بعض لكونكم أبناء رجل واحد وامرأة واحدة وقيل يحتمل ان يكون المعنى انا خلقنا كل واحد منكم أي الموجودون من اب وام فان كل واحد منكم خلق كما خلق الآخر سواء فلا وجه للتفاخر والتفاضل في النسب (وجعلناكم شعوبا) جمع شعب بفتح الشين وهي رؤس القبائل مثل ربيعة ومضر والاسوس والمخزرج وهو اشعوبيا لتشعب القبائل منهم وقيل لجمعهم (وقبائل) جمع قبيلة وهي دون الشعوب ككبر من ربيعة وتميم من مضر ودون القبائل العمائر واحدها عمارة بفتح العين وهم كشيان من بكر ودارم من تميم ودون العمائر البطون واحدها بطن وهم كبنى غالب ولؤي من قريش ودون البطون الانخاذ واحدها اخذ وهم كبنى هاشم وبني امية من لؤي ودون الانخاذ الفصائل واحدها فصيلة بالصاد المهملة كبنى العباس من بني هاشم ثم بعد ذلك العشاير واحدها عشيرة وليس بعد العشرة شيء يوصف وقيل الشعوب للجمع والقبائل للعرب والاسباط من بني اسرائيل وقيل الشعوب الذين لا ينسبون الى أحد بل ينسبون الى المداثر والقرى والقبائل العرب الذين ينسبون الى آباؤهم (لتعارفوا) أي ليعرف بعضكم بعضا في قرب النسب وبعده للتفاخر بالانساب ثم بين المحصلة التي بها يفضل الانسان على غيره ويكتسب بها الشرف عند الله تعالى فقال (ان أكرمكم عند الله أتقاكم) قيل اكرم الكرم التقوى والأتاؤم الثؤم الفجور وقال ابن عباس كرم الدنيا الغنى وكرم الآخرة التقوى عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المحسب المال والكرم التقوى أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب (ق) عن ابي هريرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس أكرم قال أكرمهم عند الله اتقاهم قالوا ليس عن هذا نسألك قال فأكرم الناس يوسف بنى الله ابن بنى الله ابن بنى الله ابن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فعن معادن العرب تسألون قالوا نعم قال يحمارهم في الجاهلية خيماهم في الاسلام اذافقها واقفوها بضم القاف على المشهور وحكى كسرهما ومعناه اذا تعلموا احكام الشرع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم طاف يوم الفتح على راحته يستلم الاركان بمحجنه فلما خرج لم يجد منا خافز نزل على ايدي الرجال ثم قام فخطبهم فحمد الله وأثنى عليه وقال الحمد لله الذي اذهب عنكم عبية الجاهلية وتكبرها يا أيها الناس ان الناس رجالان يرتقي كريم على الله وكافر شقي هين على الله ثم تلا يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى ثم قال اقول قولي هذا واستغفر الله لي ولكم والحمدن عصا محنة الرأس كالصو لمجان وقوله عبية الجاهلية يعني كبرها وغرورها (ان الله عليم) أي نظوا هركم ويعلم انسابكم (خبير) أي ببواطنكم لا تخفي عليه اسراركم فاجعلوا التقوى زاداكم الى معادكم قيل التقي هو العالم بالله المواظب على الوقوف ببابه المتقرب الى جنبه وقيل حد التقوى ان يحتجب العبد المناهى وأتى بالاوامر والفضائل ولا يعتري ولا يأمن فان اتفق ان يرتكب منهي الا يأمن ولا يتكلم بل يتبعه بحسنة ويظهر عليه توبة وندامة ومن ارتكب منهي ولم يتب في الحال واتكل على المهلة وغرط طول الامل فليس بمتيق لان المتقي لم يترك ما أمر به ويترك ما نهى عنه وهو مع ذلك خاشع لله خائف منه لا يشتغل بغير الله تعالى فان التفت لحظة الى نفسه واهله وولده جعل ذلك ذنبه واستغفر منه وجدد له توبة جعلنا الله واياكم من المتقين قوله تعالى (قالت الاعراب آمنا) الآية نزلت في نفر من بنى اسد قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنة مجدبة فأظهروا الاسلام ولم يكونوا مؤمنين في السر فأفسدوا طرق المدينة بالقدرات واغلاوا اسعارها وكانوا يغدون ويروحون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون أنتك العرب بانفسها على ظهور رواحيلها واجئناك بالانقال والعيال والذراري ولم تقاتلك كما قاتلك بنو فلان وبنو فلان يمتنون على رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ويريدون الصدقة ويقولون اعطنا فانزل الله فيهم هذه الآية وقيل نزلت في الاعراب الذين ذكرهم الله في سورة الفتح وهم جهنة ومزينة واسلم واشجع وغفار كانوا يقولون آمنا لئلا أمنا على أنفسهم واموالهم فلما استنفروا للدينية فخلعوا عنهم فأنزل الله عز وجل قالت الاعراب آمنا أي صدقنا (قل لم تؤمنوا) أي لم تصدقوا بقلوبكم (ولكن قولوا أسلمنا) أي استسلمنا وانقذنا من مخافة القتل والسبي (ولما يدخل

الايان في قلوبكم) فاعلم ان ما يكون من الاقرار باللسان من غير مواطاة القلب فهو اسلام وما مواطاة فيه القلب اللسان فهو ايمان وهذا من حيث اللغة واما في الشرع فالايان والاسلام واحد ما عرف وفي لسان معنى التوقيع وقد دل على ان بعض هؤلاء قد آمنوا فيما بعد والاية تنقضي على الكرامة مذهبهم بالايان لا يكون بالقلب ولكن باللسان فان قلت مقتضى نظم الكلام ان يقال قل لا تقولوا آمنوا ولكن قولوا أسلمنا أو قل لم تؤمنوا ولكن أسلمتم قلت افاد هذا النظم تكذيب دعواهم أو لا فقل لم تؤمنوا مع أدب حسن فلم يقل كذبتم تصريحاً ووضع لم تؤمنوا الذي هو نفي ما ادعوا اثباته موضعه واستغنى بقوله لم تؤمنوا عن ان يقال لا تقولوا آمننا لاستهجان ان يخاطبوا بلافظ مؤذاه النهي عن القول بالايان ولم يقل ولكن أسلمتم ليكون خارجاً عن الزعم والدعوى كما كان قولهم آمننا كذلك ولوقيل ولكن أسلمتم لكان كالتسليم والاعتقاد بقولهم وهو غير معتد به وليس ١٦٢ قوله ولم يمدخل الايمان في قلوبكم

الايان في قلوبكم) اخبر ان حقيقة الايمان هو التصديق بالقلب وان الاقرار باللسان واظهار شرعاً بالابدان لا يكون ايماناً دون التصديق بالقلب والاخلاص (ق) عن سعد بن ابي وقاص قال اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطاً وأنا جالس فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم رجالهم هو اعجبهم الى فقلت مالك عن فلان والله اني لاراه مؤمناً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم او مسأداً كذا ذلك سعد ثلثاً وأجابه بمثل ذلك ثم قال اخي لا عطي الرجل وغيره احب الي منه خشية ان يكذب في النار على وجهه زاد في رواية قال الزهري فري ان الاسلام الحكمة والايان العمل الصالح لفظ الحميدى اعلم ان الاسلام هو الدخول في السلم وهو الانقياد والطاعة فمن الاسلام ما هو طاعة على الحقيقة باللسان والابدان والحنان لقوله لبراهيم عليه السلام أسلم قال اسلمت لرب العالمين ومنه ما هو انقياد باللسان دون القلب وذلك قوله ولكن قولوا أسلمنا ولم يمدخل الايمان في قلوبكم وقيل الايمان هو التصديق بالقلب مع الثقة وطمانينة النفس عليه والاسلام هو الدخول في السلم والخروج من ان يكون حرباً للمسلمين مع اظهارة الشهادة فان قلت المؤمن والمسلم واحد عند أهل السنة فكيف يفهم ذلك مع هذا القول قلت بين العام والخاص فرق فالايان لا يحصل الا بالقلب والانقياد قد يحصل بالقلب وقد يحصل باللسان فالاسلام اعم والايان اخص لكن العام في صورة الخاص متحداً مع الخاص ولا يكون أمراً غيرهما فالعام والخاص مختلفان في العموم والخصوص متحدان في الوجود فذلك المؤمن والمسلم وقوله تعالى (وان تطيعوا الله ورسوله) اي ظاهر اوباطنا سرا وعلاية وقال ابن عباس تخلصوا له الايمان (لا ياتكم) اي لا ينقصكم (من أعمالكم شيئاً) اي من ثواب أعمالكم (ان الله غفور رحيم) ثم بين حقيقة الايمان فقال تعالى (انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) اي لم يشكوا في دينهم (وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون) اي في إيمانهم ولم ينزلت هاتان الايتان أنت الاعراب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحلفون بالله انهم مؤمنون صادقون وعرف الله منهم غير ذلك فانزل الله عز وجل (قل أعملون الله دينكم) اي تخفون الله بدينكم الذي أنتم عليه (والله يعلم ما في السموات وما في الارض) اي لا تخفي عليه خافية (والله بكل شيء عليم) اي لا يحتاج الى اخباركم (يعنون عليكم ان أسلموا) هو قولهم أسلمنا ولم نخشركم بدينهم بذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فبين بذلك أن اسلامهم لم يكن خالصاً (قل لا تمتنعوا على اسلامكم) اي لا تمتنعوا على اسلامكم (بل الله يهديكم ان هذا لكم الايمان) اي الله المنة عليكم أن ارشدكم وامدكم بتوفيقه حيث هذا لكم الايمان على ما زعمتم وادعيتهم وهو قوله تعالى (ان كنتم صادقين) اي انكم مؤمنون (ان الله يعلم غيب السموات والارض) اي انه سبحانه وتعالى لا يخفي عليه شيء في السموات والارض فكيف يخفي عليه حالكم بل يعلم سركم وعلانيتكم (والله بصير بما تعملون) اي بجوارحكم الظاهرة والباطنة والله سبحانه

تكرير المعنى قوله لم تؤمنوا فان فائدة قوله لم تؤمنوا تكذيب لدعواهم وقوله ولم يمدخل الايمان في قلوبكم توقيت لما أمروا به ان يقولوه كانه قيل لهم ولا كبر قولوا أسلمنا حيث لم تثبت مواطاة قلوبكم لاستنكم لانه كلام واقع موقع الحال من الضمير في قولوا (وان تطيعوا الله ورسوله) في السر تبرك النفاق (لا ياتكم) اي لا ياتكم بصرى (من أعمالكم شيئاً) اي لا ينقصكم من ثواب حسناتكم شيئاً ألت يأت وألات يأت وألات يأت بمعنى وهو النقص (ان الله غفور) بستر الذنوب (رحيم) يهديهم للتوبة عن العيوب ثم وصف المؤمنين المخلصين فقال (انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) ارتاب مطاوع رايه اذا اوقعه في الشك مع التهمة والمعنى انهم آمنوا ثم لم يقع في نفوسهم شك فيما امنوا به ولا اتهام لمن صدقوه وما كان الايمان وزوال الرب ملاك الايمان افر بالذكر بعد تقدم الايمان تنبيه على مكانه وعطف على الايمان بكلمة التراخي اشعاراً باستقراره في الأزمنة المتراخية المتطاولة غصداً جديداً (وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) يجوز ان يكون الجاهد منهم ويا هو العدو الحارب والشيطان أو الهوى وان يكون جاهد مبالغته في جهده ويجوز ان يراد بالجاهدة بالنفس الغزو وان يتناول العبادات بأجمعها وبالجاهدة بالمال خصوصاً مع عثمان في جيش العسرة وان يتناول الزكاة وكل ما يتعلق بالمال من أعمال البر وخير المبتدأ الذي هو المؤمنون

(أولئك هم الصادقون) اي الذين صدقوا في قولهم آمننا ولم يكذبوا كما كذب اعراب بني أسد او هم الذين ايمانهم صدق وحق وقوله وتعالى الذين آمنوا صفة لهم ولم ينزلت هذه الاية جازاً وحلفوا انهم مخلصون فنزل (قل أعملون الله دينكم) اي اتخبرونه بتصديق قلوبكم (والله يعلم ما في السموات وما في الارض والله بكل شيء عليم) من النفاق والاخلاص وغير ذلك (يعنون عليكم ان) أي بأن (أسلموا) يعني باسلامهم والمن ذكر الايادي تبريضاً للشكر (قل لا تمتنعوا على اسلامكم بل الله يهديكم ان هذا لكم الايمان) اي ان كنتم صادقين (ان صرحت بصدقكم وصدقتم دعواكم الا انكم تزعمون وتدعون ما الله علم بخلافه وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه تقديره ان كنتم صادقين في ادعائكم الايمان بالله فله المنة عليكم وقرئ ان هذا لكم (ان الله يعلم غيب السموات والارض والله بصير بما تعملون) وبالياء مكى وهذا بيان لكونهم غير صادقين في دعواهم يعني انه تعالى

يعلم كل مستتر في العالم ويصير كل عمل نعلونه في سرهم وعلايته لم لا يخفي عليه منه شيء فكيف يخفي عليه ما في صماثرهم وهو وعلام الغيوب * (سورة ق مكية وهي خمس وأربعون آية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) الكلام في (ق) والقرآن المجيد بل عجبوا) كالكلام في ص والقرآن ذي الذكر بل الذين كفروا سواهم لا لتعاقبها في أسلوب واحد والمجيد وذو الجود والشرف على غيره من الكتب ومن أحاط علما بعنايه وعمل بما فيه مجد عند الله وعنده الناس وقوله بل عجبوا أي كفار مكة (أن جاءهم منذر منهم) أي محمد صلى الله عليه وسلم انكار لتعجبهم مما ليس بعجيب وهو أن ينذرهم بالخوف رجل منهم قد عرفوا عدالته وأمانته ومن كان كذلك لم يكن الانصاح لقومه خائفا أن ينالهم مكروه وإذا علم أن يخوفا أظلم له أنه أن ينذرهم ١٦٣ فكيف بما هو غاية الخوف وانكار لتعجبهم

مما أنذرهم به من البعث مع علمهم بقدره الله تعالى على خلق السموات والأرض وما بينهما وعلى اختراع كل شيء واقارهم بالنشأة الأولى مع شهادة العقل بأنه لا بد من الجزاء ثم عول على أحد الانكارين بقوله (فقال الكافرون هذا شيء عجيب أئذا متنا وكنا ترابا) دلالة على أن تعجبهم من البعث أدخل في الاستبعاد وأحق بالانكار ووضع الكافرون موضع الضمير للشهادة على أنهم في قولهم هذا مقدمون على الكفر العظيم وهذا إشارة إلى الرجوع وإدامه منصوب بضمير معناه أحيين غوت ونبيي ترجع متنا نافع وحجة وعلى وحقق (ذلك رجوع بعيد) مستبعد مستنكر كقولك هذا قول بعيد أي بعيد من الوهم والعادة ويجوز أن يكون الرجوع بمعنى المرجوع وهو الجواب ويكون من كلام الله تعالى استبعاد الانكارهم مما أنذروا به من البعث والوقف على ترابا على هنا حسن وناصب الظرف إذا كان الرجوع بمعنى المرجوع ما دلي عليه المنذر من المنذرية وهو البعث (قد علمنا ما تنقص الأرض منهم) رد لاستبعادهم الرجوع لأن من لطف علمه حتى علم ما تنقص الأرض من أجساد الموتي وتأكله من محوهم وعظامهم كان قادرا على رجوعهم أحياء كما كانوا (وعندنا كتاب محفوظ محفوظ من الشياطين ومن التغيير وهو اللوح المحفوظ أو حافظ لأودعه وكتب فيه) بل كذبوا بالحق لما جاءهم) أضراب اتسع الأضراب الأول للدلالة على أنهم جاؤا بما هو أفضح من تعجبهم وهو التكذيب بالحق الذي هو النبوة الثابتة بالمعجزات في أول وهله من غير تفكير ولا تدبر (فهم في أمر مريج) مضطرب يقال مريج الخائتم

وتعالى أعلم

(تفسير سورة ق)

وهي مكية وهي خمس وأربعون آية وثلاثمائة وسبع وخسون كلمة وألف وأربعمائة وأربعة وتسعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ق) قال ابن عباس هو قسم وقيل هو اسم من أسماء الله وقيل اسم من أسماء القرآن وقيل هو مفتاح اسم القدير والقادر والقاهر والقريب والقابض والقدوس والقيوم وقيل معناه قضى الأمر وقضى ما هو كائن وقيل هو جبل محيط بالأرض من زمردة حضرة متصلة عروقه بالحضرة التي عليها الأرض والسماء هيئة القبة وعليه كتفها وأنحضرة السماء منه والعالم داخله ولا يعلم ما وراءه إلا الله تعالى ويقال هو من وراء الحجاب الذي تغيب الشمس من ورائه بمسيرة سنة (والقرآن المجيد) أي الشريف الكريم على الله الكثير الخير والبركة واختلفوا في جواب القسم قيل جوابه عندوف تقديره أتبعثن وقيل جوابه بل عجبوا وقيل ما يلفظ من قول وقيل قد علمنا ومعنى (بل عجبوا) أن جاءهم منذر منهم) انكار لتعجبهم مما ليس بعجيب وهو أن يخوفهم رجل منهم قد عرفوا ساطته فيهم وعدالته وأمانته وصدقه (فقال الكافرون هذا شيء عجيب) أي معجب غريب (أئذا متنا وكنا ترابا) أي أحيين غوت ونبيي ونبعث ترك ذكر البعث لدلالة الكلام عليه (ذلك رجوع بعيد) أي يبعد أن نبعث بعد الموت قال الله تعالى (قد علمنا ما تنقص الأرض منهم) أي ما تأكل الأرض من محوهم وعظامهم ولا يعزب عن علمنا شيء (وعندنا) أي مع علمنا بذلك (كتاب محفوظ) بمعنى محفوظ أي من التبديل والتغيير وقيل حفظه عنى حافظ لعدددهم وأسمائهم ولما تنقص الأرض منهم وهو اللوح المحفوظ وقد أثبت فيه ما يكون (بل كذبوا بالحق) أي بالقرآن (لما جاءهم) قيل معناه كذبوا به لما جاءهم وقيل كذبوا بالمنذر لما جاءهم (فهم في أمر مريج) أي مختلط ملتبس قيل معنى اختلاط أمرهم قولهم للنبي صلى الله عليه وسلم مرة سأعرو مرة ساعرو مرة فمعلم يحنون ويقولون مرة في القرآن سحر ومرة زجر ومرة مفترى فكان أمرهم مختلطاً ملتبساً عليهم وقيل في هذه الآية من ترك الحق مرج عليه أمره والتبس عليه دينه وقيل ما ترك قوم الحق الأمر عليهم أمرهم ثم دهم على عظيم قدرته فقال تعالى (أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها) أي بغير عمد (وزيناها) أي بالكواكب (وما لها من فروج) أي شقوق وصدوع (والأرض مددناها) أي بسطناها على وجه الماء (والقينا فيها رواسي) أي جبالا ثوابت (وأثبتنا فيها من كل زوج زوجين) أي من كل صنف حسن كريم ينتج به أي بصره (تبصرة) أي جعلنا ذلك تبصرة (وذكري) أي تذكرة (للكل عبد منيب) أي راجع إلى الله تعالى والمعنى يتبصر ويتذكر من أناب (ونزلنا من السماء

في الأصبع إذا اضطر من سمته فيقولون ناره شاعر وطور ساعر ومرة كاهن لا يثبتون على شيء واحد وقيل الحق القرآن وقيل الأخبار بالبعث ثم دهم على قدرته على البعث فقال (أفلم ينظروا) حين كفروا بالبعث (إلى السماء فوقهم) إلى آثار قدرة الله تعالى في خلق العالم (كيف بنيناها) رفعناها بغير عمد (وزيناها) بالنسبات (وما لها من فروج) من فوق وشقوق أي أنها سليمة من العيوب لا فتق فيها ولا صدع ولا خلل (والأرض مددناها) دجوناها (والقينا فيها رواسي) جبالا ثوابت لولا هي الجبال (وأثبتنا فيها من كل زوج) صنف (زوجين) ينتج به محسنه (تبصرة وذكري) لتبصر به وتذكر (لكل عبد منيب) راجع إلى ربه مفكر في بدائع خلقه (ونزلنا من السماء

ما مبارك) كثيرا المنافع (فأثبتناه جنات وجب الحصيد) أي وجب الزرع الذي من شأنه أن يحصد كما تحنطة والشعير وغيرهما (والنخل باسقات) طوالا في السماء (لما طلع) هو كل ما يطلع من ثمر النخل (نضيد) منضود بعضه فوق بعض لكثرة الطلع وتراكمه أول كثره ما فيه من الثمر (رزقا للعباد) أي أنبتناها رزقا للعباد لان النبات في معنى الرزق فيكون رزقا مصدر من غير لفظه أو هو مفعول له أي أنبتناها الرزقهم (وأحيينا به) بذلك الماء (بلدة ميتا) قد جف نباتها (كذلك الخروج) أي كاحييت هذه البلدة الميتة كذلك تخرجون أحياء بعد موتكم لان احياء الموات كاحياء الاموات والسكاف في محل الرفع على الابتداء (كذبت قبلهم) قبل قريش (قوم نوح وأصحاب الرس) هو بئر تطوهم قوم باليعامة وقيل أصحاب الاخدود (وعمود وعاد وفرعون) أراد بفرعون قومه كقوله من فرعون وملتهم لان المعطوف عليه قوم نوح والمعطوفات جماعات (واخوان لوط وأصحاب الايكة) سمأهم اخوانه لان بينهم وبينه نسبا قريبا (وقوم تبع) هو ملك باليمن أسلم ودعا قومه ١٦٤ الى الاسلام فكذبوه وسعى به لكثرة تبعه (كل) أي كل واحد منهم (كذب الرسل) لان من كذب

ما مبارك) أي كثيرا الخير والبركة فيه حياة كل شيء وهو المضر (فأثبتناه) أي بذلك الماء (جنات) أي بساتين (وجب الحصيد) يعني البر والشعير وسائر الحبوب التي تحصد (والنخل باسقات) أي طوالا وقيل مستويات (لما طلع) أي ثمر يطلع ويظهر ويسمى طلعاً قبل ان يتشقق (نضيد) أي متراكب بعضه على بعض في أكامه فاذا تشقق وخرج من أكامه فليس بنضيد (رزقا) أي جعلنا ذلك رزقا (للعباد وأحيينا به) أي بالمطر (بلدة ميتا) فأثبتنا فيها السكلاء والعشب (كذلك الخروج) أي من القبور والاحياء بعد الموت قوله تعالى (كذبت قبلهم قوم نوح وأصحاب الرس وعمود وعاد وفرعون واخوان لوط وأصحاب الايكة) وقيل كان لوط مرسل إلى طائفة من قوم ابراهيم ولذلك قال واخوان لوط (وقوم تبع) هو أبو كعب تبع الحميري وقد تقدم قصص جميعهم قبل ذم الله عز وجل قوم تبع ولم يذمه وذم فرعون لانه هو المكذب المستخف لقومه فلماذا خص بالذم كروهم (كل كذب الرسل) أي كذب الرسل (عبد) أي كل هؤلاء المذكورين كذبوا رسلهم فحق وعبدى أي وجب لهم عذاب وقيل فحق وعبد للرسل بالنصر (أفبعينا بالحق الاول) هذا جواب لقولهم ذلك رجع بعبد والمعنى أنجزنا حين خلقناهم أولا فبعينا بالعادة نانيا وذلك لانهم اعترفوا بالخلق الاول وانكروا البعث (بلهم في لبس) أي شك (من خلق جديد) وهو البعث قوله عز وجل (ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه) أي ما يحدث به قلبه فلا تخفى علينا سرائره وضمائره (وتنحن اقرب اليه من جبل الوريد) بيان لكمال علمه أي نحن اعلم به منه والوريد العرق الذي يجري فيه الدم ويصل الى كل جزء من أجزاء البدن وهو بين الملقوم والمرى ومعنى الآية ان اجزاء الانسان وابعضه يحجب بعضها بعضا ولا يجب عن علم الله شيء وقيل يحتمل أن يكون المعنى ونحن اقرب اليه بنفوذ قدرتنا فيه ويجري فيه أمرنا كما يجري الدم في عروقه (اذ يتلقى المتلقين) أي يتلقن الملكان الموكلان به وبعمله ومنطقه في كتابته ويحفظانه عليه (عن اليمين وعن الشمال) يعني ان أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله فصاحب اليمين يكتب الحسنات وصاحب الشمال يكتب السيئات (قعيد) أي قاعد وكل واحد منهم ما قعيدا كقبي بذكر أحدهما عن الآخر وقيل أراد بالقعيد الملازم الذي لا يبرح (ما يلفظ من قول) أي ما يتكلم من كلام يخرج من فيه (الالديه رقيب) أي حافظ (عتيد) أي حاضر أيما كان سوى وقت الغائط وعند جماعه فانهم ما يتأخران عنه فلا يجوز للانسان أن يتكلم في هاتين الحالتين حتى لا يؤذي الملائكة بدنوهم منه وهو على ذلك الحالة حتى يكتب ما يتكلم به قبل انهما يكتبان عليه كل شيء يتكلم به حتى أنه في مرضه وقيل لا يكتبان الا ما له أجر وثواب أو عليه وزر وعقاب وقيل ان مجلسهما تحت الشعر على الحنك وكان المحسن البصري

رسولا واحدا فقد كذب جميعهم (حق وعبد) فوجب وحل وعبدى وفيه تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديد لهم (أفبعينا) أي بالامر اذا لم يمتد لوجه عمله والمهمزة لانكار (بالحق الاول) أي اننا لم نخرج عن الحق الاول فكيف نخرج عن الثاني والاعتراف بذلك اعتراف بالاعادة (بلهم في لبس) في خلط وشبهة قد لبس عليهم الشيطان وحيرهم وذلك تسويله اليهم ان احياء الموتي أمر خارج عن العادة فتركوا لذلك الاستدلال الصحيح وهو ان من قدر على الانشاء كان على الاعادة أقدر (من خلق جديد) بعد الموت وانما نذكر الخلق الجديد ليدل على عظمة شأنه وان حق من سمع به أن يخاف ويهتّم به (ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه) الوسوسة الصوت الخفي ووسوسة النفس ما يحضر ببال الانسان ويخمس في ضميره من حديث النفس والباء مثلها في قوله صوت بكذا (وتنحن اقرب اليه) المراد قرب علمه منه (من جبل الوريد) هو مثل في فرط القرب والوريد عرق في باطن العنق والجبل العرق والاضافة للبيان كقولهم بعير سانية (اذ يتلقى المتلقين) يعني الملكين الحافظين (عن اليمين وعن الشمال) التلقى التلقن بالحفظ والكتابة والقعيد المقاعد كالمجلس بمعنى المجالس وتقديره عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد من المتلقين فترك أحدهما دلالة الثاني عليه

كقوله رماني بأمر كنت منه والدي بريئا ومن أجل الطوى رماني أي رماني بأمر كنت منه بريئا والذي منه بريئا واذن مصوب بأقرب يعجبه لما فيه من معنى وما يقرب والمعنى انه لطيف يتوصل علمه الى خطرات النفس ولا شيء أخفى منه وهو اقرب من الانسان من كل قريب حين يتلقى الحفيظان ما يلفظ به ايدنا بأن استخفا الملكين أمر هو غنى عنه وكيف لا يستغنى عنه وهو مطلع على أخفى الخفيات وانما ذلك لحكمة وهي ما في كسبة المادين وحفظهما وعرض صفات العمل يوم القيامة من زيادة لطفه في الانتهاء من السيئات والرغبة في الحسنات (ما يلفظ من قول) ما يتكلم به وما يرمي به من فيه (الالديه رقيب) حافظ (عتيد) حاضر ثم قيل يكتبان كل شيء حتى أنه في مرضه وقيل لا يكتبان الا ما فيه أجر أو وزر وقيل ان الملكين لا يحتبانه الا عند الغائط والجماع لما ذكر انكارهم البعث واحتج عليهم بقدرته وعلمه أعلمهم ان ما أنكره هم لا قوه عن قريب عند موتهم وعند قيام الساعة وتبعه على اقتراب ذلك بأن عبر عنه بلفظ الماضي وهو قوله

(وجاءت سكرة الموت) أى شدته الذاهبة بالعقل مائبة (بالحق) أى بحقيقة الامر أو بالحكمة (ذلك ما كنت منه) الإشارة الى الموت والمخاطب للانسان فى قوله ولقد دخلنا الانسان على طريق اللغات (تخيد) تنفر وترب (ونفخ فى الصور) يعنى نفخة البعث (ذلك يوم الوعيد) أى وقت ذلك يوم الوعيد على حذف المضاف والإشارة الى مصدر نفخ (وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد) أى لمكان أحدهما سائقه الى الخسر والآخر شهيد عليه بعمله ومحمل معها سائق النصب على المحال من كل تعرفه بالإضافة الى ما هو فى حكم المعرفة (لقد كنت) أى يقال له لقد كنت (فى غفلة من هذا) النازل بك اليوم (فكشفتنا عنك غطاءك) أى فازلنا غفلة بك بما تشاهده (فبصرك اليوم حديد) جعلت الغفلة كأنها ١٦٥ غطاء غطى بها جسمه كله أو غشاوة غطى بها عينيه

فهو لا يبصر شيئاً فاذا كان يوم قيامته تيقظ وزالت عنه الغفلة وغطاؤه فبصر ما لم يبصره من الحق ورجع بصره الكليل عن الابصار لغفلة حديداً لتيقظه (وقال قرينه) المجهور وعلى انه الملك الكتب الشهيد عليه (هذا) أى ديوان عمله مجاهد شيطانه الذى قبض له فى قوله نقيض له شيطاناً فهو له قرين هذا أى الذى وكلت به (مالدى عتيد) هذا مبتدأ ومأثرة بمعنى شئ والظرف بعده وصف له وكذلك عتيد وما وصفها خبر هذا والتقدير هذا شئ ثابت لدى عتيد ثم يقول الله تعالى (القبأ) والخمسة السائق والشهيد أو المالك وكان الاصل ألقى ألقى فتاب القيا عن ألقى لأن الماعل كالجزء من الفعل فكانت تنية الفاعل نائمة عن تكرار الفعل وقيل اصله ألقين والالف بدل من النون اجراءً للوصل مجرى الوقف دليله قراءة المحسن ألقين (فى جهنم كل كفار) بالنعيم والنعم (عتيد) معاندياً للحق معادلاً له (مناع للخير) كثير المنع للمال عن - تقوقه أو مناع بنس الخيران يصل الى اهله (معدن) ظالم مختلج للحق (مريب) شك فى الله وفى دينه (الذى جعل مع الله اله آخر) مبتدأ متضمن معنى الشرط خبره (فالقيامه فى العذاب الشديد) أو بدل من كل كفار والقيامه تكرير للتوكيد ولا يجوز ان يكون صفة لكفار لان النكرة لا توصف بالموصول (قال قرينه) أى شيطانه الذى قرن به وهو شاهد لجهاده وانما أخليت هذه الجملة عن الواردون الاول لان الاول واجب عطفاً للدلالة على الجمع بين معناه ومعنى ما قبلها فى الحصول اعنى محيى عكل نفس

يجب ان ينظف عنفة تهرى البغوى باسناد الشعلبي عن أبى أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فاذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين عشرة واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعسله يسبح أو يستغفر قوله تعالى (وجاءت سكرة الموت) أى غربة وشدة التى تغشى الانسان وتغلب على عقله (بالحق) أى بحقيقة الموت وقيل بالحق من أمر الآخرة حتى يتنبه الانسان ويراد بالعبان وقيل بما يؤل اليه امر الانسان من السعادة والشقاوة (ذلك ما كنت منه تخيد) أى يقال لمن جاءته سكرة الموت ذلك الذى كنت عنه تميل وقيل تهرب وقال ابن عباس نكره (ونفخ فى الصور) يعنى نفخة البعث (ذلك يوم الوعيد) أى ذلك اليوم الذى وعد الله الكفار أن يعذبهم فيه (وجاءت) أى فى ذلك اليوم (كل نفس معها سائق) أى يسوقها الى الخسر (وشهيد) أى يشهد عليها بما عملت قال ابن عباس السائق من الملائكة والشاهد من أنفسهم الايدي والارجل فيقول الله تعالى لصاحب تلك النفس (لقد كنت فى غفلة من هذا) أى من هذا اليوم فى الدنيا (فكشفتنا عنك غطاءك) أى الذى كان على قلبك وسعرك وبصرك فى الدنيا (فبصرك اليوم حديد) أى قوى ثابت نافذ تبصر ما كنت تتكلم به فى الدنيا وقبل ترى ما كان محجوباً عنك وقبل نظرك الى - ان ميزانك حين توزن حسناتك وسيئاتك (وقال قرينه) يعنى الملك المؤكل به (هذا مالدى) أى عندى (عتيد) أى معدي محضر وقيل يقول الملك هذا الذى وكلتني به من بنى آدم قد أحضرته واحضرت ديوان عمله (القبأ فى جهنم) أى يقول الله تعالى لقرينه وقبل هذا أمر السائق والشهيد (كل كفار) أى شديد الكفر (عتيد) أى حاص مسرف للحق معاند لله فيما أمره (مناع للخير) أى للزكاة المفروضة وكل حق وجب عليه فى ماله (معدن) أى ظالم لا يقرب توحيد الله (مريب) أى شك فى التوحيد (الذى جعل مع الله اله آخر) فالقيامه فى العذاب الشديد (يعنى النار) (قال قرينه) يعنى الشيطان الذى قبض لهذا الكافر (ربنا ما أطعته) قيل هذا جواب لكلام مقدر وهو ان الكافر حين يلقى فى النار يقول ربنا أطعنا شيطاني فيقول الشيطان ربنا ما أطعته أى ما أضلته وما أغوته (ولكن كان فى ضلال بعيد) أى عن الحق فيعتبر أمره شيطانه وقال ابن عباس قرينه يعنى الملك يقول الكافر رب ان الملك زاد على فى الكتابة فيقول الملك ربنا ما أطعته أى ما زدت عليه وما كتبت الا ما قال وعمل ولكن كان فى ضلال بعيد أى طويل لا يرجع عنه الى الحق (قال) الله تعالى (لا تتصموا والدى) أى لا تعتذروا عندى بغير عذر وقيل هو خصامهم مع قرنائهم (وقد قدمت اليكم بالوعيد) أى بالقرآن وأنذرتكم على السن الرسل وحذرتكم عذابي فى الآخرة لمن كفر (ما يبذل القول لى) أى لا تبديل لقولى وهو قوله عز وجل لا ملأن جهنم وقضيت عليكم ما ناقض فلا غير قولى ولا يبذل وقيل معناه لا يكذب عندى ولا يغير القول عن وجهه لاني علام الغيوب وأعلم كيف ضلوا وهذا القول هو الاول

٤٢ ح مع المالكين وقول قرينه ما قال له وأما هذه فهى مستأنفة كما استأنف الجمل الواقعة فى حكاية النقاو كفى مقابلة موسى وفرعون فكان الكافر قال رب هو أطعنا فقال قرينه (ربنا ما أطعته) ولكن كان فى ضلال بعيد) أى ما أوقعته فى الطغيان ولكنه طغى واختار الضلالة على الهدى (قال لا تتصموا) هو استأناف مثل قوله تعالى قال قرينه كان قائلاً قال فماذا قال الله فقيل قال لا تتصموا (لدى) وقد قدمت اليكم بالوعيد) أى لا تتصموا فى دار الجزاء وموقف الحساب فلا فائدة فى اختصامكم ولا طائل يجتهد وقد وعدتكم بعذابي على الطغيان فى كتبى وعلى السنة رسلى فأتركت لكم حجة على والباء فى بالوعيد مزيدة كفى قوله ولا تلتوا بأيديكم أوعديتكم إلى ان قدم مطاوع بمعنى تقدم (ما يبذل القول لى) أى لا تطمعوا ان تبدل قولى ووعدى بأدخال الكفار فى النار

(وما أنا بظلام للعبيد) فلا عذاب عبد غير ذنب
وقال بظلام على لفظ المبالغة لانه من قولك هو
ظالم لعبد وظلام لعبيده (يوم) نصب بظلام
أو بضمه واذكرنا نذر (يقول) نافع وأبو بكر
يقول الله (لجهنم) هل امتلأت وتقول هل من
مزيد) وهو مصدر كالجديد أي انها تقول بعد
امتلائها هل من مزيد أي هل بقي في موضع لم
يتملأ يعني قدامتلائت وانها تستزيد وفيها موضع
للمزيد وهذا على تحقيق القول من جهنم وهو غير
مستكمل كانطاق الجوارح والسؤال لتوبيخ
الكفرة لعله تعالى بأنها امتلأت أم لا (وأزلت
الجنة للآتين غير بعيد) غير نصب على الظرف
أي مكانا غير بعيدا وعلى الحال وتذكيره لانه
على زينة المصدر كالصليب والمصدر يستوي في
الوصف به المذكر والمؤنث وعلى حذف
الموصوف أي شيئا غير بعيد ومعناه التوكيد
كما تقول هو قريب غير بعيد وعزيز غير ذليل
(هذا) مبتدأ وهو إشارة إلى الثواب وإلى
مصدر أزلت (ما توعدون) صفة وبإلقاء مكي
(لكل أبواب) رجاء إلى ذكر الله خبره (حفيظ)
حافظ محدوده في الحديث من حافظ على أربع
ركعات في أول النهار كان أو با حفيظا (من)
مجرور والمحل بدل من أبواب أو رفع بالابتداء وخبره
ادخلوها على تقدير يقال لهم ادخلوها بسلام
لان من في معنى الجمع (خشى الرحمن) الخشية
انزعاج القلب عند ذكر الخطيئة وقرن بالخشية
اسمه الدال على سعة الرحمة للثناء البليغ على
الخاشي وهو خشيته مع علمه انه الواسع الرحمة
كما أننى عليه بأنه خاشع مع ان الخشي منه غائب
(بالغيب) حال من المفعول أي خشيه وهو
غائب اوصفة لمصدر خشى أي خشيه خشية
ملتبسة بالغيب حيث خشى عقابه وهو غائب
الحسن اذا أغلق الباب وارخى الستر (وجاء
بقلب منيب) راجع إلى الله وقيل بسيرة مرضية
وعقيدة صحيحة (ادخلوها بسلام) أي سالمين
من زوال النعم وحلول النقم (ذلك يوم الخلود)
أي يوم تقدير الخلود كقوله فادخلوها خالدن
أي مقدرى الخلود (لهم ما يشاؤون فيها ولدنيا
مزيد) على ما يشتهون والجمهور على انه روية
الله تعالى بالاكيف (وكم أهلكنا قبلهم) قبل

يدل عليه انه قال ما يدل القول لدى ولم يقل بيدل قولي (وما أنا بظلام للعبيد) أي فأعاقبهم بغير
جرم وقيل معناه فأزيد على اساءة المسيء أو انقص من احسان الحسن قوله عز وجل (يوم نقول لجهنم هل
امتلائت) بيان لما سبق لهما من وعيد الله تعالى اياها انه علاها من الجنة والناس وهذا السؤال من
الله تعالى لتصديق خبره وتحقيق وعده (وتقول) يعني جهنم (هل من مزيد) يعني تقول قد
امتلائت ولم يبق في موضع لم يمتلأ فهاهنا واسطة فهم انكارى وقيل هو بمعنى الاستزادة وهو رواية عن ابن
عباس فعلى هذا يكون السؤال وهو قوله هل امتلائت قبل دخول جميع أهلها فيها وروى عن ابن
عباس ان الله تعالى سبقت كلمة لاملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين فلما سبق أعداء الله إليها
لا يبق فيها فوج الاذهب فيها ولا يعلأ هائى فتقول الست قد أقسمت لامتلائى فيضع قدمه عليها فيقول
هل امتلائت فتقول قط قط قدامتلائت وليس في مزيد (ق) عن أنس بن مالك رضى الله عنه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول قط قط بعزتك ولا يزال في الجنة فضل حتى
ينشئ الله لها خلقا فسكنهم فصول الجنة ولا يهريرة نحوه وزاد ولا يظلم الله من خلقه أحدا
(فصل) هذا الحديث من مشاهير أحاديث الصفات وللعلماء فيه وفي أمثاله مذهبان أحدهما
وهو مذهب جمهور السلف وطائفة من المتكلمين انه لا يتكلم في تأويلها بل نؤمن بأنها حق على ما أراد
الله ورسوله ونحريها على ظاهرها ولما معنى يليق بها وظاهرها غير مراد والمذهب الثاني وهو قول جمهور
المتكلمين انها تؤول بحسب ما يليق بها فعلى هذا اختلاف في تأويل هذا الحديث فقيل المراد بالقدم
المقدم وهو سائغ في اللغة والمعنى حتى يضع الله فيها من قدمه لهما من أهل العذاب وقيل المراد به قدم بعض
الخلق فيمعدوا الضمير في قدمه إلى ذلك المخلوق المعلوم وقيل انه يحتمل ان في المخلوقات من تسمى بهذه
السمية وخلقوا لها قال القاضي عياض اظهر التأويل انهم قوم استحقوا ما خلقوا لها قال المتكلمون
ولا بد من صرفه من ظاهره لقيام الدليل القطعي العقلي على استحالة الجحارحة على الله تعالى والله أعلم
قوله قط قط أي حشبي حشبي قد اكتمت وفيها ثلاث لغات اسكان الطاء وكسرها منونة وغير منونة
وقوله ولا يظلم الله من خلقه أحدا يعني انه يستحيل الظلم في حق الله تعالى فمن عذبه بذنب أو بغير ذنب
فذلك عدل منه سبحانه وتعالى قوله تعالى (وأزلت الجنة) أي قربت وأدريت (للمتقين) أي الذين
اتقوا الشرك (غير بعيد) يعني انها جعلت عن يمين العرش بحيث يراها أهل الموقف قبل ان
يدخلوها (هذان توعدون) أي يقال لهم هذا الذي وعدتم به في الدنيا على السنة الانبياء (لكل
أبواب) أي راجع عن المعصية إلى الطاعة قال سعيد بن المسيب هو الذي يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم
يتوب وقيل هو الذي يذكر ذنوبه في الخلا فيستغفر منها وقيل هو التواب وقال ابن عباس هو المسبح وقيل
هو المصلي (حفيظ) قال ابن عباس الحافظ لا مر الله وعنه هو الذي يحفظ ذنوبه حتى يرجع عنها
ويستغفر منها وقيل حفيظ لما استودعه الله من حقه وقيل هو الحافظ على نفسه المتعهد لها المراقب
لها وقيل هو الحافظ على الطاعات والوامر (من خشى الرحمن بالغيب) أي خاف الرحمن فأطاعه
وان لم يره وقيل خافه في الخلوة بحيث لا يراه أحدا اذا ألقى الست وأغلق الباب (وجاء بقلب منيب) أي
مخلص مقبل على طاعة الله (ادخلوها) أي يقال لأهل هذه الصفة ادخلوا الجنة (بسلام) أي
بسلامة من العذاب والمهوم وقيل بسلام من الله وملائكته عليهم وقيل بسلامة من زوال النعم (ذلك
يوم الخلود) أي في الجنة لانه لا موت فيها (لهم ما يشاؤون فيها) وذلك انهم يسألون الله حتى تنتهي
مسئلتهم فيعطون ما سألوا ثم يزيد الله عليهم ما لم يسألوا مما لم يخطر بقلب بشر وهو قوله تعالى (ولدينا
مزيد) وقيل المزيد هو النظر إلى وجهه الكريم قيل يتجلى لهم الرب تبارك وتعالى في كل جمعة في دار كرامته
فهذا هو المزيد قوله تعالى (وكم أهلكنا قبلهم) أي قبل كفار مكة (من قرن هم أشد منهم بطشا)

قومك (من قرن) من القرون الذين كذبوا رسلكم (هم أشد منهم) عن قومك (بطشا) يعني

والطلب ودخلت الفاء للتسبب عن قوله هم
اشد منهم بطشا أي شدة بطشهم قدرتهم على
التعقب وقوتهم عليه ويجوز ان يراد فتعقب
اهل مكة في اسفارهم ومسايرهم في بلاد القرون
فهل رأواهم محبصا حتى يؤموا مثله لانفسهم
ويدل عليه قراءة من قرأ فتعقوا على الامر (هل
من محبص) مهرب من الله ومن الموت (ان
في ذلك) المذكور (لذكرى) تذكرة وموعظة
(ان كان له قلب) واع لان من لا يعي قلبه
فكانه لا قلب له (أو ألقى السمع) اصغى الى المواعظ
(وهو شهيد) حاضر بظننته لان من لا يحضر
ذهنه فكانه غائب (ولقد خلقنا السموات والارض
وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب) اعياء
قيل نزلت في اليهود لعنت تكذيبا لقولهم
خلق الله السموات والارض في ستة أيام وأولها
الاحد وآخرها الجمعة واستراح يوم السبت
وامتلى على العرش وقالوا ان الذي وقع من
التشبيه في هذه الامة انما وقع من اليهود ومنهم
اخذوا نكر اليهود التبريع في المجلس وزعموا
انه جلس تلك الجمعة يوم السبت (فاصر على
ما يقولون) أي على ما يقول اليهود ويأتون به
من الكفر والتشبيه او على ما يقول المشركون
في امر البعث فان من قدر على خلق العالم قدر
على بعثهم والانتقام منهم (وسج بحمد ربك)
حامد ربك والتسبيح محمول على ظاهره او على
الصلاة فالصلاة (قبل طلوع الشمس) الفجر
(وقبل الغروب) الظهر والعصر (ومن الليل
فسبحه) العشاء آن وألتهجد (وادبار السجود)
التسبيح في آثار الصلوات والسهود والكوع
يعبر بهما عن الصلاة وقيل النوافل بعد المكتوبات
أو الترتيب بعد العشاء والادبار جمع دبر وإدبار
تخايز وحزرة وخلف من ادبرت الصلاة اذا
انقضت وقت ومعناه وقت انقضاء السجود
كقولهم آتيتك خفوق النجم (واستمع) لما أخبرك
به من حال يوم القيامة وفي ذلك تهويل وتعظيم
أنشأ الخبر به وقد وقف يعقوب عليه وانتصب
(يوم ينادى المنادى) بمبادل عليه ذلك يوم
الخروج أي يوم ينادى المنادى يخرجون من
القبور وقيل تقديره واستمع حديث يوم ينادى
المنادى المنادى بالياء في الحالين مكى ومهلى
ويعقوب وفي الوصل منى وابوعمر وغيرهم بغير ياء فيها والمنادى اسرافيل ينفخ في الصور وينادي ابته العظام بالياء والواصل المتقطعة

يعني سطوة والباطش الاخذ بصولة وعنف (فتعقوا في البلاد) أي ساروا وتعلموا في البلاد وسلكوا
كل طريق (هل من محبص) أي فلم يجدوا لهم محبصا أي مهربا من أمر الله وقيل لا يجدون لهم مقرا
من الموت بل يموتون فيصيرون الى عذاب الله وفيه تحذير لاهل مكة لانهم على مثل سبيلهم (ان في
ذلك لذكرى) أي ان في ما ذكر من اهلاك القرى تذكرة وموعظة (ان كان له قلب) قال ابن عباس
أي عقل وقيل له قلب حاضر مع الله واع عن الله (أو ألقى السمع) أي استمع القرآن واستمع ما يقال له
لا يحدث نفسه بغيره (وهو شهيد) أي حاضر القلب ليس بغافل ولا ساه قوله تعالى (ولقد خلقنا
السموات والارض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب) أي اعياء وتعب قال المفسرون نزلت
في اليهود حيث قالوا خلق الله السموات والارض وما بينهما في ستة أيام أولها الاحد وآخرها الجمعة ثم
استراح يوم السبت واستلقى على العرش فاذلك تركوا العمل فيه فأنزل الله تعالى هذه الآية رداعليهم
وتكذيبا لهم في قولهم استراح يوم السبت بقوله تعالى وما مسنا من لغوب قال الامام فخر الدين الرازي في
تفسيره والظاهر ان المراد الرد على المشركين والاستدلال بخلق السموات والارض وما بينهما فقولهم وما
مسنا من لغوب أي تعبنا بالخلق الاول حتى لا نقدر على الاعادة ثانيا كما قال الله تعالى أفعدينا بالخلق
الاول الآية وأما ما قاله اليهود ونقلوه من التوراة فهو متحرف منهم أولم يعلموا تأويله وذلك أن الاحد
والاثني عشرة مستمرة بعضها بعد بعض فلو كان خلق السموات والارض ابتدئ يوم الاحد لكان
الزمان قبل الاجسام والزمان لا يتفك عن الاجسام فيكون قبل خلق الاجسام أجسام لان اليوم
عبارة عن زمان سير الشمس من الطلوع الى الغروب وقبل خلق السموات والارض لم يكن شمس ولا قمر
لكن اليوم قد يطلق ويراد به الوقت والحين وقد يعبر به عن مدة الزمان أي مدة كانت قوله عز وجل
(فاصر على ما يقولون) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أي اصبر يا محمد على ما يقولون أي من كذبهم
فان الله لهم بالمرصاد وهذا قبل الامر بقولهم (وسج بحمد ربك) أي صل حامدا لله (قبل طلوع
الشمس) أي صلاة الصبح (وقبل الغروب) قال ابن عباس صلاة الظهر والعصر (ومن الليل
فسبحه) يعني صلاة المغرب والعشاء وقبل يعني صلاة الليل أي وقت صلى (وادبار السجود) قال
عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وغيرهما ادبار السجود اركعتان بعد المغرب وادبار النجوم اركعتان
قبل صلاة الفجر وهي رواية عن ابن عباس ويروى مرفوعة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لم يكن
النبي صلى الله عليه وسلم على شيء من النوافل أشد تعاهدا منه على ركعتي الفجر (م) عنها ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها يعني بذلك سنة الفجر عن ابن مسعود قال
ما أحصى ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين بعد المغرب والركعتين قبل صلاة
الفجر يقل يا أيها الكافرون وقبل هو الله أحد أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وقيل في قوله
وادبار السجود التسبيح بالاسان في ادبار الصلوات المكتوبات (خ) عن ابن عباس قال أمر رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن يسبح في ادبار الصلوات كلها يعني قوله وادبار السجود (م) عن أبي هريرة رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سجد لله في دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وجد الله ثلاثا
وثلاثين وكبرا لله ثلاثا وثلاثين فذلك تسعة وتسعون ثم قال تمام المسألة لا اله الا الله وحده لا شريك له
له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر (خ) عنه ان فقراء
المسلمين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ذهب أهل الدثور بالدرجات والنعيم المقيم
فقال وما ذاك قالوا صلوا كما صلينا واجاهدوا كما جاهدنا وأنفقوا من فضول أموالهم وليست لنا أموال قال
أفلا أخبركم بأمر تدركون به من كان قبلكم وتسبقون من جاء بعدكم ولا يأتى أحد بمثل ما جئتم به الا من جاء
بمثله تسبحون في دبر كل صلاة عشرا وتحمدون عشرا وتكبرون عشرا قوله تعالى (واستمع يوم ينادى
المنادى) يعني استمع يا محمد حديث يوم ينادى المنادى وقيل معناه انتظر صيحة القيامة والنشور وقال
ويعقوب وفي الوصل منى وابوعمر وغيرهم بغير ياء فيها والمنادى اسرافيل ينفخ في الصور وينادي ابته العظام بالياء والواصل المتقطعة

واللحوم المتفرقة والشعور المتفرقة ان الله يأمر من ان تحتج من لفصل القضاء وقيل اسرافيل ينقح وجبريل ينادي بالحشر (من مكان قريب) من حفرة بيت المقدس وهي اقرب مكان من الارض الى السماء اثني عشر ميلا وهي وسط الارض (يوم يسمعون الصيحة) بدل من يوم ينادي الصيحة النافذة الثانية (بالحق) متعلق بالصيحة والمراد به البعث والحشر والجزاء (ذلك يوم الخروج) من القبور (انما نحن نحى) الخلق (ونبت) اي غيبتهم في الدنيا (والينا المصير) اي مصيرهم (يوم تشق) خفيف كوفي رابو عمرو وغيرهم ١٦٨ بالتشديد (الارض عنهم) اي تصدع الارض فتخرج الموتى من صدوعها (سراعا) حال من

المفسرون المنادي هو اسرافيل يقف على حفرة بيت المقدس فينادي بالحشر فيقول يا ايها العظام البالية والاولصال المتقطعة واللحوم المتفرقة والشعور المتفرقة ان الله يأمر من ان تحتج من لفصل القضاء وهو قوله تعالى (من مكان قريب) قيل ان حفرة بيت المقدس اقرب الارض الى السماء بثمانية عشر ميلا وقيل هي في وسط الارض (يوم يسمعون الصيحة بالحق) اي الصيحة الاخيرة (ذلك يوم الخروج) اي من القبور (انما نحن نحى) اي في الدنيا (ونبت) يعني عند انقضاء الاجل (والينا المصير) اي في الآخرة وقيل تقديره غيبت في الدنيا ونحى للبعث والينا المصير بعد البعث (يوم تشق الارض عنهم سراعا) اي يخرجون سراعا الى الحشر وهو قوله تعالى (ذلك حشر علينا سير) اي حين (نحن أعلم بما يقولون) يعني كفار مكة في تكذيبك (وما أنت عليهم بحبار) اي بمسلط تخبرهم على الاسلام انما بعثت مذكرا وذلك قبل ان يؤمر بقتالهم (فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) اي ما وعدت به من عصا في من العذاب قال ابن عباس قالوا يا رسول الله لو خوفنا فنزلت فذكر بالقرآن من يخاف وعيد اي عظم بالقرآن من يخاف وعيدى والله أعلم بما راده

المجرور اي مسرعين (ذلك حشر علينا سير) اي حين (نحن أعلم بما يقولون) يعني كفار مكة في تكذيبك (وما أنت عليهم بحبار) اي بمسلط تخبرهم على الايمان (فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) كقوله انما انت منذر من يخشاها لانه لا ينفذ الا فيه والله أعلم * (سورة الذاريات مكية وهي ستون آية) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والذاريات) الرياح لانها تذرو التراب وغيره وبدا غام التساء في الذال جزء وأبو عمرو (ذروا) مصدر والفاعل فيه اسم الفاعل (فالحاملات) السحاب لانها تحمل المطر (وقرا) مفعول الحاملات (فالحاريات) الفلك (يسرا) جريا ذا سرى داسمولة (فالمقسمات امرا) الملائكة لانها تقسم الامور من الامطار والارزاق وغيرهما او تفعل التقسيم مأثورة بذلك وتوالت تقسيم امر العباد فجبريل للغلظة وميكائيل للرجة وملاك الموت لقبض الارواح واسرافيل للنفخ ويجوز ان يراد بالرياح لا غير لانها تنشئ السحاب وتنفثه وتصرفه وتجرى في الجو جرياسه لا وتقسم الامطار بتصرف السحاب ومعنى الفاعل على الاول انه اقسام بالرياح في السحاب التي تسوقه فبالفلك التي تجريها بهبوبها فباللائكة التي تقسم الارزاق باذن الله من الامطار وتجارا البصر ومنافعها وعلى الثاني انها ابتدئ في الهبوب فتذرو التراب والحصباء فتقل السحاب فتجرى في الجو باسطة له فتقسم المطر (ان ما توعدون) جواب القسم وما موصولة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والذاريات ذروا) يعني الرياح التي تذرو التراب (فالحاملات وقرا) يعني السحاب يحمل ثقل من الماء (فالحاريات يسرا) يعني السفن تجري في الماء جرياسه لا (فالمقسمات امرا) يعني الملائكة يقسمون الامور بين الخلق على ما امروا به وقيل هم اربعة جبريل صاحب الوحي الى الانبياء الامين عليه وصاحب الغلظة وميكائيل صاحب الرزق والرجة واسرافيل صاحب الصور والروح وعزرائيل صاحب قبض الارواح وقيل هذه الاوصاف الاربعة في الرياح لانها تنشئ السحاب وتسيره ثم تحملها وتنفثه ثم تجري به جرياسه لا ثم تقسم الامطار بتصرف السحاب اقسام الله تعالى بهذه الاشياء لشرف ذواتها ولما فيها من الدلالة على عجب صنعته وقدرته والمعنى اقسام بالذاريات وبهذه الاشياء وقيل فيه مضمرة تقديره ورب الذاريات ثم ذكر جواب القسم فقال تعالى (ان ما توعدون) اي من الثواب والعقاب يوم القيامة (لصادق) اي لحق (وان الدين) أي الحساب والجزاء (لواقع) اي لكان ثم ابتدأ قسمها آخر فقال تعالى (والسماء ذات الحجب) قال ابن عباس ذات الخلق الحسن المستوى وقيل ذات الزينة حجبك بالنجوم وقيل ذات البديان المتقن وقيل ذات الطرائق كحجب الماء اذا ضربته الرياح وحجب الرمل ولكنها لا ترى لبعدها من الناس وجواب القسم قوله (انكم) يعني يا أهل مكة (لني قول مختلف) يعني في القرآن وفي محمد صلى الله عليه وسلم يقولون في القرآن سحر وكهانة واساطير الاولين وفي محمد صلى الله عليه وسلم ساحر وشاعر وكاهن ومجنون وقيل لني قول مختلف اي مصدق ومكذب (يؤفك عنه من أفك) اي يصرف عن الايمان به من صرف حتى يكذبه وهو

او مديونية والموعود البعث (لصادق) وعد صادق كعبية راضية اي ذات رضا (وان الدين) الجزاء على الاعمال (لواقع) لكان (والسماء) من هذا قسم آخر (ذات الحجب) الطرائق المحسنة مثل ما يظهر على الماء من هبوب الرياح وكذلك حجبك الشعرا نار تنبيه وتكسره جمع حبيكة كطريقة وطرق ويقال ان خلقة السماء كذلك وعن الحسن حبيكة الخبثومها جمع حباك (انكم لفي قول مختلف) اي قولهم في الرسول ساحر وشاعر ومجنون وفي القرآن سحر وشعروا ساطير الاولين (يؤفك عنه من أفك) الضمير للقرآن والرسول أي يصرف عنه من صرف الصرف الذي لا صرف اشده منه واعظم او يصرف عنه من صرف في سابق علم الله اي علم فيما لم يزل انه مأفوك عن الحق لا برعوى ويجوز ان يكون الضمير لما توعدون او للدين اقسام بالذاريات على ان وقوع امر القيامة

حق ثم اقسام بالسماء على انهم في قول محتلف
في وقوعه فزعم شاك ومنهم جاحد ثم قال يؤفك
عن الاقارب امر القيامة من هو المأفوك (قتل)
لعن واصله الدعاء بالقتل والهلاك ثم جرى مجرى
لعن (المخراصون) الكذابون المقذرون
مالا يصح وهم أصحاب القول المختلف واللام
اشارة اليهم كانه قيل قتل هؤلاء المخراصون
(الذين هم في غمرة) في جهل بغمهم (سأهون)
غافلون عما مروا به (يسألون) فيقولون
(ايان يوم الدين) أي متى يوم الجزاء وتقديره
ايان وقوع يوم الدين لانه انما يقع الاحيان
ظروفا للحدثان وانتصب اليوم الواقع في الجواب
بفعل مضمر دل عليه السؤال أي يقع (يومهم)
على النار يفتنون) ويجوز ان يكون مفتوحا
لاضافته الى غير ممكن وهو الجملة وبجمله نصب
بالمضمر الذي هو يقع اورفع على هو يومهم على
النار يفتنون يحرقون ويعذبون (ذوقوا)
فتنتكم أي تقول لهم خزنة النار ذوقوا عذابكم
واحرقكم في النار (هذا) مبتدأ خبره (الذي
كنتم به تستجلبون) في الدنيا يقولكم فائتنا بما
تعبدنا ثم ذكر حال المؤمنين فقال (ان المتقين
في جنات وعيون) أي وتسكون العيون وهي
الانهار المجارية بحيث يرونها وتقع عليها ابصارهم
لانهم فيها (آخذين ما آتاهم ربهم) قابلين
لكل ما أعطاهم من الثواب راضين به وآخذين
حال من الضمير في الظرف وهو خبران (انهم
كانوا قبل ذلك) قبل دخول الجنة في الدنيا
(محسنين) قد احسنوا أعمالهم وتفسير احسانهم
ما بعده (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون)
ينامون وما يزيد للتوكيد ويهجعون خبر كان
والمعنى كانوا يهجعون في مائة قليلة من الليل
او مصدريه والتقدير كانوا قليلا من الليل
يهجعون فيمرق هجعهم لكونه بدلا من
الوارث كانوا لا يقلل لانه صلم موصوفا بقوله
من الليل خرج من شبه الفعل وعمله باعتبار
المشابهة أي كان هجعهم قليلا من الليل ولا يجوز
ان تكون مانافية على معنى لانهم لا يهجعون من
الليل قليلا ويحيونه كله لان مانافية لا يعمل
ما بعدهما فيما قبلها لا تقول زيدا ما ضربت
(وبالاسحار هم يستغفرون) وصفهم بانهم يحيون

من حرمه الله الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالقرآن وقيل معناه انهم كانوا يتلقون الزجل اذا اراد
الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم فيقولون انه ساحر وشاعر وكاهن ومجنون فيصرونه عن الايمان به
(قتل المخراصون) أي الكذابون وهم المقتسمون الذين اقتسموا عقاب مكة واقتسموا القول في النبي
صلى الله عليه وسلم ليصرفوا الناس عن الاسلام وقيل هم الكهنة (الذين هم في غمرة) أي في غفلة وعي
وجهالة (سأهون) أي لاهون غافلون عن امر الاسرة والنسب والغفلة عن الشيء وذهاب القلب عنه
(يسألون أيان يوم الدين) أي يقولون يا محمد متى يوم الجزاء يعني يوم القيامة تكذبا واستهزاء قال الله
تعالى (يومهم) أي يكون هذا الجزاء في يومهم (على النار يفتنون) أي يدخلون ويعذبون بها
وتقول لهم خزنة النار (ذوقوا فتنتكم) أي عذابكم (هذا الذي كنتم به تستجلبون) أي في الدنيا
تكذبا به قوله تعالى (ان المتقين في جنات وعيون) يعني في خلال الجنات هيون جارية (آخذين
ما آتاهم) أي ما أعطاهم (ربهم) أي من الخير والكرامة (انهم) كانوا قبل ذلك محسنين (أي قبل
دخولهم الجنة كانوا محسنين في الدنيا ثم وصف احسانهم فقال تعالى (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون)
أي كانوا ينامون قليلا من الليل ويصلون أكثره وقال ابن عباس كانوا قبل ليلة تمر بهم الاصلوا فيها شيئا
اما من اولها ومن اوسطها ومن أنس بن مالك في قوله كانوا قليلا من الليل ما يهجعون كانوا يصلون
بين المغرب والعشاء أخرجه ابوداود وقيل كانوا لا ينامون حتى يصلون العتمة وقيل قل ليلة أت عليهم
هجعوها كلها ووقف بعضهم على قوله كانوا قليلا أي من الناس ثم ابتداء من الليل ما يهجعون أي
لا ينامون بالليل البتة بل يقيمون الليل كله في الصلاة والعبادة (وبالاسحار هم يستغفرون) أي
ربما ودعوا عبادتهم الى وقت السحر ثم اخذوا في الاستغفار وقيل يستغفرون من تقصيرهم في العبادة
وقيل يستغفرون من ذلك القدر القليل الذي كانوا ينامونه من الليل وقيل معناه يصلون بالاسحار يطلب
المغفرة (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل ربنا كل
ليلة الى سماء الدنيا حتى يبقى ثلث الليل الاخير فيقول من يدعوني فأستجيب له من سألني فأعطيه من
يستغفرني فأغفر له وسلم قال فيقول أنا الملك أنا الملك وذكر الحديث وفيه حتى يضيئ الفجر وزاد في رواية
من يقرض غير عديم ولا ظالم

(فصل) * هذا الحديث من أحاديث الصفات وفيه مذهبان معروفان أحدهما وهو مذهب
السلف وغيرهم انه يمر كل جاء من غير تأويل ولا تعطيل ويترك الكلام فيه وفي أمثاله مع الايمان به وتنزيه
الرب تبارك وتعالى عن صفات الاجسام المذهب الثاني وهو قول جماعة من المتكلمين وغيرهم ان
المضود والنزول من صفات الاجسام والله تعالى يتقدس عن ذلك فعلى هذا يكون معناه نزول الرجة
والاطاف الالهية وقر بها من عبادته والاقبال على الداعين بالاجابة والالطف وتخصيصه بالثلث الاخير
من الليل لان ذلك وقت التمجيد والدعاء وغفلة أكثر الناس عن التعرض لنفحات رحة الله تعالى وفي
ذلك الوقت تكون النية خالصة والرغبة الى الله تعالى متوفرة فهو مظنة لقبول الاجابة والله تعالى أعلم
(ق) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل يتجبد قال اللهم
لك الحمد أنت قيوم السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد أنت ملك السموات والارض ومن فيهن ولك
الحمد أنت نور السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد أنت الحق ووعدك الحق ولقاؤك الحق وقولك الحق
والجنة حق والنار حق والنيبون حق ومحمد حق والساعة حق اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت
(اليك أئنت وبك خاضعت واليك حاكمت فاعف عني ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت زادت في
رواية وما أنت اعلم به مني انت المقدم وانت المؤخر لاله الا انت أولا اله غيرك زادت في النسائي ولا حول ولا قوة
الا بالله العلي العظيم (خ) عن عباد بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من تعاز من
الليل فقال لاله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير الحمد لله وسبحان الله

الليل متعجدين فاذا اخرجوا أخذوا في الاستغفار كانهم اسلفوا في ليالهم الجرائم والسرور السدس الاخير من الليل (وفي أموالمهم حق للسائل) لمن يسأل لم حاجته (والحرور) أي الذي يتعرض ولا يسأل حياء (وفي الارض آيات) تدل على الصانع وقدرته وحكمته وتديره حيث هي مدحوة كالسباط المسافرة وفيها المسالك والفتاح للقلوب فيها وهي مجزأة فمن سهل ومن جبل وصلبة ورخوة وعذاة وسبخة وفيها عيون منقورة ومعادن مفضنة ودواب منبثة مختلفة الصور والاشكال متباينة الميزات والافعال (للموقنين) للوحدين الذين سلكوا الطريق السوي البرهاني الموصل الى المعرفة فهم نظارون بعيون باصرة وانفهام نافذة كالأروا أبعد عرفوا وجه تاملها فازدادوا يقانا على ايقانهم (وفي انفسكم) في حال ابتدائها وتنقلها من حال الى حال وفي بواطنها وظواهرها من عجائب الفطر وبدائع الخلق ما تحير فيه الالذهان وحسبك ١٧٠ بالقلوب وما ركز فيه من العقول وبالالسن والنطق ونحارج الحروف وما في تركيبها

والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ثم قال اللهم اغفر لي أوقال دعا استجيب له فان توفنا وصلى قبلت صلاته قوله تعار من الليل يقال تعار الرجل من ذنوبه اذا انتبه وله صوت قوله عز وجل (وفي أموالمهم حق) أي نصيب قيل انه ما يصلون به رحما او يعقرون به ضيفا او يحملون به كلالا او يعينون به محروما وليس بالزكاة قاله ابن عباس وقيل انه الزكاة المفروضة (للسائل) أي الذي يسأل الناس ويطلب منهم (والحرور) قيل هو الذي ليس له في الغنائم سهم ولا يجزى عليه من الفتي شيء قال ابن عباس رضي الله عنهما الحرور الذي ليس له في الاسلام سهم وقيل معناه الذي حرم الخير والعطاء وقيل الحرور المتعفف الذي لا يسأل وقيل هو صاحب الحاجة الذي أصيب زرعه أو ثمره أو نسل ماشيته وقيل هو المحارف المحروم في الرزق والتجارة وقيل هو المملوك وقيل هو المالك وأظهر الأقوال انه المتعفف لانه قرنه بالسائل والمتعفف لا يسأل ولا يكاد الناس يعطون من لا يسأل وانما يغفط له متيقظ (وفي الارض آيات) أي عبر من البحار والجبال والاشجار والثمار وأنواع النبات (للموقنين) أي بالله الذين يعرفونه ويستدلون عليه بصنائعه (وفي انفسكم) أي آيات اذ كنتم نطفة ثم علقه ثم مضغة ثم عظاما الى ان تنفخ الروح وقال ابن عباس رضي الله عنهما يريد اختلاف الالسنه والصور والالوان والطبائع وقيل يريد سبيل الغائط والبول يأكل ويشرب من مدخل واحد ويخرج من سبيلين وقيل يعني تقدم الادوات السمع والبصر والنطق والعقل الى غير ذلك من الجسائير المودعة في ابن آدم (أفلا تبصرون) يعني كيف خلقكم فتعرفوا قدرته على البعث (وفي السماء رزقكم) قال ابن عباس هو المطر وهو سبب الرزاق (وما توعدون) يعني من الثواب والعقاب وقيل من الخير والشر وقيل الجنة والنار ثم أقسم سبحانه وتعالى بنفسه فقال (فأوب السماء والارض انه لمحق) أي ما ذكر من الرزق وغيره (مثل ما انكم تنطقون) أي بلا اله الا الله وقيل شبه تحقق ما خبر عنه بتحقيق نطق الآدمي ومعناه انه لمحق كما انك تتكلم وقيل ان معناه في صدقه وجوده كالذي تعرفه ضرورة وقال بعض الحكماء معناه كما ان كل انسان ينطق بلسان نفسه لا يمكنه ان ينطق بلسان غيره كذلك كل انسان يأكل رزق نفسه الذي قسم له لا يقدر ان يأكل رزق غيره قوله تعالى (هل أتاك حديث ضيف ابراهيم) يعني هل أتاك يا محمد حديث الذين جاؤا ابراهيم بالبشرى فاستمع نقصه عليه وقد تقدم ذكر عددهم وقصتهم في سورة هود (المكرمين) قيل سمعاهم مكرمين لانهم كانوا ملائكة كراما عند الله وقيل لانهم كانوا ضيف ابراهيم وهو اكرم الخلق على الله يرمثو ضيف الكرمين وقيل لان ابراهيم عليه الصلاة والسلام اكرمهم بتجليل قراهم وخدمته اياهم بنفسه وطلاقة وجهه لهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما سمعاهم مكرمين لانهم كانوا غير مدعويين (ق) عن ابن شريح العدوي قال قال رسول الله

وترتيبها واطافها من الآيات الساطعة والبيانات القاطعة على حكمة مدبرها وصانعها دع الاسماع والابصار والاطراف وسائر الجوارح وتأتيها الماخلة له وما سوى في الاعضاء من المفاصل للانعطاف والتثني فانه اذا جسامنها شيء جاء العجز واذا استرخى اناخ المذل فتبارك الله احسن الخالقين وما قيل ان التقدير افلا تبصرون في انفسكم ضعيف لانه يفضي الى تقديم ما في حيز الاستفهام على حرف الاستفهام (افلا تبصرون) تتطرون نظرا من يعتبر (وفي السماء رزقكم) أي المطر لانه سبب الاقوات وعن الحسن انه كان اذا رأى السحاب قال لا محابة فيه والله رزقكم ولكم تحرمونه بخطاياكم (وما توعدون) الجنة فهي على ظهر السماء السابعة تحت العرش أو اراد ان ما ترزقونه في الدنيا وما توعدون في العقبى كله مقدور مكتوب في السماء (فأوب السماء والارض انه لمحق) الضمير يعود الى الرزق او الى ما توعدون (مثل ما انكم تنطقون) بالرفع كوفي غير حفص صفة للمحق أي حق مثل نطقكم وغيرهم بالنصب أي انه لمحق حقما مثل نطقكم ويجوز ان يكون فتحا لاضافته الى غير ممكن وما مزيدة وعن الاصمعي انه قال اقبلت من جامع البصرة فطلع اعرابي على قعود فقال من الرجل فقلت من بني اصمع قال من أين اقبلت فقلت من موضع يتلى فيه كلام الله قال اتل على فتلوت والذاريات فلما بلغت وفي السماء رزقكم قال حسبك

فقسام الى ناقته فخرها ووزعها على من اقبل وادبر وعدا الى سيفه وقوسه فكسرها وولى فلما سمجت مع الرشيد وطغعت اماوف فاذا انا بنم يهتف صلى بي بصوت رقيق فالتفت فاذا انا بالاعرابي قد نبيل واصغر فسلم على واستقرأ السورة فلما بلغت الآية صاح وقال قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا ثم قاتل وهل غير هذا فقرأت فورب السماء والارض انه لمحق فصاح وقال يا سبحان الله من ذا الذي اغضب الجليل حتى حلف لم يصدقه بقوله حتى حلف قالنا لا نأمنه وخرجت معها نفسه (هل أتاك) تفخيم للحديث وتنبية على انه ليس من علم رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما عرفه بالوحي وانتظامها بما قبلها باعتبار انبه قال وفي الارض آيات وقال في آخر هذه القصة وتركا فيها آية (حديث ضيف ابراهيم) الضيف للواحد والجماعة كالصوم والزور لانه في الاصل مصدر ضمافه وكانوا اثني عشر ملكا وقيل تسعة عشر هم خبريل وجعلهم ضيفا لانهم كانوا في صورة الضيف حيث اضافهم ابراهيم ولا أنهم كانوا في حسبانه كذلك (المكرمين) عند الله لقوله بل عباد مكرمون وقيل لانه خدمهم بنفسه واخدمهم امرأته وعمل لهم القرى

(اذ دخلوا عليه) نصب بالمرء من اذا فسر يا كرام ابراهيم لهم والافبا صهار اذكر (فقالوا سلاما) مصدر ساذم ساذم الفعل مستغنى به عنه واصلاه نسل عليكم سلاما (قال سلام) أى عليكم سلام فهو مرفوع على الابتداء وخبره محذوف والعدول الى الرفع دلالة على ائدت السلام كانه قصد ان يجيبهم باحسن مما حيوه به اخذنا بآداب الله وهذا أيضا من اكرامه لهم حزة وعلى سلم والسلام السلام (قوم منكرون) أى انتم قوم منكرون فعرفوني من أنتم (فراغ الى اهله) فذهب اليهم في خفية من ضيوفه ومن ادب المضيف ان يخفى امره وان يسادر بالقرى من غير ان يشعر به الضيف حذر ان ان يكفه وكان عامة مال ابراهيم عليه السلام البقر (لجاء بجعل سمين فقربه اليهم) لئلا كوا منه فلم يأكلوا (قال الاتا كلون) انكر عليهم ترك الاكل اوحثهم عليهم (فاوحس) فاضمر (منهم خيفة) خوفا لان من لم يأكل طعامك لا يحفظ ذمامك عن ابن عباس رضى الله عنهما وقع في نفسه انهم ملائكة ارسلا للعذاب (قالوا لا تخف) انارسل الله وقيل مع جبريل الجبل فقام وتحق بآمه (وبشروه بغلام عليم) أى يبلغ ويعلم والمبشرة اسمحاق عند ١٧١ الجمهور (فاقبلت امرأته في صرة) في صيحة من صر القلم والباب قال الزجاج الصرة شدة الصباح ههنا ومحله النصب على الحال أى بغيات صارة وقيل فاخذت في صباح وصرتها قولها يا وياتا (فصكت وجهها) فلطمت ببسطا يديها وقيل فضربت باطراف اصابعها جهتها فعل المتعجب (وقالت عجوز عقيم) أى انا عجوز فكيف ألد كما قال في موضع آخر ألدو انا عجوز وهذاب على شيخا (قالوا كذلك) مثل ذلك الذى قلنا واخبرنا به (قال ربك) أى انما نخبرك عن الله تعالى والله قادر على ما تستعبدن (انه هو الحكيم) في فعله (العليم) فلا يخفى عليه شئ وروى ان جبريل قال لما حين استبعدت انظرى الى سقف بيتك فنظرت فاذا جذوعه موروقة مثمرة ولما علم انهم ملائكة وانهم لا ينزلون الا بأمر الله رسلاني بعض الامور (قال فها خطبكم) أى فهاشأ أنكم وماطلبكم وفيم ارسلتم (أيها المرسلون) ارسلتم بالبشارة خاصة أولاخر آخر اولها (قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين) أى قوم لوط (لنرسل عليهم حجارة من طين) اريد السجبل وهو طين طجج كما يطجج الاجر حتى صار في صلابته الحجارة (مسومة) معلمة من السومة وهى العلامة على كل واحد منها اسم من يملك به (عند ربك) فى ملكه وسلطانه (للمسرفين) سباهم مسرفين كما سباهم عادين أى لا سرفهم وعدوا انهم فى عملهم حيث لم يقتنعوا بما ابج لهم (فأخرجنا من كان فيها) فى القرية

صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله ورسوله واليوم الآخر فليكرم ضيفه (اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام قوم منكرون) أى غرباء لا نعرفكم قال ابن عباس قال فى نفسه هؤلاء قوم لا نعرفهم وقيل انما انكر امرهم لانهم دخلوا بغير استئذان وقيل انكر سلامهم فى ذلك الزمان وفى تلك الارض (فراغ) أى عدل ومال (الى اهله فجاء بجعل سمين) أى جيد وكان مشويا قيل كان عامة مال ابراهيم البقر فجاء بجعل (فقربه اليهم) هذان ادب المضيف ان يقدم الطعام الى الضيف ولا يحوجهم السعى اليه فلما لم يأكلوا (قال الاتا كلون) يعنى انه حثهم على الاكل وقيل عرض عليهم الاكل من غير ان يأمرهم (فاوحس) أى فاضمر (منهم خيفة) لانهم لم يتحرموا بطعامه (قالوا لا تخف وبشروه بغلام عليم) أى يبلغ ويعلم وقيل عليم أى نبى (فاقبلت امرأته) قيل لم يكن ذلك اقبالا من مكان الى مكان بل كانت فى البيت فهو كقول القائل اقبل يفعل كذا اذا أخذ فيه (فى صرة) أى فى صيحة والمعنى انها أخذت قولول وذلك من عادة النساء اذا سمعن شيئا (فصكت وجهها) قال ابن عباس لطمت وجهها وقيل جعت اصابعها وضربت جبينها تعجبا وذلك من عادة النساء ايضا اذا انكرن شيئا (وقالت عجوز عقيم) معناه اتلد عجوز عقيم وذلك لان سارة لم تلد قبل ذلك (قالوا كذلك قال ربك) أى كما قلنا لك قال ربك انك ستلدن غلاما (انه هو الحكيم العليم) ثمان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لمساء علم حالهم وانهم من الملائكة (قال فها خطبكم) أى فهاشأ أنكم وماطلبكم (أيها المرسلون قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين) يعنى قوم لوط (لنرسل عليهم حجارة من طين) قيل هو الحجر (مسومة) أى معلمة قيل على كل حجر اسم من يملك به وقيل معلمة بعلامة تدل على انها ليست من حجارة الدنيا (عند ربك للمسرفين) قال ابن عباس يعنى المشركين لان الشرك اسرف الذنوب وأعظمها (فأخرجنا من كان فيها) أى فى قرى قوم لوط (من المؤمنين فها وجدنا فيها غير بيت) أى اهل بيت (من المسلمين) يعنى لوط وابنتيه وصفهم الله تعالى بالايان والاسلام جميعا لانه ما من مؤمن الا وهو مسلم لان الاسلام أهم من الايمان واطلاق العام على الخاص لا مانع منه فاذا سمي المؤمن مسلما لا يدل على اتحاد مفهوميهما (وتركنا فيها) أى مدينة قوم لوط (آية) أى عبرة (للاذين يخافون العذاب الاليم) والمعنى تركنا فيها علامة للتخاتين تدلهم على ان الله مهلكهم فيخافون مثل عذابهم قوله عز وجل (وفى موسى) أى وتركنا فى ارسال موسى آية وعبرة (اذا ارسلنا الى فرعون بسلطان مبين) أى بجمعة ظاهرة (فتولى) أى اعرض عن الايمان (بركنه) أى بجمعه وحنوده الذين كان يتقوى بهم (وقال ساحر أو مجنون فآخذناه وحنوده فنبذناهم فى اليم) أى فأغرقناهم فى البحر (وهو ملهم) أى اتى بما يلام عليه من

ولم يعبر لها ذلك لكونها معلومة (من المؤمنين) يعنى لوطا ومن آمن به (فها وجدنا فيها غير بيت من المسلمين) أى غير اهل بيت وفيه دليل على ان الايمان والاسلام واحد لان الملائكة سمعهم مؤمنين ومسلمين هنا (وتركنا فيها) فى قراهم (آية للذين يخافون العذاب الاليم) علامة يعتبر بها الخائفون دون القاسية قلوبهم قيل هى ماء اسود منتن (وفى موسى) معطوف على وفى الارض آيات او على قوله وتركنا فيها آية على معنى وجعلنا فى موسى آية كقوله * علفها تبتا وماء باردا * (اذا ارسلنا الى فرعون بسلطان مبين) بجمعة ظاهرة وهى اليد والعصا (فتولى) فاعرض عن الايمان (بركنه) بما كان يتقوى به من حنوده وملائكته والركن ما يركن اليه الانسان من مال وجند (وقال ساحر) أى هو ساحر (او مجنون فآخذناه وحنوده فنبذناهم فى اليم وهو ملهم) أى بما يلام عليه من كفره وعناده وانما وصف يونس عليه السلام به فى قوله فالتقمه الحوت وهو ملهم لان موجبات الامور تختلف وعلى حسب اختلافها تختلف مقادير الامور فراكب الكفر ما لوم على متداره وراكب الكبيرة والصغيرة والزلة والجملة مع الوال وحال من الضمير فى فآخذناه

(وفي عاد اذا رسلنا عليهم الريح العقيم) هي التي لا خير فيها من انشاء طاروا القاج شجروها ربح الهلاك واختلف فيها والظاهر انها الدبور لقوله عليه السلام نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور (ما تذر من شيء ائت عليه الا جماعته كالرميم) هو كل ما رمى أي بلى وفتت من عظم او نبات او غير ذلك والمعنى ما تترك من شيء ثبت عليه من انفسهم وانعامهم واموالهم ١٧٢

دعوى الربوبية وتكذيب الرسل (وفي عاد) أي وفي اهلك عاد أيضا آية وعبرة (اذا رسلنا عليهم الريح العقيم) يعني التي لا خير فيها فلا بركة فلا تلحق شجرا ولا تحمل مطرا (ما تذر من شيء ائت عليه) أي من انفسهم واموالهم وانعامهم (الاجماعته كالرميم) أي كاشي الهالك البالي وهو ما يبس أو دبس من نبات الارض كالشجر والتبن ونحوه واصله من رم العظم اذا بلى (وفي ثمود اذ قيل لهم تمتعوا حتى حين) يعني الى وقت انقضاء آجالهم وذلك انهم لم يعقروا الناقة قيل لهم تمتعوا في داركم ثلاثة أيام (فمتعوا عن أمر ربهم) أي تكبروا عن طاعة ربهم (فأخذتهم الصاعقة) أي بعد مضي ثلاثة أيام من بعد عقرب الناقة وهي الموت في قول ابن عباس وقيل اخذهم العذاب والصاعقة كل عذاب مهلك (وهم يتظنون) أي يرون ذلك العذاب عيانا (فما استطاعوا من قيسام) أي فاقاموا بعد نزول العذاب بهم ولا قدروا على نهوض من تلك الصرعة (وما كانوا منتصرين) أي ممتنعين منا وقيل ما كانت عندهم قوة يمتنعون بها من امر الله (وقوم نوح) قرئ بكسر الميم ومعناه وفي قوم نوح وقرئ بنصبها ومعناه واغرقنا قوم نوح (من قبل) أي من قبل هؤلاء وهم عاد وثمود وقوم فرعون (انهم كانوا قومافاسقين) أي خارجين عن الطاعة قوله تعالى (والسماء بنيناها بأيد) أي بقوة وقدرة (وانا لموسعون) قيل هو من السعة أي اوسعنا السماء بحيث صارت الارض وما يحيط بها من السماء بالنسبة الى سعة السماء كالحلقة الملقاة في الفلاة وقال ابن عباس معناه قادرون على بنائها كذلك وعنه لموسعون أي الرزق على خلقنا وقيل معناه انا ذو الواسعة والغنى (والارض فرشناها) أي بسطانها ومددناها لكم (فنعلم الماهدون) أي نعلم (ومن كل شيء خلقنا زوجين) أي صنفين ونوعين مختلفين كالسماء والارض والشمس والقمر والليل والنهار والبر والبحر والسهل والجبل والصف والشتاء والخريف والجن والانس والذك والانثى والنور والظلمة والايمان والكفر والسعادة والشقاوة والحق والباطل والحلو والحامض (لعلكم تذكرون) أي فاعلموا ان خالق الأزواج فرد لا نظير له ولا شريك معه (ففرروا الى الله) أي قل يا محمد ففرروا الى الله أي فاهربوا من عذابه الى ثوابه بالايمان والطاعة وقال ابن عباس ففرروا منه اليه واهملوا بطاعته وقال سهل بن عبد الله ففرروا بما سوى الله الى الله (انى لكم منه نذير) أي مخوف (مبين) أي بين الرسالة بالهجة الظاهرة والمجزة الباهرة والبرهان القاطع (ولا تتبعوا لمواع الله الهما آخر) أي وحدوه ولا تتركوا به شيئا (انى لكم منه نذير مبين) قيل انما ذكر قوله انى لكم منه نذير مبين عند الامر بالطاعة والنهاي عن الشرك ليعلم ان الايمان لا ينفع الا مع العمل كما ان العمل لا ينفع الا مع الايمان وانه لا يفوز عند الله الا بالجمع بينهما (كذلك) أي كما كذب قومك وقالوا ساحرا ومجنون كذلك (ما اتى الذين من قبلهم) أي من قبل كفار مكة والاعم الخالية (من رسول) يعني يدعوهم الى الايمان والطاعة (الا قالوا ساحرا ومجنون) قال الله تعالى (أتواصوا به) أي اوصى اولهم آخرهم وبعضهم بعضا بالكذب وتواطؤا عليه وفيه توبيخ لهم (بل هم قوم طاغون) أي لم يتواصوا بهذا القول لانهم لم يتلاقوا على زمان واحد بل جعته على ذلك علة واحدة وهي الطغيان وهو الحامل لهم على ذلك القول (فقل عنهم) أي اعرض عنهم (فما أنت بلوم) أي لا لوم عليك قد ادبت الرسالة وبذلت الجهود وما قصرت فيما أمرت به قال المفسرون لما تزلت هذه الآية تزن رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتد على اصحابه وظنوا ان الوحي قد انقطع وان العذاب قد حضر اذ امر النبي صلى الله عليه وسلم

شيء ثبت عليه من انفسهم وانعامهم واموالهم أيام (فمتعوا عن أمر ربهم) فاستكبروا عن امتثالها (فأخذتهم الصاعقة) العذاب وكل عذاب مهلك صاعقة الصاعقة على وهي المرة من مصدر صاعقتهم الصاعقة (وهم يتظنون) لانها كانت نهارا يعينونها (فما استطاعوا من قيسام) أي هربوا وهوم من قولهم ما يقوم به اذا تجوز عن دفعه (وما كانوا منتصرين) ممتنعين من العذاب ولم يحكمهم مقابلتها بالعذاب لان معنى الانتصار والمقابلة (وقوم نوح) أي واهلكنا قوم نوح لان ما قبله يدل عليه او اذكر قوم نوح وباجر أبو عمرو وعلى وحزة أي وفي قوم نوح آية ويؤيده قراءة عبد الله وفي قوم نوح (من قبل) من قبل هؤلاء المذكورين (انهم كانوا قومافاسقين) كافرين (والسماء) نصب بفعل يفسره (بنيناها بأيد) بقوة والايد القوة (وانا لموسعون) لقادرون من الوسع وهو الطاقة والموسع القوى على الاتفاق والموسعون ما بين السماء والارض (والارض فرشناها) بسطانها ومهدناها وهي منصوبة بفعل مضمر أي فرشنا الارض فرشناها (فنعلم الماهدون) أي نحن (ومن كل شيء) من الحيوان (خلقنا زوجين) ذكر وانثى وعن المحسن السماء والارض والليل والنهار والشمس والقمر والبر والبحر والموت والحياة فعدد اشياء وقال كل اثنين منها زوج والله تعالى فرد لا مثل له (لعلكم تذكرون) أي فعلمنا ذلك كله من بناء السماء وفرش الارض وخلق الأزواج لتذكروا فاعترفوا بالخالق وتعبدهوا (ففرروا الى الله) أي من الشرك الى الايمان بالله او من طاعة الشيطان الى طاعة الرحمن او بما سواه اليه (انى لكم منه نذير مبين) ولا تتبعوا لمواع الله الهما آخر انى لكم منه نذير مبين (واتكبروا) لا تكيدوا ولا طالة في الوعيد (كذلك) الامر مثل ذلك وذلك اشارة الى تكذيبهم الرسول

وتسميته ساحرا ومجنونا ثم فسر ما أجل بقوله (ما اتى الدين من قبلهم) من قبل قومك (من رسول الا قالوا) هو (ساحرا ومجنون) رموهم بالسحر ان او المجنون لمجهلهم (أتواصوا به) الضمير للقول أي اتواصوا بالاولون والآخرين بهذا القول حتى قالوه جميعا متفقين عليه (بل هم قوم طاغون) أي لم يتواصوا به لانهم لم يتلاقوا في زمان واحد بل جعته على ذلك علة واحدة وهي الطغيان وهو الحامل لهم (فأعرض عنهم) فاعرض عن الذين كرت عليهم الدعوة فلم يجيبوا (فما أنت بلوم) فلو لم عليك في امرائك بعدما بلغت الرسالة وبذلت مجهودك في البلاغ والدعوة

(وذكر) وعظ بالقرآن (فان الذكرى تنفع المؤمنين) بان تزيد في علمهم (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) العبادات ان جمعت على حقيقة تها فلا تكون الآية عامة بل المراد بها المؤمنون من الفريقين دليله السياق اعني ذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين وقراءة ابن عباس رضى الله عنهما وما خلقت الجن والانس من المؤمنين وهذا لانه لا يجوز ان يخلق الذين علم منهم انهم لا يؤمنون للعبادة لانه اذا خلقتهم ١٧٣ للعبادة واراد منهم العباد فلا بد ان توجد

منهم فاذ لم يؤمنوا علم انه خلقهم لم يخلقهم لم يخلقهم كما قال ولقد ذرأنا جنهم كثيرا من الجن والانس وقيل الا لا مريم بالعبادة وهو منقول عن علي رضى الله عنه وقيل الا ليكونوا عبادا لي والوجه ان تحمل العبادة على التوحيد فقد قال ابن عباس رضى الله عنهما كل عبادة في القرآن فهي توحيد والكل يوحدونه في الآخرة لما عرف ان الكفار كلهم مؤمنون موحدون في الآخرة دليله قوله ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين نعم قد اشرك البعض في الدنيا لكن مدة الدنيا لا إضافة الى الابد اقل من يوم ومن اشتري غلاما وقال ما اشتريته الا للكتابة كان صادقا في قوله ما اشتريته الا للكتابة وان استعمله في يوم من عمره لعل آخر (ما أريد منهم من رزق) ما خلقتهم ليرزقوا انفسهم او واحدا من عبادي (وما أريد ان يطعمون) قال ثعلب ان يطعموا عبادي وهي إضافة تخصيص كقوله عليه السلام خيرا عن الله تعالى من أكرم مؤمنا فقد أكرمني ومن أذى مؤمنا فقد أذاني (ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين) الشديد القوة والمتين بالرفع صفة لذو وقرأ الاعشى بالجر صفة للقوة على تأويل الاقتدار (فان للذين ظلموا) رسول الله بالكذب من أهل مكة (ذنوبهم) ذنوبهم (مثل ذنوب اصحابهم) عذاب الله مثل نصيب اصحابهم ونظر انهم من القرون المهلكة قال الزجاج الذنوب في اللغة النصيب (فلا يستجلبون) نزول العذاب وهذا جواب النضر واصحابه حين استجلبوا العذاب (فويل للذين كفروا من يومهم الذي يوعدون) أي من يوم القيامة وقيل من يوم بدر ليعبدوني أن يطعموني فلا يستجلبوني بالساء في الحالين يعقوب واقفه سهل في الوصل الباقيون بغيرياء والله اعلم

(سورة الطور مكية وهي تسع واربعون آية) * (بسم الله الرحمن الرحيم)

ان يتولى عنهم فانزل الله عز وجل (وذكر ان الذكرى تنفع المؤمنين) فطابت نفوسهم بذلك والمعنى عظم بالقرآن كقارمكة فان الذكرى تنفع من علم الله أنه يؤمن منهم وقيل معناه عظم بالقرآن من آمن من قومك فان الذكرى تنفعهم قوله عز وجل (وما خلقت الجن والانس) أي من المؤمنين (الا ليعبدون) قيل هذا خاص باهل طاعته من الفريقين يدل عليه قراءة ابن عباس وما خلقت الجن والانس من المؤمنين الا ليعبدون وقيل معناه وما خلقت السعداء من الجن والانس الا ليعبدوا والاشقياء منهم الا ليعصوا وهو ما جبلوا عليه من الشقاوة والسعادة وقال علي بن ابي طالب الا ليعبدون أي الا لآمرهم ان يعبدوني وادعواهم الى عبادتي وقيل معناه الا ليعرفوني وهذا حسن لانه لو لم يخلقهم لم يعرف وجوده وتوحيده وقيل معناه الا ليخضعوا لي ويتدللوا لان معنى العبادة في اللغة التذلل والالتحاق وكل مخلوق من الجن والانس خاضع لقضاء الله متدلل للشئبة لا يملك احدا لنفسه خروجا عما خلق له وقيل معناه الا ليوحدوني فأما المؤمن فيوحدته اختيارا في الشدة والرخاء وأما الكافر فيوحدته اضطرارا في الشدة والبلاء دون النعمة والرخاء (ما أريد منهم من رزق) أي ما أريد ان يرزقوا احدامن خلق الله ولان رزقوا انفسهم لاني أنا الرزاق المتكفل لعبادي بالرزق القائم لكل نفس بما يقبها من قوتها (وما أريد أن يطعمون) أي ان يطعموا احدامن خلقي وانما اسند الاطعام الى نفسه لان الخلق كلهم عيال الله ومن اطعم عيال احد فقد اطعمه لما صح من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يقول يوم القيامة يا ابن آدم مرضت فلم تعدني قال يا رب كيف اعودك وأنت رب العالمين قال اما علمت ان عبدى فلانا مرض فلم تعده اما علمت انك لو عدته لوجدتني عنده يا ابن آدم استطعمتك فلم تطعمني قال يا رب كيف اطعمتك وأنت رب العالمين قال اما علمت انه استطعمك عبدى فلان فلم تطعمه اما علمت انك لو اطعمته لوجدت ذلك عندى يا ابن آدم استسقيتك فلم تسقني قال يا رب كيف اسقيتك وأنت رب العالمين قال استسقاك عبدى فلان فلم تسقه اما علمت انك لو سقيته لوجدت ذلك عندى أخرجه مسلم ثم بين ان الرزاق هو لا غيره فقال تعالى (ان الله هو الرزاق) أي لجميع خلقه (ذو القوة المتين) يعنى هو القوى الشديد المقتدر البليغ القوة والقدرة الذى لا يلحقه في افعاله مشقة (فان للذين ظلموا) أي من اهل مكة (ذنوبا) أي نصيبا من العذاب (مثل ذنوب اصحابهم) أي مثل نصيب اصحابهم الذين هلكوا من قوم نوح وعاد وحمود (فلا يستجلبون) أي بالعذاب لانهم اخروا الى يوم القيامة يدل عليه قوله عز وجل (فويل للذين كفروا من يومهم الذي يوعدون) يعنى يوم القيامة وقيل يوم بدر والله تعالى أعلم بمراده

(سورة الطور مكية وهي تسع واربعون آية وثلاثمائة واثنى عشرة كلمة وألف وخمسمائة حرف) *

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (والطور) أراد به الجبل الذى كلم الله موسى عليه الصلاة والسلام عليه بالارض المقدسة وقيل مدين (وكتاب مسطور) أي مكتوب (في ررق) يعنى الاديم الذى يكتب فيه المخف (منشور) أي مبسوط واختلفوا في الكتاب فقيل هو ما كتب الله بيده لموسى من التوراة وموسى يسمع صرير الاقلام وقيل هو اللوح المحفوظ وقيل هو دواوين المحفوظة يخرج اليهم يوم القيامة منشورا فآخذ بيده وآخذ بماله وقيل هو القرآن (والبيت المعمور) يعنى بئر الغاشية والاهل وهو بيت في السماء

ع (والطور) هو الجبل الذى كلم الله موسى وهو مدين (وكتاب مسطور) هو القرآن وذكر لانه كتاب مخصوص من بين سائر الكتب او اللوح المحفوظ والتوراة (في ررق) هو الصحيفة والحمد الذى يكتب فيه (منشور) مفتوح لا ختم عليه ولا ثغ (والبيت المعمور) أي الضريح وهو بيت في السماء حيال الكعبة وعمرانه بكثرة زواره من الملائكة ذروى انه يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ويخرجون ثم لا يعودون اليه أبدا وقيل الكعبة لكونها

معمورة بالبحار والسماء (والسقف المرفوع) أى السماء والعرش (والبحر المسجور) المسلول والموقد والواو الاولى للقسم والبواقي للعطف وجواب القسم (ان عذاب ربك) أى الذى اوعده الكفار به (لواقع) لنازل قال جبريل معطى آتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أكله فى الأسارى فلقية فى صلاة الفجر يقرأ سورة الطور فلما بلغ ان عذاب ربك لواقع ١٧٤

السابعة قدام العرش بحمال الكعبة يقال له الضراح حرمة فى السماء كحرمة الكعبة فى الارض وصح فى حديث المعراج من افراد مسلم عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى البيت المعمور فى السماء السابعة قال فاذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون اليه وفى رواية قاتلهت الى بناء فقامت للملك ما هذا قال بناء بناء الله للثقة يدخل فيه كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون يسبحون الله ويقدسونه وفى افراد البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم ان رأى البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك (والسقف المرفوع) يعنى السماء (والبحر المسجور) يعنى الموقد المحي بمنزلة التنوير المسجور وهو قول ابن عباس وذلك ما روى ان الله تعالى يجعل البحار كلها يوم القيامة نارا فيزاد بها فى نار جهنم وجاء فى الحديث عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يركب رجل البحر الا غزيا أو معتمرا أو حاجا فان تحت البحر نار اوتحت النار بحرا وقيل المسجور المسلول وقيل هو اليابس الذى ذهب ماؤه ونضب وقيل هو المختلط العذب بالمح وروى عن على انه قال البحر المسجور هو بحر تحت العرش غمره كباين سبع سموات الى سبع ارضين فيه ماء غليظ يقال له بحر الحيوان يطر العباد بعد النفخة الاولى منه أربعين صباحا فينبئون من قبورهم أقسم الله بهذه الاشياء لسا فيها من عظيم قدرته وجواب القسم قوله تعالى (ان عذاب ربك لواقع) يعنى انه محقق وكائن ونازل بالمشركين فى الآخرة (ماله من دافع) أى مانع قال جبريل معطى قدم المدينة لا كما روى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى اسارى بدر فدفعته له وهو صلى بأصحابه المغرب وصوته يخرج من المسجد فسمعته يقرأ والطور الى قوله ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع فكأنما صدع قلبى حين سمعت ولم يكن أسلم يومئذ فأسلت خوفا من نزول العذاب وما كنت أظن انى أقوم من مكافى حتى يقع بي العذاب ثم بين انه متى يقع فقال تعالى (يوم تمور السماء مورا) أى تدور كدور الرحى وتكفأ بأهلها تكفؤ السفينة وقيل تتحرك وتتحلف اجزاؤها بعضها من بعض وتضطرب (وتسير الجبال سيرا) أى تزول عن أماكنها وتصير هباء منثورا والحكمة فى مور السماء وسير الجبال الاذار والاعلام بأن لا رجوع ولا عود الى الدنيا وذلك لان الارض والسماء وما بينهما من الجبال والبحار وغير ذلك انما خلقت لعبارة الدنيا وانه ما عصى بنى آدم بذلك فلما لم يبق لهم عود اليها أزالها الله تعالى وذلك لخراب الدنيا وعمارة الآخرة (فويل) أى شدة وعذاب (يومئذ للكاذبين) أى يوم القيامة (الذين هم فى خوض) أى يخوضون فى الباطل (يلعبون) أى غافلون لا همون عما يراد بهم (يوم يدعون) أى يدفعون (الى نار جهنم دعا) يعنى دفعا بعنف وجفوة وذلك ان خزنة جهنم يغفلون ايدى الكفار الى اعناقهم ويجمعون نواصيهم الى اقدامهم ويدفعون بهم دفعا الى النار على وجوههم وزخا فى أقفيتهم حتى يردوا الى النار فاذا ذنوا منها قال لهم خزنتها (هذه النار التى كنتم بها تكذبون) أى فى الدنيا (أفسح هذا) وذلك انهم كانوا ينسبون محمدا صلى الله عليه وسلم الى السحر وانه يغطى على الابصار فويخو بذلك وقيل لهم أفسح هذا (أم أنتم لا تبصرون اصلوها) أى قاسوا شدتها (فاصبروا) أى على العذاب (أولا تصبروا) أى عليه (سواء عليكم) أى الصبر والمجزع (انما تجزعون ما كنتم تعملون) أى من الكفر والتكذيب فى الدنيا قوله تعالى (ان المتقين فى جنات ونعيم فاكين) أى معجبين بذلك ناعمين (بما آتاهم ربهم) أى من الخير والكرامة (ووقاهم ربهم عذاب النجيم كلوا) أى يقال لهم كلوا (واشربوا هنيثا) أى مأمون العاقبة من التهمة والسقم (بما كنتم تعملون) أى فى الدنيا من الايمان والطاعة (متكئين على مرر مصفوفة) أى موضوعة

مدفوعة والمجازى والسماء (والسقف المرفوع) أى السماء والعرش (والبحر المسجور) المسلول والموقد والواو الاولى للقسم والبواقي للعطف وجواب القسم (ان عذاب ربك) أى الذى اوعده الكفار به (لواقع) لنازل قال جبريل معطى آتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أكله فى الأسارى فلقية فى صلاة الفجر يقرأ سورة الطور فلما بلغ ان عذاب ربك لواقع ١٧٤

مدفوعة والمجازى فى يوم لواقع أى يقع فى ذلك اليوم او اذكر (يوم تمور) تدور كالرحى مضطربة (السماء مورا وتسير الجبال سيرا) فى الهواء كالسحاب لانها تصير هباء منثورا (فويل يومئذ للكاذبين الذين هم فى خوض يلعبون) غلب الخوض فى الاندفاع فى الباطل والكذب ومنه قوله وكان خوض مع الخائضين ويبدل (يوم يدعون الى نار جهنم دعا) من يوم تمور والدع الدفع العنيف وذلك ان خزنة النار يغفلون ايدى الكفار الى اعناقهم ويجمعون نواصيهم الى اقدامهم ويدفعونهم الى النار دفعا على وجوههم وزخا فى أقفيتهم فيقال لهم (هذه النار التى كنتم بها تكذبون) فى الدنيا (أفسح هذا) هذا مبتدأ وسبحر خبره يعنى كنتم تقولون للوحى هذا سحر أفسح هذا يريد هذا المصدق أيضا وسبحر ودخلت الغاء لهذا المعنى (أم أنتم لا تبصرون) كما كنتم لا تبصرون فى الدنيا يعنى أم أنتم عمى عن المخبر عنه كما كنتم عميانا عن الخبر وهذا تقرير وتذكير (اصلوها فاصبروا أولا تصبروا سواء عليكم) خبر سواء محذوف أى سواء عليكم الامران الصبر وعدمه وقيل على العكس وعلى استواء الصبر وعدمه بقوله (انما تجزعون ما كنتم تعملون) لان الصبر انما يكون له مزية على المجزع لثغته فى العاقبة بان يجازى عليه الصابر جزاء الخير فالما الصبر على العذاب الذى هو الجزاء ولا عاقبة له ولا منفعة فلا مزية له على المجزع (ان المتقين فى جنات) فى آية جنات (ونعيم) أى وأى نعيم يعنى المكمل فى الصفة وفى جنات ونعيم مخصوصة بالمتقين خلقت لهم خاصة (فاكين) حال من انضم فى الظرف والظرف خبر أى متلذذين (بما آتاهم ربهم) وعطف قوله (ووقاهم ربهم) على فى جنات أى ان المتقين استقروا فى جنات ووقاهم ربهم او على آتاهم ربهم على ان تجعل ما مصدرية والمعنى فاكين بايتائهم ربهم

ووقايتهم (عذاب النجيم) او الواو الجمال وقد بعدا مضمره يقال لهم (كلوا واشربوا هنيثا بما كنتم تعملون) أكلوا وشربوا بعضا هنيثا او طعاما وشربا بهنيثا وهو الذى لا تنغيص فيه (متكئين) حال من الضمير فى كلوا واشربوا (على سرر) جمع سرير (مصفوفة) موصول بعضها ببعض

(وزوجناهم) وقرناهم (مجرد) جمع حوراء (عين) عظام الاعين حسنها (والذين آمنوا) مبتدأ والمحقناهم خبره (واتبعناهم أبو عمرو) (ذريتهم) اولادهم (بايمان) حال من الفاعل (المحقناهم ذريتهم) أى نلحق الاولاد بايمانهم واعمالهم درجات الالباء وان قصرت اعمال الذرية عن اعمال الالباء وقيل ان الذرية وان لم يبلغوا مبلغا يكون منهم الايمان استدلالا وانما تلقوا منهم تقليدا فهم يلحقون ١٧٥

بعضها الى بعض (وزوجناهم مجرد عين) والذين آمنوا واتبعناهم ذرياتهم (بايمان) يعنى ألقنا اولادهم الصغار والكبار بايمانهم فالكبار بايمانهم بأنفسهم والصغار بايمان آبائهم فان الولد الصغير يحكم بإسلامه تبعه لاحد أبويه (ألمحقناهم ذريتهم) يعنى المؤمنين في الجنة بدرجات آبائهم وان لم يبلغوا بأعمالهم درجات آبائهم تكرمه لا آبائهم لتقر بذلك أعينهم هذه رواية عن ابن عباس وفي رواية أخرى عنه ان معنى الآية والذين آمنوا أتبعناهم ذرياتهم يعنى البالغين بايمان ألمحقناهم ذرياتهم الصغار الذين لم يبلغوا الايمان بايمان آبائهم أخبر الله تعالى انه يجمع لعبده المؤمن ذريته في الجنة كما كان يحب في الدنيا ان يتبعوا اليه في دنياهم الجنة بفضلهم ويلحقهم بدرجة عمله من غير ان ينقص الالباء من اعمالهم شيئا وذلك قوله تعالى (وما ألقناهم من عملهم من شيء) يعنى وما نقصنا الالباء من اعمالهم شيئا عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يرفع ذرية المؤمن في درجته وان كان اذونه في العمل لتقر بهم عينه ثم قرأ الذين آمنوا واتبعناهم ذرياتهم بايمان ألمحقناهم ذرياتهم الى آخر الآية عن علي قال سألت خديجة النبي صلى الله عليه وسلم عن ولدين ماتا في الجاهلية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما في النار فلما رأى الكراهة في وجهها قال لورايت مكانهما الا بغضهما قالت يا رسول الله فولدى منك قال في الجنة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المؤمنين وأولادهم في الجنة وان المشركين وأولادهم في النار ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا أتبعناهم ذرياتهم بايمان ألمحقناهم ذرياتهم أخرج هذين الحديثين البغوي بإسناد التلعلي (كل امرئ) أى كافر (بما كسب) أى من عمل الشرك (رهين) أى مرتين بعمله في النار والمؤمن لا يكون مرتين بعمله لقوله كل نفس بما كسبت رهينة الا أصحاب اليمين ثم ذكر ما وعدهم به من الخير والنعمة فقال تعالى (وأمددناهم بقاكة) يعنى زيادة عما كان لهم (ولحم مما يشتهون) أى من انواع اللحوم (يتنازعون) أى يتعاطون ويتناولون (فيها) أى في الجنة (كأسالا لغوفها) أى لا باطل فيها ولا رف ولا تحاصم ولا تذهب عقولهم فيلغوا ويرفوا (ولانائيم) أى لا يكون فيها ما يؤثمهم ولا يجرى بينهم ما فيه لغو وانهم كما يجرى بين شربة الخمر في الدنيا وقيل لا يأثمون في شربها (ويطوف عليهم) أى للخدمة (غلمان لهم كأنهم) أى في الحسن واليباض والصفاء (لؤلؤم كنون) أى يحزنون مصون لم تفسد الايدي قال عبد الله بن عمر ما من أحد من أهل الجنة الا يسقى عليه ألف غلام كل واحد منهم على عمل غير عمل صاحبه وعن قتادة قال ذكر لنا ان رجلا قال يا نبي الله هذا الخادم فكيف الخدم قال فضل الخدم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب قوله تعالى (وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) يعنى يسأل بعضهم بعضا في الجنة قال ابن عباس يتذاكرون ما كانوا فيه من الخوف والتعب في الدنيا (قالوا انا كنا قبل في أهلنا) أى في الدنيا (مشفقين) أى خائفين من العذاب (فن الله علينا) أى بالمغفرة (ووقانا عذاب السموم) يعنى عذاب النار وقيل هو اسم من أسماء جهنم (انا كنا من قبل) أى في الدنيا (ندعوه) أى نخلص الدعاء والعبادة له (انه هو البر) قال ابن عباس اللطيف وقيل يعنى الصادق فيما وعد وقيل البر العطوف على عباده المحسن اليهم الذى عم برهم جميع خلقه (الرحيم) بعبيده قوله عز وجل (فذكر) يعنى فغضب يا محمد بالقرآن كفار مكة (فما أنت بنعمة ربك) أى برحمته وعصمته وقيل بانعامه عليك بالنبوة (بكاهن ولا يحزنون) المكاهن هو الذى يؤهم انه يعلم الغيب ويخبر بما في غدم غير وحي والمعنى انك لست كما يقول كفار مكة انه كاهن أو مجنون انما تنطق بالوحي نزلت في الذين اقتسموا عقاب مكة يرمون رسول الله صلى الله عليه وسلم

أبو عمرو ذرياتهم ذرياتهم شامى (وما ألقناهم من عملهم من شيء) وما نقصناهم من ثواب عملهم من شيء ألقناهم مكى الت يالت والت يالت لغتان من الاولى متعلقة بالتساقط والناية زائدة (كل امرئ بما كسب رهين) أى مرهون فنفس المؤمن مرهونة بعمله وتجازى به (وأمددناهم) وزدناهم في وقت بعد وقت (بقاكة ولحم مما يشتهون) وان لم يقرحوا (يتنازعون فيها كاسا) خرايتهم يعطون ويتعاطون وهم وجلساؤهم من اقربائهم يتناول هذا الكأس من يده هذا وهذا من يده هذا (لا لغو فيها) فى شربها (ولانائيم) أى لا يجرى بينهم ما يلغى يعنى لا يجرى بينهم باطل ولا ما فيه انهم لو فعله فاعل في دار التكليف من الكذب والشتم ونحوهما كشاربى خمر الدنيا لان عقولهم ثابتة فيمكلمون بالحكم والكلام الحسن لا لغو فيها ولانائيم مكى وبصرى (ويطوف عليهم غلمان لهم) يملكون لهم مخصوصون بهم (كأنهم) من بياضهم وصفاتهم (لؤلؤم كنون) فى الصدف لانه رطبيا احسن واصفى او يحزنون لانه لا يحزن الا الذين الغالى القيمة فى الحديث ان ادنى أهل الجنة منزلة من ينادى الخادم من خدامه فيجيبه ألف بيا به لبيك لبيك (واقبل بعضهم على بعض يتساءلون) يسأل بعضهم بعضا عن احواله واعماله وما استحق به نيل ما عنده الله (قالوا انا كنا قبل) أى فى الدنيا (فى أهلنا مشفقين) ارقاء الغلوب من خشية الله واخافين من ترع الايمان وفوت الايمان او من رد الحسنات والاخذ بالسيئات (فن الله علينا) بالمغفرة والرحمة (ووقانا عذاب السموم) هى الریح الحارة التى تدخل المسام فسميت به النار جهنم لانها بهذه الصفة (انا كنا من قبل) من قبل لقضاء الله تعالى والمصير اليه يعنون فى الدنيا (ندعوه) نعبده ولا نعبد غيره ونسأله الوقاية

(انه هو البر) المحسن (الرحيم) العظيم الرحمة الذى اذا عبد اثناب واذا سئل اجاب انه بالفتح مدنى وعلى أى بانه اولانه (فذكر) فاثبت على تذكير الناس وموعظتهم (فما أنت بنعمة ربك) برحمة ربك وانعامه عليك بالنبوة ورجاسة العقل (بكاهن ولا يحزنون) كازعموا وهو فى موضع الحال والتقدير لست كاهنا ولا مجنونا ملتبسا بنعمة ربك

(أم يقولون) هو (شاعر تر بص يد ريب المنون) حوادث الدهر أي تنتظر نوائب الزمان فيهلك كما هلك من قبله من الشعراء زهير والنابغة وامي في أوائل هذه الأتي منقطعة بمعنى بل والمهزمة (قل تر بصوا فاني معكم من المتر بصين) اتر بص هلاككم كما تر بصون هلاكى (أم تأمرهم أحلامهم) عقولهم (بهذا) التناقض في القول وهو قولهم كاهن وشاعر مع ١٧٦ قولهم مجنون وكانت قريش يدعون أهل الأحلام والنهي (أم هم قوم طاغون) مجاوزون الحد

بالكهانة والسحر والشعر والمجنون (أم يقولون) يعني هؤلاء المقتسمين (شاعر) أي هو شاعر (تر بص به) أي أنتظر به (ريب المنون) يعني حوادث الدهر وصر روفه فيوت ويهلك كما هلك من كان قبله من الشعراء أو يتفرق عنه أصحابه وإن أباده مات وهو شاب ونحن نرجو أن يكون موته كوت أبيه والمنون اسم لآلوت ولله واصله القطع سبباً بذلك لانهم ما يقطعان الاجل (قل تر بصوا) أي انتظر والى الموت (فاني معكم من المتر بصين) أي من انتظرين حتى يأتي أمر الله فيكم فعذبوا يوم بدر بالقتل والسبي (أم تأمرهم أحلامهم) أي عقولهم (بهذا) وذلك ان عظماء قريش كانوا يوصفون بالأحلام والعقول فأزرى الله بعقولهم حين لم يتبين لهم معرفة الحق من الباطل (أم هم قوم طاغون) أي يجاوزون الحد في الطغيان والكفر (أم يقولون) أي اخنلق القرآن من تلقاء نفسه والتقول التكلف ولا يستعمل الا في السكذب والمعنى ليس الامر كما زعموا (بل لا يؤمنون) أي بالقرآن استسكاراً ثم أزمهم الحجة فقال تعالى (فليأتوا بحديث مثله) أي مثل القرآن في نظمه وحسنه وبيانه (ان كانوا صادقين) يعني ان محمداً نقوله من قبل نفسه (أم خلقوا من غير شيء) قال ابن عباس من غير رب خالق والمعنى أم خلقوا من غير شيء خلقهم فوجدوا بالخالق وذلك مما لا يجوز ان يكون لان تعالى الخلق بالخالق من ضرورة الالهي فان أنكروا الخالق لم يجز أن يوجدوا بالخالق (أم هم المخالقون) أي لا تفهم ذلك في البطلان أشد لان ما لا وجود له كيف يخلق فاذا بطل الوجهان قامت الحجة عليهم بأن لهم خالقاً فليؤمنوا به وليوحده وليعبده وقيل في معنى الآية أخلقوا باطلاً فلا يحاسبون ولا يؤثرون ولا ينهون أم هم المخالقون أي لانفسهم فلا يجب عليهم لله أمر (أم خلقوا السموات والارض) يعني ليس الامر كذلك (بل لا يوقنون) أي بالحق وهو توحيد الله تعالى وقدرته على البعث وان الله تعالى خالقهم وخالق السموات والارض فليؤمنوا به وليوقنوا انه ربهم ونالقهم (أم عندهم خزائن ربك) يعني النبوة ومفاتيح الرسالة فيضعونها حيث شاؤوا وقيل خزائن المطر والرزق (أم هم المسيطرون) أي الماسطون الجبارون وقيل الارباب القاهرون فلا يكونون تحت امر ولا نهى ويفعلون ما يشاؤون (أم لهم سلم) يعني مرقى ومصعد الى السماء (يستمعون فيه) أي يستمعون عليه الوحي من السماء فيعلمون ان ما هم عليه حق فهم به مستمعون (فليأت مستمعهم) أي ان ادعوا ذلك (بسلطان مبين) أي بحجة بيينة (أم له البنات ولكم البنون) هذا انكار عليهم حيث جعلوا الله ما يكرهون لانفسهم (أم تسألهم اجرا) أي جعلنا على ما جئهم به من النبوة ودعوتهم اليه من الدين (فهم من مغرم مثقلون) يعني أمقلهم ذلك المغرم الذي سألتهم فنعهم عن الاسلام (أم عندهم الغيب) أي علم الغيب وهو ما غاب عنهم حتى علموا أن ما يخبرهم به الرسول من أمر القيامة رالبعث باطل وقيل هو جواب لقولهم تر بص به وبب المنون والمعنى اعلموا ان محمداً دعوت قبلهم (فهم يكتبون) أي يحكمون قال ابن عباس معناه أم عندهم اللوح المحفوظ فهم يكتبون ما فيه ويخبرون الناس به (أم يريدون كيدا) أي مكرابك ليهلكوك (فالذين كفروا هم المكيدون) أي المتخبرون بكيدهم والمعنى ان ضرر كيدهم يعود عليهم ويحقق مكرهم بهم وهو انهم مكروا به في دار الندوة ليقتلوه وقتلوا بيدر (أم لهم اله غير الله) يعني يرزقهم وينصرهم (سبحان الله عما يشركون) تزد نفسه عما يقولون قوله تعالى (وان يروا كسفا من السماء ساقطاً) هذا جواب لقولهم فأسقط علينا كسفا من السماء يقول لو هذبناهم بسقوط قطعة من السماء عليهم لم ينتهوا عن كفرهم (يقولوا) لعاندتهم (سحاب مركوم) أي بعضه على بعض يستقينا

في العناد مع ظهور الحق لهم واسناد الامر الى الاحلام مجاز (أم يقولون نقوله) اختلقه محمد من تلقاء نفسه (بل) رد عليهم أي ليس الامر كما زعموا (لا يؤمنون) فليكفرهم وعنادهم يرمون بهذه المطاعن مع علمهم ببطلان قولهم وانه ليس بمقتول لجز العرب عنه وما محمد الا واحد من العرب (فليأتوا بحديث) محتاق (مثله) مثل القرآن (ان كانوا صادقين) في ان محمداً نقوله من تلقاء نفسه لانه باسألهم وهم فحكه (أم خلقوا) أم أحدثوا و قدروا التقدير الذي عليه فطرهم (من غير شيء) من غير مقدر (أم هم المخالقون) أم هم الذين خلقوا أنفسهم حيث لا يعبدون الخالق وقيل خلقوا من اجل لاشئ من جزاء ولا حساب أم هم المخالقون فلا يأمرون (أم خلقوا السموات والارض) فلا يعبدون خالقهما (بل لا يوقنون) أي لا يتدبرون في الآيات فيعملوا خالقهم وخالق السموات والارض (أم عندهم خزائن ربك) من النبوة والرزق وغيرهما فيخسوا من شأوا بما شاؤوا (أم هم المسيطرون) الارباب الغالبون حتى يدبروا أماراً ربوبية ويبنتوا الامور على مشيئتهم وبالسين مكى وشامى (أم لهم سلم) منصوب يرتقون به الى السماء (يستمعون فيه) كلام الملائكة وما يوحى اليهم من علم الغيب حتى يعلموا ما هو كائن من تقدم هلاكه على هلاكهم وظفرهم في العاقبة ودونه كما يزعمون قال الزجاج يستمعون فيه أي عليه (فليأت مستمعهم بسلطان مبين) حجة واضحة تصدق استماع مستمعهم (أم له البنات ولكم البنون) ثم سفه احلامهم حيث اختاروا الله ما يكرهون وهم حكما عند أنفسهم (أم تسألهم اجرا) على التبايخ والانداز (فهم من مغرم مثقلون) المغرم ان يلتزم الانسان ما ليس عليه أي لزمهم مغرم ثقيل فدحهم فزهدهم ذلك في اتباعك (أم عندهم الغيب) أي اللوح المحفوظ (فهم يكتبون)

ما فيه حتى يقولوا لا نبعث وان بعثنا لم نعذب (أم يريدون كيدا) وهو كيدهم في دار الندوة برسول الله والمؤمنين (فالذين كفروا) اشارة اليهم (فذرهم) ازار يديهم كل من كفر بالله تعالى (هم المكيدون) هم الذين يعود عليهم وبال كيدهم ويحقق بهم مكرهم وذلك انهم قتالوا يوم بدر والمخالبون في الكيد من كايده فسدته (أم لهم اله غير الله) بمنعهم من عذاب الله (سبحان الله عما يشركون) وان يروا كسفا من السماء ساقطاً (سحاب) السكف القطعة وهو جواب لقولهم واسقط السماء كما زعمت علينا كسفا يريد انهم لشدة طغيانهم وعنادهم واسقطناه عليهم لعلوا هذا سحاب (مركوم) قدر لم أي جمع بعضه

في ظل القن منها مائة سنة أو قال يستظل بظلها مائة ألف فراس من الذهب كان ثمرها القسائل
أخرجه الترمذي وقال مقاتل هي شجرة تعمل المحلى والحمل والثمار من جميع الألوان ولوان ورقة وضعت
منها في الأرض لاصات لاهل الأرض وهي شجرة طوبى التي ذكرها الله في سورة الرعد (عندها جنة
المأوى) قال ابن عباس جنة المأوى يأوى اليها جبريل والملائكة وقيل يأوى اليها ارواح الشهداء
(اذ يغشى السدرة ما يغشى) قال ابن مسعود فراس من ذهب وقيل يغشاها ملائكة امثال الغريبان
وقيل امثال الطيور حتى يقفن عليها وقيل غشيان نور الخلاق وغشيتها الملائكة من حب الله تعالى امثال
الغريبان حتى يقفن عليها وقيل هو نور رب العزة ويروى في الحديث قال رأيت على شكل ورقة
منها ملوك قائما يسبح الله عز وجل (ما زاغ البصر وما طغى) اى مالم بصر النبي صلى الله عليه وسلم في
ذلك المقام وفي تلك المحضرة المقدسة الشريفة عينا وشعلا ولا جاوز ما رأى وقيل ما أمر به وهذا وصف
ادبه صلى الله عليه وسلم في ذلك المقام الشريف اذ لم يلتفت الى شئ سوى ما أمر به وفي معنى الآية ان قلنا
ان الذي يغشى السدرة فراس من ذهب اى لم يلتفت اليه ولم يشتغل به وفيه بيان ادبه صلى الله عليه
وسلم اذ لم يقطع بصره عن المقصود وان قلنا الذي يغشى السدرة هو نور رب العزة ففيه وجهان أحدهما
انه صلى الله عليه وسلم لم يلتفت عنه بئس ولا يسره ولم يشتغل بغير مطالعة ذلك النور الوجه الثانى ما زاغ
البصر بصعقة ولا غشية كما أخبر عن موسى بقوله وخرم موسى صعقا وذلك انه لما تجلى رب العزة وظهر
نوره على المحجل قطع نظره وغشى عليه ونينا صلى الله عليه وسلم ثبت في ذلك المقام العظيم الذى تحار فيه
العقول وتزل فيه الاقدام وقيل فيه الا بصار فوصف الله عز وجل قوة نينا صلى الله عليه وسلم في ذلك
المقام العظيم بقوله تعالى ما زاغ البصر وما طغى وقوله تعالى (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) يعنى رأى
رسول الله صلى الله عليه وسلم الآيات العظام وقيل اراد ما رأى تلك الليلة في مسيره ورجوعه وقيل معناه
لقد رأى من آيات ربه الآية الكبرى (م) عن عبد الله بن مسعود قال لقد رأى من آيات ربه الكبرى
قال رأى جبريل في صورته له ستمائة جناح (خ) عنه قال لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال رأى
رفرفا خضر سدأفق السماء

* (فصل من كلام الشيخ محي الدين النواوى في معنى قوله تعالى ولقد رآه نزلة أخرى وهل رأى النبي
صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل ليلة الاسراء) * قال القاضي عياض اختلف السلف والخلف هل
رأى نينا صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الاسراء فأنكره عائشة كما وقع في صحيح مسلم وجاء مثله عن أبي
هريرة وجاعة وهو المشهور عن أبي مسعود واليه ذهب جماعة من المحدثين والمتكلمين وروى عن ابن
عباس انه رآه بعينه ومثله عن أنس ذر وكعب والحسن وكان يحلف على ذلك وحكى مثله عن ابن مسعود
وانس هريرة واجد بن حنبل وحكى اصحاب المقالات عن ابى الحسن الاشعري وجاعة من اصحابه انه رآه
ووقف بعض مشايخنا في هذا وقال ليس عليه دليل واضح ولا كنه جائر ورؤية الله عز وجل في الدنيا
جائرة وسؤال موسى اياه دليل على جوازها اذ لا يجهل نى ما يجوز وما لا يجوز على ربه واختلفو اى ان نينا
صلى الله عليه وسلم هل كلم ربه ليلة الاسراء بغير واسطة ام لا فحكى عن الاشعري وقوم من المتكلمين انه كلف
وعزا بعضهم هذا القول الى جعفر بن محمد وابن مسعود وابن عباس وكذلك اختله وافى قوله ثم دنا فتدلى
فلا كثر على ان هذا الدنو والتدلى منقسم بين جبريل والنبي صلى الله عليه وسلم او مختص باحدهما من
الاخر أو من سدره المنتهى وذكر ابن عباس والحسن ومحمد بن كعب وجعفر بن محمد وغيرهم انه دنون
النبي صلى الله عليه وسلم الى ربه او من الله فعلى هذا القول يكون الدنو والتدلى متا ولا يندس على وجهه
بل كما قال جعفر بن محمد الدنو من الله لا حد له ومن العباد بالتدنى يكون معنى دنوا النبي صلى الله عليه
وسلم وقربه منه ظهور عظيم منزلته لديه واشراق النوار معرفته عليه واطلاعه من غيبه واسرار ملكوته على
مالم يطلع سواه عليه والدنو من الله تعالى له اظهار ذلك وعظيم بره وفضله العظيم لديه ويكون قوله تعالى

اليها ارواح الشهداء (عندها جنة المأوى)
أى الجنة التى يصير اليها المتقون وقيل تأوى
اليها ارواح الشهداء (اذ يغشى السدرة ما يغشى)
أى رآه اذ يغشى السدرة ما يغشى هذه العبارة ان
وتكبر لما يغشاها فقد علم هذه العظمة الله
ما يغشاها من الخلائق الدالة على عظمة الله
تعالى وجازله اشياء لا يحيط بها الوصف وقيل
يغشاها الحجب الغفير من الملائكة بعدد رسل الله
تعالى عندها وقيل يغشاها فراس من
ذهب (ما زاغ البصر وما طغى) وهو رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما عدل عن رؤية العجائب التى
أمر برؤيتها وما كان منها (والله لقد رأى من
آيات ربه الكبرى) (لقد رأى) الآيات التى هى
سببها ونظمها ما يغشى حين رقى به الى السماء

قَاب قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ هُنَا عبارة عن لطيف المحل وإيضاح المعرفة والاشراف على الحقيقة من نبينا صلى الله عليه وسلم ومن الله تعالى إجابة الرغبة وإبانة المنزلة هذا آخر كلام القاضي عياض قال الشيخ محي الدين وأما صاحب التحرير فإني اختار إثبات الرؤية قال والمجيب في المسئلة وإن كانت كثيرة ولكن لا تنسك إلا بالاقوى منها وهو حديث ابن عباس أتبعهمون أن تكون الخلة لأبراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد صلى الله عليه وسلم وعلمهم أجمعين وعن عكرمة قال سئل ابن عباس هل رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه قال نعم وقد روى بإسناد لا بأس به عن شعبة عن قتادة عن أنس قال رأى محمد ربه عز وجل وكان الحسن يختلف لمحمد رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل والاصل في المسئلة حديث ابن عباس خبر هذه الامة وطالها والمرجع اليه في المعضلات وقد راجعه ابن عمر في هذه المسئلة راسله هل رأى محمد ربه عز وجل فأخبره انه رآه ولا يقدر في هذا حديث عائشة لان عائشة لم تخبر انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لم أر ربي وإنما ذكرت ما ذكرت متاوله لقول الله تعالى ربما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيقوله لا تدركه الابصار والعجايب إذا قال قولا وخالفه غيره منهم لم يكن قوله حجة وإذا قد صحت الروايات عن ابن عباس انه تكلم في هذه المسئلة بإثبات الرؤية وجب المصير الى اثباتها لأنها ليست مما يدرك بالعقل ويؤخذ بالظن وإنما يتلقى بالسمع ولا يستخير أحدان يظن بابن عباس انه تكلم في هذه المسئلة بالظن والاجتهاد وقد قال معمر بن راشد حين ذكر اختلاف عائشة وابن عباس ما عايشة عندنا بأعلم من ابن عباس ثم إن ابن عباس أثبت ما نفاه غيره وأثبت مقدم على الثاني هذا كلام صاحب التحرير في إثبات الرؤية قال الشيخ محي الدين فأما حاصل ان الراجح عندنا أن العلماء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ربه عز وجل يعني رأسه ليلة الإسراء بحديث ابن عباس وغيره مما تقدم وإثبات هذا لا يأخذونه إلا بالسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا مما لا ينبغي ان يشك فيه ثم إن عائشة لم تنف الرؤية بحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو كان معها حديث لذكرته وإنما اعتمدت على الاستنباط من الآيات وسنوضح الجواب عنها فبقول اما احتجاج عائشة رضي الله تعالى عنها بقوله تعالى لا تدركه الابصار فجوابه فلا عرفان الادراك هو الاحاطة والله تعالى لا يحاط به وإذا ورد النص بنفي الاحاطة لا يلزم منه نفي الرؤية بغير احاطة وهذا الجواب في نهاية المحسن مع اختصاره واما احتجاجها بقوله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا الا يذوق الجواب عنه من اوجه أحدها انه لا يلزم مع الرؤية وجود الكلام حال الرؤية فيجوز وجود الرؤية من غير كلام الوجه الثاني انه عام مخصوص بما تقدم من الأدلة الوجه الثالث ما قاله بعض العلماء ان المراد بالوحي الكلام من غير واسطة وهذا القول وإن كان محتملا لكن الجمع هو وعلى ان المراد بالوحي هنا الالهام والرؤية في المنام وكلاهما يسمى وحيا وأما قوله تعالى أو من وراء حجاب فقال الواحدى وغيره معناه غير مجاهر لهم بالكلام بل يسمعون كلامه سبحانه من حيث لا يرونه وليس المراد ان هناك حجابا يفصل موضع عن موضع ويؤيد على تحديد المحبوب فهو بمنزلة ما يسمع من وراء حجاب حيث لم يبر المتكلم وقول عائشة في أول الحديث لقد قف شعري فعنا قام شعري من الفزع لكوفي سمعت ما لا ينبغي ان يقال تقول العرب عندنا نكار الشيء قف شعري واقشعر جلدي واشمازت نفسي وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابى ذر نوراني اراه فهو بين نور وبفتح الهمزة في أنى وتشديد النون المفتوحة ومعناه حجاب نور فكيف اراه قال المناوردي الضمير في اراه عائشة على الله تعالى والمعنى ان النور يمنة عنى من الرؤية كما جرت العادة باغشاء الاثوار الابصار ومنعها من ادراك ما حالت بين الرائي وبينه وفي رواية رأيت نورا معناه النور فحسب ولم أر غيره وفي رواية ذاته نوراني اراه ومعناه هو خالق النور المانع من رؤيته فيكون من صفات الافعال ومن المستحيل ان تكون ذات الله نورا اذا النور من جملة الاجسام والله تعالى عن ذلك هذا مذهب جميع أئمة المسلمين والله اعلم قوله عز وجل (افرايتم اللات والعزى) هذه اسماء أصنام اتخذوها آلهة يعبدونها

وروى عجائب المنكوت (افرايتم اللات والعزى)

واشتهوا لها اسماء من اسماء الله عز وجل فقالوا من الله اللات ومن العزى العزى تانث
الاعز والمعنى اخبروا عن هذه الالهة التي تعبدونها من دون الله هل لها من القدرة والعظمة التي وصف
بها رب العيزة ثبتي وكان اللات بالطائف وقيل بنحلة كانت قريش تعبده وقريش اللات
بالتشديد (خ) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان اللات رجلا يلبث السوق الحاج قيل فلما
مات عكفوا على قبره يعبدونه وقيل كان في رأس جبل له غنمية يسكن منها الدهن ويؤخذ منها يتخذ
الاقدح ثم يتخذ حيا فيطعم الحاج وكان بطن بنحلة فلما مات عبدوه وهوا اللات وقيل كان رجلا من
ثقف يقال له صرمه بن غم وكان يسكن الدهن فيضه على صخرة فتأتته العرب فقاتله اسوقتهم
فلما مات الرجل حولتها ثقيف الى منازلها فارت البطائف على موضع اللات واما العزى فقيل هي شجرة
تغطيان كانوا يعبدونها فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فقطعها فجعل يصير بها الفأس
ويقول

يا عزى كبرائك لا سيجانك * اني رأيت الله قد أهانك

فخرج منها شيطانة ناشرة شعرها داعية بولها واضعة يدها على رأسها ويقال ان خالد ارجع الى
النبي صلى الله عليه وسلم فقال قد قطعتم افعال ما رأيت فقال ما رأيت شيئا فقال ما قطعتم فعاودها
ومعه العول فقطعها واجتث اصلها فخرجت منها امرأة عريانة فقتلها ثم رجع الى النبي صلى الله عليه وسلم
فاخبره بذلك فقال تلك العزى ولن تعبد أبدا وقيل هي ضم لغطفان وضعها لهم سعد بن ظالم الغطفاني
وقيل انه قدم مكة فرأى الصفا والمروة ورأى اهل مكة يطوفون بينهما فرجع الى بطن بنحلة فقال لقومه
ان لا هل مكة الصفا والمروة وليست بالكم ولهم اليه يعبدونه وليس لكم قالوا لانا ما نأمرنا قال انا صنع لكم ذلك
فاخذ حرام الصفا وحرام المروة ونقلهم الى بنحلة فوضع الذي أخذ من الصفا وقال هذا الصفا ثم
وضع الذي أخذ من المروة وقال هذه المروة ثم أخذ ثلاثة أحجار واسندهم الى شجرة وقال هذا ربكم
فعلوا يطوفون بين الحجرين ويعبدون الحجارة الثلاث حتى اقتبح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وأمر برفع
الحجارة وأمر خالد بن الوليد بالعزى فقطعها وقيل هي بيت بالطائف كانت تعبده ثقف وقوله (ومنساء)
قيل هي مخزعة كانت بقديد وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها في الانصار كانوا يهولون لمساء وكانت حد
وقديد وقيل هي بيت كانت تعبده بنو كعب وقيل مناة صنم لهديل وخزاعة وكانت تعبدها اهل مكة
وقيل اللات والعزى ومناة اصنام من الحجرة كانت في جوف الكعبة يعبدونها (الثالثة الاخرى) الثالثة
نعت لمساء اذ هي الثالثة في الذكر وأما الاخرى فان العرب لا تقول الثالثة الاخرى وانما الاخرى ثمانية
لثلاثة قال الخليل قالها لوقا في رؤس الانبياء كقوله ما كرب اخرى ولم يقل آخر وقيل في الآية تقديم وتأخير
تقدمه افرأيتم اللات والعزى والاخرى ومناة الثالثة وقيل هي صفة ذم كانه تعالى قال ومناة الثالثة
المنافرة الدليلة فعلى هذا فالاصنام ترتب مراتب وذلك لان اللات كان صنما على صورة آدمى والعزى
شجرة فهي نبات ومناة شجرة فهي جراد وهي في آخر مراتب ومعنى الآية هل رأيت هذه الاصنام حق
الرؤية واذا رأيتموها علمتم انها لا تصلح للعبادة لانها لا تضر ولا تنفع افرأيتم ايها الزاعمون ان اللات
والعزى ومناة بنات الله الحكيم الذكور له الانثى وقيل كان المشركون عككة يقولون الاصنام والملائكة بنات
الله وكان الرجل منهم اذا بشر بالانثى كره ذلك فقال الله عز وجل منكر اعلمهم (الحكم الذكور له الانثى تلك
اذا قسمة ضيرى) قال ابن عباس اي قسمة جائزة حيث خلتكم لربكم ما تكرهون لانفسكم وقيل قسمة عطاء
غير معتدلة (ان هي) اي ما هذه الاصنام (الاسماء سميت بها) انتم وآباؤكم والمعنى انكم سميت بها
آلهة وليست بالآله حقيقة ولا بمعودة حقيقة وقيل معناه قامت لبعضها عزى ولا عزة لها فلا يكون لها
معنى حقيقة (ما نزل الله بها من سلطان) اي حجة بما تقولون انها آلهة (ان يتبعون الاطمان) اي في قولهم
انها آلهة (وما تهوى الانفس) يعني هو ما زين لهم الشيطان من عبادة الاصنام وقيل وصواعب اديتهم

وهذه الثالثة) اي اخبرونا عن هذه الاشياء
التي تعبدونها من دون الله عز وجل هل لها من
القدرة والعظمة التي وصف بها رب اللات
والعزى ومناة اصنام لهم وهي مؤنثات فاللات
كانت ثقيف بالطائف وقيل كانت لهم كانوا
تعبدونها قريش وهي فعلة من لوى لانهم كانوا
يلوون عليها ويعكفون للعبادة والعزى كانت
لغطفان وهي شجرة واصلها تانث الا عزى وقطعها
خالد بن الوليد ومناة شجرة كانت لهديل وخزاعة
وقيل لثقف وكانها سميت مناة لان دماء
النساء كانت تنحى عندها أي تراق وتدها الانواء
من فعله من النواء كانهم كانوا يتطرون فدها الانواء
تبركها (الاخرى) هي صفة ذم أي المنافرة
الوضعية للمقدار كقوله وقالت انهم لا يؤمنون
أي وضعا وهم رؤسائهم واشرافهم ويجوز ان
تكون الاولوية والتقدم عندهم اللات والعزى
كانوا يقولون ان الملائكة وهذه الاصنام بنات
الله وكانوا يعبدونهم ويرجعون انهم شفعاؤهم
عند الله مع اادهم البنات وكراهتهم لمن فقبل لهم
(الحكم الذكور له الانثى) تلك اذا قسمة ضيرى أي
جعلكم الله البنات ولكم البنين قسمة ضيرى فعلى
جائز من ضاربه بضره اذا ضامه وضيرى فعلى
اذا فعل في النعوت فكسرت الضاد لئلا يكمل
بعض وهو بوض مثل جروسود ضيرى بالهمز
مكي من ضاربه مثل ضاربه (ان هي) ما الاصنام
(الاصنام) ليس تحتها في الحقيقة مسلمات
لانكم تدعون الآلهة لها وابعدها أي سميت بها يقال
منافرة لها (سميت بها) انتم وآباؤكم ما نزل
سميت بها من سلطان) حجة (ان يتبعون الا
الطن) الا توهم ان ما هم عليه حق (وما تهوى
الانفس)

(ولقد جاءهم من ربهم الهدى) الرسول والكتاب فتركوه ولم يعملوا به (أم الإنسان مانتى) ١٨٣ هي أم المنقطعة ومعنى الهزيمة فها الانكار أى ليس

للإنسان يعنى الكافر مانتى من شفاعته الأصنام
 أو من قوله ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده الحسنى
 وقيل هو متى بعضهم ان يكون هو الذى (فلقه
 الاخرة والاولى) أى هو ما لكهما وله الحكم
 فيما يعطى النبوة والشفاعة من شاء وارتضى
 لا من غنى (وكم من ملك فى السموات لا تغنى
 شفاعتهم شيئا الا من بعد ان يأذن الله لمن يشاء
 ويرضى) يعنى ان أمر الشفاعة ضيق فان
 الملائكة مع قربهم وكثرتهم لو شفعوا باجمعهم
 لا حيل تغنى شفاعتهم قط ولم تنفع الا اذا شفعوا
 من بعد ان يأذن الله لهم فى الشفاعة لمن يشاء
 الشفاعة له ويرضاه ويراه اهل الان لا يشفع له
 فكيف تشفع الأصنام اليه لبعدهم (ان الذين
 لا يؤمنون بالاخرة ليسمون الملائكة) أى كل
 واحد منهم (تسميه الانى) لانهم اذا قالوا الملائكة
 بنات الله فقد سموا كل واحد منهم بنتا وهى
 تسمية الانى (وما لهم به من علم) أى بما
 يقولون وقرئ بها أى بالملائكة او بالتسمية
 (ان يتبعون الا الظن) هو تقليد الالباء (واق
 الظن لا يغنى من الحق شيئا) أى انما يعرف
 الحق الذى هو حقيقة الشئ وما هو عليه بالعلم
 واليقين لا بالظن والتوهم (فأعرض عن
 تولى عن ذكرنا) فأعرض عن رايته معرضنا
 عن ذكر الله اى القرآن (ولم يرد الا الحجة
 الدنيا ذلك) أى اختيارهم الدنيا والرضاء
 (مبلغهم من العلم) منتهى علمهم (ان ربك هو أعلم
 بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى) أى هو
 أعلم بالضال والمهتدى ومجازيها (ولله ما فى
 السموات وما فى الارض ليجزى الذين استأوا عينا
 عملوا) بعقاب ما عملوا من السوء او بسنت
 ما عملوا من السوء (ويجزى الذين أحسنوا
 بالحسنى) بالمثوبة الحسنى وهى الجنة او بسبب
 الاعمال الحسنى والمعنى ان الله عز وجل انما خلق
 العالم وسوى هذا الملكوت ليجزى المحسن من
 المكافين والمسي منهم اذ الملك اهل لتبصر الاولياء
 وقهر الاعداء (الذين) بدل او فى موضع
 رفع على المدح أى هم الذين (يحبون كثر
 الاثم) أى الكبار من الاثم لان الاثم جنس
 يشتمل على كثر وصغائر الكبائر والذنوب التى

باعتقدهم والذى يدعى ان تكون العبادتة تسمى البتة وان العباد
 من ربهم الهدى) أى البيان بالكتاب المنزل والذى المرسل ان الاصنام ليست بآلهة وان العباد
 لا تصلح الا لله الواحد القهار قوله تعالى (أم الإنسان مانتى) معناه انظر الكافران له ما غنى وشهوى
 من شفاعته الأصنام أى ليس الامر كما يظن ويقتضى (فلقه الاخرة والاولى) أى لا يملك أحد منهم ما شيئا أبدا
 الا بآذنه وقيل معناه ان الانسان اذا اختار معبودا على ما غناه واشتهاه فلقه الاخرة والاولى يساقبه
 على فعله ذلك ان شاء فى الدنيا والاخرة وان شاء أمهله الى الاخرة (وكم من ملك فى السموات) أى من
 بعد هؤلاء ويرجون شفاعتهم عند الله (لا يغنى شفاعتهم شيئا) يعنى ان الملائكة مع علو منزلتهم لا تغنى
 شفاعتهم شيئا فكيف تشفع الأصنام مع حقارتها حتى اخبر ان الشفاعة لا تكون الا بآذنه فقال تعالى
 (المن بعد ان يأذن الله) أى فى الشفاعة (من يشاء ويرضى) أى من أهل التوحيد قال ابن عباس يريد
 لا تشفع الملائكة الا لمن رضى الله عنه وقيل الامن بعد ان يأذن الله لمن يشاء من الملائكة فى الشفاعة لمن
 شاء الشفاعة له (ان الذين لا يؤمنون بالاخرة) يعنى الكفار الذين انكروا البعث (ليسمون الملائكة تسمية
 الانى) أى بتسمية الانى حيث انهم قالوا بنات الله فان قلت كيف قال تسمية الانى ولم يقل تسمية الاناث
 قلت المراد منه بيان الجنس وهذا اللفظ البقى بهذا الموضع لمناسبة رؤس الآى وقيل ان كل واحد من
 الملائكة يسمونه تسمية الانى وذلك لانهم اذا قالوا الملائكة بنات الله فقد سموا كل واحد منهم بنتا وهى
 تسمية الانى (وما لهم به من علم) أى بالله فيشركون به ويجعلون له ولدا وقيل ما يستمعون ان الملائكة
 اناث (ان يتبعون الا الظن) أى فى تسمية الملائكة بالاناث (وان الظن لا يغنى من الحق شيئا) أى لا يقوم
 الظن مقام العلم الذى هو الحق وقيل معناه انما يدرك الحق الذى هو حقيقة الشئ بالعلم واليقين لا بالظن
 والتوهم وقيل الحق هو الله تعالى والمعنى ان الاوصاف الالهية لا تستخرج بالظن (فأعرض عن
 تولى عن ذكرنا) يعنى القرآن وقيل عن الايمان (ولم يرد الا الحجة الدنيا) يعنى انهم لا يؤمنون بالاخرة
 حتى يريدوها ويعملوا فيها اشارة الى انكارهم الحشر ثم صغروا بهم فقال تعالى (ذلك مبلغهم من
 العلم) أى نهاية علمهم وقلة عقولهم ان آثر والدنيا على الاخرة وقيل معناه انهم لم يبلغوا من العلم الا ظنهم
 ان الملائكة بنات الله وانهم يشعرون لهم فاعمدوا على ذلك واعرضوا عن القرآن والايمان (ان ربك
 هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى) أى هو عالم بالفرقين ومجازيهم باعمالهم (ولله ما فى
 السموات وما فى الارض) وهذه اشارة الى كمال قدرته وغناه وهو معترض بين الآية الاولى وبين قوله
 (ليجزى الذين استأوا عينا) والمعنى اذا كان علمهم جازى كل احد بما يستحقه فيجزى الذين استأوا الى
 اشركوا بما عملوا من الشرك (ويجزى الذين أحسنوا) أى وحدوا ربهم (بالحسنى) يعنى بالجنة وانما
 بقدر على مجازاة المحسن والمسي اذا كان كثر الملك كامل القدرة فلذلك قال (ولله ما فى السموات وما فى
 الارض ثم وصف المحسنين فقال (الذين يحبون كثر الاثم) قيل الاثم الذنب الذى يستحق صاحبه
 العقاب وقيل هو اسم للافعال الممثلة عن الثواب وقيل هو فعل ما لا يحل وقيل الاثم جنس يشتمل على
 كثر وصغائر وجميعه آثم والكبيرة متعارفة فى كل ذنب تعظم عقوبته وجميعه كثر (والفواحش) جمع
 فاحشة وهى ما عظم قبحه من الافعال والاقوال وقيل هى ما فحش من الكبائر (الالهم) أى الاما قل
 وصغر من الذنوب وقيل هى مقاربه المعصية من قولك الممت بكذا اذا قاربته من غير موافقة واختلعا
 فى معنى الآية فقيل هذا استثناء صحيح والهم من الكبائر والفواحش ومعنى الآية الا ان يل بالافاحشة مرة
 ثم يتوب او يقع الواقعة ثم ينتهى وهو قول ابى هريرة ومجاهد والحسن ورواية عن ابن عباس وقال عبد
 الله بن عمرو بن العاص الهم ما دون الشرك وقال ابو صالح سئل عن قول الله عز وجل الا الهم فقلت هو
 الرجل يل بالذنب ثم لا يعاود وقد كرت ذلك لان عباس فقال اعانك علم بنامك ثم سمع عن ابن عباس
 فى قوله عز وجل الذين يحبون كثر الاثم والفواحش الا الهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

يكبر عقابها كتر حرة رضى اى النوع الكبيرة (والفواحش) من الخش من الكبائر كانه قال والفواحش منها خاصة قيل الكبائر ما اوعده عليه النار
 والفواحش ما شرع فيها الحد (الالهم) أى الصغائر والاستثناء منقطع لانه ليس من الكبائر والفواحش وهو كالتنظير والقابلة

ان تغفر اللهم مغفرتك يا ذا الجلال والإكرام

أخرجناه الترمذي وقال حديث حسن صحيح عريب وقيل أصل اللوم والالام ما يعمل به الإنسان المحسن بعد المحسن ولا يكون له إعادة ولا إقامة وقيل هو استثناء منقطع بحار له لكن اللوم لم يجعلوا اللوم من الكثرة والفواحش ثم اختلفوا في معناه ف قيل هو ما سلف في الجاهلية فلا يؤخذ به في الإسلام وذلك أن المشركين قالوا للمسلمين انهم كانوا بالأمس يعملون معنفا فنزل الله عز وجل هذه الآية وهذا قول يزيد بن ثابت وزيد بن أسلم وقيل اللوم هو وضع عار الذنوب كالنظرة والعزرة والقبلة ونحو ذلك مما هو دون الزنى وهو قول ابن مسعود وإبي هريرة ومسروق والشعبي والرواية الأخرى عن ابن عباس (ق) عن ابن عباس قال ما رأيت شيئا أشبه باللوم مما قال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أن الله عز وجل كتب على ابن آدم حظا من الزنى أدرك ذلك لا محالة فزنى العينين النظر وزنى اللسان النطق والنفس التمتني وتشتبه والفرج يصدق ذلك أو يكذبه ولمسلم قال كتب على ابن آدم نصيبه من الزنى مدرك ذلك لا محالة العينان زناهما النظر والأذان زناهما الاستماع واللسان زناهما الكلام واليد زناهما البطش والرجل زناهما الخط والقلب يهوى ويتنى ويصدق ذلك الفرع أو يكذبه وقيل اللوم على وجهين أحدهما أنه كل ذنب لم يذكر الله تعالى عليه خذافى الدنيا ولا عذافى الآخرة فذلك الذى تذكره الصلوات الخمس وصوم رمضان ما لم يبلغ الكثرة والفواحش الوجه الثاني هو الذنب العظيم يلزم المسلم المرد بعد المرة فيتوب منه وقيل هو ما لم على القلب أى خطر وقيل اللوم النظرة من غير عذر فهو مغفور فإن أعاد النظر فليس يلزم فهو ذنب والله سبحانه وتعالى أعلم

(فصل في بيان الكبيرة وخصائصها عن الصغيرة) * قال العلماء أكره الكثرة الذنوب لله وهو ظاهر لا تخفاه له لقوله تعالى أن الشرك أعظم ذنبا من الإثم بغير حق وأما ما سلفوا من الزنى واللواط وشرب الخمر وشهادة الزور وكل مال اليتيم بغير حق والسحر وقذف المحصنات وعقوق الوالدين والفرار من الزحف وكل الزبا وغير ذلك من الكبائر التى ورد بها النص فلهذا قيل وأحكام تعرف بها مراتبها ويختلف أمرها باختلاف الأحوال والمفاسد المترتبة عليها فبلى هذا يقال فى كل واحدة منها هى من أكبر الكبائر بالنسبة إلى ما دونها وقد جاء عن ابن عباس أنه سئل عن الكبائر سبع هى قال هى إلى السبعين أقرب وفى رواية إلى سبع مائة أقرب وقد اختلف العلماء فى خذ الكبيرة وتغييرها عن الصغيرة فجاء عن ابن عباس كل شئ نهى الله عنه فهو كبيرة وبهذا قال الأسماعيلى والسفريانى وحكاة الغاضى عياض عن المحققين وأصح القائلون بهذا بأن كل مخالفة لله بالنسبة إلى جلال الله كبيرة وذهب المجاهير من السلف والخلف من جميع الطوائف إلى انقسام المعاصى إلى صغائر وكبائر وقد تظاهرت على ذلك دلائل الكتاب والسنة واستعمال سلف الأمة وإذا ثبت انقسام المعاصى إلى صغائر وكبائر فقد اختلف فى ضبطها فروى عن ابن عباس أنه قال الكبائر كل ذنب ختمه الله بنار أو غضب أو لعنة أو عذاب وعن الحسن نحوه هذا وقيل هى ما وعد الله عليه بتارى فى الآخرة أو حدى فى الدنيا وقال الغزالى فى البسيط الضابط الشامل فى ضبط الكبيرة أن كل معصية يقدم عليها المرء من غير استشارة خوفا واستعدادا ندم كالتهاون فى ارتكابها أو المستحري علمه العباد إذا أشعر به الاستخفاف وانهاون فهو كبيرة وما تحمل عليه فلتات النفس وفيرة مراقبة التقوى ولا ينفك عن ندم متخرج به تنقيص التذنب بالمعصية فهذا لا يمنع العدالة وليس بكبيرة وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام فى كتابه القواعد إذا أردت معرفة الفرق بين الكبيرة والصغيرة فأعرض مفسدة الذنب على مفسدات الكبائر المنصوص علم إبان نقصت عن أقل مفسدات الكبائر فهى من الصغائر وإن ساوت أدنى مفسدة الكبائر أو زادت عليه فهى من الكبائر فى أصل امرأة محصنة إن تزنى بها أو امسك مسكاً من بقله فلا شك أن مفسدة ذلك أعظم من أكل درهم من مال اليتيم مع كونه من الكبائر وكذلك لو دل الكفار على عورة المسلمين مع علمه بأنهم يتأصلونهم بدلالة

فان تسببه الى هذه المفسدة اعظم من ثلثة نوره الزخرف يعبر هذ مع كونه من الكبار وكذلك لو كذب
على انسان كذبا يقتل بسببه ولو كذب على انسان كذبا يعلم انه ياخذ منه ثمرة بسبب كذبه لم يكن ذلك
من الكبار وقال الشيخ ابو هرون الصلاح في فتاويه الكبيرة كل ذنب كبير وعظيم بحيث يفتح معه انه
يطلق عليه اسم الكبيرة ويرصف بكونه عظاما على الإطلاق فهذا حد الكبيرة ولما امارات منها
الحمد ومنها الايعاد عليها بالاعذاب بالدار ونحوها في الكتاب والسنة ومنها ما وصف فاعلها بالفسق
ويضاف اليها لعن الله من غير منار الارض ونحو ذلك والله اعلم وقوله تعالى (ان ربك واسع
المغفرة) قال ابن عباس لمن فعل ذلك ثم تاب واناب وروى عن عمر بن الخطاب وابن عباس قال لا كبيرة
في الاسلام اى لا كبيرة مع استغفار ولا صغيرة مع اصرار ومعناه ان الكبيرة ايضا تجحى بالاستغفار
والتوبة والصغيرة تصير كبيرة بالامرار عليها وقيل في حد الاصرار هو ان تكرر منه الصغيرة تكرارا يشعر
بقلة مبيلا به بذنبه وتم السلام على قوله ان ربك واسع المغفرة ثم ابتداء فقال (هو اعلم بكم) اى قبل
ان يخلفكم وهو قوله (اذ انشأكم من الارض) اى خلق اباكم آدم من التراب (واذا نتم اجنته) جمع جنين
(في بطون امهاتكم) سمى جنينا لاستقراره في بطن امه (فلاتركوا انفسكم) قال ابن عباس لا تمدحوها
وقال الحسن علم الله من كل نفس ما هي صانعة والى ما هي صائرة فلاتركوا انفسكم فلاتبرؤها من الاثم
ولا تمدحوها بحسن الاعمال وقيل في معنى الآية هو اعلم بكم ايها المؤمنون علم حالكم من اول خلقكم الى
آخر يومكم فلاتركوا انفسكم رياء وخيلا ولا تقولوا لمن لم يعرفوا حقيقته اتاخذ بيمينك وانازكي منك
او اتقي منك فان العلم عند الله وفيه اشارة الى وجوب خوف العاقبة فان الله يعلم عاقبة من هو على
التقوى وهو قوله تعالى (هو اعلم عن اتقى) اى عن بر واطاع واخلص العمل وقيل في معنى الآية
فلاتركوا انفسكم اى لا تنسبوا الى زكاه العمل وزيادة الخير والطاعات وقيل لا تنسبوها الى الزكاة
والطهارة من المعاصى ولا تنسبوا عليها وافضوها فقد علم الله المزكى منكم والتقى أولا ولا تحرقوا ان يحرقكم
من صلب ايكم وقيل ان تحرقوا من بطون امهاتكم قيل نزلت في ناس كانوا يعملون ايعمالا حسنة ثم
يقولون صلاتنا وصيامنا وحنافنا نزل الله فيهم هذه الآية قوله عز وجل (أفرأيت الذى تولى) نزلت في
الوليد بن المغيرة كان قد اتبع النبي صلى الله عليه وسلم على دينه فعبره بعض المشركين وقالوا اترك دين
الاشياخ وضلت قال انى خشيت عذاب الله فعصيت له الذى عاتبته ان اعطاه كذا من ماله وزجج الى
الشرك ان يعمل عنه عذاب الله فرجع الوليد الى الشرك واعطى للذى فيه بعض الذى ضمن له من
المال ومنعه ثم انازل الله افرأيت الذى تولى اى اى ادبر واعرض عن الايمان (واعطى) اى لصاحبه
الذى عبره (قليلأ كدى) اى يحل بالباقي وقيل اعطى قليلا اى من الخير لسانه وأ كدى اى قطعه
وامسك ولم يعم بالعطية وقيل نزلت في العاص بن وائل السهمي وذلك انه كان زبانا يوافى النبي صلى الله
عليه وسلم في بعض الامور وقيل نزلت في ابي جهل وذلك انه قال والله ما بامرنا محمد الا بمكارم الاخلاق
فذلك قوله واعطى قليلا وأ كدى اى لم يؤمن به ومعنى الآية كدى اى قطع وأصله من الكدية
وهى حجر يظهر في البئر يمنع من الحفر (أعنده علم الغيب فهو نرى) اى ما غاب عنه اى ان صاحبه يتحمل
عنه عذابه (ألم ينبا) اى يخبر (بما فى صحف موسى) يعنى اسفار التوراة (وابراهيم) اى ويخبر بما فى صحف
ابراهيم (الذى وفى) اى كل وعده ما امر به وبلغ رسالات ربه الى خلقه وقيل وفى بما فرض عليه وقيل قام
بذبح ولده وقيل استكمل الطاعة وقيل وفى بما فرض عليه في مهام الاسلام وهو قوله واذ ابتلى ابراهيم
ربه بكلمات فاتهتهن والتوفية الاتمام وقيل وفى شار المناسك وروى البيهقي بسنده عن ابي امامة
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابراهيم الذى وفى عمله كل يوم باربع ركعات أول النهار عن ابي الدرداء
وأى ذكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله تبارك وتعالى انه قال ابن آدم اركع لى أربع
ركعات من أول النهار اكفل آخره أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب ثم بين ما فى صحفه ما

والإناسة والنخزة (إن ربك واسع المغفرة) فيغفر ما يشاء من الذنوب من غير توبة (هو أعلم بكم إذا أنشأكم) أي أباكم (من الأرض وإذا أنتم أحية) جمع جنين (في بطون أمهاتكم فلا تذكروا أنفسكم) فلا تنسوها إلى زكاء العجل وزيادة الخمر والطاعات أو إلى الزكاء والطهارة من الأعضاء ولا تنسوا علمها واضعها فقد علم الله الزكي منكم والتيق أولا وأخرا قبل أن يخرجكم من صلب آدم عليه السلام وقبل أن يخرجوا من بطون أمهاتكم وقبل أن يبعثوا يعملون أعمالا حسنة ثم يقولون صلاتنا وصيامنا وزكواتنا وهذا إذا كان على سبيل الإعجاب والرياء لا على سبيل الاعتراف بالنعمة فإنه جائز لأن المسرة بالطاعة طاعة وتذكرها شكر (هو أعلم بمن أتى) فأكثروا عليه عن علم الناس وبجرائه عن ثناء الناس (أفرأيت الذي تولى) اعرض عن الإيمان (وأعطى قليلا واكثري) قطع عطية وإمساك واصلها كداء المحافرو هو أن تأقها كذبة وهي صلابة كالصخرة فيمسك عن المحفر عن ابن عباس رضي الله عنهما في من كفر بعد الإيمان وقيل في الوليد بن المغيرة وكان قد اتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم فغيره بعض الكافرين وقال له تركت دين الأشياخ وزعمت أنهم في النار قال أتى نبشت عذاب الله فضمن له أن هو أعطاه شيئا من ماله ورجع إلى شركه أن يعمل عنده عذاب الله ففعل وأعطى الذي عاقبه بعض ما كان ضمن له ثم يخل وقتعه (اعلم الغيب فهو يرى) هو يعلم ما ضمنه من عذاب الله حق (ألم ينبأ) يخبر (بما في صحف موسى) أي التوراة (وأبراهيم) أي وفي صحف إبراهيم (الذي وفى) أى وفروا ثم كقولهم فأتهم وأطلقه ليتناول كل وفاء وتوفية وقرئ مخفقا والتشديد من اليعقة في الوفاء وعن الحسن ما أمره الله بشئ الا وفى به وعن عطاء بن السائب عهدان لا يسأل مخلوقا فلما أذنب في النار قال له جبريل ألك حاجة فقال أملك فلا وعن النبي صلى الله عليه وسلم وفى عمله كل يوم أربع ركعات في صدر النهار وهى صلاة الضحى وروى الاخضر بن محمد عن النبي صلى الله عليه وسلم

(وانه هو امات واخي) قبل امات الاباء واخي
 الابناء وامات بالكفر واخي بالامان وامات
 هنا واخي ثمة (وانه خلق الزوجين الذكر والانثى
 من نطفة اذاتني) اذ اذفق في الرحم يقال مني
 وامني (وان عليه النشأة الاخرى) الاحياء بعد
 الموت (وانه هو اغني واقني) واعطى القنية وهي
 المال ثابته وعزمت ان لا يخرج من يدك (وانه
 هو رب الشعري) هو كوكب يطلع بغدا نحو زاه
 في شدة الحر وكانت خراعة تعبد ها فاعلم الله انه
 رب معبودهم هذا (وانه اهلك عاد الاولى) هم
 قوم لوط وهود وعاد الاخرى ارم عاد لولي مدني
 وبصري غير سهل بادغام التنوين في اللام وطرح
 همزة الاولى ونقل ضمها الى لام التعريف (وعود
 خالتي) حزة وعاصم الباقون وعمودا وهو معطوف
 على عاد ولا ينصب بضمها اني لان ما بعد الفاء
 لا يعمل فيما قبله لا تقول زيد اضر بـ وكذا
 ما بعد النفي لا يعمل فيما قبله والمعني واهلك عمودا
 خبا بقباهم (وقوم نوح) أي واهلك قوم نوح
 (من قبل) من قبل عاد وعمود (انهم كانوا هم اظلم
 واغنى) من عاد وعمود لانهم كانوا يضربونه حتى
 لا يكون به حراك وينفرون عنه حتى كانوا
 يحذرون صديانهم ان يسمعوهم منه (والمؤفة ككة)
 والبقرى التي اتفكت باهلها الى انقلت وهم
 قوم لوط يقال افكك فافكك (اهوى) أي رفعها
 الى السماء على جناح جبريل ثم اهوها الى
 الارض أي اسقطها والمؤفة ككة منصوب باهوى
 (فغشاها) البسها (ماغشى) تهويل وتعظيم
 لما صاب عليها من العذاب وامطر عليها من الغدير
 المنضود (فباي الآمر بك) أيها الخاطب
 (تباري) تتشكك أي بما اولئك من النعم
 او بما كفالك من النقم او باي نعم ربك البالد
 على وحدانيته وربوبيته تشكك (هذا نذير)
 أي محمد منذر (من النذر الاولى) من المتذنين
 الاولين وقال الاولى على تأويل الجماعة او هذا
 القرآن نذير من النذر الاولى أي انذار من
 جنس الانذارات الاولى التي انذرتهم من قبلكم
 (ازفت الآزفة) قربت القيامة واقتربت الساعة (ليس لها من دون الله كاشفة) أي
 في قوله اقتربت الساعة (ليس لها من دون
 الله كاشفة) أي ليس لها نفس كاشفة أي
 مينة متى تقوم كقوله لا يتبينها الوقت الا هو وليس

واي السماء ما مطر وقيل افرح وأنزل لان الفرح حصلت الضحك والجزن بحالت اليك من جابر بن سمرة
 قال خالفت النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من مائة مرة وكان أصحابه يتناشدون الشعر وينداكرون
 أشياء من أمر الجاهلية وهو ساكت ورعنا بنسب معهم اذا ضحكوا أخرجه الترمذي وقال حديث حسن
 صحيح وفي رواية سمك بن حبيب فيضضكون ويتنسم معهم اذا ضحكوا يعني النبي صلى الله عليه وسلم وسئل
 ابن عمر هل كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحكون قال نعم والايحان في قلوبهم أعظم
 من الجبل (ق) عن أنس قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة ما جمعت مثله قط فقال
 لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا فغنى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوههم لهم
 خنين هويا لحما المعجبة أي بكاء مع صوت تخرج من الأنف (وانه هو امات واخي) أي امات في الدنيا
 واخي للبعث وقيل امات الاباء واخي الابناء وقيل امات الكافر بالفكرة واخي المؤمن بالمعرفة (وانه
 خلق الزوجين الذكر والانثى) أي من كل حيوان وهو يقصم من جملة المتضادات التي تتوارد على النطفة
 فيخلق بعضها ذكر وبعضها أنثى وهذا الذي لا يصل اليه فهم العقلاء ولا يعلمونه وانما هو بقدرته تعالى
 وخلقها لا بفعل الطبيعة (من نطفة اذاتني) أي نصب في الرحم وقيل تقدر وفي هذا تنبيه على كمال
 قدرته لان النطفة شيء واحد خلق الله منها اعضاء مختلفة وما احاطت به وخلق منها الذكر والانثى وهذا
 من عجيب صنعته وكال قدرته ولهذا لم يؤكده بقوله وان هو خلق لان لم يدع احدا يصاد نفسه ولا خلقها
 ولا خلق غيره كالم بقدر احد ان يدعي خلق السموات والارض (وان عليه النشأة الاخرى) أي الخلق
 الثاني بعد الموت للبعث يوم القيامة (وانه هو اغني واقني) أي اغنى الناس بالاموال واعطى القنية
 وهي اصول الاموال وما يدخره بعد الكفاية وقيل اغنى بالذهب والفضة وصنوف الاموال
 وما يدخره بعد الكفاية واقني بالابل والبقر والغنم وقيل اقني اي اخدم وقال ابن عباس اغني واقني
 اي اعطى فأرضى وقيل اغني يعني رفع حاجته ولم يترك حاجته الى شيء لان الغنى ضد الفقر واقني اي زاد
 فوق الغنى (وانه هو رب الشعري) أي انه رب معبودهم وكانت خراعة تعبد الشعري وأول من سن
 لهم ذلك رجل من أشرفهم يقال له ابو كعبشة عبدها وقال لان النجوم تقطع السماء مرصا والشعري
 تقطعها طولا فهي حبالها فعبدها وعبدها خراعة فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على
 خلاف العرب في الدين سمعوا ابن أبي كعبشة تشبه اليه به في خلافه اياهم كما خالفهم أبو كعبشة وعبده الشعري
 وهو كوكب يضي مختلف الجوزاء ويسمى كلب الجبار ايضا واما اثنتان يمانية وشامية يقال
 لاحدهما العبور والاخرى الغبضاء سميت بذلك لانها انضمت من العبور والمجرة بينهما واراد بالشعري
 هنا العبور (وانه اهلك عاد الاولى) وهم قوم هود اهلكوا برمح صرصر وكان لهم عقب فكنوا
 عاد اخرى وقيل الاخرى ارم وقيل الاولى يعني اول الخلق هلاكا بعد قوم نوح (وعود) وهم قوم
 صالح اهلكهم الله بالصيحة (خالتي) أي ابي (وقوم نوح من قبل) يعني اهلك قوم
 نوح من قبل عاد وود وبالفارق (انهم كانوا هم اظلم واغنى) يعني لوط ودعوة نوح اياهم وودعه وهم على
 الله بالمعصية والتكذيب (والمؤفة ككة) يعني قري قوم لوط (اهوى) أي اسقط وذلك ان
 جبريل رفعها الى السماء ثم اهوى بها (فغشاها) أي البسها الله (ماغشى) يعني المجارة المنضودة
 المسومة (فباي الآمر بك تباري) أي تشكك أي الانبياء وقيل اراد الوليد بن المغيرة وقال ابن
 عباس تباري أي تتكذب (هذا نذير) يعني محمد صلى الله عليه وسلم (من النذر الاولى) أي
 رسول من الرسل المتقدمة ارسل اليكم كما ارسلت الرسل الى قومه وقيل انذر محمد كما انذرت الرسل من
 قبله (ازفت الآزفة) أي قربت القيامة واقتربت الساعة (ليس لها من دون الله كاشفة) أي
 مظهر ومبينة متى تقوم وقيل معناها ليس لها من قدر على كشفها اذا وقعت الا الله غير انه لا يكشفها
 وقيل الكاشفة معصية بمعنى الكشف والمعني لا يكشف عنها ولا يظهرها غيره وقيل معناها

الناس لما روي عن اذ اغتشت الخلق أمهوا لها وبدأت بهم لا يكشفها ولم يردّها عنهم أحد قوله تعالى (الذين
هذا الحديث) يعني القرآن (اليعقوبون) يتذكرون (وتتضحكون) أي استهزاء (ولانكروا)
أي عناقته من الوعيد (وانتم سامدون) أي لا هون عافلون قاله ابن عباس وعنه ان اليهود هو
الغناء بلغة أهل اليمن وكانوا اذا سمعوا القرآن تغنوا ولعبوا واصل السجود في اللغة رفع الرأس مأخوذ من
سجد البعير اذا رفع رأسه وحذفت سيرة والاسماء الالهية والمعنى وقيل معناه أنهم يرون بطرون وقال مجاهد
غضاب مبزطون قيل له وما المزطمة قال الاعراض (فامجدوا لله) يعني أحمدا المؤمنون شكر
على الهداية وقيل هذا مجول على سجود التلاوة وقيل على سجود الغرض في الصلاة (واعبدوا) أي
اعبدوا الله وانما قال واعبدوا لانه معلوم او اما لان العباد في الحقيقة لا يكون الا لله تعالى (ق)
عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ النجم فسجد فيه يا وسجد من كان معه غير
ان شيخا من قريش أخذ كفاهن حصصا أو ثراب فرفعه الى جنبه وقال يكفني هذا قال عبد الله فاعقد
رأبته بعد قتل كافر اذا البخاري في رواية له قال أول سورة نزلت فيه السجدة النجم وذكره وقال في آخره
وهو أمة بن خلف (خ) عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد النجم وسجد معه
المسلمون والمشركون والجن والانس (ق) عن زيد بن ثابت قال قرأت على رسول الله صلى الله عليه
وسلم النجم فلم يسجد فيها في هذا الحديث دليل على ان سجود التلاوة غير واجب وهو قول الشافعي وأحمد
وقال عمر بن الخطاب ان الله لم يكتبها علي الا ان نشاء وذهب قوم الى وجوبها على القاري والمسمع وهو
قول سفيان وأصحاب الرأي والله سبحانه وتعالى أعلم

(تفسير سورة القم وهي مكية)

وهي خمس وخمسون آية وثلاثمائة واثنان وأربعون كلمة والف وأربعمائة وثلاثة وعشرون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)*

قوله عز وجل (اقتربت الساعة) أي ذلت القيامة (وانشأ القم) قيل فيه تقديم وتأخير تقديره
انشأ القم واقتربت الساعة وانشأ القم من آيات رسول الله صلى الله عليه وسلم الظاهرة ومعه آية
الباهرة يدل عليه ما روي عن انس ان أهل مكة سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرجم آية
فأراه من انشقاق القمر مرتين أخرجه البخاري ومسلم وزاد الترمذي فنزلت اقتربت الساعة وانشأ
القم الى قوله سحره سحره فسمعا عن ابن مسعود قال انشأ القم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
شقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا وفي رواية أخرى قال يئسنا نحن من رسول الله
صلى الله عليه وسلم عني اذا انقلب القم فلقته فلقته فوق الجبل فلقته فلقته فقال لئلا رسول الله صلى الله
عليه وسلم اشهدوا ولهما عن ابن عباس قال ان القم انشأ في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم (م) عن
ابن عمر رضي الله عنهما قال انشأ القم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقته فلقته فلقته
وكانت فلقته فوق الجبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اشهدوا وعن جابر بن مطعم قال انشأ
القم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصار فرفقتين فقالت قريش سحر محمد أعذنا فقال بعضهم
لئن كان سحرا فاما يستطيع ان يسحر الناس كلهم أخرجه الترمذي وزاد غيره فكانوا يتلقون الركان
فيخبرونهم بأنهم قد رأوه فيكتبونهم قال مقاتل انشأ القم ثم التأم بعد ذلك وروي مسروق عن عبد
الله بن مسعود قال انشأ القم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت قريش سحر محمد ابن أبي كبشة
فسالوا السفارة فقالوا نعم قد رأينا فأنزل الله تعالى اقتربت الساعة وانشأ القم فهذه الاحاديث
الصحيحة قد وردت بهذه المجرى العظيمة مع شهادة القرآن المجيد بذلك فانه أدل دليل وأقوى مثبت له

لله تفسر كاشفة أي قادرة على كشفها اذا وقعت
الا لله تعالى غير انه لا يكشفها (انكروا)
الحديث) أي القرآن (ولانكروا) خسوعا
(وتتضحكون) استهزاء لا هون لا عبون
(وانتم سامدون) عافلون لا هون لا عبون
وكانوا اذا سمعوا القرآن عارضوه بالغناء ليشغلوا
الناس عن استماعه (فامجدوا لله واعبدوا)
أي فاسجدوا لله واعبدوه ولا تعبدوا الا لله
والله أعلم
(سورة القم خمس وخمسون آية مكية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)*
(اقتربت الساعة) اقتربت القيامة (وانشأ القم)
(القم) نصفين وقرئ وقدا انشأ اي اقتربت
الساعة وقد حصل من آيات اقترابها ان القم
قد انشأ كما تقول اقبل الامير وقد جاء المشي
بقدمه قال ابن مسعود رضي الله عنه رأيت جراه
بين فلقته في القم وروى في القم في الصحيحين
والجمهور على الاول وهو المروي في الصحيحين
ولا يقال لوانشأ القم على أهل الاقطار ولو
ظهر عندهم لقلوه متواترا لان الطباع جبلت
على نشر الحجاب لا ينجوز ان يحجب الله عنهم

نعم (وان يروا) يعني أهل الكفر آية) يدل على صدق محمد صلى الله عليه وسلم (يعرضوا) عن الامتحان به (ويقولوا سحر مستمر) محكم قوي من المرة القوية اودائع مطردا وما رذاهب يزول ولا يبقى (وكذبوا) النبي صلى الله عليه وسلم (واتبعوا أهواءهم) ١٨٩ - وما زين لهم الشيطان من دفع الحق بسد ظهورة (وكل أمر) وعدهم الله (مستقر) كائن في وقته وقيل كل ما قدر واقع وقيل كل أمر من أمرهم واقع مستقر أي سديد وبتقرع عند ظاهره والعقاب والثواب (ولقد جاءهم) أهل مكة (من الانبياء) من القرآن المودع انباء القرون الخالصة وانبياء الآخرة وما وضع من عذاب الكفار (ما فيه مزدجر) اذ جازع الكفار تقول زجرته وازجرته أي منعه واصله ازجج ولكن انما اذا وقعت بعد زراي ساكنة ابدات دالان التاء حرف مهموس والزاى حرف محوور فابدل من التاء حرف محوور وهو الدال لينة تناسا وهذا في آخر كتاب سيبويه (حكمة) يدل من ما اوعى هو حكمة (بالغة) نهاية الصواب او بالغة من الله اليهم (فما تعنى النذر) مانع والنذر جمع نذير وهم الرسل او المنذرين والنذر مصدر بمعنى الانذار (فقول عنهم) لعلمك ان الانذار لا يعنى فيهم نصب (يوم يدع الداع) يخرجون او ايضا اذ ذكر الداعي الى الداعي سهل ويعقوب ومكي فيهما وافق مدني وابو عمرو في الوصل ومن اسقط الياء اكتفى بالكسرة عنها وخذف الواو من يدعوى السكابة لمساوية اللفظ والداعي اسرافيل عليه السلام (الى شئ نكر) منكر فطبع تنكيره النفوس لانها لم تعهد شئ له وهو هول يوم القيامة نكرا للتخفيف مكي (خاشعا) ابصارهم) عراقى غير عاصم وهو خال من الخار جيب وهو فعل لا ابصار وذكر كما تقول يخبخع ابصارهم غيرهم خاشعا على يخبخع ابصارهم وهي لغة من يقول اكلوني البراغيث ويحوزان يكون في خبشعاصمهم ويقع ابصارهم بدلا عنه وخشوع ابصار كناية عن الدلة لان ذلة الذليل وعزة العزيز تظهران في عيونهم ما (يخرجون من الاجداث) من القبور (كأنهم جراد مبتدئين) في كثرتهم وتفرقهم في كل جهة والجراد مثل في الكثرة والتفوج يقال في الحديث الكثير المتتابع بعضهم في بعض جاؤا كالجراد (مهلطين الى الداع) مسرعين مادي أعياقهم اليه (يقول الكافر) من هذا يوم

وامكانه لا يشك فيه مؤمن وقد أخبر عنه الصادق فيجب الايمان به واعتقاد وقوعه وقال الشيخ محي الدين النوروى في شرح صحيح مسلم قال الزجاج وقد انكرها بعض المتدعة المصاهير المختصين في الملة وذلك لما أعيى الله قلبه ولا انكار للعقل فمما لا ان القهر محقق لله تعالى يفعل فيه ما يشاء كما يقينه ويكوره في آخر أمره فاما قول بعض الملاحدة لوقوع هذا النفل متواترا واشترك أهل الارض كلهم في رؤيته فله ومعرفته ولم يختص بها أهل مكة فأجاب العلماء عن هذا بان هذا الانشقاق حصل في الليل ومعظم الناس نيام غافلون والابواب مغلقة وهم مغطون بثيابهم فقل من يتفكر في السماء او ينظر اليها الا الشاذ النادر وبما هو مشاهد معتاد ان كسوف القمر وغيره مما يحدث في السماء في الليل من الجباب والابواب الطوارع والشهب العظام ونحو ذلك يقع ولا يتحدث به الا آحاد الناس ولا علم عند غيرهم بذلك لما ذكرنا من عقله الناس عنه وكان هذا الانشقاق آية عظيمة حصلت في الليل لقوم سألوها واقرعوا رؤيتها فلم يتأهب غيرهم فقال العلماء وقد يكون القمر حينئذ في بعض المجارى والمنازل التي تظهر لبعض أهل الافاق دون بعض كما يكون ظاهرا القوم ثائبا عن قوم وكما يحدث الكسوف أهل بلديرون بلد والله أعلم وقيل في معنى الآية ينشق القمر يوم القيامة وهذا قول باطل لا يصح وشاذ لا يثبت لاجماع المفسرين على خلافه ولان الله ذكره بالفظا الماضي وحل الماضي على المستقبل بعد يقترأ الى قرينه تنقله او دليل يدل عليه وفي قوله تعالى (وان يروا آية يعرضوا) دليل على وجود هذه الآية العظيمة وقد كان ذلك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى وان يروا آية أي يدل على صدق الرسول صلى الله عليه وسلم والمراد بالآية هنا انشقاق القمر يعرضوا الى عن التصديق بها (ويقولوا سحر مستمر) أي دائم مطرد وكل شئ دام حاله قبل فيه مستمر وذلك لما رواه المتابع المجزات وترادف الآيات فوالله هذا سحر مستمر وقيل مستمر أي قوى محكم شديد يعلو كل شهر وقيل مستمر أي ذاهب سوف يبط ويذهب ولا يبقى وانما قالوا ذلك تخمينه لانهم لم يروا وتعليلنا (وكذبوا) يعني النبي صلى الله عليه وسلم وما عابنوا من قدرة الله (واتبعوا أهواءهم) أي ما زين لهم الشيطان من الباطل وقيل هو قولهم اندسح القمر (وكل أمر مستقر) أي لكل أمر حقيقة فما كان منه في الدنيا قسيظا ظهر وما كان منه في الآخرة فسيظهر وقيل كل أمر مستقر فالحق مستقر بأهله في الجنة والشر مستقر بأهله في النار وقيل يستقر قول المصدقين والمكذبتين حين يعرفون حقيقة بالثواب والعقاب وقيل معناه لكل حديث منتهى وقيل ما قدر فهو كاش وواقع لا محالة وقيل هو خواب قولهم سحر مستمر يعني ليس أمره بذاهب كما زعم بل كل أمر من أمورهم مستقر وان أم محمد صلى الله عليه وسلم سيظهر الى غاية يتبين فيها انه حق (ولقد جاءهم) يعني أهل مكة (من الانبياء) أي من اخبار الامم الماضية المكذبة في القرآن (ما فيه مزدجر) أي منتهى وقوة (حكمة بالغة) يعني القرآن حكمة تامة قد بلغت الغاية (فما تعنى النذر) يعني أي غنى تعنى النذر اذا خالفهم وكذبهم (فقول عنهم) أي اعرض عنهم سخفنا آية القتال (يوم يدع الداع) أي اذ كرم يوم يدعوا الداعي وهو اسرافيل ينفخ في الصور قائما على بحجرة بيت المقدس (الى شئ نكر) أي منكر فطبع لم يروا مثله فينكرونه استعظاما له (خاشعا) وقرئ خاشعا (ابصارهم) أي ذللة خاضعة عند رؤية العذاب (يخرجون من الاجداث) أي من القبور (كأنهم جراد مبتدئين) مثل في كثرتهم وتوج بعضهم في بعض حيارى فرعين (مهطعين) مسرعين مادي أعياقهم مقبلين (الى الداع) أي الى صوت الداعي وهو اسرافيل وقيل ناظرين اليه لا يفلعون ابصارهم (يقول الكافرون هذا يوم عسر) أي صعب شديد وفيه إشارة الى ان ذلك اليوم يوم شديد على الكافرين لا على المؤمنين قوله تعالى (كذب قبلهم) أي قبل أهل مكة (قوم نوح فكذبوا عبادنا) يعني نوحا

عصر) صعب شديد (كذب قبلهم) قبل أهل مكة (قوم نوح فكذبوا عبادنا) نوحا عليه السلام ومعنى تكرار التكذيب انهم كذبوه تكرارا على عقب تنكذب كلما مضى منهم قرن مكذب تبعه قرن مكذب او كذب قوم نوح الرسل فكذبوا عبادنا أي لما كانوا يكذبون بالرسل جاحدين للنبوة وأسا

كذبوا ولا يؤمنون) وقالوا نحنون) اي هو محنتون (واذ جبر) زجر عن اداء الرسالة بالشتم وهدد بالقتل وهو من جهة قتلهم اي قالوا هو مشيرون وقد
ازدبرته الجن وتخططه وذهبت بلبه (فدعا ربه) اي باق (مغلوب) غلبني قومي فلم يستمعوا مني واستحك الناس من اجابتي لم (فانتصر) فانتقم لي منهم
تعذاب متعنه عليهم (فتفتنا ابواب السماء) فتفتنا شامى ويريد وسهل ويعقوب (بما عنهم) منصب في كثر وتتابع لم ينقطع اربابهم يوما (وشرنا الارض
عيونا) وجعلنا الارض كاهنا عيون تنبؤ وهو بالغ من قولك وفجرنا عيون الارض (فالتقى الماء) اي مياه السماء والارض وقرئ الماء ان اي
النوحان من الماء السماوى والارضى (على امر قد قدر) على حال قدرها الله كيف شاء او على امر قد قدر في الاوح المحفوظ انه يكون وهو هلاك قوم نوح
بالطوفان (وجعلناه على ذات الواح ودسر) ١٩٠ اراد السفينة وهى من الصفات التى تقوم مقام الموصوفات فتنبؤ منابها وتؤدى مؤذاتها بحيث

لا يفضل بينهم او يدينها وتجره وان كان يقضى
مسرودة من حديد ارادوا ولكن يقضى درع
الاترى انك لو جعت بين السفينة وبين هذه
السفينة لم يفتح وهذا من فصيح الكلام ويبدعه
والدسرجع دسار وهو المصارف من دسره
اذادفعه لانه يدسره منقذه (تجربى باعيننا)
جربى منا وحقظنا او اعيننا حال من الضمير
في تجربى اي محفوظه بنا (جزاء) مفعول له لما
قدم من فتح ابواب السماء وما بعده اي فعلا
ذلك جزاء لمن كان كفر) وهو نوح عليه السلام
وجعله مكفورا لان النبى نعمة من الله ورحمة
قال الله تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين
فكان نوح نعمة مكفورة (ولقد نكنا) اي
السفينة والفعلة اي جعلناها (آية) يعتبر بها
وعن قتادة بقاها الله بارض الجزيرة وقيل على
المجودى دهر اطويلا حتى نظرا لها الوائل هذه
الامة (فهل من مدرك) متعظ يتعظون وتبرواصله
مذكرا بالذال والتاء ولكن التاء ابدلت منها
الذال والذال والذال من موضع فادعت الذال
في الدال (فكيف كان عذابي ونذر) جمع نذير
وهو الانذار ونذرى يعقوب فيها وافقه سهل
في الوصل غيرهما بغير ياء وعلى هذا الاختلاف
ما بعده الى آخر السورة (ولقد يسرنا القرآن
للكر) سهلناه لادكار والاعتناء بان شهناء
بالمواعظ الشافية وصرفنا فيه من الوعد
والوعيد (فهل من مدرك) متعظ يتعظون وقيل
ولقد سهلناه للخطا واعنا عليه من اراد حفظه
فهل من طائب لحفظه ليعان عليه ويروى ان

(وقالوا نحنون واذا جبر) اي زجر وهى دعوتهم ومقاتلته بالشتم والوعيد بقولهم لمن لم ينهه ياتنح انكون من
المرحومين (فدعا) اي نوحا (ربه) وقال (الى مغلوب) اي معقور (فانتصر) اي فانتقم لي منهم (فتفتنا
ابواب السماء) قيل هو على ظاهره وللسماء ابواب تفتح وتغلق ولا يستبعد ذلك لانه قد صرح في الحديث
ان للسماء ابوابا وقيل هو على الاستعارة فان الظاهر ان يكون المطر من السحاب (بما عنهم) اي
منصب انصابا بشديد الى منقطع اربابهم يوما (وشرنا الارض عيونا) اي وجعلنا الارض كاهنا عيون تنبؤ
بالماء (فالتقى الماء) اي مياه السماء وماء الارض (على امر قد قدر) اي قضى عليهم في ام السكيات
وقيل قدر الله ان يكون الماء آن سوا في مكانا على ما قدر (وجعلناه) اي نوحا (على ذات الواح) اي
سفينة ذات الواح واراد بالالواح خشب السفينة العريضة (ودسر) هي المناير التى تشدها بالالواح
وقيل الدسر صدر السفينة وقيل هى عوارض السفينة واصلاعها وقيل الالواح جانب السفينة والدسر
اصلها وطرفاها (تجربى) اي السفينة (بأعيننا) اي جربى منا وقيل بحفظنا وقيل بامرنا (جزاء
لمن كان كفر) يعني فعلنا ذلك به وبهم من انجاء نوح واغراق قومه ثوابا لنوح لانه كان كفريا وخذ
امره وقيل ان معنى لما أى جزاء لما كان كفر من ابادى الله ونعمه عند الذين اغرقهم وقيل جزاء لما صنع
بنوح وأحسنه (ولقد نكناها آية) اي الفعلة التى فعلناهم آية يعتبر بها وقيل اراد السفينة قال
قتادة بقاها الله تعالى بارض الجزيرة عبرة حتى نظرا لها الوائل هذه الامة (فهل من مدرك)
اي متذكر معتبر متعظ خائف مثل عقوبتهم (ق) عن ابن مسعود قال قرأت على رسول الله صلى الله
عليه وسلم يذكر فرددنا على وفي رواية اخرى سمعته يقول مذكرا لا (فكيف كان عذابي ونذر) اي
انذارى (ولقد يسرنا القرآن) اي سهلنا القرآن (للكر) اي لتذكره ويعتبر به قال سعيد بن
جبير يسرناه للحفظ والقراءة وليس شئ من كتب الله تعالى يقرأ كله فظاهر الا القرآن (فهل من
مدرك) اي متعظ بموعظة وفيه الحث على تعليم القرآن والاشتغال به لانه قد يسره الله وسهله على من
يشاء من عباده بحيث يسهل حفظه للضعيف والكبير والعربى والعجمى وغيرهم قوله تعالى (كذبت
عاد فكيف كان عذابي ونذر) اي انذارى لهم بالعذاب (انا ارسلنا عليهم رجا صريرا) اي
شديدة المصوب (في يوم نحس) اي في يوم شؤم (مستمر) اي دائم الشؤم استمر على جميعهم بخوسته
فلم يبق منهم احدا الا هلك فيه وقيل كان ذلك اليوم يوم الاربعاء في آخر الشهر (تنزع الناس) اي الريح
تقلعهم ثم ترمى بهم على رؤسهم فتدق رقابهم قيل كانت تنزعهم من جفهم (كانهم اعجاز نخيل
قال ابن عباس اصول نخيل منقعر) اي منقطع من مكانه ساقط على الارض قيل كانت الريح تنزع
رؤسهم من اجسامهم فتبقى اجسامهم بالاروس كعجز النخلة الملقاة (فكيف كان عذابي ونذر) ولقد
يسرنا القرآن للذكر فلهل من مدرك كذبت عموديا بالنذر) اي بالانذار الذى جاء به صالح (فقالوا ابشرنا

كتب اهل الاديان نحو التوراة والانجيل والزبور لا تلوهوا اهل الانبياء ولا يحفظونها ظاهرا كالقرآن (كذبت عاد فكيف كان عذابي ونذر) واذا
اي وانذارى لهم بالعذاب قبل نزوله او انذارى في تعذيبهم لمن بعدهم (انا ارسلنا عليهم رجا صريرا) باردة او شديدة الصوت (في يوم نحس) شؤم (مستمر)
دائم الشرف قد استمر عليهم حتى اهلكهم وكان في اربعاء في آخر الشهر (تنزع الناس) تقلعهم عن اماكنهم وكانوا يصطفون آخذ بعضهم بايدي بعض
او يتداخلون في الشغب ويحفرون الحفر فيندسون فيها تنزعهم وتكسرهم وتدق رقابهم (كانهم اعجاز نخيل) اصول نخيل منقطع عن جفهم
وشبهوا باعجاز النخيل لان الريح كانت تقطع رؤسهم فتبقى اجسادا بلا رؤس فينسايطون على الارض امواتا وهم جثث طوال كانهم اعجاز نخيل وهى اصولها بلا
فرع وذ كصفة نخيل على اللفظ ولو جاز على المعنى لانت كما قال كانهم اعجاز نخيل حاوية (فكيف كان عذابي ونذر) ولقد يسرنا القرآن للذكر فلهل من مدرك
كذبت عموديا بالنذر فلو انهم امنوا

واحدنا) انتصب بشرافه فعل يفسره (تبعه) بتقديره تتبع بشرافه واحدا (انا اذ اني ضلال وسعير) كان يقول ان لم تتبعوني كنتم في ضلال عن الحق وسعير
 وتبين ان جمع سعير فكسوا عليه فقالوا ان اتبعناك كاذبا كما تقول وقيل الضلال الخطأ والبعد عن الصواب والسعير المحنون وقودهم اشرا انكار لان يتبعوا مثلهم
 في الخسيسة وطلا وان يكون من الملائكة فقالوا ما لانه اذا كان منهم كانت الملائكة اقوى وقالوا واحدا انكار لان يتبع الامم رجلا واحدا اوارادوا واحدا
 من افئدةهم وليس من اشرفهم وافضلهم ويدل عليه قوله (الاي الذي ذكر عليه من بيننا) اي انزل عليه الوحي من بيننا وفيه ما من هو اخفى منه بالاختيار للتدويع
 (بل هو كذاب اشير) بطر متكبر جله بطره وطائه التعظيم غلبا على ادعاء ذلك (سيعلمون غدا) عند نزول ١٩١ العذاب بهم اويوم القيامة (من الكذاب

الاشير) اصالح ام من كذبه سيعلمون شامخي وجزه
 على حكاية ما قال لهم صالح مخبئا لهم اوهو كلام
 الله على شيبيل الالتفات (انامرسلوا الناقة)
 باعوهوا وخرجوهما من الهضبة كما سألوا (فتنة)
 لهم) امتحانا لهم وابلا وهو مفعول له او خالي
 (فارتقبهم) فانتظرهم وبصر ما هم صانعون
 (واضطرب) على اذاهم ولا تعجل حتى يأتك
 امرى (وبنتهم ان الماء قسمة بينهم) مقسوم
 بينهم لما شرب يوم وفهم شرب يوم وقال بينهم
 تغلبوا للعقلاء (كل شرب مختصر) مختصر
 مختصر القوم الشرب يوما ومختصر الناقة يوما
 (فتادوا ضاحكهم) فتدارسوا فاحمروا
 (فيعلماني) فاحترأ على تعاطي الامر العظيم غير
 مكبر له (فمقر) الناقة او فتعاطى الناقة
 فمقرها او فتعاطى السيف وانما قال ومقرها
 الناقة في آية أخرى لرضاها به اولانه عقربهم
 (فكيف كان عدائي ونذرا انا ارسلا اليهم) في
 اليوم الرابع من عقربها (صيحة واحدة) صياح
 بهم خبريل عليه السلام (فكانوا كهمش المحتظر)
 والهمش الشعر اليابس المتهمش المتكبر والمحتظر
 الذي يعمل الحظيرة وما يحفظه به يسر بطول
 الزمان وتتوطأ اليها فيتخطم ويتهمش وقرا
 الحسن بن علي الغطاء وهو موضع الاحتمار اري
 الحظيرة (ولقد يسمنا القرآن للذكر فهل من
 مدكر) كذبت قوم لوط بالنذرانا ارسلا عليهم
 يعني على قوم لوط (حاصيا) زنا تحضهم بالحجارة
 اي ترميهم (الا آل لوط) ابنته ومن آمن معه
 (تخسناهم بخبر) من الاستخبار والاختبر فم
 ويقال لقيته بخبر اذا لقيته في سحر يومه وقيل
 هم اخبرنا فالسحر الاعلى قبل ان صداع الفجر

واحدنا) يعني آدميا واحدا مننا (بنتهم) اي وبخبر جماعة كثير من
 خطا وذهاب عن الصواب (وسعير) قال ابن عباس عذاب وقيل شدة عذاب وقيل اني عليه وعذاب
 بما يلزمنا من طاعته وقيل لبي جنون وقيل لبي بعد عن الحق (الاي الذي ذكر عليه) يعني انزل عليه
 الوحي (من بيننا بل هو كذاب اشير) اي بطر متكبر يريد ان يتعظم عليه نادعائه النبوة (سيعلمون
 غدا) اي حين ينزل بهم العذاب وقيل يعني يوم القيامة ولا تكرر الغداة قربت (من الكذاب
 الاشير) اي صالح ام من كذبه (انامرسلوا الناقة) اي باعوهوا وخرجوهما من الهضبة التي سألوا وذلك
 انهم تبعوا على صالح فسألوه ان يخرج لهم من محضره جرافة عسرا فقال الله تعالى انامرسلوا الناقة
 (فتنة) اي محنة واختبارا (لهم فارتقبهم) اي فانتظر ما هم صانعون (واضطرب) اي على اذاهم
 (وبنتهم) اي اخبرهم (ان الماء قسمة بينهم) اي بين الناقة وبينهم لما يوم ولهم يوم وانما قال تعالى
 بينهم تغلبوا للعقلاء (كل شرب) اي نصيب من الماء (مختصر) اي مختصره من كانت قسمة فاذا
 كان يوم الناقة حضرت شربها واذا كان يومهم حضرت وشربهم وقيل يعني مختصرون الماء اذا غابت
 الناقة فاذا جاءت حضرت والابن (فتادوا ضاحكهم) يعني قد اربسوا ف (فتعاطى) اي فتناول
 الناقة بشفقة (فمقر) يعني الناقة (فكيف كان عدائي ونذر) ثم بين عذابهم فقال تعالى
 (انما ارسلا عليهم صيحة واحدة) يعني صيحة خبريل (فكانوا كهمش المحتظر) قال ابن عباس
 رضي الله عنهما هو ارجل يحظر اعنقه حذيرة بين الشجر والشوك دون السباع فاسقط من ذلك
 فداسته الغنم فهو الهمش وقيل هو الشجر النالي الذي يشم حين يذروه الريح والمعنى انهم صاروا كيمش
 الشجر اذا نال ويخطم وقيل كالمظام الخثرة المحترقة وقيل هو التراب يتناثر من الحماط (ولقد يسمنا
 القرآن للذكر فهل من مدكر) قوله تعالى (كذبت قوم لوط بالنذرانا ارسلا عليهم حاصيا) يعني
 الحاصيا وهي الحجارة التي دون ملء الكف وقد يكون الحاصب الرامي فعلى هذا يكون المعنى انا ارسلا
 عليهم عذابا يحصهم اي يرميهم بالحجارة ثم استثنى فقال تعالى (الا آل لوط) يعني لوط وابنته
 (تخسناهم) يعني من العذاب (بسخرة نعمة من عندنا) اي جعلنا نعمة ما عليهم حيث تخسناهم
 (كذلك يخزي) اي كما انهم على آل لوط كذلك يخزي (من شكر) يعني ان من وحد الله لم يعذبه
 مع المشركين (ولقد انذرهم) اي لوط (بعثتنا) يعني اخذنا باهم بالعقوبة (فما راي النذر)
 اي شكوا بالانذار ولم يصدقوا وكذبوا (ولقد راودوه عن ضيقه) اي طالبا وامنهم ان يسلم اليهم اضيافه
 (فطمسنا أعينهم) وذلك انهم لما قصدوا ان يسلوا لوطا ليدخلوا عليهم فقالت الرسل انارسل
 ربك ان يصلوا اليك فدخلوا الدار فصقهم خبريل بخناحه فتركمهم بما ياذن الله يترددون مخبرين
 لا يترددون الى الباب وأخرجهم لوط عيالا يصرون ومعتا فطمسنا أعينهم اي صميناها كسائر الرخوة
 لا يرى لها شئ وقيل طمس الله ابصارهم فلم ير والرسول فقالوا القدر ايساهم حين دخلوا فان ذهبوا فلم
 يروهم (فذوقوا عذابي ونذر) يعني ما نذركم بلوط من العذاب (ولقد صبحهم بكره) اي جاءهم

والا ترعد انصداعه (نجة) مفعول له اي انما (من عندنا كذلك يخزي من شكر) نعمة الله بما ناله وطاعته (ولقد انذرهم) اي لوط عليه السلام (ببثتنا)
 اخذتنا بالعذاب (فما راي النذر) فكذبوا بالنذر متشاكين (ولقد راودوه عن ضيقه) طالبا للقاء حشمة من اضيافه (فطمسنا أعينهم) اغشى عليهم وقيل
 صميناها وجعلناها كسائر الرخوة لا يرى لها شئ وقيل صمناهم لما عالجوا لوط عليه السلام ليدخلوا قالت الملائكة خلهم فدخلوا فنادى ربك ان يصلوا
 اليك فصقهم خبريل عليه السلام بخناحه فتركمهم بما ياذن الله يترددون ولا يترددون الى الباب حتى اخرجهم لوط (فذوقوا) فقلت لهم تذوقوا على ألسنة الملائكة
 (عدائي ونذرا انا ارسلا عليهم صيحة واحدة) اول النصار

(عذاب مستقر) ثابت قد استقر عليهم الى ان يعفى عنهم الى عذاب الاخرة (فدوقوا عذابا ونذروا لغيرهم من القرآن للذين كفروا من مدرك) ان يحدوا عند استماع كل نبي من انبياء الاولين اذ كانوا واعظا وان ينسأوا في قلوبهم ان يسيئوا اذ اسماوا بالحق على ذلك والبعث عليه وهذا حكم التكرير في قوله نبي الالام بكذبهم عند كل ١٩٢

وقت الصبح (عذاب مستقر) اي دائم استقر بهم حتى افعى بهم الى عذاب الاخرة (فدوقوا عذابا ونذروا لغيرهم من القرآن للذين كفروا من مدرك) قوله عز وجل (واذ جاء آل فرعون النذر) يعني موسى وهارون عليهما السلام وقيل النذر الايات التي انذرهم بها موسى (كذبوا يا نبينا كلها) يعني الايات التسع (فأخذناهم) أي بالعذاب (أخذناهم بمقدور) اي غالب في انتقامه قادر على اهلاكهم لا يجزئهم عما ارادهم خوف كفار كما قال تعالى (ألكفاركم خير من اولائكم) يعني اقوى واشد من الذين احللت بهم نعمتي مثل قوم نوح وعاد وحمود وقوم لوط وآل فرعون وهذا استقرهم انكار أي ليسوا اقوى منهم (أم لكم براءة) يعني من العذاب (في الزبر) أي في الكتب انزلنا بصيكم ما اصاب الامم الخالية (أم يقولون) يعني كفار مكة (نحن جميع) أي امرنا (منتصر) أي من اعدائنا والمعنى نحن يد واحد على من خالفنا منتهى من من عادينا ولم يقل منتصر من لواقع رؤس الا سي وقيل معناه نحن كل واحد منا منتصر كما يقال كلهم ظالم أي كل واحد منهم عالم قال الله تعالى (سيهزم الجمع) يعني كفار مكة (ويولون الدبر) أي الادبار فوجد لا يخل رؤس الا سي وقيل في الافراد اشارة الى انهم في التولية والمزمنة كمنفس واحدة فلا يخاف أحد عن المزعزعة ولا يثبت أحد للزحف فهم في ذلك كرجل واحد (خ) عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في يوم بدر اللهم اني انشدك عهدك ووعدك اللهم ان شئت لم تعذب بعد هذا اليوم أبدا فأخذ أبو بكر بيده فقال حبيبي يا رسول الله فقد انحلت على ربك فخرج وهو في الدرع وهو يقول سيهزم الجمع ويولون الدبر (بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر) فصدق الله وعده وهزمهم يوم بدر وقال سعيد بن المسيب سمعت عمر بن الخطاب يقول لما نزلت سيهزم الجمع ويولون الدبر كنت لا أدري أي جمع هزم فلما كان يوم بدر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقب في درعه ويقول سيهزم الجمع ويولون الدبر فقلت تأويلها بل الساعة موعدهم يعني جميعا والساعة أدهى وأمر أي أعظم داهية وأشد مرارة من الايام والقتل يوم بدر قوله عز وجل (ان الجحرمين) يعني المشركين (في ضلال وسعر) قيل في بعد عن الحق وسعرا أي نار سعير عليهم وقيل في ضلال في الدنيا وانما سعير في الاخرة وقيل في ضلال أي عن طريق الجنة وسعرا أي عذاب الاخرة بين عذابهم فقال تعالى (يوم يحسبون) أي يحسبون (في النار على وجوههم) ويقال لهم (دوقوا من سقر) أي دوقوا أي المأكذون لم يجدوا الى الله عليه وسلم من سقر (انا كل شيء خلقناه بقدر) أي مقدور مكتوب في اللوح المحفوظ وقيل معناه قدر الله لكل شيء من خلقه قدر الذي ينبغي له وقال ابن عباس كل شيء بقدر حتى وضعك يدك على خدك

لتكون تلك العبر حاضرة للقلوب مصورة للاذهان مذكورة غير منسية في كل اوان (ولقد جاء آل فرعون النذر) موسى وهارون وغيرهما من الانبياء وهو جمع نذر وهو الانذار (كذبوا يا نبينا كلها) بالايات التسع (فأخذناهم أخذ عزيز لا يغالب) لا يجزئهم (ألكفاركم) بالاهل مكة (خير من اولائكم) الكفار المعدودين قوم نوح وهود وصالح ولوط وآل فرعون أي اهم خبر قوة وآلة ومكانة في الدنيا واول كفرها وعنادا يعني ان كفاركم مثل اولئك بل سيهزمهم (أم لكم براءة في الزبر) ام انزلنا اليكم يا اهل مكة براءة في الكتب المتقدمة ان من كفر منكم وكذب الرسل كان آمن من عذاب الله فأنتم بتلك البراة (أم يقولون نحن جميع) جماعة امرنا جميع (منتصر) ممتنع لانرام ولا نصام (سيهزم الجمع) جمع اهل مكة (ويولون الدبر) أي الادبار كما قالوا كلوا في بعض بطونكم نعمة وای ينصرفون من زمزم من نبي يوم بدر وهذه من علامات النبوة (بل الساعة موعدهم) موعدهم عذابهم يوم بدر (والساعة أدهى) أشد من موقف بدر والداهية الامر المنكر الذي لا يهتدى لدوائه (وأمر) مذاق من عذاب الدنيا واشد من المرة (ان الجحرمين في ضلال) عن الحق في الدنيا (وسعر) ونيران في الاخرة وفي هلاك ونيران (يوم يحسبون في النار) يحسبون فيها (على وجوههم) ويقال لهم (دوقوا من سقر) كقوله وحده من الحى وذاق طعم الضرب لان النار اذا اصابتهم يحرقها فكانها تسعيرهم مسبا بذلك وسعير غير منصرف للتأنيث والتعريف لانها علم الجمع من سقرته النار اذا واجته (انا كل شيء خلقناه بقدر) كل منصوب بفعل مضمر بغيره الظاهر وقرئ بالرفع شادا والنصب او في لانه لو رفع لا يمكن ان يكون خلقناه في موضع

الجحرمين فالثاني ويكون الجحرم مقدرا وتقديره اما كل شيء مخلوق لنا كاش بقدر و يحتمل ان يكون خلقناه هو الخبر وتقديره انا كل شيء أحدكم مخلوق لنا بقدر فلما ترد الاثر في الرفع يدل الى النصب وتقديره انا خلقنا كل شيء بقدر فيكون الخلق عام لكل شيء وهو المراد بالاية ولا يجوز في النصب ان يكون خلقناه صفة لشي لانه تفسير انما صاب والصفة لا تعمل في الموصوف والقدر والقدر التقدير اي به تدبير سابق او خلقنا كل شيء مقدرا بحكم ربنا على حسب ما اقتضته الحكمة او مقدرا مكتوبا في اللوح معلوما قبل كونه قد علمنا خلقه وزمانه قال ابن جرير جاءه مشركون في ش الى النبي صلى الله عليه وسلم يخصمون في القدر فنزلت الاية وكان عمر بن الخطاب انما نزلت في القدر

أحدكم حتى يؤمن بأربع شهاد أن لا اله الا الله وانى رسول الله بعثنى بالحق ويؤمن بالموت وبالبعث بعد الموت ويؤمن بالقدر أخرجه الترمذى وله عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى يؤمن بالقدر خيره وشره وحتى يعلم ان ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه وقال حديث غريب لا نعرفه الا من حديث عبد الله بن ميمون وهو منكر الحديث وفي حديث جبريل المتفق عليه وتؤمن بالقدر خيره وشره قال صدقت فقيه ذم القدرية عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل أمة مجوس ومجوس هذه الأمة الذين يقولون لا قدر من مات منهم -م فلا تشهدوا جنازته ومن مرض منهم فلا تعودوه وهم من شعبة الدجال وحق على الله ان يلحقهم بالدجال أخرجه ابوداود وله عن ابى هريرة مثله وزاد فلا تجالسوهم ولا تفاسحوهم فى الكلام وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صنفان من أمتى ليس لهم فى الاسلام نصيب المرحمة والقدرية أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب وروى ابن الجوزى فى تفسيره عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جمع الله الخلائق يوم القيامة أمر مناديا فينادى نداء يسمعه الاولون والآخرون أين خصماء الله فتقوم القدرية فيأمر بهم الى النار يقول الله ذوقوا مس سقرانا كل شئ خلقناه بقدر قال ابن الجوزى وانما قيل خصماء الله لانهم يخاصمون فى انه لا يجوز ان يقدر المعصية على العبد ثم يعذبه عليها وروى عن الحسن قال والله لو ان قدر يا صام حتى يصير كالجبل وصلى حتى يصير كالوتر ثم اخذ ظمأ حتى ذبح بين الركن والمقام لكبه الله على وجهه فى سقر ثم قيل له ذق مس سقرانا كل شئ خلقناه بقدر قال الشيخ محي الدين النوروى رحمه الله اعلم ان مذهب اهل الحق اثبات القدر ومعناه ان الله تعالى قدر الاشياء فى القدم وعلم سبحانه وتعالى انها ستقع فى اوقات معلومة عنده سبحانه وتعالى على صفات مخصوصة فهى تقع على حسب ما قدرها الله تعالى وانكرت القدرية هذا وزعمت انه سبحانه وتعالى لم يقدرها ولم يتقدم علمه بها وانها مستأنفة العلم أى اغيا بعلمه سبحانه وتعالى بعد وقوعها وكذبوا على الله سبحانه وتعالى عن اقوالهم الباطلة علوا كبيرا وسميت هذه الفرقة قدرية لانكارهم القدر قال اصحاب المقالات من المتكلمين وقد انقضت القدرية القائلون بهذا القول الشنيع الباطل ولم يبق احد من اهل القبلة عليه وصارت القدرية فى الازمان المتأخرة تعتقد اثبات القدر ولكن تقول الخير من الله والشر من غيره تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا وحكى ابو محمد بن قتيبة فى كتابه غريب الحديث وأبوالمعالى امام الحرمين فى كتابه الارشاد فى اصول الدين ان بعض القدرية قالوا لسنابقدرية بل أنتم القدرية لا اعتقادكم اثبات القدر قال ابن قتيبة وامام المحرمين هذا تعويد من هؤلاء الجهلة ومباهمة وتواقع فان اهل الحق يفوضون امورهم الى الله تعالى ويضيفون القدر والافعال الى الله تعالى وهؤلاء الجهلة يضيفونه الى أنفسهم ومدعى الشئ لنفسه ومضيفه اليها اولى بان ينسب اليه من يعتقده لغيره وينفيه عن نفسه قال امام الحرمين وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القدرية مجوس هذه الأمة شبههم بهم لتقسيمهم الخير والشر فى حكم الارادة كما قسمت المجوس فصرفت الخير الى يزدان والشر الى اهرمز ولا خفاء باختصاص هذا الحديث بالقدرية وحديث القدرية مجوس هذه الأمة رواه ابو حازم عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرجه ابوداود فى سننه والمحامدكم ابو عبد الله فى المستدرک على الصحيحين وقال صحيح على شرط الشيخين ان صحح سماع ابى حازم عن ابن عمر وقال الخطابى انما جعلهم صلى الله عليه وسلم مجوسا لمضاهاة مذهبهم مذهب المجوس لقولهم بالاصلين النور والظلمة يزعمون ان الخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة فصاروا ثنوية وكذلك القدرية يضيفون الخير الى الله والشر الى غيره والله سبحانه وتعالى خالق كل شئ الخير والشر جميعا لا يكون شئ منهما الا بمشيئته فهما مضافان اليه سبحانه وتعالى خلقا وابدوا الى الفاعلين لهما من عباده فعلا واكتسابا قال الخطابى وقد يحسب كثير من الناس ان معنى القضاء والقدر اجبار الله العبد وقهره على ما قدره وقضاه وليس الامر كما يتوهمونه

وانما معناه الاخبار عن تقدم علم الله تعالى بما يكون من اكساب العباد وصدورها عن تقديره من خلقها
لما خبرها وشهدا قال والقدر اسم لما صدر مقدرا عن فعل القادر يقال قدرت الشيء وقدرته بالتخفيف
والثقل بمعنى واحد والقضاء في هذا معناه الخلق كقوله تعالى فقضاهن سبع سموات أى خلقهن وقدر
تظاهرت الأدلة القطعية من الكتاب والسنة واجماع الصحابة وادل العتد والمثل من السلف والخلف على
اثبات قدر الله سبحانه وتعالى وقد قرر ذلك أئمة المنكاهين احسن تقرير يدلائله القطعية السمعية
والعقلية والله اعلم وامامنا فى الاحاديث المقدمة فقوله جاء مشركو قريش الى قوله انا كل شيء خلقناه بقدر
المراد بالقدر هنا القدر المعروف وهو ما قدره الله وقضاه وسبق به علمه وارادته فكل ذلك مقدر فى الازل
معلوم لله تعالى مراده وكذلك قوله كتب الله مقادير الخلائق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين
ألف سنة وعرشه على الماء المراد منه تحديد وقت الكتابة فى اللوح المحفوظ أو غير ذلك من المقادير فان ذلك
ازلى لا اول له وقوله وعرشه على الماء أى قبل ان يخلق السموات والارض وقوله كل شيء بقدر حتى العجز
والكس او قال الكس والعجز الجوز عديم القدرة وقيل هو ترك ما يجب فعله بالتسوية وتأخير
عن وقته وقيل يحتمل العجز عن الطاعات ويحتمل الجموع فى أمور الدنيا والآخرة والكس ضد العجز وهو
الذشاط والمحقق بالامور ومعنى الحديث ان العجز قدر بعجزه والكس قدر بكسه قوله تعالى (وما أمرنا الا
واحدة) أى وما أمرنا الا مرة واحدة وقيل معناه وما أمرنا للشيء اذا أردنا تكويبه الا كلمة واحدة كن فيكون
لامراجعة فيه فعلى هذا اذا أراد الله سبحانه وتعالى شيئا قال له كن فيكون فهنا بان فرق بين الارادة
والقول فالارادة قدر والقول قضاء وقوله واحدة فيه بيان انه لا حاجة الى تكرير القول بل هو اشارة الى
نفاذا امر (كلج بالبصر) قال ابن عباس يريد ان قضائى فى خلقى أسرع من لمح البصر وعن ابن عباس
ايضا معناه وما أمرنا بجي الساعة فى السرعة الا كطرف البصر (ولقد أهدأناكم) أى اشباهكم
ونظرائكم فى الكفر من الامم السالفة (فهل من مدكر) أى متعظ بان ذلك حق فيضاف ويعتبر (وكل
شيء فعلوه) يعنى الاشياء من خبر وشمر (فى الزبر) أى فى كتب المحفوظة وقيل فى اللوح المحفوظ
(وكل صغير وكبير) أى من الخلق واعمالهم وآجالهم (مستطير) أى مكتوب قوله عز وجل (ان
المتقين فى جنات) أى بساتين (ونهر) أى انهار وانما وحدهم لوافقة رؤس الاتى وأراد انهار الجنة
من الماء والجرو اللبن والعمل وقيل معناه فى ضياء وسعة ومنه النهار والمعنى لاليل عندهم (فى مقعد
صدق) أى فى مجلس حق لا غوفيه ولا تأثيم وقيل فى مجلس حسن وقيل فى مقعد لا كذب فيه لان الله
صادق فمن وصل اليه امتنع عليه الكذب فهو فى مقعد صدق (عندمليك) قيل معناه قرب المنزل
والتشريف لا معنى للمكان (مقدر) أى قادر لا يعجزه شيء وقيل مقربين عندمليك أمره فى الملك
والامتداد اعظم شيء فلا شيء الا وهو تحت ملكه وقدرته فأى منزلة اكرم من تلك المنزل واجمع للعبطة
كلها والسعادة بأمرها قال جعفر الصادق وصفا لله تعالى المكان بالصدق فلا يعرفه الا اهل
الصدق والله اعلم

(وما أمرنا الا واحدة) الا كلمة واحدة أى وما أمرنا
لشيء تريد تكويبه الا ان نقول له كن فيكون
(كلج بالبصر) على قدر ما يلج احدكم ببصره
وقيل المراد بأمرنا القمامة كقوله وما أمر الساعة
الا كلج البصر (ولقد أهدأناكم) أى اشباهكم
اشباهكم فى الكفر من الامم (فهل من مدكر)
متعظ (وكل شيء فعلوه) أى فى الزبر وفى الزبر
وكل شيء مقول لهم نابت (فى الزبر) وفى الزبر
المحفوظة ففعلوه فى موضع جزمته لشيء وفى الزبر
نخبر لكل (وكل صغير وكبير) مستطير (مستطير) أى
كل ما هو كائن (مستطير) وانهارا كنى باسم
المتقين فى جنات ونهر (ونهر) ومنه النهار
المتقين وقيل هو السعة والضياء (عندمليك)
الجنس وقيل هو المكان مرضى (مقدر)
(فى مقعد صدق) فى مكان مرضى (مقدر)
(عندمليك) فى مكان مرضى (مقدر)
عندية منزلة وكرامة لا مسافة وعماسة (مقدر)
قادر وفائدة التذكير فيها ان يعلم ان لا شيء
تحت ملكه وقدرته وهو على كل شيء قدير
(سورة الرحمن جل وعلا مكية وهى ست وسبعون
آية) (بسم الله الرحمن الرحيم)*
(الرحمن علم القرآن)

(تفسير سورة الرحمن علا وعز وجل)*

وهى مكية وذكر ابن الجوزى انها مكية فى قول من قولين عن ابن عباس وهى ست وسبعون آية
وثلاثمائة واحد وخمسون كلمة والاف وستمائة وستة وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)*

قوله عز وجل (الرحمن علم القرآن) قيل لما نزلت اسجدوا للرحمن قال كفار مكة وما الرحمن فأنكروا

خالق الانسان) أى الجنس أو آدم أو محمد اعلموا السلام (علمه البيان) عدد الله عز وجل آلاؤه فأراد ان يقدم أول شئ ما هو اسبق قدمه من ضروب آلائه وصنوف نعمائه وهى نعمة الدين فقدّم من نعمة الدين ما هو سنام فى اعلى مراتبها واقصى مراتبها وهو انعامه بالقرآن وتزنيه وتعليه لانه اعظم وحى الله رتبة واعلام منزلة واحسنه فى أبواب الدين أثرا وهو سنام الكتب السماوية ومصدقها والبيان عليها وأخذ كخلق الانسان عن ذكره ثم أتبعه آياته ليعلم أنه انما خلقه للدين وليحيط علمه بوجده وكتبه وقدم ما خلق الانسان من أجله عليه ثم ذكر ما يميزه عن سائر الحيوان من البيان وهو المنطق الفصيح العربى عما فى الضمير والرجح مبتدأ وهذه الافعال مع ضمائرها أخبار مترادفة واختلافها من العاطف ١٩٥

بعد فقر أعزك بعد ذلك كترك بعد قلة فعل بك ما لم يفعل أحد باحد فاشكر من احسانه (الشمس والقمر بحسبان) بحساب معلوم وتقدير سوى بحريان فى بروجهما ومنزلهما وفى ذلك منافع للناس منها علم السنين والحساب (والنجم) النبات الذى ينجم من الارض لاساق له كالبقول (والشجر) الذى له ساق وقيل النجم نجوم السماء (يسجدان) ينقادان لله تعالى فى خاشعة تشبهها بالساجد من المكلفين فى انقياده واتصلت ذاتان الجماعان بالرجح بالوصل المعنوى للماعلم ان الحسبان بحسبانه والسجود له لا لغيره كنه قيل الشمس والقمر بحسبانه والنجم والشجر يسجدان له ولم يذكر العاطف فى الجمل الاول ثم حذى بعد لعل الاول وردت على سبيل التعديد تبكيان ان ذكر آلاؤه كما يمتك منكر أبادى المنعم عليه من الناس بتعدد ما عليه فى المثال المذكور ثم ردت الكلام الى منهاجه بعد التبكيت فى وصل ما يجب وصله للتناسب والتقارب بالعطف وبينان التناسل الشمس والقمر سماويان والنجم والشجر أرضيان فبين القيليين تناسب من حيث التقابل وان السماء والارض لا تزالان تذكران قرينتين وان جرى الشمس والقمر بحسبان من جنس الانقياد لامر الله فهو مناسب لسجود النجم والشجر (والسما رفعها) خلقها مرفوعة مسبوكة حيث جعلها منشأ احكامها ومصدر قضايها ومسكن ملائكتها الذين يهبطون بالوحى على انبيائه ونبيه بذلك على كبرياءه وملكوته وسلطانه (ووضع

وقالوا لانعرف الرحمن فانزل الله الرحمن يعنى الذى انكر تموهه والذى علم القرآن وقيل هذا جواب لاهل مكة حين قالوا انما يعلمه بشر فقال تعالى الرحمن علم القرآن يعنى علم محمد القرآن وقيل علم القرآن يسره لذكره ليحفظ ويتلى وذلك ان الله عز وجل عد نعمه على عباده فقدم انظمة نعمته واعلام رتبة وهو القرآن العزيز انه اعظم وحى الله الى انبيائه راثر فوه منزلة عند اوليائه واصفيائه واكثره ذكره واحسنه فى أبواب الدين أثرا وهو سنام الكتب السماوية المنزلة على أفضل البرية (خلق الانسان) يعنى آدم عليه الصلاة والسلام قاله ابن عباس (علمه البيان) يعنى اسم كل شئ وقيل علمه اللغات كلها فكان آدم يتكلم بجميع لغة افضلها العربية وقيل الانسان اسم جنس واراد به جميع الناس فعلى هذا يكون معنى علمه البيان أى المنطق الذى يتميز به عن سائر الحيوانات وقيل علمه الكنية والفهم والافهام حتى عرف ما يقول وما يقال له وقيل علم كل قوم لسانهم الذى يتكلمون به وقيل أراد بالانسان محمد صلى الله عليه وسلم علمه البيان يعنى بيان ما يكون وما كان لانه صلى الله عليه وسلم نبي عن خبر الاولين والاخرين وعن يوم الدين وقيل علمه بيان الاحكام من الحلال والحرام والمحدود والاحكام (الشمس والقمر بحسبان) قال ابن عباس يحريان بحساب ومنزل لا يتعديانها وقيل يعنى بهما حساب الاوقات والاحال ولولا الليل والنهار والشمس والقمر لم يدرك احد كيف يحسب ما يريد وقيل الحسبان هو الفلك تشبيها بحسبان الرخى وهو ما يدور بالجريدورانه (والنجم والشجر يسجدان) قيل النجم ما ليس له ساق من النباتات كالبقول والشجر ما له ساق يبقى فى الشتاء وسجودها وسجود ظلها وقيل النجم هو الكوكب وسجود طلوعه والقول الارل اظهر لانه ذكره مع الشجر فى مقابلة الشمس والقمر ولا نهما أرضيان فى مقابلة سمائيين (والسما رفعها) أى فوق الارض (ووضع الميزان) قيل أراد بالميزان العدل لانه آلة العدل والمعنى انه أمر بالعدل يدل عليه قوله (أن لا تغوا فى الميزان) أى لا تجاوزوا العدل وقيل أراد به الآلة التى يوزن بها للتوصل الى الانصاف والانتصاف واصل الوزن التقدير ان لا تغوا فى الميزان أى لثقلتموها وتظلموا وتجاوزوا الحق فى الميزان (وأقيموا الوزن بالقسط) أى بالعدل وقيل أقيموا لسان الميزان بالعدل وقيل الإقامة باليد والقسط بالتاب (ولا تخسر) أى لا تنقصوا (الميزان) أى لا تنقصوا فى الكيل والوزن أمر بالتسوية ونهى عن الطغيان الذى هو اعتداء وزيادة وعن الخسران الذى هو تطفيف ونقصان ~~ركر~~ رافض الميزان تشديد التوضيعة وتقوية الامر باستعماله والبحث عليه (والارض وضعها) أى خفضها مدحوة على الماء (للانام) أى للخلق الذين ينهم فيها وهو كل ما ظهر عليهم من دابة وقيل للانسان والجن فهى كما هادهم يتصرفون فوقها (فيها) أى فى الارض (فاكهة) أى من انواع الفاكهة وقيل ما يتفكهون به من النعم التى لا تحصى (والنخل ذات الاكمام) يعنى الاوعية التى يكون فيها الثمر لان ثمر النخل يكون فى غلاف وهو الطلع ما لم ينشق وكل شئ شريفا فهو كم وقيل اكمامها ليفها واقتصر على ذكر النخل من بين سائر الشجر لانه اعظمها واكثرها بركة (والحب) يعنى

الميزان) أى كل ما توزن به الاشياء وتعرف مقاديرها من ميزان وقرسطون ومكيال ومقياس أى خلقه موضوعا على الارض حيث علق به احكام عباده من التسوية والتعديل فى أخذهم واعطائهم (أن لا تغوا فى الميزان) لثقلتموها أو هى ان المفسرة (وأقيموا الوزن بالقسط) وقوموا وزنكم بالعدل (ولا تخسر) الميزان) ولا تنقصوه أمر بالتسوية ونهى عن الطغيان الذى هو اعتداء وزيادة وعن الخسران الذى هو تطفيف ونقصان وكرر لفظ الميزان تشديد التوضيعة به وتقوية الامر باستعماله والبحث عليه (والارض وضعها) خفضها مدحوة على الماء (للانام) للخلق وهو كل ما على ظهر الارض من دابة وعن الحسن الانسان والجن فهى كما هادهم يتصرفون فوقها (فيها فاكهة) ضرروب ما يتفكه به (والنخل ذات الاكمام) هى أوعية الثمر الواحد كم بكسر الكاف او كل ما يك أى يغضى من ليفه وسفوفه وكفه وكله ينتفع به كما ينتفع بالكمه من ثمره وجارحه وجذوعه (والحب

الرزق وهو اللب أراد فيها ما يتلذذ به من الفواكه والجامع بين التلذذ والتغذى وهو ثمر الخلل وما يتغذى به وهو الحب والريحان بالجر جزء وعلى أى الحب ذوالعصف الذى هو علف الانعام والريحان الذى هو مطعم الانعام والرفع على وذو الريحان فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وقيل معناه وفيها الريحان الذى يشم والحب ذوالعصف والريحان شامى أى وخلق الحب والريحان أو وخلص الحب والريحان (قبأى آلاء) أى النعم مما عدهم من أول السورة جمع إلى وإلى (ربكأتكذبان) الخطاب للثقلين لدلالة الانام عليهم ما (خلق الانسان من صلصال) طين يابس له صلصلة (كالفخار) أى الطين المطبوخ بالنار وهو الخنزف ولا اختلاف في هذا في قوله من جامسنون من طين لازب من تراب لا تفاهة معنى لانه يفيد انه خلقه من تراب ثم جعله طينا ثم جامسنونا ثم صلصلا (وخلق الجنان) ابا الجن قبل هو ابليس (من مارج) هو اللهب الصافي الذى لا دخان فيه وقيل المختلط بسواد النار من مرج الشئ اذا اضطرب واختلط (من نار) هو بيان للنار ج كانه قيل من صاف من نار أو مختلط من نار أو اراد من نار مخصوصة كقوله فأندرتكم ناراً تانظي (قبأى آلاء ربكأتكذبان) ربكأتكذبان رب المشرقين ورب المغربين) أراد مشرق الشمس في الصيف والشتاء ومغربيهما (قبأى آلاء ربكأتكذبان مرج البحرين يلتقيان) أى أرسل البحر الملح والبحر العذب متجاورين متلاقيين لافصل بين المسامين في مرعى العين (بينهما برزخ) حاجز من قدرة الله تعالى (لا يبغيان) لا يتجاوزان حديمهما ولا يبغي أحدهما على الآخر كما مزجة (قبأى آلاء ربكأتكذبان يخرج مدني وبصري (منهما اللؤلؤ) بلاهما زابو بكر ويزيد وهو كبار الدر (والمرجان) صغاره وانما قال منهما وهما يخرجان من الملح لانهما لما التقيا وصارا كالشئ الواحد جازان يقال يخرجان من البحر ولا يخرجان من جميع البحر ولكن من بعضه

جميع المحبوب التي يقتات بها كالحنطة والشعير ونحوهما وانما أخذ ذكر الحب على سبيل الارتقاء الى الأعلى لان الحب انفع من الخلل واعم وجودا في الاماكن (ذوالعصف) قال ابن عباس يعنى التبن وعنه انه ورق الزرع الاخضر اذا قطع رؤسه ويبس وقيل هو ورق كل شئ يخرج منه الحب يدوص لاجله ولا ورق وهو العصف ثم يكون سوقا ثم يحدث الله فيه اكماما ثم يحدث في الاكمام الحب (والريحان) يعنى الرزق قال ابن عباس رضى الله عنهما كل ريحان في القرآن فهو رزق وقيل هو الريحان الذى يشم وقيل العصف التبن والريحان ثمرته فذكر قوت الناس والانعام ثم خاطب الجن والانسان فقال تعالى (قبأى آلاء ربكأتكذبان) يعنى أيها الثقلان يريد هذه الاشياء المذكورة وكرر هذا الآية في هذه السورة في احد وثلاثين موضعا تقرير للنعمة وتأكيدا في التذكير بها ثم عده على الخلق آلاءه وفصل بين كل نعمتين بما بينهما عليهم عليهم الفهمهم النعم ويقرهم بها كقول الرجل لمن احسن اليه وتابع اليه بالايادي وهو يشكرها ويكفرها المتكبر فقيرا فأغنيته فكأنك هذا المتكبر عريانا ففكسكتك افتكر هذا المتكبر خاملا فعززتك افتكر هذا ومثل هذا الكلام شائع في كلام العرب وذلك لان الله تعالى ذكر في هذه السورة ما يدل على وحدانيته من خلق الانسان وتعليمه البيان وخلق الشمس والقمر السماء والارض الى غير ذلك مما أنعم به على خلقه وخاطب الجن والانسان فقال قبأى آلاء ربكأتكذبان من الاشياء المذكورة لانها كلها منعم بها عليكم عن جابر رضى الله تعالى عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على اصحابه فقرأ عليهم سورة الرحمن من أولها الى آخرها فسكتوا فقال لقد قرأتم على الجن ليلة الجن فكانوا احسن مردودا منكم كنت كلما أتيت على قوله قبأى آلاء ربكأتكذبان قالوا لا شئ من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد أخرجه الترمذى وقال حديث غريب وفي رواية غيره كانوا احسن منك مردوا فيه ولا شئ قوله تعالى (خلق الانسان من صلصال) يعنى من طين يابس له صلصلة وهو الصوت منه اذا نقر (كالفخار) يعنى الطين المطبوخ بالنار وهو الخنزف فان قلت قد اختلفت العبارات في صفة خلق الانسان الذى هو آدم فقال تعالى من تراب وقال من جامسنون وقال من طين لازب وقال من ماء مهين وقال هنام من صلصال كالفخار قلت ليس في هذه العبارات اختلاف بل المعنى متفق وذلك ان الله تعالى خلقه اولاً من تراب ثم جعله طيناً لازباً لما اختلط بالماء ثم جامسنونا وهو الطين الاسود الممتن فلما يبس صار صلصلاً كالفخار (وخلق الجنان) وهو ابواب الجن وقيل هو ابليس (من مارج من نار) يعنى الصافي من لهب النار الذى لا دخان فيه وقيل هو ما اختلط ببعضه بعض من اللهب الاحمر والاصفر والاخضر الذى يعلو النار اذا وقدت (قبأى آلاء ربكأتكذبان رب المشرقين) يعنى مشرق الصيف وهو غاية ارتفاع الشمس ومشرق الشتاء وهو غاية انحطاط الشمس (ورب المغربين) يعنى مغرب الصيف ومغرب الشتاء وقيل يعنى مغرب الشمس والقمر (قبأى آلاء ربكأتكذبان مرج البحرين) يعنى أرسل البحرين العذب والمالح متجاورين متلاقيين لافصل بين المسامين لان من شأنهما الاختلاط وهو قوله (يلتقيان) لكن الله تعالى منعهما معاً في طبعهما بالبرزخ وهو قوله (بينهما برزخ) أى حاجز من قدرة الله (لا يبغيان) لا يبغي أحدهما على صاحبيه وقيل لا يتخططان ولا يتغيران وقيل لا يطغيان على الناس بالغرق وقيل مرج البحرين يعنى بحر الروم وبحر الهند وأنتم الحماجز بينهما وقيل بحر فارس والروم بينهما برزخ يعنى الجزائر وقيل بحر السماء وبحر الارض يلتقيان في كل عام (قبأى آلاء ربكأتكذبان يخرج منهما) قيل انما يخرج من البحر الملح دون العذب وهو كقوله وجعل القمر فيهن نورا وقيل أراد يخرج من أحدهما فحذف المضاف وقيل لما التقي البحران فصارا كالشئ الواحد جازان يتال يخرج منهما كما يقال يخرج من البحر ولا يخرج من جميع البحر ولكن من بعضه يخرج من ماء السماء وماء البحر قيل اذا أمطرت السماء فتقع الاصداف افواهها فحشاها وقعت قطرة صارت لؤلؤة على قدر القطرة وقوله تعالى (اللؤلؤ) قيل هو ما عظم من الدر (والمرجان) صغاره

وتقول خرجت من البلد وانما خرجت من محلة من محله وقيل لا يخرج ان الامن ملتي الملح والعذب (فبأي آلاء ربك تكذبان وله) والله (المجوار) السفن جع جارية قال الزجاج الوقف عليها بالياء والاختيار وصلها وان وقف عليهم بغير ياء فذا جاز على بعد ولكن يروم الكسرى في الراء ليدل على حذف الياء (المنشآت) المرفوعات الشرع المنشآت بكسر الشين حزة ويحيى الارتفاعات الشرع أو اللاتي ينشئن الامواج بحريهن (في البحر كالاعلام) جمع علم وهو الجبل الطويل (فبأي آلاء ربك تكذبان كل من عليها) على الارض (فان ويبقى وجه ربك) ذاته (ذوالجلال) ذو العظمة والسلطان وهو صفة الوجه (والاكرام) بالتجاوز والاحسان وهذه الصفة من عظيم صفات الله وفي الحديث الطوايا اذا المجلال والاكرام وروى ١٩٧

ياذا المجلال والاكرام فقال قد استجب لك (فبأي آلاء ربك تكذبان) والنعمة في الغنا باعتبار ان المؤمنين به يصلون الى النعيم السرمد وقال يحيى بن معاذ حبذا الموت فهو الذي يقرب المحيب الى المحيب (يسأله من في السموات والارض) وقف عليها فافصح كل من اهل السموات والارض مقترون اليه فيسأله اهل السموات ما يتعلق بدينهم وما هل الارض ما يتعلق بدينهم ودينهم وينتصب (كل يوم) ظرفا لعدل عليه (هو في شأن) أي كل وقت وحين يحدث أمورا ويحدث أحوالا كما روى انه عليه السلام تلاها فقبل له وما ذلك الشأن فقال من شأنه ان يغفر ذنبا ويغفر كبرا ويرفع قوما ويضع آخرين وعن ابن عيينة الدهر عند الله يومان أحدهما اليوم الذي هو مدة الدنيا فشأنه فيه الامر والنهي والاحياء والاماتة والاعطاء والمنع والاخر يوم القيامة فشأنه فيه الجزاء والحساب وقيل نزلت في اليهود حين قالوا ان الله لا يقضى يوم السبت شأنا وسأل بعض الملوك وزيرا عن الآية فاستهله الى الغد وذهب كشيئا ففكر فيها فقال غلام له أسود يا مولاي اخبرني ما أصابك لعل الله يسهل لك على يدي فأخبره فقال انا فسر هذا الملك فأعلمه فقال ايها الملك شأن الله انه يوجب الليل في النهار ويوجب النهار في الليل ويخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويسقي سميعا وبصيرا ويغفر غنيا ويغني فقيرا فقال الامير احسنت وامر الوزير ان يلصق عليه ثياب الوزارة فقال يا مولاي هذا من شأن الله وقيل سوق المقادير الى المواقيت وقيل ان عبد الله

وقيل بعكس ذلك وقيل المرجح هو المخير لا الجرح (فبأي آلاء ربك تكذبان وله المجوار) يعني السفن الجبار (المنشآت) أي المرفوعات التي يرفع خشبها بعضها على بعض وقيل هي ما رفع قلعتها من السفن اماما لم يرفع قلعتها فليست من المنشآت وقيل معنى المنشآت المهدئات المخوقات المسخرات (في البحر كالاعلام) أي كالجبال جمع علم وهو الجبل الطويل شبه السفن في البحر بالجبل في البر (فبأي آلاء ربك تكذبان) قوله عز وجل (كل من عليها) أي على الارض من حيوان وانما ذكره بلفظة من تغليبا للنعمة (فان) أي هالك لان وجود الانسان في الدنيا عرض فهو غير باق وما ليس بيباق فهو فان فيه المحث على العباد وصراف الزمن اليسير الى الطاعة (ويبقى وجه ربك) يعني ذاته والوجه يعبر به عن المحلة وفي الختام وجهان أحدهما انه كل واحد والمعنى ويبقى وجه ربك أي الانسان السامع والوجه الثاني انه يحتمل ان الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم (ذوالجلال) أي ذو العظمة والكبرياء ومعناه الذي يجعله الموحدون عن التشبيه بجلاله (والاكرام) أي المكرم لانبيائه واوليائه وجميع خلقه باطقه واحسانه اليهم مع جلاله وعظمته (فبأي آلاء ربك تكذبان) عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطوايا اذا المجلال والاكرام أخرجه الترمذي وقال الحاكم حديث صحيح الاسناد ومعنى الطوايا الزموا هذه الدعوة واكثر وامنها (يسأله من في السموات والارض) يعني من ملك وأنس وجن فلا يستغنى عن فضله اهل السموات والارض قال ابن عباس فأهل السموات يسألونه المغفرة وأهل الارض يسألونه الرزق والمغفرة وقيل كل أحد يسأله الرحمة وما يحتاج اليه في دينه وادنيائه وفيه اشارة الى كمال قدرة الله تعالى وان كل مخلوق وان جحد وعظم فهو عاجز عن تحصيل ما يحتاج اليه مفتقرا الى الله تعالى (كل يوم هو في شأن) قيل نزلت رد على اليهود حيث قالوا ان الله لا يقضى يوم السبت شيئا قال المفسرون انه من شأنه يحيى ويميت ويرزق ويعز قوما ويذل قوما ويشفي مريضا ويعرض محبوا ويفك عابدا ويرفع عن مكروب ويحبب داعيا ويعطي سائلا ويغفر ذنبا الى ما لا يحصى من أفعاله واحداثه في خلقه ما يشاء سبحانه وتعالى وروى البغوي باسناد الثعلبي عن ابن عباس قال ان مما خلق الله عز وجل لو حان درة بيضاء دفن من ياقوتة جراء قلعه نورية تظلل الله فيه كل يوم ثلثمائة وستين نظرة يخاف ويرزق ويحيى ويميت ويعز ويذل ويفعل ما يشاء فذلك قوله تعالى كل يوم هو في شأن قال سفيان بن عيينة الدهر كله عند الله يومان أحدهما مدة أيام الدنيا والاخر يوم القيامة والشأن الذي هو فيه اليوم الذي هو مدة أيام الدنيا الاختيار بالامر والنهي والاحياء والاماتة والاعطاء والمنع وشأن يوم القيامة الجزاء والحساب والثواب والعقاب وقال الحسين بن الفضل هو سوق المقادير الى المواقيت ومعناه ان الله عز وجل كتب ما يكون في كل يوم وقدر ما هو كائن فاذا جاء ذلك الوقت تعلقت ارادته بالفعل فيوجده في ذلك الوقت وقال أبو سليمان الدراني في هذه الآية في كل يوم الى العبد بوجد وقيل شأنه تعالى انه يخرج في كل يوم وابله ثلاثة عساكر عكرامن اصحاب الايمان الى ارحام الامهات وعسكرامن الارحام الى الدنيا وعسكرامن الدنيا الى القبور ثم يرتحلون جميعا الى الله تعالى (فبأي آلاء ربك تكذبان) سنفرغ لكم ايها الثقلان) قيل هو وعبد من

ح ابن ماهر دعا الحسين بن الفضل وقال له اشكتك على ثلاث آيات دعوتك لتسلفها الى قوله فأصبح من النادمين وقد صبح ان الندم توبة وقوله كل يوم هو في شأن وضح ان القلم جف بما هو كائن الى يوم القيامة وقوله وان ليس للانسان الا ما سعى فسابال الاضعاف فقال الحسين يجوز ان لا يكون الندم توبة في تلك الامة وقيل ان ندم قابيل لم يكن على قتل هابيل ولكن على حمله وكذا قيل وان ليس للانسان الا ما سعى بخصوص يقوم ابراهيم وموسى عليهما السلام واما قوله كل يوم هو في شأن فانها شئون يبدىها الاشون يبدئها فقام عبد الله وقيل رأسه وسوغ خراجها (فبأي آلاء ربك تكذبان) سنفرغ لكم مستعار من قول الرجل لمن يتهدهه سافر غ لك يريد سافر لا يتقاع بك من كل ما شغلني عنه والمراد التوفر على النكاح فيه والانتقام منه ويجوز ان يراد ستنتهي الدنيا وتبلغ آخرها وتنتهي عند ذلك شئون الخلق التي أرادها بقوله كل يوم هو في شأن فلا يبقى الا شأن واحد وهو جزاؤكم فجعل ذلك فراغا لهم على طريق المثل سيفرغ حزة وعلى أي الله تعالى (أيها الثقلان) الانس والجن سيما بذلك لانهم اثقل الارض

الله تعالى للخلق بالحاسبة وليس هو فراغ عن شغل لان الله تعالى لا يشغله شأن عن شأن فهو كقول
القائل ان يريد تعديده لا تغرغ لك وما به شغل وهذا قول ابن عباس وانما حسن ذكر هذا الفراغ
لسبق ذكر الشأن وقيل معناه ستقصدهم بعد الترك والامهال وتأخذني أمرهم فهو كقول القائل الذي
لا شغل له قد فرغت لك وقيل معناه ان الله وعد اهل التقوى وأعد اهل الفجور فقال سنفرغ لكم
بما وعدناكم واخبرناكم فحاسبكم ونجازيكم فنجز لكم ما وعدناكم فنتم ذلك ونفرغ منه فهو على طريق المثل
وأراد بالثقلين الانس والجن سيعاقبن لانهما انقلعا على الارض احياء وامواتا وقيل كل شيء له قدر ووزن
ينافس فيه فهو ثقل ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم اني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي فجعلهما
ثقلين اعظاما لثقلهما وقال جعفر بن محمد الصادق سعي الانس والجن ثقلين لانهم ساءوا ثقلان بالذنوب
(فبأي آلاء ربكم تكذبان يامعشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا) أي تخرجوا (من اقطار
السموات والارض) أي جوارها واطرافها (فانفذوا) أي فخرجوا والمعنى ان استطعتم ان تهربوا
من الموت بالخروج من اقطار السموات والارض فاهربوا وخرجوا منها فحسبنا كنتم تدرسون الموت
وقيل يقال لهم هذا يوم القيامة والمعنى ان استطعتم ان تخرجوا من اقطار السموات والارض فتجوزوا ربكم
حتى لا يقدر عليكم فخرجوا وقيل معناه ان استطعتم ان تهربوا من قضائي وتخرجوا من ملكي ومن سعاتي
وأرضي فافعلوا وقدم الجن على الانس في هذه الآية لانهم اقدر على النفوذ والمهرب من الانس واكثر
على ذلك ثم قال تعالى (لا تنفذون الا بسلطان) يعني لا تنفذون على النفوذ الا بقهر وغلبة وأنى لكم ذلك
لانكم حينما توجهتم كنتم في ملكي وسلطاني وقال ابن عباس معناه ان استطعتم ان تعلموا ما في السموات
والارض فاعلموا ولن تعلموا الا بسلطان اي بيعة من الله تعالى (فبأي آلاء ربكم تكذبان) وفي الخبر
يخاطب على الخلق بالملائكة وبلسان من نار ثم ينادي يامعشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من
اقطار السموات والارض الاية فذلك قوله تعالى (يرسل عليكم الشياطين من النار) قال اكثر المفسرين
هو الاله الذي لا دخان فيه وقيل هو الاله الاخضر المنقطع من النار (ونحاس) قيل هو الدخان
وهو رواية عن ابن عباس وقيل هو الصفر المذاب يصب على رؤسهم وهو رواية الثانية عن ابن عباس
وقال ابن مسعود النحاس المهل وقيل يرسل عليهم هذا مرة وهذا مرة وقيل يجوز ان يرسلهم عامن غير ان
يتمزج احدهما بالآخر (فلا تنصرون) أي لا تنصرون من الله ولا يكون لكم ناصر منه (فبأي آلاء
ربكم تكذبان فاذا انشقت السماء) أي انفجرت فصارت ابواب النزول للملائكة وقيل المراد منه خراب
السماء وذلك لما قال كل من عليها فان إشارة الى أهل الارض ذكر في هذه الآية نيسان حال سكان
السماء وقيل فيه تحويل وتغليب للامر لان فيه إشارة الى ما هو اعظم من ارسال الشواظ على الانس
والجن وهو تشق السماء وذوبانها وهو قوله تعالى (فكانت وردة كالدخان) جمع دهن شبه تلون السماء
عند انشقاقها بتلون الفرس الورد وهو الابيض الذي يضرب الى الحمرة وقيل ان السماء تلون يومئذ
الوانا كالوان الفرس الورد يكون في الربيع اصفر وفي أول الشتاء احمر فاذا اشتد البرد صار غبر فشبه
السماء في تلونها عند انشقاقها بهذا الفرس في تلونه وقيل كالدخان أي كعصير الزيت لانه يتلون
في الساعه الواو او قيل تصير السماء كالدخان الذائب وذلك حين يصلها بارجهم وقيل كالدخان أي
كالاديم الاحمر (فبأي آلاء ربكم تكذبان فيومئذ لا يسئل عن ذنوبهم اتعلم من جهنم لان الله تعالى علمها منهم وكتبها المحفظة عليهم وهذه رواية عن ابن عباس
وعنه لا تسأل الملائكة المجرمين لانهم يعرفون بسيماهم دليله ما بعده وعن ابن عباس أيضا في الجمع بين
هذه الآية وبين قوله تعالى فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون قال لا يسألهم هل عملتم كذا
وكذا لانه اعلم بذلك منهم ولكنه يسألهم لم عملتم كذا وكذا وقيل انها مواطن فيسئل في بعضها ولا يسئل
في بعضها وعن ابن عباس أيضا قال لا يسألون سؤال شفقة ورجة انما يسألون سؤال توبيخ وتوبيخ وقيل

(فبأي آلاء ربكم تكذبان يامعشر الجن والانس) هو كالترجمة قوله أي الثقلين (ان
استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض
فانفذوا) أي ان قدرتم ان تخرجوا من جوارب
السموات والارض هربا من قضائي فخرجوا
ثم قال (لا تنفذون) لا تنفذون على النفوذ
(الابسلطان) بقوة وقهر وغلبة وأنى لكم ذلك
وقيل دلم على الجحش قوتهم للحساب خدا
بالجحش عن نفوذ الاقطار اليوم وقيل يقال لهم
هذا يوم القيامة حين تحدد بهم الملائكة فاذا
راهم الجن والانس هربوا فلا يأتون وجهه الا
وجدوا الملائكة احتاطت به (فبأي آلاء ربكم
تكذبان يرسل عليكم الشياطين من نار) وبكسر
الشين مكى وكلاهما الاله الخالص (ونحاس)
أي دخان ونحاس مكى وابوهر وفارفع عطف
على شواظ والمجرى نار والمعنى اذا خرجتم من
قبوكم يرسل عليكم الخالص من النار ودخان
يسوقكم الى المحشر (فلا تنصرون) فلا تنصرون
منهما (فبأي آلاء ربكم تكذبان فاذا انشقت
السماء) انشقت بعضها من بعض لقيام الساعة
(فكانت وردة) فصارت كالون الورد الاحمر وقيل
اصل لون السماء الحمرة ولكن من بعد هاتري
زرقاء (كالدخان) كدهن الزيت كما قال كالمهل
وهو دري الزيت وهو جمع دهن وقيل الدهان
الاديم الاحمر (فبأي آلاء ربكم تكذبان فيومئذ
أي فيوم تشق السماء) لا يسئل من ذنوبه انس
ولا جان) أي ولا جن فوضع الجان الذي هو
أبو الجن موضع الجن كما يقال هاشم ويراد ولده
والتقدير لا يسئل الانس ولا جان من ذنوبه
والتوفيق بين هذه الآية وبين قوله فوربك
لنسألنهم أجمعين وقوله وقفوههم انهم مسئولون
ان ذلك يوم طويل وفيه مواطن فيسئلون في
مواطن ولا يسئلون في آخره قال قتادة فكانت
مسئلة ثم نعت على أفواه القوم وتكلمت أيديهم
وارجلهم ثم نعت على أفواه القوم وتكلمت أيديهم
ذنوبه ليعلم من جهته ولكن يسئل للتوبيخ

لا يستل غير المجرم عن ذنب المجرم (فبأي آلاء ربكم تكذبان يعرف المجرمون بسيماهم) يعني بسواد وجوههم وزرقه عيونهم (فيؤخذ بالنواصي والاقدام) قيل تجعل الاقدام مضغوطة الى النواصي من خلف ظهره وقيل تجعل رؤسهم على ركبهم ونواصيهم في اصابع ارجلهم مربوطة وقيل يسحب بعضهم بالنواصي وبعضهم بالاقدام ثم يلقون في النار (فبأي آلاء ربكم تكذبان هذه جهنم) أي يقال لهم هذه جهنم ثم يلقون فيها (التي يكذب بها المجرمون) يعني المشركين (يطوفون بينها وبين جهنم) يعني قد انتهت حرة والمعنى انهم يسعون بين النجيم وبين النجيم فاذا استغاثوا من النار جعل عذابهم النجيم الا التي الذي قد صار كالمهل وقال كعب الاحبار ان وادم من اودية جهنم يجمع فيه صديد اهل النار فينطلق بهم في الاغلال فيغمسون فيه حتى تنخلع اوصالهم ثم يخرجون منه وقد احدث الله لهم خلعا جديدا فيلقون في النار فذلك قوله تعالى يطوفون بينها وبين جهنم (فبأي آلاء ربكم تكذبان) فان قلت هذه الامور المذكورة في هذه الآيات من قوله كل من علم ما كان الى هنا ليست نعمما فكيف عقبا بقوله فبأي آلاء ربكم تكذبان قلت المذكور في هذه الآيات مواضع وزواجر وتخويف وكل ذلك نعمة من الله تعالى لانها تخرج العبد عن المعاصي فصارت نعمما حسن يحتم كل آية منها بقوله تعالى فبأي آلاء ربكم تكذبان ثم ذكر ما اعد لمن اتقاه وخافه من عبادته المؤمنين فقال تعالى (ولن خاف مقام ربه) يعني مقامه بين يدي ربه للحساب فترك الشهوة والمعصية وقيل قيام ربه عليه يعني اطلاعه عليه وهو الذي يهيم بالمعصية فيذكر الله واطلاعه عليه فيدهما من خفاة الله وقيل لم يراقب الله في السر والعلانية بعمله فاعرض له من محرم تركه من خشيته وما عمل من خير اخلاصه لله ولا يجب أن يطلع عليه أحد قيل ان المؤمنين خافوا ذلك المقام فعملوا الله مع الاخلاص ودأبوا الليل والنهار (جنتان) يعني جنة عدن وجنة نعيم وقيل جنة بخوفه ربه وجنة بتركه شهوته عن أي هريرة رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من خاف ادب من ادب بلغ المنزل الا ان سلعة الله غالية الا ان سلعة الله الجنة اخرجته الترمذي قوله ادب من ادب غفقا سير اول الليل ومثقالا سير آخر الليل والمراد من الادب التشمير والمجد والاجتهاد في اول الامر فان من سار اول الليل كان جديرا ببلوغ المنزل وروى البغوي بسنده عن أبي ذر انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول من خاف الله على المنبر وهو يقول ولن خاف مقام ربه جنتان فقلت الثانية وان زني وان سرق فقال وان زني وان سرق ثم قال ولن خاف مقام ربه جنتان فقلت الثالثة وان زني وان سرق يا رسول الله فقال وان زني وان سرق ثم قال على رغم أنف ابني ذر (فبأي آلاء ربكم تكذبان) ثم وصف الجنة فقال تعالى (ذواتا أفنان) أي اغصان واحدا فافن وهو الغصن المستقيم ما ولا وقيل ذواتا ظلال وهو ظل الاغصان على المحيطان وقال ابن عباس ذواتا ألوان يعني ألوان الفواكه وجمع عطاء بين القولين فقال في كل غصن فنون من الفاكهة وقيل ذواتا فضل وسعة على ما سواهما (فبأي آلاء ربكم تكذبان فيهما عينا تجريان) قال ابن عباس بالكرامة والزيادة لاهل الجنة وقيل تجريان بالماء الزلال احدهما التسليم والاخرى السلسيل وقيل احدهما من ماء غير آسن والاخرى من خمر لذة للشاربين (فبأي آلاء ربكم تكذبان فيهما من كل فاكهة زوجان) أي صنفان ونوعان وقيل معناه ان فيهما من كل ما يتفكه به ضربين رطبا وبائسا قال ابن عباس ما في الدنيا ثمرة حلوة ولا مرة الا وهي في الجنة حتى المحنظل الا انه حلوا (فبأي آلاء ربكم تكذبان متكئين على فرش) جمع بطائنات جمع بطانة وهي التي تلي الارض من تحت الظهارة (من استبرق) وهو ما غلظ من الديباغ قال ابن مسعود وأبو هريرة هذه البطائن فساتنكم بالظواهر وقيل اسعد بن جبير البطائن من استبرق فالتطاهر قال هي مما قال الله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين وعنه أيضا قال بطائنات من استبرق وظواهرها من نور جامد وقال ابن عباس

(فبأي آلاء ربكم تكذبان يعرف المجرمون بسيماهم) بسواد وجوههم وزرقه عيونهم (فيؤخذ بالنواصي والاقدام) أي يؤخذ تارة بالنواصي وتارة بالاقدام (فبأي آلاء ربكم تكذبان هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون يطوفون بينها وبين جهنم) أي يقال لهم هذه جهنم ثم يلقون فيها (التي يكذب بها المجرمون) يعني المشركين (يطوفون بينها وبين جهنم) يعني قد انتهت حرة والمعنى انهم يسعون بين النجيم وبين النجيم فاذا استغاثوا من النار جعل عذابهم النجيم الا التي الذي قد صار كالمهل وقال كعب الاحبار ان وادم من اودية جهنم يجمع فيه صديد اهل النار فينطلق بهم في الاغلال فيغمسون فيه حتى تنخلع اوصالهم ثم يخرجون منه وقد احدث الله لهم خلعا جديدا فيلقون في النار فذلك قوله تعالى يطوفون بينها وبين جهنم (فبأي آلاء ربكم تكذبان) فان قلت هذه الامور المذكورة في هذه الآيات من قوله كل من علم ما كان الى هنا ليست نعمما فكيف عقبا بقوله فبأي آلاء ربكم تكذبان قلت المذكور في هذه الآيات مواضع وزواجر وتخويف وكل ذلك نعمة من الله تعالى لانها تخرج العبد عن المعاصي فصارت نعمما حسن يحتم كل آية منها بقوله تعالى فبأي آلاء ربكم تكذبان ثم ذكر ما اعد لمن اتقاه وخافه من عبادته المؤمنين فقال تعالى (ولن خاف مقام ربه) يعني مقامه بين يدي ربه للحساب فترك الشهوة والمعصية وقيل قيام ربه عليه يعني اطلاعه عليه وهو الذي يهيم بالمعصية فيذكر الله واطلاعه عليه فيدهما من خفاة الله وقيل لم يراقب الله في السر والعلانية بعمله فاعرض له من محرم تركه من خشيته وما عمل من خير اخلاصه لله ولا يجب أن يطلع عليه أحد قيل ان المؤمنين خافوا ذلك المقام فعملوا الله مع الاخلاص ودأبوا الليل والنهار (جنتان) يعني جنة عدن وجنة نعيم وقيل جنة بخوفه ربه وجنة بتركه شهوته عن أي هريرة رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من خاف ادب من ادب بلغ المنزل الا ان سلعة الله غالية الا ان سلعة الله الجنة اخرجته الترمذي قوله ادب من ادب غفقا سير اول الليل ومثقالا سير آخر الليل والمراد من الادب التشمير والمجد والاجتهاد في اول الامر فان من سار اول الليل كان جديرا ببلوغ المنزل وروى البغوي بسنده عن أبي ذر انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول من خاف الله على المنبر وهو يقول ولن خاف مقام ربه جنتان فقلت الثانية وان زني وان سرق فقال وان زني وان سرق ثم قال ولن خاف مقام ربه جنتان فقلت الثالثة وان زني وان سرق يا رسول الله فقال وان زني وان سرق ثم قال على رغم أنف ابني ذر (فبأي آلاء ربكم تكذبان) ثم وصف الجنة فقال تعالى (ذواتا أفنان) أي اغصان واحدا فافن وهو الغصن المستقيم ما ولا وقيل ذواتا ظلال وهو ظل الاغصان على المحيطان وقال ابن عباس ذواتا ألوان يعني ألوان الفواكه وجمع عطاء بين القولين فقال في كل غصن فنون من الفاكهة وقيل ذواتا فضل وسعة على ما سواهما (فبأي آلاء ربكم تكذبان فيهما عينا تجريان) قال ابن عباس بالماء الزلال احدهما التسليم والاخرى السلسيل وقيل احدهما من ماء غير آسن والاخرى من خمر لذة للشاربين (فبأي آلاء ربكم تكذبان فيهما من كل فاكهة زوجان) أي صنفان ونوعان وقيل معناه ان فيهما من كل ما يتفكه به ضربين رطبا وبائسا قال ابن عباس ما في الدنيا ثمرة حلوة ولا مرة الا وهي في الجنة حتى المحنظل الا انه حلوا (فبأي آلاء ربكم تكذبان متكئين على فرش) جمع بطائنات جمع بطانة وهي التي تلي الارض من تحت الظهارة (من استبرق) وهو ما غلظ من الديباغ قال ابن مسعود وأبو هريرة هذه البطائن فساتنكم بالظواهر وقيل اسعد بن جبير البطائن من استبرق فالتطاهر قال هي مما قال الله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين وعنه أيضا قال بطائنات من استبرق وظواهرها من نور جامد وقال ابن عباس

وصف البطاش وترك الضواهر لانه ليس في الارض أحد يعرف ما للظواهر وقيل ظواهرها من سندس وهو الديباخ الرقيق الناعم وهذا يدل على نهاية شرف هذه الفرش لانه ذكر أن بطاشها من الاستبرق ولا بد أن تكون الظواهر خير من البطاش فهو مما لا يعلمه البشر (وجنى المجنتين دان) يعنى أن ثمرهما قريب مناله القائم والقاعد والنائم وهذا بخلاف ثمر الدنيا فانها لا تتناهل الا بكد وتعب قال ابن عباس تدنو الشجرة حتى يجنيهاولى الله ان شاء فاعلموا ان شاء قاعدا وان شاء قائما وقيل لا يرد أيديهم عنها بعد ولا شك (فبأى آلاء ربكم تكذبان فيهن) فان قلت الضمير الى ما ذا يعود قلت الى المجنتين وانما جمع بقوله فيهن لاشتمال المجنتين على مساكن وقصور وجنات الس (قاصرات الطرف) أى فاضات الاعين قمرن أطرافهن على أزواجهن فلا يظن ان الى غيرهم ولا يرين سواهم قيل تقول الزوجة تزوجها وعزرتي ماورى في الجنة أحسن منك فالحمد لله الذى جعل لك زوجي وجعلنى زوجتك (لم يعطهن) أى لم يعطهن ولم يقرهن والمعنى لم يدنهن بالمجماع وقيل معناه لم يعسهن ومنه قول الفرزدق

نخرجن الى لم يطمان قبل * وهن اصبحن من بيض النعام

أى لم يحسن والمعنى لم يظأهن ولم يغشهن (أنس قيلهم) أى قبل أزواجهن من أهل الجنة (ولاجان) قيل
انما فى الجن لان لهم أزواج فى الجنة منهم وفى الآية دال على ان الجنى يغشى كما يغشى الانمى وسئل حمزة بن
حبيب هل للجن ثواب فقال نعم وقرأ هذه الآية ثم قال الانسيات للانس والجنات للجن وقال مجاهد
فى هذه الآية اذا جامع ولم يسم انطوى الجنى على احد له فجامع معه واختلف فى هؤلاء الاواقى لم يطعن
قيل هن المحور العين لانهن خلقن فى الجنة لم يحسن أحد قبل أزواجهن وقيل انهن من نساء الدنيا
انشئن خلقا آخر ابكارا كما وصفهن لم يحسن منهن انشئن خلق آخر وقيل هن الادميات اللاتي من
ابكارا ومعنى الآية المبالغة فى نفي الطمئ عنهن لان ذلك أقر لا من أزواجهن اذ لم يغشهن احد غيرهم
(فبأى آ لا ربك تكذبان كأنهن الياقوت والمرجان) أراد صفاء الياقوت فى بياض المرجان وهو صغار
الؤلؤ وأشد بياضا وقيل شبه لونهن ببياض اللؤلؤ مع سحرة الياقوت لان احسن الالوان البياض المشوب
بحمرة والاصح انه شبههن بالياقوت لصفائه لانه جبر لو ادخلت فيه سلكا ثم استصفيت به رأيت السلك
من ظاهره لصفائه وقال جرير بن عيون ان المرأة من المحور العين لتلبس سبعين حلة فبرى محساة هان
وراء المحلل كما يرى الشراب الاخر فى الزجاجه البيضاء يدل على صحة ذلك ما روى عن ابن مسعود عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ان المرأة من نساء أهل الجنة ابهى بياضا من ساق هان وراء سبعين حلة حتى يرى
نحوها وذلك لان الله تعالى يقول كأنهن الياقوت والمرجان فأما الياقوت فانه جبر لو ادخلت فيه سلكا
ثم استصفيت به رأيت من ورائه أنرجه الترمذى قال وقد روى عن ابن مسعود بعينه ولم يرفعه وهو اصح
(ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول زمرة تلج الجنة صورهم على صورة القمر
ليلة البدر زاد فى رواية ثم الذين يلونهم على اشد كوكب درى فى السماء اضاءة لا يصفقون ولا يخفطون
ولا يتغطون أنيتهم الذهب والفضة وامشاطهم الذهب ومجارهم الالوة ورشحهم المسك ولكل واحد
منهم زوجتان يرى محسوة هان وراء اللع من الحسن لا اختلاف بينهم ولا تباغض قلوبهم قلب رجل
واحد يسبحون الله بحمركرة وعشية وللجبارى قلوبهم على قلب رجل واحد وزاد فيه ولا يسقمون قوله
مجارهم الالوة يعنى بخورهم العود (فبأى آ لا ربك تكذبان هل جزاء الاحسان الا الاحسان) أى
ما جزاء من احسن فى الدنيا الا ان يحسن اليه فى الآخرة وقال ابن عباس هل جزاء من قال لا اله الا الله وعمل
بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم الا الجنة روى البغوى باسناد الشعلبي عن أنس بن مالك رضى الله عنه
قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هل جزاء احسان الا الاحسان ثم قال هل تدرون ما قال ربكم قالوا
الله ورسوله أعلم قال يقول هل جزاء من أنعمت عليه بالتوحيد الا الجنة وروى الواحدي بغير سند عن
ابن جرير وابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فى هذه الآية يقول الله عز وجل هل جزاء من

الا الله (وجنى المجتهدان) وغرها قريب
 بناله القاسم والقاعد والمثدى (فبأي آلاء
 ربكم تكذبان فيهن) في المجتهدين لا شهما
 على اما كن وقصور ومجالس اوفى هذه الآلاء
 المعدودة من المجتهدين والعينين والغاكة
 والفقرش والمجنى (فاصرا الطرف) نساء
 قصرن ابصارهن على ازواجهن الدورى وعلى
 غيرهم (لم يطمعن) بكسر الميم الدورية (انس قبلهم
 بضم الميم والطمع المجامع بالتمدية) (انس قبلهم
 ولا جان) وهذا دليل على ان المجن تكذبان
 كما يطمعن الانس (فبأي آلاء ربكم تكذبان
 كما تن الباقوت) صفاء (والمرجان) بيضا
 فهو ابيض من اللؤلؤ (فبأي آلاء ربكم تكذبان
 هل جزاء الاحسان) في العمل (الا الاحسان)
 هل جزاء الاحسان من قال لاله الا الله الا
 في الثواب وقيل ما جزاء من قال لاله الا الله الا
 في الجنة وعن ابراهيم
 الاسلام الادار السلام

أبعث عليه بعرفتي وتوحيدي الا ان اسكنه جنتي وحظيرة قدسي برحمتي وقيل في معنى الآية هل جزاء
من أتى بالفعل الحسن الا ان يؤتى في مقابلته بفعل حسن وفي الآية اشارة الى رفع التكليف في الآخرة
لان الله وهذا المؤمن بالاحسان وهو الجنة فلو بقي التكليف في الآخرة وتركه العبد لاستحق العقاب على
ترك العمل والعقاب ترك الاحسان اليه فلا تكليف (فبأي آلاء ربكم تكذبان ومن دونهما
جنتان) أي ومن دون الجنة جنتان الأولين جنتان أنور من جنتان من فضة للتابعين وقال ابن جرير
في الفضل وقال أبو موسى الأشعري جنتان من ذهب للسابقين وجنتان من فضة للتابعين وقال ابن جرير
هن أربع جنان جنتان للقرين السابقين فيهما من كل فاكهة زوجان وجنتان لاصحاب اليمين والتابعين
فيهما فاكهة ونخل ورمان (ق) عن أبي موسى الأشعري ضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
جنتان من فضة آتيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين ان ينظروا الى
ربهم الا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن وقال الكشي ومن دونهما جنتان يعني امامهما
وقبلهما يدل عليه قول الضحاك الجنتان الاوليان من ذهب وفضة والجنتان الاخرتان من ياقوت
وزبرجد وهما افضل من الاولين (فبأي آلاء ربكم تكذبان) ثم وصف الجنة فقال تعالى
(مدهامتان) أي سوداوان من ربهما وشدة خضرتها حالان الخضر اذا اشتدت خربت الى السواد
(فبأي آلاء ربكم تكذبان فيهما عينان نضاختان) أي فوارتان بالماء لا ينقطعان وقال
ابن عباس والضحاك ينضخان بالخمر والبركة على اهل الجنة وقال ابن مسعود ينضخان بالمسك
والكافور على أولياء الله وقال أنس بن مالك ينضخان بالمسك والعنبر في دور اهل الجنة كطش المطر
(فبأي آلاء ربكم تكذبان فيهما فاكهة ونخل ورمان) يعني فيهما من انواع الفواكه كلها وانما
عطف النخل والرمان بالواو وان كانا من جملة الفواكه تنبها على فضلها على سائر الفواكه وعلى
هذا القول عامة المفسرين وأهل اللغة قالوا انما فصلاهما بالذكر للتحصيل والنفضيل فهو كلمة من
كان هدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال خصه ما بالذكر وان كانا من جملة الملائكة لشرفعهما
وقضاهما وقال بعضهم ليس النخل والرمان من الفواكه لان ثمرة النخل فاكهة وطعام وثمره الرمان فاكهة
ودواء فلم يخلصا للتفكيك ولهذا قال أبو حنيفة اذا حلف لا يأكل الفاكهة فأكمل رطباً والرماناً لم يحث
وخالفه صاحباه وهذا القول خلاف قول أهل اللغة ولا حجة في الآية وروى البغوي بسنده عن ابن
عباس موقوفاً قال نخل الجنة جذوة سائر ذاقه من ركه هذا ذهب احمر وسفها كسوة لاهل الجنة
منها حللهم وثمرها مثل القلال والدلاء اشدي ساضاً من اللبن واحلى من العسل والبن من الزبد ليس
له عجم وروى ان الرمان من رمان الجنة مثل البشير المقرب وقيل ان نخل اهل الجنة نضيد وثمرها
كالقلال كما نزع منها واحدة عادت مكانها اخرى العتود منها اثنا عشر ذراعاً (فبأي آلاء ربكم
تكذبان فيهن) أي في الجنان الاربع (خيرات حسان) روى عن أم سلمة قالت قلت لرسول الله
صلى الله عليه وسلم اخبرني عن خيرات الحسان قال خيرات الاخلاق حسان الوجوه (فبأي آلاء ربكم
تكذبان حور مقصورات) أي مخدرات مستورات لا يخرجن لغير كرامتهن وشرهفن روى عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال لو ان امرأة من نساء اهل الجنة اطالعت الى الارض لاضاعت ما بين يديها
ولمات ما بين يديها ربحاً وانصيفها على رأسها خمر من الدنيا وما فيها وقيل قصرن أطرافهن وانفهن على
ازواجهن فلا يبعين بهن بدلاً (في الخيام) قيل هي البيوت قال ابن الاعراب الخيمة لا تكون الا من أربعة
أعواد ثم تسقف بالخيام ويقال خيم فلان خيمة اذا بناها من جريد النخل ونخيلها اذا أقام بها وتظلل
فيها وقيل كل خيامها من درول أو زبرجد مخوف تضاف الى القصور في الجنة (ق) عن أبي موسى
الأشعري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان المؤمن في الجنة نخيمة من لؤلؤة واحدة تجوفه ما ولها
في السماء وفي رواية عرضها ستون ميلاً لا مؤمن فيها اهواون يطوف عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم بعضاً

(فبأي آلاء ربكم تكذبان ومن دونهما) ومن
دون تينك الجنة الموعودين للقرين (جنتان)
لن دونهما من اصحاب اليمين (فبأي آلاء
ربكم تكذبان مدهامتان) سوداوان من شدة
الخضر وقال الضحاك السواد (فبأي آلاء
ربكم تكذبان فيهما عينان نضاختان) فوارتان
بالماء لا ينقطعان (فبأي آلاء ربكم تكذبان فيهما
فاكهة ونخل ورمان) (فبأي آلاء ربكم
تكذبان فيهما فاكهة ونخل ورمان) رضى
والتمر ليسا من الفواكه كغنداقية وخشخاش
الله تعالى عنه للعطف ولان التمر فاكهة وهما قالا
والرمان فاكهة ودواء فلم يخلصا للتميز
انما عطفهما على الفواكه لفضلهما كقوله
جنان آخران لما هما من الزينة (فبأي آلاء
ربكم تكذبان فيهن) أي خيرات خفية
وجبريل وميكال (فبأي آلاء ربكم
تكذبان حور مقصورات) أي خيرات فاضلات
وقرئ خيرات على الاصل والمعنى فاضلات
الاخلاق حسان الخلق (فبأي آلاء ربكم
تكذبان حور مقصورات) أي
مخدرات يقال امرأة قصيرة ومقصورة أي
مختدرة وقيل الخيام من الدار الجوف

(فبا ای آلا، ربکا تک دیان لم یطمنن انس قبله
لاخه صاص) (علی رفرف) هوکل ثوب صریض

وانما انقصرت صفات هاتين المجنتين عن
الاوليين حتى قيل ومن دونهم الال مدحامتان
دون ذواتا افسان ونضاختان دون تجربان
وفاكهة دون كل فاكهة وكذلك صفة المحور
والمكاه (تبارك اسم ربك ذي الجلال) ذي
العظمة وذو الجلال شامى صفة للاسم (والاكرام)
لاولائه بالانعام وروى جابر ان النبي صلى الله
عليه وسلم قرأ سورة الرحمن فقال ما لي اراكم
سكوتاً المجن كانوا احسن منكم ردأما أتيت
على قول الله فبأى آلاء ربك تكذبان الا قالوا
ولا نبئ من نعمك ربنا انك كذب فلك الحمد
ولك الشكر وكررت هذه الآية في هذه السورة
احدى وثلاثين مرة ذكر ثمانية منها عقب
آيات فيها تعد ادبجائب خلق الله وبدائع صنعته
ومبدأ الخلق ومعادهم ثم سبعة منها عقب
آيات فيها ذكر النار وشدايدها على عدد ابواب
جهنم وبعد هذه السبعة ثمانية في وصف المجنتين
واهلها ما على عدد ابواب الجنة وثمانية أخرى
بعده المجنتين اللتين دونهما في اعتقاد الثمانية
الاولى وعمل بموجبهما ففتح له ابواب الجنة
واعلقت عنه ابواب جهنم نعوذ بالله منها والله أعلم
(سورة الواقعة ست وتسعون آية مدنية) *
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تفسير سورة الواقعة) *

وهي مكية وسبع وتسعون آية وثلاثمائة وثمان وسبعون كلمة والف وسبع مائة وثلاثة وأحرف روى البغوي
 أسنده عن أبي ظبية عن عبد الله بن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ سورة
 الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا وكان أبو ظبية لا يدعها أبدا وأخرج ابن الأثير في كتابه جامع الأصول ولم
 يعزه والله تعالى أعلم

قوله عز وجل (اذ وقعت الواقعة) اى اذا قامت القيامة وقيل اذا نزلت صيحة القيامة وهى النفخة
لاخيرة وقيل الواقعة اسم للقيامة كالآخرة (ليس لوقعتها) اى لجيئتها (كاذبة) اى ليس لها كذب
والعنى انها تقع حقا وصدقا وقيل معناها ليس لوقعتها اقصه كاذبة اى كل ما أخبر الله عنها واقص من خبرها
قصة صادقة غير كاذبة وقيل معناها ليس لوقعتها نفس كاذبة اى ان كل من يخبر عن وقوعها صادق غير
كاذب لم تكذب نفس اخبرت عن وقوعها (خافضة رافعة) اى تنخفض اقواما الى النار وترفع اقواما
الى الجنة وقال ابن عباس تنخفض اقواما كانوا فى الدنيا مرتفعين وترفع اقواما كانوا فى الدنيا متضعين وقيل
تنخفض اقواما بالمعصية وترفع اقواما بالطاعة (اذا رجحت الارض رجاً) اى اذا حركت وزلزلت زلا
وذلك ان الله عز وجل اذا أوحى اليها اضطربت فرقا وخوفا قال المفسرون ترج كما يرج الصبي فى المهد حتى
ينهدم كل بناء عليها وينكسر كل ما فيها من جبال وغيرها وهو قوله تعالى (وبست الجبال بساً) اى
فتت حتى صارت كالذقيق المبدوس وهو المبلول وقيل صارت كشيء ما مهيل بعد ان كانت شامخة
وقيل معناها قلعت من اصلها وسيرت على وجه الارض حتى ذهب بها (فكانت هباء منبثاً) اى غبارا
متفرقا كالذرىرى فى شعاع الشمس اذا دخل الكوة وهو الهباء (وكنتم أزواجا) اى اصنافا (ثلاثة)
ثم فسر الأزواج فقال تعالى (فأصحاب الميمنة) يعنى اصحاب اليمين والميمنة ناحية اليمين وهم الذين

بسا) وقتئذ حتى تعود كالسويق اوسيقف من بس الغم اذا ساقها كقولهم وسيرت الجبال (فكانت هباء) غبارا (منبنا) متفرقا (ونكتم أزواجا) اصنافا يقال لا اصناف التي بعضهم من بعض أويذ كبر بعضها مع بعض ازواج (الثلاثة) صنفان في الجنة وصنف في النار ثم فسر الازواج فقال

(وأصحاب الجنة) مبتدأ وهم الذين يؤتون محائفهم بأيامهم (ما أصحاب الجنة) مبتدأ وخبر وهم ما خبر المبتدأ الأول وهو تعجب من حالهم في السعادة وتعظيم لشأنهم كانه قال ما هم وأي شيء هم (وأصحاب المشأمة) أي الذين يؤتون محائفهم بشمائلهم وأصحاب المنزلة السفلى وأصحاب المنزلة الدنيا الخسيسة من قولك فلان مني باليمين وفلان مني بالشمال إذا وصفتهم بالرفعة عندك والفضة وذلك لتعظيم باليمان وتشاؤمهم بالشمال وقيل يؤخذ بأهل الجنة ذات اليمين وبأهل النار ذات الشمال (ما أصحاب المشأمة) أي أي شيء هم وهو تعجب من حالهم بالشقاء (والسابقون) مبتدأ (السابقون) خبره تقديره السابقون إلى الخيرات السابقون إلى الجنات وقيل الثاني تأكيدي للأول والخبر (أولئك المقربون) والأول أوجه (في جنات النعيم) أي هم في جنات النعيم (ثلاثة من الأولين وقليل من الآخرين) أي هم ثلثة والثلثة الأمة من الناس الكثيرة والمعنى أن السابقين كثير من الأولين وهم الأمم من لدن آدم إلى نبينا محمد عليهم السلام وقليل من الآخرين وهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقليل من الأولين من متقدمي هذه الأمة ومن الآخرين من متأخريها وعن النبي صلى الله عليه وسلم الثلثان جميعا هم أمي (على سرر) جمع سرر كل ثياب وكتب (موضونة) مرمولة ومنسوجة بالذهب مشبكة بالدر والياقوت (متكئين) حال من الضمير في على وهو العامل فيها أي استقروا عليها متكئين (عليها متقابلين) ينظر بعضهم في وجوه بعض ولا ينظر بعضهم في أفقاء بعض وصفوا بحسن العشرة وتواضع الأخلاق وصفاء المودة ومتقابلين حال أيضا (يطوف عليهم) يخدمهم (ولدان) غلمان جمع وليد (مخلدون) مبقون أبدا على شكل الولدان لا يتحولون عنه وقيل مقيمون والمخلدة القرط قبل هم أولاد أهل الدنيا لم يكن لهم حسنة فيثابروا عليها ولا سيئات فيعاقبوا عليها وفي الحديث أولاد الكفار خدام أهل الجنة (بأ كواب) جمع كوب وهي الأقذاح المستديرة آنية لاعروة لها ولا خرطوم (واباريق) جمع أبريق (من معين) من خبر تجري من العيون (لا يصدعون عنها)

يؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنة وقال ابن عباس هم الذين كانوا على عين آدم حين أخرجت الذرية من صلبه وقال الله هؤلاء إلى الجنة ولا أبالي وقيل هم الذين يعطون كتبهم بأيامهم وقيل هم الذين كانوا يمين أي مباركين على أنفسهم وكانت أعمالهم صالحة في طاعة الله وهم التابعون بإحسان (ما أصحاب الجنة) تعجب من حالهم في السعادة والمعنى أي شيء هم (وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة) يعني أصحاب الشمال وهم الذين يؤخذ بهم ذات الشمال إلى النار وقال ابن عباس هم الذين كانوا على شمال آدم عند إخراج الذرية وقال الله تعالى لهم هؤلاء إلى النار ولا أبالي وقيل هم الذين يؤتون كتبهم بشمائلهم وقيل هو المشأمة على أنفسهم وكانت أعمالهم في المعاصي لأن العرب تسمى البدليسرى الشؤمي (والسابقون السابقون) قال ابن عباس هم السابقون إلى الحجرة السابقون في الآخرة إلى الجنة وقيل هم السابقون إلى الإسلام وقيل هم الذين صلوا إلى القبليتين من المهاجرين والأنصار وقيل هم السابقون إلى الصلوات الخمس وقيل إلى الجهاد وقيل هم المسارعون إلى التوبة وإلى ما دعا الله إليه من أعمال البر والخير وقيل هم أهل القرآن المتوجون يوم القيامة فإن قلت لم أخذك السابقين وكانوا أولى بالتقديم على أصحاب اليمين قلت فيه لطيفة وذلك أن الله تعالى ذكر في أول السورة من الأمور الهائلة عند قيام الساعة تخويفاً لعباده فأما محسن فيزداد رغبة في الثواب وأما مسيء فيرجع عن أسائه خوفاً من العقاب فلذلك قدم أصحاب اليمين ليسمعوا ويرغبوا ثم ذكر أصحاب الشمال ليرهبوا ثم ذكر السابقين وهم الذين لا يحزنهم الفزع الأكبر ليحتشد أصحاب اليمين في القرب من درجاتهم ثم أثنى على السابقين فقال تعالى (أولئك المقربون) أي من الله في جواره وفي ظل عرشه ودار كرامته وهو قوله (في جنات النعيم) قوله تعالى (ثلاثة) أي جماعة غير محصورة العدد (من الأولين) أي من الأمم الماضية من لدن آدم إلى زمن نبينا (وقليل من الآخرين) يعني من هذه الأمة وذلك لأن الذين عاينوا جميع الأنبياء وصدقوهم من الأمم الماضية أكثر من عاين النبي صلى الله عليه وسلم وآمن به وقيل إن الأولين هم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقليل من الآخرين يعني التابعين لهم بإحسان وقيل إن الأولين سابق المهاجرين والأنصار وقليل من الآخرين أي ممن جاء بعدهم من الصحابة (على سرر موضونة) أي منسوجة من الذهب والجوهر وقيل موضونة يعني مصفوفة (متكئين عليها) أي على السرر (متقابلين) يعني لا ينظر بعضهم في قفاب بعض وصفوا بحسن العشرة في المحالسة وقيل لأنهم صاروا أرواحاً فورايسة صافية ليس لهم أدبار وظهور (يطوف عليهم) أي للخدمة (ولدان) أي غلمان (مخلدون) لا يموتون ولا يهرمون ولا يتغيرون ولا ينتقلون من حالة إلى حالة وقيل مخلدون مقرطون والمخلدة القرط وهو الحلقة تعلق في الأذن واختلقوا في هؤلاء الولدان فقيل هم أولاد المؤمنين الذين ماتوا أطفالاً وفيه ضعف لأن الله أخبر أنه يلحقهم بأبائهم ولأن من المؤمنين من لا ولده ولخدمته ولد غيره كان منة صفة بالخادم وقيل هم صغار السكاهر الذين ماتوا قبل التكليف هذا القول أقرب من الأول لأنه قد اختلف في أولاد المشركين على ثلاث مذاهب فقال الأول أكثرهم في النار تبعاً لآبائهم وتوقف فيهم طائفة والمذهب الثالث وهو الصحيح الذي ذهب إليه المحققون أنهم من أهل الجنة ولكل مذهب دليل ليس هذا موضعه وقيل هم أطفال ماتوا لم يكن لهم حسنات فيثابروا عليها ولا سيئات فيعاقبوا عليها ومن قال بهذه الأقوال يعلل بأن الجنة ليس فيها ولادة والقول الصحيح الذي لا معدل عنه أن شاء الله أنهم ولدان خلقوا في الجنة لخدمة أهل الجنة كالمحور وان لم يولدوا ولم يحصلوا عن ولادة أطلق عليهم اسم الولدان لأن العرب تسمى الغلام وليداً ما لم يحتمل والأمة وليدة وإن أسنت (بأ كواب) جمع كوب وهي الأقذاح المستديرة الأقوا لا آذان لها ولا عرى (واباريق) جمع أبريق وهي ذوات الخراطيم والعري سميت اباريق لبريق لونهما من الصفاء وقيل لأنها يرى باطنها كإبريق ظاهرها (وكأس من معين) أي من خيرة جارية (لا يصدعون عنها) أي لا تصدع رؤسهم من شربها وعن كناية عن الكأس وقيل لا يتفقدون عنها وهو الخبر طوم وعروة (وكأس) وقدح فيه شراب وإن لم يكن فيه شراب فليس بكأس (من معين) من خبر تجري من العيون (لا يصدعون عنها)

اي بسيم او حقيقة لا يصدر صداعهم عنها او
لا يفرقون عنها (ولا ينزفون) ولا يسكرون نزف
الرجل ذهب عقله بالسكرو لا ينزفون بكسر الزاي
كوفي اي لا ينفد شرابهم يقال انزف القوم اذا
فنى شرابهم (وفاكهة مما يتخيرون) ياخذون
خيرها وافضلها (والمحم طير مما يشتهون) يمتنون
(وحور) جمع حوراء (عين) جمع عينا أي
وفيها حور عين أو وطم حور عين ويجوز ان يكون
عطف على وثمان وحوريزيد وحرة وعلى عطفها
على جنات النعيم كأنه قال هم في جنات لنعيم
وفاكهة ولحم وحور (كأمثال اللؤلؤ) في الصفاء
والنقاء (المكبون) المصون وقال الزجاج
كأمثال الدر حين يخرج من صدفة لا يغيره الزمان
واختلاف احوال الاستجمال (جزاء مما كانوا
يعلمون) جزاء مفعول له اي يفعل بهم ذلك كله
مجزء اعمالهم او مصدراي يجزون جزاء (لا يسمعون
فيها) في الجنة (لغوا) باطلا (ولا تأثيما) هزينا
(الا قبلا سلا مسلاما) الا قولنا اسلامه والاسنة
منقطع وسلا مبدل من قبلا أو مفعول به لقيلا
اي لا يسمعون فيها الا ان يقولوا سلا سلا
والمعنى انهم يفشون السلام بينهم فيسلمون سلا
بعد سلام (وأصحاب اليمين) ما أصحاب اليمين في
سدر مخضود) السدر شجر النبق والمخضود الذي
لا شوك له كأنه اخضد شوكه (وطح منضود)
الطح شجر الموز والمنضود الذي نضه بالجمل من
اسفله الى اعلاه فليست له ساق بارزة (وظل
مدود) بمدد منبسط كظل ما بين طلوع الفجر
وطلوع الشمس (وماء مكروب) جار بلا حد
ولا خدای تجري على الارض في غير اخدود
(وفاكهة كثيرة) اي كثيرة الاجناس (لا مقطوعة)
لا تنقطع في بعض الاوقات كفواكه الدنيا بل هي
دائمة (ولا ممنوعة) لا تمنع عن متناولها بوجه
وقيل لا مقطوعة بالازمان ولا ممنوعة بالاثمان
(وفرش مرفوعة) رفعة القدر او نضدت حتى
ارتفعت او مرفوعة على الاسرة وقيل هي النساء
لان المرأة يكنى عنها بالفراش مرفوعة على
الارائك قال الله تعالى هم وازواجهم في ظلال
على الارائك متكئون ويدل عليه قوله

(ولا ينزفون) اي لا يغلب على عقولهم ولا يسكرون منها وقرئ بكسر الزاي ومعناه لا ينفد شرابهم
(وفاكهة مما يتخيرون) اي ياخذون خيارها (والمحم طير مما يشتهون) قال ابن عباس ينظر على
قلبه لحم طير فيطير بمثل ما بين يديه على ما اشتهى وقيل انه يقع على صحيفة الرجل فيأكل منه ما يشتهي ثم
يطير فان قات هل في تخصيص الفاكهة بالتخير واللحم بالاشتياؤه بلاغة قلت نعم وكيف لا وفي كل حرف من
حروف القرآن بلاغة وفصاحة والذي يظهر فيه ان اللحم والفاكهة اذا حضرا عند المجائع تميل نفسه الى
اللحم واذا حضرا عند الشبعان تميل نفسه الى الفاكهة فالجائع مشته والشبعان غير مشته بل هو مختار واهل
الجنة انما يأكلون لامن جوع بل للتفكه فليهم الى الفاكهة اكثر فيختيرونها ولذا ذكرت في مواضع كثيرة
من القرآن بخلاف اللحم واذا اشتهاه حضري بين يديه على ما يشتهي فتميل نفسه اليه اذ في ميل ولذا قدم
الفاكهة على اللحم والله أعلم (وحور عين) اي يطوف عليهم حور عين وقيل وطم حور عين وجاء في تفسير
حور أي بيض عين اي ضخم العينون (كأمثال اللؤلؤ المكنون) اي الخزون في الصدف المصون الذي
لم تمسه الايدي ولم تقع عليه الشمس والذواء فيكون في نهاية الصفاء روى انه سطح نور في الجنة فقل
ما هذا قيل نعر حوراء ضحكك وروى ان الحوراء اذا مشيت يسمع تقديس الخلائق من ساقها وتحميد
الاسورة من ساعديها وان عذرا لياقوت يضحك من نحرها وفي رجلها نعلان من ذهب شرهما من
لؤلؤ نصران بالتسبيح (جزاء مما كانوا يعلمون) اي فعلنا ذلك بهم جزاء بما كانوا يعملون في الدنيا بطاعتنا
(لا يسمعون فيها) اي في الجنة (لغوا) قيل اللغو ما يرغب عنه من الكلام ويستحق ان يلغى وقيل هو
القبح من القول والمعنى ليس فيها لغو فيسمع (ولا تأثيما) قيل معناه ان بعضهم لا يقول لبعض أثمت
لانهم لا يتكلمون بما فيه اثم كما يتكلم به اهل الدنيا وقيل معناه لا يأتون تأثيما اي ما هو سبب التأثيم من
قول او فعل قبيح (الا قبلا) معناه لكن يقولون قبلا ويسمعون قبلا (سلا سلا) يعني سلم بعضهم
على بعض وقيل سلم الملائكة عليهم او يرسل الرب بالسلام اليهم وقيل معناه ان قولهم سلم من اللغو ثم ذكر
أصحاب اليمين وعجب من شأنهم فقال تعالى (وأصحاب اليمين) لما بين حال السابقين
شرع في بيان حال أصحاب اليمين فقال تعالى (في سدر مخضود) اي لا شوك فيه كأنه اخضد شوكه
اي قطع ونزع منه وهذا قول ابن عباس وقيل هو الموز جلا قيل ثمرها أعظم من القلال وهو النبق
قيل لما نظر المسلمون الى وجوهه وادخلوا بالاطراف فاجعهم سدره قالوا ليت لنا مثل هذا فأنزل الله
هذه الآية (وطح) قيل هو الموز عند اكثر المفسرين وقيل هو شجر له ظل بارد طيب وقيل هو شجر
أم غيلان له شوك ونور طيب الرائحة نخل وطوبوا ووعدا بمثل ما يحبون ويعرفون الا ان فضله على شجر
الدنيا كفضل الجنة على الدنيا (منضود) اي متراكم قد نضد بالجمل من اوله الى آخره وليس له سوق بارزة
بل من عروقها الى اغصانه ثم وليس شيء من ثمر الجنة في غلاف كثمر الدنيا مثل الباقلاء والجوز ونحوهما
بل كلها كؤل ومشروب ومشوم ومنظور اليه (وظل مدود) (وظل مدود) أي دائم لا تنسخه الشمس كظل اهل
الدنيا وذلك لان الجنة ظل كلها لا تنسخ فيها (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسيراك في ظلها مائة سنة اقرؤا ان شتم وظل مدود
وعن ابن عباس في قوله وظل مدود قال شجرة في الجنة على ساق يخرج اليها اهل الجنة فيتمددون في
أصلاها فيشتهي بعضهم هو الدنيا فيرسل الله عز وجل ريحاً من الجنة فتحرك تلك الشجرة بكل لوف في
الدنيا (وماء مكروب) أي مصبوب يجري دائماً في غير اخدود ولا ينقطع (وفاكهة كثيرة لا مقطوعة)
ولا ممنوعة) قال ابن عباس لا تنقطع اذا جنبت ولا تمنع من احدا اذا أراد اخذها وقيل لا مقطوعة
بالازمان ولا ممنوعة بالاثمان كما تنقطع ثمار الدنيا في السماء ولا يوصل اليها الا بالثمن وقيل لا يحظر
عليها كما يحظر على بساطين الدنيا وجاء في الحديث ما قطعت ثمرة من ثمار الجنة الا أبدل الله عز وجل
مكثها ضعفين (وفرش مرفوعة) قال علي مرفوعة على الاسرة وقيل بعضها فوق بعض فهي مرفوعة

عالية عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وفرش مرفوعة قال ارتفعها كما بين
 السماء والارض ومسيرة ما بينهما خمسة ايام اخرج الترمذي وقال حديث حسن غريب قال
 الترمذي قال بعض اهل العلم معنى هذا الحديث ارتفاعها كما بين السماء والارض يقول ارتفاع الفرش
 المرفوعة في الدرجات والدرجات ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض وقيل أراد بالفرش النساء
 والعرب تسمى المرأة فراشا ولذا سأل الاستعارة فعلى هذا القول يكون معنى مرفوعة أى رفعت بالفضل
 والجبال على نساء الدنيا ويدل على هذا التاويل قوله في عقبه (انا أنشأناهن انشاء) أى خلقناهن
 خلقا جديدا قال ابن عباس يعنى الاكدييات البخائرا الشما يقول خلقناهن بعد الحرم والكبر خلقا آخر
 (فجعلناهن ابكارا) يعنى عذارى عن أنس رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انا أنشأناهن انشاء قال ابن المنشا است اللاتي كن في الدنيا بخائرا ثم اخرج الترمذي وقال حديث
 غريب وضعه بعض رواته وروى البغوي بسنده عن الحسن قال أنت عجوز النبي صلى الله عليه وسلم
 فقالت يا رسول الله ادع الله ان يدخني الجنة فقال يا أم فلان ان الجنة لا يدخلها عجوز قال فقلت
 تبكي قال أخبروها انها لا تدخلها وهي عجوز ان الله تعالى قال انا أنشأناهن انشاء فجعلناهن ابكارا
 هذا حديث مرسل وروى بإسناد الثعلبي عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله انا
 أنشأناهن انشاء قال البخاري كن في الدنيا عشارضا فجعلناهن ابكارا وقال المسيب بن شريك هن
 عجائز الدنيا أنشأهن الله بقدرته خلقا جديدا كلها أناهن ازواجهن وجدوهن ابكارا وقيل انهن
 فضلن على المحور العين بصلاتهن في الدنيا وقيل هن المحور العين أنشأهن الله لم تقع عليهن ولادة
 فجعلناهن ابكارا عذارى وليس هناك وجع (عربا) جمع عرب وهي المحببة الى زوجها قاله ابن
 عباس في رواية عنه وعنه انها الملقبة وقيل الغنجة وعن اسامة بن زيد عن ابيه عربا قال حسان الكلام
 (أترابا) يعنى امثالا في الخلق وقيل مستويات في السن على سن واحد بنات ثلاث وثلاثين عن معاذ
 ابن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يدخل اهل الجنة الجنة جردا مردا مكملين أبناء ثلاثين او قال
 ثلاث وثلاثين سنة اخرج الترمذي وقال حديث حسن غريب (لاصحاب اليمين) يعنى أنشأناهن
 لاصحاب اليمين وقيل هذا الذي ذكرنا لاصحاب اليمين (ثلاثة من الاولين) يعنى من المؤمنين الذين هم
 قبل هذه الامة (وثلاثة من الآخرين) يعنى من مؤمنى هذه الامة يدل عليه ما روى البغوي بإسناد
 الثعلبي عن عروة بن روم قال لما أنزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم ثلة من الاولين وقليل
 من الآخرين بكى عمر فقال يا بني الله آمناب رسول الله وصدقاه ومن ينجومنا قليل فانزل الله عز وجل
 ثلة من الاولين وثلة من الآخرين فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر فقال قد انزل الله تعالى
 فيما قلت فقال رضيينا هن ربنا وصديق نبينا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آدم اليما ثلة
 ومنا الى يوم القيامة ثلة ولا يستهوا الاسودان من رعاة الابل من قال لا اله الا الله (ق) عن ابن عباس
 رضى الله عنه ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت على الامم قرأت النبي ومعه الزهنيط
 والنبي ومعه الرجل والرجلان والنبي وليس معه احد اذ رفع الى سواد عظيم فظننت انهم أمي فقبل لي
 هذا مومي وقومه وانصحن انظر الى الافق فنظرت فاذا سواد عظيم فقبل لي انظر الى الافق الاخر فاذا
 سواد عظيم فقبل لي هذه أمتك ومعه سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب ثم نهض
 فدخل منزله ففاض القوم في أولئك الذين يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب قال بعضهم فلعلمهم
 الذين صحبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم فلعلمهم الذين ولدوا في الاسلام ولم يشركوا
 بالله وذكروا أشياء فخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما الذي تخوضون فيه فأخبروه
 فقال هم الذين لا يرقون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة بن محصن
 فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فقال انت منهم فقام رجل آخر فقال يا رسول الله ادع الله
 ان يجعلني منهم فقال سبقك بها عكاشة الزهنيط تصغير رهط وهم دون العشرة وقبل الى الاربعين

(انا أنشأناهن انشاء) ابتدأنا خلقهن ابتداء من
 غير ولادة فاما ان يراد اللاتي ابتدئ انشاءهن
 او اللاتي اعمدا نشأوهن وعلى غير هذا التاويل
 اضعوهن لان ذكر الفرش وهي المضاجع دل
 عليهم (فجعلناهن ابكارا) عذارى كلما أناهن
 ازواجهن وجدوهن ابكارا (عربا) عربا جنة
 وخلف ويحيى وجاد جمع عرب وهي المحببة
 الى زوجها المحببة التبعيل (أترابا) مستويات
 في السن بنات ثلاث وثلاثين وازواجهن كذلك
 واللام في (لاصحاب اليمين) من صلة أنشأنا
 (ثلة) أى اصحاب اليمين (ثلة من الاولين وقليل
 من الآخرين) فان قلت كيف قال قبل هذا
 وقليل من الآخرين ثم قال هنا وثلة من الآخرين
 قلت ذاك في السابقين وهذا في اصحاب اليمين
 وانهم يتكاثرون من الاولين والآخرين جميعا
 وعن الحسن سابق الامم اكثر من سابق أمتنا
 وتابعوا الامم مثل تابعي هذه الامة

(واصحاب الشمال ما أصحاب الشمال) الشمال والمساء واحدة (في سموم) في حرارية غدا في المسام (وجيم) وما حار متناهى الحرارة (وظل من يحوم) من دخان اسود (لا بارد ولا كريم) نفخ اصفى النخل عنه يريد انه ظل ولكن لا كسائر الظلال سماء فلا تم نفخ عنه برد الظل وروحه ونفحه من يأوى اليه من أذى الحر وكذلك كرمه ليحقي ما في مدلول النخل ٢٠٦ من الاسترواح اليه والمعنى انه ظل حار صار (انهم كانوا قبل ذلك) اى في الدنيا (مترفين) متنعمين

ذنبهم ذلك من الانزجار وشغلهم عن الاعتبار (وكانوا يصرون) يداومون (على الحنث العظيم) اى على الذنب العظيم أو على الشرك لانه تنقض عهد الميثاق والحنث نقض العهد المؤكد باليمين أو الكفر بالبعث بدليل قوله وأقيموا بالله جهداً بما أنتم عليه لا يبعث الله من يموت (وكانوا يقولون أنذاراً متناوياً وكانوا وعظاً ما أنذاراً مبعوثاً) تقديره انه بعث اذامتنا وهو العامل في الظرف وجاز حذفه اذ مبعوثون يدل عليه ولا يهل فيه مبعوثون لان اذوا الاستفهام بمنع ان يعمل ما بعدهما فيما قبلهما (أو آبائنا الاولون) دخلت همزة الاستفهام على حرف العطف وحسن العطف على المضمر في مبعوثون من غير تركيد نحن للفصل الذى هو الهمزة كما حسن في قوله ما أشركوا ولا آبائنا فصل لا المؤكدة للنفى أو آبائنا مدنى وشامى (قل ان الاولين والآخرين لمجموعون الى ميقات يوم معلوم) الى ما وقت به الدين يوم معلوم والاضافة بمعنى من كنهانهم فضة والميقات ما وقت به الشئ اى حد ومنه مواقيت الاحرام وهى الحدود التى لا يحاوزها من يريد دخول مكة الاحرام (ثم أنكم أيها الضالون) عن الهدى (المكذبون) بالبعث وهم اهل مكة ومن فى مثل حالهم (لا تكون من شجر) من لا بداء الغاية (من زقوم) من لبيان الشجر (فخالتون منها البطون فشاربون عليه من الحميم) أنت ضمير الشجر على المعنى وذكره على اللفظ فى منها وعليه (فشاربون شرب) بضم الشين مدنى وعاصم وحزق وسهل وفتح الشين غيرهم وهما مصدران (الحميم) هى ابل عطاش لا تروى جمع اهيهم وهيماء والمعنى انه يسلط عليهم من الجوع ما يضطرهم الى اكل الزقوم الذى هو كالمهل فاذا ملؤا منه البطون سلط عليهم من العطش ما يضطرهم الى شرب الحميم الذى يقطع

(ق) عن عبد الله بن مسعود قال كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قبة نحو من اربعين فقال اترضون ان تكونوا رب اهل الجنة قلنا نعم قال اترضون ان تكونوا ثلث اهل الجنة قلنا نعم قال والذى نفس محمد بيده انى لا رجوان تكونوا نصف اهل الجنة وذلك ان الجنة لا يدخلها الا نفس مؤمنة مسلمة وما أنتم فى اهل الشرك الا كالشعيرة البيضاء فى جلد الثور الاسود او كالشعيرة السوداء فى جلد الثور الاحمر وعن بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اهل الجنة عشرون ومائة نصف ثمانون من هذه الامة واربعون من سائر الامم أخرجه الترمذى وقال حديث حسن وذهب جماعة الى ان الثمانين جميعاً من هذه الامة وهو قول ابى العالية ومجاهد وعطاء بن ابى رباح والضحاك قالوا ثلثة من الاولين من سابق هذه الامة وثلاثة من الآخرين من هذه الامة أيضاً فى آخر الزمان يدل على ذلك ما روى البغوى باسناد الشعلبي عن ابن عباس فى هذه الآية ثلثة من الاولين وثلاثة من الآخرين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما جميعاً من أمى وهذا القول هو اختيار الزجاج قال معناه جماعة من تبع النبي صلى الله عليه وسلم وآمن به وعائنه وجماعة من آمن به وكان بعده ولم يعائنه فان قلت كيف قال فى الآية الاولى وقليل من الآخرين وقال فى هذه الآية وثلاثة من الآخرين قلت الآية الاولى الاولى وقليل من الآخرين من الآخرين وهذه الامة والآية فى أصحاب اليمين وهم كثيرون من الاولين والآخرين وحكى عن بعضهم ان هذه نسخة للاولى واستدل بحديث عروة بن رويم وفخوه والقول بالنسخ لا يصح لان الكلام فى الآيتين خبر والخبر لا يدخله النسخ قوله تعالى (وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال) قد تقدم انه بمعنى التعجب من حالتهم وهم الذين يعطون كتبهم بشمالهم ثم بين منقلبهم وما أعد لهم من العذاب فقال تعالى (فى سموم) اى فى حر النار وقيل فى ريح شديد الحرارة (وجيم) اى ماء حار يغلى (وظل من يحوم) يعنى وظل من دخان شديد السواد قيل ان النار سوداء واهلها سود وكل شئ فيها اسود وقيل يحوم اسم من اسماء النار (لا بارد ولا كريم) يعنى لا بارد المنزلة ولا كريم المنظر وذلك لان فائدة الظل ترجع الى امرين احدهما دفع الحر والثانى حسن المنظر وكون الانسان فيه مكروما وظل اهل النار بخلاف هذا لانهم فى ظل من دخان اسود حار ثم بين جملة استحقاق ذلك فقال تعالى (انهم كانوا قبل ذلك) يعنى فى الدنيا (مترفين) يعنى متنعمين (وكانوا يصرون على الحنث العظيم) يعنى على الذنب الكبير وهو الشرك وقيل الحنث العظيم اليمين الغموس وذلك انهم كانوا يخلفون انهم لا يبعثون وكذبوا فى ذلك يدل عليه سياق الآية وهو قوله تعالى (وكانوا يقولون أنذاراً متناوياً وكانوا وعظاً ما أنذاراً مبعوثاً أو آبائنا الاولون) فرد الله تعالى عليهم بقوله (قل ان الاولين والآخرين) يعنى الالباء والابناء (لمجموعون الى ميقات يوم معلوم) يعنى انهم يجمعون ويحشرون ليوم الحساب (ثم أنكم أيها الضالون) يعنى عن الهدى (المكذبون) اى بالبعث والخطاب لكفار مكة وقيل انه عام مع كل ضال مكذب (لا تكون من شجر من زقوم) تقدم تفسيره (فخالتون منها البطون فشاربون عليه من الحميم) من الحميم فشاربون شرب الحميم يعنى الابل العطاش قيل ان الهيام داء يصيب الابل فلا تروى معه ولا تزال تشرب حتى تهلك وقيل الهيم الارض ذات الرمل التى لا تروى بالماء قيل يلقى على اهل النار العطش فيشربون من الحميم شرب الهيم فلا يروى (هذا نزلهم) يعنى ما ذكر من الزقوم والحميم اى رزقهم وغداؤهم وما أعد لهم (يوم الدين) يعنى يوم يجازون بأعمالهم ثم احتج عليهم بالبعث بقوله تعالى (نحن خلقناكم فلولا) (نحن خلقناكم) يعنى ولم تكونوا شيئاً وانتم تعلمون ذلك (فلولا) اى فهلا (تصدقون) يعنى بالبعث بعد الموت قوله عز وجل (أفأنتم ماتمتمون) يعنى ماتمتمون فى

امعاءهم فيشربون به شرب الحميم وانما صرح عطف الشاربين على الشاربين وهما الذات متفقة وصفة متفقين لان كونهم شاربين للحميم الارحام على ما هو عليه من تناهى الحرارة وقطع الامعاء امر عجيب وشربهم له على ذلك كما يشرب الهيم الماء امر عجيب أيضاً فكانتا صفتين تحتلفتين (هذا نزلهم) هو الرزق الذى يعدل زل تكرمه له (يوم الدين) يوم الجزاء (نحن خلقناكم فلولا) فهلا (تصدقون) تخصيص على التصديق اما بالخلق لانهم وان كانوا مصدقين به الا انه لما كان مذهبهم خلاف ما يقتضيه التصديق فكانهم مكذبون به وما بالبعث لان من خلق اولاً لم يمتنع عليه ان يخلق ثانياً (أفأنتم ماتمتمون) ماتمتمونه

اي تقدفونه في الارحام من النطف (أأنتم
تخلقونه) تقدرونه وتصورونه وتجعلونه بشرا
سويا (أم نحن الخالقون نحن قدرنا بينكم
الموت) تقديرنا وقسمناه عليكم قسمة الارزاق على
اختلاف وتفاوت كما تقتضيه مشيئتنا فاختلفت
اعماركم من قصير وطويل ومتوسط قدرنا
بالتخفيف لكي سبقته بالشيء اذا أعجزته عنه
وغلبته عليه فغنى قوله (وما نحن بمسبوقين على
ان نبذل أمثالكم) اننا قادرون على ذلك لا تغلبونا
عليه وامثالكم جمع مثل اي على ان نبذل منكم
ومثلكم اشباهكم من الخلق (وننشئكم فيما
لا تعلمون) وعلى ان ننشئكم في خلق لا تعلمونها
وما عهدتم بخلقها يعني انا نقدر على الامرين جميعا
على خلق ما ياءئلكم وما لا ياءئلكم فكيف نعجز
عن اعادتهم ويجوز ان يكون امثالكم جمع مثل
اي على ان نبذل ونغير صفاتكم التي انتم عليها
في خلقكم واخلاقكم وننشئكم في صفات لا تعلمونها
(ولقد علمت النشأة الاولى) النشأة التي وابوعمر
(قلوا لا تدكرون) ان من قدر على شيء مرة لم يمنع
عليه ثانيا وفيه دليل صحة القياس حيث جهلهم
في ترك قياس النشأة الاخرى على الاولى (أفرايتم
ما تخرجون) ما تخرجونه من الطعام اي تخرجون
الارض وتلقون فيها البذر (أأنتم تزرعونه)
تنبثونه وترثونه نباتا (أم نحن الزارعون)
المنتون وفي الحديث لا يقولن احدكم زرع
وليفل حرث (لونساء يجعلناه حطاما) هشيما
متكسرا قبل ادراكه (فظلمت تفكهون) تعجبون
او تندمون على تعجبكم فيه وانهما قكم عليه وعلى
ما اقترفت من المعاصي التي اصبتم بذلك من اجلها
(انا) اي تقولون انا انا ابو بكر (المغرمون)
المزمون غرامة ما نفقة او مهلكون بالاك رزقنا
من الغرام وهو الهلاك (بل نحن قوم محرمون)
محارفون محدودون لا محدودون لا حظا لنا
ولا بحث لنا ولو كنا محدودين لم أجرى علينا هذا
(أفرايتم الماء الذي تشربون) اي الماء العذب
الصالح للشرب (أأنتم انزلتموه من المزن) السحاب
الابيض وهو عذب ماء (أم نحن المنزلون)
بقدرتنا (لونساء جعلناه أجاجا) ملحا أو مرا
لا يقدر على شربه

الارحام من النطف (أأنتم تخلقونه) اي أنتم تخلقون ما تمدون بشرا (أم نحن الخالقون) اي انه
خلق النطفة وصورها واحياها فلم لا تصدقون بأنه واحد قادر على ان يعيدكم كما أنشأكم اخرج عليهم
في البعث بالقدرة على ابتداء الخلق (نحق قدرنا بينكم الموت) يعني الآجال فذكركم من يبلغ الدبر
والمرم ومنكم من يموت صبيا وشابا وغير ذلك من الآجال القريبة والبعيدة وقيل معناه انه جعل اهل
السماء واهل الارض فيه سواء شريعتهم ووضعهم فعلى هذا القول يكون معنى قدرنا قضينا (وما نحن
بمسبوقين) يعني لا يفوتني شيء اريد ولا يمنعني احد وقيل معناه وما نحن بمغلوبين عاجزين عن
اهلاككم وابدالكم بأمثالكم وهو قوله تعالى (على ان نبذل امثالكم) اي تأتي بخلق مثلكم بدلا منكم في
اسرع حين (وننشئكم) اي نخلقكم (فيما لا تعلمون) اي من الصور والمعنى نغير حليتم الى ما هو اوسع منها من
أي خلق شئنا وقيل نبذل صفاتكم فنجعلكم قردة وخنزير كما فعلنا بكم كان قبلكم أي ان اردنا ان نفعل ذلك
بكم ما فتنا وقال سعد بن المسبب فيما لا تعلمون في حواصل طيور سود كانوا الخطاطيف تكون يرهوت
وهو وادبا لين وهذه الاقوال كلها تدل على المسخ وعلى انه لو شاء ان يبدلهم بأمثالهم من بني آدم قدر
ولو شاء ان يسخمهم في غير صورهم قدر وقال بعض اهل المعاني هذا يدل على النشأة الثانية يكونها
الله تعالى في وقت لا يعلمه العباد ولا يعلمون كيفية كما علموا الانشاء الاول من جهة التناسل
ويكون التقدير على هذا وما نحن بمسبوقين على ان ننشئكم في وقت لا تعلمونه يعني وقت البعث والقيامة
وفيه فائدة وهي التحريض على العمل الصالح لان التبديل والانشاء هو الموت والبعث واذا كان ذلك واقعا
في الازمان ولا يعلمه احد فينبغي ان لا يتكلم الانسان على ما لا يعلم ولا يغفل عن اعداد العدة (ولقد علمت
النشأة الاولى) اي الخلق الاولى ولم تكونوا شيئا وفيه تقرير للنشأة الثانية يوم القيامة (فلولا تدكرون)
اي بأني قادر على اعادتهم كما قدرت على ابدانكم اول مرة قوله تعالى (أفرايتم ما تخرجون) لما ذكر
الله تعالى ابتداء الخلق وما فيه من دلائل الوحدة اذ ذكر بعده الرزق لان به البقاء وذكر أمورا ثلاثة
لما كول والمشروب وما به اصلاح لما كول والمشروب وترتبه ترتيبا حسنا فذكر لما كول أولا لانه هو
الغذاء واتبعه المشروب لان به الاستمرار ثم النار التي بها الاصلاح وذكر من انواع الماء كول الحب لانه
هو الاصل ومن المشروب الماء لانه ايضا هو الاصل وذكر من المصلحات النار لان بها الاصلاح اكثر
الاغذية فقوله أفرايتم ما تخرجون من الارض وتلقون فيه البذر (أأنتم تزرعونه) اي
تنبتونه وتنشئونه حتى يشتد ويقوم على سوقه (أم نحن الزارعون) معناه أأنتم فعلتم ذلك ام الله ولا شك
في ان ايجاد الحب في السنبيل ليس بفعل احد غير الله تعالى وان كان القاء البذر من فعل الناس
(لونساء يجعلناه) يعني ما تخرجونه وتلقون فيه من البذر (حطاما) اي تنمنا لا ينج فيه وقيل هشيما
لا ينتفع به في مطعم ولا غيره وقيل هو جواب المعاند يقول نحن نخرئه وهو بنفسه يصير زرعنا لا بفعلنا ولا بفعل
غيرنا فرد الله على هذا المعاند بقوله لونساء يجعلناه حطاما فهل تقدرون انتم على حفظه او هو يدفع عن
نفسه بنفسه تلك الآفات التي تصيبه ولا يشك احد في ان دفع الآفات ليس الا باذن الله وحفظه
(فظلمت تفكهون) اي تعجبون مما نزل بكم في زرعكم وقيل تندمون على نفقاتكم وقيل تندمون على
ما سلف منكم من المعاصي التي اوجبت تلك العقوبة وقيل تملأون وقيل تحزنون وقيل هو تلف على
مافات (الناغمون) اي وتقولون في حذف القول ومعنى الغرم ذهاب المال بغير عوض وقيل معناه موقع
بنا وقال ابن عباس رضي الله عنهما الملعبون يعني انهم غذبوا بذهاب اموالهم بغير فائدة والمعنى انا غرمنا
الحب الذي بذرناه فذهب بغير عوض (بل نحن محرمون) أي ممنوعون والمعنى حرما الذي كان عليه
من الربيع في الزرع (أفرايتم الماء الذي تشربون) أأنتم انزلتموه من المزن أم نحن المنزلون ذكرهم
الله تعالى نعمة عليهم بانزال المطر الذي لا يقدر عليه الا الله عز وجل (لونساء جعلناه أجاجا) قال ابن

(فلولا تشكرون) فهلا تشكرون ودخلت اللام على جواب لوفى قوله فجعلناه حطاما ونزعت منه هلالا لولا كانت داخلة على جملتين معلقة ثانيتين ما بالاولى
تعالى المجزأ بالشرط ولم تكن منفصلة للشرط كأن ولا حاملة مثلا واو انما سرى فيها معنى الشرط انما فاقمنا حيث افادتها في مضمون جملتها ان الثاني امتنع لا امتناع
الاول افتقرت في جوابها الى ما ينصب علما على ٢٠٨ هذا التعلق فزيدت هذه اللام لتكون علما على ذلك ولما شمر موقعه لم يبال باسقاطه عن اللفظ

عاس شديد الملوحة وقيل مر لا يمكن شربه (فلولا) أى أفلا (تشكرون) يعنى نعمة الله عليكم
(أفرأيتم النار التي تورون) يعنى تقدحون من الزند (أنتم أنشأتم شجرتها) يعنى التي تقدح منها النار وهى
المرخ والعفار وهما شجرتان تقدح منهما النار وهما رطبان وقيل أراد جميع الشجر الذى توقد منه النار
(أم نحن المنشئون نحن جعلناها) يعنى نار الدنيا (تذكرة) أى النار التى تذكركم (أفرأيتم النار التي تورون) يعنى النار التى توقدونها
النازدة (تذكرة) أى النار التى توقدونها (تذكرة) أى النار التى توقدونها (تذكرة) أى النار التى توقدونها
الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ناركم هذه التى توقدون جزء من سبعين جزءا من نار جهنم قالوا
والله ان كانت لكافية يا رسول الله قال فانها افضل عليها بتسعة وستين جزءا كلها مثل حرها (ومتاعا)
أى بلغة ومنفعة (للقومين) يعنى للمسافرين والمقوى النازل فى الارض القواء وهى القفر الخالية
البعيدة من العمران والمعنى انه ينتفع بها أهل البوادي والسفاريان منفعتهم أكثر من المقيم فانهم
يوقدون بها الليل لتهرب السباع ويهتدى بها الضال الى غير ذلك من المنافع هذا قول أكثر المفسرين وقيل
المقومين الذين يستمتعون بها فى الظلمة ويصلون بها من البرد وينتفعون بها فى الطبع والخبر الى غير ذلك
من المنافع وقيل المقوى من الاضداد يقال للفقر موقد وللخوف موقد والمال يقال للغنى موقد وقوله على ما يريد
والمعنى ان فيها متاعا ومنفعة للفقراء والاغنياء جميعا لا غنى لاحد عنها (فسبح باسم ربك العظيم) لما ذكر
الله ما يدل على وحدانيته وقدرته وانعامه على سائر الخلق خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم ويجوز ان
يكون خطا بالكل فرد من الناس فقال تعالى فسبح باسم ربك أى برى الله وزهه عما يقول المشركون
فى صفته والاسم يكون بمعنى الذات والمعنى فسبح بذات ربك العظيم قوله عز وجل (فلا أقسم) قال
أكثر المفسرين معناه فاقسم ولا صلة مؤكدة وقيل لا على اصلها وفى معناها وجهان احدهما انها ترجع
الى ما تقدم ومعناها النهى وتقديره فلا تكذبوا ولا تتحدوا وما ذكرته من النعم والمجى الوجه الثانى ان لارذلا
قاله الكفار فى القرآن من انه سحر وشعر وهكسنة والمعنى ليس الامر كما تقولون ثم استأنف القسم فقال
اقسم والمعنى لا والله لا صحة لقول الكفار وقيل ان لانعامناها للنفى فهو كقول القائل لا تسأل عما
جرى وهو يريد تعظيم الامر لا النهى عن السؤال (بمواقع النجوم) قال ابن عباس أراد نجوم القرآن فانه
كان ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم متشرفا وقيل أراد مغارب النجوم ومساقطها وقيل أراد منازلها
وقيل انكادها وانتشارها يوم القيامة وقيل مواقعها فى اتباع الشياطين عند الرحم (وانه لقسم لو تعلمون
عظيم) قيل هذا يدل على ان المراتب بمواقع النجوم نزول القرآن والمعنى ان القسم بمواقع النجوم لقسم عظيم
لو تعلمون عظيما لا تتفهم بذلك وقيل معنى لو تعلمون أى فاعلموا عظيما وقيل انه اعتراض بين القسم
والقسم عليه والمعنى فأقسم بمواقع النجوم (انه لقرآن كريم) أى ان الكتاب الذى أنزل على محمد
صلى الله عليه وسلم لقرآن كريم أى عزيز مكرم لانه كلام الله تعالى ووحىه الى نبيه صلى الله عليه وسلم
وقيل الكريم الذى من شأنه ان يعطى الكثير وسعى القرآن كريم لانه يقيد الدلائل التى تؤدى الى
الحق فى الدين وقيل الكريم اسم جامع لما يحمدهم والقرآن كريم لما يحمدهم من الهدى والنور والبيان
والعلم والحكم والفقيه يستدل به ويأخذ منه والحكيم يستمد منه ويحجج به والاديب يستفيد منه ويتقوى
به فكل عالم يطلب اصل علمه منه وقيل سمي كريم لان كل احدينا له ويحفظه من كبير وصغير وذكى
ويبلغ بخلاف غيره من الكتب وقيل ان الكلام اذا كرر مرارا باسمه السامعون ويهون فى الاعين وقوله

لعلم كل أحده وتسأوى حالى حذفه وانباته
على ان تقدم ذكرها والمسافة قصيرة مغن عن
ذكرها ثانية ولان هذه اللام تفيد معنى التأكيد
لا محالة فادخلت فى آية المطعوم دون آية المشروب
للدلالة على ان أمر المطعوم مقدم على أمر
المشروب وان الوعيد يفقده أشد وأصعب من
قبل ان المشروب انما يحتاج اليه تبعاً للمطعوم
ولهذا قدمت آية المطعوم على آية المشروب
(أفرأيتم النار التي تورون) تقدحونها
وتستخرجونها من الزناد والعرب تقدح يعودين
تحك احدهما على الآخر ويسمون الاعلى الزند
والاسفل الزندة شبه وهما بالفصل والطرقة
(أنتم أنشأتم شجرتها) التى منها الزناد (أم نحن
المنشئون) المنشئون لها ابتداء نحن جعلناها
أى النار (تذكرة) تذكرة النار جهنم حيث علقنا
بها أسباب المعاش وعجمنا بالحاجة اليها بلوى
لتكون حاضرة للناس ينظرون اليها ويذكرون
ما وعدوا به (ومتاعا) ومنفعة (للقومين) للمسافرين
فى القواء وهى القفر والذين خلت بطونهم أو
مراودهم من الطعام من قولهم اقوت الدار اذا
خدت من ساكنها يادأبك كخلق الانسان فقال
أفرأيتم ما تقدمون لان النعمة فيه سابقة على جميع
النعم ثم بساه قوامه وهو الحب فقال أفرأيتم
ما تحرثون ثم بما يجن به ويشرب عليه وهو الماء
ثم بما يجنب به وهو النار فصول الطعام بمجموع
الثلاثة ولا يستغنى عنه الجسم مادام حيا (فسبح
باسم ربك) فنه ربك عما لا يليق به أيها المستمع
المستدل او اراد بالاسم الذكراى فسبح بذكر
ربك (العظيم) صفة للضاف وللضاف اليه
وقيل قل سبحان ربى العظيم وجاء رفوعا أنه
لما نزلت هذه الآية قال اجعلوها فى ركوعكم
(فلا أقسم) أى فأقسم ولا مزيدة مؤكدة مثلها
فى قوله لئلا يعلم اهل الكتاب وقرئ فلا قسم

ومعناه فلانا أقسم اللام لام الابتداء دخلت على جملة من مبتدأ وخبر وهى انا أقسم ثم حذف المبتدأ ولا يصح ان تدل اللام لام القسم لان الاذان
حقها ان تقرر بها النون المؤكدة (بمواقع النجوم) بمساقطها ومغاربها بمواقع جزء وعلى ولعل الله تعالى فى آخر الليل اذا انطخت النجوم الى المغرب افعالا
مخصوصة عظيمة أو لئلا تنكس عبادات موصوفة أولانه وقت قيام المتسجدين ونزول الرحمة والرضوان عليهم فلذلك أقسم بمواقعها واستعظم ذلك بقوله (وانه
لقسم لو تعلمون عظيم) وهو اعتراض فى اعتراض لانه اعتراض به بين القسم والقسم عليه وهو قوله (انه لقرآن كريم) حسن مرضى او نفع جهم المنافع او كريم

الاذان والقرآن عزيز كريم لا يهون بكثرة التلاوة ولا يخفق بكثرة الرد ولا يمله السامعون ولا ثقل على
 الاسنة بل هو غرض ماري يبقى ابد الدهر كذلك (في كتاب مكنون) أي مصون مستور عند الله تعالى
 في اللوح المحفوظ من الشيطان فمن ان سألهم بسوء وقيل المراد بالكتاب المحصف ومعنى مكنون مصون
 محفوظ من التبديل والتخريف والقول الاقول اصح (لا يسه) أي ذلك الكتاب المكنون (الامطهرون)
 وهم الملائكة الموصوفون بالطهارة من الشرك والذنوب والاحداث يروى هذا القول عن ابن عباس
 وانس وهو قول سعيد بن جببر وابي العالية وقتادة وابن زيد وقيل هم السقرة الكرام البررة وعلى القول
 الثاني من أن المراد بالكتاب المحصف فقيل معنى لا يسه الامطهرون أي من الشرك وكان ابن عباس ينهى ان
 يقن اليهود والنصارى من قراءة القرآن قال الغراء لا يصح طمعه ونفعه الا من آمن به وقيل معناه لا يقرأه
 الا الموحدون وقال قوم معناه لا يسه الامطهرون من الاحداث والجناسات وظاهر الآية نفى ومعناها
 نهى قالوا لا يجوز للجنب وللعائض ولا يحدث حمل المحصف ولا يسه وهو قول عطاء ومطوس وسالم والقاسم
 وأكثر أهل العلم وبه قال مالك والشافعي وأكثر الفقهاء يدل عليه ما روى مالك في الموطأ عن عبد الله
 ابن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ان في الكتاب الذي كتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن حزم
 أن لا تمس القرآن الا طاهر أخرجه مالك مرسلًا وقد جاء موصولًا عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن
 أبيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى أهل اليمن بهذا الصريح فيه الارسال وروى
 الدارقطني بسنده عن سالم عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمس القرآن الا طاهر
 والمراد بالقرآن المحصف سواء قرأنا على قرب الجوار والانساع كما روى ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم نهى ان يسافر بالقرآن الى أرض العدو واراد به المحصف وقال الحكيم ومجاهد وابو حنيفة يجوز
 للحدث والجنب حمل المحصف ومسه بعلاقة فان قلت اذا كان الاصح ان المراد من الكتاب هو اللوح
 المحفوظ وان المراد من لا يسه الامطهرون هم الملائكة ولو كان المراد في الحديث لقال لا يسه الامطهرون
 من التطهر فكيف يصح قول الشافعي لا يصح للحدث مس المحصف قلت من قال ان الشافعي اخذه من
 صريح الآية جله على التفسير الثاني وهو القول بان المراد من الكتاب هو المحصف ومر قال انه اخذه
 من طريق الاستنباط قال المس بطهر صفة دالة على التعظيم والمس بغير طهر نوع استهانة وهذا
 لا يليق بمباشرة المحصف الكريم والصحيح انه اخذه من السنة ودليله ما تقدم من الاحاديث والله أعلم قوله
 تعالى (تنزيل من رب العالمين) صفة للقرآن أي القرآن منزل من عند رب العالمين سمي المنزل تنزيلا
 على اتساع اللغة يقال للقدور قدر وللخلاق خلق وفيه رد على من قال ان القرآن شعر وسحر ومكانة
 فقال الله تعالى بل القرآن تنزيل من رب العالمين قوله عز وجل (أفبهذا الحديث) يعني القرآن
 (أنتم) أي يا أهل مكة (مدهنون) قال ابن عباس مكذبون وقيل كافرون والمدهن الكذاب والمنافق
 الادهان المجري في الباطن على خلاف الظاهر وهذا اصله ثم قيل للكذب والكافرون والمنافق
 صرح بالكذب والكافر (وتجعلون رزقكم) أي حظكم ونصيبكم من القرآن (أنكم تكذبون)
 قال الحسن في هذه الآية نصير عبد لا يكون خطه من كتاب الله الا الكذب وقال جماعة من المفسرين
 معناه وتجعلون شكركم أنكم تكذبون أي بنعمة الله عليكم وهذا في الاستسقاء بالانواء وذلك انهم كانوا
 اذا مطروا يقولون مطرنا بنوء كذا ولا يرون ذلك المطر من فضل الله عليهم فقيل لهم تجعلون رزقكم أي
 شكركم بما رزقكم التكذيب فنسب الانزال الى النجم فقد كذب برزق الله تعالى ونعمه وكذب بما
 جاء به القرآن والمعنى اتجعلون بدل الشكر التكذيب (ق) عن يزيد بن خالد الجعفي قال صلى بنا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالمدينة في اثر سماء كانت من الليل فلما انصرف اقبل على الناس
 فقال هل تدرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم قال قال اصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فأما
 من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكواكب وامان قال مطرنا بنوء كذا وكذا
 فكذلك كافر في مؤمن بالكواكب وراه مسلم وفيه عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم معناه

على الله واعترض بل تعلمون بين الموصوف
 وصفته (في كتاب) أي اللوح المحفوظ (مكنون)
 مصون عن ان يأتيه الباطل او من غير القرين
 من الملائكة لا يطاع عليه من سواهم (لا يسه
 الامطهرون) من جميع الاناس اذ اناس الذنوب
 وغيرها ان جعلت الجمل صفة لاقرآن فالعنى
 وهو اللوح وان جعلتها صفة لاقرآن فالعنى
 لا ينبغي ان يسه الامن هو على الطهارة من الناس
 والمراد من المكتوب منه (تنزيل) صفة رابعة
 للقرآن أي منزل (من رب العالمين) او وصف
 بالمصدر لانه نزل نجوما من بين سائر كتب الله
 فكانه في نفسه تنزيل ولذلك جرى مجرى بعض
 اسمائه فقيل جاء في التنزيل كذا ونطق به التنزيل
 او هو تنزيل على حذف مدهنون) متها ونون به كن
 أي القرآن (أنتم مدهنون) بلين جانبه ولا يتصلب
 يدهن في بعض الامور أي بلين جانبكم انكم تكذبون
 فيه تهاونا به (وتجعلون رزقكم) موضع الشكر
 أي تجعلون شكر رزقكم انكم تكذبون وفي قراءة
 أي وضعتم التكذيب موضع الشكر وفي قراءة الله
 على رضى الله عنه وهي قراءة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وتجعلون شكركم انكم تكذبون به
 تجعلون شكركم انكم تكذبون انكم تكذبون
 وقيل نزات في الانواء ونسبتم السقما اليها
 والرزق المطر أي وتجعلون شكر ما رزقكم الله
 من الغيث انكم تكذبون بكوفه من الله حيث

وزاد فنزلت هذه الآية فلا أقسم بمواقع النجوم الى قوله وتعملون رزقكم انكم تكذبون وفيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما أنزل الله من السماء من بركة الا أصبح فريق من الناس بها كافرين ينزل الله الغيث فيقولون الكوكب كذا وكذا وفي رواية بكوكب كذا وكذا عن علي ابن أبي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعملون رزقكم انكم تكذبون قال شكرتم تقولون مطرنا بنوء كذا وكذا ونبيكم كذا وكذا وفي رواية بكوكب كذا وكذا أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب قوله في اثر معاء أي اثر مطر والنوء الكوكب يقال ناء النجم بنوء اذا سقط وغاب وقيل ناء اذا نهض وطلع واختلف العلماء في معنى الحديث وكفر من قال مطرنا بنوء كذا وكذا على قولين احدهما انه كفر بالله تعالى سالب لاصل الايمان مخرج عن مله الاسلام وذلك فين قال ذلك معتقدا ان الكوكب فاعل مدبر منشي للظن كما كان بعض الجاهلية يزعمون اعتقدهم هذا فلا شك في كفره وهذا القول هو الذي ذهب اليه جاهل العلماء منهم الشافعي وهو ظاهر الحديث وعلى هذا القول قال مطرنا بنوء كذا وكذا وهو معتقد ان اتحاد المطر من الله ورجحه وان النوء ميعقات له و مراده اننا مطرنا في وقت طلوع نجم كذا ولم يقصد الى فعل النجم كما جاء عن حمزاه استسقى بالمصلى ثم نادى العباس كم بقي من نوء الثريا فقال ان العلماء يزعمون انها تعترض في الافق سبعاء بعد وقوعها فوالله ما مضت تلك السبع حتى غيث الناس وانما اراد حمزكم بقي من الوقت الذي جرت العادة انه اذا تم أي الله بالطرفه هذا جاز لا ككفر فيه واختلفوا في كراهية هذا والظاهر انها كراهية تنزيه لا اثم فيها ولا تحریم وبسبب هذه الكراهية انها كلمة مترددة بين الكفر وغيره فيساء الظن بقائلها ولا نها من شعار الجاهلية ومن سلك مسلكهم والقول الثاني في تأويل اصل الحديث ان المراد بالكفر كفر النعمة لله تعالى لاقتصاره على اضافة الغيث الى الكواكب وهذا جارفين لا يعتد بتدبير الكواكب ويؤيد هذا التأويل حديث أبي هريرة ما أنزل الله من السماء من بركة الا أصبح فريق من الناس بها كافرين فقوله بما يدل على انه كفر بالنعمة والله أعلم بقوله تعالى (فلولا أي فهلا اذا بلغت المحقوم) أي النفس والروح الى المحقوم عند الموت (وأنتم) يعني بأهل الميت (حينئذ تنظرون) يعني الى الميت متى تخرج نفسه وقيل تنظرون الى امرى وسلطاني لا يمكنكم الدفع ولا تملكون شيئا (وتنحون اقرب اليه منكم) أي بالعلم والقدرة والرؤية وقيل ورسنا الذين يقبضون روحه اقرب الى الميت منكم (ولكن لا تبصرون) أي الذين حضروه من الملائكة لقبض روحه وقيل لا تبصرون أي لا تعلمون ذلك (فلولا ان كنتم غير مدينين) أي مملوكين وقيل محاسبين وتجزيين (ترجعونها ان كنتم صادقين) أي تردون نفس هذا الميت الى جسده بعدما بلغت المحقوم فأجاب عن قوله فلولا اذا بلغت المحقوم وعن قوله فلولا ان كنتم غير مدينين ببجواب واحد وهو قوله ترجعونها والمعنى ان كان الامر كما تقولون انه لا بعث ولا حساب ولا اله يجازي فهلا تردون نفس من بعز عليكم اذا بلغت المحقوم واذا لم يمكنكم ذلك فاعلموا ان الامر الى غيركم وهو الله تعالى فاتموا به ثم ذكر طبقات الخلق عند الموت وبين درجاتهم فقال تعالى (فأما ان كان من المقربين) يعني السابقين (فروح) أي فله روح وهو الراحة وقيل فله فرح وقيل رجة (وريحان) أي وله استراحة وقيل رزق وقيل هو الريحان الذي يشم قال ابو العباس لا يفارق احد من المقربين الدنيا حتى يثوي بغصن من ريحان الجنة فيشمه فتقبض روحه (وجنة نعيم) أي وله الجنة نعيم يقضى اليه في الآخرة قال ابو بكر الوراق الروح النجاة من النار والريحان رضوان دار القرار (وأما ان كان) يعني المتوفى (من اصحاب اليمين فسلام لك من اصحاب اليمين) أي فسلامة لك يا محمد منهم والمعنى فلا تنهم لهم فانهم سلموا من عذاب الله وانك ترى فيهم ما يحبهم من السلامة وقيل هو ان الله يقبضهم ويغسلهم حسناتهم وقيل معناه مسلم لك انهم من اصحاب اليمين او يقال لصاحب اليمين مسلم لك انك من اصحاب اليمين وقيل فسلام عليك من اصحاب اليمين (وأما ان كان من المكذبين) أي بالبعث (الضالين) أي عن الهدى وهم اصحاب الشمال (فنزل من جحيم)

تنبؤونه الى النجوم (فلولا اذا بلغت) النفس أي الروح عند الموت (المحقوم) بحر الطعام والشراب (وأنتم حينئذ تنظرون) الخطاب لمن حضر الميت تلك الساعة (وتنحون اقرب اليه) حاضرة الميت ولكن لا تبصرون (ترجعونها) الى المحضر (منكم ولكن لا تبصرون) مرعوبين ولا تعلمون (فلولا ان كنتم غير مدينين) ترجعونها من دان السلطان الرعية اذا ساسهم (ترجعونها) من دان النفس وهي الروح الى الجسد بعد بلوغ تردون النفس وهي (ان كنتم صادقين) انكم غير مرعوبين (المحقوم) ان كنتم صادقين (ان كنتم صادقين) متهورين فلولا في الايتين للتحريض بستره معقول واذا قوله ترجعونها اذا بلغت المحقوم وترتيب الآية فلولا ترجعونها اذا بلغت المحقوم ان كنتم غير مدينين وفلولا الثانية مكررة لتأكيد وتفنن اقرب اليه منكم بأهل الميت بقدرتها وعلمنا وبلائكة الموت والمعنى انكم كل ما تمجروا في كل شيء ان أنزل عليكم رسولا صادقا آيات الله في كل شيء ان أرسل اليكم رسولا صادقا قلتم سحر واقترأ وان رزقكم مطرا يصحكم به قلتم قلتم ساحر كذاب وان رزقكم مطرا يصحكم به قلتم صدق فوه كذا على مذهبه يؤدى الى الهمال والتعطيل فمالكم لا ترجعون الروح الى البدن بعد بلوغه المحقوم ان لم يكن ثمة قابض وكنتم صادقين في تعطيلكم وكفركم بالحي الميت المدينين المعبد (فأما ان كان) المتوفى (من المقربين) من السابقين من الأزواج الثلاثة المذكورة في أول السورة (فروح) فله استراحة (وريحان) ووزق (وجنة نعيم وأما ان كان من اصحاب اليمين فسلام لك من اصحاب اليمين) أي فسلام لك يا صاحب اليمين من اخوانك اصحاب اليمين لك يا صاحب اليمين من اخوانك الاقبا سلاما سلاما أي يسلمون عليك فتعوله الاقبا سلاما سلاما أي يسلمون عليك فتعوله الاقبا سلاما سلاما (فأما ان كان من المكذبين الضالين) هم الضالين في هذه السورة ثم انكم أي الضالون المكذبون (فنزل من جحيم)

وتصلية بحيم) أى ادخال فيها وفى هذه الآيات
إشارة إلى أن الكفر كله مهلة واحدة وأن أصحاب
الكتاب من أصحاب الدين لا نسبهم غير مكذبين
(ان هذا) الذى أنزل فى هذه السورة (لموحى
اليقين) أى الحق الثابت من اليقين (فسبح
باسم ربك العظيم) روى أن عثمان بن عفان
رضى الله عنه دخل على ابن مسعود رضى الله
عنه فى مرض موته فقال له ما تشتهى سكت فقال
ذنوبى فقال ما تشتهى قال رحمة ربى قال أفلا
ندعو الطبيب قال الطبيب أمرضنى فقال ألا
نأمر بعطائلك قال لا حاجة لى فيه قال ندفعه إلى
بناتك قال لا حاجة لهن فيه قد أمرتهن أن يقرأن
سورة الواقعة فأتى سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول من قرأ سورة الواقعة فى كل ليلة
لم تصمه فاقة أبداً وليس فى هذه السور الثلاث
ذكر الله اقتربت أرحم الراحمين والحمد لله أعلم
(سورة الحديد مكية وهى تسع وعشرون آية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبح لله) جاء فى بعض الفوائد سبج بلفظ
الماضى وفى بعضها بلفظ المضارع وفى بنى
اسرائيل بلفظ المصدر وفى الأعلى بافظ الامر
استمعنا بالهذه الحكمة من جميع جهاتها وهى
أربع المصداق والماضى والمضارع والامر وهذا
الفعل قد عدى باللام تارة وبنفسه أخرى فى
قوله وتسبحوه واصله التعدى بنفسه لأن معنى
سبحته بعدته من السوء منقول من سبج اذا
ذهب وبعد فاللام امان تكون مثل اللام فى
نحوته ونحوته واما ان يراد بسبح لله اكتسب
التسبيح لاجل الله ولوجهه خالصا (مافى السموات
والارض) ما يتأتى منه التسبيح ويصح (وهو
العزير) المنتقم من مكلف لم يسبح عنادا (الحكيم)
فى مجازاته من سبج له انقيادا (له ملك السموات
والارض) لا لغيره وموضع (يحى) رفع أى
هو يحيى الموتى (ويحيى) الاحياء ارنصب أى
له ملك السموات والارض يحيى ويميت (وهو
على كل شئ قدير هو الاول) هو القديم الذى
كان قبل كل نى (والآخر) الذى يبقى بعد
هلاك كل نى (والظاهر) بالدلالة الدالة عليه
(والباطن) اكونه غير مدرك بالحواس وإن
كان مرئيا ولوا لاولى دعاهما للدلالة على أنه

أى الذى يعلمهم جميع جهنم (وتصلية بحيم) أى وادخال نار عظيمة (ان هذا) يعنى ما ذكر من قصة
المختصين (لموحى اليقين) أى لاشك فيه وقيل ان هذا الذى قصصناه عليك فى هذه السورة من
الاقاصيص وما أعد الله لأوليائه من النعيم وما أعد لأعدائه من العذاب الاليم وما ذكر مما يدل على
وحدانيته يقين لاشك فيه (فسبح باسم ربك العظيم) أى فتنزه ربك العظيم عن كل سوء وقيل معناه
فصل بذكر ربك العظيم وأمره عن عقبة بن عامر الجهنى قال لما نزلت سبج باسم ربك العظيم قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اجعلوا هاتى ركوعكم ولما نزلت سبج اسم ربك الأعلى قال اجعلوها فى سجودكم
أخرج أبو داود عن حذيفة انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فكان يقول فى ركوعه سبحان ربى العظيم
وفى سجوده سبحان ربى الأعلى وما أتى على آية رحمة الا وقف وسأل وما أتى على آية عذاب الا وقف
وتعوذ آخرجه الترمذى وقال حديث صحيح وله عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال سبحان
الله وبحمده غرست له نخلة فى الجنة (م) عن ابى ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبرك
بأحب الكلام الى الله تعالى قال سبحان الله وبحمده (ق) عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم كلمتان خفيقتان على اللسان ثقيلتان فى الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله وبحمده
سبحان الله العظيم هذا الحديث أخرجه فى صحيح البخارى والله أعلم

(تفسير سورة الحديد) *

وهى مدنية وتسع وعشرون آية وخمسة وأربع واربعون كلمة والفان واربع مائة وستة وسبعون حرفا
(بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (سبح لله مافى السموات والارض) يعنى كل ذى روح وغيره يسبح لله تعالى فتسبيح العقلاء
تنزيه الله عز وجل عن كل سوء وعما لا يليق بجلاله وتسبيح غير العقلاء من ناطق وجاد مختلف فافيه فقيل
تسبيحه دلالة على صانعه فكانه ناطق بتسبيحه وقيل تسبيحه بالقول يدل عليه قوله ولكن لا تتفقهون
تسبيحهم أى قولهم والحق ان التسبيح هو القول الذى لا يصدر الا من العاقل العارف بالله تعالى وما
سوى العاقل فى تسبيحه وجهان أحدهما انما تدل على تعظيمه وتزيهه والثانى ان جميع الموجودات
بأسرها منقاد له يتصرف فيها كيف يشاء فان حملنا التسبيح المذكور فى الآية على القول كان المراد
بقوله مافى السموات والارض من فى السموات وهم الملائكة ومسبحى الارض وهم المؤمنون العارفون
بالله وان حملنا التسبيح على التسبيح المعنوى فجميع اجزاء السموات وما فيها من شمس وقمر ونجوم وغير ذلك
وجميع ذوات الارضين وما فيها من جبال وبحار وشجر ودواب وغير ذلك كلها مسجبة خاشعة خاضعة
لجلال عظمة الله جل جلاله وتقديس اسمائه وصفاته منقاد له يتصرف فيها كيف يشاء فان قلت
قد جاء فى بعض فوائج السور سبج بلفظ الماضى وفى بعضها يسبح بلفظ المضارع فاما معناه قلت فيه إشارة
إلى كون جميع الاشياء مسجبة لله ابداً غير محتص بوقت دون وقت بل هى كانت مسجبة أبداً فى الماضى
وستكون مسجبة أبداً فى المستقبل (وهو العزيز) أى الغالب الكامل القدرة الذى لا ينازعه شئ
(الحكيم) أى الذى جميع أفعاله على وفق الحكمة والصواب (له ملك السموات والارض) أى أنه
لغنى عن جميع خلقه وكلهم محتاجون اليه (يحيى ويميت) أى يحيى الاموات للبعث ويميت الاحياء فى
الذميا (وهو على كل شئ قدير) قوله عز وجل (هو الاول والاخر والظاهر والباطن) يعنى هو الاول قبل
كل شئ بلا ابتداء كان هو ولم يكن شئ موجودا ولا آخر بعد فناء كل أحد بلا انتهاء فى الاشياء ويبقى هو
والظاهر الغالب العالى على كل نى والباطن العالم بكل شئ هذا معنى قول ابن عباس وقيل هو الاول بوجوده
ليس قبله شئ والاخر ليس بعده نى وقيل هو الاول بوجوده فى الارل وقبل الابتداء والاخر بوجوده فى

الابد وبعد الانتهاء والظاهر باللائل الدالة على وحدانيته والباطن الذي احتجب عن العقول ان
تكتفيه وقيل هو الاول الذي سبق وجوده كل موجود والاخر الذي يبقى بعد كل مفقود وقال الامام أبو بكر
ابن الاقلاقي معناه انه تعالى الباقي بصفاته من العلم والقدرة وغيرهما التي كان عليها الازل ويكون
كذلك بعد موت الخلاق وذهاب علومهم وقدرهم وحواسهم ونفوق اجسامهم قال وتعاقت الممثلة
بهذا الاسم فاحتجوا المذهب في فناء الاجسام وذهابها بالكلية قالوا معناه انه الباقي بعد فناء خلقه
ومذهب اهل الحق يعني اهل السنة بخلاف ذلك وان المراد الاخر بصفاته بعد ذهاب صفاتهم كما يقال
آخرون بقي من بني فلان فلان برادحيته ولا يراد فناء اجسام موتاه وذهابها بالكلية هذا آخر كلام ابن
الباقلاقي وقيل هو الاول السابق للاشياء والاخر الباقي بعد فناء الاحياء والظاهر بحججه الباهرة
وبراهينه السيرة الزاهرة وشواهد الدالة على وحدانيته والباطن الذي احتجب عن ابصار الخلق فلا
تستوي عليه الكيفية وقيل هو الاول القديم والاخر ارحيم والظاهر الحكيم والباطن العليم وقيل هو
الاول يبره اذ عرفك توحيد الله والاخر يجوده اذ عرفك طريق التوبة مما جنت والظاهر بتوفيقه
اذ وفقك للعبادة والباطن بسفوره اذ عصيت يستر عليك وقال المجتهد هو الاول بشرح القلوب والاخر
بغفران الذنوب والظاهر بكتف الكروب والباطن بعلم الغيوب وسأل عمر كعبا عن هذه الآية فقال
معناها ان علمه بالاول كعلمه بالاخر وعلمه بالظاهر كعلمه بالباطن (وهو بكل شيء عليم) (م) عن سهل بن
ابي صالح قال كان ابو صالح يأمرنا اذا اراد احدنا ان يناسم ان يضطجع على شقه الايمن ثم يقول اللهم رب
السموات ورب الارض ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء فالق الحب والنوى منزل التوراة والانجيل
والقرآن أعوذ بك من شر كل شيء أنت آخذ بناصيته وفي رواية من شر كل دابة أنت آخذ بناصيته اللهم
أنت الاول فليس قبلك شيء وانت الاخر فليس بعدك شيء وانت الظاهر فليس فوقك شيء وانت الباطن
فليس دونك شيء اقض عنا الدين واغننا من الفقر وكان يروي ذلك عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم وعن ابي هريرة ايضا قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم جالس وأصحابه اذا أتى عليهم سمع باب
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون ما هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال هذه العنان هذه روايا
الارض يسوقها الله تعالى الى قوم لا يشكرونه ولا يدعونه ثم قال هل تدرون ما فوقكم قالوا الله ورسوله
أعلم قال فانها الرقيع سقف محفوظ وموج مكفوف ثم قال هل تدرون كم بينكم وبين ما قالوا الله ورسوله أعلم
قال بينكم وبينها خمسة مائة سنة ثم قال هل تدرون ما فوق ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال سمعنا
بعد ما بينكم وبينها خمسة مائة سنة حتى عد سبع سموات ما بين كل سماء من السما والارض ثم قال هل تدرون
ما فوق ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال فان فوق ذلك العرش وبينه وبين السماء بعد ما بين السما ثم
قال هل تدرون ما الذي تحتكم قالوا الله ورسوله أعلم قال فانها الارض ثم قال هل تدرون ما الذي تحت
ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال فان تحتها ارضا أخرى بينهما مسيرة خمسة مائة سنة حتى عد سبع ارضين بين
كل ارضين مسيرة خمسة مائة سنة ثم قال والذي نفس محمد بيده لو انكم دليتم بحبل الى الارض السابعة
السفلى لم يطع على الله ثم قرأ هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم أخرجه الترمذي وقال
حديث غريب قال الترمذي قال بعض اهل العلم في تفسير هذا الحديث انما اراد لم يطع على علم الله وقدرته
وسلطانه وعلم الله في كل مكان وهو على العرش كما وصف نفسه في كتابه العنان اسم للسموات ومعنى روايا
الارض المحوامل والرقيع اسم للسموات وقيل هو اسم لسماء الدنيا قوله عز وجل (هو الذي خلق السموات
والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء
وما يعرج فيها) تقدم تفسيره (وهو معكم اينما كنتم) أي بالعلم والقدرة فليس بفلك احد من تعليق
علم الله تعالى وقدرته به اينما كان من ارض او سماء أو بحر او قعر وهو معكم بالحفظ والحراسة
قوله تعالى (والله بما تعملون بصير) يدل على صحة القول الاول (له ملك السموات والارض والى الله

الجامع بين الظاهر والباطن والوسطى فعلى
انه الجامع بين مجموع الصفات الاولين ومجموع
الصفات الاخرى فهو مستر الوجود في جميع
الافات الماضية والآتية وهو في جميعها ظاهر
وباطن وقيل الظاهر العالي على كل شيء الغالب
وله من ظاهريه اذ اهله وعلبه والباطن الذي
يعلم كل شيء أي علم باطنه (وهو بكل شيء عليم)
يعلم كل شيء في السموات والارض في جميعها
هو الذي خلق السموات والارض وما بينهما
عن الحسن من ايام الدنيا ولو اراد ان يصلا
في طرفه من الفعل ولكن جعل الستة أصلا
ليكون علمه المداور (ثم استوى) استوى على الارض
العرش يعلم ما يلج في الارض وما يخرج
من البذر والقطر والسكر والوز والموتى وما يخرج
منها من النبات وغيره (وما يعرج فيها)
من الملائكة والامطار (وهو معكم اينما كنتم)
من الاعمال والدرجات (وهو معكم اينما كنتم)
بالعلم والقدرة عز وجل (وهو معكم اينما كنتم)
(والله بما تعملون بصير) فيجازيكم على حسب
أعمالكم (له ملك السموات والارض والى الله

ترجع الامور يوحى الابل في النهار) يدخل الليل في النهار بان ينقص من الليل ويزيد في النهار (ويوحى النهار في الليل وهو علم بذات الصدور آمنوا بالله ورسوله وانفقوا) يحفل الزكاة والانفاق في سبيل الله (بما جعلكم مستخلفين فيه) يعني ان الاموال التي في ايديكم انما هي اموال الله بخلقه وانشائه لها وانما واصلكم اياها للاستمتاع بها وجعلكم خلفاء في التصرف فيها فلم تستهوا بها اموالكم في المحيطة وما أنتم فيها الا بمنزلة الوكلاء والنواب فانفقوا منها في حقوق الله تعالى ولهن عليكم الانفاق منها كما يهون على الرجل الانفاق من مال غيره اذا أذن له

ترجع الامور يوحى الابل في النهار ويوحى النهار في الليل وهو علم بذات الصدور) تقدم تفسيره قوله تعالى (آمنوا بالله ورسوله) لما ذكر انواعا من الدلائل الدالة على التوحيد والعلم والقدرة شرع يخاطب كفار قريش ويأمرهم بالايمان بالله ورسوله ويأمرهم بترك الدنيا والاعراض عنها والانفقة في جميع وجوه البر وهو قوله تعالى (وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه) يعني المال الذي كان بيدكم فكم فاهلكهم واعطاكم اياه فكنتم في ذلك المال خلفاء عن مضي (فالذين آمنوا منكم وانفقوا منهم اجر كبير ومالكهم لا يؤمنون بالله والرسول يدعونكم ليتؤمنوا بكم) يعني وأي عذر لكم في ترك الايمان بالله والرسول يدعونكم اليه وينبذكم عليه ويتلوع عليكم الكذب الناطق بالبرهان والمخج (وقد أخذ مني اقمكم) أي اخذ الله مني اقمكم حين اخرجكم من آدم عليه السلام بان الله ربكم لا اله الا هو وقيل اخذ مني اقمكم حين ركب فيكم العقول ونصب لكم الادلة والبراهين والمخج التي تدعو الى متابعة الرسول (ان كنتم مؤمنين) أي يوما ما فالان اسرى الاوقات ان تؤمنوا القيام بالمخج والاعلام ببعثة الرسول صلى الله عليه وسلم وهو قوله تعالى (هو الذي ينزل على عبده) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم (آيات بينات) يعني القرآن (ليخرجكم) يعني الله بالقرآن وقيل الرسول بالدعوة (من الظلمات الى النور) أي من ظلمات الشرك الى نور الايمان (وان الله بكم لرؤف رحيم) قوله تعالى (ومالككم الاتنفقوا في سبيل الله ولله ميراث السموات والارض) يقول أي شيء لكم في ترك الانفاق فيما يقر بكم من الله تعالى وانتم ميتون تاركون اموالكم لغيركم فالاولى ان تنفقوها انتم فيما يقر بكم الى الله وتستحقون به الثواب ثم بين فضل من سبق بالانفاق في سبيل الله وبالجهد فقال تعالى (لا يستوى منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل) يعني في فتح مكة في قول اكثر المفسرين وقيل هو صلح الحديبية والمعنى لا يستوى في الفضل من انفق ماله وقاتل العدو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل فتح مكة مع من انفق ماله وقاتل بعد الفتح (اولئك اعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا) قال السكاني ان هذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه لانه اول من اسلم واول من انفق ماله في سبيل الله وذب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عبد الله بن مسعود اول من أظهر اسلامه سبع منهم النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وروى البخاري باسناد الثعلبي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندهما أبو بكر وعليه عباءة قد دخلها في صدره بخلال فنزل جبريل فقال مالي اري ابا بكر عليه عباءة قد دخلها في صدره بخلال فقال انفق ماله على قبل الفتح قال فان الله عز وجل يقول اقرأ عليه السلام وقل له اراض أنت عني في فقرك هذا أم ساخط فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا بكر ان الله يقرئك السلام ويقول لك اراض أنت في فقرك هذا أم ساخط فقال أبو بكر أسخط على ربي اني على ربي راض اني على ربي راض (وكلا وعد الله الحسنى) يعني الجنة قال عطاء درجات الجنة تتفاضل فالذين انفقوا قبل الفتح في أفضلها (والله بما تعملون خبير من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا) أي صادقا محتسبا بالصدقة طيبة بها نفسه وسمى هذا الانفاق قرضا من حيث انه وعده الجنة تشبيها بالقرض قال بعض العلماء القرض لا يكون حسنا حتى يجمع فيه أوصاف عشرة وهي ان يكون المال من الحلال وان يكون من أجود المال وان تتصدق به وانت محتاج

٥٤ ح الفتح حذف لان قوله من الذين انفقوا من بعد يدل عليه (اولئك) الذين انفقوا قبل فتح القوم السابقون الاولون من المهاجرين والانصار الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم لو انفق احدكم مثل احد ذهب ما بلغ مد احدهم ولا نصفه (اعظم درجة من الذين انفقوا من بعد وقاتلوا وكل واحد من الفريقين) (وعد الله الحسنى) أي المثوبة الحسنى وهي الجنة مع تفاوت الدرجات وكلام مفعول أول لوعدها الحسنى مفعول ثان وكل شامي أي وكل وعده الله الحسنى نزلت في أبي بكر رضي الله عنه لانه أول من أسلم وأول من انفق في سبيل الله وفيه دليل على فضله وتقدمه (والله بما تعملون خبير) فيجازيكم على قدر اعمالكم (من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا) بطيب نفسه والمراد الانفاق في سبيله واسمه على لفظ القرض ليدل على التزام الجزاء

(فيضاعفه له) أى يعطيه أجره على انفاقه مضاعفة من فضله (وله أجر كريم) أى وذلك الاجر المضمون اليه الاضاعف كريم في نفسه فيضاعفه مكى فيضاعفه شامى فيضاعفه عاصم وسهل فيضاعفه غيرهم ٢١٤ فالنصب على جواب الاستفهام والرفع على فهو يضاعفه او عطف على يقرض (يوم ترى

اليه وان تصرف صدقتك الى الاحوج اليها وان تكتم الصدقة كما أمكنك وان لا تنسها باليمن والاذى وان تقصد بها وجه الله ولا ترائى بها الناس وان تستحق ما تعطى وتتصدق به وان كان كثير او ان يكون من أحب أموالك اليك وان لا ترى غنى نفسك وذل الفقير فهذه عشرة اوصاف اذا اجتمعت في الصدقة كانت قرصا حسنا (فيضاعفه له) يعنى يعطيه أجره على انفاقه مضاعفا (وله أجر كريم) يعنى وذلك الاجر كريم في نفسه قوله عز وجل (يوم ترى المؤمنين والمؤمنات) يعنى على الصراط (يسمى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم) أى عن ايمانهم وقيل أراد جميع الجوانب فعبّر بالبعض عن الكل وذلك دليلهم الى الجنة وقال قتادة ذكرنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من المؤمنين من يضئ نوره من المدينة الى عدن ابي وصنعاء ودون ذلك حتى ان من المؤمنين من لا يضئ نوره الا موضع قدميه وقال عبد الله بن مسعود يؤتون نورهم على قدر أعمالهم فمنهم من يؤتى نوره كالنخلة ومنهم من يؤتى نوره كالرجل القائم وادناهم نورا من نوره على ايهامه فيطفا مرة ويقاد مرة وقيل في معنى الآية يسمى نورهم بين أيديهم أى يعطون كتبهم بأيمانهم وتقول لهم الملائكة (بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم يوم يقول المنافقون وانما افقات للذين آمنوا انظرونا) أى انتظرونا (نقتبس من نوركم) أى نستضيئ من نوركم قيل تغشى الناس ظلمة شديدة يوم القيامة فيعطى الله المؤمنين نورا على قدر أعمالهم يشون به على الصراط ويعطى المنافقين ايضا نورا خدعة لهم فيمسيهاهم يشون اذ بعث الله ريسا وظلمة فاطفأت نور المنافقين فذلك قوله تعالى يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا ائتم لنا نورا نحن خائفون أن يسلبوا نورهم كما سلب نور المنافقين وقيل بل يستضيئون بنور المؤمنين ولا يعطون النور فاذا سبقهم المؤمنون بقوا في الظلمة وقالوا للمؤمنين انظرونا نقتبس من نوركم (قيل ارجعوا ورائكم) قال ابن عباس يقول لهم المؤمنون وقيل يقول لهم الملائكة ارجعوا ورائكم من حيث جئتم وقيل ارجعوا الى الدنيا فاعملوا فيها اعمالا يجعلها الله لكم نورا وقيل معناه لا نور لكم عندنا فارجعوا ورائكم (فالتسوا) أى اطلبوا لانفسكم هناك (نورا) أى لا سبيل لكم الى الاقتباس من نورنا فارجعوا في طلب النور فلا يجدون شيئا فينصرفون اليهم ليلقوهم فيميز بينهم وبين المؤمنين فذلك قوله تعالى (فضرب بينهم) أى المؤمنين والمنافقين (يسور) وهو حائط بين الجنة والنار (له) أى لذلك السور (باب باطنه فيه الرحمة) أى في باطن ذلك السور الرحمة وهي الجنة (وظاهره من قبله العذاب) أى من قبل ذلك الظلمة (الظاهر العذاب وهو النار) وروى عن عبد الله بن عمر قال ان السور الذي ذكر في القرآن هو سور بيت المقدس الشرقي باطنه فيه المسجد وظاهره من قبله العذاب وادى جهنم وقال ابن شريح كان كعب يقول في الباب الذي يسمى باب الرحمة في بيت المقدس انه الباب الذي قال الله تعالى فاضرب بينهم بسور له باب الآية (ينادونهم) يعنى ينادى المنافقون المؤمنين من وراء ذلك السور حين يجز بينهم بقوا في الظلمة (المنككن معكم) أى في الدنيا صلى ونصوم (قالوا بلى) ولكنكم فتنتم أنفسكم) أى أهلكموها بالنفاق والكفر واستعملتموها في المعاصي والشهوات وكلها فتنة (وتربصتم) أى بالايمن والتوبة وقيل تربصتم بمحمد صلى الله عليه وسلم وقلتم يوشك ان يموت ففسر بصرحه (وارتبتن) أى شككتم في نبوته وفيما أوعدكم به (وغرتكم الاماني) أى الاباطيل وذلك ما كنتم تتنون من نزول الدوائر بالمؤمنين (حتى جاء أمر الله) يعنى الموت وقيل هو انقاسهم في النار وهو قوله تعالى (وغركم بالله الغرور) يعنى الشيطان قال قتادة ما زالوا على خدعة من الشيطان حتى قدفهم الله في النار (فاليوم لا يؤخذ منكم فدية) أى عوض وبديل بأن تغدوا أنفسكم من العذاب وقيل لا يقبل منكم ايمان ولا توبة (ولامن الذين كفروا) يعنى

المؤمنين والمؤمنات) ظرف لقوله وله أجر كريم او منصوب بأفعالها ذكر تعظيما لذلك اليوم (يسمى) يعنى (نورهم) نورا التوحيد والطاعات وانما قال (بين أيديهم وبأيمانهم) لان السعداء يؤتون صحائف أعمالهم من هاتين الجهتين كما ان الاشقياء يؤتونها من شمائلهم ووراء ظهورهم فيجعل النور في الجهتين شعار لهم وآية لانهم هم الذين يحسناتهم سعدوا وبها تنفهم البيض اهلها فاذا ذهب بهم الى الجنة ومروا على الصراط يسعون سعي بسعيهم ذلك النور وتقول لهم الملائكة (بشراكم اليوم جنات) أى دخول جنات لان البشارة تقع بالاحداث دون الجثث (تجبري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم يوم يقول) هو بديل من يوم ترى (المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا) انتظرونا لانه يسرع بهم الى الجنة كالبروق الخاطفة انظرونا حجرة من النظرة وهي الامهال جعل ائسادهم في المضى الى ان يلحقوا بهم انظار لهم (نقتبس من نوركم) نصب منه وذلك ان يلحقوا بهم فيستنيروا به (قيل ارجعوا ورائكم فالتسوا نورا) طرد لهم وتهكم بهم أى تقول لهم الملائكة او المؤمنون ارجعوا الى الموقف الى حيث اعطيناهذا النور فالتسوا هنالك فمن ثم يقتبسوا وارجعوا الى الدنيا فالتسوا نورا بتحصيل سببه وهو الايمان (فضرب بينهم) بين المؤمنين والمنافقين (يسور) بحائط حائل بين شق الجنة وشق النار قيل هو الاعراف (له) لذلك السور (باب) لاهل الجنة يدخلون منه (باطنه) باطن السور والباب وهو الشق الذي يلي الجنة (فيه الرحمة) أى النور أو الجنة (وظاهره) مظهر لاهل النار (من قبله) من عنده ومن جهته (العذاب) أى الظلمة أو النار (ينادونهم) أى ينادى المنافقون المؤمنين (المنككن معكم) يريدون مرافقتهم في الظاهر (قالوا) أى المؤمنون (بلى) ولكنكم فتنتم أنفسكم) محنتوها بالنفاق وأهلكموها (وتربصتم) بالمؤمنين الدوائر (وارتبتن) وشككتم في التوحيد (وغرتكم الاماني) طول الآمال والطمع في امتداد المشركين الاعمار (حتى جاء أمر الله) أى الموت (وغركم بالله الغرور) وغركم الشيطان بان الله عفو كريم لا يعذبكم اوبانه لا بعث ولا حساب (فاليوم لا يؤخذ) وبالتساء شامى (منكم) ايها المنافقون (فدية) ما يفدى به (ولامن الذين كفروا

المؤمنين الدوائر (وارتبتن) وشككتم في التوحيد (وغرتكم الاماني) طول الآمال والطمع في امتداد المشركين الاعمار (حتى جاء أمر الله) أى الموت (وغركم بالله الغرور) وغركم الشيطان بان الله عفو كريم لا يعذبكم اوبانه لا بعث ولا حساب (فاليوم لا يؤخذ) وبالتساء شامى (منكم) ايها المنافقون (فدية) ما يفدى به (ولامن الذين كفروا

ما واكم النار) مرجعكم (هي مولاكم) هي اولى بكم وحقيقة مولاكم محمداً كم أى مكانكم الذى يقال فيه هو اولى بكم كما يقال هو مشتهل لكم أى مكان لقول القائل انه لكم (وبئس المصير) النار (المبأن) من أى الامر بأنى اذا جاءناه أى وقته قيل كانوا محجدين بمكة فلما هاجروا واصابوا الرزق والنعمة ففترواعسا كانوا عليه فنزلت وعن ابن مسعود رضى الله عنه ما كان بين اسلمنا وبين ان عوتبنا بهذه الآية الاربع ٢١٥ سنين وعن أبى بكر رضى الله عنه ان هذه

الآية قرئت بين يديه وعنده قوم من أهل الجامة فيكوا بكاء شديداً فنظر اليهم فقال هكذا كما حتى قست القلوب (للذين آمنوا) ان تخشع قلوبهم - لم يذكر الله وما نزل من الحق) بالتخفيف نافع وحفص الباقر نزل وما يعنى الذى والمراد بالذكر وما نزل من الحق القرآن لانه جامع للامرين للذكر والموعظة وانه حق نازل من السماء (ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل) القراءة بالسوء عطف على تخشع وبالتساور رش على الالتفات ويجوز ان يكون نهاهم عن مماثلة أهل الكتاب في قسوة القلوب بعد ان وبخوا وذلك ان بنى اسرائيل كان الحق يحول بينهم وبين شهوراتهم واذا سمعوا التوراة والانجيل خشعوا لله وركت قلوبهم فلما طال عليهم الزمان غلبهم الجفاء والقسوة واختلقوا واحدنوا ما احدثوا من التحريف وغيره (فطال عليهم الامد) الاجل او الزمان (فقس قلوبهم) باتباع الشهوات (وكثير منهم فاسقون) خارجون عن دينهم رافضون لما في الكتابين أى وقيل منهم مؤمنون (اعلموا ان الله يحيى الارض بعد موتها قد بينا لكم الآيات لعلكم تعقلون) قيل هذه التمثيل لاثرائكم في القلوب وانه يحيىها كما يحيى الغيث الارض (ان المصدقين والمصدقات) بتشديد الدال وحده مكى وأبو بكر وهو اسم فاعل من صدق وهم الذين صدقوا الله ورسوله يعنى المؤمنين الباقر بتشديد الصاد والدال وهو اسم فاعل من تصدق فادغمت التاء في الصاد وقرئ على الاصل (وأقرضوا الله قرضاً حسناً) هو عطف على معنى الفعل فى المصدقين لان اللام بمعنى الذين واسم الفاعل بمعنى الفعل وهو اصدقوا كأنه قيل ان الذين اصدقوا واقرضوا والقرض الحسن ان يتصدق من الطبيب عن طيبة النفس وحملة النية على المستحق للصدقة

المشركين وانما عطف الكفار على المنافقين وان كان المنافق كافراً في الحقيقة لان المنافق أبطن الكفر والكافر أظهره فصارع المنافق فحسن عطفه على المنافق (ما واكم النار) أى مصيركم (هي مولاكم) أى وليكم وقيل هي اولى بكم لما أسلفتم من الذنوب والمعنى هي التى تلى عليكم لانها ملكت أمركم وأسلفتم اليها فهي اولى بكم من كل شئ وقيل معنى الآية لا مولى لكم ولا ناصر لان من كانت النار مولاة فلا مولى له (وبئس المصير) قوله تعالى (ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله) قيل نزلت في المنافقين بعد الحجرة بسنة وذلك انهم قالوا لسلطان الفارسي ذات يوم حدثنا عن التوراة فان فيها العجائب فنزل نحن نقص عليك أحسن القصص فأخبرهم ان القرآن أحسن من غيره فكفوا عن سؤال سلمان ما شاء الله ثم عادوا فسألوه مثل ذلك فنزل الله نزل أحسن الحديث الآية فكفوا عن سؤاله ما شاء الله ثم عادوا فسألوه فنزلت هذه الآية فعلى هذا القول يكون تأويل قوله ألم يأن للذين آمنوا يعنى في العلانية باللسان ولم يؤمنوا بالقلب وقيل نزلت في المؤمنين وذلك انهم لما قدموا المدينة أصابوا من لبن العيش ورفاهيته ففترواعن بعض ما كانوا عليه فعوتوا ونزل في ذلك ألم يأن للذين آمنوا الآية قال ابن مسعود ما كان بين اسلمنا وبين ان عاتبنا الله بهذه الآية الاربع سنين أخرجه مسلم وقال ابن عباس ان الله تعالى استبطأ قلوب المؤمنين فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن فقال ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم أى ترق وتلين وتخضع قلوبهم لذكر الله أى لمواظلة الله (وما نزل من الحق) يعنى القرآن (ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل) يعنى اليهود والنصارى (فطال عليهم الامد) أى الزمان الذى بينهم وبين انبيائهم (فقس قلوبهم) قال ابن عباس ما لى الدنيا واعرضوا عن مواظبة القرآن والمعنى ان الله نهى المؤمنين ان يكونوا في حجة القرآن كاليهود والنصارى الذين قست قلوبهم لما طال عليهم الدهر روى عن أبى موسى الاشعري انه نعت الهجرى البصرة فدخل عليه ثلثمائة رجل قد قرؤوا القرآن فقال أنتم خیار أهل البصرة وقراءهم فانلوه ولا يطولن عايكم الامد فتقسو قلوبكم كما قست قلوب من كان قبلكم (وكثير منهم فاسقون) يعنى الذين تركوا الايمان بعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم قوله عز وجل (اعلموا ان الله يحيى الارض) أى بالمطر (بعد موتها) أى يخرج منها النبات بعد يسها فكذلك يقدر على احياء الموتى وقال ابن عباس يلى القلوب بعد قسوتها فيجبعها الخنثة منية وكذلك يحيى القلوب الميتة بالعلم والحكمة والافقدهم احياء الارض بالمطر مشاهدة (قد بينا لكم الآيات) أى الدالة على وحدانيتنا وقد رتبنا (لعلكم تعقلون ان المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضاً حسناً) أى بالنفقة والصدقة فى سبيل الله (يضاعف لهم) أى ذلك القرض (ولهم أجر كريم) أى ثواب حسن وهو الجنة (والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون) أى الكثر والصدق قال مجاهد كل من آمن بالله ورسوله فهو صديق وتلا هذه الآية فعلى هذه الآية عامة فى كل من آمن بالله ورسوله وقيل ان الآية خاصة فى ثمانية نفر من هذه الامة سبقوا أهل الارض في زمانهم الى الاسلام وهم أبو بكر وعلى وزيد وعثمان وطحمة والزهر وسعد وحجرة وتاسعهم عمر بن الخطاب الحقه الله بهم لما عرف من صدق نيته (والشهداء عند ربهم) قيل اراد بالشهداء المؤمنين المخلصين قال مجاهد كل مؤمن صدق شهيد وتلا هذه الآية وقيل هم التسعة الذين تقدم ذكرهم وقيل تم الكلام عند قوله هم الصديقون ثم ابتدأ والشهداء عند ربهم وهم الانبياء الذين شهدوا على الامم بروى ذلك عن ابن عباس وقيل هم الذين استشهدوا في سبيل الله (لهم أجرهم) أى بما عملوا من العمل الصالح (ونورهم) يعنى على الصراط (والذين كفروا كذبوا بآياتنا أولئك أصحاب

(يضاعف لهم) بضعف مكى وشامى (ولهم أجر كريم) أى الجنة (والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون) والشهداء عند ربهم يريدان المؤمنين بالله ورسوله هم الشهداء الصديقين والشهداء وهم الذين سبقوا الى التصديق واستشهدوا في سبيل الله (لهم أجرهم ونورهم) أى مثل اجر الصديقين والشهداء ومثل نورهم ويجوز ان يكون الشهداء مبتدأ ولهم اجرهم خبرهم (والذين كفروا كذبوا بآياتنا أولئك أصحاب

الجميع اعلموا انما الحياة الدنيا لعب (كلعب الضبيان) ولهو) كله والغنيان (وزينة) كزينة النسوان (وتفاخر بينكم) كتفاخر الاقربان (وتكاثروا) كتكاثروا الدهقان (في الاموال والاولاد) اى مباحاة بهما والتكاثروا بها الاستكثار (كمن غلبت الحجة الكفار بنياته ثم يبيع فتراهم مصفرا) بعد خضرته (ثم يكون خطاما) مفتتاشه حال الدنيا وسرعة تغيرها مع ٢١٦

من الغيث والنبات فيبث الله عليه الباهة فهاج واصفر وصار خطاما عوبة لمسه على وجودهم كما فعل باصحاب الجنة وصاحب الجنة وقيل الكفار الزراع (وفي الآخرة عذاب شديد) الكفار (ومغفرة من الله ورضوان) للمؤمنين يعنى ان الدنيا وما فيها ليست الا من محقرات الامور وهى اللعب واللهو والزينة والتفاخر والتكاثروا وما الآخرة فهاهى الامور عظام وهى العذاب الشديد والمغفرة والرضوان من الله المجيد والكافى فى كمن غلبت في عمل رفع على انه خبر بعد خبر اى الحياة الدنيا مثل غيث (وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور) ان ركن الهوا واعتمد عليها قال ذوالنون يامعشر المريدين لا تطلبوا الدنيا وان طلبتموها فلا تصبوهافان الزاد منها والمقيم في غيرها وما احقر الدنيا وصغرها واهو اعظم امر الآخرة بعث عبادة على المسارعة الى نيل ما وعد من ذلك وهى المغفرة الخفية من العذاب الشديد والفوز بدخول الجنة بقوله (سابقوا) اى بالاعمال الصالحة (الى مغفرة من ربكم) وقيل سارعوا مسارعة السابقين لا قرائنهم فى المضمار (وجنة عرضها كعرض السموات والارض) قال السدى كعرض سبع السموات وسبع الارضين وذكر العرض دون الطول لان كل ماله عرض وطول فان عرضه اقل من طوله فاذا وصف عرضه بالبسطة عرف ان طوله بسطا وارىد بالعرض البسطة وهذا ينفى قول من يقول ان الجنة فى السماء الرابعة لان التى فى احدى السموات لا تدور فى عرض السموات والارض (اعدت للذين آمنوا بالله ورسوله) وهذا دليل على انها مخلوقة (ذلك) الموعود من المغفرة والجنة (فضل الله يؤتيه من يشاء) وهم المؤمنون وفيه دليل على انه لا يدخل احد الجنة الا بفضل الله

الجميع) لما ذكر حال المؤمنين اتبعه بحال الكافرين قوله عز وجل (اعلموا انما الحياة الدنيا اى مدة الحياة فى هذه الدار الدنيا وانما اراد من صرف حياته فى غير طاعة الله فحياته مذمومة ومن صرف حياته فى طاعة الله فحياته خير كلها ثم وصفها بقوله (لعب) اى باطل لا حاصل له كالعاب الصبيان (ولهو) اى فرح ساعة ثم يقضى عن قريب (وزينة) اى منظر يتزينون به (وتفاخر بينكم) يعنى انكم تشغلون فى حياتكم بما يفتخر به بعضكم على بعض (وتسكثروا فى الاموال والاولاد) اى مباحاة بكثرة الاموال والاولاد وقيل يجمع ما لا يحل فيستأول بجماله وخدمه وولده على اولياء الله تعالى واهل طاعته ثم ضرب لهذه الحياة مثلا فقال تعالى (كمن غلبت الحجة الكفار) اى الزراع اغناسى الزراع كفار استترهم الارض بالسدر (نباته) اى ما نبت بذلك الغيث (ثم يبيع) اى يبيع (فتراهم مصفرا) اى بعد خضرته (ثم يكون خطاما) اى يتحطم ويتكسر بعد بسه ويغنى (وفي الآخرة عذاب شديد) اى لمن كانت حياته بهذه الصفة قال اهل المعاني زهد الله بهذه الآلية فى العمل للدنيا وهذه صفة حياة الكافر بن وحياته من يستغل باللعب واللهو وورع في العمل للآخرة بقوله (ومغفرة من الله ورضوان) اى لاوليائه واهل طاعته وقيل عذاب شديد لا عدائه ومغفرة من الله ورضوان لا وليماته لان الآخرة اما عذاب واما جنة (وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور) اى لمن عمل لها ولم يعمل للآخرة فن اشتغل فى الدنيا بطالب الآخرة فهى له بلاغ الى ما هو خير منه وقيل متاع الغرور لمن لم يشتغل فيها بطالب الآخرة قوله عز وجل (سابقوا الى مغفرة من ربكم) معناه لتكون مفاسدتكم ومكثرتكم فى غير ما انتم عليه بل احرصوا على ان تكون مسابقة كفى طالب الآخرة والمعنى سارعوا مسارعة السابقين فى المفضيات الى المغفرة اى ما يوجب المغفرة وهى التوبة من الذنوب وقيل سابقوا الى ما كلفتم به من الاعمال فتدخل فيه التوبة وغيرها (وجنة عرضها كعرض السموات والارض) قيل ان السموات السبع والارضين السبع لوجعت صفائح وأزق بعضها ببعض لكان عرض الجنة فى قدرها جميعا وقال ابن عباس ان لكل واحد من المطيعين حصة من هذه السعة وقيل ان الله تعالى شبه عرض الجنة بعرض السموات والارضين ولا شك ان الطول يكون ازيد من العرض فذكر العرض تشبيها على ان ما هو الاضعاف ذلك وقيل ان هذا تمثيل للعباد بما يعقلونه ويقع فى نفوسهم وافكارهم وأكثر ما يقع فى نفوسهم مقدار السموات والارض فشيء عرض الجنة بعرض السموات والارض على ما يعرفه الناس (اعدت للذين آمنوا بالله ورسوله) فيه اعظم رجاء واقتوى أمل لانه ذكر ان الجنة اعدت لمن آمن بالله ورسوله ولم يذكر مع الايمان شيئا آخر يدل عليه قوله فى سياق الآية (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) فبين انه لا يدخل احد الجنة الا بفضل الله تعالى لا بعمله (والله ذوالفضل العظيم) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يدخل احدكم الجنة عمله قالوا ولا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان يتغمدنى الله بفضل رحمة وقد تقدم الكلام على معنى هذا الحديث والجمع بينه وبين قوله ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون فى تفسير سورة النحل قوله تعالى (ما اصاب من مصيبة فى الارض) يعنى عدم المطر وقلة النبات ونقص الثمار (ولا فى انفسكم) يعنى الامراض وفقد الاولاد (الافى كتاب) يعنى فى اللوح المحفوظ (من قبل ان نبرأها) اى من قبل ان نخلق الارض والانفس وقال ابن عباس من قبل ان نبرأ المصيبة (ان ذلك على الله يسير) اى اثبات ذلك على كثرته هين على الله عز وجل (لئلا تأسوا) اى تحزنوا (على ما فاتكم) من الدنيا (ولا تفرحوا) اى تبطروا (بما آتاكم) اى اعطاكم

(والله ذوالفضل العظيم) ثم بين ان كل كاش بقضاء الله وقدره بقوله (ما اصاب من مصيبة فى الارض) من الجذب وآفات الزرع والثمار وقوله فى الارض قال فى موضع الجبرأى ما اصاب من مصيبة ثابتة فى الارض (ولا فى انفسكم) من الاعراض والاصاب وموت الاولاد (الافى كتاب) فى اللوح وهو فى موضع الحال اى المكتوب فى اللوح (من قبل ان نبرأها) من قبل ان نخلق الانفس (ان ذلك) اى تقدير ذلك واثباته فى كتاب (على الله يسير) وان كان عسير اعلى العباد ثم علل ذلك وبين الحكمة فيه بقوله (لئلا تأسوا) تحزنوا حزنا يطغىكم (على ما فاتكم) من الدنيا وسعها والو من العافية وصحتها (ولا تفرحوا) فرح المختال الفخور (بما آتاكم)

اعطاكم من الايتاء ابوعمر واناكم أي جاءكم من الايتان يعني انكم اذا علمتم ان كل شيء مقدور ومتدبر عند الله قل أسألكم على الفأثت وفرحكم على الآتي لان من علم ان ما عنده مفقود لا يحالة لم يتفأقم بزعه عند فقد ه لانه وطن نفسه على ذلك وكذلك من علم ان بعض الخير واصل اليه وان وصوله لا بقوة بحال لم يعظم فرحه عند نيله وليس احدا الا وهو يفرح عند منفعة تصيبه ويحزن عند مضرة تنزل به ولكن ينبغي ان يكون الفرح شكرا والحزن صبرا وانما يذم من الحزن المخرج المنافي للصبر ومن الفرح الاشر المطنخي الملهي عن الشكر (والله لا يحب كل مختال فخور) لان من فرح بحظ من الدنيا وعظم في نفسه اختال وافتخر به وتكبر على الناس (الذين يبخلون) خبر مبتدا محذوف او بدل من كل مختال فخور كانه قال لا يحب الذين يبخلون يريد الذين يفرحون الفرح المطنخي اذ ازرقوا مالا وحظا من الدنيا فحبهم له وعزته عندهم يزوونه عن حقوق الله ويبخلون به (ويأمرون الناس بالبخل) ٢١٧ ويحضون غيرهم على البخل ويرغبونهم

في الامساك (ومن يقول) يعرض عن الانفاق او عن اوامر الله ونواهيه ولم ينته عما نهى عنه من الاسي على الفأثت والفرح بالآتي (فان الله هو الغني) عن جميع الخلوقات فكيف عنه (الحمد) في افعاله فان الله الغني بترك هومدي وشامى (لقد أرسلنا رسلا) يعني أرسلنا الملائكة الى الانبياء (بالبينات) بالبراهين والمعجزات (وأنزلا معهم الكتاب) أى الوحي وقيل الرسل الانبياء والاول اولى لقوله معهم لان الانبياء ينزل عليهم الكتاب (والميزان) روى ان جبريل نزل بالميزان فدفعه الى نوح وقال مرقومك بزوا به (ليقوم الناس) ليتعاملوا بينهم ابقاء واستيفاء (بالقسط) بالعدل ولا يظلم احدا احدا (وأنزلا الحديد) قيل نزل آدم من الجنة ومعه خمسة اشياء من حديد السندان والكلبتان والمقعة والمطرقة والابرة وروى ومعه المر والسحاة وعن الحسن أنزلنا الحديد خلقناه (فيه بأس شديد) وهو القتل به (ومنافع للناس) في مصالحهم ومعايشهم وصنائعهم فاما من صناعة الا والحديد آلة فيها وما يعمل بالحديد (وليعلم الله من ينصره ورسله) باستعمال السيف والرمح وسائر السلاح في مجاهدة اعداء الدين وقال الزجاج ليعلم الله من يقاتل مع رسوله في سبيله (بالغيث) غائب عنهم (ان الله قوى) يدفع بقوة بأس من يعرض عن ملته (عزيز) يربط بعزته جاش من يتعرض لنصرته والمناسبة بين هذه الاشياء الثلاثة ان

قال عكرمة ليس أحدا الا وهو يفرح ويحزن لكن اجعلوا الفرح شكرا والحزن صبرا قال صاحب الكشاف ان قلت ما من أحد يملك نفسه عند مضرة تنزل به ولا عند منفعة ينالها ان لا يحزن ولا يفرح قلت المراد الحزن المخرج الى ما يذهل صاحبه عن الصبر والتسليم لامر الله ورجاء ثواب الصابرين والفرح المطنخي الملهي عن الشكر فاما الحزن الذي لا يكاد الانسان يخلو منه مع الاستسلام والسرور بنعمة الله والاعتداد بهامع الشكر فلا بأس به حاول الله أعلم وقال جعفر بن محمد الصادق يا ابن آدم مالك تأسف على مفقود لا برده اليك القوت ومالك تقرب بوجوه لا يتركه في يدك الموت (والله لا يحب كل مختال) أى متكبر بما أوتي من الدنيا (فخور) أى بذلك الذي أوتي على الناس (الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل) قيل هذه الآية متعلقة بما قبلها والمعنى والله لا يحب الذين يبخلون يريد اذ ازرقوا مالا وحظا من الدنيا فحبهم له وعزته عندهم يبخلون به ولا ينفقونه في سبيل الله ووجوه الخير ولا يكفهم انهم يبخلوا به حتى يأمرهم الناس بالبخل وقيل ان الآية كلام مستأنف لا تعلق له بما قبله وانها في صفة اليهود الذين كتموا صفة محمد صلى الله عليه وسلم وبخلوا بيمان نعمة (ومن يقول) قال ابن عباس عن الايمان (فان الله هو الغني) عن عباده (الحمد) أى الى اوليائه قوله عز وجل (لقد أرسلنا رسلا بالبينات) أى بالدلائل والآيات والمعجزات (وأنزلا معهم الكتاب) أى المتضمن للحكام وشرائع الدين (والميزان) يعنى العدل أى وأمرنا بالعدل وقيل المراد بالميزان هو الآلة التي يوزن بها وهو يرجع الى العدل ايضا وهو قوله (ليقوم الناس بالقسط) أى ليتعاملوا بينهم بالعدل (وأنزلا الحديد) قيل ان الله تعالى أنزل مع آدم عليه الصلاة والسلام لما هبط الى الارض السندان والمطرقة والكلبتين وروى عن ابن عمر يرفعه ان الله أنزل أربع بركات من السماء الى الارض الحديد والنار والماء والمخ وقيل انزلنا هبا معنى انشاؤنا واحدنا الحديد وذلك ان الله تعالى أخرج لهم الحديد من المعادن وعلمهم صنعته بوجيهه والمهامه (فيه بأس شديد) أى قوة شديدة فنه الجنة وهى آلة الدفع ومنه آلة السلاح وهى آلة الضرب (ومنافع للناس) أى ومنه ما ينفعون به في مصالحهم كالسكين والفأس والابرة ونحو ذلك اذا الحديد آلة لكل صنعة فلا غنى لاحد عنه (وليعلم الله) أى وأرسلنا رسلا وأنزلا معهم هذه الاشياء ليتعامل الناس بالحق والعدل وليرى الله (من ينصره) أى من ينصر دينه (ورسله بالغيب) أى الذين لم يروا الله ولا الآخرة وانما يحمده ويثاب من أطاع بالغيب وقال ابن عباس ينصره ولا يصرونه (ان الله قوى) فى أمره (عزيز) فى ملكه (ولقد أرسلنا نوحا وإبراهيم وجعلنا فى ذريتهما النبوة والكتاب) معناه انه تعالى شرف نوحا وإبراهيم بالرسالة وجعل فى ذريتهما النبوة والكتاب فلا يوجد نبي الا من نسلهما (فمنهم) أى من الذرية (مهتدون وكثير منهم فاسقون ثم قفينا) أى اتبعنا (على آثارهم برسائنا) والمعنى بعثنا رسولا بعد رسول الى ان انتهت

٥٥ ع الكتاب قانون الشريعة ودستور الاحكام الدينية يبين سبيل المرشد والعهود ويتضمن جوامع الاحكام والمحدود ويأمر بالعدل والاحسان وينهى عن البغى والطغيان واستعمال العدل والاجتناب عن الظلم انما يقع بالآلة يقع بها التعامل ويحصل بها التساوى والتعادل وهى الميزان ومن المعلوم ان الكتاب الحجامع للاوامر الالهية والآلة الموضوعية للتعامل بالتسوية انما تخص العامة على اتباعها بالسيف الذى هو حجة الله على من يجحد وعند نزاع عن صفة الجماعة البدي وهو الحديد الذى وصف بالأس الشديد (ولقد أرسلنا نوحا وإبراهيم) خصا بالذكر لانهم ابوان للانبياء عليهم السلام (وجعلنا فى ذريتهما) اولادهما (النبوة والكتاب) الوحي وعن ابن عباس رضى الله عنهما المخط بالقلم يقال كتب كتابا وكتابة (فمنهم) من الذرية او من المرسل اليهم وقد دل عليهم ذكر الارسل والمرسلين (مهتدون وكثير منهم فاسقون) هذا تفصيل لمخالهم أى فمنهم من اهتدى باتباع الرسل ومنهم من فسق اى خرج من الطاعة والغلبة للفساق (ثم قفينا على آثارهم) أى نوح وإبراهيم ومن مضى من الانبياء (برسائنا)

الرسالة الى عيسى بن مريم وهو قوله تعالى (وقفينا بعيسى بن مريم وآتيناه الانجيل وجعلنا في قلوب
الذين اتبعوه) اي على دينه (رافقة ورجلة) يعني انهم كانوا متوادين بعضهم لبعض (ورهبانية
ابتدعوها) ليس هذا عطا على ما قبله والمعنى انهم جاؤا بها من قبل انفسهم وهي ترهبهم في الجبال
والكهوف والغيران والديرة فروا من الفتنة وجعلوا انفسهم المشاق في العبادة الزائدة وترك الذكاح
واستعمال الخشن في الطعام والمثرب والملبس مع النخل من ذلك (ما كتبناها عليهم) اي ما فرضناها
نحن عليهم (الا ابتغوا رضوان الله) اي لكنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله (فأرعوها حق رعايتها)
يعني انهم لم يرعوا تلك الرهبانية حق رعايتها بل ضيعوها وضيعوا اليها التثليل والاتحاد وكفروا بدين
عيسى ودخلوا في دين ملوكهم وأقام اناس منهم على دين عيسى حتى أدركوها بمجداصلى الله عليه وسلم فأمنوا
به فذلك قوله تعالى (فآتيناهم آمنوا منهم أجرهم) وهم الذين ثبتوا على الدين الصحيح (وكثير منهم
فاسقون) وهم الذين تركوا الرهبانية وكفروا بدين عيسى صلى الله عليه وسلم وروى البغوي بإسناد
الثعلبي عن ابن مسعود قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن مسعود اختلف من
كان قبلكم على اثنتين وسبعين فرقة نجما ثلث وهلك سائرهن فرقة وازت الملوكة فآمنوا بهم على دين
عيسى فأخذوهم وقتلوهم وفرقة لم تكن لهم طاعة بموازيات الملوكة ولا ان يقيموا بين ظهرانيهم يدعونهم الى
دين الله ودين عيسى فساخا في البلاد وترهبوا وهم الذين قال الله عز وجل فيهم ورهبانية ابتدعوها
ما كتبناها عليهم قال صلى الله عليه وسلم من آمن بي وصدقني واتبعني فقد رعاها حق رعايتها ومن
لم يؤمن بي فأولئك هم الهالكون وعنه قال كنت رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم على حمار فقال
لي يا ابن أم عبد هل تدري من اين أخذت بنو اسرائيل الرهبانية قلت الله ورسوله أعلم قال ظهرت
عليهم الجبابرة بعد عيسى يعملون بالمعاصي فغضب أهل الايمان فقاتلوهم فهزم أهل الايمان ثلاث
مرات فلم يبق منهم الا القليل فقالوا ان ظهرنا لهؤلاء ففتنونا ولم يبق أحد يدعوا اليه تعالى فعاوالتهم ففرق
في الارض الى أن يبعث الله النبي الذي وعدنا عيسى به يذنون بمجداصلى الله عليه وسلم فتفرقوا في غيران
الجبال وأحدثوا الرهبانية فخنهم من تمسك بدينه ومنهم من كفر ثم تلا هذه الآية ورهبانية ابتدعوها
الى فآتيناهم آمنوا منهم اي من الذين ثبتوا عليها أجرهم ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم يا ابن أم عبد
ان تدري ما رهبانية أمتي قلت الله ورسوله أعلم قال الهجرة والصلاة والجهاد والصوم والحج والعمرة والكبير
على الثلاث وروى عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان لكل أمة رهبانية وهذه الامة
الجهاد في سبيل الله وعن ابن عباس قال كانت ملوك بعد عيسى عليه الصلاة والسلام بدلوا التوراة
والانجيل وكان فيهم جماعة مؤمنون يقرؤون التوراة والانجيل ويدعونهم الى دين الله فقيل لملوكهم لو جمعتم
هؤلاء الذين شقوا عليكم فقتلتموهم اودخلوا فيما نحن فيه فجمعهم ملكهم وعرض عليهم القتل او تركوا
قراءة التوراة والانجيل الا ما بدلوا منها فقالوا ماتريدون الى ذلك دعونا نحن نكفيكم انفسنا فقالت طائفة
منهم ابنو النسا سطوانا ثم ارفعونا فيه ثم أعطونا شيئا نرفع به طعامنا وشربا فلان رد عليهم وطائفة قالت
دعونا نسبح في الارض ونهيم ونشرب كما يشرب الوحش فان قدرتم علينا في ارضكم فاقبلونا وقالت طائفة
ابنونا نادورا في الغيا في وختعنا الابار ونخترب البقول ولا نرد عليكم ولا نرعاكم وليس أحد من القبائل
الاوله جيم فيهم قال ففعلوا ذلك فخصي أولئك على منهاج عيسى وخاف قوم من بعدهم ممن غير والكتاب
فجعل الرجل يقول نكون في مكان فلان نتعبد كما تعبد فلان ونسبح كما ساج فلان ونقتدورا كما اقتد
فلان وهم على شمرهم لا علم لهم بايمان الذين اقتدوا بهم فذلك قول الله عز وجل ورهبانية ابتدعوها
يعني ابتدعها الصالحون فأرعوها حق رعايتها يعني الاتخير الذين جاؤا من بعدهم فآتيناهم آمنوا
منهم أجرهم يعني الذين ابتدعوها ابتغاء رضوان الله وكثير منهم فاسقون وهم الذين جاؤا من بعدهم فلما
بعث النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبق منهم الا القليل انحط رحل من صومعته وجاء سائح من سياحته

وقفينا بعيسى بن مريم وآتيناه الانجيل وجعلنا
في قلوب الذين اتبعوه رافة مودة ولينا (ورجة)
تعطفنا على اخوانهم كما قال في صفة أصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم رجاء بينهم (ورهبانية
ابتدعوها) هي ترهبهم في الجبال والديرة
الفتنة في الدين مخلصين انفسهم للعبادة وهي
انفعالة المدسوبة الى الرهبان وهو الخائف فعلان
من رهب كخشيان من خشى واتصاها رهبانية
مضمر يفسره الظاهر تقديره وابتدعوها رهبانية
ابتدعوها أي خرجوها من عند انفسهم (الا
(ما كتبناها عليهم) لم نقرضنا نحن أي ولكنهم
ابتغوا رضوان الله) استنباهه تقطع أي ولكنهم
ابتدعوها ابتغاء رضوان الله (فأرعوها حق
رعايتها) كما يجب على النادر رعاية تذرهم لانه عهد
مع الله لا يحمل نكته (فآتيناهم آمنوا منهم
أجرهم) أي أهل الرافة والرجة والذين اتبعوا
عيسى عليه السلام والذين آمنوا بمحمد صلى
الله عليه وسلم (وكثير منهم فاسقون) الكافرون

وصاحب دير من دير فآمنوا به وصدقوه فقال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله
يؤتكم كفاين من رحمته اجرين يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله
وتصدقوا به وقال ويجعل لكم نوراً تمشون به القرآن واتباعهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال لئلا يعلم أهل
الكتاب الذين يتشبهون بكم أن لا يقدر الله على شيء من فضل الله إلا أن يخرجه الناسى موقوفاً على ابن عباس
وقال قوم انقطع الكلام عند قوله ورجة ثم قال ورهبانية ابتدعوها وذلك انهم تركوا الحق فأكلوا
الحنظير وشربوا الخمر وتركوا الوضوء والغسل من الجنابة والحنان فآرعوها يعني الملة والطاعة حق
رعيتها كناية عن غير مذكور فآمنوا الذين آمنوا منهم اجرهم وهم أهل الزافة والرجة وكثير منهم فاسقون
وهم الذين غيروا وبدلوا وابتدعوا الرهبانية ويكون معنى قوله ابتغوا رضوان الله على هذا التأويل ما
كتبناه عليه لم يكن ابتغوا رضوان الله اتباع ما امر به دون التهرب لانه لم يأمر به قوله تعالى (يا أيها الذين
آمنوا اتقوا الله) الخطاب لأهل الكتابين من اليهود والنصارى يعني يا أيها الذين آمنوا بوحىي وعيسى اتقوا
الله في محمداً وآمنوا به وهو قوله تعالى (وآمنوا برسوله) يعني بمحمد صلى الله عليه وسلم (يؤتكم كفاين)
أي نصيبين (من رحمته) يعني يؤتكم اجرين لايمانكم بعيسى والانجيل ومحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن
(ق) عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لهم اجران
رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بمحمد صلى الله عليه وسلم والعبد المملوك الذي أدى حق مولاه
وحق الله ورجل كانت عنده أمة يطأها فأدبها فاحسن تأديبها وعلمها فأحسن تعليمها ثم اعتقها فتزوجها
فله اجران (ويجعل لكم نوراً تمشون به) يعني على الصراط وقال ابن عباس النور هو القرآن وقيل هو
الهدى والبيان أى يجعل لكم سبيلاً واضحاً في الدين تمسكون به (ويغفر لكم) أى ماسلف من ذنوبكم
قبل الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (والله غفور رحيم لئلا يعلم أهل الكتاب) قيل لما سمع من لم يؤمن
من أهل الكتاب قوله أولئك يؤتون أجرهم مرتين قالوا للسلين اما من آمن منكم بكم فله أجره مرتين لا يمانه
بكم بكم وكنا ومن لم يؤمن فله اجر كاجركم فافضلكم علينا فنزل لئلا يعلم أى ليعلم ولا صلة أهل الكتاب
يعنى الذين لم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وحسدوا المؤمنين (لا يقدر) يعني انهم لا يقدر
(على شيء من فضل الله) والمعنى جعلنا الاجرين لمن آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم ليعلم الذين لم يؤمنوا به
انهم لا اجر لهم ولا نصيب من فضل الله وقيل لما نزل في مسلمي أهل الكتاب أولئك يؤتون أجرهم مرتين
افقخر وعلى المسلمين بزيادة الأجر فشق ذلك على المسلمين فنزل لئلا يعلم أهل الكتاب يعني المؤمنين
منهم ان لا يقدر الله على شيء من فضل الله (وان الفضل بيد الله) يعني الذى خصكم به فانه فضلكم على
جميع الخلائق وقيل يحتمل ان يكون الاجر الواحد أكثر من الاجرين وقيل قالت اليهود يوشك ان يخرج
منايبي يقطع الأيدي والإرجل فلما خرج من العرب كفره بآية فأنزل الله هذه الآية فعلى هذا يكون
فضل الله النبوة (يؤتبه من يشاء) يعني بمحمد صلى الله عليه وسلم وهو قوله وان الفضل بيد الله أى
في ملكه وتصرفه يؤتبه من يشاء لانه قادر مختار (والله ذو الفضل العظيم) (خ) عن عبد الله بن عمر رضى
الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم على المنبر يقول انما باؤكم فيمن سلف
قبلكم من الامم كما بين صلاة العصر الى غروب الشمس أو في أهل التوراة التوراة فعملوا بها حتى انتصف
النهار ثم عجزوا فأعطوا قيراطاً ثم أتوا أهل الانجيل فعملوا الى صلاة العصر ثم عجزوا
فأعطوا قيراطاً ثم أتوا القرآن فعملوا الى غروب الشمس فأعطيتنا قيراطين قيراطين فقال أهل
الكتابين أى ربنا أعطيت هؤلاء قيراطين قيراطين وأعطيتنا قيراطاً قيراطاً ونحن أكثر عملاً قال الله
تعالى هل ظلمتكم من أجرهم شيئاً قالوا لا قال فهو فضلي أوتيه من أشاء وفي رواية انما أجلكم في اجل من
خلال من الامم كما بين صلاة العصر الى غروب الشمس وانما مثلكم ومثل اليهود والنصارى كرجل استعمل
عسلاً فقال من يعمل لي الى نصف النهار على قيراط فإعطاه فعملت اليهود الى نصف النهار على قيراط

(يا أيها الذين آمنوا) الخطاب لأهل الكتاب
(اتقوا الله وآمنوا برسوله) محمد صلى الله عليه وسلم
(يؤتكم كفاين) نصيبين (من رحمته)
(يا أيها الذين آمنوا) بوحىي وعيسى اتقوا
الله في محمداً وآمنوا به وهو قوله تعالى (وآمنوا برسوله)
أي نصيبين (من رحمته) يعني يؤتكم اجرين لايمانكم بعيسى والانجيل ومحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن
(ق) عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لهم اجران
رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بمحمد صلى الله عليه وسلم والعبد المملوك الذي أدى حق مولاه
وحق الله ورجل كانت عنده أمة يطأها فأدبها فاحسن تأديبها وعلمها فأحسن تعليمها ثم اعتقها فتزوجها
فله اجران (ويجعل لكم نوراً تمشون به) يعني على الصراط وقال ابن عباس النور هو القرآن وقيل هو
الهدى والبيان أى يجعل لكم سبيلاً واضحاً في الدين تمسكون به (ويغفر لكم) أى ماسلف من ذنوبكم
قبل الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (والله غفور رحيم لئلا يعلم أهل الكتاب) قيل لما سمع من لم يؤمن
من أهل الكتاب قوله أولئك يؤتون أجرهم مرتين قالوا للسلين اما من آمن منكم بكم فله أجره مرتين لا يمانه
بكم بكم وكنا ومن لم يؤمن فله اجر كاجركم فافضلكم علينا فنزل لئلا يعلم أى ليعلم ولا صلة أهل الكتاب
يعنى الذين لم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وحسدوا المؤمنين (لا يقدر) يعني انهم لا يقدر
(على شيء من فضل الله) والمعنى جعلنا الاجرين لمن آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم ليعلم الذين لم يؤمنوا به
انهم لا اجر لهم ولا نصيب من فضل الله وقيل لما نزل في مسلمي أهل الكتاب أولئك يؤتون أجرهم مرتين
افقخر وعلى المسلمين بزيادة الأجر فشق ذلك على المسلمين فنزل لئلا يعلم أهل الكتاب يعني المؤمنين
منهم ان لا يقدر الله على شيء من فضل الله (وان الفضل بيد الله) يعني الذى خصكم به فانه فضلكم على
جميع الخلائق وقيل يحتمل ان يكون الاجر الواحد أكثر من الاجرين وقيل قالت اليهود يوشك ان يخرج
منايبي يقطع الأيدي والإرجل فلما خرج من العرب كفره بآية فأنزل الله هذه الآية فعلى هذا يكون
فضل الله النبوة (يؤتبه من يشاء) يعني بمحمد صلى الله عليه وسلم وهو قوله وان الفضل بيد الله أى
في ملكه وتصرفه يؤتبه من يشاء لانه قادر مختار (والله ذو الفضل العظيم) (خ) عن عبد الله بن عمر رضى
الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم على المنبر يقول انما باؤكم فيمن سلف
قبلكم من الامم كما بين صلاة العصر الى غروب الشمس أو في أهل التوراة التوراة فعملوا بها حتى انتصف
النهار ثم عجزوا فأعطوا قيراطاً ثم أتوا أهل الانجيل فعملوا الى صلاة العصر ثم عجزوا
فأعطوا قيراطاً ثم أتوا القرآن فعملوا الى غروب الشمس فأعطيتنا قيراطين قيراطين فقال أهل
الكتابين أى ربنا أعطيت هؤلاء قيراطين قيراطين وأعطيتنا قيراطاً قيراطاً ونحن أكثر عملاً قال الله
تعالى هل ظلمتكم من أجرهم شيئاً قالوا لا قال فهو فضلي أوتيه من أشاء وفي رواية انما أجلكم في اجل من
خلال من الامم كما بين صلاة العصر الى غروب الشمس وانما مثلكم ومثل اليهود والنصارى كرجل استعمل
عسلاً فقال من يعمل لي الى نصف النهار على قيراط فإعطاه فعملت اليهود الى نصف النهار على قيراط

* (سورة المجادلة مدنية وهي اثنتان وعشرون آية) *
 * (بسم الله الرحمن الرحيم) *
 قد سمع الله قول التي تجادلك تتجاوز لك وقرئ
 بها وهي خولة بنت ثعلبة امرأة اوس بن الصامت
 التي عبادة راها وهي تصلي وكانت حسنة الجميم
 فلما سلمت راوردها فاقبت فغضب قطاهر منها
 فقامت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت
 فقلت رسول الله صلى الله عليه وسلم في فلما خلا
 ان اواس اتزوجني وانا شابة مرغوب في فلما خلا
 سنى وثرت بطي اي كبر ولدي جعلني عليه كامه
 وروى انها قالت ان لي صديقة صغار ان ضمتهم
 اليه ضاعوا وان ضمتهم الى جاءوا فقال صلى
 الله عليه وسلم ما عندي في امرك شيء وروي انه
 قال لما حرمت عليه فقلت يا رسول الله ما ذكر
 طلاقا وانما هو ابولدي واحب الناس الى
 فقال صلى الله عليه وسلم ما عندي في امرك شيء وروي انه
 قال لما حرمت عليه فقلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ووجدتي كلما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حرمت عليه هفتت وسكت فنزلت (في زوجها)
 في شأنه ومعناه (وتستكي الى الله) تظهر ما بها
 من المكروه (والله يسمع تحارركم) مراجعتكم
 الكلام من حور اذا رجع (ان الله سميع)

وهي اثنان وعشرون آية وأربع مائة وثلاث وسبعون كلمة وألف وسبعمائة واثنان وتسعون حرفا

* (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) *

قوله عز وجل (قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها) نزلت في خولة بنت ثعلبة وقيل اسمها اجميلة وزوجها أوس بن الصامت أخو عباد بن الصامت وكان به أم وكانته هي حسنة انجم فأرادها فأبى عليه فقال لها أنت على كظهر امي ثم ندم على ما قال وكان الظهار والايلاء من طلاق اهل الجاهلية فقال ما اظنك الا قد حرمت علي فقالت والله ما ذاك مطلق فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائشة تغسل شق رأسه فقالت يا رسول الله ان زوجي أوس بن الصامت تزوجني وأنا شابة غنية ذات اهل ومال حتى اذا أكل مالي وافني شبابي وتفرق اهل وكبر سنن ظاهري وقد ندتم فهل من شيء يجتمعني واباء وتعتسني به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه فقالت يا رسول الله والذي أنزل عليك الكتاب ما ذكر الطلاق وانه ابو ولدي واحب الناس الي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه فقالت اشكروا لي الله فاقني ووحدي قد مالت له صحبتي ونثرت له بطني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اراك الا قد حرمت عليه ولم امر في شأنك بشيء فجعلت تراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلما قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه هتفت وقالت اشكروا لي الله فاقني ووحدي وشدة حالي وان لي صديقة صغارا ان ضممتهم الي جاعوا وان ضممتهم اليه ضاعوا وجعلت ترفع رأسها الى السماء وتقول اللهم اشكروا ليكم اللهم فأنزل على لسان نبيك فرجي وهذا كان اول ظهار في الاسلام فقالت عائشة تغسل شق رأسه الاخر فقالت انظر في امرى جعلني الله فداءك يا نبي الله فقالت عائشة اقصرى حديثك ومجادلتك اما ترين وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه الوحي أخذه مثل الثبات فلما قضى الوحي قال ادعي لي زوجك فتلا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها الآية (ق) عن عائشة قالت الحمد لله الذي وسع سمعه الاصوات لقد جاءت المجادلة خولة الي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلته في جانب البيت وما سمع ما تقول فأنزل الله قد سمع الله قول التي تجادلك اي تحاورك وتخاصمك وتراجعك في زوجها اي في امر زوجها (وتشتكي الى الله) أي شدة حالتها وفاقتها وحدثها (والله يسمع تحاوركما) اي مراجعتكما الكلام (ان الله سميع) أي ان

ينساجيه ويتضرع اليه (بصير) اي عن يشكو اليه ثم ذم الظهار فقال تعالى (الذين يظاهرون منكم من نسائهم) يعني يقولون لمن انتن كظهور امهاتنا (ماهن امهاتهم) اي ما اللواتي يجعلنهن من زوجاتهن كالامهات بامهات والمعنى ليس هن بامهاتهم (ان امهاتهم) اي ما امهاتهم (الا اللائي ولدنهم) يعني المظاهرين (وانهم ليقولون منكران القول) يعني لا يعرف في الشرع (وزورا) يعني كذبا وقيل انما وصفه بكونه منكران القول وزورا لان الام محرمه تحريم ما مؤبد اواز وجه لا تحرم عليه بهذا القول تحريم ما مؤبد فلا جرم صار ذلك منكران القول وزورا (وان الله لعفو غفور) عفا الله عنهم وغفر لهم بايجاب الكفارة عليهم

* (فصل في احكام الظهار وفيه مسائل) * المسئلة الاولى في معناه لغة قبل انه مشتق من الظهور وهو العلو وليس هو من ظهر الانسان اذ ليس الظاهر بأولى من سائر الاعضاء التي هي مواضع التلذذ والمباضة فثبت بهذا انه مأخوذ من الظهر الذي هو العلو لان امرأة الرجل مركب له وظهر يدل عليه قول العرب في الطلاق نزلت عن امرأتى اى طلقتها وفي قولهم انت على كظهر اى حذف واضمار لان تأويله ظهر لك على أى ملكى اياك وعلوى عليك حرام كعلوى اى وعلوه عليه حرام * المسئلة الثانية * كان الظهار من أشد طلاق اهل الجاهلية لانه في التحريم كد ما يمكن فان كان ذلك المحكم صار مقرر با الشرع كانت الآية ناسخة له والام بعد نسخها لان النسخ انما يدخل في الشرائع لافي احكام الجاهلية وعادتهم * المسئلة الثالثة * في الالفاظ المستعملة لهذا المعنى في الشريعة وعرف الفقهاء الاصل في هذا قوله انت على كظهر اى وانت منى او معى او عندى كظهر اى وكذا لو قال انت على كبطن اى او كراسى اى او كيدامى او قال بطنك اوراسك او يدك على كظهر اى او شبهه عضو منها بعضه من اعضاء امه يكون ذلك ظهرا وقال ابو حنيفة ان شبهه با بطن امه او بفرجها او بفخذها يكون ظهرا وان شبهه ببعض غير هذه الاعضاء لا يكون ظهرا ولو قال انت على كاهى او كروح اى وأراد به الاعزاز والاكرام لا يكون ظهرا حتى ينويه ويريده ولو شبهها بجدته فقال انت على كظهر جدتى يكون ظهرا وكذا الوشبهها بامرأة محرمه عليه بالقرابة بان قال انت على كظهر اختى او عمتى او خالتى او شبهها بامرأة محرمه عليه بالرضاع يكون ظهرا على الاصح * المسئلة الرابعة * فيمن يصح ظهاره قال الشافعى الضابط في هذا ان كل من صح ملاقاه صح ظهاره فعلى هذا يصح ظهار الذى وقال ابو حنيفة لا يصح احتج الشافعى بهجوم قوله والذين يظاهرون من نسائهم واحتج ابو حنيفة بأن هذا خطاب للمؤمنين فيمدل على ان الظهار مخصوص بالمؤمنين واجيب عنه بأن هذا خطاب يتناول جميع المحاضرين فلم قلتم انه مختص بالمؤمنين قوله تعالى (والذين يظاهرون من نسائهم) يعني يتمتعون بهذا اللفظ من جماعهن (ثم يعودون لما قالوا) اختلف العلماء في معنى العود في قوله ثم يعودون لما قالوا ولا بد اولا من بيان أقوال اهل العربية ثم بيان اقوال الفقهاء فمنقول قال الفراء لافرق في اللغة بين ان يقال يعودون لما قالوا او فيما قالوا وقال ابو على الفارسي كلمة الى واللام تتعاقبان كقوله وأوحى الى نوح وبأن ربك أوحى لها وما لقطة ما فى قوله لاسافهى بمعنى الذى والمعنى يعودون الى الذى قالوا اوفى الذى قالوا وفيه وجهان احدهما انه لفظ الظهار والمعنى انهم يعودون الى ذلك اللفظ الوجه الثانى ان المراد لما قالوا أى المقول فيه وهو الذى حرموه على أنفسهم بلفظ الظهار تنزيلا للمقول منزلة المقول فيه وعلى هذا معنى قوله ثم يعودون لما قالوا أى يعودون الى شئ وذلك الشئ هو الذى قالوا فيه ذلك القول ثم اذا فسر هذا اللفظ بالوجه الاول يجوز ان يكون المعنى عادلا فاعل أى فعله مرة اخرى وعلى الوجه الثانى يجوز ان يقال عادلا فاعل أى نفى ما فعل وذلك ان من فعل شيئا ثم اراد ان يفعله نائبا فقد عاد اليه وكذا من فعل شيئا ثم اراد ان يفعله نفسه ففعل عاد اليه بالتصرف فيه فقد ظهر بما تقدم ان قوله ثم يعودون لما قالوا يحتمل ان يكون المراد ثم يعودون اليه بأن يفعله هو امثله مرة أخرى ويحتمل ان يكون المراد ثم يعودون اليه بالنقض والرفع والارالة الى هذا الاحتمال ذهب أكثر المجتهدين ثم اختلفوا فيه على وجوه الاول وهو قول

يسمع شكوى المضطر (بصير) بحاله (الذين يظاهرون) عاصم يظاهرون حجازى وبصرى غيرهم يظاهرون فى جاهليتهم خاصة دون سائر كان من ايمان اهل جاهليتهم (ماهن امهاتهم) الامم (من نسائهم) زوجاتهم والثانى قيمى امهاتهم المفضل والا للاثى ولدنهم) بريدان الامهات (ان امهاتهم الا الا للاثى ولدنهم) بريدان الامهات على الحقيقة والولدات والمرضعات لمحققات بالولادة بواسطة الرضاع وكذا أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يادة حرمتهن واما الزوجات فأبعد شئ من الامومة فلذا قال (وانهم ليقولون منكران القول) اى تنكره الحقيقة والاحكام الشرعية (وزورا) وكذا باطلا منكرها عن المحقق (وان الله لعفو غفور) المسانف منهم (والذين يظاهرون من نسائهم) بين في الآية الاولى ان ذلك من قائله منكر وزور وبين في الثانية حكم الظهار (ثم يعودون لما قالوا) العود الصبر وابتداء وبناء فن الاول قوله تعالى حتى عادكا العرجون القديم ومن الثانى وان عادتهم عدنا ويعتدى بنفسه كقولك عدته اذا أتته وصرت اليه وبجرف المجربالى وعلى وفي واللام كقوله ولورد والعداد والماسنواعنه ومنه ثم يعودون لما قالوا أى يعودون لنقض ما قالوا او تارة ركه على حذف المضاف وحذف المضاف يعودون لتحميل ما حرموه على أنفسهم أيضا غير انه اراد بما قالوا ما حرموه على أنفسهم بلغة الظهار تنزيلا للمقول منزلة المقول فيه وهو المال كقوله ونزته ما يقول أراد المقول فيه وهو المال والولد ثم اختلفوا ان النقص بماذا يحصل فعندنا بالهزم على الوطء وهو قول ابن عباس والحسن وقتادة وعند الشافعى مجتزء الامساك وهو ان لا يطلقها عقيب الظهار

(فتحرير رقبة) فعله اعتاق رقبة مؤمنة
او كافرة ولم يجز السدبر وام الولد والمكاتب
الذي ادى شيئاً (من قبل ان يتماسا) الضمير
يرجع الى ما دل عليه الكلام من المظاهر
والمظاهر منها والمماسه الاستمتاع بهامن
جماع او مس شهوة او نظراً الى فرجه بشهوة
(ذلكم) المحكم (توعظون به) لان المحكم
بالكفارة دليل على ارتكاب الجناية فيجب ان
تتعطوا بهذا المحكم حتى لا تعودوا الى الظهار
وتخافوا عقاب الله عليه (والله بما تعملون
خبير) والظهار ان يقول الرجل لامرأته أنت
على كطهر أُمِّي واذا وضع موضع انت عضوا
منها يعبره عن الجملة او مكان الظهر عضواً آخر
يحرم النظر اليه من الام كالطن والفتخا ومكان
الام ذات رحم محرم منه بنسب او رضاع او صهر
او جماع فخوان يقول أنت على كطهر أختي من
الرضاع وعنتي من النسب وامرأة ابني او أُمِّي
او أم امرأتِي وابنتها فهو مظهر واذا امتنع
المظاهر من الكفارة لارأه ان ترافعه وعلى
القاضي ان يحبره على ان يكفروا ويحبسه ولا شيء
من الكفارات يحبر عليه ويحبس الا كفارة
الظهار لانه يضر بهما في ترك التكفير والامتناع
من الاستمتاع فان مس قبل ان يكفر استغفر الله
ولا يعود حتى يكفروا واعتق بعض الرقبة ثم
مس عليه ان يستأنى عند أبي حنيفة رضي الله
عنه (فن لم يجد) الرقبة (فصيام شهرين) فعله
صيام شهرين (متتابعين من قبل ان يتماسا
فن لم يستطع) الصيام (اطعام) فعله اطعام
(ستين مسكيناً) اكل مسكين نصف صاع من
بر او صاع من غيره ويجب ان يقدمه على المسيس
ولا يكن لا يستأنف ان جامع في خلال الاطعام
(ذلك) البيان والتعليم للاحكام (لتؤمنوا)
أي لصدقوا (بالله ورسوله) في العمل
بشرائعه التي شرعها من الظهار وغيره ورفض
ما كنتم عليه في جاهليتهكم (وتلك) أي
الاحكام التي وصفنا في الظهار والكفارة
(حدود الله) التي لا يجوز تعديها (وللكافرين)
الذين لا يتبعونها (عذاب أليم) مؤلم

الشافعي ان معنى العود لما قانوا هو لسكوت عن الطلاق بعد الظهار زماناً يمكنه ان يطلقها فيه وذلك لانه
لما ظاهر فقد قصد التحريم فان وصله بالطلاق فقد تم ما شرع فيه من ايقاع التحريم ولا كفارة عليه فاذا
سكت عن الطلاق فذلك يدل على انه ندم على ما ابتدأ به من التحريم فينتدب عليه الكفارة وتفسير ابن
عباس العود بالندم فقال يندفون فيرجعون الى الالفة الوجه الثاني في تفسير العود وهو قول أبي حنيفة
انه عبارة عن استباحة الوطء والمماسه والنظر اليه بالشهوة وذلك انه لما شبهه بالام في حرمة هذه الاشياء
ثم قصد استباحة ذلك كان منافقاً لقوله أنت على كطهر أُمِّي الوجه الثالث وهو قول مالك ان العود اليها
عبارة عن العزم على وطئها وهو قريب من قول أبي حنيفة الوجه الرابع وهو قول الحسن وقسادة
وطاوس والزهرى ان العود اليها عبارة عن جماعها وقالوا لا كفارة عليه ما لم يوطأها قال العلماء والعود
المذكور هنا هو أنه صالح للجماع واللعزم عليه أولاً استباحته الا ان الذي قاله الشافعي هو اقل ما ينطلق
عليه الاسم فيجب تعليق المحكم عليه لانه هو الذي به يتحقق مسمى العود وما الباقى فزيادة لا دليل عليه
واما الاحتمال في قوله ثم يعودون أي يفعلون مثل ما فعلوه فعلى هذا الاحتمال في الآية وجوه أيضاً
الأول قال مجاهد والثوري العود هو الا تسان بالظهار في الاسلام وتجب الكفارة به والمراد من
العود هو العود الى ما كانوا عليه في الجاهلية وذلك ان أهل الجاهلية كانوا يطلقون بالظهار فيحصل
الله حكم الظهار في الاسلام على خلاف حكمه عندهم فعنى ثم يعودون لما قالوا أي في الاسلام فيقولون
في الاسلام مثل ما كانوا يقولون في الجاهلية فكفارته كذا وكذا الوجه الثاني قال ابو العلية اذا كرر
لفظ الظهار فقد عادوا الى ما كان عودوهذا قول أهل الظاهر واحتجوا عليه بأن ظاهر قوله ثم يعودون لما
قالوا يدل على اعادة ما فعلوه وهذا لا يكون الا بالتكرير وان لم يكرر اللفظ فلا كفارة عليه وقوله تعالى
(فتحرير رقبة من قبل ان يتماسا) المراد بالتماس الجماع فلا يحصل للظهار وطء امرأته التي ظاهر منها
ما لم يكفر (ذلكم توعظون به) يعني ان غلظ الكفارة وعظلكم حتى تتركوا الظهار ولا تعاودوه (والله
بما تعملون) أي من التكفير وتركه (خير) ثم ذكر حكم العاجز عن الرقبة فقال تعالى (فن لم يجد)
أي الرقبة (فصيام شهرين) أي فكفارته وقيل فعله صيام شهرين (متتابعين من قبل ان يتماسا
فن لم يستطع) أي الصيام (ف) كفارته (اطعام ستين مسكيناً ذلك) أي الفرض الذي وصفناه (لتؤمنوا
بالله ورسوله) أي لصدقوا الله فيما أمر به وتصدقوا الرسول صلى الله عليه وسلم فيما أخبر عن الله
تعالى (وتلك حدود الله) يعني ما رصف من الكفارة في الظهار (وللكافرين) أي لمن جدد هذا
وكذب به (عذاب أليم) أي في نار جهنم يوم القيامة

(فضل في احكام الظهار وما يتعلق بالظهار) وفيه مسائل * المسئلة الاولى * اختلفوا في ما يحرمه
الظهار فللشافعي قولان أحدهما انه يحرم الجماع فقط والقول الثاني وهو الاظهار انه يحرم جميع جهات
الاستمتاع وهو قول أبي حنيفة * المسئلة الثانية * اختلفوا فيمن ظاهر مراراً فقال الشافعي وابو حنيفة
اكل ظهار كفارة الا ان يكون في مجلس واحد وأراد التكرار لئلا يكيد فان عليه كفارة واحدة وقال مالك
من ظاهر من امرأته في مجلس متفرقة فليس عليه الا كفارة واحدة * المسئلة الثالثة * الآية تدل على
احساب الكفارة قبل المماسه سواء أودا التكفير بالاعتاق او بالصيام او بالاطعام وعند مالك ان أراد
التكفير بالاطعام يجوز له الوطء قبله لان الله تعالى قيد العتق والصوم بما قبل المسيس ولم يقل في الاطعام
من قبل ان يتماسا فدل على ذلك وعند الاخيرين الاطلاق في الاطعام محمول على المقيد في العتق والصيام
فان جامع قبل ان يكفر لم يجب عليه الا كفارة واحدة وهو قول أكثر أهل العلم كما لا يخفى
والشافعي واحد وسفيان وقال بعضهم ان واقعها قبل ان يكفر فعله كفارتان وهو قول عبد الله بن
مهدى * المسئلة الرابعة * كفارة الظهار مرتبة فيجب عليه عتق رقبة مؤمنة وقال ابو حنيفة هذه الرقبة
تجزى سواء كانت مؤمنة او كافرة لقوله تعالى فتحرير رقبة فهذا اللفظ يفيد العموم في جميع الرقاب دليلنا

على ان اجعنا على ان الرقبة في كفارة القتل مقيدة بالايان فكذا هنا وجل المطلق على المقيد اولى
 * المسئلة الخامسة * الصوم فمن لم يجد الرقبة فعليه صيام شهرين متتابعين فان افطروا ما تمتعوا ونسى النية
 يجب عليه استئناف الشهرين ولو شرع في الصوم ثم جامع في خلال الشهرين بالليل عصي الله تعالى بتقديم
 التجمع على الكفارة لا يمكن لا يجب عليه استئناف الشهرين وعند ابي حنيفة يجب عليه استئناف
 الشهرين * المسئلة السادسة * ان يخز عن الصوم لمرض او كبر او فرط شهوة بحيث لا يصبر عن التجمع يجب
 عليه اطعام ستين مسكينا لكل مسكين مدمن الطعام الذي يقتات به اهل البلد من خنطة او شعير
 او اوزا و ذرة او غرا ونحو ذلك وقال ابو حنيفة يعطى لكل مسكين نصف صاع من براود قيق او سويق
 او صاعا من شعير ولو اطعم مسكينا واحدا ستين جزءا لا يجزيه عند الشافعي وقال ابو حنيفة يجزيه حبة
 الشافعي ظاهر الآية وهو ان الله تعالى اوجب اطعام ستين مسكينا فوجب رعاية ظاهر الآية وحجة
 ابي حنيفة ان المقصود دفع الحاجة وهو حاصل واجيب عنه بأن ادخال السرور على قلب ستين مسكينا
 اولى من ادخال السرور على مسكين واحد * المسئلة السابعة * اذا كانت له رقبة الا انه محتاج الى الخدمة
 اولى من الرقبة لكنه محتاج اليه لنفقة ونفقة عياله فله ان يتقل الى الصوم وقال مالك والاوزاعي يلزمه
 الاعتاق اذا كان واجدا للرقبة او ثمنها وان كان محتاجا اليه وقال ابو حنيفة ان كان واجدا لعين الرقبة
 يجب عليه اعتاقها وان كان محتاجا اليها وان كان واجدا لثمن الرقبة لكنه محتاج اليه فله ان يصوم
 * المسئلة الثامنة * قال اصحاب الشافعي الشبق المفرط والعلة الهاشجة عذري في الانتقال من الصيام الى
 الاطعام والدليل عليه ما روى عن سلمة بن خضر البياضي قال كنت امرأ أصبت من النساء ما لا يصيب غيري
 فلما دخل شهر رمضان خفت ان اصيب من امرأتى شيئا تنابيعي حتى اصبح فظاهرت منها حتى ينسلخ شهر
 رمضان فبينما هي تخدمني ذات ليلة اذا انكشف لي منها شيء فالبثت ان نزوت عليها فلما أصبحت خرجت
 الى قومي فأخبرتهم الخبر قال فقلت امشوا معي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لا والله فانطلقت الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال أنت بذلك يا سلمة قلت بذلك يا رسول الله مرتين وأنا صابر لامر
 الله فاحكم بما أمرك الله به قال حرر رقبة قلت والذي بعثك بالحق نبيا ما أملك رقبة غيرها وضربت
 صفحة رقبتى قال فصم شهرين متتابعين قال وهل أصبت الذي أصبت الا من الصيام قال فأطعم وسقامن
 ثمة رستين مسكينا قلت والذي بعثك بالحق نبي القديتنا وحشين لا نملك لنا طعاما قال فانطلق الى صاحب
 صدقة بنى زريق فليدفعها اليك فأطعم ستين مسكينا وسقامن ثم روى كل أنت وعيالك بقيتها ف رجعت الى
 قومي فقلت وجدت عندكم الضيق وسوء الرأي ووجدت عند النبي صلى الله عليه وسلم السعة وحسن
 الرأي وقد أمرني بصدقكم وبنو بياضة بطن من بنى زريق أخرجه ابوداود وقوله نزوت عليها أى وثبت عليها
 واراد به التتابع في التتابع في الوقوع في الشر والحاج فيه والوسق ستون صاعا وقوله وحشين
 يقال رجل وحش اذا لم يكن له طعام أو وحش الرجل اذا جاع وعن خولة بنت مالك بن ثعلبة قالت
 ظاهر منى زوجي اوس بن الصامت فحئت رسول الله صلى الله عليه وسلم اشكو اليه ورسول الله صلى
 الله عليه وسلم يجادلني فيه ويقول اتق الله فانه ابن عمك فابرح حتى نزل القرآن قديهم مع الله قول
 التي تجادل في زوجها الى الغرض قال يعتق رقبة قلت لا يجد قال فليصم شهرين متتابعين قلت يا رسول
 الله انه شيخ كبير ما به من صيام قال فليطعم ستين مسكينا قلت ما عنده شيء يصدق به قال فاني سأعنه
 بعرق من تمر قلت يا رسول الله وانا اعينه بعرق آخر قال قد احسنت اذهبي فأطعمي به ما عنده ستين مسكينا
 وارجعي الى ابن عمك أخرجه ابوداود وفي رواية قالت ان اوسا ظاهرا منى وذكر ان به لما وقالت والذي
 بعثك بالحق ما جئتك الا رحمة لاني في منافع وذكر نحوه العرق بفتح العين والراء المهملتين زنبيل
 يسع ثلاثين صاعا وقيل خمسة عشر صاعا وقوله ان به لما اللام طرف من الجنون وقال الخطابي ليس المراد
 من اللام هنا الجنون والجنبل اذ لو كان به ذلك ثم ظاهر في تلك الحال لم يلزمه شيء بل معنى اللام ههنا اللام

(ان الذين يحادون الله ورسوله) يعادون وشاقون (كتبوا) اخروا واهلكوا (كما كتبت الذين من قبلهم) من اعداء الرسل (وقد أنزلنا آيات بينات) تدل على صدق الرسول وحق ما جاء به (وللكافرين) بهذه الآيات (عذاب مهين) يذهب بعزهم وكبرهم (يوم يبعثهم) منصوب بهم اي اوباشهم اذ ذكر عظيم الايام (الله جيعا) كما لا يترك منهم أحدا غير ٢٢٤ مبعوثا ويحتمل في حال واحدة (فينبئهم بما عملوا) تخبرهم بما عملوا ونحوه ونشهر بأعمالهم يقولون عنده

بالنساء وشدة الحرص والشيق والله اعلم قوله عز وجل (ان الذين يحادون الله ورسوله) اي الذين يحادون الله ورسوله (اي ذلوا واخروا واهلكوا) كما كتبت الذين من قبلهم (اي كما اخزى من كان قبلهم من اهل الشرك) (وقد أنزلنا آيات بينات) يعني فرائض واحكاما (وللكافرين) اي الذين لم يعملوا بها وجدوها (عذاب مهين يوم يبعثهم الله جيعا) يعني يبعثهم بما عملوا (احصاه الله) اي حفظ الله اعمالهم (ونسوه) اي نسوا ما كانوا يعملون في الدنيا (والله على كل شيء شهيد) قوله تعالى (الم تر) اي الم تعلم (ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض) يعني انه سبحانه وتعالى عالم بجميع المعلومات لا تخفى عليه خافية في الارض ولا في السموات ثم أكد ذلك بقوله تعالى (ما يكون من نجوى ثلاثة) اي من اسرار ثلاثة وهي المسارة والمشاورة والمعنى مامن شيء يناجي به الرجل صاحبه وقيل ما يكون من متناجين ثلاثة يسار بعضهم بعضا (الا هو رابعهم) اي بالعلم يعني يعلم نجواهم كانه حاضر معهم ومشاهدهم كما تكون نجواهم معلومة عند الرابع الذي يكون معهم (ولا خمسة الا هو سادسهم) فان قلت لم خص الثلاثة والخمسة قلت اقل ما يكفي في المشاورة ثلاثة حتى يتم الغرض فيكون اثنان كما تنازع في النفي والاثبات والثالث كالتوسط المحاكم بينهم ما في شدة تحمدهم تلك المشاورة ويتم ذلك الغرض وهكذا كل جمع يجمع للشاورة لا بد من واحد يكون حكما بينهم مقبول القول وقيل ان العدد الفردي اشرف من الزوج فلهذا خص الله تعالى الثلاثة والخمسة ثم قال تعالى (ولا أدنى من ذلك ولا أكثر) يعني ولا اقل من ثلاثة وخمسة ولا أكثر من ذلك العدد (الا هو معهم أينما كانوا) اي بالعلم والقدرة (ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة ان الله بكل شيء عليم) قوله عز وجل (الم تر الى الذين نهوا عن النجوى) نزلت في اليهود والمنافقين وذلك انهم كانوا يتناجون فيما بينهم دون المؤمنين وينظرون الى المؤمنين ويتغامزون بأعينهم ويوهمون المؤمنين انهم يتناجون بما يسوءهم فيحزن المؤمنون لذلك ويقولون ما نراهم الا قد بلغهم عن اخواننا الذين خرجوا في السر يا قتل أو هزيمة ففيع ذلك في قلوبهم ويحزنهم فلما طال على المؤمنين وكثر شكواهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرهم ان لا يتناجوا دون المؤمنين فلم ينتهوا فأنزل الله الم تر الى الذين نهوا عن النجوى اي المناجاة فيما بينهم (ثم يعودون لما نهوا عنه) اي يرجعون الى المناجاة التي نهوا عنها (ويتناجون بالاثم والعدوان) يعني ذلك السر الذي كان بينهم لانه ما مكر وكيد بالمسلمين أو شيء يسوءهم وكلاهما اثم وعدوان (ومعصية الرسول) وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد نهاهم عن النجوى فمعصوه وعادوا اليها وقيل معناه يوصي بعضهم بعضا بمعصية الرسول (واذا جاؤك) يعني اليهود (حيولك بما لم يحيك به الله) وذلك ان اليهود كانوا يدخلون على النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون السام عليك والسام الموت وهم يوهونه بأنهم مسلمون عليه وكان النبي صلى الله عليه وسلم يرد فيقول عليكم (ويقولون في أنفسهم) يعني اذا خرجوا من عنده قالوا (لولا يعذبنا الله بما نقول) يريدون لو كان نبي الله يعذبنا الله بما نقول من الاستخفاف به قال الله تعالى (حسبهم جهنم بصلواتها فيبئس المصير) المعنى ان تقديم العذاب انما يكون

المسارعة بهم الى النار ما يلبثهم من الخزي على رؤس الاشهاد (احصاه الله) أحاط به عدد الميرة منه شيء (ونسوه) لانهم نهوا ونوا به حين ارتكبوه وانما تحفظ معظمت الامور (والله على كل شيء شهيد) لا يغيب عنه شيء (الم تر ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض ما يكون) من كان الساقة أي مائة - (من نجوى ثلاثة) النجوى التناجي وقد اضيفت الى ثلاثة أي من نجوى ثلاثة نفر (الا هو) أي الله (رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى) ولا أدنى (من ذلك ولا أكثر الا هو معهم) يعلم ما يتناجون به ولا يخفى عليه ما هم فيه وقد تعالى عن المكان علوا كبيرا وتخصيص الثلاثة والخمسة لانها نزلت في المنافقين وكانوا يتخلقون للتناجي مغايطة للمؤمنين على هذين العددين وقيل ما يتناجى منهم ثلاثة ولا خمسة ولا أدنى من عدديهم ولا أكثر الا والله معهم - سمع ما يقولون ولان أهل التناجي في العادة طائفة من أهل الرأي والتجارب وأول عددهم الاثنان فصاعدا الى خمسة الى ستة الى ما اقتضته الحال فذكر عز وعلا الثلاثة والخمسة وقال ولا أدنى من ذلك فدل على الاثنين والاربعة وقال ولا أكثر فدل على ما يقارب هذا العدد (أيضا) كانوا ينبئهم بما عملوا يوم القيامة (فيجازيهم عليه) ان الله بكل شيء عليم الم تر الى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه ويتناجون بالاثم والعدوان ومعصية الرسول كانت اليهود والمنافقون يتناجون فيما بينهم ويتغامزون بأعينهم اذا رآوا المؤمنين ويريدون ان يعيظوهم ويوهوهم في نجواهم وتغامزهم ان غزاتهم

غلبوا وان أثار بهم قتلوا فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فعادوا لمثل فعلهم وكان تناسلهم بما هو اثم وعدوان للمؤمنين وتواص بمعصية الرسول ومخالفته وينتجون حزة وهو بمعنى الاول (واذا جاؤك) حيولك بما لم يحيك به الله يعني انهم يقولون في تحييتك السام عليك يا محمد والسام الموت والله تعالى يقول وسلام على عباده الذين اصطفى ويا أيها الرسول ويا أيها النبي (ويقولون في أنفسهم) لولا يعذبنا الله بما نقول أي يقولون فيما بينهم لو كان نبي الله يعذبنا الله بما نقول من الاستخفاف به قال الله تعالى (حسبهم جهنم) عذابا (بصلواتها) حال أي يدخلونها (فبئس المصير) المرجع جهنم

بحسب المشيئة والمصلحة واذا لم تقتض المشيئة والمصلحة تقديم العذاب فعذاب جهنم يوم القيامة كافيه
 (ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت دخل رهنط من اليهود على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقالوا السام عليك قالت عائشة ففهمتها فقلت عليكم السام واللينة قالت فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم مهلا يا عائشة ان الله يحب الرفق في الامر كله فقلت يا رسول الله ألم تسمع ما قالوا قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قد قلت عليكم وللبخاري ان اليهود أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليك فقال
 وعليك فقالت عائشة السام عليكم ولعنكم الله وغضب عليكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة
 عليك بالرفق واياك والعنف والفحش قالت اولم تسمع ما قالوا قال اولم تسمعي ما قلت رددت عليهم فيستجاب
 لي فيهم ولا يستجاب لهم في السام الموت قال الخطابي عامة المحدثين يروون اذا سلم عليكم أهل الكتاب فانما
 يقولون السام عليكم فقولوا وعليكم الحديث فيثبتون الواو في وعليكم وكان سفيان بن عيينة يرويه بغير واو
 قال وهو الصواب لانه اذا حذف الواو صار قوله الذي قالوه مردودا عليهم بعينه واذا ثبت الواو وقع
 الاشتراك معهم لان الواو تجمع بين الشيئين والعنف ضد الرفق واللين والفحش الردى من القول قوله
 تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذا تناجيت في تواجدوا بالاثم والعدوان ومعصية الرسول) في الخطابين
 بهذه الآية قولان أحدهما انه خطاب للمؤمنين وذلك انه لما ذم اليهود والمنافقين على التناجي بالاثم
 والعدوان ومعصية الرسول اتبعه بأن نهى المؤمنين ان يسلكوا مثل طريقهم وأن يفعلوا كفعلهم فقال
 لا تناجوا بالاثم وهو ما يقع من القول والعدوان وهو ما يؤدي الى الظلم ومعصية الرسول وهو ما يكون
 خلافا عليه والقول الثاني وهو الاصح انه خطاب للمنافقين والمعنى يا أيها الذين آمنوا بالسننهم وقيل آمنوا
 بزعمهم كانه قال لهم لا تناجوا بالاثم والعدوان ومعصية الرسول (وتناجوا بالبر والتقوى) أي بالطاعة
 وترك المعصية (واتقوا الله الذي اليه تحشرون انما الخجوى من الشيطان) أي من تزيين الشيطان
 وهو ما يأمرهم به من الاثم والعدوان ومعصية الرسول (ليحزن الذين آمنوا) أي انما يحزن ذلك ليحزن
 المؤمنين (ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كانوا ثلاثة فلا
 يتناجوا اثنان دون الثالث زاد ابن مسعود في رواية فان ذلك يحزنه وهذه الزيادة لابي داود (وليس
 بضارهم شيئا) يعني ذلك التناجي وقيل الشيطان ليس بضارهم شيئا (الاباذن الله) أي الا ما اراد
 الله تعالى وقيل الاباذن الله في الضر (وعلى الله فليتكلم المؤمنون) أي فليتكلم المؤمنون أمرهم
 الى الله تعالى ويستعينوا به من الشيطان فان من توكل على الله لا يخيب اماله ولا يطل سعيه
 قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا في المجلس فافسحوا) الآية قيل في سبب
 نزولها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكرم أهل بدر من المهاجرين والانصار فجاء ناس منهم يوما
 وقد سبقوا الى المجلس فقاموا حبال النبي صلى الله عليه وسلم فسلموا عليه فرد عليهم ثم سلموا على القوم
 فردوا عليهم ثم قاموا على أرجلهم ينتظرون ان يوسع لهم فلم يفسحوا وشق ذلك على النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال لمن حوله قم يا فلان وأنت يا فلان فأقام من المجلس بقدر أولئك نفر الذي كانوا بين يديه
 من أهل بدر فشق ذلك على من اقيم من مجلسه وعرف النبي صلى الله عليه وسلم الكراهية في وجوههم
 فأنزل الله هذه الآية وقيل نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وقد تقدمت القصة في سورة الحجرات
 وقيل كانوا يتنافسون في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحبسون القرب منه فكانوا اذا رأوا
 من جاءهم مقبلا يتضامون في مجلسهم فأمرهم الله ان يفسح بعضهم لبعض وقيل كان ذلك يوم الجمعة في
 الصفة والمكان ضيق والا قرب ان المراد مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم كانوا يتضامون فيه
 تنافسا على القرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم وحرصا على استماع كلامه فأمر الله المؤمنين بالتواضع
 وان يفسحوا في المجلس ان أرادوا المجلس عند النبي صلى الله عليه وسلم اتوا في الناس في الاختصاص المحظومة
 وقرئ في المجلس لان لكل واحد مجلسا ومعناه ليفسح كل رجل مجلسه فافسحوا أي فأوسعوا في المجلس

(يا أيها الذين آمنوا) بالسننهم وهو خطاب
 للمنافقين والظاهر انه خطاب للمؤمنين (اذا
 تناجيت) فلا تنساجوا بالاثم والعدوان
 ومعصية الرسول (أي اذا تناجيت) فلا تنساجوا
 باليهود والمنافقين في تواجدوا بالاثم والعدوان
 (واتقوا الله الذي اليه تحشرون) (واتقوى)
 وترك المعاصي (واتقوا الله الذي اليه تحشرون)
 للحساب فيجازيكم بالاثم والعدوان (من
 أوسر انما الخجوى) بالاثم والعدوان (ليحزن
 الشيطان) وبضم الشيطان (الذين آمنوا)
 الشيطان وبضم الشيطان (الذين آمنوا)
 وليس (الاباذن الله) بعبارة وقضائه وقدره (وعلى الله
 فليتكلم المؤمنون) أي يكون أمرهم (يا أيها
 ويستعينون به من الشيطان) (يا أيها
 الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا في المجلس
 توسعوا فيه في المجلس عاصم ونافع والمراد مجلس
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا يتضامون
 فيه تنافسا على القرب منه وحرصا على استماع
 كلامه وقيل هو المجلس من مجالس القتال
 وهي مراكز الغزاة كقوله متاعا للقتال متاعا
 في صلاة الجمعة (فافسحوا) فوسعوا

أمر وأبأن يوسعوا في المجالس غيرهم (يفسح الله لكم) أي يوسع الله لكم في المحنة والمجالس فيها
 (ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقين أحدكم رجلا من مجلسه
 ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وتوسعوا يفسح الله لكم (م) عن جابر بن عبد الله قال لا يقين أحدكم
 أخاه يوم الجمعة ثم يجلس الفالي مقعدة فيقعد فيه ولكن يقول افسحوا ذكركم المحمدي في أفراد مسلم
 موقوفان جابر ورفع غير المحمدي وقيل في معنى الآية أن هذا في مجالس العرب ومقاعد القتال
 كان الرجل يأتي القوم وهم في الصف فيقول توسعوا فيأبون عليه محرمهم على القتال ورغبتهم في
 الشهادة فأمر وأبأن يوسعوا لآخوانهم لأن الرجل الشديد البأس قديكون متأرا عن الصف الأول
 والمحاجة داعية إلى تقدمه فلا بد من التفسخ له ثم يقاس على ذلك سائر المجالس كجلاس العلم والقرآن
 والمحدث والذكر ونحو ذلك لأن كل من وسع على عباد الله أنواع الخير والراحة وسع الله عليه خيري الدنيا
 والآخرة (واذا قيل انشروا فانشروا) أي إذا قيل ارتفعوا عن مواضعكم حتى توسعوا لآخوانكم
 فارتفعوا وقيل كان رجال يتماقلون عن الصلاة في الجمعة إذا نودي لها فأنزل الله تعالى هذه الآية
 والمعنى إذا نودي إلى الصلاة فانضوا إليها وقيل إذا قيل لكم انضوا إلى الصلاة وإلى الجهاد وإلى كل خير
 فانضوا إليه ولا تقصروا عنه (يرفع الله الذين آمنوا منكم) أي بطاعتهم لله ورسوله وامتنال أو أمره
 في قيامهم من مجالسهم وتوسعتهم لآخوانهم (والذين أوتوا العلم) أي ويرفع الله الذين أوتوا العلم من المؤمنين
 بفضل علمهم وسابقتهم (درجات) أي على من سواهم في الجنة قيل يقال للمؤمن الذي ليس بعالم
 إذا انتهى إلى باب الجنة ادخل ويقال للعالم قف فاشفع في الناس أخبر الله عز وجل أن رسوله صلى
 الله عليه وسلم مصيب فيما أمر وأن أولئك المؤمنين منابون فيما أئتمروا وأن النفر من أهل بدر مستحقون
 لماء وملوابة من الأكرام (والله بما تعملون خبير) قال الحسن قرأ ابن مسعود هذه الآية وقال
 يا أيها الناس افهموا هذه الآية ولترغبكم في العلم فإن الله تعالى يقول يرفع المؤمن العالم فوق المؤمن
 الذي ليس بعالم درجات وقيل إن العالم يحصل له بعمله من المنزلة والرفعة ما لا يحصل لغيره لأنه يقتدي
 بالعالم في أقواله وفي أفعاله كلها عن قيس بن كثير قال قدم رجل من المدينة على أبي الدرداء وهو يمشي
 فقال ما أقدمك يا أخي قال حديث بلغني أنك تحدثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما جئت
 لمحاجة غيره قال لا قال ما قدمت في تحارة قال لا قال ما جئت إلا في طلب هذا الحديث قال نعم قال فاني
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له به طريقا إلى الجنة
 وإن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم وإن العالم يستغفر له من في السموات ومن في الأرض حتى الحيثان
 في الماء وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب وإن العلماء ورثة الأنبياء وإن
 الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً إنما ورثوا العلم فمن أخذه فقد أخذ بحظ وافر أخرجه الترمذي
 ولابن داود نحوه (ق) عن معاوية بن أبي سفيان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من
 يراد الله به خيرا يفقهه في الدين وعن ابن عباس مثله أخرجه الترمذي وروى البغوي بسنده عن عبد
 الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بمجلسين في مسجده أحدهما يجلسين يدعون إلى
 الله ويرغبون إليه والآخر يتعلمون الفقه ويعلمونه فقال كلا المجلسين على خير واحد منهما أفضل من
 صاحبه أما هؤلاء فيدعون إلى الله ويرغبون إليه وأما هؤلاء فيتعلّمون الفقه ويعلمون الجاهل فهو هؤلاء
 أفضل وإنما بعثت معلما ثم جلس فيهم قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا نالكم دعوة من الرسول فاقبلوها
 ولا تولوا جانبا منكم حتى أن تدركوا) يعني إذا أردتم مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبلوا ذلك صدقة
 وفائدة ذلك اعظام مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن الإنسان إذا وجد الله تعالى في شدة عظيمة
 وإن وجدته بسهولة استحققه ونفع كثير من الفقر ابتلاك الصدقة المقدمة قبل المناجاة قال ابن عباس إن
 الناس سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكثروا حتى شق عليه فأراد الله تعالى أن يخفف على

(يفسح الله لكم) مطابق في كل ما يتبع الناس
 الفسحة فيه من المكان والزق والصدور والقبور
 وغير ذلك (واذا قيل انشروا) انضوا والتوسعوا
 على المقبلين وانضوا عن مجالس رسول الله صلى
 الله عليه وسلم إذا أمرتم بالنهوض عنه وانضوا
 إلى الصلاة والمجاهد واعمال الخير (فانشروا)
 بالضم فيها مدني وشامي وعاصم غير جاد (يرفع
 الله الذين آمنوا منكم) بامتنال أو أمره وأمر
 رسوله (والذين أوتوا العلم) والعلمين منهم خاصة
 (درجات والله بما تعملون خبير) وفي الدرجات
 قولان أحدهما في الدنيا في المرتبة والشرف
 والآخر في الآخرة وعن ابن مسعود رضي الله عنه
 أنه كان إذا قرأها قال يا أيها الناس افهموا هذه
 الآية ولترغبكم في العلم وعن النبي صلى الله عليه
 وسلم فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة
 البدر على سائر الكواكب وعنه صلى الله عليه
 وسلم عبادة العالم يوما واحدا تعدل عبادة العابد
 أربعين سنة وعنه صلى الله عليه وسلم يشفع يوم
 القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء وأعظم
 بمرتبة هي واسطة بين النبوة والشهادة بشهادة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس
 رضي الله عنهما ما خير سليمان عليه السلام بين
 العلم والمال والمالك فاختار العلم فأعطى المال
 والمالك معه وقال صلى الله عليه وسلم أوحى الله
 إلى إبراهيم عليه السلام يا إبراهيم اني أعلم أي شيء
 كل علم وعن بعض الحكماء ليت شعري أي شيء
 أدرك من فاته العلم وأي شيء فاته من أدرك العلم
 وعن الزبير بن العبد ذكر فلا يجبه إلا ذكره الرجال
 والعلوم أنواع فأنشروا فأنشروا (يا أيها
 الذين آمنوا إذا نالكم دعوة من الرسول) إذا أردتم
 مناجاته (فقد دعوا بين يدي نجاكم صدقة) أي
 قبل نجاكم وهي استعارة عن له يدان كتول عمر
 رضي الله عنه أفضل ما أوتيت العرب الشعر
 يقدمه الرجل أمام حاجته فيستطيربه الكريم
 ويستنزل به الشيم يريد قبل حاجته

نبيه صلى الله عليه وسلم ويثبطهم عن ذلك فأمرهم ان يقدموا صدقة عند مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل نزلت في الاغنياء وذلك انهم كانوا يأتون رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكثر من مناجاته ويغلبون الفقراء على المجالس حتى كره رسول الله صلى الله عليه وسلم طول جلوسهم ومناجاتهم فلما أمروا بالصدقة كفوا عن مناجاة فاما الفقراء وأهل العسرة فلم يجدوا شيئاً وما الاغنياء وأهل اليسرة فضنوا واشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما نزلت الرخصة وقال سبحانه دنوا عن المناجاة حتى تصدقوا فلم ينساجه الا على من أبي طالب تصدق بدينار ونجاه ثم نزلت الرخصة فكان على يقول آية في كتاب الله لم يعمل بها أحد قبلي ولا يعمل بها أحد بعدى وهي آية المناجاة وعن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال لما نزلت يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة قال لي النبي صلى الله عليه وسلم ما ترى ديناراً قلت لا يطيقونه قال فنصف ديناراً قلت لا يطيقونه قال فكلمت شعيرة قال انك لم يدركك فزلات أشققت ان تقدموا بين يدي نجواكم صدقات الآية قال في خفف الله عن هذه الامة أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب قوله قلت شعيرة أى وزن شعيرة من ذهب وقوله انك لم يدركك قليل المال قدرت على قدر حالك فان قلت في هذه الآية منقبة عظيمة لعلي بن أبي طالب رضى الله عنه اذ لم يعمل بها أحد غيره قلت هو كما قلت وليس فيها طعن على غيره من الصحابة ووجه ذلك ان الوقت لم يتسع ليعملوا بهذه الآية ولما توسع الوقت لم يتخلفوا عن العمل بها وعلى تقدير اتساع الوقت ولم يعملوا ذلك انما هو مراعاة لقلوب الفقراء الذين لم يجدوا ما يتصدقون به لولا احتاجوا الى المناجاة فيكون ذلك سبباً لحزن الفقراء اذ لم يجدوا ما يتصدقون به عند مناجاته ووجه آخر وهو ان هذه المناجاة لم تكن من المفروضات ولا من الواجبات ولا من الطاعات المندوبات اليها بل انما كفوا هذه الصدقة ليركوا هذه المناجاة ولما كانت هذه المناجاة اولى بأن يترك لم يعملوا بها وليس فيها طعن على أحد منهم وقوله (ذلك خير لكم) يعنى تقديم الصدقة على المناجاة لما فيه من طاعة الله ورسوله (وأطهر) أى لذنوبكم (فان لم تجدوا) يعنى الفقراء الذين لا يجدون ما يتصدقون به (فان الله غفور رحيم) يعنى انه تعالى رفع عنهم ذلك (أشققتم) قال ابن عباس انخلتهم والمعنى اخفتم العيلة والفاقة ان قدمتم وهو قوله (ان تقدموا بين يدي نجواكم صدقات فاذلم تعملوا) أى ما أمرتم به (وتاب الله عليكم) أى تجاوز عنكم ونسخ الصدقة قال مقاتل كان ذلك عشر ايام ثم نسخ وقال السكابي ما كان الاساعة من نهار ثم نسخ (فأقيموا الصلاة) أى المفروضة (وآتوا الزكاة) أى الواجبة (وأطيعوا الله ورسوله) أى فيما امر ونهى (والله خير بما تعملون) أى انه محيط بأعمالكم ونياتكم قوله عز وجل (ألم ترالى الذين تولوا قوماً غضب الله عليهم) نزلت في المنافقين وذلك انهم تولوا اليهود ونكحهم ونقلوا أسرار المؤمنين اليهم فاراد بقوله قوماً غضب الله عليهم اليهود (ماهم) يعنى المنافقين (منكم) أى من المؤمنين فى الدين والولاء (ولانهم) يعنى ولا من اليهود (ويحلفون على الكذب وهم يعلمون) أى انهم كذبوا نزلت فى عبد الله بن نبتل المتأفق وكان يجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرفع حديثه الى اليهود فينار رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حجره اذ قال يدخل عليكم رجل قلبه جبار يتظر بعينى شيطان فدخل عبد الله بن نبتل وكان أزرع العينين فقال له النبي صلى الله عليه وسلم سلام تشتمنى انت وأصحابك خلف بالله ما فعل وجاء بأصحابه خلفاً وبالله ما سبوه فأمر الله هذه الآية (أعد الله لهم عذاباً شديداً انهم ساء ما كانوا يعملون اتخذوا ايمانهم دجى الكاذبة (جنة) أى يستحبون بها من القتل ويدفعون بها عن انفسهم وأموالهم (فصدوا عن سبيل الله) يعنى انهم صدوا المؤمنين عن جهادهم واتخذوا أموالهم بسبب ايمانهم وقيل من ساء صدوا الناس عن دين الله الذى هو الاسلام (فلهم عذاب مهين) يعنى فى الآخرة (ان تغنى عنهم

غير صدقة قيل كان ذلك عشر ايام ثم نسخ وقيل ما كان الاساعة من نهار ثم نسخ وقال على رضى الله عنه هذه آية من كتاب الله ما عمل بها أحد قبلى ولا يعمل بها أحد بعدى كان لى دينار فصرقته فكنت اذا ناجيته تصدقت بدينار وسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مسائل فأجابني عنها قالت يا رسول الله ما الوفاء قال التوحيد وشهادة أن لا اله الا الله قلت وما الفساد قال الكفر والشرك بالله قلت وما الحق قال الاسلام والقرآن والولاية اذا انتهت اليك قلت وما الحيلة قال ترك الحيلة قلت وما على قال طاعة الله وطاعة رسوله قلت وكيف أدعو الله قال بالصدق واليقين قلت وماذا أسأل الله قال العافية قلت وما أصنع لنجاة نفسى قال كل حلالاً وكل صدقات وما السرور وقال الجنة قلت وما الراحة قال لقاء الله فلما فرغت منها نزل نسخها (أشققتم ان تقدموا بين يدي نجواكم صدقات) أخفتم تقديم الصدقات لما فيه من الاتفاق الذى تكرهونه (فاذلم تعملوا) ما أمرتم به وشق عليكم (وتاب الله عليكم) أى خفف عنكم وازال عنكم المؤاخذة بترك تقديم الصدقة على المناجاة كما أزال المؤاخذة بالذنب عن النائب عنه (فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الله ورسوله) أى فلا تفرطوا فى الصلاة والزكاة وسائر الطاعات (والله خير بما تعملون) وهذا وعد ووعد (ألم ترالى الذين تولوا قوماً غضب الله عليهم) كان المنافقون يتولون اليهود وهما الذين غضب الله عليهم فى قوله من لعنه الله وغضب عليه وينقلون اليهم اسرار المؤمنين (ماهم منكم) ياه سبلون (ولانهم) ولا من اليهود كقوله مديبين بين ذلك لالى هؤلاء ولا الى هؤلاء (ويحلفون على الكذب) أى يقولون والله اننا مسلمون لاننا منافقون (وههم يعلمون) انهم كاذبون منافقون (أعد الله لهم عذاباً شديداً) نوعاً من العذاب متعاقباً (انهم ساء ما كانوا يعملون) أى انهم كانوا فى الزمان الماضى مصيرين على سوء العمل أو هى حكاية ما يقال لهم

فى الآخرة (اتخذوا ايمانهم) الكاذبة (جنة) وقاية دون أموالهم ودمائهم (فصدوا) الناس فى خلال أمنهم وسلامتهم (عن سبيل الله) عن طاعته والايان به (فلهم عذاب مهين) وعذبهم العذاب المخزي لكفرهم وصددهم كقوله الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذاباً فوق العذاب (ان تغنى عنهم

أمرهم ولا أولادهم من الله) من عذاب الله (شيئا) قليلا من الأغصاء (أولئك أحساب النار هم فيها خالدون يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له) أي لله في الآخرة أنهم كانوا مخلصين في الدنيا غير منافقين (كما يحلفون لكم) في الدنيا على ذلك (ويحسبون أنهم في الدنيا (على شيء) من النفع أو يحسبون أنهم على شيء من النفع ثم باعناهم الكاذبة كما انتفعوا بها ٢٢٨ (الأنهم هم الكاذبون) حيث استوت حالهم فيه في الدنيا والآخرة (استخوذ عليهم الشيطان)

أمرهم ولا أولادهم) يوم القيامة (من الله شيئا) أولئك أحساب النار هم فيها خالدون يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له) يعني كاذبين أنهم ما كانوا مشركين (كما يحلفون لكم) أي في الدنيا وقيل كان الحلف جنّة لهم في الدنيا فظنوا أنه ينفع في الآخرة أيضا (ويحسبون أنهم على شيء) يعني من إيمانهم (الأنهم هم الكاذبون) يعني في أقوالهم وإيمانهم (استخوذ عليهم الشيطان) أي غلب واستولى عليهم وملكهم (فأنساهم ذكر الله) أولئك حزب الشيطان ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون إن الذين يحدون الله ورسوله أولئك في الآذنين) يعني في جملة من يلحقهم الذل في الدنيا والآخرة لأن ذل أحد الخصمين على حسب عز الخصم الثاني ولما كانت عز الله غير متناهية كانت ذلته من ينازعه غير متناهية (كتب الله لا غيب أنا ورسلي) أي قضى الله ذلك قضاء ثابتا قبل غلبة الرسل على نوعين فمنهم من يؤمر بالحرب فهو غالب بالحرب ومن لم يؤمر بالحرب فهو غالب بالهجرة (إن الله قوي) أي على نصر رسوله وأوليائه (عزيز) أي غالب على أعدائه قوله تعالى (لتجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) أخبر الله تعالى أن إيمان المؤمنين يفسد بموادة الكافرين وإن من كان مؤمنا لا يوالى من كفر لأن من أحب أحدًا امتنع أن يحب عدوه * فإن قلت قد اجتمعت الأمة على أنه تجوز مخالطتهم ومعاشرتهم فما هذه المودة المحظورة قلت المودة المحظورة هي مناسحتهم وإرادة التحير لهم دينًا ودينامع كفرهم فأما ما سوى ذلك فلا حظ فيه ثم أنه تعالى بالغ في الزجر عن مودتهم بقوله (ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم) يعني إن الميل إلى هؤلاء من أعظم أنواع الميل ومع هذا فيجب أن يطرح الميل إلى هؤلاء والمودة لهم بسبب مخالفة الدين قيل نزلت هذه الآية في حاطب ابن أبي بلتعة حين كتب إلى أهل مكة وسأني قصته في سورة الممتحنة وروى عن عبد الله بن مسعود في هذه الآية قال ولو كانوا آباءهم يعني أباء عبيدة بن الجراح قتل أباه الجراح يوم أحد وأبناءهم يعني أبابكر الصديق رضي الله تعالى عنه دعا ابنه يوم بدر إلى البراز وقال يا رسول الله دعني أكن فيه الرعلة الأولى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم متعنا بنفسك يا أبابكر أو إخوانهم يعني مصعب بن عمير قتل أخاه عبد الله بن عمير وعشيرتهم يعني عرب بن الخطاب قتل خاله العاص بن هشام بن المغيرة يوم بدر وعلى بن أبي طالب وحزرة وأبا عبيدة قتلوا عتبة وشيبة بنى ربيعة والوليد بن عتبة يوم بدر (أولئك كتب في قلوبهم الإيمان) أي أثبت التصديق في قلوبهم فهي مؤمنة موقنة بخصلة وقيل حكم لهم بالإيمان وإنما ذكر القلوب لأنها موضع (وأيدهم بروح منه) أي فوهم بنصر من الله وأمناسمى نصره ليما هم روحا لأن به حي أمرهم وقيل بالإيمان وقيل بالقرآن وقيل بحجر بل وقيل برحمته (ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها رضي الله عنهم ورضوا عنه) أنما ذكر رضوانه عليهم بعد دخولهم الجنة لأنه أعظم النعم وأجل المراتب ثم لما ذكر هذه النعم اتبعه بما يوجب ترك المودة لأعداء الله سبحانه وتعالى فقال (أولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون) والله أعلم بمراده

* (تفسير سورة الحشر) *

قال سعيد بن جبيرة قلت لابن عباس سورة الحشر فقال قل سورة النصر وهي مدنية أربع وعشرون آية وأربع مائة وخمس وأربعون كلمة وألف وتسعمائة وثلاثة عشر حرفا

استولى عليهم (فأنساهم ذكر الله) قال شاه الكرمانى علامة استخوذوا الشيطان على العبد أن يشغله بعمارة ظاهره من المأكول والملابس ويشغل قلبه عن التفكير في آلاء الله ونعمائه والقيام بشكرها ويشغل لسانه عن ذكر ربه بالكذب والغيبة والبهتان ويشغل بيه عن التفكير والمراقبة بتدبير الدنيا وجهها (أولئك حزب الشيطان) جنده (ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون) إن الذين يحدون الله ورسوله أولئك في الآذنين) في جملة من هو اذل خلق الله تعالى لا ترى أحدًا اذل منهم (كتب الله) في اللوح (لا غيب أنا ورسلي) بالحجة والسيف أو بأحد هما (إن الله قوي) لا يمتنع عليه ما يريد (عزيز) غالب غير مغلوب (لتجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) أي من الممتنع أن تجد قوما بمعنى تصادف على هذا (من حاد الله) خالفه وعاداه (ورسوله) أي من الممتنع أن تجد قوما مؤمنين يوالون المشركين والمراد أنه لا ينبغي أن يكون ذلك وحقه أن يمتنع ولا يوجد بحال مخالفة في التوصية بالنسب في مخالفة أعداء الله ومباعدتهم والاحتراز عن مخالطتهم ومعاشرتهم وزاد ذلك تأكيدًا وشديدًا بقوله (ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم) وبقوله (أولئك كتب في قلوبهم الإيمان) أي أثبتته فيها وبمقابلة قوله أولئك حزب الشيطان بقوله أولئك حزب الله (وأيدهم بروح منه) أي بكباب أنزله فيه حياة لهم وبحوزة أن يكون الضمير للإيمان أي بروح من الإيمان على أنه في نفسه روح لحياة القلوب به وعن الثوري أنه قال كانوا يرون أنها نزلت فيمن يحب السلطان وعن عبد العزيز بن أبي رواد أنه لقى المنصور فلما عرفه هرب منه وتلاها وقال سهل من صحح إيمانه وأخلص توحيده فإنه لا بأس بمتدع ولا يجالس

ويظهر له من نفسه العداوة ومن داهن مبتدع أسلبه الله حلاوة السنن ومن أحاب مبتدع الطلب عز الدنيا أو غناها أذله الله بذلك العز وافتقره بسبب ذلك الغنى ومن ضحك إلى مبتدع نزع الله نور الإيمان من قلبه ومن لم يصدق فليجرب (ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها رضي الله عنهم) بتوحيدهم الخالص وطاعتهم (ورضوا عنه) بثوابه الجسيم في الآخرة وبما قضى عليهم في الدنيا (أولئك حزب الله) أنصار حقه ودعاة خلقه (ألا إن حزب الله هم المفلحون) الباقون في النعيم المقيم الفسائر وبكل محبوب الآفة من كل مرهوب * (سورة الحشر مدنية وهي أربع وعشرون آية) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم) قال المفسرون نزلت هذه السورة في بني النضير وهي طائفة من اليهود وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل المدينة صالحه بنو النضير على أن لا يقاتلوه ولا يقاتلوا معه فقبل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدر وأظهر على المشركين قال بنو النضير والله انه النبي الاخي الذي نجد نعتيه في التوراة لا ترد له راية فلما غزا احد اوهزم المسلمون اربابا وأظهروا العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين ونقضوا العهد الذي كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وركب كعب بن الاشرف في أربعين راكبا من اليهود الى مكة فأتوا قريشا خافوهم وعادوهم على أن تكون كلمتهم واحدة على محمد صلى الله عليه وسلم ودخل ابو سفيان في أربعين من قريش وكعب بن الاشرف في أربعين من اليهود المسجد الحرام وأخذ بعضهم على بعض الميثاق بين استار الكعبة ثم رجع كعب وأصحابه الى المدينة فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بما عاقد عليه كعب وأبو سفيان وأمره بقتل كعب بن الاشرف فقتله محمد ابن مسلمة غيلة وقد تقدمت القصة في سورة آل عمران وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد اطع منهم على خيابة حين أتاهم يستعينهم في دية الرجلين المسلمين الذين قتلها غمروا بن أمية الضمري في منصرفه من بئر معونة فهموا بطرح جرجر على النبي صلى الله عليه وسلم من الحصن فعهسه الله منهم وأخبره بذلك وقد تقدمت القصة في سورة المائدة فلما قتل كعب بن الاشرف أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر الناس بالمسير الى بني النضير وكانوا بقرية يقال لها زهرة فلما سار اليهم النبي صلى الله عليه وسلم وجدهم ينوحون على كعب بن الاشرف فقالوا يا محمد واعيعة على اثر واعيعة وبأكية على اثربا كية قال نعم فقتلوا ذرنا نيك شعونا ثم أثمر أمرك فقال النبي صلى الله عليه وسلم اخرجوا من المدينة فقالوا الموت اقرب الينا من ذلك ثم تشادوا بالحرب وأذوا بالقتال ودس المنافقون عبد الله بن أبي وأصحابه اليهم ان لا يخرجوا من الحصن فان قاتلوكم فخنكم ولا تخذلوا ولن نصركم ولئن أخرجتم فخرجن معكم فدرؤوا على الازقة وحصنوها ثم انهم اجتمعوا على الغدر برسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلوا اليه ان اخرج اليها في ثلاثين رجلا من أصحابك ولا يخرج معنا ثلاثون حتى نلتقي بمكان نصف بيننا وبينك فيسمعوا منك فان صدقوك وآمنوا بك آمنا كما نخرجك انما نخرجك النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثين من أصحابه وخرج اليه ثلاثون حبرا من اليهود حتى كانوا في برزخ من الارض فقال بعض اليهود لبعض كيف تخلصون اليه ومعه ثلاثون رجلا من أصحابه كلهم يحب الموت قبله وليكن أرسلوا اليه كيف نفهم ونحن ستون اخرج في ثلاثة من أصحابك ويخرج اليك ثلاثة من علمائنا فيسمعون منك فان آمنوا بك آمنا بك وصدقتك فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاثة من أصحابه وخرج ثلاثة من اليهود معهم الحنابرة وأرادوا القتل برسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلت امرأة ناصحة من بني النضير الى أخيها وهو رجل مسلم من الانصار فأخبرته بما أراد بنو النضير من الغدر برسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل اخوها سريعا حتى أدرك النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم فسار به خبرهم قبل ان يصل اليهم فراجع النبي صلى الله عليه وسلم فلما كان من الغد صبحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكتاب فصارهم احدى وعشرين ليلة فقتل الله في قلوبهم الرعب وأيسوا من نصر المنافقين فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلح فأبى عليهم الا ان يخرجوا من المدينة على ما أمرهم به فقبلوا ذلك فصالحهم على الجلاء وعلى أن لهم ما اقلت الابل من أموالهم الا الحلقة وهي السلاح وعلى أن يخلوا لهم ديارهم وعقاربهم وسائر أموالهم وقال ابن عباس على أن يحمل كل أهل بيت على بعير ماشاؤا من متاعهم ولانبي صلى الله عليه وسلم ما بقي وقيل أعطى كل ثلاثة نفر بعيرا وسقاء فقبلوا ذلك وخرجوا من ديارهم الى أذرعات وارتجعتهم أرض الشام لأهل يثين منهم آل ابي الحقيق

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 (سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم) روى ان هذه السورة نزلت باسمها في بني النضير وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة صالح بنو النضير رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا يقاتلوه ولا يقاتلوا معه فلما ظهر يوم بدر قالوا هذا النبي الذي نعتيه في التوراة فلما هزم المسلمون يوم أحد اربابا فخرج كعب بن الاشرف في أربعين راكبا الى مكة في ألف أسفيا عند الكعبة ونكثوا فخرج كعب بن الاشرف في أربعين راكبا الى مكة في ألف أسفيا عند الكعبة فأتوا قريشا خافوهم وعادوهم على أن تكون كلمتهم واحدة على محمد صلى الله عليه وسلم ودخل ابو سفيان في أربعين من قريش وكعب بن الاشرف في أربعين من اليهود المسجد الحرام وأخذ بعضهم على بعض الميثاق بين استار الكعبة ثم رجع كعب وأصحابه الى المدينة فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بما عاقد عليه كعب وأبو سفيان وأمره بقتل كعب بن الاشرف فقتله محمد ابن مسلمة غيلة وقد تقدمت القصة في سورة آل عمران وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد اطع منهم على خيابة حين أتاهم يستعينهم في دية الرجلين المسلمين الذين قتلها غمروا بن أمية الضمري في منصرفه من بئر معونة فهموا بطرح جرجر على النبي صلى الله عليه وسلم من الحصن فعهسه الله منهم وأخبره بذلك وقد تقدمت القصة في سورة المائدة فلما قتل كعب بن الاشرف أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر الناس بالمسير الى بني النضير وكانوا بقرية يقال لها زهرة فلما سار اليهم النبي صلى الله عليه وسلم وجدهم ينوحون على كعب بن الاشرف فقالوا يا محمد واعيعة على اثر واعيعة وبأكية على اثربا كية قال نعم فقتلوا ذرنا نيك شعونا ثم أثمر أمرك فقال النبي صلى الله عليه وسلم اخرجوا من المدينة فقالوا الموت اقرب الينا من ذلك ثم تشادوا بالحرب وأذوا بالقتال ودس المنافقون عبد الله بن أبي وأصحابه اليهم ان لا يخرجوا من الحصن فان قاتلوكم فخنكم ولا تخذلوا ولن نصركم ولئن أخرجتم فخرجن معكم فدرؤوا على الازقة وحصنوها ثم انهم اجتمعوا على الغدر برسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلوا اليه ان اخرج اليها في ثلاثين رجلا من أصحابك ولا يخرج معنا ثلاثون حتى نلتقي بمكان نصف بيننا وبينك فيسمعوا منك فان صدقوك وآمنوا بك آمنا كما نخرجك انما نخرجك النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثين من أصحابه وخرج اليه ثلاثون حبرا من اليهود حتى كانوا في برزخ من الارض فقال بعض اليهود لبعض كيف تخلصون اليه ومعه ثلاثون رجلا من أصحابه كلهم يحب الموت قبله وليكن أرسلوا اليه كيف نفهم ونحن ستون اخرج في ثلاثة من أصحابك ويخرج اليك ثلاثة من علمائنا فيسمعون منك فان آمنوا بك آمنا بك وصدقتك فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاثة من أصحابه وخرج ثلاثة من اليهود معهم الحنابرة وأرادوا القتل برسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلت امرأة ناصحة من بني النضير الى أخيها وهو رجل مسلم من الانصار فأخبرته بما أراد بنو النضير من الغدر برسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل اخوها سريعا حتى أدرك النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم فسار به خبرهم قبل ان يصل اليهم فراجع النبي صلى الله عليه وسلم فلما كان من الغد صبحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكتاب فصارهم احدى وعشرين ليلة فقتل الله في قلوبهم الرعب وأيسوا من نصر المنافقين فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلح فأبى عليهم الا ان يخرجوا من المدينة على ما أمرهم به فقبلوا ذلك فصالحهم على الجلاء وعلى أن لهم ما اقلت الابل من أموالهم الا الحلقة وهي السلاح وعلى أن يخلوا لهم ديارهم وعقاربهم وسائر أموالهم وقال ابن عباس على أن يحمل كل أهل بيت على بعير ماشاؤا من متاعهم ولانبي صلى الله عليه وسلم ما بقي وقيل أعطى كل ثلاثة نفر بعيرا وسقاء فقبلوا ذلك وخرجوا من ديارهم الى أذرعات وارتجعتهم أرض الشام لأهل يثين منهم آل ابي الحقيق

(الاول المحشر) تتعلق بانجرح وهي اللام في قوله تعالى يا ليتني قد مت مخيا وقوله جثته لوقت كذا أي اخرج الذين كفروا عند اول المحشر ومعنى اول المحشر ان هذا اول حشرهم الى الشام وكانوا من سبط لم يصعب جلاء قط وهم اول من اخرج من اهل الكتاب من جزيرة العرب الى الشام او هذا اول حشرهم وآخر حشرهم اجلهم عمر اياهم من خير الى الشام أو آخر حشرهم حشر يوم القيامة قال ابن عباس رضي الله عنهما من شك ان المحشر بالشام فليقرأ هذه الآية ففهم المحشر الاول وسائر الناس المحشر الثاني وقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرجوا امضوا فانكم اول المحشر ونحن على الاثر فماد إذا كان آخر الزمان جاءت نار من قبل المشرق فحشرت الناس الى ٢٣٠ أرض الشام وبها تقوم عليهم القيامة وقيل معناه اخرجهم من ديارهم لاؤل ما حشر لقتالهم

لأنه أول قتال قاتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما ظننتم ان يخرجوا) لشدة بأسهم ومنعتهم ورواقه حصونهم وكثرة عددهم وعدتهم (وظنوا انهم ما منعتهم حصونهم من الله) أى ظنوا ان حصونهم تمنعهم من بأس الله والفرق بين هذا التركيب وبين النظم الذى جاء عليه ان فى تقديم الخبر على المبتدأ دليلا على فرط اوتوقهم بمصانئها ومنعها اياهم وفى تصوير خيبرهم اسما لان واسناد الجملة اليه دليل على اعتقادهم فى أنفسهم انهم فى عزة ومنعة لا يسالى معها بأحدية تعرض لهم او يطمع فى مغازاتهم وليس ذلك فى قولك وظنوا ان حصونهم تمنعهم (فأتاهم الله) أى امر الله وعقابه وفى الشواذفا تاهم الله أى فاتاهم الهلاك (من حيث لم يحتسبوا) من حيث لم يظنوا ولم يخطر ببالهم وهو قتل رئيسهم كعب بن الاشرف غرة على يد اخيه رضاعا (وقذف فى قلوبهم الرعب) الخوف (يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين) يخربون ابوعرو والخراب والالخاب الافساد بالنقض والهدم والخرابة الفساد وكانوا يخربون بواطنها والمسلمون ظواهرها لما اراد الله من استئصال شأفتهم وان لا تبقى لهم بالمدينة دار ولا منهم ديار والذى دعاهم الى التخریب حاجتهم الى الخشب والمجبرة لیسدوا بها أفواه الأزقة وان لا يتعسر وابعد جلاثم على بقائهما مساكن للمسلمين وان يتقلوا معهم ما كان فى بيوتهم من جيد الخشب والساج واما المؤمنون فداعيمهم الى التخریب ازالة متحصنهم وان يتسع لهم مجال الحرب ومعنى تخریبهم لها بأيدي المؤمنين انهم اساء عرضوهم بنكت العهد لذلك

والحي بن أخطب فانهم لمحقوا بخبير ومحقت طائفة بالحجرة فذلك قوله عز وجل هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب يعني بني النضير من ديارهم يعني التي كانت بالمدينة قال ابن اسحاق كان اجلاء بني النضير مرجع النبي صلى الله عليه وسلم من أحد ففتح قريظة مرجعه من الأحزاب وبينهما سنتان (لا أول الحشر) قال الزهري كانوا من سبطهم بجلاء فيما مضى وكان الله قد كتب عليهم الجلاء ولولا ذلك لعذبهم في الدنيا قال ابن عباس من شك ان الحشر بالشأم فليقرأ هذه الآية فكان هذا أول حشر إلى الشام قال النبي صلى الله عليه وسلم انخرجوا قالوا إلى أين قال إلى أرض الحشر ثم يحشر لمحقي يوم القيامة إلى الشام وقيل انما قال لا أول الحشر لانهم كانوا أول من اجلى من اهل الكتاب من جزيرة العرب ثم اجلى آخرهم عمر بن الخطاب رضى الله عنه وقيل كان هذا أول الحشر من المدينة والحشر الثاني من خيبر وجيعة جزيرة العرب إلى اذرعاء واربحاء من أرض الشام في أيام عمر وقيل كان هذا أول حشر والحشر الثاني نارتحشهم يوم القيامة من المشرق إلى المغرب تبيت معهم حيث باتوا وتقيل معهم حيث قالوا (ما ظننتم) يعني أيها المؤمنون (ان يخرجوا) أي من المدينة لعزتهم ومنعتهم وذلك انهم كانوا أهل حصون وعقار ونخل كثير (وظنوا انهم مانعتهم حصونهم من الله) أي وطن بنو النضير حصونهم تمنعهم من سلطان الله (فأتاهم الله) أي أتاهم أمر الله وعذابه (من حيث لم يحتسبوا) وهو الخوف الشديد يقتل سيدهم كعب بن الأشرف (يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين) قال الزهري وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما صالحهم على ان لهم ما اقلت الابل كانوا يسيطرون إلى الخشب منازلهم فيهدمونها وينزعون ما استحسنوه منها فيحملونه على ابلهم ويخرب المؤمنون باقيها وقيل كانوا يعمدون العمود ويتصون السقوف وينقبون الجدران لئلا يسكنها المؤمنون حسدا منهم وبغضا لكان المسلمون يخربون ما يليهم من ظاهرها ويخربها ليلهم ومن داخلها وقال ابن عباس كلما ظهر للمؤمن على دار من دورهم هدموها انتسح لهم المقاتل وجعل أعداء الله يتقبون دورهم من اديارهم يرجون إلى التي بعدها فيتحصنون فيها ويكسرون ما يليهم ويرمون بالتي خرجوا منها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (فاعتبروا) أي فاتقوا وانظروا ما تنزل بهم (يا أولي الابصار) أي يا ذوى البصائر (ولولا ان كتب الله عليهم الجلاء) يعني الخروج من الوطن (لعذبهم في الدنيا) بالقتل والسبي كما فعل بيني قريظة (ولهم في الآخرة عذاب النار ذلك) أي الذي لمحقهم ومنزل بهم ثم شاقوا الله ورسوله) أي خالفوا الله ورسوله (ومن يشاق الله فان الله شديد العقاب) قوله إلى (ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على اصولها فبئس ما كنتم) الآية وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما نزل بيني النضير وتحصنوا بحصونهم أمر بقطع نخيلهم واحراقها فخرج أعداء الله عن ذلك انما يحمذ عمت انك تريد الصلاح اخن الصلاح عقر الشجر وقطع النخل وهل وجدت فيما زعمت انه

وكانوا السبب فيه فكانهم أمر وهم به وكلفوهما إياه (فاعتبروا يا أولي الأبصار) أي قتلوا فماتوا فأنزل بهم ولأه والسبب الذي استحقوا به ذلك فأحذروا أن يفعلوا مثل فعلهم فتعاقبوا بمنثل عقوبتهم وهو دليل على جواز القياس (ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء) المنخرج من الوطن مع الأهل والولد (لعذبهم في الدنيا) بالقتل والسبي كما فعل بنى قريظة (ولهـن) سواء أجلوا وقتلوا (في الآخرة عذاب النار) الذي لا أشد منه (ذلك بأنهم) أي إنما أصابهم ذلك بسبب أنهم شاقوا الله (خالفوه ورسوله ومن يشاق الله) ورسوله (فإن الله شديد العقاب ما قطعتم من لينة) هو بيان لما قطعتم وحمل ما نصب بقطعكم كأنه قيل أي شيء قطعتم وأنتم الصميم الراسخ إلى مافي قوله (أو تركتموها) لأنه في معنى اللينة واللينة النخله من الألوان وبها وعان وأوقلت لكسرة ما قبلها وقيل اللينة النخله الكريمة كانهم اشتقوها من اللبن (فاتمة على أصولها فباذن الله) فقطعهما وتركهما باذن الله

أنزل عليك الفساد في الأرض فوجد المسلمون في أنفسهم من قولهم ونحشوا أن يصحكون ذلك فسادا واختلوا في ذلك فقال بعضهم لا تقطعوا فإنه مما أفاء الله علينا وقال بعضهم بل نغيظهم بقطعه فأنزل الله هذه الآية بتصديق من نهي عن قطعه وتحليل من قطعه من الأثم وإن ذلك كان بإذن الله تعالى (ق) عن ابن عمر قال حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم النخل بنى النضير وقطع وهي البويرة فنزل ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله وليخزي الفاسقين البويرة اسم موضع لبنى النضير وفي ذلك يقول حسان بن ثابت

وهان على سراة بنى لؤى * حريق بالبويرة مستطير

قال ابن عباس النخل كلها لينة ما خلا الجعوة وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقطع نخيلهم إلا الجعوة وأهل المدينة يسمون ما خلا الجعوة من النخل كالألوان وقيل النخل كلها لينة إلا الجعوة والبرنية وقيل اللينة النخل كلها من غير استثناء وقال ابن عباس في رواية أخرى عنه هي لون من النخل وقيل كرام النخل وقيل هي ضرب من النخل يقال لتمرها اللون وهو شديد الصفرة ويرى نوا من خارج يغيب فيه الضرس وكان من أجود تمرهم وأعجبه اليهم وكانت النخلة الواحدة ثمنها ثمن وصيف وأحب اليهم من وصيف فلما رأوهم يقطعونها شق عليهم ذلك وقالوا للمؤمنين انكم تكهون الفساد وأنتم تقعدون دعوا هذا النخل قائما هو لمن غلب عليه فأخبر الله ان قطعه كان باذنه (وليخزي الفاسقين) يعني اليهود والمعنى ولاجل انزاع اليهود اذن الله في قطعها احتج العلماء بهذه الآية على ان حصون الكفار وديارهم لا بأس ان تهدم وتحرق وترعى بالجنان في ذلك قطع أشجارهم ونحوها قوله عز وجل (وما أفاء الله على رسوله) أي ما رد الله على رسوله (منهم) أي من يهود بنى النضير (فما أوجفتم عليه) يعني اوضعتم وهو سرعة السير (من خيل ولا ركاب) يعني الابل التي تحمل القوم وذلك ان بنى النضير لما تركوا ربا عنهم وضياهم طلب المسلمون من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقسمها بينهم كما فعل بغنائم خيبر فبين الله تعالى في هذه الآية انهم لا يوجب المسلمون عليهم ما خيل ولا ركابا ولم يقطعوا اليها شقة ولا نالوا مشقة وانما كانوا يعني بنى النضير على ميلين من المدينة فحشوا اليها مشيا ولم يركبوا الا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على جل (ولكن الله يسطر سله على من يشاء) من أعدائه (والله على كل شيء قدير) أي فهم له خاصة يضعها حيث يشاء فقسما رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين ولم يعط الانصار منها شيئا الا ثلاثة نفر كانت بهم حاجة وهم ابودجانه سمك بن خرشة وسهل بن حنيف والحارث بن الهممة (ق) عن مالك بن اوس النضري ان عمر دعاه اذا جاء طجبه فقال هل لك يا امير المؤمنين في عثمان وعبد الرحمن بن عوف والزبير وسعد بن مسعود قال نعم فادخلهم فلبث قليلا ثم جاء فقال هل لك في عباس وعلى يستأذنان قال نعم فأذن لهما فلما دخلا قال العباس يا امير المؤمنين اقض بيني وبين هذا فقال القوم اجل يا امير المؤمنين اقض بينهم وارح احدهما من الاخر قال مالك بن اوس يخيل الى انهم قد كانوا قدموه لهم لذلك فقال عمر انشدكم بالله الذي باذنه تقوم السماء والارض هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة قالوا نعم ثم اقبل عمر على العباس وعلى وقال انشدكم بالله الذي باذنه تقوم السماء والارض ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة قالوا نعم قال عمر ان الله خص رسوله صلى الله عليه وسلم بخاصة لم يخص بها احدا غيره فقال وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب قال فقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم بينكم أموال بنى النضير فوالله ما استأثرها عليكم ولا أخذها دونكم فقد اعطاكموها وقسمها فيكم حتى بقي هذا المال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ منه نفقة سنة ثم ما بقي يجعله مال الله فعمل بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حياته ثم انشدكم بالله الذي باذنه تقوم السماء والارض انتم تعلمون ذلك قالوا نعم قال ثم نشد عباسا وعليما بمثل ما نشد القوم اتعلمان ذلك

(وليخزي الفاسقين) وليذلل اليهود ويغظهم اذن في قطعها (وما أفاء الله على رسوله) جعله فإله خاصة (منهم) من بنى النضير (فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب) فلم يكن ذلك بايجاب خيل او ركاب منكم على ذلك والركاب الابل عليه من خيل ولا ركاب منكم على تحصيله وتغنيهم خيلا ولا ركابا ولا تعبتم في القتال عليه وانما مشيتهم اليه على أرجلكم لانه على ميلين من المدينة وكان صلى الله عليه وسلم على حمار فحسب (ولكن الله يسطر سله على من يشاء) يعني ان ما خوله الله رسوله من أموال بنى النضير شيء لم تحصلوه بالقتال والغلبة ولكن يسطر سله على أعدائهم ما في أيديهم كما كان يسطر سله على من يشاء ولا فالأمر فيه موقوف اليه يضعه حيث يشاء وأخذت يقسمه قسمة الغنائم التي قوتل عليها وأعطى عنوة وقهر من انقسمهم (والله على كل شيء قدير)

قالا نعم قال فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر انا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضه
 ابو بكر فعمل فيه بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم والله يعلم انه لصادق بار راشد تابع للحق ثم توفي اياه
 ابا بكر فقلت انا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر فقبضته سنتين من امارتي اعمل فيهما بما عمل
 فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم واوبكر والله يعلم اني فيه لصادق بار راشد تابع للحق ثم جئتماني
 كلاكما وكلتكما واحدة وامركما جميع فقلت لهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركا صدقة
 قلتم ادفعها لنا فلما بدا لي ان ادفعها اليكما قلت ان شئتم ادفعته اليكما على ان عليكما عهد الله وميثاقه
 لئعملان فيه بما عمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم واوبكر وما عملت فيه منذ وليت والا فلا تكلمان فقلتم
 ادفعه لنا بذلك فدفعته اليكما اقتلتمسان في قضاء غير ذلك فوالله الذي باذنه تقوم السماء والارض
 لا اقضي فيه بقضاء غير ذلك حتى تقوم الساعة فان عجزتم عنه فادفعاه الى فاني اكفيكما قوله تعالى
 (ما افاء الله على رسوله من اهل القرى) يعني من اموال كفار اهل القرى قال ابن عباس هي قرينة
 وانضير وفدك وخيبر وقرى عريضة (فله وللرسول ولذي القربى) يعني بني هاشم وبني عبد المطلب
 (واليتامى والمساكين وابن السبيل) قد تقدم تفسيره في سورة الانفال في حكم الغنيمة وقسمتها واما
 حكم النبي فانه لرسول الله صلى الله عليه وسلم مدة حياته يضعه حيث يشاء فكان ينقل على اهلها منه نفقة
 سنتهم ويجعل ما بقي يجعله في الكراع والسلاح عذبة في سبيل الله واختلف العلماء في مصرف النبي
 بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قوم هو للامة بعده ولا شاف في فيه قولان احدهما انه للقاتلة
 والثاني هو لمصالح المسلمين ويبدأ بالمقاتلة ثم بالاهم فالاهم من المصالح واختلغوا في خمسة مال النبي
 فذهب قوم الى انه يخصص فخمس لاهل خمس الغنيمة وأربعة للقاتلة والمصالح وذهب الاكثرون الى انه
 لا يخصص بل مصرف جميعه واحد ويجمع المسلمين فيه حتى قرأ عمر بن الخطاب ما افاء الله على رسوله من اهل
 القرى حتى بلغ للفقراء المهاجرين الى قوله والذين جاؤا من بعدهم ثم قال هذه استوعبت المسلمين عامة
 قال وما على وجه الارض مسلم الا وفي هذا النبي حق الامام مكت ايما نكم (كيلا يكون) النبي (دولة)
 والدولة اسم الشيء الذي يتداوله القوم بينهم (بين الاغنياء منكم) يعني بين الرؤساء والاقوياء فيغلبوا
 عليه الفقراء والضعفاء وذلك ان اهل الجاهلية كانوا اذا غنموا غنيمة اخذ الرئيس ربعها لنفسه وهو
 المربع ثم يصطفي بعده ما شاء فجعله الله لرسوله صلى الله عليه وسلم بقسمه فيما امر به (وما آتاكم الرسول
 فخذوه) اي من مال النبي والغنيمة (وما نهاكم عنه) اي من الغلول وغيره (فاتموا) وهذا نازل في اموال
 النبي وهو عام في كل ما امر به النبي صلى الله عليه وسلم او نهى عنه من قول او عمل من واجب او مندوب
 او مستحب او نهى عن محرم فيدخل فيه النبي وغيره (ق) عن عبد الله بن مسعود انه قال لعن الله
 الواشمات والمستوشحات والمتنمصات للحسن المغيرات خلق الله فبلغ ذلك امرأة من بني اسد
 يقال لها ام يعقوب وكانت تقرأ القرآن فأتته فقالت ما حديث بلغني عنك انك قلت كذا وكذا وذكرته
 فقال عبد الله وما لي لا لعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في كتاب الله تعالى فقالت المرأة
 لقد قرأت لوحى المصحف فما وجدته فقال ان كنت قرأته لقد وجدته قال الله عز وجل وما آتاكم
 الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا الوشم هو غرز العضوم من الانسان بالابرة ثم يحشى بكحل والمستوشمة
 هي التي تطلب ان يفعل بها ذلك والنامصة هي التي تنتف الشعر من الوجه والمتعلبة هي التي تتكلف تقريج
 ما بين ثناياها بصناعة وقيل هي التي تتفليج في مشيتها فكل ذلك منهي عنه (ق) عن عائشة
 رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد وفي
 رواية من عمل عمل اليس عليه امرنا فهو رد عن ابي رافع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا الفين احدكم
 متكئا على اريكته يأتيه امر ما أمرت به او نهيت عنه فيقول لا ادرى ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه

ما افاء الله على رسوله من اهل القرى فله
 وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين
 وابن السبيل وانما لم يدع للمعاطف على هذه
 الآية لانها بيان للاولى فهي منها غير اجنبية
 عنها بين رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يصنع
 بما افاء الله عليه وامره ان يضعه حيث يضع
 الخمس من الغنائم فتقسم على الاقسام الخمسة
 وزيف هذا القول ببعض المنضير وقد جعله الله
 في نزل في اموال بني النضير وفي كل قرية
 الاولي نزلة في هذه الآية في غنائم كل قرية
 لرسوله خاصة وهذه الآية بيان مصرف
 ثلثه بقوة الغزاة وفي الآية دولة تكون
 تؤخذ بقوة الغزاة (كيلا يكون دولة) تكون
 تسمى افه هي متداولة (كيلا يكون دولة)
 دولة يزيد على أي يدور من الجدد معنى قوله
 ما يدور للانسان أي يدور من الجدد (كيلا يكون
 كيلا يكون دولة) بين الاغنياء منكم كيلا يكون
 النبي الذي حقه ان يعطى الفقراء شيئا كثيرا به
 بلغة يعيشون بها جديبا اي ما أعطاكم من قبضة
 (وما آتاكم الرسول) فاقبلوه (وما نهاكم عنه)
 غنيمة وفي (فاتموا) فخذوه ولا تطاوه
 عن اخذه

(واتقوا الله) ان تحالفوه وتهاونوا بأوامره ونواهيه (ان الله شديد العقاب) ان خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم والاجودان يكون عامان في كل ما آتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهى عنه وأمر النبي ما دخل في عمومهم (لا تغفروا) بدل من قوله ولذي ٢٣٣ القربى والمعطوف عليه والذي منع الابدال

من الله ولا رسول وان كان المعنى لرسول الله ان الله عز وجل أخرجه وله من العقر في قوله وينصرون الله ورسوله وانه يرفع برسول الله عن التسمية بالفقير وان الابدال على ظاهر اللفظ من خلاف الواجب في تعظيم الله عز وجل (المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم) بمكة وفيه دليل على ان الكفار يمكن ان يكونوا بالاستيلاء أموال المسلمين لان الله تعالى سمي المهاجرين فقراء مع انه كانت لهم ديار وأموال (ينصرون) حال (فضلا من الله ورضوانا) أي يطلبون الجنة ورضوان الله (وينصرون الله ورسوله) أي ينصرون دين الله ويعينون رسوله (أولئك هم الصادقون) في إيمانهم وجهادهم (والذين معطوف على المهاجرين وهم الانصار (تبوءوا الدار) توطئوا المدينة (والإيمان) واخلصوا الإيمان كقوله علفتها تنسأ وما باردا أو وجعلوا الإيمان مستقرا وموطنا لهم لتكنهم واستقامتهم عليه كما جعلوا المدينة كذلك أو أرادوا الهجرة ودار الإيمان فأقام لام التعريف في الدار مقام المضاف اليه وحذف المضاف من دار الإيمان ووضع المضاف اليه مقامه (من قبلهم) من قبل المهاجرين لانهم سبقوهم في تبوء دار الدنيا والإيمان وقيل من قبل هجرتهم (يجبون من هاجر اليهم) حتى شاطروهم أموالهم وانزلوهم منازلهم ونزل من كانت له امرأتان من احداهما حتى تزوج بها رجل من المهاجرين (ولا يجحدون في صدورهم حاجة مما أوتوا) ولا يعلمون في أنفسهم طلب محتاج اليه مما أوتي المهاجرون من النبي وغيره والمحتاج اليه يسمى حاجة يعني ان نفوسهم لم تنبع ما أعطوا ولم تطمح الى شيء منه تحتاج اليه وقيل حاجة حسدا مما أعطى المهاجرون من النبي بحيث خصهم النبي صلى الله عليه وسلم به وقيل لا يجحدون في صدورهم مس حاجة من فقدا أوتوا وحذف المضافان (ويؤثرون على

أخرجه ابوداود والترمذي وقال هذا حديث حسن الا يزيد كل ما تكى عليه من سرير أو فراش أو منصة أو غزوة) (واتقوا الله) أي في امر النبي (ان الله شديد العقاب) أي على ترك ما أمركم به رسول الله صلى الله عليه وسلم أو نهيكم عنه ثم بين من له الحق في النبي فقال عز وجل (للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم) يعني أخرجوا من ديارهم طلبا للرضا الله عز وجل (وينصرون الله ورسوله) أي بأنفسهم وأموالهم والمراد بنصر الله نصر دينه وأهله كلمته (أولئك هم الصادقون) أي في إيمانهم قال قتادة هم المهاجرون الذين تركوا الديار والأموال والعشائر وخرجوا حبلا لله ورسوله واختاروا الاسلام على ما كانوا فيه من شدة حتى ذكرنا ان الرجل كان يعصب الحجرة على بطنه ليقم به صلبه من الجوع وكان الرجل يتخذ الحفيرة في الشتاء ما له دنار غيرها (م) عن عبد الله بن عمر بن العاص رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان فقراء المهاجرين يسبقون الاغنياء يوم القيامة بأربعين خريفا وعن سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابشروا صعايلك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل اغنياء الناس بنصف يوم وذلك خمسمائة سنة أخرجه ابوداود قوله عز وجل (والذين تبوءوا الدار والايمان) يعني الانصار توطئوا الدار وهي المدينة واتخذوها سكنا (من قبلهم) يعني انهم اسلموا في ديارهم وآثروا الايمان وابتنوا المساجد قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين والمغنى والذين تبوءوا الدار من قبل المهاجرين وقد آمنوا لان الايمان ليس بمكان يتبوء (يجبون من هاجر اليهم) وذلك انهم انزلوا المهاجرين في منازلهم واشركوهم في أموالهم (ولا يجحدون في صدورهم حاجة) أي حرفة وغنيظا وحسدا (مما أوتوا) أي اعطى المهاجرون من النبي ودينهم وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم أموال بني النضير بين المهاجرين ولم يعط الانصار منها شيئا الا ثلاثة فطابت انفس الانصار بذلك (ويؤثرون على أنفسهم) أي ويؤثرون الانصار المهاجرين بأموالهم ومنازلهم على انفسهم (ولو كان بهم خصاصة) أي فاقفة وحاجة الى ما يؤثرون به (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني محجود فأرسل الى بعض نسائه فقالت والذي بعثك بالحق ما عندى الا ما سئمت اقبل به الى اخرى فقالت مثل ذلك وقلن كلهن مثل ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يضيفه برحمة الله فقام رجل من الانصار يقال له ابوطحمة فقال انا يا رسول الله فانطلق به الى رحله فقال لا امرأته هل عندك شيء قالت لا الا قوت صديقي قال فاعلمهم يعني ونفيمهم فاذا دخل ضيفنا فأريه انا أنا كل فاذا أهوى بيده ليا كل فقوى الى المراج حتى تصلبه فاطفئه ففعلت ففعلوا واكل الضيف وابتاطوا بين فلما أصبح غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد سخط الله او ضحك الله من فلان وفلانة زاد في رواية فأنزل الله ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة (ق) عن أبي هريرة قال قالت الانصار لاني صلى الله عليه وسلم اقسم بيننا وبين اخواننا النخيل قال لا نقالوا تكفونا المؤنة ونشرككم في التمر قالوا سمعنا وأطعنا (خ) عن انس بن مالك رضي الله عنه قال دعار رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصار الى ان يقطع لهم البحرين فقالوا الا ان تقطع لانا نحن المهاجرين مثلها فقال اما لا فاصبروا حتى تلقوني على الخوض فانه سيصيبكم اثره بعدى وفي رواية ستلقون بعدى اثره فاصبروا حتى تلقوني على الخوض الاثره بفتح الهمزة والنساء والراء وضبطه بعضهم بضم الهمزة واسكان التاء والاول اشهر ومعناه الاستئثار وهو ان يستأثر عليكم بأموال الدنيا ويفضل غيركم عليكم ولا يجعل لكم في الامر نصيب وقيل هو

٥٩ ح انفسهم ولو كان بهم خصاصة) فقر وأصلها خصاص البيت وهي فروجه والجملة في موضع الحال أي مفروضة خصاصتهم روى انه نزل برجل منهم ضيف فنوم الضيفة وقرب الطعام واطفا المصباح ليصبح ضيفه ولا يأكل هو وعن انس اهدى لبعضهم رأس مشوى وهو محجود فوجهه الى جاره فندأ ولته تسعة أنس حتى عاد الى الاول ابو يزيد قال لي شاب من أهل بلخ ما زلت عندكم قات اذا وجدنا أكلنا واذا فقدنا صبرنا فقال هكذا عندنا كلاب بلخ

من آثاره على إرادته يستأثر عليكم غيركم فيفضل في نصيبه من الفيء ولا يستأثر بالانفراد بالشئ وقيل
 الآخرة الشدة والاول أظهر وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النضير للانصار ان
 شئتم قسمة المهاجرين من أموالكم ودياركم وتشاركونهم في هذه الغنيمة وان شئتم كانت لكم أموالكم ودياركم
 ولم تقسم لكم شيئا من الغنيمة فقالت الانصار بل نقسم لهم من أموالنا وديارنا ونؤثرهم بالغنيمة ولا نشاركهم
 فيها فانزل الله عز وجل ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شغ نفسه فأولئك هم
 المفلحون والشع في كلام العرب البخل مع المحرص وقد فرق بعض العلماء بين البخل والشح فقال البخل
 نفس المنع والشح هو الحالة النفسانية التي تقتضي ذلك المنع ولما كان الشح من صفات النفس لا جرم قال
 الله تعالى (ومن يوق شغ نفسه فأولئك هم المفلحون) أي الفائزون بما ارادوا وروى ان رجلا قال
 لابن مسعود اني أخاف ان أكون قد هلكت قال وما ذاك قال اني اسمع الله يقول ومن يوق شغ نفسه
 فأولئك هم المفلحون وانار رجل شحيح لا يكاد يخرج من يدي شئ فقال عبد الله ليس ذلك بالشح الذي
 ذكر الله في القرآن ولكن الشح ان تأكل مال أخيك ظلما ولكن ذلك البخل وبشئ البخل وقال
 ابن عمر ليس الشح ان يمنع الرجل ماله إنما الشح ان تطمع عين الرجل فيما ليس له وقيل الشح هو المحرص
 الشديد الذي يحمل صاحبه على ارتكاب المحارم وقيل من لم يأخذ شيئا من أموال الله عز وجل ولم يمنع شيئا
 أمر الله باعطائه فقد وقاه الله شغ نفسه (م) عن جابر رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح فان الشح أهلك من كان قبلكم جملة على ان
 سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال شرفا في الرجل
 شح هالع وجبن خالع أخرجه ابوداود الملع أشد المجزع والمراد منه ان الشحيح يجزع جزعاً شديداً ويحزن على
 شئ يفوته أو يخرج من يده والخالع الذي خلع فؤاده لشدة خوفه وفزعته عن أبي هريرة قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في جوف عبد أبداً ولا يجتمع الشح والايمن
 في قلب عبد أبداً أخرجه النسائي قوله تعالى (والذين جاؤا من بعدهم) يعني من بعد المهاجرين
 والانصار وهم التابعون لهم الى يوم القيامة (يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان)
 أخبرناهم يدعون لانفسهم بالمغفرة ولاخوانهم الذين سبقوهم بالايمان (ولا تجعل في قلوبنا غلا)
 وحسدوا بغضا (الذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم) فكل من كان في قلبه غل أو بغض لأحد من
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يترحم على جميعهم فإنه ليس ممن عناء الله بهذه الآية لان الله
 تعالى رتب المؤمنين على ثلاث منازل المهاجرون ثم من بعدهم الانصار ثم من بعدهم التابعون الموصوفون
 بما ذكر فن لم يكن من التابعين بهذه الصفة كان خارجا عن أقسام المؤمنين وليس له في المسلمين نصيب
 وقال ابن أبي ليلى الناس على ثلاثة منازل الفقراء المهاجرون والذين تبوءوا الدار والايمان والذين جاؤا من
 بعدهم فاجتهد ان لا تدون خارجا من هذه الثلاث منازل (ق) عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أصحابي فلو ان أحدكم انفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه (م)
 عن عروة بن الزبير قال قالت عائشة يا ابن أخي أمر وان يستغفروا لأصحاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فسبواهم عن عبد الله بن معقل قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله في أصحابي
 لا تتخذوهم غرضا بعدى فمن أحبهم فبهمي أحبهم ومن أبغضهم فببغضهم أبغضهم ومن آذاهم فقد آذاني
 ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشك ان يأخذه أخرجه الترمذي وقال مالك بن أنس من
 انتقص أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو كان في قلبه غل عليهم فليس له حق في المسلمين
 ثم تلا هذه الآية ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى الى الذين جاؤا من بعدهم الى رؤوف رحيم وقال
 مالك بن معول قال الشعبي يا مالك تفاضل اليهود والنصارى على الرافضة بخصاله سئات اليهود من خير
 أهل ملكتكم قالوا أصحاب موسى وسئات النصارى من خير أهل ملكتكم قالوا حواري عيسى وسئات الرافضة

بل اذا قدما صبرنا واذا وجدنا آثما (ومن يوق
 شغ نفسه فأولئك هم المفلحون) الظاهر ان
 أرادوا والشح الاثم وان يكون نفسه
 حريصة على كل مال أخيك ظلما والبخل منع
 وقيل الشح أكل مال أخيك ظلما والبخل منع
 مالك وعن جابر رضى الله عنه (والذين جاؤا من
 بعدهم) عطف أيضا على المهاجرين وهم الذين
 هاجروا من بعد وقيل التابعون باحسان وقيل
 من بعدهم الى يوم القيامة قال عمر رضى الله عنه
 دخل في هذا الذي فكل من هو مولود الى يوم
 القيامة في الاسلام فجعل الوالد العطف فيها
 وقرئ للذين فيها (يقولون ربنا اغفر لنا
 ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) وقيل
 المهاجرون والانصار فبهم (ولا تجعل في قلوبنا
 غلا) حقا (الذين آمنوا) يعني أصحابي المسدب
 انك رؤوف رحيم وقيل لسبب قال أقول
 ما تقول في عثمان وطليحة والزبير قال أقول
 ما قولني الله وتلاه هذه الآية ثم عجب بنبيه بقوله

(ألم تر إلى الذين نافقوا) أي ألم تر يا محمد إلى عبد الله بن أبي وأشباهه (يقولون لاخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب) يعني بني النضير والمراد أخوة الكفر (لئن أخرجتم من دياركم) (لنخرجنكم) روى ابن أبي وأشباهه وسواي بني النضير حين حاصروهم ٢٣٠ النبي صلى الله عليه وسلم لا يخرجونهم من

من شر أهل ملتكم فقالوا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أمرنا أن نستغفروا لهم فبهم والسيف مسلول عليهم إلى يوم القيامة لا تقوم لهم راية ولا يثبت لهم قدم ولا يجتمع لهم كلمة كلها أو قدوانا والجزب أطعها الله بسفك دماغهم وتفريق شملهم وإدخالهم تحتهم أعادنا الله وأياكم من الأهواء المضلة وروى عن جابر قال قيل لعائشة إن ناسا يتناولون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يأبواكم وروى عن فقالت وما تجيبون من هذا انقطع عنهم العمل وأحب الله أن لا يقطع عنهم الأجر وروى أن ابن عباس سمع رجلا ينال من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له من المهاجرين الأولين أنت قال لا قال هن الانصار أنت قال لا قال فأنا أشهد بأنك لسف من التابعين لهم بإحسان قوله عز وجل (ألم تر إلى الذين نافقوا) يعني أظهر واخلاف ما أظهروا وهم عبد الله بن أبي بن سلول وأشباهه (يقولون لاخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب) يعني اليهود والنصارى من بني قريظة وبني النضير وإنما جعل المنافقين اخوانهم لانهم كفار مثلهم (لئن أخرجتم) أي من المدينة (لنخرجنكم) أي منها (ولا تطيع فيكم أحدا أبدا) يعني أن سألنا أحد خلافتكم وخذلناكم فلا تطيعه فيكم (وان قولتم لننصرنكم) أي لنعيننكم ولنقاتلن معكم (والله يشهد انهم) يعني المنافقين (الكاذبون) أي فيما وعدوا ثم أخبر الله عن حال المنافقين فقال تعالى (لئن أخرجوا لنخرجنكم معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم) وكان الأمر كذلك فانهم أخرجوا ولم يخرج المنافقون معهم وقوتلوا فلم ينصروهم (ولئن نصرهم ليولن الاديبار) يعني لو قدر وانصروهم أو لو قصدوا نصر اليهود ولولوا الاديبار من زمين (ثم لا ينصرون) يعني بني النضير لا يصيرون منصورين اذا انهمزم ناصرهم (لانتم) يعني يا معشر المسلمين (أشدرهبة في صدورهم من الله) اصل الرهبة والرهب الخوف الشديد مع حزن واضطراب والمعنى انهم يرهبونكم ويخافون منكم أشد من رهبتهم من الله (ذلك) أي الخوف منكم (بأنهم قوم لا يفقهون) يعني عظمة الله تعالى (لا يقاتلونكم جميعا الا في قرى محصنة) أي لا يبرزون لقتالكم انما يقاتلونكم محصنين بالقرى والمجذران وهو قوله تعالى (أو من وراء جدار) وقرى جدر (بأسهم بينهم شديد) أي بعضهم على بعض أعداؤه بعضهم بعضا شديدة وقيل بأسهم فيما بينهم من وراء الحيطان والحصون شديدة فاذا خرجوا إليكم فهم اجبن خلق الله (تحبسهم جميعا وقلوبهم شتى) أي متفرقة مختلفة قال قتادة اهل الباطل مختلفة أهواؤهم مختلفة أعمالهم مختلفة شهاداتهم وهم مجمعون في عداوة أهل الحق وقيل اراد ان دين المنافقين وآراءهم يخالف دين اليهود وآراءهم (ذلك) بأنهم قوم لا يعقلون ثم ضرب لليهود مثلا فقال تعالى (كذل الذين من قبلهم قريبا) يعني مشركي مكة (ذاقوا وبال أمرهم) يعني القتل بسدر وكان ذلك قبل غزوة بني النضير وقال ابن عباس كذل الذين من قبلهم يعني بني قينقاع وقيل مثل قريظة كذل بني النضير وكان بينهم ما سئنان (ولهم عذاب أليم) أي في الآخرة ثم ضرب مثلا آخر للمنافقين واليهود جميعا في تخاذلهم وتخلفي بعضهم عن بعض فقال تعالى (كذل الشيطان) أي مثل المنافقين مع بني النضير وخذلناهم أيهم كذل الشيطان (اذ قال للانسان اكفر) وذلك ما روى عن عطاء وغيره عن ابن عباس قال كان راهب في الفترة يقال له برصيصا تعبد في صومعة له سبعين سنة لم يعص الله فيها طرفة عين وان ابليس أعياه في امره الحيل فجمع ذات يوم مردة الشياطين وقال الا أحد منكم يذيقني امر برصيصا فقال الابيض وهو صاحب الانبياء وهو الذي تصدى للنبي صلى الله عليه وسلم وجاهه في صورة جبريل ليوسوس اليه على وجه الوحي فلحقه جبريل عليه السلام فدفعه الى اقصى الهند لا يلبس انا كفيك امره فانطلق فترين بزيته الرهبان وحلق وسط رأسه وأتى صومعة برصيصا فناداه فلم يجبه وكان لا ينفصل (بأنهم قوم لا يعقلون) ان تشب القلوب بما يوهن قواهم ويعين على ارواحهم (كذل الذين من قبلهم) أي مثلهم كذل اهل بدر فخذف المبتدأ (قريبا) أي استقر من قبلهم زمنا قريبا (ذاقوا وبال أمرهم) سوء عاقبة كفرهم وعداوتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من قولهم كلا وبيل وخيم سي العاقبة يعني ذاقوا عذاب القتل في الدنيا (ولهم عذاب أليم) أي ولهم مع ذلك في الآخرة عذاب النار (كذل الشيطان اذ قال للانسان اكفر

عن صلاته الا في كل عشرة ايام مرة فلما رأى الابيض انه لا يحببه اقبل على العبادة في اصل الصومعة فلما
انقضى برصيصا من صلاته اطلع من صومعته فرأى الابيض قائما يصلي في هيئة حسنة على هيئة الرهبان
فلما رأى ذلك من حاله ندم في نفسه أي لام نفسه حين لم يحبه فقال له انك ناديتني وكنت مشتغلا عنك
فما حاجتك قال الابيض حاجتي اني جئت لا ^مسكون معك فأناد باديك وأقتبس من عملك ونجيتني
على العبادة فتدعوني وادعوك قال برصيصا اني لفي شغل عنك فان كنت مؤمنا فان الله سيجعل لك فيما
للؤمنين نصيبا ان استجاب لي ثم اقبل على صلاته وترك الابيض واقبل الابيض يصلي فلم يلتفت اليه
برصيصا ربعين يوما فلما انقضى بعدها رآه قائما يصلي فلما رأى برصيصا شدة اجتهاده الابيض قال له
ما حاجتك قال حاجتي ان تأذن لي فأرتفع اليك فأذن له فارتفع اليه في صومعته فأقام حولاً تبعه لا يفطر
الا في كل أربعين يوما مرة ولا ينفصل عن صلاته الا كذلك ورجع امد الى الثمانين فلما رأى برصيصا اجتهاده
تقاصرت اليه نفسه وأعجبته شأرا الابيض فلما حال المحول قال الابيض لبرصيصا اني منطلق فان لي صاحباً
غيرك فظننت انك اشد اجتهاداً مما رأيت وكان يبلغنا عنك غير الذي رأيت فدخل من ذلك على برصيصا
أمر شديد وكره مفارقتة لما رأى من كثرة اجتهاده ولما ودعه الابيض قال له ان عندي دعوات اعلمكم بها
تدعوني فمن خير لك مما أنت فيه يشفي الله بها السقيم ويعافي بها المبتلى والمجنون قال برصيصا انا اكره
هذه المنزلة لان لي في نفسي شغلا واني اخاف ان علم الناس شغلوني عن العبادة فلم يزل به الابيض حتى علمه
ثم انطلق حتى اتى ابليس فقال قد والله اهلكك الرجل قال فانطلق الابيض فتعرض لرجل فخنقه ثم
جاء في صورة رجل متطرب فقال لاهله ان بصاحبكم جنونا فاعالجهم قالوا نعم فعاالجهم فلم يدر فقال لهم اني
لا اقوى على جنته ولكن سأرشدكم الى من يدعوا لله فيعافيه انطلقوا الى برصيصا فان عنده الاسم الذي
اذا دعا به اجيب قال فانطلقوا اليه فسأله ذلك فدعا بتلك الكلمات فذهب عنه الشيطان فكان
الابيض يفعل ذلك بالناس ويرشدهم الى برصيصا فيدعوا لهم فيعافون فانطلق الابيض فتعرض لجمارية
من بنات ملوك بني اسرائيل ولها ثلاثة اخوة وكان ابوهم هو الملك فلما مات استخلف اخاه فكان علم
تلك الجمارية ملك بني اسرائيل فخنقها وعذبها ثم جاء اليهم كما كان يأتي الناس في صورة متطرب فقال
لهم اعالجها قالوا نعم فقال ان الذي عرض لها ما رد لا يطاق ولكن سأرشدكم الى من تتقون به تدعونها
عنده فاذا جاء شيطانها دعا لها فاذا علمتم انها قد دعوت فتردونها صحبة قالوا ومن هو قال برصيصا قالوا
وكيف لنا ان يجيبنا الى هذا وهو اعظم شأننا من ذلك قال فانطلقوا فابنوا صومعة الى جنب صومعته حتى
تتمر في عليه فان قبلها والافضعوها في صومعته واقولوا له هذه امانة عندك فاحتسب امانتك قال
فانطلقوا فسأله ذلك فأبى عليهم فبنوا صومعة على ما أمرهم الابيض ثم انطلقوا فوضعوا الجمارية في
صومعته واقولوا يا برصيصا هذه اختنا امانة عندك فاحتسب فيها ثم انصرفوا فلما انقضى برصيصا عن
صلاته حتى عابن الجمارية وما هي عليه من الجمال فودعت في قلبه ودخل عليه امر عظيم فجاءها الشيطان
فخنقها فدفن برصيصا بتلك الدعوات فذهب الشيطان عنها ثم اقبل برصيصا على صلاته فجاءها الشيطان
فخنقها فكانت تكشف عن نفسها وتعرض لبرصيصا فجاءها الشيطان وقال له ويحك واقعها فلم تجد مثلها
وستتوب بعد ذلك فتدرك ما تريد من الامر فلم يزل به حتى واقعها فلم يزل كذلك يأتها حتى حلت وظهور
جلها فقال له الشيطان ويحك يا برصيصا قد افنت فحيت فهل لك ان تقتلها وتتوب فان سألك فقل
ذهب بها شيطانها فلم اقف عليه فقتلها ثم انطلق بها فدفنها الى جانب الجبل فجاء الشيطان وهو يدفن
بالليل فأخذ ينظر في ازارها فبقي خارجا من التراب ثم رجع برصيصا الى صومعته واقبل على صلاته
اذ جاء اخوتها يتعاهدون اختهم وكانوا يجهلون في بعض الايام يسألون عنها ويرصونها بها ففعلوا يا برصيصا
ما فعلت اختنا قال قد جاء شيطانها فذهب بها ولم اطقه فصدمته وانصرفوا فلما اسوارهم مكروا بون جاء
الشيطان الى اكبرهم في منامه فقال ويحك ان برصيصا فعل باختك كذا وكذا وانته دفنها في موضع كذا

وكذا فقال هذا حلم وهو من الشيطان ان برصه اخير من ذلك فتابع عليه ثلاث ليل فلم يبرئ فكثر به فانطلق الشيطان الى اوسطهم فقال الاوسط مثل ما قال الاكبر ولم يخبر به احدا فانطلق الى اصغرهم بمثل ذلك فقال الاصغر لاخويه والله لقد رايت كذا وكذا فقال الاوسط انا والله قد رايت مثله فقال الاكبر وانا والله قد رايت مثله فانطلقوا الى برصه واصفوا لما فعلت اختنا فقال اليس قد علمتكم بما جازا فانكم قد اتهمتموني فقالوا والله لا ننتجك واستحي وامنه رانصر فواخفاءهم الشيطان وقال ويحكم انها لدفونة في موضع كذا وكذا وان مارف ازارها نخرج من التراب فانطلقوا فورا واختمهم على مارا وفي النوم خشوا واليهم وعلما منهم معهم الدوس والمساخي فهدموا صومعة برصه وانزلوه منها وتفوه ثم انطلقوا به للهلك فاقر على نفسه وذلك ان الشيطان اتاه فوسوس له فقال له تقبلها ثم تكابر بجمع عليك امر ان قتل ومكابرة اعترف فلما اعترف امر بقتله وصابه على خشبة فلما صاب اتاه الايض فقال يا برصه صا تعرفني فقال لا قال انا صاحبك الذي علمتك الدعوات وكنت اذا دعوت بهم يستجاب لك ويحك ما اتعت الله في امانتك خنت اهلها وانك زعمت انك عبد بني اسرائيل اما استحييت فلم يرزل يعبره ويعنفه حتى قال في آخر ذلك لم يكفك فيما صنعت حتى اقررت على نفسك وفضحت اشباهك من الناس وفضحت نفسك فان مت على هذه الحالة لن تغلج ابدا وان يغلج احد من نظرائك قال فكيف اصنع قال تطيعني في خبلة واحدة حتى اخلك مما انت فيه فاخذ باعينهم واخرجك من مكانك قال وما هي قال تسجد لي قال ما استطيت افعيل قال بطرفك افعل فسجد له برصه صا فقال يا برصه صا هذا الذي اردت منك صارت عاقبة امرك الى ان كفرت بربك (فلما كفر قال اني بريء منك اني اخاف الله رب العالمين) قال الله تعالى (فكان عاقبتهم) يعني الشيطان وذلك لانسان (انهم في النار خالدين فيها وذلك جزاء الظالمين) قال ابن عباس ضرب الله هذا المثل ليهود بني النضير والمنافيين من اهل المدينة وذلك ان الله تعالى امر نبيه صلى الله عليه وسلم باجلاء بني النضير فهدس المنافون الى اليهود وقالوا لا تجيبوا محمدا الى ما دعاكم ولا تخرجوا من دياركم فان قاتلكم فانام معكم وان اخرجكم خرجنا معكم فاجابوهم ودرجوا على حصونهم وتحصنوا في ديارهم رجاء نصر المنافيين فخذلهم وتبرأ منهم كما تبرأ الشيطان من برصه صا وخذله فكان عاقبة الفريقين النار قال ابن عباس فكان الرهبان بعد ذلك لا يمشون في بني اسرائيل الا بالثقية والكتمان وطمع اهل الفسق والفجور في الاحبار ورههم بالهتان والقبج حتى كان من امر جريج الراهب ما كان فلما برأه الله بمارمويه من الزنا انبسط الرهبان بعده وظهر للناس وكانت قصته جريج على ماروي عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لم يتكلم في المهد الا ثلاثة عيسى بن مريم وصاحب جريج وكان جريج رجلا صالحا عابدا فاتخذ صومعة فكان فيها فاته امه وهو يصلي فيها فقالت يا جريج فقال يا رب امي وصلاتي فاقبل على صلاته فانصرفت فلما كان من الغداة أتته فقالت يا جريج فقال يا رب امي وصلاتي فاقبل على صلاته فقالت اللهم لا تمته حتى يتطرحوه المومسات فتذا كبرنوا اسرائيل جريج وعبادته وكانت امرأة بني يثمل بحسنها معهم فقالت ان شئتم لا فتنه لكم قال فمعرضت له فلم يلتفت اليها فأت راعيا كان يأوي الى صومعته فأمكنته من نفسها فوقع عليها فمات فلما ولدت قالت هو من جريج فأتوه فاستنزلوه وهدموا صومعته وجعلوا يضربونه فقال ماشأاكم فقالوا زينت بهذه البغي فولدت منك فقال ابن الصبي خباؤه فقال دعوني حتى أصلي فصلى فلما انصرف الى الصبي قطع في بطنه وقال يا غلام من أبرك قال فلان الراعي قال فأقبلوا على جريج بقلونه ويتهمتون به وقالوا له بنينا لك صومعتك من ذهب قال أعيدوه امن طين كما كانت ففعلوا وبينما يصي برضع من امه فخر رجل راكب على دابة فارهة ذو شارة حسنة فقالت امه اللهم اجعل ابني مثل هذا فترك الثدي واقبل عليه فنظر اليه فقال اللهم لا تجعلني مثل هذا ثم اقبل على ثديه فجعل برضع قال فكأنني انظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يركب ارضاءه باصبعه السبابة في فيه فجعل يصم سا قال ومراجارية وهم

فلما كفر قال اني بريء منك اني اخاف الله رب العالمين) أي مثل المنافيين في اعراسهم اليهود على القتال ووعدهم باهم الشيطان اذا استغوى لهم واخلافهم كمل الشيطان وقيل المراد الانسان بكيدته ثم تبرأ منه في العاقبة ولا غالب لكم استغواؤه فربما يوم بدر وقوله لهم لا غالب لكم الى قوله اني اليوم من الناس وانى جار لكم الى قوله اني بريء منكم (فكان عاقبتهم) عاقبة الانسان الكافر والشيطان (أنهم في النار خالدين فيها) عاقبتهم ما خبر كان مقدم وأن مع اسمها وخبرها أي في النار في موضع الرفع على الاسم وخالدين حال (وذلك جزاء الظالمين)

بآيهم الذين آمنوا واتقوا الله في أحوالهم فلا يتخذوا أموالهم أهواً وقل لوالديكما طاعة لله وللرسول ولما تولى والله العليم ذو الجلال والإكرام (٢٣٨) عن الآخر بالغد كائن الدنيا والآخرة نهاران يوم وغد وتكبير لتعظيم أمره أي لغد لا يعرف القامة سماه باليوم الذي يلي يومك تقرب إليه أو عبر

كنهه لعظمته وعن مالك بن دينة ارمكتوب على
 باب الجنة وجدنا ما عملنا ربحنا ما قدمنا خسرتنا
 ما خلفنا (واتقوا الله) كررا الامر بالتهوى وتأكيذا
 او واتقوا الله في اداء الواجبات لانه قرن بما
 هو عمل واتقوا الله في ترك المعاصي لانه قرن بما
 يحرى مجرى الوعيد وقوله (ان الله خبير بما
 تعملون) فيه تحريض على المراقبة لان من
 علم وقت فعله ان الله مطلع على ما يرتكب من
 الذنوب يمتنع عنه (ولا تكونوا كالذين نسوا الله)
 تركوا ذكر الله عز وجل وما أمرهم به (فاناسهم
 أنفسهم) فتركهم من ذكره بالرحمة والتوفيق
 (أولئك هم الفاسقون) المحارجون عن طاعة
 الله (لا يستوى اصحاب النار واصحاب الجنة
 اصحاب الجنة هم الفائزون) هذا تنبيه للناس
 وايدان بانهم لفرط غفلتهم وقلة فكرهم في العاقبة
 ونسوا الكههم على اثار العاجلة واتباع الشهوات
 كما أنهم لا يعرفون الفرق بين الجنة والنار
 والبولن العظيم بين اصحابها وان الفوز العظيم
 مع اصحاب الجنة والعذاب الاليم مع اصحاب
 النار فمن حقهم ان يعلموا ذلك وينبهوا عليه كما
 تقول لمن يعق اباه هو ابوك تجعله بمنزلة من
 لا يعرفه فتنبه به بذلك على حق الابوة الذي
 يقتضى البر والتعطف وقد استدل الشافعية
 بهذه الآية على ان المسلم لا يقتل بالكافر وان
 الكافر لا يملك مال المسلم بالاستيلاء وقد اجابنا
 عن مثل هذا في اصول الفقه والكا في (لوانزلنا
 هذا القرآن على جبل لرأيت حاشا امتصدا من
 خشية الله) أى من شأن القرآن وعظمته انه
 لوجعل في الجبل تميز وأنزل عليه القرآن مخشع
 أى مخضع وتطأاً وتصعدع أى تشقى من
 خشية الله وجاز ان يكون هذا تمثيلا لكفى قوله
 انا عرضنا الامانة ويدل عليه قوله (وتلك
 الامثال انضرب للناس لعلهم يتفكرون) وهى
 اشارة الى هذا المثل والى امثاله فى مواضع من
 التنزيل والمراد توبيخ الانسان على قسوة قلبه

وقوله تخشعه عند تلاوة القرآن وتذكر أقواله وزود
أى السر والعلانية أو الدنيا والآخرة أو المعلوم
الغائب وفى تسبيح الملائكة تسبوح قدوس رب الم

يضربونها ويقولون زينت وسرقت وهي تقول حسبي الله ونعم الوكيل فقالت امه اللهم لا تجعل ابني مثلهما
فترك الرضاع ونظر اليها فقال اللهم اجعلني مثلهما فنهالك ترا جعلا الحديث فقالت مر رجل حسن الهيئة
فقلت اللهم اجعل ابني مثله فقلت اللهم لا تجعل ابني مثلهما فقلت اللهم اجعلني مثلهما فقال ان ذلك الرجل كان جبارا فقلت
ومرقت فقلت اللهم لا تجعل ابني مثلهما فقلت اللهم اجعلني مثلهما فقال ان ذلك الرجل كان جبارا فقلت
اللهم لا تجعل ابني مثله وان هذه يقولون لما زينت ولم ترن وسرقت ولم تسرق فقلت اللهم اجعلني مثلهما أخرجه
سلم بن عامر وهذا لفظه واخرجه البخاري مفرقا حديث جريح تعليقا وحديث المرأة وابنها خاصة المومسات
الزواني جمع مومسة وهي المرأة الفاجرة والبغي الزانية أيضا وقوله يقتل بحسنها أي يتجنب منه ويضرب به
المثل وقوله ذو شارة حسنة أي صاحب جمال ظاهر في الهيئة والملبس والمركب ونحو ذلك والمجبار بالعاني
المتكبر القاهر للناس وقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنتظرن أنفس ما قدمت لكم) أي لانتظر
أحدكم أي شيء قدم لنفسه من الأعمال عملا صالحا يخيه أم سيئا يوبقه والمراد بالغديوم القيامة وقربه على
الناس كان يوم القيامة يأتي غدا واكل ما هوأت فهو قريب (واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون) قيل
كرر الامر بالتقوى تأكيذا وقيل معنى الاول واتقوا الله في اداء الواجبات ومعنى الثاني واتقوا الله فلا
تأثروا بالمنيات (ولا تكونوا كالذين نسوا الله) أي تركوا أمر الله (فأنساهم أنفسهم) أي أنساهم حظوظ
أنفسهم حتى لم يقدموا لها خيرا ينفعها عنده (أولئك هم الفاسقون لا يستوى أصحاب النار وأصحاب
الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون) لما ارشاد المؤمنين الى ما يصلحهم بقوله ولتنتظرن أنفس ما قدمت لغد
وهذا للكافرين بقوله نسوا الله فأنساهم أنفسهم بين الفرق بين الفريقين بقوله لا يستوى أصحاب النار
يعني الذين هم في العذاب الدائم وأصحاب الجنة يعني الذين هم في النعيم المقيم ثم اتبعه بقوله أصحاب الجنة
هم الفائزون ومعلوم ان من جعل له النعيم المقيم فقد فاز فوزا عظيما قوله تعالى (لو أنزلنا هذا القرآن على
جبل لرأته خاشعا متصدعا من خشية الله) قيل معناه انه لو جعل في الجبل تمجيرا وعقلا كما جعل فيكم
وانزل عليه القرآن لخشع أي تطأ وأخضع وتشقق وتصدع من خشية الله والمعنى ان الجبل مع صلابته
ورزاقته مشقق من خشية الله وحذر من ان لا يؤدي حق الله تعالى في تعظيم القرآن والكافر مستخف
بحقه معرض عما فيه من العبر والاحكام كانه لم يسمعها واصغى بقساوة القلب فهو غافل عما يتضمنه القرآن
من المواعظ والامثال والوعود والوعيد وتمييز الحق من الباطل والواجب مما لا يجب بأحسن بيان ووضح
برهان ومن وقف على هذا وفهمه اوجب له الخشوع والخشية وهذا التمثيل لان الجبل لا يتصور منه
الخشوع والخشية الا ان يخلق الله تعالى له تمييزا وعقلا يدل على انه تمثيل لقوله تعالى (ولذلك الامثال
نضربها للناس لعلهم يتفكرون) أي الغرض من هذا التمثيل التنبيه على فساد قلوب هؤلاء الكفار
وقساوتها وغلظ طباعهم ولما وصف القرآن بالعظم اتبعه بوصف عظمتة فقال تعالى (هو الله الذي
لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة) يعني انه تعالى أعلم بما غاب عن العباد مما لم يعاينوه ولم يعلموه وعلم
ما شاهدوه وما علموه وقيل استوى في علمه تعالى السر والعلانية والموجود والمعدوم وقيل علم خال الدنيا
والآخرة (هو الرحمن الرحيم) اسمان مشتقان اشتقاقهما من الرحمة وهما صفتان لله تعالى ومعناها
ذو الرحمة ورحمة الله ازادته الخير والنعمة والاحسان الى خلقه وقيل ان الرحمن اشد بالغة من الرحيم
ولهذا قيل هو رحمن الدنيا ورحيم الآخرة لان احسانه تعالى في الدنيا يعم المؤمنين والكافرين والآخرة
يختص احسانه وانعامه بالمؤمنين (هو الله الذي لا اله الا هو الملك) أي المتصرف بالامر والنهي في جميع
خلقه الملك لهم فهم تحت ملكه وقهره وارادته (القدوس) أي الطاهر عن كل عيب المنزه عما لا يليق

اجره ثم رد على من اشرك وشبهه بخلقه فقال (هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة) النعاس
والموجود (هو الرحمن الرحيم هو الله الذي لا اله الا هو الملك) الذي لا ينزل ملكه (القدوس) المنزه عن
ذنبة والروح (السلام) الذي سلم الخلق من ظلمه عن الزجاج

به وقيل هو الذي كثرت بركته (السلام) اى الذى سلم من النقائص وكل آفة تلحق المخلوق فان قلت على هذا التفسير لا يبقى بين القدوس والسلام فرق فيكون كالتكرار وذلك لا يليق بفصاحة القرآن قلت الفرق بينهما أن القدوس اشارة الى برأته عن جميع العيوب والنقائص فى الماضى والحاضر والسلام اشارة الى انه لا يطرأ عليه شئ من العيوب والنقائص فى المستقبل فان الذى يطرأ عليه شئ من ذلك تزول سلامته ولا يبقى سائما وقيل السلام اى سلم خلقه من ظلمه (المؤمن) قال ابن عباس هو الذى آمن الناس من ظلمه وآمن من آمن به من عذابه وقيل هو المصدق لرسوله باظهار المجازات لهم والمصدق للمؤمنين بما وعدهم من الثواب وبما أوعده الكافرين من العذاب (المهين) قال ابن عباس الشهيد على عباده بأعمالهم الذى لا يغيب عنه شئ وقيل هو القائم على خلقه برزقه وأنشد فى معناه
ألا ان خير الناس بعد نبيه * مهينه التالىة فى العرف والنكر

اى القائم على الناس بعده وقيل هو الرقيب المحافظ وقيل هو المصدق وقيل هو العاضى وقيل هو بمعنى الامين والمؤمن وقيل بمعنى العلى ومنه قول العباس يمدح النبي صلى الله عليه وسلم فى آيات منها حتى احتوى بيتك المهين من * خندف عليها زانها النطق
وقيل المهين اسم من أسماء الله تعالى هو اعلم بتأويله وأنشدوا فى معناه

جل المهين عن صفات عبيده * ولقد تعالى عن عقول أولى النسي
راموا بزعمهم صفات ملكهم * والوصف يجز عن ملك لا يرى

(العزير) اى الذى لا يوجد له نظير وقيل الغالب القاهر (الجبار) قال ابن عباس جبروت الله عظمتة فعلى هذا وصفة ذات وقيل هو من الجبر يعنى الذى يعنى الفقير ويجبر الكسير فعلى هذا وصفة فعل وهو سبحانه وتعالى كذلك يجبر كل كسير ويعنى كل فقير وقيل هو الذى يجبر الخلق ويقهرهم على ما أراد وسئل بعضهم عن معنى الجبار فقال هو التهاور الذى اذا اراد امر فعله لا يججزه عنه حار وقيل الجبار هو الذى لا ينال ولا يدانى والجبار فى صفة الله تعالى صفة مدح وفى صفة الناس صفة ذم وكذلك (المتكبر) فى صفة الناس صفة ذم لان التكبر هو الذى يظهر من نفسه التكبر وذلك نقص فى حقه لانه ليس له كبر ولا علو بل له الحقارة والذلة فاذا أظهر التكبر كان كذبا فى فعله فكان منه موما فى حق الناس وأما المتكبر فى صفة الله تعالى فهو وصفة مدح لان له جميع صفات العلو والعظمة ولهذا قال فى آخر الآية (سبحان الله عما يشركون) كانه قيل ان بعض المخلوق يتكبر فيكون ذلك نقصا فى حقه أما الله تعالى فله العلو والعظمة والعزوة والكبرياء فان اظهر ذلك كان ضم كمال الى كمال قال ابن عباس المتكبر هو الذى تكبر برؤيته فلا شئ مثله وقيل هو الذى تكبر عن كل سوء وقيل هو المتعظم عما لا يليق بجماله وجلاله وقيل هو المتكبر عن ظلم عباده وقيل الكبر والكبرياء الامتناع وقيل هو ذوالكبرياء وهو الملك سبحانه الله عما يشركون اى من ادعاء الكبر لا انفسهم (هو الله الخالق) اى المقدر فهو سبحانه وتعالى قدرا فعلاه على وجه مخصوصة فهو راجع الى الارادة وقيل معناه المقدر لما يوجد وقيل المقدر نقاب الشئ بالتدبير الى غيره (البارئ) اى الختار المذيق للاعبان من العدم الى الوجود (المصور) اى الذى يخلق صورة المخلوق على ما يريد الممثل للمخلوقات بالعلامات التى يتبين بعضها عن بعض وقيل الخالق المبتدئ للمخلوق الختار له على غير مثال سبق البارئ المبتدئ لما يريد بخلقهم فيظهره من العدم الى الوجود المصور لما خلقه وأنشأ على صور مختلفة واشكال متباينة وقيل معنى التصوير التخطيط والتشكيل فاؤلا يكون خلقا ثم يرأثم تصويرا وانما قدم الخالق على البارئ لان تأخير الارادة مقدم على تأخير القدرة وقدم البارئ على المصور لان ايجاد الذات مقدم على ايجاد الصفات (له الاسماء الحسنى) يسبح له ما فى السموات والارض وهو العزيز الحكيم عن معقل بن يسار رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان ازجيم وقرأ الثلاث

(المؤمن) واهب الامن ومن الزواج لذى آمن
المخلوق من ظلمه والمؤمن من عذابه من اطاعه
(المهين) الرقيب على كل شئ المحافظ له مفعل
من الامن الا ان همزته قلبت هاء (العزير)
الغالب غير المغلوب (الجبار) العالى العظيم الذى
يذل له من دونه أو القهار ذو الجبروت (المتكبر)
والسلطان أو القهار ذو العظمة (سبحان الله عما
البلد الكبرياء والعظمة) سبحان الله عما
يشركون نزواته عما يصفه به المشركون
(هو الله الخالق) المقدر لما يوجد (البارئ)
الموجد (المصور) فى الارحام (له الاسماء الحسنى)
الدالة على الصفات العسلا (يسبح له ما فى
السموات والارض وهو العزيز الحكيم) ختم
السورة بما بدأ به من ابي هريرة رضى الله عنه وسلم
سألت حبيبي رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن الاسم الاعظم فقال عليك بآخر الحشر
فاكثر قرأته فأعادت عليه فأعاد على فأهدت
عليه فأعاد على

(بسم الله الرحمن الرحيم)

روى ان مولاه لابي عمر بن صفي بن هاشم بن مطلب
له سارة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالمدينة وهو تيمم زلفه فقال له يا سارة
جئت قالت لا قال اخبري بيئت قالت لا قال
فما بيك قالت احببت ساجدة شديدة نحت
عليها بنى عبد المطلب فكسوها وجرها
وزودوها فانها حا طاب بن ابي بلتعمة واعطاها
عشرة دنانير وكساهم ابردا واستعملها كتابا الى
اهل مكة فخرجت من حا طاب بن ابي بلتعمة الى
اهل مكة واعلموا ان رسول الله يريدكم فخذوا
حذركم فخرجت سارة ونزل جبريل بالخبر فبعث
رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وعمارا وعمر
وطحمة والزبير والمقداد وابا مرثد وكانوا فرسانا
وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها
طليعة معها كتاب من حا طاب الى اهل مكة
فخذوه منها واخلوها فان ابنت فاضر بواغتها
فأدركوها ففجعت وحلفت فهدوا بالرجوع
فقال علي والله ما كذبنا ولا كذب رسول
الله صلى الله عليه وسلم وسلفه وقال لها
أنرجي الكتاب أو تنفي رأسك فأخرجته من
عقاص شعرها وروى ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم آمن جميع الناس يوم الفتح الاربعة
هي أحدهم فاستحضر رسول الله صلى الله عليه
وسلم حا طبا وقال ما جاك عليه فقال يا رسول
الله ما كفرت منذ اسلمت ولا غشيتك منذ
نعمتلك ولا احببتهم منذ فارقتهم ولكني كنت
امر املعة في قريش ولم اكن من انفسها
وكل من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة
يحمون اهلهم واموالهم غيري فخشيت على
اهلي فأردت ان اتخذهم يدا وقد علمت
ان الله ينزل عليهم بأسه وان كاذبي لا يغني عنهم
شيئا فصدقه وقبل عذره فقال عمر رضي الله
عنه دعني يا رسول الله اضرب عني هذا المناق
فقال صلى الله عليه وسلم وما يدريك يا عمر
لعل الله قد اطاع على اهل بدر فقال لهم اعملوا
ما شئتم قد غفرت لكم ففاضت عيناه رضي
الله عنه ففرل (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا
عدوكم اولياء) عدو اتخذوا الى مفعوله

آيات من آخر سورة الممتحنة وكل الله به سبعين ألف ملك يصلون عليه حتى ياتي قاتل مات في ذلك اليوم
مات شهيدا ومن قاتل احببني يمي كان كذاك أخرجه الترمذي وقال حديث غريب والله اعلم

(سورة الممتحنة مدنية)

وهي ثلاث عشرة آية وثلاثمائة وثمان واربعون كلمة والف وخمسمائة وعشرة أحرف

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوكم اولياء) الآية (ق) عن علي بن
أبي طالب رضي الله عنه قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير والمقداد فقال انطلقوا حتى
تأتوا روضة خاخ فان بها طليعة معها كتاب فخذوه منها قال فانطلقنا فمنا عدي بناسخنا حتى أتينا الروضة
فأذا نحن بالطليعة فقلنا أنرجي الكتاب فقالت مامعي من كتاب فقلنا التخرجي الكتاب أو ائتيني بالنياب
فأخرجته من عقاصها فأتيت به النبي صلى الله عليه وسلم فأذا فيه من حا طاب بن ابي بلتعمة الى ناس من
المشركين من اهل مكة يخبرهم ببعض أمر النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا حا طاب ما هذا فقال يا رسول الله لا تجعل علي اني كنت امر املعة في قريش ولم اكن من انفسهم وكان
من معك من المهاجرين لهم قرابات يحمون بها اهلهم واموالهم بمكة فاحببت اذا فاني ذلك من السب
فيهم ان اتخذ فيهم يدا يحمون بها قرابتي وما فعلته كفرا ولا ارتدادا عن ديني ولا أرضى بالكفر بعد
الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد صدقكم فقال عمر دعني يا رسول الله اضرب عني
هذا المناق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه شهد بدر وما يدريك لعل الله قد اطاع على اهل بدر
فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فأنزل الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوكم
اولياء الى قوله سواء السبيل روضة خاخ روضة بقراباء اولاد من المدينة وقيل انه موضع قريب من
مكة والاول اصح والطليعة المرأة المسافرة سميت بذلك للازمتها المودج والعقاص الشعر المصفور قال
المفسرون نزلت هذه الآية في حا طاب بن ابي بلتعمة كما جاء في الحديث وذلك ان سارة مولاه لابي عمرو بن
صفي بن هاشم بن عبد مناف اتت المدينة من مكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يتجهز لفتح مكة فقال
لها رسول الله صلى الله عليه وسلم امسلي جئت قالت لا قال امهجرة جئت قالت لا قال فما جاء بك قالت كنت
الاهل والعشيرة والموالي وقد ذهبت موالي وقد احببت حاجة شديدة فقدمت عليكم لعل تطوفوني وتكسوني
وتعملوني فقال لها وابن أنت من شباب مكة وكانت مغنية ناشئة قالت ما طلب مني شيء بعد ووقع بدر فحش
عليها بنى عبد المطلب فأعطوها نفقة وكسوها واخلوها فانها حا طاب بن ابي بلتعمة حليف بني اسد بن
عبد الغزي فكاتب معها الى اهل مكة واعطاها عشرة دنانير وكساهم ابردا على ان توصل الكتاب الى اهل
مكة وكاتب في الكتاب من حا طاب بن ابي بلتعمة الى اهل مكة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدكم فخذوا
حذركم فخرجت سارة ونزل جبريل عليه السلام فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بما فعل فبعث رسول
الله صلى الله عليه وسلم عليا وعمارا والزبير وطحمة والمقداد بن الاسود وابا مرثد فرسانا فقال انطلقوا حتى
تأتوا روضة خاخ فان بها طليعة معها كتاب من حا طاب بن ابي بلتعمة الى المشركين فخذوه منها واخلوها
وان لم تدفعوكم فاضربوا عنقه فخرجوا حتى ادركوها في ذلك المكان الذي قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقالوا لسا بن الكتاب خلفت بالله ما من كتاب فبشوا وفتشوا متاعها فلم يجدوا معها كتابا فهدوا
بالرجوع فقال علي والله ما كذبنا ولا كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلفه فقال لهم اعملوا
الكتاب والا لا جردنك ولا ضرب عنقك فلما رأت الجدا خرجته من ذوائبها وكانت قد خبأت في شعرها
نخلوا سبيلها ولم تعرضوا لها ولا للما معها وارجعوا بالكتاب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل

وهما عدوى وأولياء والعدو فعمل من عدا كعفون عفا ولكنه على زنة المعذر واقع على الجمع ايقاعه على الواحد وفيه دليل على ان الكبيرة لا تسلب اسم الايمان (تلقون) حال من الضمير في لا تتخذوا والتقدير لا تتخذوهم اولياء ملقين (اليهم بالمودة) او مستأنف بعد وقف على التوبيخ والالقاء عبارة عن اتصال المودة والافضاء اليهم والباقي بالمودة زائدة مؤكدة للتعدي كقوله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وثابتة على ان مفعول تلقون محذوف معناه تلقون اليهم اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب المودة التي بينكم وبينهم (وقد كفروا) حال من لا تتخذوا ومن تلقون اي لا تتولواهم أو تولدوهم وهذه حالهم (بما جاءكم من الحق) دين الاسلام والقرآن (يخرجون الرسول واولياءه) استئناف كالتفسير لكفرهم ٢٤١ وعندهم احوال من كفروا (أن تؤمنوا)

تعليل ليخرجون اي يخرجونكم من مكة لايمانكم (بالله ربكم ان كنتم خرجتم) متعلق بلا تتخذوا أي لا تتولوا أعدائي ان أنتم اوليائي وقول الخويين في مثله هو شرط جوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه (جهاد في سبيل) مصدر في موضع الحال اي ان كنتم خرجتم مجاهدين في سبيل (وابتغاء مرضاتي) ومتبعين مرضاتي (تأمرون اليهم بالمودة) اي تفضون اليهم بمودةكم سرا وتسرون اليهم أسرار رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب المودة وهو استئناف (وأنا أعياكم أخفيت وما أعلنت) والمعنى أي طائل لكم في أسراركم وقد علمتم ان الاخفاء والاعلان سببان في علمي وأنا مطلع رسولي على ما تسرون (ومن يفعل) أي هذا الأسرار (منكم فقد ضل سواء السبيل) فقد اخطأ طريق الحق والصواب (ان ينفقوا) ان ينفقوا بكم ويقتلوا بكم (يكونوا بكم أعداء) خالصي العداوة ولا يكونوا بكم أولياء كما أنتم (ويستطو اليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء) بالقتل والشتم (وودوا لوتكفرون) وتقتلوا لوترتدون عن دينكم فاذا موادة أمثالهم خطا عظيم منكم والماضي وان كان يجري في باب الشرط يجري المضارع فغيه نكتة كانه قيل ودوا قبل كل شيء كفركم وارتدادكم يعني انهم يريدون ان يلحقوا بكم مضار الدنيا والدين من قتل النفس وتزيق الاعراض وردكم كفار اسبق المضار عندهم واولها العلمهم ان الدين اعز عليكم من ارواحكم لانكم بذالون لها دونه والعدو اهم شيء عنده ان يقصدهم شيء عند صاحبه (لن تنفعكم ارحامكم) قراباتكم (ولا اولادكم) الذين

رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حاطب فأتاه فقال له هل تعرف الكتاب قال نعم قال فما حملك على ما صنعت فقال والله ما كُفرت منذ أسلمت ولا غشيتك منذ نحتك ولا احببتهم منذ فارقتهم ولكن لم يكن أحد من المهاجرين الا وله بكم من يمنع عشيرته وكنت غريبا منهم وكار اهل بي بيظهر انهم خشيتم على اهل فاردت ان اتخذني عندهم يد او قد علمت ان الله تعالى ينزل بهم بأسه وان كان لا يغني عنهم شيئا فصدقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعذره فقام عمر بن الخطاب فقال يا رسول الله دعني اضرب عنق هذا المنافق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك يا عمر لعل الله قد اطاع على اهل بدر فقال لهم اعلموا ما شئتم فقد غفرت لكم فانزل الله في شأن حاطب بن أبي بلتعجة يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء يعني اصديقا وانصارا (تلقون اليهم بالمودة) أي بأسباب المحبة وقيل معناه تلقون اليهم اخبار النبي صلى الله عليه وسلم وسره بالمودة التي بينكم وبينهم (وقد كفروا) أي وحالهم انهم كفروا (بما جاءكم من الحق) يعني القرآن (يخرجون الرسول واولياءه) يعني من مكة (أن تؤمنوا) أي لا أن آمنتم كانه قال يفعلون ذلك لايمانكم (بالله ربكم ان كنتم خرجتم) هذا شرط جوابه متقدم والمعنى ان كنتم خرجتم (جهاد في سبيل) وابتغاء مرضاتي فلا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء وقوله (تأمرون اليهم بالمودة) أي بالنصيحة (وأنا أعياكم أخفيت) أي من المودة لا الكفار (وما أعلنت) اي أظهرتم بالسننكم منها (ومن يفعل منكم) أي الاسرار والقضاء المودة اليهم (فقد ضل سواء السبيل) أي اخطأ طريق الهدى ثم اخبر عن هداوة الكفار فقال تعالى (ان ينفقوا) أي ينفقوا بكم ويروكم (يكونوا بكم أعداء) ويستطو اليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء أي بالضرب والقتل والشتم والسب (وودوا) أي تموتوا (لوتكفرون) أي ترجعون الى دينهم كما كفروا والمعنى ان أعداء الله لا يخلصون المودة لاولياء الله ولا ينصرونهم لايينهم من الخلاف فلا تناصحوهم انتم ولا تؤدوهم (لن تنفعكم ارحامكم ولا اولادكم) أي لا يدعونكم ولا يحميكم ذوارحهم وقراباتكم واولادكم الذين بكم الى خيانة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وترك مناصحتهم ونقل اخبارهم ومولاة أعدائهم فانه لا تنفعكم ارحامكم ولا اولادكم الذين عصيتهم الله لاجلهم (يوم القيامة يفصل بينكم) أي يدخل اهل طاعته الجنة واهل معصيته النار (والله بما تعملون بصير) قوله تعالى (قد كانت لكم أسوة حسنة في ابراهيم) مخاطب حاطب والمؤمنين ويأمرهم بالاتباع ابراهيم عليه الصلاة والسلام (والدين معه) أي من اهل الايمان (اذ قالوا لقومهم) يعني المشركين (ان ابراءمكم) جمع برى (وما تعبدون من دون الله كفرنابكم) اي جحدناكم وانكرونا دينكم (وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده) والمعنى ان ابراهيم واصحابه تبرأوا من قومهم وعادوهم لافترهم فأمر حاطب والمؤمنين ان يتأسوا بهم (الا قول ابراهيم لايه لا استغفرن لك) يعني لكم ان تتأسوا بابراهيم في جميع أمورهم الا في الاستغفار لايه المشرك فلا تتأسوا به فان ابراهيم كان قد قال لايه لا استغفرن لك فلما تبين له اقامته على الكفر تبرأ منه (وما أملك لك من الله من شيء) هذا من قول ابراهيم لايه يعني ما أغنى عنك ولا دفع عنك عذاب الله ان عصيته

٦١ ح قولوا للكفار من اجلهم وتقرؤن اليهم محاماة عليهم ثم قال (يوم القيامة يفصل بينكم) وبين اقاربكم واولادكم يوم يفر المرء من اخيه الاية فإنا انكم ترفضون حق الله مراعاة لحق من يفرمكم غدا يفصل عاصم يفصل حمزة وعلى والفاعل هو الله عز وجل يفصل ابن ذكوان غيرهم يفصل (والله بما تعملون بصير) فيجازيكم على اعمالكم (قد كانت لكم أسوة) قدوة في التبرئ من الاهل (حسنة في ابراهيم) أي في أقواله ولعمري استثنى منها الا قول ابراهيم (والذين معه) من المؤمنين وقبل كانوا انبياء (اذ قالوا لقومهم ان ابراءمكم) جمع برى كطريف وظرفاء (وما تعبدون من دون الله كفرنابكم وبدا بيننا وبينكم العداوة) بالفعال (والبغضاء) بالقبول (أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده) فتمت نكرتكم عداوتكم (الا قول ابراهيم لايه لا استغفرن لك) وذلك لمودة وعدو اياه أي اقتدوا به في افراده ولا تأتسوا به في الاستغفار لايه الكافر (وما أملك لك من الله من شيء) أي من هداية ومغفرة وتوفيق وهذه الجملة لا تليق بالاستئناف الا

ترى الى قوله قل فن يملك لكم من الله شيئا ولكن المراد استثناء جملة قوله لا يلهي والقصد الى موعد الاستغفار له وما بعده تابع له كانه قال استغفركم وما في ملاقي الا الاستغفار (ربنا عليك توكلنا) متصل بما قبل الاستثناء وهو من جملة الاسوة المحسنة وقيل معناه قولوا ربنا فها ابتداء أمر من الله للمؤمنين بان يقولوه (واليك أنبنا) اقبلنا (واليك المصير) المرجع

واشركت به وانما وعده بالاستغفار رجاء اسلامه وكان من دعاء ابراهيم ومن معه من المؤمنين (ربنا عليك توكلنا واليك أنبنا واليك المصير ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا) أى لا تظهرهم علينا فيظنوا أنهم على الحق وقيل معناه لا تعذبنا بأيديهم ولا بعذاب من عندك فيقولوا لو كان هؤلاء على الحق ما أصابهم ذلك (واغفر لنا ربنا انك أنت العزيز الحكيم) أي اقتداء بحسن (من كان يرجو الله واليوم الآخر) أي ان هذه الاسوة لمن يخاف الله ويحصى عذاب الآخرة (ومن يتول) أي يعرض عن الايمان ويوال الكفار (فان الله هو الغني) أي عن خلقه (المجيد) أي الى اهل طاعته واوليائه فلما امر الله المؤمنين بعد اداء الكفار عادي المؤمنين اقرباءهم المشركين فظاهر والهم العداوة والبراءة وعلم الله شدة وجد المؤمنين بذلك فأنزل الله تعالى (عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم) أي من كفار مكة (مودة) ففعل الله تعالى ذلك بان اسلم كثير منهم فصاروا لهم اولياء واخوانا وخالطوهم وناكحوهم وتزوج النبي صلى الله عليه وسلم ام حبيبة بنت أبي سفيان ولان لهم أبو سفيان (والله قدير) أي على جعل المودة بينكم (والله غفور رحيم) أي لمن تاب منهم واسلم ثم رخص في صلة الذين لم يعادوا والمؤمنين ولم يقاتلوهم فقال تعالى (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم ان تبروهم) أي لا ينهاكم الله عن بر الذين لم يقاتلوكم (وتقسطوا اليهم) أي وتعدلوا فيهم بالاحسان اليهم والبر (ان الله يحب المقسطين) أي العادلين قال ابن عباس نزلت في نزاعة وذلك انهم صالحوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان لا يقاتلوه ولا يعينوا عليه احدا فرخص الله في برهم وقال عبد الله بن الزبير نزلت في أمته وهي اسماء بنت ابي بكر وذلك ان امها قتيلة بنت عبد العزى قدمت عليها المدينة بهدايا صبايا وقرصا وسعنا وهي مشركة فقالت اسماء لا اقبل منك هدية ولا تدخل على بيتنا حتى استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلته فأنزل الله تعالى هذه الآية فأمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تدخلها منزلا وان تقبل هديتها وتسكنها وتحسن اليها (ق) عن اسماء بنت ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنها ما قالت قدمت على أمي وهي مشركة في عهد قريش اذ جاءها رسول الله صلى الله عليه وسلم ومدتهم فاستفتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان امي قدمت على وهي راغبة أفأصلها قال نعم صلها زاد في رواية قال فأنزل الله فيها لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ثم ذكر الذين نسي عن صلتهم وبرهم فقال تعالى (انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين واخرجوكم من دياركم وظاهروا على اخراجكم) وهم مشركو مكة (أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون) قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن) الآية (خ) عن عروة بن الزبير انه سمع مروان والمصور ابن مخزومة يخبران عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما كاتب سهيل بن عمرو يومئذ كان فيما اشترط سهيل بن عمرو على النبي صلى الله عليه وسلم انه لا يأتيك من احد دون كان على دينك الا ردته اليها وخليت بيننا وبينه وكره المؤمنون ذلك وابي سهيل الا ذلك فكاتبه النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك فردت يومئذ ابا جندل الى ابيه سهيل بن عمرو ولم يأت به احد من الرجال الا ردته في تلك المدة وان كان مسلما وجاءت المؤمنات مهاجرات وكانت أم كلثوم بنت عقبة بن ابي معيط ممن خرج الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ وهي عاتق فجاء اهلها يسألون عنها النبي صلى الله عليه وسلم ان يرجعها اليهم فلم يرجعها حتى أنزل الله فيهن اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الله اعلم بايمانهن الى ولا هم يحلون من قال

أنت العزيز الحكيم) أى الغالب الحكيم (لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) ثم كرر الحث على الاتساء بابراهيم عليه السلام وقومه تقريرا وتأكيدا عليهم ولذا جاء به مصدرا بالقسم لانه الغاية في التأكيدي وابدل من قوله لكم قوله لمن كان يرجو الله أى ثوابه أى يخشى الله وعقبه بقوله (ومن يتول) يعرض عن أمرنا ويوال الكفار (فان الله هو الغني) عني الخلق (المجيد) المستحق للحمد فلم يترك نوعا من التأكيد الاجابة ولما نزلت هذه الآيات وتشدد المؤمنون في عداوة آبائهم وابنائهم وجميع اقربائهم من المشركين اطعمهم في تحول المحال الى خلافه فقال (عسى الله ان يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم) أى من اهل مكة من اقربائكم (مودة) بان يوفقه للايمان فلما سرفتح مكة انظرهم الله بامنيته فاسلم قومههم وتم بينهم الصواب وعسى وعسى من الله على عادات الملوكة حيث يقولون في بعض الحوائج عسى اولعل فلا تبق شبهة للمحتاج في تمام ذلك اواريد به اطعام المؤمنين (والله قدير) على تغليب القلوب وتحويل الاحوال وتسهيل اسباب المودة (والله غفور رحيم) لمن اسلم من المشركين (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم ان تبروهم) تسكروهم وتحسنوا اليهم قولوا فعلا ومحل ان تبروهم جرح على البدل من الذين لم يقاتلوكم وهو بدل اشتمال والتقدير عن بر الذين (وتقسطوا اليهم) وتفضلوا اليهم بالقسط ولا تظلموهم واذا نهى عن الظلم في حق المشرك فكيف في حق المسلم (ان الله يحب المقسطين) انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين واخرجوكم من دياركم وظاهروا على اخراجكم أن تولوهم) هو وبدل من الذين قاتلوكم والمعنى لا ينهاكم عن مبرة هؤلاء وانما ينهاكم عن تولي هؤلاء (ومن يتولهم) منكم (فأولئك هم الظالمون) حيث وضعوا التولي غير موضعه (يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات) ساهن مؤمنات لظنهم بكلمة الشهادة ولانهم مشارفات لثبات ايمانهن بالامتحان (مهاجرات) نصب على المحال (فامتحنوهن) فابتلوهن بالنظر في الامارات ليغلب على ظنونكم صدق ايمانهن وعن ابن عباس امتحانها ان تقول اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله

عروة ساهن مؤمنات لظنهم بكلمة الشهادة ولانهم مشارفات لثبات ايمانهن بالامتحان (مهاجرات) نصب على المحال (فامتحنوهن) فابتلوهن بالنظر في الامارات ليغلب على ظنونكم صدق ايمانهن وعن ابن عباس امتحانها ان تقول اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله

(الله أعلم بما كانوا) منكم فانكم وان رزقتم
احوالهم لا تعلمون ذلك حقيقة وعند الله حقيقة
العلم به (فان علمتموهن مؤمنات) العلم الذي
تبلغه طاعتكم وهو الظن الغالب بظهور
الامارات وتسمية الظن علم يؤذن بان الظن
الغالب وما يقضى اليه القياس جار مجرى
العلم وصاحبه غير داخل في قوله ولا تنف ما ليس
لك به علم (فلا ترجعوهن الى الكفار) فلا
تردوهن الى أزواجهن المشركين (لاهن حل
لهم ولا هم يحلون لهن) اى لا حل بين المؤمنة
والمشرك لوقوع الفرق بينهما بخروجها مسلمة
(وأتوهن ما أنفقوا) وأعطوا أزواجهن مثل
ما دفعوا اليهن من المهور ونزلت الآية بعد صلح
المحديبية وكان الصلح قد وقع على ان يرد على
أهل مكة من جاءه مؤمنات منهم فانزل الله هذه
الآية تبيان ان ذلك في الرجال لا في النساء لان
المسلمة لا تحل للكافر وقيل نسخت هذه الآية
الحكم الاول (ولا جناح عليكم ان تنكوهن)
ثم نفى عنهم الجناح في تزوج هؤلاء المهاجرات
(اذا آتيتوهن أجورهن) أى مهورهن لان
المهر اجر البضع وبداحتج ابو حنيفة رضي الله
عنه على ان لا عدة على المهاجرة (ولا تمسكوا)
ولا تمسكوا بصري (بعض الكوافر) العصة
ما يعتصم به من عقد وسبب والكوافر جمع
كافرة وهى التى بقيت في دار الحرب او تحقت
بدار الحرب مرتدة أى لا يكن بينكم وبينهن عصمة
ولا علقه زوجية قال ابن عباس رضي الله
عنهما من كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يعتد
بها من نساءه لان اختلاف الدارين قطع عصمتها
منه (واسألوا ما أنفقتم) من مهور أزواجكم
اللاحقات بالكفار عن تزويجها (وليسألوا
ما أنفقوا) من مهور نساءهم المهاجرات من
تزوجها منكم (ذلكم حكم الله) أى جميع ما ذكر
في هذه الآية (يتحكم بينكم) كلام مستأنف
او حال من حكم الله على حذف الضمير أى يتحكم
الله ويجعل الحكم حاكما على المبالغة وهو منسوخ
فلم يبق سؤال المهر لأمنا ولا منهم (والله اعلم
حكيم)

عروة فأنه بنى عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتختم بهذه الآية يا أيها النبي اذا جاءك
المؤمنات الى قوله غفور رحيم قال عروة قالت عائشة فن أقرت بهذا الشرط منهم قال لمارسول الله صلى
الله عليه وسلم قديما يكاهها والله ما مست يد يد امرأة قط في المباينة ولا يابيعهن الا بقوله وقال
ابن عباس اقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم معتمرا حتى اذا كان بالمحديبية صاخمه مشركو مكة على ان
من آفاه من اهل مكة رده اليهم ومن آتى مكة من اعدائهم لم يردوه اليه وكتبوا بذلك كتابا وختموا عليه فخافت
سبيعة بنت الحارث الاسلمية مسلمة بعد فراغ الكتاب واقتل زوجها مسافر من بني غنزم وقيل هو صبي
ابن الزاهب في طلبها وهو كافر فقال يا محمد اردد على امرأتى فانك قد شرطت ان ترد علينا من اتاك منا وهذه
طاية الكتاب لم تخف بعد فانزل الله يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات أى من دار الكفر الى
دار الاسلام فامتنعوهن قال ابن عباس امتنعنا ان تستخلف ما خرجت من بغض زوج ولا رغبة عن أرض
الى الأرض ولا تحدث احديثه ولا التماس دنيا وما خرجت الارغبة في الاسلام وحب الله ورسوله فاذا حلفت
على ذلك لم يردوها فاستخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم سبيعة فخلفت فلم يردوها واعطى زوجها مهرها
وما أنفق عليها فترزوها من المفسرون المراد بقوله يا أيها الذين آمنوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم لانه هو الذى تولى امتنعنا بنفسه فكان يحسك من جاءه من النساء بعد الامتحان ويعطى
أزواجهن مهورهن ويرد من جاءه من الرجال واختلف العلماء هل دخل رد النساء في عقد المدينة لفظا
او معنوا فقبل قد كان شرط ردهن في عقد المدينة لفظا صريحا ففسخ الله تعالى ردهن من العقد ومنع منه
وابتسام في الرجال على ما كان في العقد وقيل لم يشترط ردهن في العقد لفظا صريحا وانما ملأ في العهد
فكان ظاهره العموم لاشتماله على النساء وعلى الرجال فبين الله تعالى خروجهن من عموم العقد وفرق
بينهن وبين الرجال في الحكم (الله أعلم بما كانوا) أى هذا الامتحان لكم والله اعلم بما كانوا من
مؤمنات فلا ترجعوهن الى الكفار لاهن حل لهم ولا هم يحلون لهن) أى اذا قررن بالايان فلا تردوهن
الى الكفار لان الله يبيع مؤمنة - كافر (وأتوهن) يعنى أزواجهن (ما أنفقوا) أى عليهن من المهر
الذى دفعوه اليهن (ولا جناح عليكم ان تنكوهن اذا آتيتوهن أجورهن) أى مهورهن باباح الله
للمسلمين نكاح المهاجرات من دار الحرب الى دار الاسلام وان كان لهن أزواج كفار في دار الحرب لان الاسلام
فرق بينهن وبين أزواجهن الكفار ووقعت الفرق بانه قضاء عدتها فان اسلم الزوج قبل انقضائه
عدتها فهو زوجته وبدا قال الاوزاعي والليث بن سعد ومالك والشافعي وأحمد وقال ابو حنيفة تقع الفرقة
بانتلاف الدارين (ولا تمسكوا ببعض الكوافر) جمع عصمة وهى ما اعتصم به من العقد والسبب نهى الله
تعالى المؤمنين عن المصام على نكاح المشركات يقول الله تعالى وان كانت له امرأة كافرة بمكة فلا
يعتد بها فعدتها قطعت عصمة الزوجية بينهما قال الزهري لما نزلت هذه الآية تطلق عمر بن الخطاب
امرأتين كانتا بمكة مشركتين فاطمة بنت أمية بن المغيرة فترزوها معا وبدين أى سقيان وهما على شركهما
بمكة والاخرى كلثوم بنت عمر بن جرول الخزاعية وهى ام ابنه عبيد الله فترزوها ابوجهيم بن خزافة بن
غنم وهما على شركهما وكانت اربى بنت ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب تحت طلحة بن عبيد الله فهاجر
طلحة وبقيت هى على دين قومها ففرق الاسلام بينهما فترزوها بعدة فى الاسلام خالد بن سعيد بن
العاص بن أمية قال الشعبي وكانت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة أبى العاص بن الربيع
فأسلمت وهما جرت وتحقت بالنبي صلى الله عليه وسلم وأقام ابو العاص بمكة مشركا ثم أتى المدينة فأسلم
فردها عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم (واسألوا) أى أيها المؤمنون (ما أنفقتم) يعنى ان تحقت
امرأة منكم بالمشركين مرتدة فاطموا ما أنفقتم من المهر اذا منعهوا من تزويجها منهم (وليسألوا) يعنى
المشركين الذين تحقت أزواجهن بكم (ما أنفقوا) من المهر من تزويجها منكم (ذلكم حكم الله يتحكم بينكم
والله اعلم حكيم) قال الزهري ولولا المدينة والعهد الذى كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين

قريش لا مسك النساء ولم يرد الصداق وكذلك منع عن جاء من المسلمات قبل العهد فلما نزلت هذه الآية
أقر المؤمنون بحكم الله تعالى وأدوا ما أمر به من أداء نفقات المشركين على نساءهم وأبى المشركون أن
يقروا بحكم الله فيما أمر من أداء نفقات المسلمين فأنزل الله عز وجل (وان فاتكم) أيها المؤمنون (شي من
أزواجكم إلى الكفار) أي فالحقن بهم مرتدات (فعاقبتهم) معناه غزوتهم فغنمتهم وأصبتم من الكفار
عقبى وهى الغنمة وقيل معناه ظهرتم وكانت العاقبة لكم (فأقوا الذين ذهب أزواجهم) أي
إلى الكفار (مثل ما أنفقوا) معناه أعطوا الذين ذهب أزواجهم منكم إلى الكفار مرتدات مثل ما أنفقوا
عليهم من الغنائم التي صارت في أيديكم من أموال الكفار قال ابن عباس لمحق بالمشركين من نساء
المؤمنين المهاجرين ست نسوة أم المحكم بنت أبي سفيان وكانت تحت عياض بن شداد الفهرى وفاطمة
بنت أبي أمية بن المغيرة اخت أم سلمة وكانت تحت عمر بن الخطاب فلما أراد عمر أن يهاجر أبت وارتدت
وبروع بنت عقبة وكانت تحت شماس بن عثمان وعبد بن عبد العزيز بن فضالة وترزجها عمر بن عبدود
وهند بنت أبي جهل بن هشام وكانت تحت هشام بن العاص بن وائل كنانة وكانت تحت عمر
فكلهن رجعن عن الاسلام فأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم أزواجهن مهر ونساءهم من الغنمة
واختلف القول في رد مهر من أسلمت من النساء إلى أزواجهن هل كان واجباً أو مندوباً واصل هذه
المسئلة أن الصلح هل كان وقع على رد النساء أم لا فيه قولان أحدهما أنه وقع على رد الرجال والنساء
جميعاً لما روى أنه لا يأتيك من أحد إلا ردته ثم صار المحكم في رد النساء مندوباً بقوله تعالى فلا ترجعوهن
إلى الكفار فعلى هذا كان رد المهر واجباً والقول الثاني أن الصلح لم يقع على رد النساء لأنه روى عن
علي أنه قال لا يأتيك من رجل وإن كان على دينك إلا ردته وذلك لأن الرجل لا يخشى عليه من الغنمة
في الرد ما يخشى على المرأة من إصابته بالشرك إياها وإياه لا يؤمن عليها الردة إذا خافت واكرهت عليها
لضعف قلبها وقلة هدايتها إلى الخروج من الكفر بإظهار كلفة الكفر مع التورية وإضمار كلفة الايمان وطمأنينة
القلب عليه ولا يخشى ذلك على الرجل لقوته وهدايته فعلى هذا كان المهر مندوباً واختلفوا في أنه هل
يجب العمل به اليوم في رد المال إذا شرط في معاقدة الكفار فقال قوم لا يجب وزعموا أن الآية منسوخة
وهم عطاء وجهاً وقناة وقال قوم الآية غير منسوخة ويرد عليهم ما أنفقوا قوله تعالى (واتقوا الله
الذي أنتم به مؤمنون يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعينك) الآية قال المفسرون لما فتح رسول
الله صلى الله عليه وسلم مكة وفرغ من بيعه الرجال وهو على الصفا أتته النساء يبائعهن وعمر بن الخطاب
أسفل منه يلغهن عنه وهند بنت عتبة امرأة أبي سفيان متقبعة متكرمة مع النساء خوفاً من رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن يعرفها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بيعهن (على أن لا يشركن بالله
شيئاً) فرفعت هند رأسها وقالت والله أنك لتأخذ عليهن أمراً ما رأيتك أخذته على الرجال وكان قد
بايع الرجال يومئذ على الاسلام والمجاهدة فقط فقال النبي صلى الله عليه وسلم (ولا يرقن) فقالت
هندان اباسفيان رجل شحيح وإنى أصبت من ماله هينات فلا أدري أيجل في أم لا فقال ابوسفيان
ما أصبت من شيء فيما مضى وفي ما غبر فهو حلال فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وعرفها فقال لها
وانك لم تدبنت عتبة قالت نعم فاعف عما سلف عفا الله عنك فقال (ولا يرقن) فقالت هذا وترزني
الحرة فقال (ولا يرقن أولادهن) فقالت هند فربينا هم صغاراً وقلمتهم بهم كإفانتم وهم أعلم وكان
ابنهما حنظلة بن أبي سفيان قد قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى وتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم
(ولا يأتيك يهنان يفتريه بين أيديهن وأرجلهن) فقالت هند والله إن الهتان لقيح وما تأمرنا
إلا بالرشد ومكارم الاخلاق (ولا يهينك في معروف) فقالت هند ما جالسنا مجلساً هذا وفي أنفسنا
أن نعصيك في شيء فأقر النسوة بما أخذ عليهن من البيعة قال ابن الجوزي وجهه من إحدى من المباحات

وان فاتكم شيء من أزواجكم إلى الكفار) وان
انفقت احد منهن إلى الكفار وهو في قراءة ابن
مسعود رضي الله عنه احد (فعاقبتهم)
فأصبتموهم في القتال بعتوبة حتى غنمتهم مثل
فأقوا الذين ذهب أزواجهم منكم إلى الكفار
الزجاج (فأعطوا المسلمين الذين ارتدت زوجاتهم
ما أنفقوا) فأعطوا المهر من زوجاتهم من هذه
ومحقن بدار المحرم مهر من زوجاتهم من هذه
الغنمة (واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون)
وقيل هذا المحكم منسوخ أيضاً (يا أيها النبي
إذا جاءك المؤمنات يبائعينك) هو حال (على
أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يرقن ولا يرقن
ولا يرقن أولادهن) يريد أولاد البنات (ولا يأتيك
يهن يفتريه بين أيديهن وأرجلهن) كانت
المرأة تلصق المولود فتقول لزوجها هو ولدي
منك كنى بالبهتان المهترى بين يديها وأرجلها
عن الولد الذي تلصقه بزوجها الذي تلصقه
التي تلصقه فيه بين اليدين وفرجها الذي تلصقه
به بين الرجلين (ولا يهينك في معروف)

طاعة الله ورسوله (فيا يعهن) واستغفر لمن
 الله (جماعى) (ان الله غفور) بتحقيق ما سلف
 (رحيم) بتوفيق ما انتنف وروى ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لما فرغ يوم فجع مكة
 من بيعة الرجال أخذ في بيعة النساء وهو على
 الصفا وجر قاعد أسفل منه يساي يعهن عنه
 بأمره و يبلغه عنه و عند بنت عتبة امرأة أبي
 سفيان متعنتة متكررة خوفا من رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ان يعرفها لما صنعت بحمزة
 فقال عليه السلام يا يعهن على ان لا تشركن
 بالله شيئا فباع عمر النساء على ان لا يشركن
 بالله شيئا فقال عليه السلام ولا يشرقن
 فقالت هند ان أباسفيان رجل شحيح واني
 احببت من ماله هبات فقال أبو سفيان ما أصبت
 فهو لك حلال فضحك رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وعرفها وقال لما لك لهند قالت نعم
 فاعف عما سلف يا بني الله قال عفا الله عنك
 فقال ولا يرينن فقالت اوترنى في الحرة فقال
 ولا يقتلن أولادهن فقالت ربيتهن صغارا
 وقتلتهن كبارا فأنتم وهم أعلم وكان ابنها حنظلة
 قد قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استأق وتبسم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولا يأتين
 بهمتان فقالت والله ان الهمتان لا مرقع
 ومأثرنا الا بالرشد ومكارم الاخلاق فقال
 ولا يعصينك في معروف فقالت والله ما جلستنا
 مجلسنا هذا وفي أنفسنا نعنصيك في شيء وهو
 يشير الى ان طاعة الولاة لا تجب في المنكر (يا أيها
 الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم) (قد
 ختم السورة بمبدأ به قيل هم المشركون) (قد
 يؤسوا من الآخرة) من ثواب الانهم ينكرون
 البعث (كما يشك الكفار) أى كما يشكوا
 الا انه وضع الظاهر موضع الضمير (من احباب
 القبور) ان يرجعوا اليهم وكما ينسب اسلافهم
 الذين هم في القبر ومن الآخرة أى هؤلاء كسلفهم
 وقيل هم اليهود أى لا تتولوا قوما غضبوا عليهم
 قد يؤسوا من ان يكون لهم حظ في الآخرة
 اعنادهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم
 يعلمون انه الرسول المنعوت في السورة كما يشك
 الكفار من موتاهم ان يعثوا ويرجعوا اخياء

اربعمائة وسبعة وخسون امرأة ولم يصافح في البيعة امرأة وانما يابيعهن بالكلام (ق) عن عائشة
 رضى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبايع النساء بالكلام بهذه الآية على
 ان لا يشركن بالله شيئا وماست يدرس رسول الله صلى الله عليه وسلم يدارأة لا ملكها واما تفسير الآية
 فقوله تعالى ولا يقتلن أولادهن اراد به وأد البنات الذي كان يفعله اهل الجاهلية ثم هو عام في كل نوع
 من قتل الولد ولا يأتين بهمتان يفترينه بين أيديهن وارجلهن يعنى لا تلحق المرأة بزوجه غير ولده وذلك
 ان المرأة كانت ملتقط المولود فتقول لزوجه اهذا ولدى منك فهذا هو البهتان المفترى وليس المراد منه
 نهين من الزنى لان النهى عنه قد تقدم ذكره ومعنى بين أيديهن وارجلهن ان الولد اذا وضعته الام سقط
 بين يديها وارجلها ولا يعصينك في معروف أى في كل ما تأمرهن به او تنهاهن عنه وقيل في كل أمر وافق
 طاعة الله وكل أمر فيه رشد وقيل هو النهى عن النوح والدعاء بالويل وتزريق الثياب وحلق الشعر ونقته
 ونمش الوجه وان لا تحدث المرأة الرجال الا جانب ولا تتلو برجل غير ذى عجز ولا تسافر مع غير ذى
 عجز قال ابن عباس في قوله ولا يعصينك في معروف انما هو شرط شرطه الله على النساء اخرجه البخارى
 (ق) عن ام عطية قالت بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقراة على ان لا يشركن بالله شيئا ونهانا
 عن النيساح فقبضت امرأة من أيديها فقالت فلانة اسعدتنى فانا اريدان أجرهما فقال لها النبي
 صلى الله عليه وسلم شيئا فانطلقت ثم رجعت فبايعها (ق) عن ابن مسعود رضى الله عنه ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال ليس منكم من ضرب الخدود وشرق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية عن اسيد بن
 اسيد عن امرأة من المبنيات قالت كان فيما اخذ عليا رسول الله صلى الله عليه وسلم من المعروف الذي
 اخذ عليا ان لا نعصيه فيه ان لا نخمش وجهها ولا ندعو وبلا ولا نشق جيبا ولا نذر شعرا اخرجه أبو
 داود عن انس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ على النساء يعهن ان لا ينخن
 فقلن يا رسول الله نساء اسعدتنا في الجاهلية ففدسعدهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اسعاد
 في الاسلام اخرجه النسائي (م) عن أبي مالك الاشعري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم النائحة اذا لم تتب قبل موتها تقوم يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب وعن
 أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم النائحة والمستمعة اخرجه ابو داود
 وقوله تعالى (فيا يعهن) يعنى اذا بايعتك على هذه الشروط فبايعهن (واستغفرهن الله ان
 الله غفور رحيم) عن اميمة بنت رقية قالت بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في نسوة فقال لنا
 فيما استطعتم واطعن قلنا الله ورسوله رحم بنامنا أنفسنا قلت يا رسول الله يا يعنا قال سفيان يعنى
 صاغنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قولى لمائة امرأة كقولى لامرأة واحدة اخرجه الترمذى
 وقال حديث حسن صحيح قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم) يعنى من
 اليهود وذلك ان ناسا من فقراء المسلمين كانوا يخبرون اليهود بأخبار المسلمين يتوصلون اليهم بذلك فيصيبون
 من ثمارهم فنهاهم الله عن ذلك (فدئسوا من الآخرة) يعنى اليهود وذلك انهم عرفوا محمد صلى الله
 عليه وسلم وانه رسول الله صلى الله عليه وسلم فكذبوا به فبئسوا من ان يكون لهم ثواب او خير في الآخرة
 (كما يشك الكفار من احباب القبور) يعنى كما يشك الذين ما توالى الكفر وصاروا في القبور من ان يكون
 لهم ثواب في الآخرة وذلك ان الكفار اذا دخلوا قبورهم أبسوا من رجعة الله تعالى وقيل معناه كما يشك
 الكفار من احباب القبور ان يرجعوا اليهم والمعنى ان اليهود الذين عابوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولم يؤمنوا به قد يؤسوا من ثواب الآخرة كما يشك الكفار من احباب القبور ان يرجعوا اليهم والله سبحانه
 وتعالى أعلم

تبينوا قبح حالهم وسوء منقلبهم والله أعلم (سورة الصف مكية وهي أربع عشرة آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) * (سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم) روي انهم قالوا قبل ان يوروا بالجهاد لو علم احب الاعمال الى الله لعلمناه فنزلت اية الجهاد فتباطأ بعضهم فنزلت (يا أيها

الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون) لم يلام الاضافة داخله على ما لا مئة فهمية كما دخل عليها غير هان حروف الجهر في قولكم وفيهم وم وعيم والام وعلام وانما حذف الالف لان ما واللام أو غيرها كثرت واحد وهو كثير الاستعمال في كلام المستفهم وقد جاء استعمال الاصل قليلا قال * على ما قام بشمتي جبر * والوقف على زيادة هاء السكت والاسكان ومن اسكن في الوصل فلا جرائه مجرى الوقف (كبر مقتا عند الله ان تقولوا مالا تفعلون) قصد في كبر التعجب من غير لفظه كقوله غلت ناب كليب بواؤها ومعنى التعجب تعظيم الامر في قلوب السامعين لان التعجب لا يكون الا من شئ خارج عن نظائره وانما دلى ان تقولوا ونصب مقتا على التمييز وفيه دلالة على ان قولهم مالا يفعلون مقت خالص لا شوب فيه والمعنى كبر قولكم مالا تفعلون مقتا عند الله واختير لفظ المقت لانه اشد البغض وعن بعض السلف انه قيل له حدثنا فقال أنا مروني ان أقول مالا أفعل فاستجمل مقت الله ثم أهدم الله عز وجل ما يحب ففقال (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا) أي صافين أنفسهم مصدر وقع موقع الحال (كانهم بنيان مرصوص) لا صق بعضه ببعض وقيل اراد به استواء بنيانهم في حرب عدوهم حتى يكونوا في اجتماع السكامة كالبنيان الذي رص بعضه الى بعض وهو حال أيضا (واذ) منصوب باذكر (قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوني) ببجود الآيات والقذف بما ليس في (وقد تعلمون) في موضع الحال أي تؤذوني عالمين بما يقيننا (أي رسول الله اليكم) وقضية علمكم بذلك توقيري وتعظيمي لان تؤذوني (فلما زاغوا) مالوا عن الحق (أزاغ الله قلوبهم) عن الهداية ولم يتركوا او امره نزع نور الايمان من قلوبهم او فلما اختاروا الزياغ ازاع الله قلوبهم أي خذلهم وحرهم توفيق اتباع الحق (والله لا يهدي القوم الفاسقين) أي لا يهدي من سبق في علمه انه

الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون) لم يلام الاضافة داخله على ما لا مئة فهمية كما دخل عليها غير هان حروف الجهر في قولكم وفيهم وم وعيم والام وعلام وانما حذف الالف لان ما واللام أو غيرها كثرت واحد وهو كثير الاستعمال في كلام المستفهم وقد جاء استعمال الاصل قليلا قال * على ما قام بشمتي جبر * والوقف على زيادة هاء السكت والاسكان ومن اسكن في الوصل فلا جرائه مجرى الوقف (كبر مقتا عند الله ان تقولوا مالا تفعلون) قصد في كبر التعجب من غير لفظه كقوله غلت ناب كليب بواؤها ومعنى التعجب تعظيم الامر في قلوب السامعين لان التعجب لا يكون الا من شئ خارج عن نظائره وانما دلى ان تقولوا ونصب مقتا على التمييز وفيه دلالة على ان قولهم مالا يفعلون مقت خالص لا شوب فيه والمعنى كبر قولكم مالا تفعلون مقتا عند الله واختير لفظ المقت لانه اشد البغض وعن بعض السلف انه قيل له حدثنا فقال أنا مروني ان أقول مالا أفعل فاستجمل مقت الله ثم أهدم الله عز وجل ما يحب ففقال (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا) أي صافين أنفسهم مصدر وقع موقع الحال (كانهم بنيان مرصوص) لا صق بعضه ببعض وقيل اراد به استواء بنيانهم في حرب عدوهم حتى يكونوا في اجتماع السكامة كالبنيان الذي رص بعضه الى بعض وهو حال أيضا (واذ) منصوب باذكر (قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوني) ببجود الآيات والقذف بما ليس في (وقد تعلمون) في موضع الحال أي تؤذوني عالمين بما يقيننا (أي رسول الله اليكم) وقضية علمكم بذلك توقيري وتعظيمي لان تؤذوني (فلما زاغوا) مالوا عن الحق (أزاغ الله قلوبهم) عن الهداية ولم يتركوا او امره نزع نور الايمان من قلوبهم او فلما اختاروا الزياغ ازاع الله قلوبهم أي خذلهم وحرهم توفيق اتباع الحق (والله لا يهدي القوم الفاسقين) أي لا يهدي من سبق في علمه انه

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون) قيل سبب نزولها ما روى عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال قد علمنا نقرأ من احباب رسول الله صلى الله عليه وسلم فتذاكرنا فقلنا لو علم أي الاعمال احب الى الله لعلمنا فانزل الله تعالى سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون قال عبد الله بن سلام فقرأها علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه الترمذي وقال المفسرون ان المؤمنين قالوا لو علمنا احب الاعمال الى الله لعلمنا ولابد لنا فيها اموالنا وانفسنا فانزل الله عز وجل ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا وانزل الله هل أدلكم على تجارة لا آية فابتهلوا بذلك يوم أحد فلو امدبرين وكرهوا الموت واجبوا الحياة فانزل الله تعالى لم تقولون مالا تفعلون وقيل لما اخبر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بثواب اهل بدر قالت الصحابة لئن لقينا قتالا لنفزعن فيه وسعنا فقر واوجم أحد فغيرهم الله بهذه الآية وقيل نزلت في شأن القتال كان الرجل يقول قاتلت ولم يقاتل واطعمت ولم يطعم وضربت ولم يضرب فنزلت هذه الآية وقيل نزلت في المنافقين وذلك انهم كانوا يعدون النصر للمؤمنين وهم كاذبون (كبر مقتا عند الله) أي عظم بغض الله (ان تقولوا مالا تفعلون) معناه ان يعدوا من انفسهم شيئا ولم يفوا به (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا) أي يصفون انفسهم عند القتال صفا ولا يزولون عن اماكنهم (كانهم بنيان مرصوص) أي قد رص بعضه ببعض والرزق بعضه الى بعض واحكم فليس فيه فرجة ولا خلل ومنه الحديث تراصوا في الصف ومعنى الآية ان الله يحب من يثبت في الجهاد في سبيله ويلزم مكانه كتبوت البناء المرصوص قوله تعالى (واذ قال موسى لقومه) أي واذا ذكر يا محمد لقومك اذ قال موسى لقومه بني اسرائيل (يا قوم لم تؤذوني) قيل انهم كانوا يؤذونه بنوع من الاذى والتعننت منها قولهم ارنا الله جهرة وقولهم ان نصبر على طعام واحد ومنها انهم رموه بالادرة (وقد تعلمون أي رسول الله اليكم) يعني تؤذوني وانتم عالمون علما قطعيا اني رسول الله اليكم والرسول يعظم ويوقر ويحترم ولا يؤذى (فلما زاغوا) أي عدلوا وما لوا عن الحق (أزاغ الله قلوبهم) أي اما لما عن الحق الى غيره (والله لا يهدي القوم الفاسقين) أي لا يهدي من سبق في علمه انه فاسق خارج عن طاعته وهدايته وهذا تنبيه على عظم ايداء الرسل حتى ان اذاهم يؤدى الى الكفر وزياغ القلوب عن الهدى (واذ قال عيسى ابن مريم يا بني اسرائيل اني رسول الله اليكم) أي اني رسول ارسلت اليكم بالوصف الذي وصفته به في التوراة (مصدق لما بين يدي من التوراة) أي اني مقرر معترف باحكام التوراة وكتب الله وانبيائه جميعا من تقدم (ومبشر برسول يأتي من بعدي) أي يصدق بالتوراة على مثل تصديقي فكانه قيل ما اسمه فقال (اسمه أحمد) عن ابي موسى قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه ان يأقوا النجاشي وذكر الحديث وفيه قال سمعت النجاشي يقول اشهد ان محمدا رسول الله وانه الذي بشره عيسى ولولا ما انا فيه من الملك وما تحملت من امر الناس لا يتته حتى اجل نعليه أخرجه ابوداود وعن عبد الله بن سلام قال مكتوب في التوراة صفة محمد وعيسى بن مريم يدفن معه فقال ابوداود المديني قد بقي في البيت موضع قبر اخرجه الترمذي عن كعب الاحبار ان المحواريين قالوا لعيسى صلى الله عليه وسلم يا روح الله هل بعدنا من أمة قال نعم يأتي بعدكم أمة حكماء عسلاء ابرار اتقياء كانوا في الفقه

فاسق (واذ قال عيسى ابن مريم يا بني اسرائيل) ولم يقل يا قوم كما قال موسى لانه لا نسب له فيهم فيكونوا قومه (أي رسول الله اليكم) مصدقا لما بين يدي انبياء من التوراة ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد) أي أرسلت اليكم في حال تصديقي ما تقدمني من التوراة وفي حال تبشيري برسول يأتي من بعدي يعني ان ديني التصديقي بكتب الله وانبيائه جميعا من تقدم وأنا خير بعدي حجازي وابوعمر وبوبكر وهو اختيار الخليل وسيدويه وانه حسب مصدقا ومبشرا بما في الرسول

من معنى الارسال (فلما جاءهم) عيسى وأحمد عليهما السلام (بالبينات) بالمعجزات (قالوا هذا سحر مبين) ساحر حجة وعلى (ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعي الى الاسلام والله لا يهدي القوم الظالمين) وأى الناس أشد ظلما ممن يدعو ربه على لسان نبيه الى الاسلام الذى له فيه سعادة الدارين فيجعل مكان اجابته اليه افتراء الكذب على الله بقوله لكلامه الذى هو دعاء عباده الى الحق هذا سحر والسحر كذب وتوهم (يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم) هذا تحكيم بهم في ارادتهم ابطال الاسلام بقولهم في القرآن هذا سحر مثل حالهم بحال من ينفتح في نور الشمس بغيره ليطفئه والمفعول محذوف واللام للتعليل والتقدير يريدون الكذب ليطفئوا نور الله بأفواههم اى بكلامهم (والله متم نوره) مكى ٢٤٧ وحجزة وعلى وحفص متم نوره غيرهم اى متم الحق ومبلغه غايته (ولو كره الكافرون هو

انبياء يرضون من الله باليسير من الرزق ويرضى الله منهم باليسير من العمل (ق) عن جبير بن مطعم رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لى خمسة اسماء انا محمد وانا اجد وانا الماسح الذى يححو الله به الكفر وانا المحشر الذى يحشر الناس على قديم يوم القيامة وانا العاقب الذى ليس بعدى نبي وقد سماه الله تعالى رؤفا رحيفا واجد يحتمل معنيين احدهما انه مبالغته من الفاعل ومعناه ان الانبياء كلهم محادون لله عز وجل وهو اكبر جد الله من غيره والثاني انه مبالغته من المفعول ومعناه ان الانبياء كلهم محدودون لما فيهم من المحصال الحميدة وهو اكثر مبالغة واجمع للقضائل والمحاسن والاخلاق التى يحمد بها من غيره (فلما جاءهم بالبينات) قيل هو عيسى عليه الصلاة والسلام وقيل هو محمد صلى الله عليه وسلم (قالوا هذا سحر مبين) أى ظاهر (ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب) أى ومن أكثر ظلما ممن بلغ افتراءه ان يكذب على الله وذلك انهم علموا ان ما نالوه من نعمة من الله ثم كفروا به (وهو يدعى الى الاسلام) معنى الآية أى الناس أشد ظلما ممن يدعو ربه على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم الى الاسلام الذى فيه سعادة الدارين فيجعل مكان اجابته افتراء الكذب على الله بقوله هذا سحر مبين (والله لا يهدي القوم الظالمين) أى لا يوفقهم للهداية لما علم من حالهم عقوبة لهم (يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم) يعنى ارادتهم ابطال الاسلام بقولهم في القرآن هذا سحر (والله متم نوره) يعنى متم للحق ومظهره ومبلغه غايته وقال ابن عباس مظهر دينه (ولو كره الكافرون هو الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله) أى ليعليه على الايمان المتخالف له ولقد فعل ذلك فلم يبق دين من الاديان الا وهو مغلوب ومقهور بدين الاسلام (ولو كره المشركون) قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم) نزلت هذه الآية حين قالوا لو نعلم أى الاعمال أحب الى الله لعلنا وانما اسماء تجارة لانهم يريدون فيه رضا الله عز وجل ونيل جنته والنجاة من النار ثم بين تلك التجارة فقال تعالى (تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون فى سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم) أى الذى أمر به من الايمان والجهاد فى سبيله (ان كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم) هذا جواب قوله تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون لان معناه معنى الامر والمعنى آمنوا بالله وجاهدوا فى سبيل الله أى اذا فعلتم ذلك يغفر لكم ذنوبكم (ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة فى جنات عدن ذلك الفوز العظيم) يعنى هذا الجزاء الذى ذكره الفوز العظيم (وأخرى تحبونها) أى ولكم تجارة أخرى وقيل لكم خصلة أخرى تحبونها فى العاجل مع ثواب الآخرة وتلك الخصلة (نصر من الله وفتح قريب) قيل هو النصر على قريش وفتح مكة وقيل فتح مدائن فارس والروم (وبشر المؤمنين) أى يا محمد بالنصر فى الدنيا والجنة فى الآخرة ثم حضهم على نصر الدين وجهاد المخالفين فقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصارا لله كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من أنصاري الى الله) أى مع الله والمبني انصروا دين الله كما نصر الحواريون دين الله لما قال لهم عيسى من انصاري الى الله (قال الحواريون نحن أنصار الله) وكانوا اثني عشر رجلا أولي من آمن بعيسى عليه الصلاة والسلام

الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق) أى الملة المحمدية (ليظهره) ليعليه (على الدين كله) على جميع الاديان المتخالفه له ولجهرى لقد فعل سابق دين من الاديان الا وهو مغلوب ومقهور بدين الاسلام وعن مجاهد اذا نزل عيسى لم يكن فى الارض الا دين الاسلام (ولو كره المشركون يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم) تنجيكم شأى (تؤمنون) استئناف كأنهم قالوا كيف نعمل فقال تؤمنون وهو يعنى آمنوا عند سيدي به وهذا الجيب بقوله يغفر لكم ويدل عليه قراءة ابن مسعود آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا وانما جى عنه على لفظ الخبر لا يذا بن جوب الامتثال وكأنه امتثل فهو يخبر عن ايمان وجهاد موجودين (بالله ورسوله وتجاهدون فى سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم) أى ما ذكر من الايمان والجهاد (خير لكم) من اموالكم وانفسكم (ان كنتم تعلمون) انه خير لكم كان خير لكم حينئذ لانكم اذا علمتم ذلك واعتقدتموه احببتم الايمان والجهاد فوق ما تحبون اموالكم وانفسكم فتفعلون وتخلصون (يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة فى جنات عدن) أى اقامة وخلود يقال عدن بالمكان اذا اقام به كذا قيل (ذلك الفوز العظيم وأخرى تحبونها) ولكم الى هذه النعمة المذكورة من المغفرة والثواب فى الآجلة نعمة أخرى عاجلة محبوبة اليكم ثم فسرهما بقوله (نصر من الله وفتح قريب) أى عاجل وهو فتح مكة والنصر على قريش او فتح فارس والروم وفى تحبونها شئ من التوبيخ على محبة العاجل وقال صاحب الكشف معنى هل أدلكم على تجارة تنجيكم وعلى تجارة أخرى تحبونها ثم قال نصرأى هى نصر (وبشر المؤمنين) عطف على تؤمنون لانه فى معنى الامر كانه قبل آمنوا وجاهدوا بانيكم الله وينصركم وبشر يا رسول الله المؤمنين بذلك وقيل هو عطف على قلى مراد قبل يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم (يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصارا لله) أى انصاريه انصاري الله جازى وابوعرو (كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من انصاري الى الله) ظاهره تشبيه كونهم انصارا بقول عيسى حين قال لهم من انصاري الى الله ومعناه من جندى متوجه الى نصرته ليطابق جواب الحواريين وهو قوله (قال الحواريون نحن انصار الله)

يعملوا بما فيها ولم يؤذوا حقتها (كذلك الحمار يحمل أسفارا) جمع سفر وهي الكتب العظام من العلم سمي سفرا لأنه يسفر عما فيه من المعنى وهذا مثل ضربه الله تعالى لليهود الذين أعرضوا عن العمل بالتوراة والایمان بمحمد صلى الله عليه وسلم شبهوا الذين ينتفعوا بما في التوراة الدال على الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم بالحمار الذي يحمل الكتب ولا يدري ما فيها ولا ينتفع بها كذلك اليهود الذين يقرؤون التوراة ولا ينتفعون بها لانهم خالفوا ما فيها وهذا المثل يلحق من لم يفهم معاني القرآن ولم يعمل بما فيه وأعرض عنه إعراض من لا يحتاج اليه ولهذا قال ميمون بن مهران يا أهل القرآن اتبعوا القرآن قبل ان يتبعكم ثم تلا هذه الآية ثم ذم هذا المثل والمراد منه ذمهم فقال تعالى (بئس مثل القوم) أي بئس مثلامثل القوم (الذين كذبوا بآيات الله) يعني محمد صلى الله عليه وسلم وما أتى به من آيات القرآن وقيل المراد من الآيات آيات التوراة لانهم كذبوا بما حين تركوا الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (والله لا يهدي القوم الظالمين) أي لا يهدي من سبق في عمله انه يكون ظالما وقيل يعني الذين ظلموا أنفسهم بتكذيب آيات الله وأنبياؤه (قل) أي قل يا محمد (يا أيها الذين هادوا ان زعمتم انكم أولياء لله من دون الناس) أي من دون محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه (فتمنوا الموت) أي ادعوا على انفسكم بالموت (ان كنتم صادقين) يعني فيما زعمتم انكم أبناء الله وأحباءوه فان الموت هو الذي يوصلكم اليه لان الأسنة خير ولا ولياء الله من الدنيا (ولا تمننونه أبدا بما قدمت أيديهم) أي بسبب ما قدموا من الكفر والتكذيب (والله عليم بالظالمين) قل ان الموت الذي تقررون منه فانه ملاقيكم) أي لا ينفعكم الفرار منه (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبشكم بما كنتم تعملون) فيه وعيد وتهديد قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة) أي لوقت الصلاة (من يوم الجمعة) أي في يوم الجمعة واراد بهذا النداء الاذان عند قعود الامام على المنبر للخطبة لانه لم يكن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نداء سواه كان اذا جلس صلى الله عليه وسلم على المنبر أذن بلال (خ) عن السائب بن يزيد قال كان النداء يوم الجمعة أولا اذا جلس الامام على المنبر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر فلما كان عثمان وكثر الناس زاد النداء الثاني على الزوراء زادي رواية فثبت الامر على ذلك ولا يداود قال كان يؤذن بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم اذا جلس على المنبر يوم الجمعة على باب المسجد وذكر نحوه الزوراء موضع عند سوق المدينة قريب من المسجد وقيل كان مرتفعاً كالمنارة واختلغوا في تسمية هذا اليوم جمعة فقيل لان الله تعالى جمع فيه خلق آدم وقيل لان الله فرغ من خلق الاشياء فيه فاجتمعت فيه المخلوقات وقيل لاجتماع الجماعات فيه للصلاة وقيل اول من سمي هذا اليوم جمعة كعب بن لؤي قال ابوسلمة اول من قال اما بعد كعب بن لؤي وكان اول من سمي الجمعة جمعة وكان يقال لها يوم العروبة عن ابن سيرين قال جمع اهل المدينة قبل ان يقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وقيل ان تنزل الجمعة وهم الذين سموا الجمعة وقالوا لليهود يوم يجتمعون فيه كل سبعة أيام وللنصارى يوم فاهل فأنجعل يوماً يجتمع فيه فنذكر اسم الله تعالى ونصلي فقالوا يوم السبت لليهود ويوم الاحد للنصارى فاجعلوه يوم العروبة ثم أنزل الله تعالى في ذلك يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة الآية عن كعب بن مالك انه كان اذا سمع النداء يوم الجمعة ترحم لاسعد بن زرارة فقال له ابنه عبد الرحمن يا أبت اذا سمعت النداء ترحم لاسعد بن زرارة قال لانه أول من جمع بنا في هذا البيت من حرة بنى بيأضنة نقيع يقال له نقيع الخضعات قلت له كم كنتم يومئذ قال اربعمائة خرجوا بآبائهم وأما أول جمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه فذكر اصحاب السبعين النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل المدينة مهاجرا نزل قباء على بنى عمرو بن عوف وذلك يوم الاثنين لثنتي عشرة خلت من ربيع الاول حين امتد الغصبي فأقام بقباء يوم الاثنين والثلاثاء والاربعاء ويوم الخميس واسس مسجدهم ثم خرج من بين أظهرهم يوم الجمعة عابدا الى المدينة فأدركته صلاة الجمعة في بنى سالم بن عوف في بطن واديهم وقد اتخذوا في

والعمل بما فيها (ثم لم يعملوها) ثم لم يعملوها فكانهم لم يعملوها (كذلك الحمار يحمل أسفارا) جمع سفر وهو الكتاب الكبير ويحمل في محل النصب على الحال او الجرح على الوصف لان الحمار كالشئيم في قوله * ولقد أمر على الشئيم يسبني * شبه اليهود في انهم حملوا التوراة وقرأوها وحفظوا ما فيها ثم لم يعملوها ولم ينتفعوا بما فيها وذلك ان فيها آيات رسول الله صلى الله عليه وسلم والبشارة به فلم يؤمنوا به بالحمار حمل كتباً كباراً من كتب العلم فهو يمشي بها ولا يدري منها الا ما يمر بجنبه وظهوره من الكبد والتعب وكل من علم ولم يعمل بعلمه فهذا مثله (بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله) أي بئس مثلامثل القوم الذين كذبوا بآيات الله أو بئس مثل القوم المكذبين مثلهم وهم اليهود الذين كذبوا بآيات الله الدالة على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (والله لا يهدي القوم الظالمين) أي وقت اختيارهم الظلم او لا يهدي من سبق في عمله انه يكون ظالما (يا أيها الذين هادوا) هاديهود اذا تهودوا (ان زعمتم انكم أولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت) كافوا يقولون نحن أبناء الله وأحباءوه أي ان كان قولكم حقاً وكنتم على ثقة فتمنوا على الله ان يبعثكم وينقلكم سرعاً الى دار كرامته التي اعد لها وليائه ثم قال (ولا تمننونه أبدا بما قدمت أيديهم) أي بسبب ما قدموا من الكفر ولا فرق بينه لاول في ان كل واحد منكم اني في لن تأكيداً وتشديد اليك في لا تأتي مرة بلفظ التأكيد وان يمتنونه مرة بغير لفظه ولا يمتنونه (والله عليم بالظالمين) وعيد لهم (قل ان الموت الذي تقررون منه) ولا تجسرون ان تمننوه خيفة ان تؤخذوا بآياتكم كفرتم (فانه ملاقيكم) لا محالة والجملة خبران ودخلت الفاء لتضمن الذي معنى الشرط (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبشكم بما كنتم تعملون) فيجازيكم بما أنتم اهل من العقاب (يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة) النداء الاذان ومن بيان لاذا وتفسير له ويوم الجمعة سيد الايام وفي الحديث من مات يوم الجمعة كتب الله له

ذلك الموضع مسجد اجمع فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحط بقوله تعالى (فاسعوا الى ذكر الله)
 اى فامضوا اليه واعملوا له وليس المراد من السعي الاسراع في الشيء وانما المراد منه العمل وكان عمر بن
 الخطاب يقرأ فامضوا الى ذكر الله وقال الحسن اما والله ما هو بالسعي على الاقدام ولقد نهوا ان يأتوا الى
 الصلاة الا وعليهم السكينة والوقار ولكن بالقلوب والنية والخشوع وعن قتادة في هذه الآية فاسعوا
 الى ذكر الله قال السعي ان تسعى بقلبك وعملك وهو المشى اليها وكان يتأول قوله فلما بلغ معه السعي فلما
 مشى معه (ق) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمعتم الإقامة
 فامشوا الى الصلاة وعليكم السكينة والوقار ولا تسرعوا فادركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا وفي رواية فاذا
 أقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون واثموها تسعون وعليكم السكينة وذكره زاد مسلم فان احكم اذا كان يعد
 الى الصلاة فهو في الصلاة والمراد بقوله فاسعوا الى ذكر الله الصلاة وقال سعيد بن المسيب هو موعظة
 الامام (وذروا البيع) يعنى البيع والشراء لان البيع اسم يتناولهما جميعا وهو من لوازمه وانما
 يحرم البيع والشراء عند الاذان الثانى وقال الزهرى عند خروج الامام وقال الضحاك اذا زالت
 الشمس حرم البيع والشراء (ذلكم) اى الذى ذكر من حضور الجمعة وترك البيع والشراء (خير
 لكم) اى من المبادعة في ذلك الوقت (ان كنتم تعلمون) اى مصالح انفسكم والله تعالى أعلم
 * (فصل في فضل الجمعة واحكامها وانتم تاركها) * وفيه مسائل * المسئلة الاولى * في فضلها
 (م) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت عليه الشمس
 يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه اخرج منها رافى رواية ولا تقوم الساعة الا في يوم الجمعة
 وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر يوم الجمعة فقال فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو يصلى
 يسأل الله فيها شيئا الا اعطاه اياه وأشار بيده يقللها (ق) عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح في الساعة الاولى فكان مغسقا قرب بدنة ومن راح في الساعة
 الثانية فكان مغسقا قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكان مغسقا قرب كبشا قرن ومن راح في الساعة
 الرابعة فكان مغسقا قرب دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكان مغسقا قرب بيضة فاذا أحرم الامام حضرت
 الملائكة يستمعون الذكر وفي رواية اذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من ابواب المساجد ملائكة
 يكتبون الاول فالاول فاذا جلس الامام طووا الصحف وجاؤا يستمعون الذكر قوله من اغتسل يوم الجمعة
 غسل الجنابة معناه غسل الكف والجنابة (م) عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من توضأ
 فأحسن الوضوء ثم أتى الجمعة راسمعا وانصت غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى وزيادة ثلاثة أيام ومن
 مس المحصى فقد لغا وقوله ومن مس المحصى فقد لغا معناه انه يشغله عن سماع الخطبة كما يشغله الكلام
 فجعله كاللغو (خ) عن عبادة قال ادركنى أبو عيسى وانا ذاهب الى الجمعة فقال سمعت النبي صلى الله
 عليه وسلم يقول من اغبرت قدما فمات في سبيل الله حرمه الله على النار عن ابي هريرة رضى الله عنه قال خرجت
 الى الطور فرأيت كعب الاحبار فجلست معه فحدثني عن التوراة وحدثته عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وكان فيما حدثته ان قلت له قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت عليه الشمس يوم
 الجمعة فيه خلق آدم وفيه اهبط وفيه مات وفيه تيب عليه وفيه تقوم الساعة وما من دابة الا وهى مصيبة
 يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس شققا من الساعة الا الجن والانس وفيها ساعة لا يوافقها عبد
 مسلم وهو يصلى يسأل الله شيئا الا اعطاه اياه قال كعب ذاك في كل سنة يوم فقلت بل في كل جمعة فقرأ
 كعب التوراة فقال صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو هريرة ثم لقيت عبد الله بن سلام
 فحدثته بمجلسي مع كعب الاحبار وما حدثته في يوم الجمعة فقال عبد الله بن سلام قد علمت اى ساعة
 هى قال ابو هريرة فقلت اخبرني بها ولا تكن عني وفي رواية ترضن على قال هى آخر ساعة في يوم الجمعة قال
 ابو هريرة فقلت وكيف تقول آخر ساعة في يوم الجمعة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصادفها

اجزئهم يدور في قفنة القبر (فاسعوا) فامضوا
 وقرئ بها وقال الفراء السعي والمضي والذهاب
 واحد وليس المراد به السرعة في المشى (الى ذكر
 الله) اى الى الخطبة فمما الجمعه وروى اسد
 ابوحنيفة رضى الله عنه على ان الخطيب اذا
 اقمصر على الجمل لله جاز (وذروا البيع) اراد
 الامر بترك ما يذهل عن ذكر الله من شواغل
 الدنيا وانما خص البيع من بين الان يوم الجمعة
 بتكريره البيع والشراء كونهما تجارة الدنيا واسعوا
 فادروا تجارة الآخرة واتركوا منه واربح وذروا
 الى ذكر الله الذى لا شئ ارفع منه وارجع الى
 البيع الذى نفعه سبيل (ذلكم) اى السعي الى
 ذكر الله (خير لكم) من البيع والشراء (ان كنتم
 تعلمون)

عبد مسلم وهو يصلي وتلك الساعة لا يصلي فيها قال عبد الله بن سلام ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس مجلسا ينتظر الصلاة فهو في صلاة حتى يصليها قال ابو هريرة فقالت بلى قال فهو ذلك أخرجه مالك في الموطأ والنسائي (خ) عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغتسل رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من الطهور ويدهن من دهنه ويمس من طيب بيته ثم يخرج فلم يفرق بين اثنين ثم يصلي ما كتب له ثم ينصت اذا تكلم الامام الاغفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى عن اوس ابن اوس الثقفي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من غسل واغتسل وبكر وابتكر ومشى ولم يركب ودنا من الامام ولم يبلغ واستمع كان له بكل خطوة اجر عمل سنة صيامها وقيامها أخرجه ابو داود والنسائي قال ابو داود وسئل مكحول عن غسل واغتسل قال غسل رأسه وجسده * المسئلة الثانية * في اثم تاركها (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص وابي هريرة انهما سمعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على منبره لينتهين أقوام عن ودعهم الجماعات أو ليختمن الله على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين عن ابي الجعد الضمري وكانت له حبة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك ثلاث جمع تهاونا طبع الله على قلبه أخرجه ابو داود والنسائي والترمذي نحوه (م) عن ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقوم يتخلفون عن الجمعة هممت ان امر رجلا ان يصلي بالناس ثم احرق على رجال يتخلفون عن الجمعة بيوتهم * المسئلة الثالثة * في تأكيده وجوبها قال العلماء صلاة الجمعة هي من فروض الايمان فتجب على كل مسلم حري بالغ عاقل ذكر مقيم اذا لم يكن له عذر في تركها ومن تركها من غير عذر استحق الوعيد اما الصبي والمجنون فلا جعة عليهم لانهم ليسا من أهل الفرض ولا جعة على النساء بالاتفاق يدل عليه ما روى عن طارق بن شهاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة الا على اربعة عبد مملوك وامرأة وصبي ومريض أخرجه ابو داود وقال طارق رأى النبي صلى الله عليه وسلم وبعضا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه شيئا عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجمعة على من سمع النداء أخرجه ابو داود وقال رواه جماعة ولم يرفعه واما سند قبيصة عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الجمعة على من آواه الليل الى اذله أخرجه الترمذي ولا تجب الجمعة على العبيد وقال الحسن وقتادة والاوزاعي تجب على العبد المكاتب وعن احمد في العبد روايتان وتجب الجمعة على أهل القرى والبادى اذا سمعوا النداء من موضع تمام فيه الجمعة فيلزمهم الحضور وان لم يسمعوا فلا جعة عليهم وبه قال الشافعي واجدوا مصداق والشرط ان يبايعهم نداء مؤذن جهورى الصوت يؤذن في وقت تكون الاصوات هادئة والرياح ساكنة فكل قرية تكون من موضع الجمعة في القرب على هذا القدر يجب على اهلها حضور الجمعة وقال سعيد بن المسيب تجب الجمعة على من آواه المبيت وقال الزهري تجب على من كان على ستة اميال وقال ربيعة على اربعة اميال وقال مالك والليث على ثلاثة اميال وقال ابو حنيفة لا جعة على أهل السواد سواء كانت القرية قرية او بعيدة دليل الشافعي ومن وافقه ما روى البخاري عن ابن عباس قال اول جعة جمعت بعد جعة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد عبد القيس بجوف من البحرين ولا ي داود نحوه وفيه بجوف قرية من قرى البحرين * المسئلة الرابعة * في تركها العذر كل من له عذر من مرض او تعهد مريض او خوف جاز له ترك الجمعة وكذا له تركها بعد المطر والوحل يدل على ذلك ما روى عن ابن عباس انه خطب في يوم ذي رداغ فأمر المؤذن فلما بلغ حي على الصلاة قال قل الصلاة في الرجال فنظر بعضهم الى بعض كأنهم انكروا ذلك فقال كأنكم انكرتم هذا ان هذا فعله من هو خير مني يعني النبي صلى الله عليه وسلم وانها عزيمة وانى كرهت ان اترجمك زاد في رواية فتشوا على العاين والرحض والزاق أخرجه البخاري وهو سلم وكل من لا تجب عليه الجمعة فاذا حضر وصلى مع الامام الجمعة سقط عنه فرض الظاهر ولكن لا يكمل به عدد الذين تنعقد بهم الجمعة

بيده لوتتبعتم حتى لا يبقى منكم أحد لسأل بكم الوادى ناراً وقال مقاتل بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يخطب يوم الجمعة إذا قدم دحية بن خليفة الكلبي من الشام بالتجارة وكان إذا قدم لم يبق عاتق بالمدينة
 إلا أنه وكان يقدم بكل ما يحتاج إليه من دقيق وبروزيت وغيره وينزل عند أجار الزيت وهو مكان في
 سوق المدينة ثم يضرب بالطبل ليؤذن الناس بقدومه فيخرج إليه الناس ليلتاعوا منه فقدم ذات جمعة
 وذلك قبل أن يسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر يخطب فخرج إليه الناس ولم يبق في المسجد
 إلا اثنا عشر رجلاً وامرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم كم بقي في المسجد فقالوا اثنا عشر رجلاً وامرأة فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم لولا هؤلاء لسومت لهم التجارة من السماء فأنزل الله هذه الآية وأراد بالهوى
 الطبل وكانت العير إذا قدمت استقبلوها بالطبل والتصفيق وقوله تعالى انفضوا أى تفرقوا وذهبوا
 ضحوا والغدير في البهاراجع إلى التجارة لأنها أهم إليهم وتركوك قائماً اتفقوا على أن هذا القيام كان في
 الخطبة للجمعة قال علقمة سئل ابن مسعود أكان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائماً أو قاعداً قال أما
 تقرؤن وتركوك قائماً قال العلماء الخطبة فريضة في صلاة الجمعة وقال داود الطاهري هي مستحبة ويجب
 أن يخطب الإمام قائماً خطبة بين يفصل بينهما يجلس وقال أبو حنيفة واجد لا يشترط القيام ولا القعود
 وتشترط الطهارة في الخطبة عند الشافعي في أحد القولين وأقل ما يقع عليه اسم الخطبة أن يحمداً الله
 ويصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ويوصى بتقوى الله هذه الثلاث شروط في الخطبة جميعاً ويجب أن
 يقرأ في الأولى آية من القرآن ويدعو للمؤمنين في الثانية ولترك واحدة من هذه الخمسة لا تتم الجمعة عند
 الشافعي وذهب أبو حنيفة إلى أنه لو أتى بتسبيحة أو تحميدة أو تكبيرة أجزاء وهذا القدر لا يقع عليه اسم
 الخطبة وهو مأثور بالخطبة والسنة للإمام إذا صعد المنبر أن يستقبل الناس وأن يسلم عليهم خلافاً لابي
 حنيفة ومالك وهل يحرم الكلام في حال الخطبة فيه خلاف بين العلماء والأصح أنه يحرم على المستمع
 دون المخاطب ويستحب أن يصلي تحية المسجد إذا دخل والامام يخطب خلافاً لابي حنيفة ومالك
 * ذكر الأحاديث الواردة الدالة على هذه الأحكام *

(ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب خطبتين يقعد بينهما وفي رواية
 أخرى كان يخطب يوم الجمعة وهو قائم ثم يجلس ثم يقوم فيتم كما يفعلون الآن (م) عن جابر بن سمرة رضي
 الله عنه قال كانت للنبي صلى الله عليه وسلم خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس زاد في رواية
 فن حدثك أنه كان يخطب جالساً فقد كذب (م) عن كعب بن عجرة رضي الله عنه أنه دخل المسجد
 وعبد الرحمن بن الحكم يخطب جالساً فقال انظروا إلى هذا الخبيث يخطب قاعداً وقد قال الله تعالى وإذا رآوا
 تجارة أولها وانفضوا إليها وتركوك قائماً (م) عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال كنت أصلي مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة فكانت صلاته قصداً وخطبته قصداً زاد أبو داود ويقرأ آيات من
 القرآن ويذكر الناس عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل خطبة ليس
 فيها تشهد فهي كاليد المجدمة أخرجه أبو داود والترمذي ولا يداود عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال كل كلام لا يبدأ فيه بالمحمد لله فهو واجزم عن ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم كان إذا تشهد قال الحمد لله نستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن يهدي الله فهو
 المهتد ومن يضل فلا هادي له وأشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله بالحق بشيراً
 ونذيراً بين يدي الساعة من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصم ما فانه لا يضره ولا يضر الله شيئاً
 وفي رواية أن يونس سأل ابن شهاب عن تشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فذكر نحوه وقال فيه
 ومن يعصمها فقد غوى ونسأل الله ربنا أن يجعلنا من يطيعه ويطيع رسوله ويتبع رضوانه ويحببنا
 سخطه انما نحن به وله أخرجه أبو داود (م) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال كانت خطبة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة يحمداً الله ويثنى عليه بما هو أهله ثم يقول على أثر ذلك وقد علا صوته

واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم مساكم ويقول بعثت أنا والساعة كهاتين ويعقرن
 بين أصمعيه السبابة والوسطى ويقول أما بعد فإن خيرا لمحدث كتاب الله وخيرا لمحدثي هدى محمد وشر
 الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة ثم يقول أنا أولى بكل مؤمن من نفسه من ترك ما لا فلاه له ومن ترك
 ديننا أو ضاعا فإلى وعلى عن ابن مسعود رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استوى
 على المنبر استقبلناه بوجوهنا أنرجه الترمذي (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة أنت والامام يخطب فقد لغوت عن نافع أن ابن عمر رأى
 رجلين يتحدثان والامام يخطب يوم الجمعة فخصبهما أن اصمتا أنرجه مالك في الموطأ قال ابن شهاب
 خروج الامام يقطع الصلاة وكلامه يقطع الكلام فأما صفة صلاة الجمعة فركعتان يجهر فيهما بالقراءة
 ويجوز الجمعة خمس شروط الوقت وهو وقت الظهر ما بين زوال الشمس إلى دخول وقت العصر والعدد
 والامام والمخطبة ودار الإقامة فان فقد شرط من هذه الشروط الخمس يجب أن يصلي ظهرا ولا يجوز للامام
 أن يبدئ الخطبة قبل تمام العدد وهو أربعون عند الشافعي فلما اجتمعوا وخطب بهم ثم انقضوا قبل
 افتتاح الصلاة أو انقض واحد من العدد لا يجوز أن يصلي بهم الجمعة بل يصلي الظهر ولو افتتح بهم الصلاة
 ثم انقضوا فاصح أقوال الشافعي أن بقاء الأربعين شرطا إلى آخر الصلاة كما أن بقاء الوقت شرط إلى آخر
 الصلاة ولو نقص واحد قبل أن يسلم الامام يجب على الباقي أن يصليها ظهرا وفيه قول آخر وهو أنه إن
 بقي معه اثنا عشر ركعة وقيل أن بقي معه واحدة أجمعة وعند المنزلي أن انقضوا بعد ما صلى بهم الامام
 ركعة أجمعة وان بقي وحده وأن كان في الركعة الأولى يتها أو باعوان انقض من العدد واحد وبه قال
 أبو حنيفة لكن في العدد الذي يشترط كما سبق إذا أدرك مع الامام ركعة من الجمعة فاذا سلم الامام أتمها
 جعة وان أدرك أقل من ركعة أتمها أربعاً (خ) عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان
 يصلي الجمعة حين تميل الشمس (م) عن عبيد الله بن أبي رافع قال استخلف مروان أبا هريرة على المدينة
 وخرج إلى مكة فصلى بنا أبو هريرة الجمعة فقرا بعد الحمد سورة الجمعة في الأولى وأدعاء المنافقون في
 الثانية قال فأدركت أبا هريرة حين انصرف فقلت له أنك قرأت بسورتين كان علي بن أبي طالب يقرأ
 بهما في الكوفة فقال أبو هريرة أرى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بهما يوم الجمعة (م)
 عن النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العيد وفي الجمعة
 بسم اسم ربك الأعلى وهل أتاك حديث الغاشية قال وإذا اجتمع العيد والجمعة في يوم واحد يقرأ بهما
 في الصلواتين عن سمرة بن جندب رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ
 في الجمعة بسم اسم ربك الأعلى وهل أتاك حديث الغاشية أخرجه أبو داود والنسائي وقوله تعالى
 (قل ما عند الله) أي ما عند الله من الثواب والاجرة على الصلاة والقيام مع النبي صلى الله عليه وسلم (خير
 من الله وومن التجارة) الذي جاء بهما حديث (والله خير الرازيين) يعني أنه تعالى موجد الارزاق
 واصلاهم منه فإياه فاسألوا ومنه فاطلبوا والله تعالى أعلم

(قل ما عند الله) من الثواب (خير من الله وومن
 التجارة والله خير الرازيين) أي لا يفوتهم رزق
 الله بترك البيع فهو خير الرازيين والله أعلم
 * (سورة المنافقين إحدى عشرة آية مدنية) *
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد أنك رسول الله
 وإذا دأبوا لشهادة وإظأت فيها قولهم الاستنهم والله
 يعلم أنك رسول الله (والله يشهد أن
 عليه قولهم) أي أدعاء الموطاة أو أنهم
 المنافقين لا يكذبون في ادعاء الموطاة لم يكن
 المنافقين فيه لأنه إذا خلا عن الموطاة شهادة
 ليكذبون فيه لانه إذا خلا عن الموطاة في تسميته شهادة
 منهم في الحقيقة فهم كاذبون في ادعاءهم
 أو أنهم كاذبون عند أنفسهم لأنهم كانوا يعتقدون
 أن قولهم أنك رسول الله كذب وخبر على خلاف

* (تفسير سورة المنافقين) *

وهي مدنية واحدة عشرة آية وثمانون كلمة وتسعمائة وستة وسبعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (إذا جاءك المنافقون) يعني عبد الله بن أبي بن سلول واحبابه (قالوا نشهد أنك رسول
 الله) وهم الخبث عنهم ثم ابتدأ فقال تعالى (والله يعلم أنك رسول الله) أي هو الذي أرسلك فهو عالم بك
 (والله يشهد أن المنافقين لكاذبون) يعني في قولهم نشهد أنك رسول الله لأنهم أضمو وأخلاف ما أظهروا
 وذلك لأن حقيقة الإيمان أن يواطئ اللسان القلب وكذلك الكلام في خبر عن شيء واعتقد خلافه أو

ما عليه حال المخبر عنه (اتخذوا أيمانهم جنة) وقاية من السبي والقتل وفيه دليل على ان شهدتين (فصدوا) الناس (عن سبيل الله) عن الاسلام بالتغفير والقاء الشبه (انهم ساء ما كانوا يعملون) من نفاقهم وصددهم الناس عن سبيل الله وفي ساء معنى التعجب الذي هو تعظيم امرهم عند السامعين (ذلك) اشارة الى قوله ساء ما كانوا يعملون اي ذلك القول الشاهد عليهم بانهم اسوأ الناس اعمالا (بأنهم) بسبب انهم (أمنوا ثم كفروا) اولى ما وصف من حالهم في النفاق واليكذب والاستحسان بالايان اي ذلك كله بسبب انهم آمنوا أي نطقوا بكلمة الشهادة وفعلوا كما يفعل من يدخل في الاسلام ثم كفروا ثم ظهر كفرهم بعد ذلك بقولهم ان كان ما يقول محمد حقاً فحقن جبر ونحو ذلك ونطقوا بالايان عند المؤمنين ثم نطقوا بالكفر عند شياطينهم استهزاء بالاسلام كقوله واذ القوا الذين آمنوا قالوا آمنا الآية (فطبع على قلوبهم) نختم عليها حتى لا يدخلها الايمان جزء على فاقهم (فهم لا يفقهون) لا يتدبرون ولا يعرفون حجة الايمان والحطاب في (واذا رأيتم تم تعجبك اجسامهم) لرسول الله اولا كل من يخاطب (وان يقولوا تسمع لقولهم) كان ابن أبي رجا جسيما صبيحا فصيا وقوم من المنة فقين في مثل صفة فـ كانوا يحضرون مجلس النبي صلى الله عليه وسلم فيستندون فيه ولهم جهازرة المناطرة وفصاحة اللسان فكان النبي صلى الله عليه وسلم من حضر يجعون بهما كلهم ويسمعون الى كلامهم وموضع (كانهم خشب) رفع على هم كانوا خشب أو هو كلام مستأنف لا محل له (مسندة) الى الحائط شبهوا في استنادهم وماهم الأجر خالية عن الايمان والتخبر بالخشب المسندة الى الحائط لان ٢٥٥ الخشب اذا انتفع به كان في سقف او جدار

أو غيرهما من مظان الانتفاع وما دام متروكا غير منتفع به أسند الى الحائط فشبها وبه في عدم الانتفاع ولا انهم اشباح بلا أرواح واجسام بلا أحلام خشب أبوعمر وغير عباس وعلى جمع خشبة كبدينة وبدن وخشب كفره وثمر (يحسبون كل صيحة عليهم) كل صيحة مفعول أول والمفعول الثاني عليهم وتم الكلام أي يحسبون كل صيحة واقعة عليهم وضارة لهم تخيفهم ورعبهم يعني اذا نادى مناد في العسكر أو انفلت دابة أو انشدت ضالة ظنوه ايقاعا بهم ثم قال (هم العدو) أي هم الكاملون في العداوة لان اعدى الاعداء العدو والمداجي الذي يكاشرك وتحت ضلوعه الداء الدوى (فاحذرهم) ولا تغتر بظاهرهم (قاتلهم الله) دعاء عليهم او تعليم للمؤمنين ان يدعوا عليهم بذلك (أنى يؤفكون) كيف يعدلون عن الحق تعجباً من جهلهم وضلالهم (واذا قيل لهم تعالوا يستغفركم رسول الله لتووا رؤسهم) عطفوها وامالوها اعراضاً عن ذلك واستكباراً ولو بالتحفيف نافع (ورأيتم يصدون) يعرضون (وهم مستكبرون) عن الاعتذار

أضمر خلاف ما أظهر فهو كاذب ألا ترى انهم كانوا يقولون بالسنن شهد انك رسول الله وسما كذبان لا ن قولهم خالف اعتقادهم (اتخذوا أيمانهم جنة) اي ستر يستترون بها من القتل ومعنى ايمانهم ما أخبر الله عنهم من حلفهم انهم لن يكم وقولهم شهد انك رسول الله (فصدوا عن سبيل الله) اي اعرضوا بأنفسهم عن طاعة الله وطاعة رسوله وقيل منعوا الناس عن الجهاد وعن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (انهم ساء ما كانوا يعملون) يعني حيث آثروا الكفر على الايمان (ذلك بأنهم آمنوا) اي في الظاهر وذلك اذارأوا المؤمنين اقرؤا بالايان (ثم كفروا) اي في السر وذلك اذا خلوا مع المشركين وفيه تاكيد لقوله والله يشهد انهم لكاذبون (فطبع على قلوبهم) اي بالكفر (فهم لا يفقهون) اي الايمان وقيل لا يتدبرون القرآن (واذا رأيتم) يعني المنافقين مثل عبد الله بن أبي بن سلول (تعجبك اجسامهم) يعني ان لهم اجساما ومناظر حسنة (وان يقولوا تسمع لقولهم) اي فتعجب انه صدق قال ابن عباس كان عبد الله بن أبي بن سلول فصيحاً ذلي اللسان فاذا قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم قوله (كانهم خشب مسندة) اي اشباح بلا أرواح واجسام بلا أحلام شبههم بالخشب المسندة الى جدر وليست بأشجار مثمرة ينتفع بها (يحسبون كل صيحة عليهم) يعني انهم لا يسمعون صوتا في العسكر بأن ينادى مناداً وتنفلت دابة أو تنشد ضالة الاظنوا من خبثهم وسوء ظنهم انهم يراون بذلك وظنوا انهم قد أتوا ما في قلوبهم من الرعب وقيل انهم على خوف وجعل من ان ينزل فيهم امر بهتلك استارهم ويبيع دماءهم وتم الكلام عند قوله عليهم ثم ابتداء فقال تعالى (هم العدو فاحذرهم) أي لا تأمنهم فانهم وان كانوا معك ويظهرون تصديقك اعداء لك فاحذرهم ولا تأمنهم على شرك لانهم عيون لا عداوة من الكفار يتقون اليهم اسرارك (قاتلهم الله) أي لعنهم الله (أنى يؤفكون) اي يصدون عن الحق قوله تعالى (واذا قيل لهم تعالوا يستغفركم رسول الله لتووا رؤسهم) اي امالوها وأعرضوا بوجوههم رغبة عن الاستغفار (ورأيتم يصدون) اي يعرضون عما دعوا اليه (وهم مستكبرون) اي عن

والاستغفار روى ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين لقي بني المصطلق على امر يسيع وهو ماعلمهم وهزمهم وقتلهم اذ دسم على الماء جهة بني سعيدها جبر لمر وسان الجهنى حليف لابن أبي رقة لا فصرخ جهة بني سعيدها بالانصار فأعان جهة بها جعل من فقراء المهاجرين واطم سنا فقال عبد الله بجمال وأنت هناك وقال ما حجبنا محمد الا لاطم والله ما مثلنا واهم الا كما قال سمن كليك يا كليك اما والله لن نرجعنا الى المدينة ليخرجنا الا عزمنا الاذل عني بالا عز نفسه وبالا ذل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال لقومه والله لو أمسكتهم عن جعلال وذويه فضل الطعام لم يركبوا رقابكم فلا تتفقوا عليهم حتى ينفذوا من حول محمد فسمع بذلك زيد بن ارقم وهو حدث فقال أنت والله الدليل القليل المبعض في قومك ومحمد على رأسه تاج المعراج في عزم من الرجن وقوة من المسلمين فقال عبد الله اسكت فانما كنت ألعب فأخبر زيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عررضي الله عنه دعني اضرب عنق هذا المنافق يا رسول الله فقال اذن ترعد انك كثيرة يثر بقال فان كرهت ان يقتله مهاجر فأمر به انصار يا قال فكيف اذا تحدث الناس ان محمدا يقتل اصحابه وقال عليه الصلاة والسلام لعبد الله أنت صاحب الكلام الذي بلغني قال والله الذي انزل عليك الكتاب ما قلت شيئا من ذلك وان زيدا الكاذب فهو قوله اتخذوا أيمانهم جنة فقال المحاضر بن يار رسول الله شيخنا وكبيرنا لا تصدق عليه كلام غلام عيسى ان يكون قد وهب فلما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم زيدا غلام ان الله قد صدقك وكذب المنافقين فلما بان كذب عبد الله قيل له قد نزلت فيك آية شدا فاذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر لك فلوى رأسه فقال أمرتوني ان أوهن فأمنت وأمرتوني ان أركى مالي فزكيت وما بقي لي الا أنا جدد ففزل واذا قيل لهم تعالوا يستغفركم رسول الله ولم يلبث الاياما

استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم (سواء عليهم استغفرت لهم) أي يا محمد (أم لم تستغفر لهم) إن
يقول الله لهم إن الله لا يهدي القوم الفاسقين

* (ذكر القصة في سبب نزول هذه الآية)

قال محمد بن اسحاق وغيره من اصحاب السيرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه ان بني المصطلق
يحتسبون من محربه وقائد هم الحارث بن ابي ضرار وهو ابو جويرية زوج النبي صلى الله عليه وسلم فلما سمع
رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك نزع اليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له المر يسبع من ناحية
قديد الى الساحل فتراحم الناس واقتتلوا فهزم الله بني المصطلق وامكن منهم وقتل من قتل منهم ونقل
رسول الله صلى الله عليه وسلم ابناءهم ونساءهم واموالهم فأفأها عليهم فبينما الناس على ذلك الماء إذ
وردت واردة الناس ومع عمر بن الخطاب أجير له من بني غفار يقال له جهجاه بن سعيد الغفاري يقول له
فرسه فازدحم جهجاه وسنان بن وبر الجهمي حليف بني عوف بن الخزرج على الماء فاقامة لا فصيح الجهمي
يامعشر الانصار وصرخ الغفاري يامعشر المهاجرين واعان جهجاه رجل من المهاجرين يقال له جعال
وكان فقيرا فقال له عبد الله بن ابي جعال وانك لذلك فقال جعال وما يمنعني ان افعل ذلك فغضب عبد
الله بن أبي وعنده رهط من قومه فيهم زيد بن ارقم وهو غلام حديث السن فقال عبد الله بن أبي افعلوها
قد نافرنا وكثرنا في بلادنا والله مامتنا ومثلنا ومثلهم الا كما قال القائل سمع كلبك يا كلبك اما والله لئن رجعنا
الى المدينة ليخرجن الاعز من الاذل ثم اقبل على من حضر من قومه فقال هذا ما فاعتم يا أنفسكم احللتوهم
بالاذك وقاسمتوهم اموالكم اما والله لو امسكتهم عن جعال وذويه فضل الطعام لم يركبوا قبلكم ولتحولوا الى
غير بلادكم فلا تنفقه واعليهم حتى ينقضوا عن حول محمد فقال زيد بن ارقم انت والله الذليل القليل المبعوض
في قومك ومحمد صلى الله عليه وسلم في عزم من الرحمن ومودة من المسلمين فقال عبد الله بن أبي اسكت لقد
كنت ألعب غشي زيد بن ارقم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك بعد فرأغه من الغزو فأخبره الخبر
وعنده عمر بن الخطاب فقال دعني اضرب عنقه يا رسول الله قال كيف يا عمر اذا تحدث الناس ان محمدا
يقتل اصحابه وليكن اذن بالرحيل وذلك في ساعة لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يرتحل فيها فارتحل
الناس فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عبد الله بن أبي فأثاه فقال له انت صاحب هذا الكلام
الذي بلغني فقال عبد الله بن أبي والذي انزل عليك الكتاب ما قلت شيئا من ذلك وان زيد الكاذب وكان
عبد الله في قومه شريفا عظيما فقال من حضر من الانصار من اصحابه يا رسول الله عسى ان يكون الغلام
قد وههم في حديثه ولم يحفظ ما قاله فعذره النبي صلى الله عليه وسلم وفشت الملامة لزيد في الانصار وكذبوه
وقال عجمه وكان زيدا معه ما أردت الا ان كذبك رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس ومقتوك وكان زيد
يسأله النبي صلى الله عليه وسلم فاستحيا بعد ذلك ان يدن من النبي صلى الله عليه وسلم فلما استقل رسول الله
صلى الله عليه وسلم وسار لقيه اسيد بن حضير فحياه بتيمة النبوة وسلم عليه ثم قال يا رسول الله صلى الله
عليك وسلم لقد رحت في ساعة منكرو ما كنت تروح فيه ا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ما بلغك
ما قال صاحبك عبد الله بن أبي فقال اسيد وما قال قال يزعم انه ان رجعا الى المدينة اخرج الاعز منها الاذل
فقال اسيد انت والله يا رسول الله تخزجه هو والله الذليل وانت والله العزيز ثم قال يا رسول الله ارفق به
فوالله لقد جاء الله بك وان قومه لينظمون له الخزلية وجوده فانه ليرى انك قد سلبتك ملكا وبلغ عبد الله
ابن عبد الله بن أبي ما كان من ابيه فأقنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله انه بلغني انك
تريد قتل عبد الله بن أبي لما بلغك عنه فان كنت فاعلا فرني به فأنا أحمل اليك رأسه فوالله لقد علمت
الخزرج ما كان بهما رجل أبر بالديه مني واني اخشى ان تأمر به غيري فيقتله فلا تدعني نفسي ان انظر الى
قاتل عبد الله بن أبي يمشي على الارض فأقتله فاقتل مؤمنا بكافرا فأدخل النار فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم بل نرفق به ونحسن صحبته ما بقي معانا فوالا وسار رسول الله صلى الله عليه وسلم يومه ذلك حتى

حتى اشتكى ومات (سواء عليهم استغفرت لهم أم
لم تستغفر لهم ان يغفر الله لهم) أي ماداموا على
النفاق والمعنى سواء عليهم الاستغفار وعنده لانهم
لا يلتفتون اليه ولا يعتدون بدلك كفرهم ولان
الله لا يغفر لهم وقرئ استغفرت على حذف حرف
الاستفهام لان أم المعادلة تدل عليه (ان الله
لا يهدي القوم الفاسقين)

أسمى وليته حتى أصبح وصدر يومه حتى آذنتهم الشمس فنزل بالناس فلم يكن الا ان وجدوا مس الأرض فوقعوا نياما وانما فعل ذلك ليشتغل الناس عن حديث عبد الله بن أبي الذي كان منه بالامس ثم راح بالناس حتى نزل على ما عاب مجاز فويق البعيع يقال لها تنعاء فهاجرت ربح شديدة آذنتهم وتخوفوها وضلت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك بالليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخافوا فانا مهت لموت عظيم من عظماء الكفار توفي بالمدينة فقيل من هو قال رفاعه بن زيد بن التابوت فقال رجل من المنافقين كيف يزعم انه يعلم الغيب ولا يعلم بمكان ناقة الا يخبره الذي يأتيه بالوحى فأتاه جبريل عليه الصلاة والسلام فأخبره بقول المنافق وبمكان ناقة فأخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه وقال ما أزعمني اعلم الغيب ولا أعلمه ولكن الله اخبرني بقول المنافق وبمكان ناقة هي في الشعب وقد تعلق زمامها بشجرة فخرجوا يسعون قبل الشعب فاذا هي كما قال فجأوا بها فاما من ذلك المنافق وحسن ايمانه فلما قدموا المدينة وجدوا رفاعه بن زيد بن التابوت قدمات في ذلك اليوم وكان من عظماء اليهود وكهفا للمنافقين فلما وافى رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة قال زيد بن ارقم جلست في البيت لما بي من الهم والمحيا فأنزل الله عز وجل سورة المنافقين في تصديق زيد بن ارقم وتكذيب عبد الله بن أبي فلما نزل اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم باذن زيد وقال يا زيد ان الله قد صدقك ووافى باذنتك (ق) عن زيد ابن ارقم قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر أصاب الناس فيه شدة فقال عبد الله بن أبي لا تنفعوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا من حوله وقال لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل قال فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته بذلك فأرسل الى عبد الله بن أبي فسأله فاجتهد بعينه ما فعل فقالوا كذب زيد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فوقع في نفسي مما قالوه شدة حتى انزل الله بتصديقي اذا جاءك المنافقون ثم قال دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليستغفروهم قال فلجروا رؤسهم وقوله كانهم خشب مسندة قال كانوا رجلا لا أجل شيء (ق) عن جابر قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بات معهن ناس من المهاجرين حتى كثروا وكان من المهاجرين رجل لعاب فكسع انصاريا فغضب الانصاري غضبا شديدا حتى تدا عوا وقال الانصاري بالانصار وقال المهاجري بالمهاجرين فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما بال دعوى الجاهلية ثم قال ما شأنهم فأخبرهم بكسعة المهاجر الانصاري فقال دعوه فانها خبيثة وقال عبد الله بن أبي بن سلول قد تدا عوا علينا لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل قال عمر الا قتيل يا بني الله هذا الخبيث لعبد الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يتحدث الناس انه كان يقتل اصحابه واسلم رواية وفيها فقال لا بأس ولينصر الرجل أخاه ظالمنا او مظلوما ان كان ظالمنا فلينهيه فانه له نصر وان كان مظلوما فلينصره وزاد الترمذي فيه فقال له ابنه عبد الله بن عبد الله لا تنقلب حتى تقرأ أنك أنت الذليل ورسول الله صلى الله عليه وسلم العزيز ففعل قال اصحاب السبر وكان عبد الله بن أبي بقرب المدينة فلما أراد ان يدخلها جاءه ابنه عبد الله حتى أتاه على مجامع طرق المدينة فلما جاءه عبد الله بن أبي قال له ابنه ورائك قال ويلك مالك قال لا والله لا تدخلها أبدا الا أن يأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولتعلم اليوم من الاعز من الاذل فشكاه عبد الله بن أبي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صنع ابنه عبد الله فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان خبي عنه يدخل فقال عبد الله اما اذا جاء امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فنع فدخل قالوا فلما نزلت هذه السورة وتبين كذب المنافقين قيل يا أبا حمزة انه قد نزل فيك آتى شدا فاذ ذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر لك فلو ي رأسه وقال أمرتوني ان أومن فأمتيت وأمرتوني ان اعطى زكاة مالي فقد اعطيت فأتاني الا ابنه محمد لمجد صلى الله عليه وسلم فأرسل الله واذا قيل لهم تعالوا يستغفروا لكم رسول الله لو وارؤسهم الآية ونزل (هم الذين يقولون لا تنفعوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا) أي يتفرقوا عنه (ولله خزائن السموات والأرض) يعني بيدهم مقتاتج الرزق فلا يعطي احدا شيئا الا باذنه ولا يمنعهم الا بمشيئته

هم الذين يقولون لا تنفعوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا يتفرقوا (ولله خزائن السموات والأرض) أي وله الارزاق والقسم فهو رازقهم منها وان أجاب أهل المدينة ان ينفعوا عليهم

(والذين المنافقين لا يفقهون) ولئن عبد الله واضرا به جاهلون لا يفقهون ذلك فيهنون بما يزين لهم الشيطان (يقولون لئن رجعنا) من غزوة بني المصطلق الى المدينة ليجزى من الاعز منها الاذل والله العزة) أى الغلبة والقوة (ولرسوله وللمؤمنين) ولئن اعز الله وابده من رسوله ومن المؤمنين وهم الاختصاص بذلك كما ان المدينة والموانىء للشيطان وذويه من ٢٥٨ الكافرين والمنافقين وعن بعض الصالحات وكانت في هيئة رثة ألت على الإسلام وهو العز الذى

(ولكن المنافقين لا يفقهون) يعنى ان أمر الله اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون (يقولون لئن رجعنا الى المدينة) يعنى من غزوة بني المصطلق (ليخرجن الاعز منها الاذل) فرد الله عليهم بقوله (ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين) فعزة الله تعالى قهره وغلبته على من دونه وعزة رسوله صلى الله عليه وسلم اظهار دينه على الاديان كلها وعزة المؤمنين نصر الله اياهم على اعدائهم (ولكن المنافقين لا يعلمون) أى ذلك ولو علموا ما قالوا هذه المقالة قال احتجاب السير فلما نزلت هذه الآية فى عبد الله بن سبيل لم يلبث الا أياما قلائل حتى اشتكى ومات على نفاقه قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم التى لا تشغلكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله) يعنى عن الصلوات الخمس والمعنى لا تشغلكم أموالكم ولا أولادكم كما شغلت المنافقين عن ذكر الله (ومن يفعل ذلك) أى ومن شغله ماله وولده عن ذكر الله (فأولئك هم الخاسرون) أى فى تجارتهم حيث آثروا المفاوى على الباقي (وأنفقوا مما رزقناكم) قال ابن عباس يريد زكاة الاموال (من قبل أن يأتى أحدكم الموت) أى دلائل الموت ومقدماته وعلاماته فيسأل الرجعة (فيقول رب لولا أخرتنى) أى هلا أمهلتنى وقيل لو أخرت أبلى (الى أجل قريب فأصدق) أى فازكى مالى (وأكون) وقرئ وأكن (من الصالحين) أى المؤمنين وقيل نزلت هذه الآية فى المنافقين ويدل على هذا ان المؤمن لا يسأل الرجعة وقيل نزلت فى المؤمنين والمراد بالصالح هنا المجزى قال ابن عباس مامن أخذ يموت وكان له مال ولم يؤذركاتبه وأطاق الحج ولم يحج الاسأل الرجعة عند الموت وقرأ هذه الآية واكون من الصالحين أى أجمع وأزكى (ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها) يعنى انه تعالى لا يؤخر من حضر أجله وانقضت مدته (والله خير بما تعملون) يعنى انه لو رد الى الدنيا وأجيب الى ما يسأل ما حج وما زكى وقيل هو خطاب شائع لكل عامل عملا من خيرا أو شرا والله سبحانه وتعالى أعلم

لاذل معه والغنى الذى لا فقر معه وعن الحسن ابن على رضى الله عنهما ان رجلا قال له ان الناس يزعمون ان فيك تبا قال ليس بتيه ولكنه عزة وتلا هذه الآية (ولكن المنافقين لا يعلمون) يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم التى لا تشغلكم (أموالكم) هو التصرف فيها والسعى فى تدبير أمرها بالنماء وطلب النتاج (ولا اولادكم) وسروركم بهم وشغفكم عليهم والقيام بمؤونتهم (عن ذكر الله) أى عن الصلوات الخمس او عن القرآن (ومن يفعل ذلك) يريد الشغل بالدينا عن الدين وقيل من يشتغل بتغيير أمواله عن تدبير احواله وبمراضة اولاده عن اصلاح معاده (فأولئك هم الخاسرون) فى تجارتهم حيث باعوا الباقي بالفانى (وأنفقوا مما رزقناكم) من للتبعض والمراد بالانفاق الواجب (من قبل ان يأتى أحدكم الموت) أى من قبل ان يرى دلائل الموت ويعاين ما يأس معه من الامهال ويتعذر عليه الاتفاق (فيقول رب لولا أخرتنى) هلا أخرت موقى (الى أجل قريب) الى زمان قليل (فأصدق) فاتصدق وهو جواب لولا (وأكن من الصالحين) من المؤمنين والآية فى المؤمنين وقيل فى المنافقين وأكون أبو عمر وبالنصب عطفا على اللفظ والمجزم على موضع فاصدق كانه قيل ان أخرتني اصدق واكن (ولن يؤخر الله نفسا) عن الموت (اذا جاء أجلها) المكتوب فى اللوح المحفوظ (والله خير بما تعملون) يعلمون حماد ويحيى والمعنى انكم اذا علمتم ان تأخير الموت عن وقتة مما يسبيل اليه وانه هاجم لاحالة والله عليم باعمالكم فحاز عليها من منع واجب وغيره لم يبق الا المسارعة الى الخروج عن عهدة الواجب والاستعداد للقاء الله تعالى والله أعلم بالصواب (سورة التغابن ثمانى عشرة آية مختلف فيها)

تفسير سورة التغابن وهي مدنية

فى قول الاكثر وقيل هي مكية الا ثلاث آيات من قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم الى آخر ثلاث آيات وهي ثمانى عشرة آية ومائتان وأربع وأربعون كلمة وألف وسبعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يسبح لله فى السموات وما فى الارض له الملك وله الحمد) يعنى انه تعالى متصرف فى ملكه كيف يشاء تصرف اختصاص لا شريك له فيه وله الحمد لان اصول النعم كلها منه وهو الذى يحمده على كل حال فلا محمود فى جميع الاحوال الا هو (وهو على كل شئ قدير) يعنى انه سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء كما يشاء بلا مانع ولا مدافع (هو الذى خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن) قال ابن عباس ان الله تعالى خلق بنى آدم مؤمنا وكافرا ثم يعيدهم يوم القيامة كما خلقهم مؤمنا وكافرا (م) عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله خلق الجنة أهلا خلقهم لها وهم فى اصلااب آبائهم وخلق النار أهلا خلقهم لها وهم فى اصلااب آبائهم (ق) عن أنس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وكل الله بالرحم ملكا فيقول أى رب نطفة أى رب علقة أى رب مضغة فاذا أراد الله أن يقضى خلقها قال يا رب أذكر أم أنثى أشقى أم سعيد

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يسبح لله فى السموات وما فى الارض له الملك)

وله الحمد وهو على كل شئ قدير) قدم الظاهر ان ليدل بتقديمها على اختصاص الملك والحمد بالله عز وجل وذلك ان الملك على الحقيقة له فلا لانه مبدئ كل شئ والقائم به وكذلك الحمد لان اصول النعم وفروعها منه وامامك غيره فتسليط منه واسترعاء وجد غيره اعتدادا بان نعمة الله جرت على يده (هو الذى خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن) أى هنكم آت بالكفر وفاعل له ومنكم آت بالايمن وفاعل له ويدل عليه قوله

(والله بما تعملون بصير) أى عالم وبصير بكفركم وإيمانكم اللذين هما من علمكم والمعنى هو الذى تفضل عليكم باصل النعم الذى هو الخلق والابعاد عن العدم وكان يجب ان تكونوا بأجمعكم شاكرين فبايكم تفرقتم إيمانكم كافر ومنكم مؤمن وقدم الكفر لانه الاغلب عليهم والاكثر فيهم وهو رد لقول من يقول بالمنزلة بين المنزلتين وقيل هو الذى خلقكم فكنتم كافرين بالخلق وهم الدهرية ومنكم مؤمن به (خلق السموات والارض بالحق) بالحكمة البالغة وهو ان جعلها مقار المكافين ليعملوا فيجازيهم (وصوركم فأحسن صوركم) أى جعلكم احسن المجدوان كله وابهاه بدليل ان الانسان لا يمتنى ان تكون صورته على خلاف ما يرى من سائر الصور ومن احسن صورته ان خلقه من متصبا غير منكوب ومن كان دميما مشوه الصورة سمح ٢٥٩ الخلقه فلا سماجة ثم ولكن المحسن على

طبقات فلا نخطاها عما فوقها لا تستعمل ولاكنها غير خارجة عن حد المحسن وقالت الحكمة شيئا لا غاية لهما الجمال والبيان (واليه المصير) فأحسنه واسرائركم كما احسن صوركم (يعلم ما فى السموات والارض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور) نبه بعلمه ما فى السموات والارض ثم بعلمه بما يسره العباد وبعادونه ثم بعلمه بذات الصدور ان شيئا من السكيات والمجزئيات غير خاف عليه فحقه ان يتق ويحذر ولا يجترأ على شئ مما يخالف رضاه وتكرير العلم فى معنى تكرير الوعيد وكل ما ذكره بعد قوله فكنتم كافرين ومنكم مؤمن فى معنى الوعيد على الكفر وانكار ان يعصى الحسنى ولا تشكر نعمته (المياتكم) الخطاب لكفار مكة (نبأ الذين كفروا من قبل) يعنى قوم نوح وهود وصالح ولوط (فذاقوا وبال أمرهم) أى ذاقوا وبال كفرهم فى الدنيا (ولهم عذاب أليم) فى العقبى (ذلك) اشارة الى ما ذكر من الوبال الذى ذاقوه فى الدنيا وما أعد لهم من العذاب فى الآخرة (بانه) بان الشأن والحديث (كانت تأتيمهم رسلهم بالبينات) بالمعجزات (فقالوا أشرهم دوننا) انكروا الرسالة للبشر ولم ينكروا العبادة للبحر (فكفروا) بالرسول (وقولوا) عن الايمان (واستغنى الله) اطلق لتساول كل شئ ومن جلته ايمانهم وطاعتهم (والله غنى) عن خلقه (حميد) على صنعه (زعم الذين كفروا) أى أهل مكة والزعم ادعاء العلم ويتعدى تعدى العلم (ان لن يبعثوا) ان مع ما فى حيزه قائم مقام المفعولين وتقديره انهم لن يبعثوا (قل بلى) هو اثبات ما بعد لن وهو

فى الرزق ما الاجل فيكتب ذلك وهو فى بطن أمه وقال جماعة فى معنى الآية ان الله تعالى خلق الخلق ثم كفروا وآمنوا لان الله ذكر الخلق ثم وصفهم بفعلهم فقال فكنتم كافرين ومنكم مؤمن ثم اختلفوا فى تأويلها فروى عن أبى سعيد الخدرى انه قال فكنتم كافرين حياته مؤمن فى العاقبة ومنكم مؤمن حياته كافر فى العاقبة وقال عطاء بن أبى رباح فكنتم كافرين بالله مؤمن بالكواكب وقيل فكنتم كافرين بأن الله خلقه وهم الدهرية أصحاب الطبائع ومنكم مؤمن اى بأن الله خالقهم وبجمله القول فيه ان الله خالق الكافر وكفره فعلا له وكسبا وخلق المؤمن وإيمانه فعلا له وكسبا فكل واحد من الفريقين كسب واختيار واختياره بتقدير الله وبمشيئته فاما مؤمن بعد خلق الله اياه يختار الايمان لان الله أراد ذلك منه وقدره عليه وعلمه منه والكافر بعد خلق الله اياه يختار الكفر لان الله تعالى قدر ذلك عليه وعلمه منه هذا طريق أهل السنة فى سلك هذا أصاب الحق وسلم من مذهب المجبرية والقدرية (والله بما تعملون بصير) اى انه عالم بكفر الكافر وإيمان المؤمن (خلق السموات والارض بالحق وصوركم فأحسن صوركم) أى انه اتقن وأحكم صوركم على وجه لا يوجد مثله فى المحسن والمنظر من حسن القامة والمناسبة فى الاعضاء وقد علم بهذا ان صورة الانسان أحسن صورة وأكملها (واليه المصير) اى المرجع فى القيامة (يعلم ما فى السموات والارض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور) معناه انه لا تخفى عليه خافية فاستوى فى علمه الظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم قوله تعالى (المياتكم) يخاطب كفار مكة (نبأ الذين كفروا من قبل) يعنى خبر الامم الخالية (فذاقوا وبال أمرهم) اى جزاء أعمالهم وهو ما تحقهم من العذاب فى الدنيا (ولهم عذاب أليم) اى فى الآخرة (ذلك) اى الذى نزل بهم من العذاب (بأنه) كانت تأتيمهم رسلهم بالبينات فقالوا أشرهم دوننا معناه انهم انكروا ان يكون الرسول بشرا وذلك لقله عقولهم وسخافة ادلائهم ولم ينكروا ان يكون معبودهم حجرا (فكفروا) اى جحدوا وأنكروا (وقولوا) اى أعرضوا (واستغنى الله) اى عن ايمانهم وعبادتهم (والله غنى) اى عن خلقه (حميد) اى فى افعاله ثم أخبر الله تعالى عن انكارهم البعث فقال تعالى (زعم الذين كفروا ان لن يبعثوا قل) اى قل لهم يا محمد (بلى وربى لبعثن) اى يوم القيامة (ثم لتنبؤن) اى لتخبرن (بما عملتم وذلك على الله يسير) اى فى أمر البعث والحساب يوم القيامة (فأمنوا بالله ورسوله) لما ذكر حال الامم الماضية المكذبة وما نزل بهم من العذاب قال فأمنوا انتم بالله ورسوله لئلا ينزل بكم ما نزل بهم من العقوبة (والنور الذى أنزلنا) يعنى القرآن سماه نورا لانه يهتدى به فى ظلمات الضلال كما يهتدى بالنور فى الظلمة (والله بما تعملون خبير) يعنى انه مطلع عليكم عالم بأحوالكم جميعا فراقبوه وخافوه قوله عز وجل (يوم يجمعكم ليوم الجمع) يعنى يوم القيامة يجمع الله فيه الاولين والآخرين وأهل السموات وأهل الارضين (ذلك يوم التغابن) من الغيب وهو فوق الحظ فى المجازاة والتجارة وذلك انه اذا أخذ الشيء بدون قيمته فقد غيب والمغبون من غيب أهله ومنازلهم فى الجنة وذلك لان كل كافر له أهل ومنازل

البعث (وربى لتبعثن) اكد الاخبار باليمين فان قلت ما معنى اليمين على شئ أنكره وقلت هو جائز لان التهديد به اعظم موقع فى القلب فكانه قيل لهم ما تذكرونه كائن لاحالة (ثم لتنبؤن بما عملتم وذلك) البعث (على الله يسير) هين (فأمنوا بالله ورسوله) محمد صلى الله عليه وسلم (والنور الذى أنزلنا) يعنى القرآن لانه يبين حقيقة كل شئ فيهدى به كما بالنور (والله بما تعملون خبير) فراقبوا أموركم (يوم يجمعكم) انتصب الظرف بقوله لتنبؤن او باضمار اذكر (ليوم الجمع) ليوم يجمع فيه الاولون والآخرين (ذلك يوم التغابن) وهو مستعار من تغابن القوم فى التجارة وهو ان يغيب بعضهم بعضا فنزل السعداء منازل الاشقياء التى كانوا ينزلونها لو كانوا سعداء ونزل الاشقياء منازل السعداء التى كانوا ينزلونها لو كانوا اشقياء كما ورد فى الحديث ومعنى ذلك يوم التغابن وقد تغابن الناس فى غير ذلك اليوم استعظام له وان تغابنه هو التغابن فى الحقيقة لا التغابن فى أمور الدنيا

(ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا) صفة للصديق
 أى عمل صالحا (يكفر عنه سيئاته ويدخله)
 والنور فيه جادى وشامى (جنات تجري من
 تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم
 والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب
 النار خالدين فيها وبئس المصير ما أصاب من
 مصيبة) شدة ومرض وموت أهل أوشى يقتضى
 دعاء (الاباذن الله) بعلمه وتقديره ومشيئته
 كأنه يذن للمصيبة أن تصيبه (ومن يؤمن بالله
 يهد قلبه) للاسترجاع عند المصيبة حتى يقول
 أنا لله وأنا إليه راجعون أو يشرحه للازداد
 من الطاعة والخير أو يهد قلبه حتى يعلم أن
 ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه
 وعن مجاهد أن ابنتي صبروان أعطى شكران
 ظلم غفر (والله بكل شئ عليم وأطيعوا الله
 وأطيعوا الرسول فإن توليتم) عن طاعة الله
 وطاعة رسوله (فإنما على رسولنا البلاغ المبين)
 أى عليه التبليغ وقد فعل (الله لا اله الا هو وعلى
 الله فائمة وكل المؤمنين) بعث رسول الله صلى
 الله عليه وسلم على التوكل عليه حتى ينصره على
 من كذبه وتولى عنه (يا أيها الذين آمنوا ان
 من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم) أى ان
 من الأزواج أزواج عبادين يعولنهن ويخاصمنهن
 ومن الأولاد أولاد عبادون آباءهم ويعقونهم
 (فاحذروهم) الضمير للعدو والأزواج والأولاد
 جميعا أى لمسلمتم ان هؤلاء لا يخلون من عدو
 فكونوا منهم على حذر ولا تأمنوا غوائلهم وشركهم
 (وان تغفوا) عنهم إذا اطاعتهم على عداوة ولم
 بقابلوهم بمثلها (وتصفحوا) تعرضوا عن التوبخ
 (وتغفروا) وتسترأذنوبهم (فان الله غفور
 رحيم) يغفر لكم ذنوبكم ويكفر عنكم قبل ان ناسا
 أرادوا الهجرة عن مكة فقبضهم أزواجهم
 وأولادهم وقالوا تطلقون وتضيعوننا فارقوا
 لهم ووقفوا فلما هاجروا بعد ذلك ورأوا الذين
 سبقوهم قد دفعوهم فى الدين أرادوا ان يعاقبوا
 أزواجهم وأولادهم فزين لهم العفو (انما
 أموالكم وأولادكم فتنة) بلاء ومحنة لانهم يوقعون
 فى الآثم والعقوبة ولا بلاء اعظم منهما (والله
 عنده أجر عظيم) أى فى الآخرة وذلك اعظم
 من منفعتكم بأموالكم وأولادكم ولم يدخل فيه من كفى العداوة لان الكل لا يخلو عن العتة وشغل القلب وقد يخلو بعضهم عن العداوة ويرفعهم

فى الجنة لو أسلم فيظهر يومئذ غيب كل كافر بتركه الايمان ويظهر غيب كل مؤمن بتقصيره فى الاحسان
 وقيل ان قوما فى النار يعذبون وقوما فى الجنة ينعمون فلا غيب اعظم من هذا وقيل هو غيب المظلوم للظالم
 لان المظلوم مغبون فى الدنيا فصارق الآخرة غائب الظالم وأصل الغيب فى البيع والشراء وقد ذكر الله
 فى حق الكافرين انهم خسروا وغبنوا فى شرائهم فقال تعالى اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة
 وقال فى حق المؤمنين هل أدلكم على تجارة وقال ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم
 الجنة فخرت صفقة الكافرين وربحت صفقة المؤمنين (ومن يؤمن بالله) على ما جاءت به الرسل
 من الايمان بالبعث والجنة والنار (ويعمل صالحا) أى فى ايمانه الى ان يموت على ذلك (يكفر عنه سيئاته
 ويدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم والذين كفروا) أى
 بوحداية الله وقدرته (وكذبوا بآياتنا) أى الدالة على البعث (أولئك أصحاب النار خالدين فيها وبئس
 المصير ما أصاب من مصيبة الا باذن الله) أى بقضاء الله وقدره وارا دته (ومن يؤمن بالله) أى
 يصدق انه لا مصيبة من موت أو مرض أو ذهاب مال ونحو ذلك الا بقضاء الله وقدره واذنه (يهد قلبه)
 أى يوفقه للميقن حتى يعلم ان ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه فيسلم لقضاء الله تعالى
 وقدره وقيل يهد قلبه للشكر عند الرخاء والصبر عند البلاء (والله بكل شئ عليم وأطيعوا الله) أى فيما
 أمر (وأطيعوا الرسول) أى فيما جاء به عن الله وما أمركم به (فان توليتم) أى عن اجابة الرسول فيما
 دعاكم اليه (فإنما على رسولنا البلاغ المبين الله لا اله الا هو) أى لا معبود ولا مقصود الا هو (وعلى الله
 فائمة وكل المؤمنين) قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم)
 عن ابن عباس قال هؤلاء رجال أسلموا من أهل مكة وأرادوا ان يأبوا النبي صلى الله عليه وسلم فابى
 أزواجهم وأولادهم ان يدعواهم الى ان يأبوا النبي صلى الله عليه وسلم فلما أوارس رسول الله صلى الله عليه وسلم
 راوا الناس قد دفعوهم فى الدين فهموا ان يعاقبوهم فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم
 وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم الآية أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح وعنه قالوا لهم صبرنا على
 اسلامكم فلا صبر لنا على فراقكم فأطاعوهم وتركوا الهجرة فقال الله تعالى فاحذروهم ان تطعوهم
 وتدعوا الهجرة (وان تغفوا وتصفحوا وتغفروا) هذا فمى أقام على اهل والولد ولم يهاجر ثم هاجر
 فرأى الذين قد سبقوه بالمجرة قد دفعوهم فى الدين فهم ان يعاقب زوجته وولده الذين ثبتوه ومنعوه عن
 الهجرة لما لحقوا به ولا ينفق عليهم ولا يصيبهم بخير فأمره الله بالعفو والصفح عنهم وقال عطاء بن يسار نزلت
 فى عوف بن مالك الاشجعي وكان ذا اهل وولد فاذا أراد ان يغزو بكوا عليه وقالوا الى من تدعنا فارق
 عليهم فيقيم فأنزل الله تعالى ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم يحملهم اياكم على ترك طاعة الله
 فاحذروهم أى ان تقبلوا منهم وان تغفوا وتصفحوا وتغفروا أى فلا تعاقبوهم على خلافكم (فان الله
 غفور رحيم) انما أموالكم وأولادكم فتنة أى بلاء واختبار وشغل عن الآخرة وقد يتبع الانسان بسببهم
 والمعنى لا تبشروا المعاصي بسبب أولادكم ولا تؤثرهم على ما عند الله من الاجر العظيم قال بعضهم لما ذكر
 الله العداوة أدخل من التبعية فقال ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم لانهم كلهم ليسوا بآباء
 ولم يذكر من فى قوله انما أموالكم وأولادكم فتنة لانهم لم يخلوا عن الفتنة واشتغال القلب بهم وكان عبد الله
 ابن مسعود يقول لا يقول أحدكم اللهم انى أعوذ بك من الفتنة فانه ليس أحدكم يرجع الى أهل ومال
 وولد الا يشغل على فتنة ولكن ليقول اللهم انى أعوذ بك من مضلات الفتن عن بريدة رضى الله تعالى عنه
 قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطبنا فقاء الحسن والحسين وعليهما قميصان أحمران يمشيان
 ويعثران فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المنبر فحملهما فوضعهما بين يديه ثم قال صدق الله
 انما أموالكم وأولادكم فتنة نظرت الى هذين الصبيين يمشيان ويعثران فلم أصبر حتى قطعت حديثي

من منفعتكم بأموالكم وأولادكم ولم يدخل فيه من كفى العداوة لان الكل لا يخلو عن العتة وشغل القلب وقد يخلو بعضهم عن العداوة ويرفعهم

ورفعتهما أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب وقوله تعالى (فاتقوا الله ما استطعتم) أي ما أطقتم وهذه الآية ناسخة لقوله اتقوا الله حق تقاته (واسمعوا وأطيعوا) أي الله ورسوله فيما يأمركم به وينهاكم عنه (وانفقوا) أي من أموالكم حق الله الذي أمركم به (خير لأنفسكم) أي ما أنفقتم في طاعة الله (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) تقدم تفسيره (ان ترضوا الله فرضا حسنا) القرض الحسن هو التصديق من الحلال مع طيب نفس يعني ان ترضوا أي تتفقوا في طاعة الله متقربين إليه بالانفاق (بضاعه لكم) أي يجزىكم بالضعف إلى سبع مائة إلى ما يشاء من الزيادة (ويغفر لكم الله) (شكور) يعني يحب المتقربين إليه (حليم) أي لا يعاجل بالعقوبة مع كثرة ذنوبكم (عالم الغيب والشهادة العزيز الحكيم) والله أعلم

(تفسير سورة الطلاق مدنية)

وهي اثنتا عشرة آية ومائتان وتسع وأربعون كلمة وألف وستون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)*

قوله عز وجل (يا أيها النبي اذا طلقتم النساء) نادى النبي صلى الله عليه وسلم ثم خاطب أمته لانه المقدم عليهم فاذا خوطب خطاب المجمع كانت أمته داخلته في ذلك الخطاب وقيل معناه يا أيها النبي قل لامتك فاضمر القول اذا طلقتم النساء أي اردتم تطليقهن (فطلقوهن لعدتهن) أي لزمان عدتهن وهو الطهر لانها تعتد بذلك الطهر من عدتها ويحصل في العدة عقيب الطلاق فلا يطول عليها زمان العدة وكان ابن عباس وابن عمر يقرآن فطلقوهن قبل عدتهن وهذا في المدخول بها لان غير المدخول بها لا عدة عليهم سالت هذه الآية في عبد الله بن عمر كان قد طلق امرأته في حال الحيض (ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما انه طلق امرأته وهي حائض فذكر ذلك عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فغضب منه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال مره فايراجعها ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم يهرق فأن بداله ان يطلقها فليطلقها قبل ان يمسكها فذلك العدة التي أمر الله ان تطلق بها النساء زاد في رواية كان عبد الله طلقها تطليقة فحسبت من طلاقها وراجعهها عبد الله كما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية مسلم انه طلق امرأته وهي حائض فذكر ذلك عمر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال مره فايراجعها ثم يمسكها فليطلقها طاهرا او حاملا ومسلم من حديث أبي الزبير انه سمع عبد الرحمن بن أيمن مولى عروة يسأل ابن عمر وأبناؤا يزيد بن سمع كيف ترى في رجل طلق امرأته حائضا فقال طلق ابن عمر امرأته وهي حائض على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يراجعهن فلهما وقال اذا طهرت فليطلقا وليمسك قال ابن عمر وقرأ النبي صلى الله عليه وسلم يا أيها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن ٤ في قبل عدتهن

(فصل اعلم ان الطلاق في حال الحيض والنفس بدعة وكذلك في الطهر الذي جامعها فيه)* لقول النبي صلى الله عليه وسلم وان شاء طلق قبل ان يمس وان طلاق السني ان يطلقها في طهر لم يجامعها فيه وهذا في حق امرأة تلزمها العدة بالاقرار فاما اذا طلق غير المدخول بها في حال الحيض او طلق الصغيرة التي لم تحض أو الأيسة بعد ما جامعها او طلق الحامل بعد ما جامعها او طلق التي لم تر الدم لا يكون بدعيًا ولا سنة ولا بدعيًا في طلاق هؤلاء لان النبي صلى الله عليه وسلم قال ثم يمسكها طاهرا او حاملا والمخالف في حال الحيض او في طهر جامعها فيه لا يكون بدعيًا لان النبي صلى الله عليه وسلم اذن ثابت بن قيس في مخالعة زوجته قبل ان يعرف حالها ولولا جوازه في جميع الاحوال لامره ان يتعرف الحال ولو طلق امرأته في حال الحيض او في طهر جامعها فيه قد دأب صلى الله تعالى ووقع الطلاق لان النبي صلى الله عليه وسلم أمر ابن عمر بالمراجعة فلولوا وقوع الطلاق لم يأمروا بالمراجعة واذا راجعها في حال الحيض يجوز ان يطلقها

٤ قوله في قبل عدتهن قال في شرح مسلم هي قراءة ابن عباس وابن عمر وهي شاذة لا تثبت في آياتها ولا جامع ولا يكره له كما خبر الواحد عندنا اه

(فاتقوا الله ما استطعتم) جهدكم ووسعكم قيل هو تفسير لقوله حق تقاته (واسمعوا) ما توعظون به (واطيعوا) فيما تأمرون به وتنهون عنه (وانفقوا) في الوجوه التي وجبت عليكم النفقة فيها (خير لأنفسكم) أي انفاقا خيرا لأنفسكم وقال الحسن بن سعيد يكر الانفاق خيرا لأنفسكم والاصح ان تقديره اتوا خيرا لأنفسكم وافعلوا ما دوا خيرا وهو تأكد للبحث على امتثال هذه الاوامر وبیان لان هذه الامور خيرا لأنفسكم من الاموال والا ولادوما أنتم عاكفون عليه من حب الشهوات وزخارف الدنيا (ومن يوق شح نفسه) أي البخل بالز = اذ والصدقة الواجبة (فأولئك هم المفلحون) ان ترضوا الله قرضا حسنا بنية واخلاص وذكر القرض تاطفا في الاستدانة (بضاعه لكم) يكسب لكم بالواحدة عشر او سبع مائة إلى ما شاء من الزيادة (ويغفر لكم الله شكور) يقبل القليل ويعطي الجزيل (حليم) يقبل الجليل من ذنب البخل او بضعف الصدقة لدافعتها ولا يجعل العقوبة لها نفعها (عالم الغيب) أي يعلم ما استتر من سرائر القلوب (والشهادة) أي ما انتشر من ظواهر الخطوب (العزيز) المعز باظهار السيوب (الحكيم) في الاخبار عن الغيوب والله أعلم

(سورة الطلاق مدنية وهي اثنتا عشرة آية)*

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها النبي اذا طلقتم النساء) خص النبي صلى الله عليه وسلم بالنداء وعلم بالخطاب لان النبي امام أمته وقد وثق كما يقال لرئيس القوم يا فلان افعلوا كذا اظهرا التقدير واعتبارا ترؤسه وانه قدوة قومه فكان هو وحده في حكم كلهم وسادامس جميعهم وقيل التقدير يا أيها النبي والمؤمنين ومعنى اذا طلقتم النساء اذا اردتم تطليقهن على تزييل المقبل على الامر المشارف له منزلة الشارع فيه كقوله عليه السلام من قتل قتلا فله سلبه ومنه كان الماشي إلى الصلاة والمنتظرا في حكم المصلي (فطلقوهن لعدتهن) فطلقوهن مستقبلا لعدتهن وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبل عدتهن واذا طلق المرأة في الطهر المتقدم للقرء الاول من اقراءها فقد طلق مستقبلا لعدتها والمراد

ان تطابق المدخول بهن من المعتدات بالحيض في طهرها بمجموع فيه ثم يخلين حتى تنقضي عدتهن وهذا أحسن الطلاق (وأحصوا العدة) واضبطوها بالحفظ أو كملوها ثلاثاً أقرأه مستقبلاً كوامل لا نقصان فيهن وخوطب الأزواج لفظة النساء (واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن) حتى تنقضي عدتهن (من يوتهن) من مساكتهن التي يسكنها قبل العدة وهي بيوت الأزواج واضيفت اليهن لاختصاصها بهن من حيث السكنى وفيه دليل على ان السكنى واجبة وان الحنف يدخول دار يسكنها فلان بغير ملك ثابت فيها اذا حلف لا يدخل داره ومعنى الانحراج ان لا يخرجهن البعولة غضباً عليهن وكرهية لمساكنتهن او لمحااجة لهم الى المساكن وان لا يأذنها في الخروج اذا طلق ذلك اذا تابان اذنه لا اثر له في رفع المحظر (ولا يخرجن) بأنفسهن ان اردن ذلك (الا ان يأتين بفاحشة مبينة) قيل هي الزنى أى الا ان يرتين فيخرجن الاقامة المحذولين وقيل خروجها قبل انقضاء العدة فاحشة في نفسه (وتلك حدود الله) أى الاحكام المذكورة (ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدرى ايهما الخاطب (لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً) بان يقلب قلبه من بغضها الى محبتها ومن الرغبة عنها الى الرغبة فيها ومن عزيمته الطلاق الى الندم عليه فراجعه والمعنى فطلقوهن لعدتهن واحصوا العدة ولا تخرجوهن من بيوتهن لعلكم تندمون فتراجعون (فاذا بلغن أجلهن) قارب آخر العدة (فأمسكوهن بمعروف) او فارقوهن بمعروف) أى فانتم بالحيسار ان شئتم فالرجعة والامساك بالمعروف والاحسان وان شئتم فترك الرجعة وانفاة الضرار وهوان مراجعتها في آخر عدتها ثم يطلقها انطوي للعدة عليها وتعذبا لها (وأشهدوا) يعنى عند الرجعة والفرقة جميعاً وهذا الاشهاد مندوب اليه لثلا يقع بينهما التجاهد (ذوى عدل منكم) من المسلمين (وأقيموا الشهادة لله) لوجهه خالصاً وذلك ان يقيموها بالمشهود له ولا للمشهود عليه ولا لغرض من الاغراض سوى اقامة الحق ودفع الضرر

في حال الطهر الذي يعقب تلك الحيضة قبل المسدس كما رواه يونس بن جبير وأنس وابن سيرين عن ابن عمر ولم يروا ولا ثم تحيض ثم تطهر وما رواه نافع عن ابن عمر ثم يسكنها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر فأمر باستحباب استحب تأخير الطلاق الى الطهر الثاني حتى لا تكون مراجعتها اياً بالطلاق كما أنه يكره النكاح للطلاق ولا بدعة في الجمع بين الطلقات الثلاث عند بعض أهل العلم فلو طلق امرأته في حال الطهر ثلاثاً لا يكون بدعياً وهو قول الشافعي وأجد وذهب بعضهم الى انه بدعة وهو قول مالك وأصحاب الراى قوله تعالى (وأحصوا العدة) أى عدة اقراءها فاحفظوها قيل أمر بإحصاء العدة لتفريق الطلاق على الاقراء اذا اراد ان يطلق ثلاثاً وقيل للعلم بمقاس زمان الرجعة ومراجعة أمر النفقة والسكنى (واتقوا الله ربكم) أى واخشوا الله ولا تعصوه فيما أمركم به (لا تخرجوهن من بيوتهن) يعنى اذا سكن المسكن الذي ملتهن فيه الزوج له بملك أو كراه وان كان عارية فارتجعت كان على الزوج أن يكرى لها منزلاً غيره ولا يجوز للزوج أن يخرج المرأة من المسكن الذي ملتهن فيه (ولا يخرجن) يعنى ولا يجوز للمرأة أن تخرج ما لم تنقض عدتها بحق الله تعالى فان خرجت لغير ضرورة ثلثت فان وقعت ضرورة بأن خافت هماً أو غرقاً جاز لها أن تخرج الى منزل آخر وكذلك اذا كان لها حاجة ضرورية من بيع غزل أو شراء قطن جاز لها الخروج منها ولا يجوز لبايدل على ذلك ان رجلاً استشهدوا بأحد فقلت نسأؤهم نستوحش في بيوتنا فأذن لمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتحدث عند احدها فان كان وقت النوم تأوى كل امرأة الى بيتها وأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لمخالة جابر وقد كان طلقها وزوجها ان تخرج لمجداد نخلها فاذا ازمتها العدة في السفر تعدت في أهلها اذا هبة وراجعة والبدوية تتبوا حيث يتبوا أهلها في العدة لان الانتقال في حقهم كالقامة في حق المقيم وقوله تعالى (الا ان يأتين بفاحشة مبينة) قال ابن عباس الفاحشة المينة بذاتها على أهل زوجها فيحل ارجاعها سوء خلقها وقيل اراد بالفاحشة ان ترتي فتخرج لاقامة المحذول عليها ثم ترد الى منزلها يروى ذلك عن ابن مسعود وقيل معناه الا ان يطلقها على نشوزها فلها ان تقول من بيت زوجها والفاحشة النشوز وقيل خروجها قبل انقضاء عدتها فاحشة (وتلك حدود الله) يعنى ما ذكر من سنة الطلاق وما بعده من الاحكام (ومن يتعد حدود الله) أى فيطلق لغير السنة أو تجاوز هذه الاحكام (فقد ظلم نفسه) أى ضرر نفسه (لا تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً) أى يقع في قلب الزوج مراجعتها بعد الطلقة والطلقتين وهذا يدل على ان المستحب ان يفرق الطلقات ولا يقع الثلاث دفعة واحدة حتى اذا ندم أمكنه المراجعة عن محارب بن دثار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما أحل الله شيئاً أبغض اليه من الطلاق أخرجه أبو داود ومرسلوه في رواية عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابغض الحلال الى الله الطلاق عن ثوبان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال امسا امرأة سألت زوجها العلق من غير ما بأس به حرام عليها الرجعة أخرجه أبو داود والترمذي قوله تعالى (فاذا بلغن أجلهن) أى اذا قربن من انقضاء عدتهن (فأمسكوهن) أى راجعهن (بمعروف او فارقوهن بمعروف) أى اتركوهن حتى تنقضي عدتهن فبين منكم (وأشهدوا ذوى عدل منكم) أى على الرجعة وعلى الفراق أمر بالاشهاد على الرجعة وعلى الطلاق عن عمران بن حصين انه سئل عن رجل يطلق امرأته ثم يقع عليها ولم يشهد على ملاقها ولا على رجعتها فقال طلقة بغير سنة ورجعة بغير سنة اشهد على طلاقها وعلى رجعتها ولا تعمد أخرجه أبو داود وهذا الاشهاد مندوب اليه عند ابن خنيفة كما في قوله واشهدوا اذا تباعدتم وعند الشافعي هو واجب في الرجعة مندوب اليه في الفرقة وفائدة هذا الاشهاد ان لا يقع بينهما التجاهد وان لا يتهم في امساكها وان لا يموت أحدان زوجين فبدعى الاخر يموت الزوجية ليرث وقيل أمر بالاشهاد للاحتمياط مخافة ان تنكر الزوجة المراجعة فتنفق العدة وتنكح زوجاً غيره (وأقيموا الشهادة) يعنى أيها الشهود (لله) أى طاب المراجعة الله وقيامها

(ذلكم) المحدث على اقامة الشهادة لوجه الله ولاجل القيام بالقسط (يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) أى اغما يتنفع به هؤلاء (ومن يتق الله يجعل له مخرجا) هذه جملة اعتراضية مؤكدة لما سبق من اجراء أمر الطلاق على السنة والمعنى ومن يتق الله فطاق للسنة ولم يضار المعتدة ولم يخرجهما من مسكنها واحتما فاشهد يجعل الله له مخرجا مما فى شأن الزوج من الغموم والوقوع فى المضائق ٢٦٣ ويفرج عنه ويعطيه الخلاص (ويرزقه من حيث لا يحتسب) من وجه لا يخطر بباله ولا يحتسبه ويجوز ان يجاء بها على سبيل الاستطراد عند ذكر قوله ذلكم يوعظ به أى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ومخاضا من غموم الدنيا والآخرة وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأها فقال مخرجا من شبهات الدنيا ومن غمرات الموت ومن شدائد يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم انى لا علم آية لو اخذ الناس بهما لكفتمهم ومن يتق الله فزال يقرأها ويعيدها وروى ان عوف بن مالك اسر المشركون ابنه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اسر ابنى وشكا اليه الفاقة فقال ما مضى عند آل محمد الا مند فأتى الله واصبر وأكثرت قول لا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم فعاد الى بيته وقال لا مرأته ان رسول الله امرنى واباك ان نسكك من قول لا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم فقالت فهم ما أمرنا به فعلا يقولان ذلك فيمينا هو فى بيته اذ قرع ابنه الباب ومعه مائة من الابل تغفل عنها العدو فاستاقها فنزلت هذه الآية (ومن يتوكل على الله) يكمل أمره اليه عن طمع غيره وتدير نفسه (فهو حسبه) كافيه فى الدارين (ان الله بالغ أمره) حفص من غديره بالبحر (ان الله بالغ أمره) أى يبلغ ما يريد لا يفوته مراد ولا يعجزه مطلوب (فجعل الله لكل شئ قدرا) تقدير او توقيتا وهذا بيان لجوب التوكل على الله وتفويض الامر اليه لانه اذا علم ان كل شئ من الرزق ونحوه لا يكون الا بتقديره وتوقيته لم يبق الا التسليم للتقدير والتوكل (واللائى يئسن من المحيض من نسائكم) روى ان ناسا قالوا قد عرفنا عدة ذوات الاقراء فاعادة اللائى لم يحضن فنزلت (ان اربتم) أى اشكل عليكم حكمهن وجهاتكم كيف يعددن (فعدتهن ثلاثة أشهر) أى فهذا حكمهن وقيل ان اربتم فى دم المبالغات مبلغ اليأس وقد قدره بسنتين سنة او بخمسة

بوصيته والمعنى اشهدوا بالحق وادوها على الصحة (ذلكم يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ومن يتق الله يجعل له مخرجا) قيل معناه ومن يتق الله فيطلق للسنة يجعل له مخرجا الى الرجعة وقال أكثر المفسرين نزلت فى عوف بن مالك اسرا بن له يسمى مالك الكافى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اسر العدو ابني وشكك اليه ايضا فافقه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اتق الله واصبر وأكثرت من قول لا حول ولا قوة الا بالله ففعل الرجل ذلك فمينا هو فى بيته اذ أتاه ابنه وقد غفل عنه العدو فأصاب منهم ابلوا وجاء بهما الى أبيه وعن ابن عباس قال غفل عنه العدو فاستاق غنمهم فجاء بهما الى أبيه وهى أربعة آلاف شاة فنزلت ومن يتق الله يجعل له مخرجا فى ابنه (ويرزقه من حيث لا يحتسب) يعنى ماساق من الغنم وقيل أصاب غنما ومتاعا ثم رجع الى أبيه فانطلق أبوه الى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره الخبر وسأله أمجد له أن يأكل ما أتى به ابنه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم نعم ونزلت الآية وقال ابن مسعود ومن يتق الله يجعل له مخرجا من كل شئ ويرزقه من حيث لا يحتسب هو أن يعلم انه من قبل الله وان الله رازقه وقال الربيع بن خثيم يجعل له مخرجا من كل شئ تضاق على الناس وقيل مخرجا من كل شدة وقيل مخرجا عما نهاه الله عنه (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) يعنى من يتق الله فيمينا ناله كفاه ما أمهه وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خالصا وتروح بطانا (ان الله بالغ أمره) أى منفذا أمره ومعض فى خلقه ما قضاه (قد جعل الله لكل شئ قدرا) أى جعل لكل شئ من شدة اورخاء أجلا ينتهى اليه وقال مسروق فى هذه الآية ان الله بالغ أمره توكل عليه أم لم يتوكل عليه غير ان المتوكل يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجر قوله عز وجل (واللائى يئسن من المحيض من نسائكم) قيل لما نزلت والمطلقات يتر بصن بأنفسهن ثلاثة قروء وقال خلاد بن النعمان ابن قيس الانصارى يا رسول الله فاعادة من تحيض والائى لم تحض وعدة الحبلى فانزل الله عز وجل واللائى يئسن من المحيض من نسائكم يعنى القواعد اللائى قد عن المحيض فلا يرجى ان يحضن وهن البهائم والائى من نسائكم (ان اربتم) أى شككتم فى حكمهن ولم تدرى ما عدتهن (فعدتهن ثلاثة أشهر واللائى لم يحضن) يعنى الصغائر اللائى لم يحضن بعد فعدتهن ايضا ثلاثة أشهر اما الشابة التى كانت تحيض فارتفع حيضها قبل بلوغ سن الايسات فذهب أكثر أهل العلم الى ان عدتها لا تنقضى حتى يعاودها الدم فعدته ثلاثة اقراء ومن تبلغ سن الايسات فعدته ثلاثة أشهر وهذا قول عثمان وعلى وزيد بن ثابت وعبد الله بن مسعود وبه قال عطاء واليه ذهب الشافعى وأصحاب الرأى وحكى عن عمر انها تر بصن تسعة أشهر فان لم تحض فعدته ثلاثة أشهر وهذا فى الطلاق وهو قول مالك وقال الحسن تر بصن سنة فان لم تحض فعدته ثلاثة أشهر وهذا كله فى عدة الطلاق واما المتوفى عنها زوجها فعدتها أربعة أشهر وعشر سواء كانت من تحيض او لا تحيض واما الحامل فعدتها بوضع الحمل سواء طلقها زوجها او مات عنها وهو قوله تعالى (وأولات الاحمال أجلهن ان يضعن حملن) (ق) عن سبعة الاسمية انها كانت تحت سعد بن خولة وهو من بنى عامر بن لؤى وكان ممن شهد بدر فماتت عنها فى حجة الوداع وهى حامل فلم تنجب ان وضعت حملها بعد وفاته فلما علت من نفاسها تحملت للخطاب فدخل عليها ابو السنا بل بن بعكك رجل من بنى عبد المدار فقال لها ما الى أراك تحملت للخطاب ترجين النكاح وأنت والله ما انت بنسأ كح حتى يمر عليك أربعة أشهر وعشر قالت سبعة فلما قال لى ذلك جعلت على نياي حتى امسيت وأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألته عن ذلك فافتنى بأنى قد حلت

وخمس بين اهودم حيض او استحاضة فعدتهن ثلاثة أشهر واذا كانت هذه عدة المرتاب بها فغير المرتاب بها الا فى ذلك (واللائى لم يحضن) هن الصغائر وتقديره واللائى لم يحضن فعدتهن ثلاثة أشهر فعدت الجمل لدلالة المذكور عليها (وأولات الاحمال اجلهن) عدتهن (ان يضعن حملن) والنص يتناول المطلقات والمتوفى عنهن ازاوجهن وعن على وابن عباس رضى الله عنهما عدة الحامل المتوفى عنها زوجها اربعة الاجل

حين وضعت حلي وأمرني بالتزويج ان بداني لفظ البخاري وسلم نحوه وزاد قال ابن شهاب ولا أرى بأسا
ان تتزوج حين وضعت وان كانت في دمه اذ يرانه لا يقر بهما زوجها حتى تطهر (ومن يتق الله يجعل له
من أمره يسرا) أي يسهل عليه امر الدنيا والآخرة (ذلك) أي ذلك الذي ذكر من الاحكام (أمر الله انزله
اليكم) أي لتعلموا به (ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا) قوله تعالى (أسكنوهن) يعني
مطلقات نساءكم (من حيث سكنتم من وجدكم) أي من سعةكم وطاعتكم فان كان موسرا يوسع عليها
في المسكن والنفقة وان كان فقيرا فعلى قدر العاقبة (ولا تضاروهن) أي لا تؤذوهن (لنضيقن
عليهن) يعني في مساكنهن فيخرجن (وان كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يرضعن جملهن) أي
فيخرجن من عثرتن

* (فصل في حكم الآية) * اعلم ان المعتدة الرجعية تستحق على الزوج النفقة والسكنى مادامت في
 العدة ونعني بالسكنى مؤنة السكنى فان كانت الدار التي طلقها الزوج فيها ملك الزوج يجب على الزوج ان
 يخرج منها ويترك الدار لمادة عدتها وان كانت باجارة فعلى الزوج الاجرة وان كانت عارية فرجع
 المبرر فعله ان يكثرى لما دارتسكنها واما المعتدة البائنة بالملع أو بالطلاق الثلاث أو باللعان فلها
 السكنى حاملا كانت أو غير حامل عند أكثر أهل العلم وروى عن ابن عباس انه قال لا سكنى لها الا ان
 تكون حاملا وهو قول الحسن والشعبي واختلفوا في نفقتها فذهب قوم الى انه لا نفقة لها الا ان تكون
 حاملا يروى ذلك عن ابن عباس وهو قول الحسن والشعبي وبه قال الشافعي وأحمد ومنهم من اوجبها بكل
 حال يروى ذلك عن ابن مسعود وهو قول ابراهيم النخعي وبه قال الثوري واصحاب الرأي وظاهر القرآن
 يدل على انها لا تستحق النفقة الا ان تكون حاملا لقوله تعالى وان كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى
 يضعن جنهن وأما الدليل على ذلك من السنة فخاروى عن فاطمة بنت قيس ان أبا عمرو بن حفص طلقها
 البتة وهو غائب فأرسل اليها وكيله بشعير فسخطته فقال والله ما لك عاينان من شيء فجاءت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال لها ليس لك عليه نفقة وأمرها ان تعتد في بيت أم شريك ثم
 قال تلك امرأة يغشاها أصحابي فاعتدى عند ابن أم مكتوم فانه رجل اعشى تضيق بك عنده فاذا حلت
 فأذنيني قال فلما حلت ذكرت له ان معاوية بن ابي سفيان وابا جهم خطباني فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أما ابوجهم فلا يضع عصاه عن عاتقه وأما معاوية فصعلوك لا مال له انكبي اسامة بن زيد فكرهته
 ثم قال انكبي اسامة بن زيد فمكتته بفعل الله فيه خيرا واعتبطت أخرجه مسلم واحتج بهذا الحديث من لم
 يجعل لها سكنى وقال ان النبي صلى الله عليه وسلم أمرها ان تعتد في بيت عمرو بن أم مكتوم ولا حجة له فيه لما
 روى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت كانت فاطمة في مكان وحش نخيف على ناحيتها وقال سعيد
 ابن المسيب انما نقلت فاطمة لطول لسانها على احمائها وكان في لسانها ذرابة واما المعتدة عروضة
 الشبهة والمفسوخ نكاحها يعيب او خيار عتق فلا سكنى لها ولا نفقة وان كانت حاملا واما المعتدة عن
 وفاة الزوج فلا نفقة لها عند أكثر أهل العلم وروى عن علي ان لها النفقة ان كانت حاملا من التركة
 حتى تضع وهو قول شريح والشعبي والنخعي والثوري واختلفوا في سكنائها والشافعي فيه قولان أحدهما
 انه لا سكنى لها بل تعتد حيث تشاء وهو قول علي وابن عباس وعائشة وبه قال عطاء والحسن وهو قول
 ابي حنيفة والثاني ان لها السكنى وهو قول عمرو وعثمان وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وبه قال مالك
 والثوري وأحمد وإسحاق واحتج من اوجب لها السكنى بما روى عن الفريرة بنت مالك بن سنان وهي
 أخت أبي سعيد الخدري انها جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأته ان ترجع الى اهلها في بني
 خديجة فان زوجها خرج في طلب ابي عبدله ابقوا حتى كان بطرف القدود وحققهم فقتلوه قالت فسألت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ان ارجع الى اهل في بني خديجة فان زوجي لم يتركني في مسكن يملكه ولا نفقة قالت
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم قالت فأنصرفت حتى كنت في الحجرة ناداني فنوديت فقال كيف

(ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا) ويسر له من
 أمره ويجعل من عقده بسبب التقوى (ذلك أمر
 الله) أي ما علم من حكم هؤلاء المعتقدات (أنزله
 إليكم) من اللوح المحفوظ (ومن يتق الله
 في العمل بما أنزله من هذا الأحكام وحافظ
 على المحقوق الواجبة عليه) يكثر عنه سيئاته
 ويعظم له أجر) ثم بين التقوى في قوله ومن
 يتق الله فكانه قيل كيف يعمل بالتقوى في
 شأن المعتقدات فقول (اسكنوهن) وكذا وكذا
 (من حيث سكنتم) هي من التبعية
 بعضها المحذوف أي اسكنوهن مكانا من حيث
 سكنتم أي بعض مكان سكنكم (من وجدكم
 هو عطف بيان لقوله من حيث سكنتم وتفسير
 له كانه قيل اسكنوهن مكانا من مسكنكم
 تطيقونه والوجد الوسع والطاقه وقرئ بالحرركات
 الثلاث والمشهور الرضم والنقطة والسكنى
 واجبتان لكل مطابقة وعند مالك والشافعي
 لا نقطة للبتوتة الحديث فاطمة بنت قيس ان
 زوجها بت طلاقها فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا سكنى لك ولا نفقة وعن عمر رضي الله
 عنه لا ندع كتاب ربنا وسنة نبينا بقول امرأة
 له لما نسيت أو شبه لها سمعت النبي صلى الله عليه
 وسلم يقول لها السكنى والنفقة (ولا تضاروهن)
 ولا تستعملوا معهن الضرار (لتضيقوا عليهن)
 في المسكن ببعض الأسباب من أنزال من
 لا يوافقهن أو يشغل مكانهن أو غير ذلك حتى
 تضطروهن إلى الخروج (وإن كن) أي
 المطلقات (أولات حمل) ذوات فائدة
 (فانفقوا عليهن حتى يضعن حملهن) وفائدة
 اشتراط الحمل أن مدة الحمل ربما تطول فيظن
 ظان أن النفقة تسقط إذا مضى مقدار عدة الحائض

(ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا) ويسر له من
 أمره ويجعل من عقده بسبب التقوى (ذلك أمر
 الله) أي ما علم من حكم هؤلاء المعتقدات (أنزله
 إليكم) من اللوح المحفوظ (ومن يتق الله
 في العمل بما أنزله من هذا الأحكام وحافظ
 على المحقوق الواجبة عليه) يكثر عنه سيئاته
 ويعظم له أجر) ثم بين التقوى في قوله ومن
 يتق الله فكانه قيل كيف يعمل بالتقوى في
 شأن المعتقدات فقول (اسكنوهن) وكذا وكذا
 (من حيث سكنتم) هي من التبعية
 بعضها المحذوف أي اسكنوهن مكانا من حيث
 سكنتم أي بعض مكان سكنكم (من وجدكم
 هو عطف بيان لقوله من حيث سكنتم وتفسير
 له كانه قيل اسكنوهن مكانا من مسكنكم
 تطيقونه والوجد الوسع والطاقه وقرئ بالحرركات
 الثلاث والمشهور الرضم والنفقة والسكنى
 واجبتان لكل مطاوعة وعند مالك والسكاني
 لا نفقة للبتوتة الحديث فاطمة بنت قيس ان
 زوجها بطلاها فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا سكنى لك ولا نفقة وعن عمر رضي الله
 عنه لا ندع كتاب ربنا وسنة نبينا بقول امرأة
 له لما نسيت أو شبه لها سمعت النبي صلى الله عليه
 وسلم يقول لها السكنى والنفقة (ولا تضاروهن)
 ولا تستعملوا معهن الضرار (لتضيقوا عليهن)
 في المسكن ببعض الأسباب من أنزال من
 لا يوافقهن أو يشغل مكانهن أو غير ذلك حتى
 تضطروهن إلى الخروج (وإن كن) أي
 المطلقات (أولات حمل) ذوات فائدة
 (فانفقوا عليهن حتى يضعن حملهن) وفائدة
 اشتراط الحمل أن مائة الحمل ربما تطول فيظن
 ظان أن النفقة تسقط إذا مضى مقدار عدة الحائل

ففي ذلك الوهم (فان ارضعن لكم) يعني هؤلاء المطلقات ان ارضعن لكم ولدا من فطرهن او هنن بعد انقطاع عصمة الزوجية (فأتوهن اجورهن) فكهن في ذلك حكم الاظهار ولا يجوز الاستحار اذا كان الولد منهن ما لم ين خلافا للشافعي رحمه الله (واتمروا بينكم) أي تشاوروا على التراضي في الاجرة أوليا أمر بعضكم بعضا والخطاب للآباء والأمهات (بمعروف) بما يليق بالسنة ويحسن في المروءة فلا يما كس الاب ولا تعاسر الام لانه ولدهما وهما مشركان فيه وفي وجوب الاشفاق عليه (وان تعاسرتم) تضايقتن فلم ترض الام بما ترضع به الاجنبية ولم يزد الاب على ذلك (فسترضع له أخرى) فستوجد ولا تعوز مرضعة غير الام ترضعه وفيه طرف من معاقبة الام على المعاسرة وقوله له أي للاب أي ٢٦٥ سيجد الاب غير معاسرة ترضع له ولده ان عاسرته امه

(المنفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلم ينفق بما آتاه الله) أي لينفق كل واحد من الموسر والمسر بما بلغه وسعه غير يدما أمر به من الاتفاق على المطلقات والمريضات ومعنى قدر عليه رزقه ضيق أي رزقه الله على قدر قوته (لا يكاف الله نفسا الا ما آتاها) أعطاهما من الرزق (سيجعل الله بعد عسر يسرا) بعد ضيق في العيشة سعة وهذا وعد لذى العسر باليسر (وكأئن من قرية) من أهل قرية (عتت) أي عصت (عن أمر ربه وارسله) اعرضت عنه على وجه العتو والعناء (فحاسبناها حسابا شديدا) بالاستقصاء والمناقشة (وعذبناها عذابا نكرا) نكرا مدني وأبو بكر مكر اعظيما (فذاقت وبال أمرها وكان عاقبة أمرها خسرا) أي خسار او هلاكا والمراد حساب الآخرة وعذابها وما يذوقون فيها من الوبال ويلقون من الحسرو وجي عبه على لفظ الماضي لان المنظر من وعد الله ووعدته ما في الحقيقة وما هو كائن فكأن قد كان (اعد الله لهم عذابا شديدا) تكريلا وعيدويا لكونه مترقبا كأنه قال اعد الله لهم هذا العذاب (فأتوا الله بأولى الاسباب الذين آمنوا) فليكن لكم ذلك يا أولى الاسباب من المؤمنين لطفنا في تعوى الله وحذر عقابه ويجوز ان يراد احصاء السيئات واستقصاؤها عليهم في الدنيا واثباتها في صحائف الحفظ وما أصيبوا به من العذاب في العاجل وان يكون عنت وما عطف عليه صفة للقربة واعد الله لهم جوابا للكائن (قد انزل الله اليكم ذكرا) أي القرآن وانتصب (رسولا) بفعل

قلت فرددت عليه القصة التي ذكرت له من شأن زوجي فقال امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب اجله قالت فاعدت فيه أربعة أشهر وعشرا قالت فلما كان عثمان أرسل الى فسانى عن ذلك فأخبرته فاتبعه وقضى به أخرجه ابو داود والترمذي فن قال بهذا القول قال اخذته فريضة او لا بالرجوع صار منسوخا بقوله أخرجه امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب اجله ومن لم يوجب السكنى قال امرها بالمكث في بيتها أخر الاستحباب لا وجوب قوله عز وجل (فان ارضعن لكم) يعني اولادكم (فأتوهن اجورهن) يعني على ارضاهاهن وفيه دليل على ان الابن وان كان قد خلق مكان الولد فهو ملك للام والام يمكن لها ان تأخذ عليه اجرا وفيه دليل على ان حق الرضاع والنفقة على الزوج في حق الاولاد (واتمروا بينكم بمعروف) أي ليقبل بعضكم من بعض اذا امره بالمعروف وقيل يتراضى الاب والام على اجر مسعى والخطاب للزوجين جميعا امرهم ان يأتمروا بالمعروف وما هو الاحسن ولا يقصدوا الضرر وقيل المعروف ههنا ان لا يقصر الرجل في حق المرأة ونفقتها ولا المرأة في حق الولد ورضاعه (وان تعاسرتم) أي في حق الولد واجرة الرضاع فأبى الزوج ان يعطى المرأة اجرة رضاعها وأبى الام ان ترضعه فليس لها كراهها على ارضاعه بل يستأجر لاصبي مرضعا غير أمه وذلك قوله (فسترضع له أخرى لينفق ذو سعة من سعته) أي على قدر غناه (ومن قدر) أي ضيق (عليه رزقه) فكان بمقدار القوت (فلينفق بما آتاه الله) أي على قدر ما آتاه الله من المال (لا يكاف الله نفسا) أي في النفقة (الا ما آتاها) يعني من المال والمعنى لا يكلف الفقير مثل ما يكلف الغني في النفقة (سيجعل الله بعد عسر يسرا) أي بعد ضيق وشدة غنى وسعة قوله تعالى (وكأئن من قرية عتت) أي عصت وطغت والمراد اهل القرية (عن أمر ربه وارسله) أي وارسله (فحاسبناها حسابا شديدا) أي بالمناقشة والاستقصاء وقيل حاسبها بعملها في الكفر فجزاها النار وهو قوله (وعذبناها عذابا نكرا) أي مكررا فظيعا وفيه تقدير وتأخير مجازة فعذبناها في الدنيا بالجوع والقطط والسيف وسائر انواع البلاء وحاسبناها في الآخرة حسابا شديدا (فذاقت وبال أمرها) أي شدة أمرها وجزاها بكفرها (وكان عاقبة أمرها خسرا) أي خسارنا في الدنيا والآخرة (أعد الله لهم عذابا شديدا) يخوف كفار مكة ان ينزل بهم منازل بالام الماضية (فأتوا الله بأولى الاسباب) أي بأدوى العقول ثم نعمتهم فقال تعالى (الذين آمنوا قد أنزل الله اليكم ذكرا) يعني القرآن (رسولا) أي وأرسل اليكم رسولا (يتلو عليكم آيات الله مبينات) قرئ مبينات بالخفض أي تبين المحال من المحرام والامر والنهي وقرئ بالنصب ومعناه انها واخبات (ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات الى النور) أي من ظلمة الكفر الى نور الايمان ومن ظلمة الجهل الى نور العلم (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا نحمل خطيته) من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا أحسن (الله له رزقا) يعني الجنة التي لا ينقطع نعيمها وقيل يرزقون طاعة في الدنيا وثوابا في الآخرة (الله الذي خلق سبع سموات) يعني بعضها فوق بعض (ومن الارض مثلهن) أي في العدد (يتنزل الامر

٦٧ ح مضمرة تقديره ارسل رسولا او هو يدل من ذكر اكانه في نفسه ذكر او على تقدير حذف المضاف أي قد أنزل الله اليكم ذكرا كرسولا او أريد بالذكر الشرف كقوله وانه لذكر لك واتقواكم أي ذا شرف ومجد عند الله وبالرسول جبريل او محمد عليهما السلام (يتلو) أي الرسول او الله عز وجل (عليكم آيات الله مبينات ليخرج) الله (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي ليحصل لهم ما هم عليه الساعة من الايمان والعمل الصالح او ليخرج الذين علم انهم يؤمنون (من الظلمات الى النور) من ظلمات الكفر والجهل الى نور الايمان والعلم (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا نحمل خطيته) من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا (وحدوجع جملا على لفظ من ومعناه) (قد أحسن الله له رزقا) فيه معنى التعجب والتعظيم ليرزق المؤمنين من الثواب (الله الذي خلق) مبتدأ وخبر (سبع سموات) اجمع المفسرون على ان الهمزة تسبع (ومن الارض مثلهن) بالنصب عطفا على سبع سموات قبل ما في القرآن آية تدل على ان الارضين سبع الالهة الايتونين كل سبعين مسيرة خمسمائة عام وغلط كل سماء كذلك والارضون مثل السموات وقيل الارض واحدة الا ان الاقاليم سبعة (يتنزل الامر

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

* (سورة التوحيد) مدنية وهي اثنتا عشرة آية *
 (بسم الله الرحمن الرحيم) روى ان
 (أحل الله لك) روى ان

(بسم الله الرحمن الرحيم) ^{أي قد علم كل شيء}
 (سورة التحريم) ^{مدينة وهي}
 (أحل الله لك) ^{لا يمارية في}
 (أحل الله لك) ^{لا يمارية في}

(بسم الله الرحمن الرحيم) ^{أي قد علم كل شيء}
 (سورة التحريم) ^{مدينة وهي}
 (أحل الله لك) ^{لا يمارية في}
 (أحل الله لك) ^{لا يمارية في}

(بأمر النبي لم يحرم ما حرم ما حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحببتم من غير ما حرم الله عليه) وعلمت بذلك حفضه يوم عائشة رضي الله عنها وعلى وعلمت بذلك حفضه فقال لها اكثري على وقد حرمت ما رية على نفسي وأبشرك ان ابابكر وعمر عليهما كان بعدى امراتى فحبرت به عائشة وكاتبتهما فسلمت تكتم في يوم حفصة فارضاها بذلك واستكتبتهما فلم تكتم طلقها واعتزل نساءه ومكث تسعا وعشرين ليلة في بيت مارية فنزل جبريل عليه السلام وقال راجعها فانها صائمة قوامه وانما المن نساؤك الجنة وروى انه شرب عسلا في بيت زينب بنت جحش فتوالمات عائشة وحفصة وقال الله ماتت منكم ريح المغازير وكان يكره رسول الله ما احل الله لك من مالك اليه او من العسل فتبينت مرضاة ازواجك) تفسير ليحرم او احل واستشفاف وكان هذا زلة منه لانه ليس لاحد من يحرم ما احل الله (والله غفور) وقد غفر لك به ذلالت فيه (رحيم) قد رحمتك فلم يؤاخذك به

وَأَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ (وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو جُنْدٍ عَدِيدٍ)

منه رائحة كريهة قولها جرت نخله العرفط هو بالجيم والراء والسين المهملتين ومعناه ما كملت نخله العرفط
فصار منه العسل قولنا في الحديث الثاني فقال شربت عسلا عند زيب بنت جحش وفي الحديث الأول
ان الشرب كان عند حفصة بنت عمر بن الخطاب وان عائشة وسودة وصفية هن اللواتي تظاهرن عليه
قال القاضي عياض والصحيح الأول قال النسائي اسناد حديث حجاج ومحمد بن جريح صحيح جيد غاية
وقال الاصيلي حديث حجاج أصح وهو واولي بظاها ركاب الله وكل فائدة يريد قوله تعالى وان تظاهرا
عليه ثنتان لا ثلاثة وانهما عائشة وحفصة كما اعترف به عمر في حديث ابن عباس وسيأتي في الحديث قال
وقد انقلبت الاسماء على الراوي في الرواية الاخرى يعني الحديث الأول الذي فيه الشرب كان عند
حفصة قال القاضي عياض والصواب ان شرب العسل كان عند زيب بنت جحش ذكره الشيخ محيي الدين
النووي في شرح مسلم وكذلك ذكره القرطبي أيضا وقال المفسرون في سبب النزول ان النبي صلى الله عليه
وسلم كان يقسم بين نسائه فلما كان يوم حفصة استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في زيارة ابها
فأذن لها فلما خرجت اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جارية مارية القبطية فأدخلها بيت حفصة
ونحلبها فلما رجعت حفصة وجدت الباب مغلقا فخلست عند الباب فخرج رسول الله صلى الله عليه
وسلم ووجهه يقطر عرقا وحفصة تبكي فقال ما يبكيك قالت انما أذنت لي من اجل هذا أدخلت أمك
بيتي ووقعت عليها في يومي وعلى فراشي وما رأيت في حرمة وحقا وما كنت تصنع هذا بما أمرت منهن فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم أليس هي جاريتي أحلها الله لي اسكتي فهي على حرام التمس بذلك رضاه
فلا تخبري بهذا امرأة منهن فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قرعت حفصة الجدار الذي بينها
وبين عائشة فقالت ألا أشرك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حرم عليه وقرءنا حنا الله
منها واخبرت عائشة بمأثرات وكانتا متصافيتين متظاهرتين على ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فغضبت
عائشة فلم تزل بنى الله صلى الله عليه وسلم حتى حلف ان لا يقربها عن أنس بن مالك رضى الله عنه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت له أمه بظاها فلم تزل به عائشة وحفصة حتى حرما على نفسه فأمر الله
تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك الآية أخرجه النسائي قال العلماء الصحيح في سبب نزول الآية انها
في قصة العسل لا في قصة مارية المروية في غير الصحيحين ولم تأت قصة مارية من طريق صحيح قال النسائي
اسناد عائشة في العسل جيد صحيح غاية واما التفسير فقولها يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك أي من
العسل وملك اليمين على اختلاف الرواية فيه وهذا التحريم تحريم امتناع عن الانتفاع بها أو بالعسل
لا تحريم اعتقاد بكونه حراما بعد ما أحله الله فالنبي صلى الله عليه وسلم امتنع عن الانتفاع بذلك مع
اعتقاده ان ذلك حلال لتبني مرضاة ازواجه اي تطلب رضاهن بترك ما أحل الله لك والله غفور رحيم
أي غفر لك التحريم (قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم) أي بين وأوجب لكم تحليل أيمانكم بالكفارة
وهو ما ذكر في سورة المائدة فأمر الله ان يكفر عن يمينه ويراجع أمته فاعتق رقبة (والله مولاكم)
أي وليكم وناصركم (وهو العليم) أي بخلقه (الحكيم) أي فيما فرض من حكمه

(فصل يختلف العلماء في لفظ التحريم) فقيل ليس هو يمين فان قال لزوجه أنت على حرام او قال
حرمتك فان نوى طلاقا فهو طلاق وان نوى ظاهرا فظهار وان نوى تحريم ذاتها أو اطلق فعليه كفارة اليمين
بنفس اللفظ وان قال ذلك بجارية فان نوى عتقا عتقت وان نوى تحريم ذاتها أو اطلق فعليه كفارة اليمين
وان قال لطعام حرمته على نفسي فلا شيء عليه وهذا قول ابى بكر وعمر وغيرهما من الصحابة والتابعين
واليه ذهب الشافعي وان لم ينوشيثا ففيه قولان للشافعي أحدهما انه يلزمه كفارة اليمين والثاني لا شيء
عليه وإنه لا يترتب عليه شيء من الاحكام وذهب جماعة الى انه يمين فان قال ذلك لزوجه او جاريته
فلا يجب عليه الكفارة ما لم يقربها كما لو حلف انه لا يظاها وان حرم طعاما فهو كما لو حلف ان لا يأكله فلا
كفارة عليه ما لم يأكله واليه ذهب أبو حنيفة وأصحابه (ق) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال اذا حرم

(قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم) قد قدر الله لكم
ما تحلون به أيمانكم وهي الكفارة أو قد شرع
لكم تحليلها بالكفارة أو شرع الله لكم الاستثناء
في أيمانكم من قولك حل فلان في يمينه اذا
استثنى فيها وذلك ان يقول ان شاء الله عقبيها
حتى لا يحنث وتحريم الحلال عين عندنا وعن
مقاتل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتق
رقبة في تحريم مارية وعن الحسن انه لم يكفر
لانه كان مغفورا له ما تقدم من ذنبه وما تأخر
وانما هو تعليم للؤمنين (والله مولاكم) سيدكم
ومتولى أموركم وقيل مولاكم اولي بكم من أنفسكم
فكانت نصيحتهم انفع لكم من نصائحكم أنفسكم
(وهو العليم) فبيما أحل وحرم
(الحكيم)

الرجل امرأته فهي عين يكفرها وقال لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وفي رواية اذا حرم امرأته
ليس بشئ وقال لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لفظ الحميدى قوله تعالى (واذا سر النبی
الى بعض أزواجه حديثا) يعني ما أسرا الى حفصة من تحريم مارية على نفسه واستكتمها ذلك وهو قوله
لا تخبري بذلك احدا وقال ابن عباس اسر امرأته بالخلافة بعده فحدثت به حفصة قال السكبي اسر اليها ان
أباك وأباعتها يشكون يكونان خليفتين على أمي من بعدى وقيل لما رأى الغيرة في وجه حفصة اراد ان
يراضيها فسر لها شيئين بتحريم مارية على نفسه وان الخلافة بعده في ابى بكر وايمى عامر (فلما نأت به)
أى اخبرت بذلك حفصة عائشة (وأظهره الله عليه) أى اطلع الله عليه وسلم على قول
حفصة لعائشة (عرف بعضه) قرئ بتخفيف الراء أى عرف بعض الذى فعلته حفصة فغضب
من افشاء سره وجازاها عليه بأن طلقها فلما بلغ عمر قال لها لو كان في آل الخطاب خير لماطلك رسول
الله صلى الله عليه وسلم فجاء جبريل عليه السلام وامره بمراجعتها وقيل لم يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم حفصة وانما هم بطلاقها فأتاه جبريل فقال لا تطلقها فانها صوامة قوامه وانها من نسائك
في الجنة وقرئ عرف بالتشديد ومعناه عرف حفصة بعض الحديث واخبرها ببعض ما كان منها
(وأعرض عن بعض) أى لم يعرفها اياه ولم يخبرها به قال الحسن ما استقصى كريم قط قال الله تعالى عرف
بعضه واعرض عن بعض والمعنى ان النبى صلى الله عليه وسلم اخبر حفصة ببعض ما اخبرت به عائشة
وهي تحريم الامة واعرض عن ذكر الخلافة لانه صلى الله عليه وسلم كره ان ينشر ذلك في الناس (فلما
نبأها به) أى اخبر حفصة بما أظهره الله عليه (قالت) يعنى حفصة (من أنباءك هذا) أى من اخبرك بأنى
افشيت السر (قال نبأنى العليم) أى بما تكتمها الضمائر (المخبر) أى بخفيات الامور قوله عز وجل
(ان تتوبا الى الله) يخاطب عائشة وحفصة أى فى التعاون على رسول الله صلى الله عليه وسلم والايداع له
(فقد صغت قلوبكما) أى زاغت ومالت عن الحق واستوجبتا ان تتوبا وذلك بأن سرهما ما كره
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو اجتناب مارية (ق) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال لم أزل
حريصا على ان أسأل عمر بن الخطاب عن المراتين من أزواج النبى صلى الله عليه وسلم اللتين قال الله عز
وجل ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما حتى حج عمر ورجعت معه فلما كان عمر ببعض الطريق عدل
وعدلت معه بالاداء فتبرز ثم تانى فضيبت على يديه فتوضأ فقلت يا أمير المؤمنين من المراتين من
ازواج النبى صلى الله عليه وسلم اللتان قال الله تعالى ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما قال عمر واعجبا
لك يا ابن العباس قال الزهرى كره منه ما سأله عنه ولم يكتمه قال هما عائشة وحفصة ثم أخذ يدور
الحديث قال كرامة قريش قومنا غلب النساء فلما قدمنا المدينة وجدنا قوما تعلمهم نساءهم فطفق
نساؤنا يتعلمن من نساءهم قال وكان منزلى فى بنى أمية بن زيد بالعوالي فغضبت يوما على امرأتى فاذا هى
تراجعى فانكرت ان تراجعنى فقالت ما تشكران اراجعك فوالله ان ازواج النبى صلى الله عليه وسلم
ليراجعنه وتنجس به احدا من اليوم الى اليوم فانطلقت فدخلت على حفصة فقلت اتراجعن رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالت نعم فقلت انما تجرده احدا كن اليوم الى الليل قالت نعم قلت اتدخايت من فعات
ذلك منك كن وخسرت أفئدا من احدا كن ان يغضب الله عليه الغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاذا هى قد هلكت لا تراجعى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تسأله شيئا وسلينى ما بدالك ولا يغرنك
ان كانت جارتك هى اوسم واحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منك يريد عائشة وكان لى جار من
الانصار فكما تتناوب النزول الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فينزل يوما ويأتينى بخبر الوحى وآتية بمنزل
ذلك وكما تحدث ان غسان تبعث الخيل لتغزونا فنزل صاحبى الانصارى يوم ثوبته ثم أتانى عشاء فغضب
بأنى ثم نادانى فخرجت اليه فقال حدث امر عظيم قلت ماذا جاء غسان قال لا بل اعظم منه واهول طلق
رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه قلت قد خابت حفصة وخسرت قد كنت افطن هذا يوشك ان

(واذا سر النبى الى بعض أزواجه) يعنى حفصة
(حديثا) حديث مارية وامامة الشيخين (فلما
افشته الى عائشة رضى الله عنها
نبأت به) واطلع النبى صلى الله عليه وسلم على لسان جبريل
(وأظهره الله عليه) أى اعلم ببعض
وسلم على افشائها الحديث على لسان جبريل
عليه السلام (عرف بعضه) فلم يخبر به
الحديث (واعرض عن بعض) فلم يخبر به
الحديث (ما زال التعلل من فعله
تكرما قال سيفان ما زال التعلل من فعله
الكرام عرف بالتخفيف على لسان جبريل
من قولك للمسي لا عرفن لك ذلك وقيل المعروف
حديث الامامة والمعرض عنه حديث مارية
وروى انه قال لما قل لك آتبعنى على قالت
والذى بعثك بالحق ما ملكك نفسى فرجا
بالكرامة التى خص الله بها أباها (فلما نبأها
به) نبأ النبى حفصة بالنبى صلى الله عليه وسلم
عائشة (قالت) حفصة لانبى العليم (بالسر
من أنباءك هذا) قال النبى صلى الله عليه وسلم
(المخبر) بالضمائر (ان تتوبا الى الله) خطا
لحفصة وعائشة على طريقة الالتفات ليهكون
المنع في معاتبتهما وجواب الشرط مخدوف والتقدير
ان تتوبا الى الله فهو الواجب ودل على المخدوف
(فقد صغت) مالت (قلوبكما) عن الواجب في
محالة رسول الله صلى الله عليه وسلم من حب
ما يحبه وكرامة ما يكرهه

يكون حتى اذا صليت الصبح شددت على ثيابي ثم نزلت فدخلت على حفصة وهي تبكي فقلت اطلقكن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت لا أدري ها هو ذا معتزلا في هذه المشربة فأتيته غلاما له اسود فقلت استأذن لعمر فدخل ثم خرج الى فقال قد ذكرك لك له فصمت فانطلقت حتى اتيت المنبر فاذا عنده رهط جلوس يبكي بعضهم يجلس قليلا ثم غلبني ما أجد فأتيته الغلام فقلت استأذن لعمر فدخل ثم خرج فقال قد ذكرك لك له فصمت فجلست الى المنبر ثم غلبني ما أجد فأتيته الغلام فقلت استأذن لعمر فدخل ثم خرج فقال قد ذكرك لك له فصمت فوليت مديرا فاذا الغلام يدعوني فقال ادخل فقد اذن لك فدخلت فسلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو متكئ على رمال حصير قد اثر في جنبه فقلت اطلقت يا رسول الله نساءك فرفع رأسه الى فقال لا فقلت الله اكبر لو رأيتنا يا رسول الله قد كنا مشرقي ريش تغاب النساء فلما قدمنا المدينة وجدنا قوما تغلبهم نساؤهم فطفق نساؤنا يتعلمن من نسايتهم فغضبت على امرأتي يوما فاذا هي تراجعي فأنكرت اذا رجعتني فقالت ما تنكر ان اراجعك فوالله ان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ايراجعنه وتهجره احداهن اليوم الى الليل فقلت قد خاب من فعل ذلك منهن وخسر أفتا من احداهن ان يغضب الله عليهن الغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هي قد هلكت فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال عمر فدخلت على حفصة فقلت لا يغرنك ان كانت جارتك هي اوسم واحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منك فتبسم أخرى فقلت استأنس يا رسول الله قال نعم فجلست فرفعت رأسي في البيت فوالله ما رأيت فيه ما يرذ البصر الا أهبة ثلاثة فقلت يا رسول الله ادع الله ان يوسع على امتك فقد وسع على فارس والروم وهم لا يعبدون الله فاستوى جالسا ثم قال ان في شك انت يا ابن الخطاب أولئك قوم عجلت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا فقلت استغفر لي يا رسول الله وكان قد اقسام ان لا يدخل عليهن شهرا من اجل ذلك الحديث حين افشته حفصة لعائشة من شدة موحدته عليهن حتى عاتبه الله تعالى قال ازهرى فأخبرني عروة عن عائشة قالت لما مضت تسع وعشرون دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بدأني فقلت يا رسول الله انك اقسمت ان لا تدخل علي شهرا وانك دخلت في تسع وعشرين ليلة اعدهن قال ان الشهر يكون تسعا وعشرين زادا في رواية وكان ذلك الشهر تسعا وعشرين ليلة ثم قال يا عائشة اني اذكرك امر افلا عليك ان لا تبجلي حتى تستأمرى ابويك ثم قال يا أيها النبي قل لازواجك ان كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها حتى بلغ الى قوله عظيم اقامت عائشة قد علم رسول الله ان ابوي لم يكونا ليا مرا في بفرقه فقلت أفى هذا استأمر ابوي فاني اريد الله ورسوله والدار الآخرة زادني رواية ان عائشة قالت لا تخبر نساءك اني اخترتك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ان الله ارسلني مبائلا ولم يرسلني متعنتا واسلم عن ابن عباس عن عمر فحواه وفيه قال دخلت عليه فقلت يا رسول الله ما دسق عليك من شأن النساء فان كنت طلقتهن فان الله معك وملائكته وجبريل وميكال وأنا وابو بكر والمؤمنون معك وقلنا تكلمت وأجد الله بكلام الارحوت ان يكون الله يصدق قولي الذي اقول فنزلت هذه الآية عسى ربه ان طلقكن ان يبدلهن ازواجا خيرا منكن وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير وفيه انه استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخبر الناس انه لم يطلق نساءه فأذن له وانه قام على باب المسجد فنادى بأعلى صوته لم يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه * شرح بعض ألفاظه * قوله فعدلت معه بالاداة أي قلت معه بالر كوة فتبرزاي أي البراز وهو الغضاء من الارض لقضاء الحاجة العوالي جمع عالية وهي اما كن بأعلى أراضى المدينة قوله ولا يغرنك ان كانت جارتك يريد بها الضرة وهي عائشة أو سم منك أي أكثر حسنا وجالا منك قوله وكان تنساب النزول هو ان يفعل الانسان مرة ويفعله الاخر بعد المشربة بضم الراء وفتحها العرفة قوله فاذا هو متكئ على رمال حصير يقال رمات الحصير اذا صفرته ونسجته والمراد به انه لم يكن على السرير وما سوى الحصير قوله ما رأيت فيه ما يرذ البصر الا أهبة ثلاثة والآهبة جمع

(وان تظاهر عليه) بالتخفيف كوفي وان تعاون عليه بما يسوؤه من الافراط في الغيرة وافشاء سره (فان الله هو موله) وليه وناصره وزيادة هو ايدان بانه يتولى ذلك بذاته (وجبريل) أيضا وليه (وصالح المؤمنين) ومن صلح من المؤمنين أى كل من آمن وعمل صالحا وقيل من برئ من النفاق وقيل الصالح وقيل واحد أريد به الجمع كقولك لا يفعل هذا الصالح من الناس تريد الجنس وقيل أصله صالحو المؤمنين فحذفت الواو من الخط موافقة لفظ قوله (والملائكة) على تكاثر عددهم (بعد ذلك) بعد نصرته الله وجبريل وصالح المؤمنين (ظهير) فوج مظاهره فبايبلغ تظاهر امرأتين على من هو لأظهاره ولما كانت مظهرة الملائكة من جملة نصرته الله قال بعد ٢٧٠ ذلك تعظيما لنصرتهم ومظاهرتهم (عسى ربه ان طلقه) كن ان يبدله) يبدله مدنى وأبو عمرو

فالتشديد للكثرة (ازواج خيرا منك) فان قلت كيف تكون المبدلات خيرا ممن لم يكن على وجه الارض نساء خير من امهات المؤمنين قلت اذا طلقهن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يذاثن اياه لم يبقين على تلك الصفة وكان غيرهن من الموصوفات بهذه الاوصاف خيرا منهن (مسلمات مؤمنات) مقرات بمخاضات (قانتات) مطيعات فالقنوت هو القيام بطاعة الله وطاعة الله في طاعة رسوله (نائبات) من الذنوب او راجعات الى الله والى امر رسوله (عابدات) لله (سائحات) مهاجرات واصائمات وقيل للصائم سائح لان السائح لازاد معه فلا يزال محسكا الى ان يجد ما يطعمه فشبّه به الصائم في امساكه الى ان يمتلئ وقت افطاره (نبيات وابكارا) انما وسط العاطف بين النبيات والابكار دون سائر الصفات لانهم اصفقتان متنافيتان بخلاف سائر الصفات (يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم) بترك المعاصي وفعل الطاعات (واهلكم) بأن تأخذوهم بما تأخذون به انفسكم (نارا وقودها الناس والحجارة) نوعا من النار لا تتقد الا بالناس والحجارة كما يتقد غيرها من النيران بالخطب (عليها) الى امرها وتعذيب اهلها (ملائكة) يعنى الزبانية التسعة عشر وعوانهم (غلاظ) شداد في اجرامهم غلظة وشدة او غلاظ الاقوال شداد الافعال (لا يعصون الله) في موضع الرفع على النعت (ما أمرهم) في محل النصب على البدل أى لا يعصون ما أمر الله أى أمره كقوله افعلت أمرى اولا يعصونه فيما أمرهم (ويفعلون ما يؤمرون) وليست المجملتان في

أهاب وهو الحمد وقوله من شدة موجدته الموجدة الغضب قوله تعالى (وان تظاهر عليه) أى تعاونوا على ايداء النبي صلى الله عليه وسلم (فان الله هو موله) أى وليه وناصره (وجبريل) يعنى وجبريل وليه وناصره أيضا وانما أفردوه وان كان داخلا في جملة الملائكة تعظيما له وتبنيها على علو منزلته ومكانته (وصالح المؤمنين) روى عن ابن مسعود وأبي بن كعب صالح المؤمنين أبو بكر وعمر وقيل هم المخلصون من المؤمنين الذين ليسوا بمنافقين وقيل هم الانبياء (والملائكة بعد ذلك) أى بعد نصرته الله وجبريل وصالح المؤمنين (ظهير) أى أعوان للنبي صلى الله عليه وسلم ينصرونه (عسى ربه) أى واجب من الله (ان طلقكن) يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم (أن يبدله أزواجا خيرا منكن) ثم وصف الأزواج اللواتي كان يرزقهن فقال (مسلمات) أى خاضعات لله بالطاعة (مؤمنات) أى مصدقات بتوحيد الله تعالى (قانتات) أى طائعات وقيل داعيات وقيل مصليات بالليل (نائبات) أى تاركات للذنوب لقبهاوا وكثيرات التوبة (عابدات) كثيرات العبادات (سائحات) أى صائمات وقيل مهاجرات وقيل يسبحن معه حيث ساج (نبيات) جمع نيب وهى التى تزوجت ثم بان بوجهه من الوجوه (وابكارا) أى عذارى جمع بكر وهذان باب الاخبار عن القدرة لا عن الكون لانه قال ان طلقكن وقد علم انه لا يطلقهن فأخبر عن قدرته انه ان طلقهن ابدله أزواجا خيرا ممن تزوجها من قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم) قال ابن عباس بالانتهاء عما نأكم الله عنه والعمل بطاعته (واهلكم) يعنى مروهم بالخير وانهم وهم عن الشر وعلموهم وأدبهم بقومهم بذلك (نارا وقودها الناس والحجارة) يعنى الكبريت لانه أشد الاشياء حرا وسرع ايقادا (عليها ملائكة) يعنى خزنة النار وهم الزبانية (غلاظ) أى فظاظ على النار (شداد) يعنى أقويا يدفع الواحد منهم بالدفع الواحدة سبعين ألفا في النار لم يخلق الله الرحمة فيهم (لا يعصون الله ما أمرهم) أى لا يخالفون الله فيما أمرهم به ونهاهم عنه (ويفعلون ما يؤمرون) أى لا تأخذهم رافة في تنفيذ أوامره والانتقام من أعدائه (يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم) أى يقال لهم لا تعتذروا اليوم وذلك حين يعاينون النار وشدها لانه قد قدم اليهم الانذار والاعتذار فلا ينفعهم الاعتذار لانه غير مقبول بعد دخول النار (انما تجزون ما كنتم تعملون) يعنى ان اعمالكم السيئة ألزمتكم العذاب (يا أيها الذين آمنوا قوبوا الى الله توبة نصوحا) أى ذات نصيح تنصح صاحبها بترك العود الى الذنب الذى تاب منه قال عمر بن الخطاب وأبي بن كعب ومعاذ التوبة النصوح ان يتوب ثم لا يعود الى الذنب كما لا يعود اللبى الى الضرع وقال الحسن هى ان يكون العبد نادما على ما مضى مجعاعا على ان لا يعود اليه وقال السكبي ان يستغفر باللسان ويندم بالقلب ويمسك بالبدن وقال سعيد بن المسيب معناه توبة تنحون بها أنفسكم وقال محمد بن كعب القرظي التوبة النصوح يجمعها أربعة أشياء الاستغفار باللسان والاقلاع بالابدان واضمار ترك العود بالحنان ومهاجرة سيئ الاخوان وقال العلماء التوبة واجبة من كل ذنب على الفور ولا يجوز تأخيرها سواء كانت المعصية صغيرة او كبيرة فان كانت المعصية بين

معنى واحد ومعنى الاولى انهم يتقبلون أوامره ويلتزمون بها ومعنى الثانية انهم يؤدّون ما يؤمرون به ولا يتناقضون عنه ولا يتوانون فيه (يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم) انما تجزون ما كنتم تعملون (في الدنيا) يقال لهم ذلك عند دخولهم النار لا تعتذروا لانه لا يعتذر لكم اولانه لا ينفعكم الاعتذار (يا أيها الذين آمنوا قوبوا الى الله توبة نصوحا) صادقة عن الاخفش رحمه الله وقيل خالصة يقال غسل ناصح اذا خلص من الشيع وقيل نصوحا من نصيحة الثوب أى توبة ترفوز وقيل في دينك وترم خلك ويجوز ان يراد توبة تنصح الناس أى تدعوهم الى مثلها الظهور اثرها في صاحبها واستعماله المجد والعزيمة في العمل على مقتضياتها وبضم النون حماد ويحيى وهو مصدراى ذات نصوح او تنصح نصوحا وجرع ان التوبة النصوح ان يتوب ثم لا يعود الى الذنب الى ان يعود اللبى الى الضرع وعن حذيفة بحسب الرجل من الشرائع يتوب عن الذنب ثم يعود فيه وعن ابن عباس رضي الله عنه هى الاستغفار باللسان والندم بالحنان

العدو بين الله تعالى لا تتعلق بحق آدمي فلها ثلاث شروط ان يطلع عن المعصية والثاني ان يتدم على فعلها والثالث ان يعزم على ان لا يعود اليها فاذا اجتمعت هذه الشروط في التوبة كانت نصوحا وان فقد شرط منها لم تصح توبته فان كانت المعصية تتعلق بحق آدمي فشروطها اربعة هذه الثلاثة المقدمة والرابع ان يبرأ من حق صاحبها فان كانت المعصية مالا ونحوه رده الى صاحبه وان كان حذقذف أو نحوه ممكنه من نفسه او طلب عفوه وان كانت غيبه استخلفه منها ويجب ان يتوب العبد من جميع الذنوب فان تاب من بعضها صحت توبته من ذلك الذنب وبقي عليه ما لم يتب منه هدامذهب أهل السنة وقد تظاهرت دلائل الكتاب والسنة واجماع الامة على وجوب التوبة (م) عن الاميرين يسار المزني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس توبوا الى الله فاني اتوب في اليوم مائة مرة (خ) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والله اني لاستغفر الله واتوب اليه في اليوم أكثر من سبعين مرة (ق) عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لله افرح بتوبة عبده المؤمن من احدكم سقط على بعيره وقد اضله في ارض فلاة الحديث (م) عن أبي موسى الاشعري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يده يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويده يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغتر عثرته الترمذي وقال حديث حسن وقوله تعالى (عسى ربكم ان يكفر عنكم سيئاتكم) هذا اطماع من الله تعالى لعباده في قبول التوبة وذلك تفضلا وتكراما لا وجوبا عليه (ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار يوم لا يحزى الله النبي والذين آمنوا معه) أي لا يعتذبهم بدخول النار (نورهم يسمى بين ايديهم وبايمانهم) يعني على الصراط (يقولون ربنا) يعني اذا انطفأ نور المنافقين (اتمم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وماواهم جهنم وبئس المصير) تقدم تفسيره وقوله تعالى (ضرب الله مثلا) أي بين شها وحالا (الذين كفروا امرأة نوح) واسمها واعلة (واحدة لوط) واسمها واهلة وقيل اسمها ولفة أو وامة (كانت تحت عبيدين من عبادنا صالحين) وهما نوح ولوط عليهما الصلاة والسلام وقوله من عبادنا اضافة تشريف وتعظيم (نحنتاهما) قال ابن عباس ما بغت امرأة نبي قط واغما كانت خيانتاهما كائنا على غير دينهما وكانت امرأة نوح تقول للناس انه مجنون واذا آمن به احدا خبرت به قومها وأما امرأة لوط فانها كانت تدل قومها على اضيافه اذا نزل به ضيف بالليل او قدت النار واذا نزل به ضيف بالتهار دخت لتعلم قومها بذلك وقيل انهما أسرتا النفاق واظهرا لايمان (فلم يغنيا عنهما من الله شيئا) أي لم يدفع عن امرأتيهما مع نبوتهما عذاب الله (وقيل ادخلا النار مع الداخلين) وهذا مثل ضرب به الله تعالى للصالحين والصالحات من النساء وانه لا ينفع العاصي طاعة غيره ولا يضرمطيع معصية غيره وان كانت القرابة متصلة بينهم وان القريب كالاجانب بل ابعد وان كان القريب الذي يتصل به الكافر نيبيا كأمراة نوح وامرأة لوط لما خانتاهما لم يغن هذا ان الرسول ان عن امرأتيهما شيئا فقطع بهذه الآية طمع من يرتكب المعصية ويتكل على صلاح غيره وفي هذا المثل تعريض بأمر المؤمنين عاتشة وحفصة وما فرط منهما وتحذير لهما على اغلظ وجهه واشدهم ضرب مثلا آخر يضمن ان معصية الغير لا تضرمه اذا كان مطيعا وان وصلة المسلم بالكافر لا تضرم المؤمن فقال تعالى (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون) يعني آسية بنت مزاحم قال المفسرون لما غلب موسى السحرة آمنت به فلما تبين لفرعون اسلامها أوتد يدنها ورجلها بأربعة أوتاد وألقاها في الشمس فكانت تعذب في الشمس فاذا انصر فواعنها أظلمت الملائكة (اذ قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة) فكشف الله لهما عن بيتها في الجنة وقيل ان فرعون أمر بهجرة عظيمة لتلقى عاها فلما أوتوا بالهجرة قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة فأبصرت بيتها في الجنة من درة يضاء وانزعرت روحها

والا قلاع بالاركان (عسى ربكم ان يكفر عنكم سيئاتكم) هذا على ما جرت به عادة الملوك من الاجابة بعسى ولعل ووقع ذلك منهم موقع القطع والبت (ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار) ونصب (يوم) بيد خلدكم (لا يحزى الله النبي والذين آمنوا معه) فيه تعريض عن اخراهم الله من أهل الكفر (نورهم) متبدا (يسمى بين ايديهم وبايمانهم) في موضع الخبر (يقولون ربنا اتمم لنا نورنا) يقولون ذلك اذا انطفأ نور المنافقين (واغفر لنا انك على كل شيء قدير يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين) بالقول الغليظ والوعظ البليغ وقيل باقامة الحدود عليهم (واغلظ عليهم) على الفريقين فيما تحبهما به من القتال والحاجة باللسان (وماواهم جهنم وبئس المصير ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئا وقيل ادخلا النار مع الداخلين) مثل الله عز وجل حال الكفار في انهم يعاقبون على كفرهم وعداوتهم للمؤمنين بالاحباب ولا يغفهم مع عداوتهم لهم ما كان بينهم وبينهم من النسب والمصاهرة وان كان المؤمن الذي يتصل به الكافر نيبيا بحال امرأة نوح وامرأة لوط لما خانتاهما الرسولين بافشاء اسرارهما فلم يغن الرسول عنهما أي عن المرأتين بحق ما بينهما وبينهما من الزواج اغناء ما من عذاب الله وقيل لهما عند موتهما او يوم القيامة ادخلا النار مع سائر الداخلين الذين لا وصلة بينهم وبين الانبياء ومع داخلهم من اخوانكم من قوم نوح وقوم لوط (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون) هي آسية بنت مزاحم آمنت بموسى فعذبها فرعون بالوتاد الاربعة (اذ قالت) وهي تعذب (رب ابن لي عندك بيتا في الجنة) فكانها ارادت الدرجة العالية لانه تعالى منزله عن

المكان فعبث عنها ولم يسمعك (وتخفى من فرعون وعمله) أى من عمل فرعون أو من نفس فرعون الخبيثة وخصوصاً من عمله وهو الألف والظلم والتعذيب
بغير جرم (وتخفى من القوم الظالمين) من القبط كلهم وفيه دليل على أن الاستعاذة بالله والالتجاء إليه ومسألة الخلاص منه عند الخن والنوازل من سبب الصالحين
(ومريم ابنة عمران التي أحصنت فرجها) من ٢٧٢ الرجال (فتفخنا) فتفخ جبريل بأمرنا (فيه) في الفرج (من روحنا) المخلوقة لنا (وصدقت بكلمات

رهبها) أى بعقبة التي أنزل على إدريس وغيره
(وكتبه) بصمى وحقق بعنى الكتب الأربعة
(وكانت من القانتين) لما كان القنوت صفة
تتم من تمت من القبيلين غلب ذكره على
انائه ومن للتبعض ويجوز أن يكون لا بداء
الغاية على أنها ولدت من القانتين لأنهما من
أعقاب هارون أخى موسى عليهما السلام ومثل
حال المؤمنين في أن وصلة الكافرين لا تضرهم
ولا تنقص شيئاً من ثوابهم وزلفاهم عند الله
بجمال امرأة فرعون ومنزلتها عند الله مع كونها
زوجة أعدى أعداء الله ومريم ابنة عمران وما
أوتيت من كرامة الدنيا والآخرة والاصطفاء على
نساء العالمين مع أن قومها كانوا كافراً وفى طي
هذين التمثيلين تعريض بامى المؤمنين المذكورين
في أول السورة وما فرط منهم من التظاهر على
رسول الله صلى الله عليه وسلم بما كرهه وتحذير
لهم على اغلظ وجهه وإشارة إلى أن من حققهما
أن يكونا في الإخلاص كحائتين المؤمنتين وأن
لا يتكلا على أنهما زوجا رسول الله صلى الله
عليه وسلم

* (سورة الملك مكية وهى ثلاثون آية) *

وتسمى الواقعة والمنجية لأنها تقي قارئها من
عذاب القبر وجاءت رفوعاً من قرأها فى ليلة
أكثر وأطيب

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(تبارك) تعالى وتعالى وتعالى عن صفات المخلوقين
(الذى بيده الملك) أى بتصرفه الملك والاستيلاء
على كل موجود وهو الملك يوثقه من يشاء
وينزعه من يشاء (وهو على كل شئ) من
المقدورات أو من الأنعام والانتقام (قدير)
قادر على السكال (الذى خلق الموت) خبر
مبتدأ محذوف أو بدل من الذى قبله (والحياة)
أى ما يصح بوجوده الاحساس والمرتبضه
ومعنى خلق الموت والحياة إيجاد ذلك المصحح

فألقيت الحجر على جسد لاروح فيه ولم تجد لها وقيل رفع الله امرأة فرعون إلى الجنة فهى تأكل
وتشرب فيها (وتخفى من فرعون وعمله) يعنى وشركه وقال ابن عباس عمله يعنى جماعه (وتخفى من
القوم الظالمين) يعنى الكافرين (ومريم ابنة عمران التي أحصنت فرجها) أى عن الفواحش
والخسة العفيفة (فتفخنا فيه) أى فى جيب درعها ولذلك ذكر السكينة (من روحنا) إضافة تليق
وتشريف كبيت الله وفاقه الله (وصدقت بكلمات رهبها) يعنى الشرائع التى شرعها الله لعباده بكلماته
المنزلة على أنبيائه (وكتبه) يعنى الكتب المنزلة على إبراهيم وموسى وداود وعيسى عليهم الصلاة
والسلام (وكانت من القانتين) يعنى كانت من القوم القانتين أى المطيعين وهم ربهطها وعشيرتها
لأنهم كانوا أهل بيت صلاح وماعة عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم حسبك من نساء العالمين مريم ابنة عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وآسية امرأة
فرعون أخرجه الترمذى وقال حديث صحيح والله أعلم بمراده

* (تفسير سورة الملك مكية) *

وهى ثلاثون آية وثلاثمائة وثلاثون كلمة وألف وثلاثمائة وثلاثة عشر حرفاً عن أبى هريرة رضى الله تعالى
عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن من القرآن سورة ثلاثون آية شغفت لرجل حتى غفر له وهى
تبارك الذى بيده الملك أخرجه الترمذى وقال حديث حسن ولا يابى داود نحوه وفيه تشفع لصاحبها عن
ابن عباس قال ضرب بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خباءه على قبر وهو لا يحسب أنه قبر فإذا
هو قبر أنسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فألقى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ضربت خباءى
على قبر أنسان وأنا لا أحسب أنه قبر فإذا هو قبر أنسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فاقبل النبي صلى الله
عليه وسلم هى المانعة هى المنجية تنجيه من عذاب القبر أخرجه الترمذى وقال حديث غريب

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (تبارك الذى بيده الملك) أى له الأمر والنهى والسيطان فيعز من يشاء ويذل من يشاء
(وهو على كل شئ قدير) أى من الحكمت (الذى خلق الموت والحياة) قيل أراد موت الإنسان وحياته
فى الدنيا جعل الله الدنيا دار حياة وفناء وجعل الآخرة دار جزاء وبقاء وإنما أقدم الموت لأنه أقرب إلى قهر
الإنسان وقيل قدمه لأنه أقدم وذلك لأن الأشياء كانت فى الابتداء فى حكم الموتى كالتراب والنطفة
والعلقة ونحو ذلك ثم طرأت عليها الحياة وقال ابن عباس خلق الموت على صورة كبش أملح لا يمر بشئ
ولا يجذرىحه شئ إلا مات وخلقت الحياة على صورة فرس بقاء وهى التى كان جبريل والأنبياء يركبونها
لا تمر بشئ ولا يجذرىحه شئ إلا حي وهى التى أخذ السامرى قبضة من أثرها فلقاها فى البعل فخاروحي
وقيل إن الموت صفة وجودية مضادة للحياة وقيل الموت عبارة عن زوال القوة الحيوانية وإبادة الروح
عن الجسد وضده الحياة وهى القوة الحساسة مع وجود الروح فى الجسد وبه سعى الحيوان حيواناً وقيل إن
الموت نعمة لأنه الفاصل بين حال التكليف فى هذه الدار وحال المجازاة فى دار القرار والحياة أيضاً نعمة
أذلولاً هالماً يتمتع أحد فى الدنيا ولم يصل إليه الثواب فى الآخرة (ليبلوكم) أى ليختبركم فيما بين الحياة إلى
الموت (أيكم أحسن عملاً) روى عن ابن عمر رفوعاً حسن عملاً حسن عقلاً وأورع غر محارم الله وأسرع

وأعداه والمعنى موتكم وحياتكم أيها المكلفون (ليبلوكم) ليختبركم بآمره ونهييه فيما بين الموت الذى يع لأمير والاسير والحياة التى لا تفى فى طاعته
بعليل ولا طبيب فيظهر منكم ما علم أنه يكون منكم فيجازيكم على عملكم لا على علمه بكم (أيكم) مبتدأ وخبره (أحسن عملاً) أى إخلاصه وأصوبه فالخالص أن
يكون لوجه الله والصواب أن يكون على السنة والمراد به إعطاء الحياة التى تقدرون بها على العمل وسطاً عليكم الموت الذى هو داعيكم إلى اختيار العمل الحسن
على القبح فأوراءه إلا البعث والمجزاء الذى لا بد منه وقدم الموت على الحياة لأن أقوى الناس داعياً إلى العمل من نصب موته بين عينيه فقدم لأنه فيما يرجع

الى السوق له الآية اهام ولما قدم الموت الذي هو اثر صفة القهر على الحماية التي هي اثر اللطف قدم صفة القهر على صفة اللطف بقوله (وهو العزيز) أي الغالب الذي لا يهزمه من أساءه على (الغفور) السور الذي لا يياس منه أهل الاساءة والزال (الذي خلق سبع سموات طباقا) مطبقة بعضها فوق بعض من طباق النحل اذا خصه مطبقا على طبق وهذا وصف بالمصدر او على ذات طباق او على ملو بقت طباقا وقيل جميع طبق كجمل وجال والخطاب في (ما ترى في خلق الرحمن) للرسول او لكل مخاطب (من تفاوت) تفاوت جزوة على ومعنى البناء من واحد كالتعاهد والتعهد أي من اختلاف واضطراب وعن السدى من عيب وحقبة التفاوت عدم التناسب كان بعض الشيء يغوت بعضا ولا يلائمه وهذه الجملة صفة لطباقا واصاها ما ترى فيهن من تفاوت فوضع خلق الرحمن موضع الضمير تعظيما لخلقهن وتنبيها على سبب سلامتهن من التفاوت وهو انه خلق الرحمن وانه بياهر قدرته ٢٧٣ هو الذي يخلق مثل ذلك الخلق المتناسب

(فارجع البصر) رده الى السماء حتى يصح عندك ما اخبرت به بالمعينة فلا تبقى معك شبهة فيه (هل ترى من فطور) صدوع وشقوق جمع فطر وهو الشق (ثم ارجع البصر كرتين) كرر النظر مرتين أي كرتين مع الاولى وقيل سوى الاولى فتكون ثلاث مرات وقيل لم يرد الاقتصار على مرتين بل اراد به التكرير بكثرة أي كرر نظرك ورفقه هل ترى خللا او عيبا وجواب الامر (يتقلب) يرجع (اليك البصر خاسئا) ذليلا او بعيدا ما تريد وهو حال من البصر (وهو حسير) كليل معي ولم ترفها خللا (ولقد زيننا السماء الدنيا) القرني أي السماء الدنيا منكم (بمصابيح) بكواكب مضيئة كاضاءة الصبح والمصابيح السرج فسميت بها الكواكب والناس يزينون مساجدهم ودورهم بايقاد المصابيح فتقل ولقد زيننا سقف الدار التي اجتمعتم فيها مصابيح أي بأى مصابيح لا توازيها مصابيحكم اضافة (وجعلنا سراجوما للشياطين) أي لاعداشكم الذين يخرجونكم من النور الى الظلمات قال قتادة خلق الله النجوم ثلاث زينة للسماء ورجوما للشياطين وعلامات يهتدى بها من تأول فيها غير ذلك فقد تكلف ما لا علم له بدوالجوم جمع رجم وهو صدر سمي به ما يرجم به ومعنى كون سراجوما للشياطين ان يتفعل عنهم انهم ساجد قيس يؤخذ من نارية يقتل الجنى او يتخلل لان الكواكب لا تنزل عن أماكنها لانها قارة في الفلك على حالها (وأعندنا لهم) للشياطين

في طاعته وقال الفضيل بن عياض احسن عملا اخلصه واصوبه وقال أيضا العمل لا يقبل حتى يكون خالصا صوابا فالخالص اذا كان لله والصواب اذا كان على السنة وقيل أيكم أزهدي الدنيا (وهو العزيز) أي الغالب المتقم من عصاه (الغفور) أي لمن تاب اليه ورجع عن اسائه قوله تعالى (الذي خلق سبع سموات طباقا) يعني طباقا على طبق بعضها فوق بعض كل سماء مضيئة على الاخرى وسماء الدنيا كالقبة على الارض قال كعب الاحبار سماء الدنيا ووج مكفوف والثمانية ممرضة وبضياء والثالثة حديد والرابعة صفرو وقيل نحاس والخامسة فضة والسادسة ذهب والسابعة يا قوتة جراه وما بين السماء الى الحب السبعة مختارى من نور (ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت) أي ما ترى يا ابن آدم في شيء مما خلق الرحمن اعوجاجا ولا اختلافا ولا تناقضا بل خلقهن مستقيمة مستوية (فارجع البصر) أي صكر النظر (هل ترى من فطور) أي من شقوق وصدوع (ثم ارجع البصر كرتين) قال ابن عباس مرة بعد مرة (يتقلب) أي ينصرف (اليك) فيرجع (البصر خاسئا) أي صاغرا ذليلا لمبعد المبرما هو (وهو حسير) أي كليل منقطع لم يدرك ما طاب (ولقد زيننا السماء الدنيا) أي القرني من الارض وهي التي يراها الناس (بمصابيح) أي بكواكب كالمصابيح في الاضاء وهي اعلام الكواكب وقال ابن عباس بنجوم لما نور قبل خلق الله النجوم ثلاث زينة للسماء وعلامات يهتدى بها في ظلمات البر والبحر ورجوما للشياطين وهو قوله تعالى (وجعلنا سراجوما للشياطين) قال ابن عباس يرجم بها الشياطين الذين يسترقون السمع فان قلت جعل الكواكب زينة للسماء يتقضى بقاها وجعلها سراجوما للشياطين يقتضى زواجا فكيف الجمع بين هاتين الحالتين قلت قالوا انه ليس المراد انهم يرمون باجرام الكواكب بل يجوز ان تنفصل من الكواكب شعلة وترى الشياطين تلك الشعلة وهي الشهب ومنها ما كثر قبس يؤخذ من النار وهي على حالها (وأعندنا لهم) أي واعندنا للشياطين بعد الاحراق في الدنيا (عذاب السعير) أي في الآخرة وهي النار الموقدة (وللذين كفروا بربهم عذاب جهنم) أي ليس العذاب مختصا بالشياطين بل لكل من كفر بالله من انس وجن (وبئس المصير) ثم وصف جهنم فقال تعالى (اذا التقوا فيه سمعوا الهامهم فيها) هو اول صوت ينبثق من الجوار وذلك اقبح الاصوات (وهي تقور) أي تغلي بهم كغلي الرجل وقيل تقور بهم كباغور الساء الكثير بالمحب القليل (تكداد تمير) أي تنقطع (من الغيظ) من تغيطه اعليهم (كلما اتى زيم افوج) أي جباغة (سألهم خزنتها) يعني سؤال توبخ وتتريع (ألم يا نبيكم نذير) أي رسول يذكركم (قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا) يعني للرسول (ما نزل الله من شيء) وهذا اعتراف منهم بانه ازاح عنهم سيمعة من الرسل ولكنهم كذبوا وقالوا (ان انتم الا في ضلال كبير) فيه وجهان احدهما وهو ان تلهر انه

٦٩ ح (عذاب السعير) في الآخرة بعد الاحراق بالشهب في الدنيا (وللذين كفروا بربهم) عذاب جهنم (ليس الشياطين المرحومون غنصون بذلك) (وبئس المصير) المرجع جهنم (اذا التقوا فيه) طرحوها في جهنم كما يطرح الخطيب في النار العظيمة (سمعوا الهامهم فيها) صوتا منكرا كصوت الخمر شبه حديد المنكر القليل بالشميق (وهي تقور) تغلي بهم غليان الرجل بما فيه (تكداد تمير) أي تنقطع وتنفرد (من الغيظ) على الكفار بطلت كالمغتاظلة عليهم استعارة لشدة غيظهم (كلما اتى فيهم افوج) جماعة من الكفار (سألهم خزنتها) مالك واعوانه من الزبانية توبخناهم (ألم يا نبيكم نذير) رسول يخوفكم من هذا العذاب (قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا) (وقلنا ما نزل الله من شيء) مما تولى من وعد ووعد وغير ذلك (ان انتم الا في ضلال كبير) أي قال الكفار للأنبياء ما انتم الا في خطا عظيم فالنذير يعني الانذار ثم وصف به من ذروهم لغاؤهم في الانذار كأنهم ليسوا الا انذارا وازان يكون هذا كلام الخزانة للكفار على ارادة النول وبرادهم بالخلل انما لا او جزءا منه لئلا يسهو كذا يسمى جزءا السيمعة والاعتداء سيمعة واعتداء يسمى المشاكلة في علم البيان او كلام الرسل لهم حكوه

للتزنية أى قالوا النساء هذا فلم تقبله (وقالوا لو كنا نسمع) الانذار سماع طالب الحق (او نعقل) عقل متأمل (ما كنا فى أصحاب السعير) فى جملة أهل النار وفيه دليل على ان مدار التكليف على ادلة السمع والعقل وانهما يجتازان ملزمتان (فاعترفوا بذنبهم) بكفرهم فى تكذيبهم الرسل (ففسحوا لأصحاب السعير) وبضم الحاء يزيد وعلى فبعد اذلم عن رحمة الله وكرامته اعترفوا ووجدوا فان ذلك لا ينفعهم وانتصاه على انه مصدر وقوع موقع الدعاء (ان الذين يخشون ربهم بالغيب) قبل معاناة العذاب (لهم مغفرة) للذنوب (وأجر كبير) أى الجنة (وأسرأقولكم أواجهروا به) ظاهره الامر بإحدا الامرين الاسرار والاجهار ومعناه ليستوعبكم اسراركم واجهاركم فى علم الله بهما روى ان مشركى مكة كانوا ينادون من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخبره جبريل بما قالوه فيه ونالوا منه فقبلا الوافى بينهم اسرأوقولكم لئلا يسمع الله محمد فنزلت ثم علله ٢٧٤ بقوله (انه علم بذات الصدور) أى بضمها ثرها قبل ان تترجم الالسنه عنها ف كيف لا يعلم ما تكلم به

من جملة قول الكفار للرسل والثانى يحتمل ان يكون من كلام الحزينة للكفار والمعنى لقد كنتم فى الدنيا فى ضلال كبير (وقالوا لو كنا نسمع) أى من الرسل ما جاؤا به (او نعقل) أى نفهم منهم قال ابن عباس لو كنا نسمع الهدى او نعقله فنعمل به (ما كنا فى أصحاب السعير) وقيل معناه لو كنا نسمع سماع من يعنى ونعقل عقل من يميز وننتظر ونتفكر ما كنا فى أصحاب السعير (فاعترفوا بذنبهم) هو فى معنى الجمع أى بتكذيبهم الرسل وقولهم ما نزل الله من شئ (فسحوا) أى بعدا (لأصحاب السعير) قوله عز وجل (ان الذين يخشون ربهم بالغيب) أى يخافون ربهم ولم يروه فيؤمنوا به خوفا من عذابه (لهم مغفرة) أى لذنوبهم (وأجر كبير) يعنى جزاء اعمالهم الصالحة (وأسرأقولكم أواجهروا به) قال ابن عباس نزلت فى المشركين كانوا ينادون من رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره جبريل بما قالوا فقال بعضهم لبعض اسرأوقولكم كى لا يسمع الله محمد فأخبره الله انه لا يخفى عليه خافية فقال تعالى (انه علم بذات الصدور) ثم أكد ذلك بقوله تعالى (ألا يعلم من خلق) يعنى ألا يعلم من خلق مخلوقه وقيل ألا يعلم الله من خلق والمعنى ألا يعلم الله ما فى صدور من خلق (وهو اللطيف) أى باستخراج ما فى الصدور (الخبير) بما فيها من السر والوسوسة قوله تعالى (هو الذى جعل لكم الارض ذلولا) الذلول المنقاد من كل شئ والمعنى جعلها لكم سهلة لا تمتنع المشى فيها لمخزونها وغلفها (فامشوا فى مناكبها) اباحة وكذا قوله (وكلوا من رزقه) ومناكبها جوانبها واطرافها ونواحيها وقيل اطرافها وفجائها وقال ابن عباس جبالها والمعنى هو الذى سهل لكم السلوك فى جبالها وهو أبلغ التذلل وكلوا من رزقه أى مما خلقه الله لكم فى الارض (واليه النشور) أى واليه تبعثون من قبوركم ثم خوف كفار مكة فقال تعالى (أأمنتم من فى السماء) قال ابن عباس يعنى عقاب من فى السماء ان عصيته (أن يخسف بكم الارض فاذا هي تمور) أى تتحرك باهلها وقيل تهوى بهم والمعنى ان الله تعالى يحرك الارض عند الخسف بهم حتى يقلبهم الى أسفل وتعلو الارض عليهم وتمور فوقهم أى تجىء وتذهب (أأمنتم من فى السماء أن يرسل عليكم حاصبا) يعنى ريحا ذات حجارة كما فعل بقوم لوط (فستعلمون) أى عند الموت فى الآخرة (كيف نذير) أى انذارى اذا عاينتم العذاب (ولقد كذب الذين من قبلهم) أى من قبل كفار مكة وهم الامم الخالية (فكيف كان نكير) أى انكارى عليهم اليس وجدوا العذاب حقا قوله عز وجل (أولم يروا الى الطير فوقهم صافات) أى باسطات اجنحتها فى الجو عند طيرانها (ويقبضن) أى يضممن اجنحتهن اذا ضربن بهن جنوبهن عند البسط (ما يسكنهن) أى حال القبض والبسط (الا الرحمن) والمعنى ان الطير مع ثقلها وضخامة جسمها لم يكن بها وقها وثبوتها فى الجو الا بما ساء الله اياها وحفظه لها (انه بكل شئ بصير) يعنى انه تعالى لا يخفى عليه خافية

(ألا يعلم من خلق) من فى موضع رفع بانه فاعل يعلم (وهو اللطيف الخبير) انكر ان لا يحيط علمها بالمضمر والمسروا والمجهور من خلقها وصفته انه اللطيف أى العالم بدقائق الاشياء الخبير العالم بحقائق الاشياء وفيه اثبات خلق الاقوال فيكون دلالة على خلق افعال العباد وقال ابو بكر بن الأصم وجعفت من حرب من مفعول والفاعل مضمر وهو الله تعالى فاحتمالا لهذا النفي خلق الافعال (هو الذى جعل لكم الارض ذلولا) لئلا تسهلها لئلا لا تمتنع المشى فيها (فامشوا فى مناكبها) جوانبها استدلالا واستزراقا وجبالها او طرفها (وكلوا من رزقه) أى من رزق الله فيها (واليه النشور) أى واليه نشوركم فهو سائلكم عن شكر ما أنعم به عليكم (أأمنتم من فى السماء) أى من ملكوته فى السماء لانها مسكن ملائكته ومنها تنزل قضاياه وكتبه واوامره ونواهيها أولا منهم كانوا يعتقدون التشبيه وانه فى السماء وان الرحمة والعذاب ينزلان منه فقبل لهم على حسب اعتقادهم (أأمنتم من تزعمون انه فى السماء وهو متعال عن المكان (أن يخسف بكم الارض) كما خسف بقارون (فاذا هي تمور) تضطرب وتتحرك (أأمنتم من فى السماء أن يرسل عليكم حاصبا) حجارة ان يرسل بدل من من بدل الاشتمال وكذا ان يخسف (فستعلمون كيف نذير) أى اذا رأيتم المنذره علمتم كيف انذارى حين لا ينفعكم العلم (ولقد كذب الذين من قبلهم) من قبل قومك

(فكيف كان نكير) أى انكارى عليهم اذا هلكتهم ثم نبيه على قدرته على الخسف وارسال الحاصب بقوله (أولم يروا الى الطير) جمع طائر (فوقهم) فى الهواء (صافات) باسطات اجنحتهن فى الجو عند طيرانهن (ويقبضن) ويضممنها اذا ضربن بهن جنوبهن ويقبضن معطوف على اسم الفاعل جملة على المعنى أى يصغفن ويقبضن اوصافات وقابضات واختيار هذا التركيب باعتبار ان اصل الطير ان هو وصف الاجنحة لان الطير ان فى الهواء كما لسباحة فى الماء والهواء لا أثر كالماء الساج والاصل فى السباحة مذل الاطراف وبسطها واما القبض فطارئ على البسط للاستطه اربه على التحرك فجىء بما هو طارئ بلفظ الفعل على معنى انهن صافات ويكون منهن القبض تارة بعد تارة كما يكون من الساج (ما يسكنهن) عن الوقوع عند القبض والبسط (الا الرحمن) بقدرته والافال ثقيل يتسفل طبعها ولا يعلم وكذا الواسك حفظه وتديره عن العالم لتهاقت الافلاك وما يسكنهن مستأنف وان جعل حالامن الضمير فى يقبضن يجوز (انه بكل شئ بصير) يعلم كيف يخلق وكيف يدبر الجنائب

(أَمْ مِنْ مَّبْذَبِ أَخْبَرَهُ) (هَذَا) وَيُبَدِّلُ مِنْ هَذَا (الَّذِي هُوَ جَنْدَلُكُمْ) وَعَمَلٌ (يَنْصَرِكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْنِ) رَفَعْتُ لِمُجْدِّمْ حَوْلَ عَلَى الْفَلْظِ وَالْمَعْنَى مِنَ الْمَشَارِ إِلَى الْبَصَرِ
غَيْرَ اللَّهِ تَعَالَى (أَنَّ الْكَافِرِينَ الْإِنْفِ غُرُورٌ) أَيْ مَا هُمْ إِلَّا فِي غُرُورٍ (أَمْ مِنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ أَنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ) أَمِنْ يَشَارُ إِلَيْهِ وَيُقَالُ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ أَنْ
أَمْسَكَ رِزْقَهُ وَهَذَا عَلَى التَّقْدِيرِ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ إِشَارَةً إِلَى جَمِيعِ الْأَوْتَانِ لِعَتْقَادِهِمْ أَنَّهُمْ يَحْفَظُونَ مِنَ الذُّنُوبِ وَرِزْقُونَ بِبَرَكَاتِهِمْ فَكَانَتْهُمْ الْجَنْدَلُ الْبَصَرِ
وَالْإِنْزِقُ فَلَمَّا لَمْ يَنْظُرُوا ضَرْبَ عَنْهُمْ فَقَالَ (بَلْ لَجُوا) تَمَادَوْا (فِي عَتْوٍ) اسْتَبْكَارَ عَنِ الْحَقِّ (وَنَفُورٍ) وَشَرَادَعْنَهُ لَمْ يَقْلَهُ عَلَيْهِمْ فَلَمْ يَتَّبِعُوهُ ثُمَّ ضَرْبٌ مِثْلُ الْكَافِرِينَ
وَالْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ (أَفَنْ يَمُوتَ مَكْبَعًا عَلَى وَجْهِهِ) أَيْ سَاقَطًا عَلَى وَجْهِهِ يَعْتَرِكُ كُلَّ سَاعَةٍ وَيَعْنِي مَعْتَسِفًا ٢٧٥ وَخَبِرَ مِنْ (أَهْدَى) أَرشَدُوا كَبِ مَطَاوِعَ

كَبِ يَقَالُ كَبَيْتُهُ فَأَكْبَ (أَمْ مِنْ يَمُوتُ سَوِيًّا)
مُسْتَوِيًّا مَتَّصِبًا مِمَّا مِمَّا الْعُثُورُ وَالْحُرُورُ (عَلَى
صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) عَلَى طَرِيقٍ مُسْتَوٍ وَخَبِرَ مِنْ
مُحْدُوفٍ لِلدَّلَالَةِ أَهْدَى عَلَيْهِ رَعْنُ الْكَلْبِ يَعْنِي
بِالْمَكْبِ بِأَجْهَلٍ وَبِالسَّوِيِّ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
(قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ) خَلَقَكُمْ أَبْتَدَأَ (وَجَعَلَ
لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ) خَصَّصَهَا لِأَنْفُسِهَا
آلَاتِ الْعِلْمِ (فَلَا تَمْتَكِرُونَ) هَذِهِ النِّعَمُ
لَا تَمْتَكِرُونَ تَشْكُرُونَ بِاللَّهِ وَلَا تَخْلُصُونَ لَهُ الْعِبَادَةَ
وَالْمَعْنَى تَشْكُرُونَ شُكْرًا قَلِيلًا وَمَا زَادَ وَقِيلَ الْقَلِيلُ
عِبَارَةٌ عَنِ الْعَدَمِ (قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ) خَلَقَكُمْ
(فِي الْأَرْضِ) وَإِلَيْهِ تَحْشُرُونَ (لِلْحِسَابِ) وَالْجَزَاءِ
(وَيَقُولُونَ) أَيْ الْكَافِرُونَ لِلْمُؤْمِنِينَ اسْتَهْزَأَ
(مَتَى هَذَا الْوَعْدُ) الَّذِي تَعْدُونَ بِنَابِهِ يَعْنِي
الْعَذَابِ (أَنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) فِي كَوْنِهِ
فَأَعْلَمُوا زَمَانَهُ (قُلْ أَعْمَالُكُمْ) أَيْ عِلْمُ وَقْتِ
الْعَذَابِ (عِنْدَ اللَّهِ) وَأَمَّا أَنَا نَذِيرٌ خَوْفِ
(مَبِينٍ) أَبِينُ لَكُمْ الشَّرَائِعَ (فَلَمَّا رَأَوْهُ) أَيْ
الْوَعْدِ يَعْنِي الْعَذَابِ الْمَوْعُودِ (زُلْفَةً) قَرِيبًا
مِنْهُمْ وَأَنْتُمْ صَاحِبَا عَلَى الْحَالِ (سَيِّئٌ وَجْوهُ
الَّذِينَ كَفَرُوا) أَيْ سَاءَتْ رُؤْيَا الْوَعْدِ وَجْوهُهُمْ
بِأَنْ عَمِلَتْهَا السَّكَاةُ وَالْمَسَاءَةُ وَغَشِيَتْهَا الْقَتَرَةُ
وَالسَّوَادُ (وَقِيلَ هَذَا الَّذِي) الْفَاسِقُونَ
الزَّانِيَةُ (كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ) تَقْتَعِلُونَ مِنْ
الدَّعَايِ تَسْأَلُونَ بِجَهْلِهِ وَتَقُولُونَ أَتَنْتَابُ مَا تَعْدُونَ
أَوْ هُوَ مِنَ الدَّعَايِ أَيْ كُنْتُمْ بِسَيِّئِهِ تَدْعُونَ أَنْتُمْ
لَا تَعْمَلُونَ وَقَرَأْتُمْ بِعُقُوبِ تَدْعُونَ (قُلْ أَرَأَيْتُمْ
أَنْ أَهْلَكَ اللَّهُ) أَيْ أَمَاتَنِي اللَّهُ كَقَوْلِهِ أَنْ أَمَرَ
هَلَكَ (وَمَنْ مَعِيَ) مِنْ أَصْحَابِي (أَوْ رَحْمَنًا)
أَوْ خَرَفِي أَحَالْنَا (فَنُجِيرُ) يَنْجِي (الْكَافِرِينَ

(أَمْ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جَنْدَلُكُمْ) اسْتَفْهَامُ انْكَارٍ أَيْ لَا جَنْدَلُكُمْ (يَنْصَرِكُمْ) أَيْ يَمْنَعُكُمْ (مِنْ دُونِ
الرَّحْنِ) أَيْ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَيْ يَنْصَرِكُمْ مَعْنَى أَنْ أَرَدْتَ عَذَابَكُمْ (أَنَّ الْكَافِرِينَ الْإِنْفِ
غُرُورٌ) أَيْ مِنَ الشَّيْطَانِ يَغْرَهُمْ بِأَنَّ الْعَذَابَ لَا يَنْزِلُ بِهِمْ (أَمْ مِنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ أَنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ)
يَعْنِي مِنْ ذَلِكَ الَّذِي يَرْزُقُكُمْ الْمَطْرَانُ أَمْسَكَ اللَّهُ عَنْكُمْ (بَلْ لَجُوا) أَيْ تَمَادَوْا (فِي عَتْوٍ) أَيْ نَبَوْا وَتَكَبَّرُوا
(وَنَفُورٍ) أَيْ تَبَاعَدُوا عَنِ الْحَقِّ ثُمَّ ضَرْبٌ مِثْلُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ فَقَالَ تَعَالَى (أَفَنْ يَمُوتَ مَكْبَعًا عَلَى وَجْهِهِ)
أَيْ كَابَارًا سَهْفًا فِي الضَّلَالَةِ وَالْجَهْلِ أَعْمَى الْقَلْبِ وَالْعَيْنِ لَا يَبْصُرُ بِمِثَالِهَا وَهُوَ الْكَافِرُ أَكْبَ عَلَى
الْكَفْرِ وَالْمَعَاصِي فِي الدُّنْيَا فَشَرَّهَ اللَّهُ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (أَهْدَى) أَيْ هَوَاهْدَى (أَمْ مِنْ
يَمُوتُ سَوِيًّا) أَيْ قَاتَمًا مَعْدًا لَا يَبْصُرُ الطَّرِيقَ (عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) يَعْنِي الْمُؤْمِنُ يَمُوتُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
سَوِيًّا (قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ) أَيْ خَلَقَكُمْ (وَجَعَلَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ) يَعْنِي أَنَّهُ تَعَالَى
رَكَّبَ فِيكُمْ هَذِهِ الْقُوَى لِكَيْ تَكُونُوا تَعْمَلُونَ فَلَمْ تَقْبَلُوا مَا سَمِعْتُمْ وَهَلَا عَتَبْتُمْ بِمَا أَبْصَرْتُمْ وَلَا تَأْتَلُمُ مَا فَعَلْتُمْ
فَسَاءَ كُنْتُمْ ضَرِيعَتَهُمْ هَذِهِ النِّعَمُ فَاسْتَعْمَلْتُمْ هَوَاهِيَّ غَيْرَ مَا خَلَقْتُ لَهُ فَلِهَذَا قَالَ (فَلَا تَمْتَكِرُونَ) وَذَلِكَ لِأَنَّ
شُكْرَ نِعَمِ اللَّهِ صَرْفُهَا فِي وَجْهِهِ رِضَا بِهِ فَلَمَّا صَرْفْتُمْ هَوَاهِيَّ غَيْرَ رِضَا بِهِ فَكَانَتْكُمْ مَشْكُرَتُهُمْ بِهَذِهِ النِّعَمِ الْوَاهِبِ
لَهَا (قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ) أَيْ خَلَقَكُمْ وَبَنَىكُمْ (فِي الْأَرْضِ) وَإِلَيْهِ تَحْشُرُونَ (أَيْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) وَالْمَعْنَى أَنَّ
الْقَادِرَ عَلَى الْإِبْدَاءِ قَادِرٌ عَلَى الْإِعَادَةِ (وَيَقُولُونَ) مَتَى هَذَا الْوَعْدُ أَنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ هَذَا سُؤَالٌ يَحْتَمِلُ
وَجْهَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنَّهُ سُؤَالٌ عَنِ نَزُولِ الْعَذَابِ بِهِمْ وَالثَّانِي أَنَّهُ سُؤَالٌ عَنِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَأَجَابَ اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ
بِقَوْلِهِ (قُلْ أَعْمَالُكُمْ) عِنْدَ اللَّهِ وَأَمَّا أَنَا نَذِيرٌ مَبِينٌ) أَمْرُهُ بِإِضَافَةِ الْعِلْمِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَتَبْلِيغِ مَا أَوْحَى
إِلَيْهِ (فَلَمَّا رَأَوْهُ) يَعْنِي الْعَذَابَ فِي الْأَخْرَةِ عَلَى قَوْلِ أَكْثَرِ الْمُفَسِّرِينَ وَقِيلَ يَعْنِي الْعَذَابَ بِبَدْرٍ (زُلْفَةً)
أَيْ قَرِيبًا (سَيِّئٌ وَجْوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا) أَيْ اسْرَدَتْ وَعَلَتْهَا السَّكَاةُ وَالْمَعْنَى قُبْحَتْ وَجْوهُهُمْ
بِالسَّوَادِ (وَقِيلَ) لَهُمْ أَيْ وَقَالَتْ لَهُمُ الْخُزْنَةُ (هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ) مِنَ الدَّعَايِ تَقْتَعِلُونَ
وَتَطْلُبُونَ أَنْ يَجْعَلَ لَكُمْ وَقِيلَ مِنَ الدَّعَايِ أَيْ تَدْعُونَ أَنْتُمْ بِمَا لَمْ يَكُنْ مَكْنًى الَّذِينَ يَتَّقُونَ
هَلَاكَ (أَرَأَيْتُمْ أَنْ أَهْلَكَ اللَّهُ) وَمَنْ مَعِيَ) أَيْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (أَوْ رَحْمَنًا) أَنْ فَأَقْبَابًا وَأَخْرَ
فِي أَحَالِنَا (فَنُجِيرُ) الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ) أَيْ أَنَّهُ رَاقِعٌ بِهِمْ لِمَحَالَّتِهِ وَقِيلَ فِي مَعْنَى الْآيَةِ قُلْ أَرَأَيْتُمْ
أَنْ أَهْلَكَ اللَّهُ أَيْ فَعَذَّبَنِي وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحْمَنًا أَيْ فَغَفَرْنَا فَنَحْنُ مَعَ إِيْمَانِنَا خَائِفُونَ أَنْ يَهْلِكَ كَذُنُوبِنَا
لِأَنَّ حِكْمَهُ نَافِذٌ فَيَنْفَخُ فِي حَبِيرِكُمْ أَوْ يَمْنَعُكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ وَأَنْتُمْ كَافِرُونَ وَهَذَا قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ (قُلْ) أَيْ
قُلْ لَكُمْ فِي انْكَارِكُمْ عَلَيْهِمْ وَتَوْبِيخِكُمْ لَهُمْ (هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَّنَّاهُ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا) أَيْ نَحْنُ أَمَّنَّاهُ وَعَبْدَانَاهُ وَأَنْتُمْ
كَفَرْتُمْ بِهِ (فَسَتَعْلَمُونَ) أَيْ عِنْدَ مَعَايِشَةِ الْعَذَابِ (مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مَبِينٍ) أَيْ نَحْنُ أَمْ أَنْتُمْ وَهَذَا
تَهْدِيدٌ لَهُمْ تَمَذُّكُهُمْ بِبَعْضِ نِعَمِهِ عَلَيْهِمْ عَلَى طَرِيقِ الْإِحْتِجَاجِ فَقَالَ تَعَالَى (قُلْ أَرَأَيْتُمْ أَنْ أَصْبِحَ مَاؤُكُمْ)
قِيلَ يَرِيدُ مَا زَمَزَمَ وَقِيلَ غَيْرُهَا مِنَ الْمَاءِ (غُورًا) أَيْ غَائِرًا ذَاهِبًا فِي الْأَرْضِ لَا تَنْتَالُهُ الْأَيْدِي وَلَا الدَّلَاءُ
(فَنُجِيرُ) بِأَيْتِكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ) أَيْ ظَاهِرُ تَرَاءِ الْعِيُونِ وَتَنْتَالُهُ الْأَيْدِي وَالْأَلَاءُ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَعِينٌ أَيْ

مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ) مَاؤُكُمْ كَانَ كَفَارًا مَكْنًى يَدْعُونَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ بِالْهَلَاكِ فَأَمْرٌ بِأَنْ يَقُولَ لَهُمْ نَحْنُ مُؤْمِنُونَ مَتَرَبِّصُونَ لَا حُدُودَ
لِلْحُسْنَيْنِ أَمَّا أَنْ هَلَكْتَ كَمَا تَقْتَعِلُونَ فَتَقْلِبُ إِلَى الْجَنَّةِ أَوْ رَحِمَ الْبَصَرِ عَلَيْهِمْ كَمَا تَرْجُوْنَ فَمَنْ تَصْنَعُونَ مَنْ يَجِيرُكُمْ وَأَنْتُمْ كَافِرُونَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ لَا يَبْدَلُكُمْ مِنْهُ (قُلْ هُوَ
الرَّحْمَنُ) أَيْ الَّذِي أَدْعُوكُمْ إِلَيْهِ الرَّحْمَنُ (أَمَّنَّاهُ) صَدَقْنَا بِهِ وَلَمْ نَكْفُرْ بِهِ كَمَا كَفَرْتُمْ (وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا) فَوَضَعْنَا إِلَيْهِ أُمُورَنَا (فَسَتَعْلَمُونَ) أَذْأَنْزَلَ بِكُمْ الْعَذَابَ وَبِالْبَيِّنَاتِ
عَلَى (مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مَبِينٍ) نَحْنُ أَمْ أَنْتُمْ (قُلْ أَرَأَيْتُمْ أَنْ أَصْبِحَ) وَكَمْ غُورًا) غَائِرًا ذَاهِبًا فِي الْأَرْضِ لَا تَنْتَالُهُ الْأَيْدِي وَهُوَ وَصْفُ الْمَصْدَرِ كَعَدْلٍ بِمَعْنَى عَادِلٍ (فَنُجِيرُ)
بِأَيْتِكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ) جَارٍ يَصِلُ إِلَيْهِمْ مِنْ أَرَادَهُ وَتَلَيْتُ عِنْدَ مُحَمَّدٍ فَقَالَ يَأْتِي بِالْمَعُولِ وَالْعَيْنِ فَذَهَبَ مَاءٌ عَيْنُهُ فِي ذَلِكَ اللَّيْلَةِ وَوَعْنَى وَقِيلَ أَنَّهُ يَجْعَلُ زَكْرِيَّا الْمَطْلُوبَ
رَأَدًا لِلَّهِ بِصَبْرَةٍ

جار والمقصود من الآية ان يجعلهم مقربين ببعض نعمه عليهم ويريم قبح ما هم عليه من الكفر والمعنى
اخباروني ان صار ماؤكم ذاهبا في الارض فمن يأتكم بما معين فلا بد ان يقولوا هو الله تعالى فيقال لهم سينفذ
فلم يجعلون منه من لا يقدر على شيء اصلا شر يكاله في العبودية فهذا محال والله اعلم

(تفسير سورة ن مكية)

وهي اثنان وخسون آية وثلاثمائة كلمة والاف ومائتان وستة وخمسون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ن) قال ابن عباس هو الحوت الذي على ظهره الارض وعنه ان اول ما خلق الله العالم
فجري بما هو كائن الى يوم القيامة ثم خلق النون فبسط الارض على ظهره فتهرك النون فادت الارض
فأثبتت بالجبال فان التجبال لتفخر على الارض ثم قرآن والقلم وما يسطرون قيل اسم النون به حوت
وقيل ليونا وقيل لوتيا وعن علي بلهوت قال اصحاب السير والاخبار ما خلق الله الارض وفتحها سبع
ارضين بعث من تحت العرش ملكا فهبط الى الارض حتى دخل تحت الارض السبع وضبطها فلم
يكن لقدميه موضع قرار فأهبط الله تعالى من الفردوس ثوراه اربعون ألف قرن وأربعون ألف قائمة
وجعل قرار قدم الملك على سنامه فلم تستقر قدمه فأخذ الله يا قوته خضرا من أعلى درجة الفردوس
غلاظها مسيرة خمسمائة سنة فوضعها بين سنام النور الى أذنه فاستقر عليها قدما الملك وقرون ذلك النور
خارجة من أقطار الارض ومخارجه في البحر فهو يتنفس كل يوم نفسا فاذا تنفس مدا البحر واذا رد نفسه
جزا البحر فلم يكن لقوا ثم الثور قرار فخلق الله تعالى حجرة كغلاظ سبع سموات وسبع ارضين فاستقرت
قوائم الثور عليها وهي الحجرة التي قال لقمان لابنه فتكن في حجرة فلم يكن للحجرة مستقر فخلق الله تعالى
ثونا وهو الحوت العظيم فوضع الحجرة على ظهره وسائر جسده خال والحوت على البحر والبحر على متن الريح
والريح على القدرة قيل فكل الدنيا بما عليها حرفان قال لها الجبار سبحانه وتعالى وتزده وقدس كوني
فكانت قال كعب الاخبار ان ابليس تغلغل الى الحوت الذي على ظهره الارض فوسوس اليه
فقال له أندري ما على ظهرك يا ليونا من الامم والدواب والشجر والجبال لو نفضتهم لالقيتهم عن ظهرك
فهم ليونا ان يفعل ذلك فبعث له دابة فدخلت منخره فوصلت الى دماغه ففج الحوت الى الله تعالى منها
فاذن لها فخرجت قال كعب الاخبار فالذي نفسي بيده انه لم ينظر اليها وتظن اليه ان هم بشيء من ذلك
عادت كما كانت وعن ابن عباس ايضا ان النون هو الدواة ومنه قول الشاعر

اذا ما الشوق برح بي اليهم * القت النون بالدمع السحاج

أراد بالنون الدواة وعن ابن عباس ايضا ان نونا حرف من حروف الرحمن اذا جعت الرحمن وقيل هو مفتاح
اسمه نصير وناصرو وقيل هو اسم للسورة (والقلم) هو القلم الذي كتب الله به الذكرو هو قلم من نور طوله
ما بين السماء والارض ويقال أول ما خلق الله القلم فنظر اليه فانشق نصفين ثم قال اجريا بما هو كائن الى
يوم القيامة فجري على الألواح المحفوظ بذلك وانما يجري الناس على امر قد فرغ منه (وما يسطرون)
أي وما يكتب المحفوظة من اعمال بني آدم وقيل ان حملنا القلم على ذلك القلم المعين فيحتمل ان يكون المراد
وما يسطرون فيه وهو اللوح المحفوظ ويكون الجمع في وما يسطرون للتعظيم لا للجمع (ما أنت) يا محمد
(بنعمة ربك بمجنون) هذا جواب القسم أقسم الله بنون والقلم وما يسطرون ما أنت بنعمة ربك بمجنون
وهو رد لقولهم يا أيها الذي نزل عليه الذكرا انك لمجنون والمعنى انك لا تكون مجنونا وقد انعم الله عليك
بالنبوة والحكمة فنفي عنه المجنون وقيل معناه ما أنت بمجنون والنعمة لله وهو كما يقال ما أنت بمجنون
والحمد لله وقيل ان نعمة الله كانت ظاهرة عليه من الفصاحة السامة والعقل الكامل والسيرة المرضية

(سورة ن مكية وهي اثنان وخسون آية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ن) الظاهر ان المراد به هذا الحرف من حروف
المعجم وما قول الحسن انه الدواة وقول ابن عباس
انه الحوت الذي عليه الارض واسمه به حوت
فشكل لانه لا بد له من الاطراف سواء كان اسم
جديس واسم علم فالسكون دليل على انه من
حروف المعجم (والقلم) أي ما كتب به الناس أقسم به
او قلم الملايكة والذي يكتب به الناس لا يحيط بها الوصف
لما فيه من المنافع والقوائد التي لا يحيط بها الوصف
(وما يسطرون) أي ما يسطرونه المحفوظة أو مصدرة
به من الخبر من كتب وما موصولة أو مصدرة
وجواب القسم (ما أنت بنعمة ربك) أي بانعامه
عليك بالنبوة وغيرها فأنت اسم ما أخبرها
(مجنون) وبنعمة ربك تتعلق بمجنون
والخبر والباء في الحال والعامل فيها مجنون
ومحله النسب على الحال والعامل بذلك ولم
وتقديره ما أنت بمجنون مع ما عليك بذلك ولم
لأن كذا النفي وهو جواب يا أيها الذي نزل
عليه الذكرا انك لمجنون

والاخلاق الحميدة والبراة من كل عيب والانصاف بكل مكرمة واذا كانت هذه النعم محسوسة ظاهرة فوجودها ينفي حصول الجنون فثبت الله تعالى بهذه الآية على كسبهم كاذبين في قوله هم انك لجنون (وان لك لاجرا غير ممنون) أي غير منقوص ولا مقطوع ومنه قول أبيد

* عيس كواسب ما بين طعناهما * أي ما يطلع يصف بذلك كلا باضارية وقيل في معنى الآية انه غير مكدر عليك بسبب المنية والقول هو الاول ومعناه ان لك على احتمالك الطعن وصبرك على هذا القول القبيح واقترائهم عليك اجرا عظيما دائما لا يتقطع وقيل ان لك على اظهار النبوة وتبليغ الرسالة ودعاء الخلق الى الله تعالى والصبر على ذلك وبين الشرائع لهم اجرا عظيما فلا تمنعك نسبتهم اياك الى الجنون عن الاشتغال بهذا الامر العظيم الذي قد جعلته ثم وصفه بما يخالف حال الجنون فقال تعالى (وانك لعلی خلق عظيم) وهذا كالتفسير لقوله ما أنت بنعمة ربك بجنون لان الاخلاق الحميدة والافعال المرضية كانت ظاهرة عليه ومن كان كذلك لم تجز اضافة الجنون اليه ولما كانت اخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم كاملة حميدة وافعاله المرضية الحميدة وافرة وصفها الله تعالى بانها عظيمة وحقيقة الخلق قوى نفسية يسهل على المتصف بها الاتيان بالافعال الحميدة والآداب المرضية فيصير ذلك كالحقيقة في صاحبه ويدخل في حسن الخلق التحرر من الشح والبخل والتشديد في المعاملات ويستعمل في حسن الخلق التحبب الى الناس بالقول والفعل والبذل وحسن الأدب والمعاشرة بالمعروف مع الاقارب والاجانب والتساهل في جميع الامور والتسامح بما يلزم من الحقوق وترك التقاطع والتأخر واحتمال الاذى من الاعلى والادنى مع طلاقة الوجه وادامة البشر فهذه الخصال تجمع جميع محاسن الاخلاق ومكارم الافعال ولقد كان جميع ذلك في رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا وصفه الله تعالى بقوله وانك لعلی خلق عظيم وقال ابن عباس معناه على دين عظيم لادين احب الي ولا ارضى عندي منه وهو دين الاسلام وقال الحسن هو آداب القرآن مثلت عائشة رضي الله عنها عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن وقال قتادة هو ما كان يأتمر به من اوامر الله وينتهي عنه من مناهي الله تعالى والمعنى وانك على الخلق الذي امرك الله به في القرآن وقيل سمي الله خلقه عظيما لانه امثل تأديب الله اياه بقوله خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين والله سبحانه وتعالى أعلم

* (فصل في فضل حسن الخلق وما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم) * من ذلك ما روى جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله بعثني لتامم مكارم الاخلاق وتتمام محاسن الافعال (م) عن النواس بن سمعان قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر والاثم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم البر حسن الخلق والاثم ما حاك في صدرك وكرهت ان يطلع عليه الناس عن عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان المؤمن ليذكر بحسن خلقه درجة الصائم القائم أخرجه ابوداود وعنه قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اكمل الناس ايمانا احسنهم خلقا والطفهم باهله أخرجه الترمذي وقال حديث حسن عن ابي الدرداء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من شيء اثقل في ميزان المؤمن يوم القيامة من خلق حسن وان الله تعالى يبغض الفاسح المذمى أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وله عن جابر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من احبكم الى الله واقربكم مني مجلسا يوم القيامة احاسنكم اخلاقا (ق) عن البراء رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم احسن الناس وجها واحسنهم خلقا ليس بالطويل ولا بالقصير (ق) عن عبد الله بن عمر بن العباس رضي الله عنهما قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن فاحشا ولا متفحشا وكان يقول خياريكم احاسنكم اخلاقا (ق) عن أنس رضي الله عنه قال خدمت النبي صلى الله عليه وسلم عشرين سنة والله ما قال لي أف قط ولا قال لي شيء لم فعلت كذا ولا فعلت كذا زاد الترمذي

(وان لك) على احتمال ذلك والصبر عليه
(لا جرا) لموايا (غير ممنون) غير مطوع او غير ممنون عليك به (وانك لعلی خلق عظيم) قيل هو ما أمر الله تعالى به في قوله خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقالت عائشة رضي الله عنها كان خلقه القرآن أي ما فيه من مكارم الاخلاق وانما استعظم خلقه لانه جاد بالسكونين وتوكل على خالقهما

(فستبصرو ويصرون) أي عن قريب ترى ويرون وهذا وعد له ووعد لهم (بأيكم المفتون) المجنون لانه فتن أي عن بالجنون والباء مزيدة أو المفتون مصدر كالمعتول أي بأيكم المجنون وقال الزجاج الباء بمعنى في تقول كنت ببلد كذا أي في بلد كذا وتقديره في أيكم المفتون أي في أي الفريقين منكم المجنون فريق الإسلام وفريق الكفر (ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله) أي هو أعلم بالجانين على الحقيقة وهم الذين ضلوا عن سبيله (وهو أعلم بالمهتدين) أي هو أعلم بالعلاء وهم المهتدون (فلا تطع المكذبين) فيهم للتصميم على معاصاتهم وقد ارادوا أن يعبدوا الله مدة وألهمهم مدة ويكفوا عنه غوائلهم (ودوا لوتدهن) لوتلين لم (فيدهنون) فيلينون لك ولم ينصب باضماران وهو جواب التثنية لانه عدل به الى طريق آخر وهو ان جعل خبر مبتدأ محذوف أي فهم يدهنون أي فهم الآن يدهنون لطمعهم في ادهانك (ولا تطع كل حلاف) كثير الحلف في الحق والباطل وكفي به مزلة وان اعتاد الحلف (مهيئ) حقير في الرأي والتمييز من المهانة وهي القلة والحقارة أو كذاب لانه حقير عند الناس (هماز) عياب طعان معتاب (مشاء بنميم) يقال للحدث من قوم الى قوم على وجه السعاية والافساد بينهم والقيم والهمة السعاية (مناع للخير) بخيل والخير المال او مناع اهله من الخير وهو الاسلام والمراد الوليد بن المغيرة عند الجمهور وكان يقول لبنيه العشرة من اسلم منكم نعمة رفدي (معتد) مجاوز في الظلم حده (أنيم) كثير الانعام (عتل) غليظ جاف (بعد ذلك) بعدما عدله من المثالب (زنييم) دعي وكان الوليد دعي في قريش ليس من سبطهم ادعاه ابو عبد الله ثمان عشرة سنة من مولده وقيل بغت أمه ولم يعرف حتى نزلت هذه الآية والنطفة اذا خبثت خبث الناسي متها روى انه دخل على أمه وقال ان محمدا وصفني بعشر صفات وجدت تسعا في فاما الزنييم فلا علم لي به فان اخبرتني بحقيقته والاضربت عنقه فقالت ان اباك عني وخفت ان يموت فصل ما له الى غير ولده فدعوت راعيا الى نفسي فأت من ذلك الراعي

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحسن الناس خلقا وما مسست خزا قط ولا حيرا ولا شيئا كان ابن من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شتمت مسكا قط ولا عطرأ كان أميب من عرق رسول الله صلى الله عليه وسلم (خ) عنه قال ان كانت الامة لتأخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنطق به حيث شئت زادت في رواية ويجيب اذا دعي وعنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استقبله الرجل فصاحفه لا ينزع يده من يده حتى يكون الرجل ينزع يده ولا يصرف وجهه عن وجهه حتى يكون الرجل هو الذي يصرفه ولم يقدم اركبته بين يدي جليس له أخرجه الترمذي (ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين قط الا اختار ايسرهما ما لم يكن اثما فان كان اثما كان ابعد الناس منه وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه في شيء قط الا ان تنتقم حمة الله فينتقم زاد مسلم عنها وما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا قط بيده ولا امرأة ولا خادما الا ان يجاهد في سبيل الله تعالى (ق) عن أنس قال كنت امشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه برد فخبراني غليظ الحاشية فأدركه اعرابي فجذبه جذدة شديدة حتى نظرت الى صفحة عاتق رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اثرت بها حاشية البرد من شدة جذته ثم قال يا محمد مر لي من ملل الله الذي عندك فالتفت اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وخحك وأمر له بغطاء (ق) عنه رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهًا وخلقًا وكان لي أخ يقال له ابا عمير وكان فطيما كان اذا جاءنا قال يا أبا عمير ما فعل النخيل انغير كان يلعب به النخيل طائر صغير يشبه العصفر والا انه اجر المنقار (م) عن الاسود قال سألت عائشة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل في بيته قالت كان يكون في مهنة أهله فاذا حضرت الصلاة يتوضأ ويخرج الى الصلاة المهنة الخدمة عن عبد الله بن الحارث بن جزة قال ما رأيت احدا اكثر تبسما من رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه الترمذي قوله تعالى (فستبصرو ويصرون) يعني أهل مكة اذ انزل بهم العذاب (بأيكم المفتون) قال ابن عباس معناه بأيكم المجنون وقيل الباء بمعنى في مجاز فستبصرو ويصرون في أي الفريقين المجنون في فريقك او فريقهم وقيل المفتون هو الشيطان الذي فتن بالمجنون (ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) معناه انهم رموه بالمجنون والضلال ووصفوا انفسهم بالعقل والهداية فاعلم الله تعالى انه هو العالم بالفريقين الضال والمهتدي والمجنون والعاقل (فلا تطع المكذبين) يعني مشركي مكة وذلك انهم دعووه الى دين آياته فنهاه الله ان يطيعهم (ودوا لوتدهن فيدهنون) أصل الادهان اللين والمصانعة والمقاربة في الكلام وقيل ادهن الرجل في دينه وداهن في أمره اذا خان فيه واطهر خلاف ما أبطن ومعنى الآية انهم تمنوا ان تترك بعض ما أنت عليه مما لا يرضونه مصانعة لهم في فعلوا مثل ذلك ويتركوا بعض ما لا ترضى به فتأين لهم ويلسبون لك وقيل معناه ودوا لوتكفركم في كفرون وهو ان تعبدوا آلهم مدة ويعبدون الله مدة (ولا تطع كل حلاف) أي كثير الحلف بالباطل (مهيئ) أي ضعيف حقير ذليل وقيل هو من المهانة وهي قلة الرأي والتمييز وقال ابن عباس كذاب وهو قريب من الاذل لان الانسان انما يكذب المهانة نفسه عليه قيل هو الوليد بن المغيرة وقيل هو الاسود بن عبد يغوث وقيل هو الاخضر بن شريق (هماز) أي معتاب يأكل محوم الناس بالطعن والعيب وقيل هو الذي يغمز باخيه في المجلس (مشاء بنميم) أي فتان يسمى بالهمة ليفسد بين الناس (مناع للخير) أي بخيل بالمال وقال ابن عباس مناع للخير أي يمنع ولده وعشيرته عن الاسلام يقول لئن دخل واحد منكم في دين محمد لا نفعه شيء أبدا (معتد) أي ظلوم يتعدى الحق (أنيم) أي جابر يعاطي الاثم (عتل) أي غليظ جاف وقيل هو الفاحش السيء الخلق وقيل هو الشديد في الخصومة بالباطل وقيل هو الشديد في كفره وقيل العتل الاكول الشراب القوي الشديد ولا يزن في الميزان شعيرة تدفع الملك من أولئك سبعين ألفا في النار دفعة واحدة (بعد ذلك زنييم) أي مع ما وصفناه به من الصفات المذمومة زنييم وهو الدعي الملتصق في القوم وليس منهم

(أن كان ذامال) متعلق بقوله ولا تطع أي ولا تطعه مع هذه المثالب لأن كان ذامال أي ليساره وحظه من الدنيا ويجوز أن يتعاقب بما بعده أي لأن كان ذامال (وبين) كذب بآياتنا يدل عليه (إذا تبلى عليه آياتنا) أي القرآن (قال أساطير الأولين) ولا يعمل فيه قال لأن ما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله أن حجة وأبو بكر أي لا كان ذامال كذب أن شامى ويزيد ويعقوب وسهل قالوا لما باب الوليد النبي صلى الله عليه وسلم كاذبا باسم واحد وهو الجنون سمى الله تعالى بعشرة أسماء صادقاً كان من عدله أن يجزى المسي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعشرة كان ٢٧٩ من فضله أن من صلى عليه واحدة صلى

الله عليه بها عشرة (سنسبه) سنكويه (على الخرطوم) على أنفه مهانة له وعلما يعرف به وتخصيص الأنف بالذكر لأن الوسم عليه أشع وقيل خطمه بالسيف يوم بدر فبقيت سمة على خرطومه (أنا بلونا هم) امتحننا أهل مكة بالقحط والجوع حتى أكلوا الجيف والرم بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال اللهم اشد وطئتك على مضروا جعلها سنين كسنى يوسف (كنا بلونا أصحاب الجنة) هم قوم من أهل الصلاة كانت لا بهم هذه الجنة بقرية يقال لها ضروان وكانت على فرسخين من صنعاء وكان يأخذ منها قوت سنة ويتصدق بالباقي على الفقراء فلما مات قال بنوه ان فعلنا ما كان يفعل أبونا ضاق علينا الأمر ونحن أولو عيال فحلفوا ليصر منها مصبيين في السد فخيعة من المساكين ولم يستثنوا في حينهم فأحرق الله جنتهم وقال الحسن كانوا كفارا واجمهور على الأول (إذا قسموا) حلفوا (ليصر منها) ليقطعن ثمرها (مصبيين) داخلين في الصبح قبل انتشار الفقراء حال من فاعل ليصر منها (ولا يستثنون) ولا يقولون ان شاء الله وسعى استثناء وان كان شرطاً صورة لأنه يؤدي مؤدى الاستثناء من حيث ان معنى قولك لا نخرج ان شاء الله لا أخرج إلا أن يشاء الله (فطاف عليهم طائف من ربك) نزل عليها بلاء قيل أنزل الله تعالى عليها ناراً فحرقها (وهم نائمون) أي في حال نومهم (فأصبحت) فصارت الجنة (كالصريم) كالليل المظلم أي احترقت فاسودت أو كالصبح أي صارت أرضاً بيضاء بلا شجر وقيل كالصرومة أي كأنها صرمت لهلاك ثمرها (فتنادوا مصبيين) نادى بعضهم بعضاً عند الصباح (أن اغدوا) باكروا (على حرككم) ولم يقل إلى حرككم لأن الغدو إليه ليصره

قال ابن عباس يريد مع هذا هو دعى في قرىش وليس منهم قبل انما ادعاء أبوه بعد ثمان عشرة سنة وقيل الزنيم هو الذي له زغة كزغة الشاة وقال ابن عباس في هذه الآية تعنت من لا يعرف حتى قيل زنيم فعرف وكانت له زغة في عنقه يعرف بها وعنه أيضاً قال يعرف بالشر كما تعرف الشاة بزنتها قال ابن قتيبة لا تعلم ان الله وصف احد اولاد كرم من عيوبه مثل ما ذكر من عيوب الوليد بن المغيرة فالحق به عار الا يفارقه في الدنيا ولا في الآخرة (أن كان ذامال وبين) قرئ على الخبر ومعناه فلا تطع كل خلاف مهين لأن كان ذامال وبين أي لا تطعه لاله وبينه وقرئ أن كان ذامال وبين بالاستفهام ومعناه ألا كان ذامال وبين (إذا تبلى عليه آياتنا) قال أساطير الأولين أي جعل مجازاة النعم التي خولها من المال والبنين الكفر بآياتنا وقيل لأن كان ذامال وبين تطيعه ثم اوعده فقال تعالى (سنسبه على الخرطوم) أي على الأنف والمعنى تسود وجهه فنجعل له علماً يعرف به في الآخرة وهو سواد الوجه فعبر بالأنف عن الوجه وقال ابن عباس سنسبه بالسيف وفعل به ذلك يوم بدر وقيل معناه سنلحق به شيئاً لا يفارقه أي سنسبه ميسم سوء يريد لئلا يفارقه كما ان السمعة لا تسمى ولا يعنى أثرها وقد الحق الله به بما ذكر من عيوبه عاراً لا يفارقه في الدنيا ولا في الآخرة كالوسم على الخرطوم الذي لا يخفى قط وقيل معناه سنكويه على وجهه وقوله تعالى (أنا بلونا هم) أي اختبرنا أهل مكة بالقحط والجوع (كنا بلونا أصحاب الجنة) روى عن ابن عباس في قوله تعالى أنا بلونا هم كنا بلونا أصحاب الجنة قال يستأن بالين يقال له الضر وان دون صنعاء بفرسخين وكان غرسه قوم من أهل الصلاة وكان رجل فوات فورته ثلاث بنين له وكان يترك للسكاكين اذا صرهم وانخلهم كل شيء تعداه المنجل اذا طرخ من فوق النخل الى البساط وكل شيء يخرج من المنجل الى البساط فهو أيضاً للسكاكين واذا احدوا زرعهم فكل شيء تعداه المنجل فهو للسكاكين واذا اداسوه كان لهم كل شيء ينثر أيضاً فلما مات الأب وورثه بنوه الاخوة الثلاثة قالوا والله ان المال قليل وان العيال كثير وانما كان هذا الأمر يفعل لما كان المال كثيراً والعيال قليلاً فاما اذا قل المال وكثر العيال فاما لا نستطيع ان نفعل ففعلوا بينهم يوماً أن يغدوا غدوة قبل خروج الناس فليصر من نخلهم فذلك قوله تعالى (إذا قسموا) أي تحالفوا (ليصر منها) أي ليقطعن ثمرها (مصبيين) أي اذا أصبحوا قبل ان يخرج اليهم المساكين وقبل ان يعلم بها المساكين (ولا يستثنون) أي ولم يقولوا ان شاء الله وقيل لا يستثنون شيئاً للسكاكين من ثمر جنتهم (فطاف عليهم طائف من ربك) أي عذاب من ربك ولا يكون الطائف إلا بالليل وهو قوله تعالى (وهم نائمون) وكان ذلك الطائف ناراً نزلت من السماء فأحرقها وهو قوله تعالى (فأصبحت) أي الجنة (كالصريم) أي كالليل الأسود المظلم وقيل تصرم منها الخبز فليس فيها شيء ينفع به وقال ابن عباس كالماد الأسود وهو بلغة خزيمة (فتنادوا) أي فنادى بعضهم بعضاً (مصبيين) يعني ما أصبحوا (ان اغدوا على حرككم) يعني الثمار والزروع والاعناب (ان كنتم صارمين) أي قاطعين ثماركم (فانطلقوا) أي مشوا إليها (وهم يتخافتون) أي يتسارون يقول بعضهم لبعض سرا (أن لا يدخلنها اليوم عليكم مسكين وغدوا على حرد) أي على قصد ومنع وقيل معناه على جد وجهه وقيل على أمر مجتمع فقام سواه بينهم وقيل على حقد وغضب من المساكين وقال ابن عباس على قدرة (قادرين) أي عند أنفسهم على

كان غدا عليه اوضع الغدومعنى الاقبال اي فأقبلوا على حرككم باكرين (ان كنتم صارمين) يريدن صرامه (فانطلقوا) ذهبوا (وهم يتخافتون) يتسارون فيما بينهم لئلا يسمع المساكين (أن لا يدخلنها) أي الجنة وان مغفرة وقرئ بطرحها بضم الهمزة القول اي يتخافتون يقولون لا يدخلنها اليوم عليكم مسكين) والنهي عن دخول المساكين نهى عن التمكين أي لا تمكنوه من الدخول (وغدوا على حرد) على جد في المنع (قادرين) عند انفسهم على المنع كذا عن نطقه أو الحرد القصد والسرعة أي وغدوا قاصدين الى جنتهم بسرعة قادرين عند انفسهم على صرامها زوى منفعتها عن المساكين أو هو علم الجنة أي غدوا على تلك

الجنة قادرين على صرامها عند انفسهم (فلما رأوها) اى جنتهم محترقة (قالوا) فى بدية وصو لهم (انا الضالون) اى ضلنا جنة او ما هى المار او امان هلا كما
فلما تاملوا وعرفوا انها هى قالوا (بل نحن محرومون) حرمانا خبرها بخبايتها على انفسنا (قال اوسطهم) اعد لهم وغيرهم (ألم أقل لكم لولا تسبحون) اى هلا
تستقنون اذا الاستثناء التسبيح لالتقاءهما فى معنى التعظيم لله لان الاستثناء تقويض اليه والتسبيح تنزيه له وكل واحد من التقويض والتنزيه تعظيم اولوا
تذكرون الله وتتوبون اليه من حيث نيتكم كان اوسطهم قال لهم حين عزموا على ذلك اذكروا الله وانه قامه من الجرمين وتوبوا عن هذه العزبة الخبيثة فمعه
غيرهم ولهذا (قالوا سبحان ربنا انا كنا ظالمين) فتكلموا بعد نراب البصرة بما كان يدعوهم الى التكلم به أولا و اقروا على انفسهم بالظلم فى منع المعروف وترك
الاستثناء ونزوه عن ان يكون ظالما (فأقبل ٢٨٠ بعضهم على بعض يتلاومون) يلوم بعضهم بعضا بما فعلوا من الحرب من المساكين ويحيل كل

واحد منهم اللاتمة على الآخر ثم اعترفوا جميعا
بأنهم تجاوزوا الحد بقوله (قالوا يا ويلنا انا كنا
طاغين) يمنع حق الفقراء وترك الاستثناء (عسى
ربنا أن يبدلنا) وبالتشديد مدنى وابوعرو
(خير امنها) من هذه الجنة (انا الى ربنا راغبون)
طالبون منه الخير راجون لعفوه عن مجاهدنا بوا
فأبدلوا خبر امنها عن ابن مسعود رضى الله عنه
بلغنى انهم اخلصوا فأبدلهم بها جنة تسمى الحيوان
فيها عنب يحمل البغل منه عنقودا (كذلك
العذاب) اى مثل ذلك العذاب الذى ذكرناه
من عذاب الدنيا لمن سلك سبيلهم (ولعذاب
الآخرة أكبر) اعظم منه (لو كانوا يعلمون) لما
فعلوا ما يقضى الى هذا العذاب ثم ذكر ما عنده
للؤمنين فقال (ان للمتقين) عن الشرك (عند
ربهم) اى فى الآخرة (جنات النعيم) جنات
ليس فيها الا النعم المخلص بخلاف جنات الدنيا
(أفنجعل المسلمين الجحيم) استفهام انكار
على قولهم لو كان ما يقول محمد حقا فنحن نعطي
فى الآخرة خيرا مما يعطى هو ومن معه كما فى الدنيا
فقبل لهم أن يخيف فى الجحيم أفنجعل المسلمين
كالكافرين ثم قيل لهم على طريقة الالتفات
(مالكم كيف تتحكون) هذا الحكم الاعوج وهو
التسوية بين المطيع والعاصى كأن امر الجزاء
مغوض اليكم حتى تحكوا فيه بما شئتم (أم لكم
كتاب) من السماء (فيه تدرسون) تقرأون فى
ذلك الكتاب (ان لكم فيه ما تخيرون) اى ان
ما تختارونه وتشتهونه لكم والاصل تدرسون أن
لكم ما تخيرون بفتح ان لانه مدروس لوقوع

جنتهم وثمارها لا يحول بينهم وبينها أحد (فلما رأوها) اى رأوا الجنة محترقة (قالوا انا الضالون)
أى لخطئ الطريق اضللنا عن مكان جنتنا وليست هذه جنتنا (بل نحن محرومون) اى قال
بعضهم قد حرمانا خيرها ونفعها بمنعنا المساكين وتركنا الاستثناء (قال اوسطهم) اى اعد لهم
واعقلهم وافضلهم (ألم أقل لكم لولا تسبحون) اى هلا تستقنون انكر عليهم ترك الاستثناء فى قولهم
ليصر منها مصيبين سماه تسبيحا لانه تعظيم لله واقرار بانه لا يقدر احد على شئ الا بمشيئته وعلى
التفسير الثانى ان الاستثناء بمعنى لا يترك شيئا للمساكين من ثمر جنتهم يكون معنى لولا تسبحون اى
تتوبون وتستغفرون الله من ذنوبكم وتقر بظلمكم ومنعكم حق المساكين وقيل كان استثناء وهم سبحان الله
وقيل هلا تسبحون الله وتشكرونه على ما اعطاكم من نعمه (قالوا سبحان ربنا) معناه انهم نزوه عن
الظلم فيما فعلوا و اقروا على انفسهم بالظلم فقالوا (انا كنا ظالمين) اى بمنعنا المساكين حقهم
(فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون) اى يلوم بعضهم بعضا (قالوا يا ويلنا) دعوا على انفسهم
بالويل (انا كنا طاغين) اى فى منعنا حق الفقراء والمساكين وقيل معناه طغياننا فى نعم الله فلم نشكرها
ولم نضع ما كان يصنع آباؤنا من قبل ثم رجعوا الى انفسهم فقالوا (عسى ربنا أن يبدلنا خبر امنها) انا الى
ربنا راغبون قال ابن مسعود بلغنى ان القوم اخلصوا وعرف الله منهم الصدق فأبدلهم بها جنة فقال
لها الحيوان فيها عنب يحمل البغل منه عنقودا قال الله تعالى (كذلك العذاب) اى كفضلنا بهم
نفعل بمن تعدى حدودنا وخالف أمرنا يخوف بذلك كفار مكة ثم قال تعالى (ولعذاب الآخرة أكبر
لو كانوا يعلمون) ثم أخبر بما أعد الله للمتقين فقال تعالى (ان للمتقين عند ربهم جنات النعيم) اى
عند ربهم فى الآخرة وما نزلت هذه الآية قال المشركون انا نعطي فى الآخرة افضل مما تعطون فقال
الله تعالى تكذبا للمشركين (أفنجعل المسلمين الجحيم) يعنى ان التسوية بين المسلم والجحيم غير جائزة
فكيف يكون افضل او يعطى افضل منه وما قال تعالى ذلك على سبيل الاستبعاد ولا نكار قال لهم
على طريق الالتفات (مالكم كيف تتحكون) يعنى هذا الحكم المعوج (أم لكم كتاب) اى نزل
من عند الله (فيه) اى فى ذلك الكتاب (تدرسون) اى تقرأون (ان لكم فيه) اى فى ذلك
الكتاب (ما تخيرون) اى تختارون وتشتهون (أم لكم ايمان علينا بالغة) معناه اكم عهدود
ومواثيق مؤكدة عاهدناكم عليها فاستوثقتم بها منا (الى يوم القيامة) اى لا تنقطع تلك الايمان
والعهد الى يوم القيامة (ان لكم) اى فى ذلك العهد (ما تتحكون) اى لا تفسخكم من الخبر
والكرامة عند الله تعالى ثم قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم (سلمهم ايهم بذلك زعيم) اى ايهم
كفيل لهم بان لهم فى الآخرة ما للمسلمين (أم لهم شركاء) اى بل لهم شركاء يعنى ما كانوا يجعلونه لله شريكا وانما
اضاف الشركاء اليهم لانهم هم جعلوها شركاء لله وقيل معنى شركاء شهداء يشهدون بصدق ما ادعوه

الدرس عليه وانما كبرت اللام فى خبرها ويجوز ان يكون حكاية للدرس كما هو كقوله وتركا عليه فى الآخرة سلام على نوح
وتخيرا لشيء واختاره أخذ خبره (أم لكم ايمان علينا) عهدود مؤكدة بالايمان (بالغة) نعت ايمان ويتعلق (الى يوم القيامة) ببالغة اى انها تبلغ ذلك
اليوم وتنتهى اليه وافرة لم تبطل منها عين الى ان يحصل المقسم عليه من التكليم او بالمقدر فى الظرف اى هى ثابتة عليكم علينا الى يوم القيامة لا يخرج عن
عهدنا الى يومئذ اذا حكمناكم واعطيناكم ما تتحكمون (ان لكم ما تتحكون) به لانفسكم وهو جواب القسم لان معنى (أم لكم ايمان علينا) أم اقمنا لكم
بايمان مغلفة متناهية فى التوكيد (سلمهم) اى المشركين (ايهم بذلك) الحكم (زعيم) كفيل بأنه يكون ذلك (أم لهم شركاء) اى ناس يشاركونهم فى
هذا القول ويذهبون مذهبهم فيه

(فلبا أنوا بشر كائهم ان كانوا صادقين) أي في دعواهم (يوم يكشف) أي فلبا أنوا بشر كائهم في ذلك اليوم لتنفعهم وتشفع لهم (عن ساق) أي عن أمر فطيمع شديد قال ابن عباس هو أشد ساعة في القيامة تقول العرب للرجل اذا وقع في أمر عظيم فطيمع يحتاج فيه الى المجد ومقاساة الشدة شعر عن ساقك اذا قام في ذلك الامر ويقال اذا اشتد الامر في الحرب كشفت الحرب عن ساق وسئل ابن عباس عن هذه الآية فقال اذا خفي عليكم شيء من القرآن فابتغوه في الشعر فانه ديوان العرب اما سمعتم قول الشاعر
سن لنا قومك ضرب الاعناق * وقامت الحرب بنا على ساق
ثم قال ابن عباس هو يوم كرب وشدة وأنشد اهل اللغة ابيانا في هذا المعنى فها ما أنشده أبو عبيدة لقيس ابن زهير

فان شمرت لك عن ساقها * فدنهار يبيع ولا تاسام

ومنها قول جرير

الارب ساهي الطرف من آل مازن * اذا شمرت عن ساقها الحرب شمرا

وقد كثرت مثل هذا في كلام العرب حتى صار كالمثل للامر العظيم الشديد (ق) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ان ناسا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا محمد هل نرى ربنا يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم هل تضارون في رؤية الشمس بالظهرة يحو اليس معها اسحاب وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر يحو اليس فيها اسحاب قال ما تضارون في رؤية الله يوم القيامة الا كما تضارون في رؤية أحدهما اذا كان يوم القيامة أذن مؤذن ليتبع كل أمة ما كانت تعبد فلا يبقى أحد كان يعبد غير الله من الاصنام والانصاب الا يتساقطون في النار حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله من بر وفاجر وغير اهل السكاب فيمدى اليهود فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد عزير بن الله فيقال كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فماذا تبغون قالوا عطينا نيار بنافسنا فيشار اليهم الا تردون فيحشرون الى النار حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله من بر وفاجر اتاهم رب العالمين في أدنى صورة من التي رأوه فيها قال فاذا انتظرون تتبع كل أمة ما كانت تعبد قالوا يا ربنا افارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كآ اليهم ولم تصاحبهم فيقول انا ربكم فيقولون نعوذ بالله منك لا نشرك بالله شيئا مرتين او ثلاثا حتى ان بعضهم ليكاد ان يقلب فيقول هل بينكم وبينه آية فتعرفونه بها فيقولون نعم فيكشف عن ساق فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه الا أذن له بالسجود ولا يبقى من كان يسجد نفا قال ورياء الاجل الله ظهره طبقة واحدة كلما أراد ان يسجد نعر على فقاء ثم يرفعون رؤسهم وقد يقول في صورته التي رأوه فيها أول مرة فقال انا ربكم فيقولون أنت ربنا ثم يضرب الجسر على جهنم وتحل الشفاعة ويقولون اللهم سلم سلم قبل يا رسول الله وما الجسر قال دحض مرلة فيه خطاطيف وكلايب وحسكة تكون بنجد فيها شويكة يقال لها السعدان فيمر المؤمنون كطرف العين وكالبرق وكالريح وكالطهر وكأجويد الخيل والركاب ففناج مسلم وعخدوش مرسل ومكدوس في نار جهنم حتى اذا خلص المؤمنون من النار فالذي نفسي بيده ما من أحد منكم باسدم من شدة في استقصاء الحق من المؤمنين لله يوم القيامة لا خرافهم الذين في النار فيقولون ربنا كانوا بصوهم ومعناو يصلون ويحجون فيقال لهم أخرجوا من عرفتم فتعمر صورهم على النار فيخرجون خلقا كثيرا وقد أخذت النار الى نصف ساقه والى ركبتيه ثم يقولون ربنا ما بقي فيها أحد من أمر تنابه فيقول ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فأنزروه فيخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذكر فيها أحد من أمر تنابه ثم يقول

(فلبا أنوا بشر كائهم ان كانوا صادقين) أي في دعواهم
يعني ان احدا لا يعلم لهم هذا ولا يساعدهم عليه
كما أنه لا كتاب لهم ينطق به ولا عهد لهم به عند الله
ولا زعيم لهم يضمن لهم من الله بهذا (يوم يكشف
عن ساق) اناصب الطرف فلا يتأواوا ذكر مضمرا
ومجهولا على ان الكشف عن الساق عبارة عن
شدة الامر وصعوبة الخطب فعني يوم يكشف
عن ساق يوم يشتد الامر ويصعب ولا يكشف ثمة
ولا ساق ولكن كني به عن الشدة لا ساق الا قطع
بشدة كشفوا عن الساق وهذا كما تقول الا قطع
اشحج يده مغلولة ولا يد ثمة ولا غل وانما هو
كناية عن البخل وامان شبه فلفضي عطفه وقلة
نظرة في عالم البيان ولو كان الامر كما زعم المشبه لكان
من حق الساق ان يعرف لانها ساق معهودة

ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذرفها من أمرتنا أحدنا ثم يقول ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذرفها خيرا وكان أبو سعيد يقول ان لم تصدقوني بهذا الحديث فاقروا ان شئتم ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة ايضا عفاها ويؤت من لدنه أجرا عظيما فيقول الله عز وجل شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق الا رحمة الراحين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوم لم يعملوا خيرا قط قد عادوا جحما فيلقينهم في نهر في افواه الجنة يقال له نهر الحياة فيخرجون كما تخرج الحبة في جميل السيل الا ترونها تكون الى الحجر أو الى الشجر ما يكون الى الشمس اصغرا واخضر وما يكون منها الى الظل يكون ابيض قال فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم الخواتم تعرفهم اهل الجنة هؤلاء عتقاء الله الذين ادخلهم الله الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه ثم يقول ادخلوا الجنة فآرأيتوه فهو لهم فيقولون ربنا اعطينا ما لم تعط أحدا من العالمين فيقول لكم عندي افضل من هذا فيقولون ربنا أى شئ افضل من هذا فيقول رضائي فلا استعطف عليكم أبدا لفظ مسلم وللبخارى نحوه بمعناه

(فصل في شرح ألفاظ الحديث وما يتعلق به) * أما الرؤية وما يتعلق بها فسيأتي الكلام عليها في موضعها ان شاء الله تعالى قوله حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله من ربوف جاراتا هم رب العالمين في ادنى صورة من التي رآه فيها وفي رواية أخرى هريرة فيأتهم الله في صورة غير صورته التي يعرفون فيقول انار بكم فيقولون نعوذ بالله منك هذا ما كنا نلتقي يا تباركنا اذا جاء عرفناه فيأتهم الله في صورته التي يعرفون فيقول انار بكم فيقولون أنت ربنا فيتعبدونه قال الشيخ محي الدين النووي رحمه الله وغيره اعلم ان هذا الحديث من أكبر أحاديث الصفات وأعظمها وأعلماء فيه وفي أمثاله قولنا أحد هما وهو قول معظم السلف أو كلهم انه لا يتكلم في معناها بل يقولون يجب علينا ان نؤمن بها ونعتقد ان لها معنى يليق بجلال الله تعالى وعظمته مع اعتقادنا المجازم ان الله تعالى ليس كمثل شئ وانه منزوع عن التجسيم والانتقال والتحيز في جهة وعن سائر صفات المخلوقين وهذا القول هو مذهب جماعة من المتكلمين واختاره جماعة من محققهم وهو اسلم وقال الخطابي هذا الحديث يهيب القول فيه شيوخنا فأجروا على ظاهر لفظه ولم يكشفوا عن باطن معناه على نحو مذهبهم في التوقف عن تفسير كل ما لا يحيط العلم بكنهه من هذا الباب والقول الثاني وهو مذهب معظم المتكلمين انها تتأول على ما يليق بها على حسب واقعها وانما يسوغ تأويلها لمن كان من اهلها فعلى هذا المذهب يقال في قوله صلى الله عليه وسلم فيأتهم الله ان الاتيان عبارة عن رؤيتهم اياه لان العادة ان من غاب عن غيره لا يملكه رؤيته الا بالاتيان فغير بالاتيان والحي هنا عن الرؤية بحجازا وقيل الاتيان فعل من أفعال الله تعالى سماه اتيانا وقيل المراد بأتيتهم الله بأتيتهم بعض ملائكته قال القاضي عياض وهذا الوجه اشبه عندى بالحديث قال ويكون هذا الملك هو الذي جاءهم في الصورة التي انكروها من سمات المحدث الظاهرة على الملك والمخلوق قال او يكون معناه بأتيتهم الله في صورة اى بصور ويظهر لهم من صور ملائكته ومخلوقاته التي لا تشبه صفات الاله ليختبرهم وهذا آخر امتحان المؤمنين فاذا قال لهم هذا الملك أو هذه الصورة أنار بكم وأعلمه علامة من علامات المخلوقات مما ينكرونه ويعلمون بذلك انه ليس ربههم فيستعيذون بالله منه وأما قوله صلى الله عليه وسلم فيأتهم الله في صورته التي يعرفون فالمراد بالصورة هنا الصفة ومعناه فيتحلى الله تعالى لهم في الصفة التي يعملونها ويعرفونه بها وانما ساعرفوه بصفته وان لم تكن تقدمت لهم رؤيته له سبحانه وتعالى لانهم على هذه الصفة يرونه لا يشبه شيئا من مخلوقاته وقد علموا انه لا يشبه شيئا من مخلوقاته فيعلمون بذلك انه ربههم فيقولون انت ربنا وانما عبر عن الصفة بالصورة لمشايتها اياها ولجسانة الكلام فانه تقدم ذكر الصورة وقوله في حديث ابى سعيد اتاهم رب العالمين في ادنى صورة من التي رآه فيها معنى رآه فيها أى علموها وهي صفته المعلومة للمؤمنين وهي انه لا يشبه شئ وقولهم نعوذ بالله منك لا نشرك بالله

انما استعاذ وامنه لما قدمناه من كونهم رأوا عليه سمات الخلق قوله فيكشف عن ساق وفي رواية البخاري
يكشف ربنا عن ساقه ذكر هذه الرواية التي هي في كتاب الاسماء والصفات قال أبو سليمان الخطابي
فيحتمل ان يكون معنى قوله فيكشف ربنا عن ساقه أي قدرته التي تكشف عن الشدة وضبط يكشف
بفتح الياء وضعها وقد تقدم تفسير كشف الساق وقيل المراد بالساق في هذا الحديث نور عظيم وورد ذلك
في حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو ماروي عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم في قوله يوم يكشف عن ساق قال نور عظيم يخبرون له سجدا تقرب به روح بن حبان مولى عمر
ابن عبد العزيز وهو شامي يأتي بأحاديث منكورة لا يتابع عليها وما إلى عمر بن عبد العزيز كثير
وفي اسناد مجهول أيضا وقال ابن فورك ومعنى ذلك ما يتجدد للأول من عند رؤية الله تعالى من القوائد
والالطاف قال القاضي وقيل قد يكون الساق علامة بينه وبين المؤمنين من ظهور جماعة من الملائكة
على خلقه عظيمة وقد تكون ساق مخلوقة جعلها الله تعالى علامة للمؤمنين خارجة عن السوق المعتادة
وقيل معناه كشف الحزن وإزالة الرعب عنهم وما كان غلب على عقولهم من الأهوال فتطمئن حينئذ
نفوسهم عند ذلك ويتجلى الله لهم فيخبرون سجدا قال الخطابي وهذه الرؤية في هذا المقام يوم القيامة
غير الرؤية التي هي في الجنة لكرامة أولياء الله وانما هذه الرؤية امتحان الله لعباده وقوله فلا يبقى من
كان يسجد لله تعالى من تلقاء نفسه الا اذن الله له في السجود ولا يبقى من كان يسجد نفقا أو رياء
الا جعل الله ظهره طائفة واحدة هذا السجود امتحان من الله تعالى لعباده ومعنى طائفة واحدة أي فقارة
واحدة كالصفحة فلا يقدر على السجود وقوله ثم يرفعون رؤسهم وقد تحول في صورته التي رأوه فيها
اول مرة معناه ثم يرفعون رؤسهم وقد أزال المانع لهم من رؤيته وتجلى لهم فيقولون أنت ربنا وقوله ثم
يضرب الجسر على جهنم الجسر بفتح الجيم وكسر هاء التثنية وهو الصراط وتحت الشفاعة بكسر الميم وقيل
بضمها من حل ومعناه وتقع الشفاعة ويؤذن فيها قوله وحض منزلة أي تراق فيه الاقدام ولا تثبت قوله
فيه خطاطيف جمع خطاف وهو الذي يخطف الشيء وكل ما يجمع كلوب وهو الحديد التي يعلق بها
اللحم والحسك الذي يقال له السعدان ثبت له شوك عظيم من كل جانب قوله فتأجج مسلم ومكدوس مرسل
ومكدوس في نار جهنم معناه انهم ثلاثة أقسام قسم يسلم فلا يناله شيء أصلا وقسم يندش ثم يرسل فيخلص
وقسم يكندوس أي يلقى ويسقط في جهنم وفي هذا اثبات الصراط وهو مذهب أهل السنة وأهل الحق وهو
جسر يجعل على متن جهنم وهو أرق من الشعر وأحد من السيف فيمر عليه الناس كلهم فالمؤمنون ينجون
على حسب منازلهم وأعمالهم ولا تخرون يسقطون في جهنم أعادنا الله منها ومعنى مناشدة المؤمنين لله يوم
القيامة لاخوانهم الذين في النار شفاعتهم لهم وقوله فن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير ومثقال
نصف دينار من خير ومثقال ذرة قال القاضي عياض قيل معنى الخبر المقيمين قال والصحيح ان معناه شيء
زائد على مجرد الإيمان لان الإيمان الذي هو التصديق لا يتجزأ وانما يكون هذا الخبر زائدا عليه
من عمل صالح وذكر خفي وعمل من أعمال القلب من شفقة على مسكين أو خوف من الله تعالى أو نية
صادقة ومثقال الذرة مثل لاقل الخير لان ذلك أقل المقادير وقول المؤمنين لم نذكر فيها خير أي صاحب
خير وقوله تعالى شفت الملائكة وهو بفتح الفاء وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين
فيه قبض من النار فيخرج منها قوم لم يعملوا خيرا قط هؤلاء هم الذين معهم مجرد الإيمان فقط ولم
يعملوا خيرا قط وتقرر الله تعالى بعلم ما تكنه القلوب فالرحمة لمن ليس منه إلا مجرد الإيمان فقط ومعنى
قبض قبضة أي جمع جماعة قوله قد عادوا جميعا أي صاروا جميعا فيلحقهم في نهر في أفواه الجنة جمع فوهة
وهي أول النهر قوله فيخرجون كاللؤلؤ أي في الصفاء في رقابهم الخواتم قيل معناه انه يعلق في رقابهم أشياء
من ذهب وغير ذلك مما يعرفون بها والله أعلم بقوله تعالى (ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون)
السجود يعني الكفار والمنافقين تصيرا أصلا لهم كصياصي البقر أو كصفحة نحاس فلا يستطيعون

عنده (ويدعون) أي الكفار (إلى السجود)
لا تكليفًا ولكن توبيخًا على تركهم السجود في
الدنيا (فلا يستطيعون) ذلك لأن ظهورهم نصير
كصياصي البقر لا تنهني عن السجود والرفع

(خاشعة) ذليلة حال من الضمير في يدعون (أبصارهم) أي يدعون في حال خشوع أبصارهم (ترهقهم ذلة) يغشاهم صغار (وقد كانوا يدعون) على ألسن الرسل (إلى السجود) في الدنيا (وهم سالمون) أي وهم اصحاء فلا يسجدون فلذلك منعوا عن السجود ثم (فذرني) يقال ذرني وإياه أي كله إلى فاني أكفيكه (ومن يكذب) معطوف على المفعول أو مفعول معه (بهذا الحديث) بالقرآن والمراد كل أمره إلى وخل بيني وبينه فاني عالم بما ينبغي أن يفعل به مطبق له فلا تشغل قلبك بشأنه وتوكل على في الانتقام منه تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديداً للكاذبين (سنستدرجهم) سنستدرجهم من العذاب ذريعة درجة يقال استدرجته إلى كذا أي استنزله ٢٨٤ إليه درجة فدرجة حتى يورطه فيه واستدرج الله تعالى العصاة أن يرزقهم الحكمة والنعمة فيجربون

السجود (خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة) وذلك أن المؤمنين يرفعون رؤسهم من السجود ووجوههم أشد بياضاً من الثلج وقد علاها النور والبهاء وتسود وجوه الكفار والمنافقين ويغشاهم ذل وخسران وندامة (وقد كانوا يدعون إلى السجود) يعني في دار الدنيا كانوا يدعون إلى الصلاة المكتوبة بالآذان والاقامة وذلك أنهم كانوا يسمعون حتى على الصلاة حتى على الفلاح فلا يجيبون (وهم سالمون) يعني أنهم كانوا يدعون إلى الصلاة وهم اصحاء فلا يأتونها قال كتب الاحبار والله ما نزلت هذه الآية إلا في الذين يتخلفون عن الجماعة قوله عز وجل (فذرني ومن يكذب بهذا الحديث) أي دعني والمكذبين بالقرآن وخل بيني وبينهم ولا تشغل قلبك بهم وكلهم إلى فاني أكفيك إياهم (سنستدرجهم) أي سنأخذهم بالعذاب (من حيث لا يعلمون) فعذبوا يوم بدر بالقتل والأسر وقيل في معنى الآية كلما اذنبوا ذنباً جددنا لهم نعمة وأنسيناهم الاستغفار والتوبة وهذا هو الاستدرج لأنهم يحسبونهم تقضياً لهم على المؤمنين وهو في الحقيقة سبب اهلاكم فعلى العبد المسلم إذا تجددت عذره نعمة أن يقابلها بالشكر وإذا أذنب ذنباً إن يماحله بالاستغفار والتوبة (وأملئهم) أي امهلهم واطيل لهم المدة وقيل معناه أمهلهم إلى الموت فلا عاجلهم بالعقوبة (ان كيدى متين) أي عذابي شديد وقيل السكيد ضرب من الاحتيال فيكون بمعنى الاستدرج المؤدى إلى العذاب (أم تسألهم أجراً) أي على تبليغ الرسالة (فهم من مغرم مثقلون) المغرم الغرامة والمعنى اطلب منهم أجراً فيثقل عليهم حمل الغرامات في أموالهم فيثقلهم ذلك عن الايمان (أم عندهم الغيب فهم يكتبون) أي عندهم اللوح المحفوظ فهم يكتبون منه ما يحكمون به وهو استغفارهم على سبيل الانكار (فاصبر لحكم ربك) أي اصبر على أذاهم لقضاء ربك قيل أنه منسوخ بآية السيف (ولا تكن) في الضجر والجملة (كصاحب الخوت) يعني يونس ابن متى (اذنادي) ربه أي في بطن الخوت (وهو مكظوم) أي مملوء غماً (لولا أن تداركه نعمة من ربه) أي حين رحمه وتاب عليه (لنبد بالعراء) أي ل طرح بالقضاء من بطن الخوت على الأرض (وهو مذموم) أي يذم ويلام بالذنب وقيل في معنى الآية لولا تداركه نعمة من ربه لبقى في بطن الخوت إلى يوم القيامة ثم يندبغراء القيامة أي بارضها وفضائها فان قلت هل يدل قوله وهو مذموم على كونه كان فاعلاً للذنب قلت الجواب عنه من ثلاثة أوجه أحدها أن كلمة لولا دلت على أنه لم يحصل منه ما يوجب الذم الثاني لعل المراد منه تركه لا فضل فان حسنات الابرايسات المقر بين المثال لعل هذه الواقعة كانت قبل النبوة يدل عليه قوله تعالى (فاجتبه ربه) والفاء للعقيب أي اصطفاؤه ورد عليه الوحي وشفعه في قومه (فجعلهم من الصالحين) أي النبيين قوله تعالى (وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم) وذلك ان الكفار أرادوا ان يصيدوا النبي صلى الله عليه وسلم بالعين فنظرت قرش اليه وقالوا ما رأينا مثله ولا مثل حججه وقيل كانت العين في بني أسد حتى كانت الناقة والبقرة لتمر بأحدهم فيعابها ثم يقول لمجارته خذي المسكول والدرهم فائتينا بلحم من لحم هذه فأتيرح

رزق الله ذريعة إلى ازدياد المعاصي (من حيث لا يعلمون) من الجهة التي لا يشعرون أنه استدراج قيل كلما جددوا معصية جددنا لهم نعمة وأنسيناهم شكرها قال عليه السلام اذا رأيت الله تعالى في نعم على عبده وهو مقيم على معصيته فاعلم أنه مستدرج وتلا الآية (وأملئهم) وامهلهم (ان كيدى متين) قوى شديد فسمي احسانه وتمكينه كيدا كما ساء استدراجا لكونه في صورة الكيد حيث كان سبباً للهلاك والاصل ان معنى الكيد والمكر والاستدراج هو الاخذ من جهة الامن ولا يجوز ان يسمى الله كائداً وما كرا والمستدرجا (أم تسألهم) على تبليغ الرسالة (أجراً فهم من مغرم) غرامة (مثقلون) فلا يؤمنون استغفارهم بمعنى النفي أي است طلب اجراً على تبليغ الوحي فيثقل عليهم ذلك فيمتنعوا بذلك (أم عندهم الغيب) أي اللوح المحفوظ عند الجهور (فهم يكتبون) منه ما يحكمون به (فاصبر لحكم ربك) وهو امهلهم وتأخير نصرته عليهم لأنهم وان امهلوا لم يمهلوا (ولا تكن كصاحب الخوت) كيونس عليه السلام في الجملة والغضب على القوم حتى لا يتبلى ببلائه والوقوف على الخوت لان اذ ليس بطرف لما تقدمه اذ لنداء طاعة فلا ينهى عنه بل مفعول محذوف أي اذكر (اذ نادى) دعاربه في بطن الخوت بلاله الا انت سبحانه اني كنت من الظالمين (وهو مكظوم) مملوء غيظاً من كظم السقاء اذ املاه (لولا أن تداركه نعمة) رمة (من ربه) أي لولا ان الله أنعم عليه باجابة دعائه وقبول عذره (لنبد) من بطن الخوت (بالعراء) بالقضاء (وهو مذموم)

معاتب بذلته لكنه رحمه فنبذ غير مذموم (فاجتبه ربه) اصطفاؤه لدعائه وعذره (فجعلهم من الصالحين) من المستكئين لصفات الصلاح ولم يبق له حتى زلة وقيل من الانبياء وقيل من المرسلين والوجه هو الاول لانه كان رسلاً ونبياً قبله لقوله تعالى وان يونس لم المرسلين اذ أبقى الى الفلك المشحون الآيات (وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم) وفتح الياء مدني ان محققه من الثقلية واللام عليه ما زلقه وازلقه أزاله عن مكانه أي قارب الكفار من شدة نظرهم اليك ثم رابعون العداوة ان يربلوك بأبصارهم عن مكانك اويهلوك لشدة حقنهم عليك وكانت العين في بني أسد فكان الرجل منهم يتجوع ثلاثة أيام فلا يجربه شيء فيقول فيه لم أرك اليوم مثله الاهلك فأريد بعض العيانيين على ان يقول في رسول الله مثل ذلك فقال لم أرك اليوم مثله زجلاً فعصمه الله من ذلك وفي الحديث العين حق وان العين لتدخل العجل انقدر والرجل القبر وعن الحسن رقية العين هذه الآية

(لما سمعوا الذكر) القرآن (ويقولون) حسدا على ما أوتيت من النبوة (انه لجنون) ان محمدا لجنون حيرة في امره وتغير اعنه (وما هو) أى القرآن (الاذكر) وعظ (للعالمين) للجن والانس يعنى انهم جنونه لاجل القرآن وما القرآن الا موعظة للعالمين فكيف يحين من جاء بمثله وقيل لما سمعوا الذكر أى ذكره عليه السلام وما هو أى محمد عليه السلام الا ذكر شرف للعالمين فكيف ينسب اليه الجنون والله أعلم

(سورة الحاقة احدى وخسون آية مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحاقة) الساعة الواجبة الوقوع الثابتة المحيى التى هى آية لا ريب فيها من حق يحق بالكسراى وجب (ما الحاقة) مبتدأ وخبر وهما خبر الحاقة والاصل الحاقة ما هى أى شئ هى تفخيم الشأنها وتعظيمها لولا أى حقها ان يستفهم عنها اعظمها فوضع الظاهر موضع الضمير لزيادة التهويل (وما أدراك) أى شئ اعلمك (ما الحاقة) يعنى انك لا علم لك بكنها ومضى عظمها لانه من العظم والشدة بحيث لا تبلغه دراية المخلوقين وما رفع بالابتداء وادراك الخبر والجملة بعده فى موضع نصب لانها مفعول ثان لا درى (كذبت ثمود وعاد بالقارعة) أى بالحاقة فوضعت القارعة موضعها لانها من أسماء القيامة وسميت بها لانها تقرر الناس بالافزاع والاهوال ولما ذكرها ونفهمها اتبع ذكر ذلك ذكر من كذب بها وما حل بهم بسبب التكذيب تذكير الاهل مكة وتنفذ بها لهم من عاقبة تكذيبهم (فاما ثمود فاهلكوا بالطاغية) بالواقعة المجاوزة للحد فى الشدة واختلف فيها فليل الرجفة وقيل الصيحة وقيل الطاغية مصدر كالعافية أى بطغيانهم ولو كان هذا لا يطابق قوله (واما عاد فاهلكوا بريح) أى بالدبور لقوله صلى الله عليه وسلم لم نصرت بالصبا واهلك عاد بالدبور (مصر) شديدة الصوت من الصرة الصيحة أو باردة من الصر كأنها التى كرر فيها البرد وكثر ففى تحرق بشدة

حتى تقع فتتحرق وقيل كان رجل من العرب يمكث لا يأكل يومين او ثلاثة ثم يرفع جانب خبيائه فمقر به الابل فيقول لم أرك اياما بلا ولا غنما احسن من هذه فما تذهب الا قليلا حتى يسقط ما عنده فسأل الكفار هذا الرجل ان يصيب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعين ويغفل به مثل ذلك فعصم الله نبيه صلى الله عليه وسلم وأنزل وان يكادوا الذين كفروا ليرتقونك يا بصارهم قال ابن عباس معناه يتعدونك وقيل يصيبونك بعيونهم كما يصيب العائن بعينه ما يجبه وقيل يصرعونك وقيل يصرفونك عما أنت عليه من تبليغ الرسالة وانما اراد انهم يتظرون اليك اذا قرأت القرآن نظرا شديدا بالعداوة والبغضاء يكاد يسقطك ومنه قولهم نظر الى نظرا يكاد يصرعنى او يكاد يهلكنى يدل على حجة هذا المعنى انه قرن هذا النظر بسماع القرآن وهو قوله (لما سمعوا الذكر) لانهم كانوا يكرهون ذلك أشد الكراهة ويحدون النظر اليه بالبغضاء (ويقولون انه لجنون) أى ينسبون له الى الجنون اذا سمعوه يقرأ القرآن قال الله تعالى رداعليهم (وما هو) يعنى القرآن (الاذكر للعالمين) قال ابن عباس موعظة للمؤمنين قال الحسن دواء من أصابته العين ان تقرأ عليه هذه الآية (ق) عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العين حق زاد البخارى ونهى عن الوشم (م) عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العين حق ولو كان ثنى سابق القدر سبقته العين واذا استغسلتم فاغسلوا وعن عبيد الله بن رفاعه الزرقى ان اسماء بنت عميس كانت تقول يا رسول الله ان ولد جعفر تسرع اليهم العين فاستترقى لهم قال نعم ولو كان ثنى سابق القدر سبقته العين أخرجه الترمذى قوله العين حق اخذ بظاهر الحديث جاهر العلماء وقالوا العين حق وانكره طوائف من المتدعة والدليل على فساد قولهم ان كل معنى ليس مخالفا فى نفسه ولا يؤدى الى قلب حقيقة ولا افساد دليل فانه من مجوزات العقول فاذا اخبر الشارع بوقوعه وجب اعتقاده ولا يجوز تكذيبه ومذهب اهل السنة ان العين انما تنفسد وتهلك عند مقابلة هذا الشخص الذى هو العائن لشخص آخر فتؤثر فيه بقدرته الله تعالى وفعله وقوله ولو كان ثنى سابق القدر سبقته العين فيه اثبات القدر وانه حق والمعنى ان الأشياء كلها بقدر الله ولا يقع شئ الا على حسب ما قدر الله وسبق به علمه ولا يقع ضرر العين وغيره من الخير والشر الا بقدره الله وفيه حجة اثبات العين وانها قوية الضرر اذا وافقها القدر والله أعلم

(تفسير سورة الحاقة مكية)

وهي اثنتان وخسون آية ومائتان وست وخسون كلمة وألف واربع وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (الحاقة) يعنى القيامة سميت حاقة من الحق الثابت يعنى انها ثابتة الوقوع لا ريب فيها وقيل لان فيها تحقق الامور فتعرف على الحقيقة وفيها تحقق الجزاء على الاعمال أى يجب وقيل الحاقة النازلة التى حقت فلا كاذبة لها وقيل الحاقة هى التى تحقق على القوم أى تقع بهم (ما الحاقة) استفهام ومعناه التفخيم لشأنها وتهويل لها والمعنى أى شئ هى الحاقة (وما أدراك) أى انك لا تعلمها اذ لم تعانها وتر ما فهم من الاهوال على انه من العظم والشدة أمر لا تبلغه دراية أحد ولا فكره وكيف قدرت حالها فهى أعظم من ذلك (كذبت ثمود وعاد بالقارعة) قال ابن عباس بالقيامة سميت قارعة لانها تقرر قلوب العباد بالخافة وقيل كذبت بالعباد الذى أوعدهم نبيهم حتى نزل بهم ففرع قلوبهم (فاما ثمود فاهلكوا بالطاغية) أى بطغيانهم وكفرهم وقيل الطاغية الصيحة الشديدة المجاوزة للحد فى القوة وقيل الطاغية الفرقة التى عقر والناقاة فاهلك قوم ثمود بسببهم (واما عاد فاهلكوا برح مصر) أى شديدة الصوت فى المبوب لها صر صر وقيل هى الباردة من الصر كأنها التى كرر فيها

بردها (عائبة) شديدة العصف أوعت على
 وثمانية أيام) وكان ابتداء العذاب يوم
 الاربعاء آخر الشهر الى الاربعاء الاخرى
 (حسوما) أى متتابعة لا تنقطع جمع حاسم
 كشمود مثلاً لتتابعها بتتابع فعل الحاسم في
 اعادة الكى على الداء مرة بعد أخرى حتى ينحسم
 وجاز أن يكون مصدرا أى تحسم حسوما بمعنى
 تستأصل استئصالا (فترى) أيها المخاطب (القوم
 فيها) في مهاجها أوفى الليالي والايام (صرعى)
 حال جمع صريع (كانهم) حال أخرى (البحار)
 أصول (نخل) جمع نخلة (خاوية) ساقطة
 أو يالية (فهل ترى لهم من باقية) من نفس باقية
 أو من بقاء كالطاغية بمعنى الطغيان (وجاء
 فرعون ومن قبله) ومن تقدمه من الامم ومن
 قبله بصري وعلى أى ومن عنده من اتباعه
 (والمؤتفكات) قرى قوم لوط فهى اثنتان
 اى انقلبت بهن (بالخطاظة) بالخطا وبالفعله
 أو بالافعال ذات الخطا العظيم (فصصوا) أى
 قوم لوط (رسول ربهم) لوطا (فأخذهم
 أخذة رابية) شديدة زائدة فى الشدة كما زادت
 قبائحهم فى القبح (انالماطى الماء) ارتفع
 وقت الطوفان على أعلى جبل فى الدنيا خمسة
 عشر ذراعا (جلناكم) اى آباءكم (فى المجارية)
 فى سفينة نوح عليه السلام (لنجعلها) أى الفعلة
 وهى انجاء المؤمنين واغراق الكافرين (لكم
 تذكرة) عبرة وعظة (وتعيها) وتحفظها (أذن)
 بضم الذال غير نافع (واعية) حافظتها لتسمع
 قال قتادة وهى أذن عقلت عن الله وانقعت
 بما سمعت (فاذا نفع فى الصور نفخة واحدة)
 هى النفخة الاولى ويموت عندها الناس والثانية
 يبعثون عندها (وجلل الارض والجبال)
 رفعتان موضعهما (فدكا دكة واحدة) دكنا
 وكسرتا أى ضرب بعضهما ببعض حتى تسدق
 وترجع كتيبا مهيلا وهما منبثا (فيومئذ)
 نفخة (وقعت الواقعة) نزلت النازلة وهى
 القيامة وجواب اذا وقعت ويومئذ يدل من اذا
 (وانشقت السماء) ففتحت أبوابا (فهى يومئذ
 واهية) مسترخية ساقطة القوة بعدما كانت
 محكمة (والمالك) للجنس بمعنى الجمع وهو أعم

البرد وكثر ففى تحرق بشدة بردها (عائبة) أى عتت على خزنها فلم تطعمهم ولم يكن لهم عليها سبيل وجاوزت
 الحد والمقدار فلم يعرفوا مقدار ما خرج منها وقيل عتت على عاد فلم يقدر راعى دفعها عنهم بقوة ولا حيلة
 (سخرها عليهم) أى أرسلها واسطها عليهم وفيه رد على من قال ان سبب ذلك كان باتصال الكواكب
 فنفى هذا المذهب بقوله سخرها عليهم وبين الله تعالى ان ذلك بقضائه وقدره وبمشيئته لا باتصال
 الكواكب (سبع ليلال وثمانية أيام) ذات برد ورياح شديدة قال وهب هى الايام التى سماها العرب
 العجوز لانها أيام ذات برد ورياح شديدة وسميت عجوزا لانها تأتى فى عجز الشتاء وقيل لان عجوزا من قوم
 عاد دخلت سر بها فاتبعتها الريح حتى قتلها (حسوما) أى متتابعة دائمة ليس فيها قف وزوال ذلك ان الريح
 المهلكة تتابع عليهم فى هذه الايام فلم يكن لها قف وزوالا انقطاع حتى أهلكتهم وقيل حسوما شوما وقيل
 لهذه الايام حسوما لانها تحسم الخبز عن اهلها والحسم القطع والمعنى انها حسمتهم بعذاب الاستئصال فلم
 تبق منهم أحدا (فترى القوم فيها) أى فى تلك الليالى والايام (صرعى) أى هلكى جمع صريع قد صرعهم
 الموت (كانهم) أعجاز نخل خاوية أى ساقطة وقيل خالية الاجواف شبههم بيجذوع نخل ساقطة ليس
 لها رؤس (فهل ترى لهم من باقية) أى من نفس باقية قبل انهم لما أصبحوا موتى فى اليوم الثامن كما
 وصفهم الله تعالى بقوله أعجاز نخل خاوية جللتهم الريح فألقتهم فى البحر فلم يبق منهم أحد قوله تعالى
 (وجاء فرعون ومن قبله) قرى بكسر القاف وفتح الباء أى ومن معه من جنوده واتباعه وقرى بفتح
 القاف وسكون الباء أى ومن قبله من الامم الكافرة (والمؤتفكات) يعنى قرى قوم لوط ويريد اهل
 المؤتفكات وقيل يريد الامم الذين ائتموا بخطيئتهم وهو قوله (بالخطاظة) أى بالخطيئة والمعصية
 وهو الشرك (فصصوا رسول ربهم) قيل يعنى موسى بن عمران وقيل لوطا والاولى ان يقال المراد بالرسول
 كلاهما لتقدم ذكر الامتين جميعا (فأخذهم أخذة رابية) يعنى نامية وقال ابن عباس
 شديدة وقيل زائدة على عذاب الامم (انالماطى الماء) أى عتا وجاوز حده حتى علا على كل شئ
 وارتفع فوقه وذلك فى زمن نوح عليه الصلاة والسلام وهو الطوفان (جلناكم فى المجارية) يعنى
 جلنا آباءكم وانتم فى اصلاهم فصيح خطاب الحاضرين فى المجارية اى السفينة التى تجرى فى الماء (لنجعلها)
 اى لنجعل تلك الفعلة التى فعلناها من اغراق قوم نوح ونجاة من جلنا معه (لكم تذكرة) اى عبرة
 وموعظة (وتعيها) اى تحفظها (أذن واعية) اى حافظتها لما جاء من عند الله وقيل اذن سمعت
 وعقلت ما سمعت وقيل لتحفظها كل أذن فتكون عظة وعبرة لمن يأتى بعد والمراد صاحب الاذن والمضى
 ليعتبر ويعمل بالموعظة قوله عز وجل (فاذا نفع فى الصور نفخة واحدة) يعنى النفخة الاولى
 (وجلل الارض والجبال) اى رفعت من اماكنها (فدكا دكة واحدة) اى كسرتا وفتتا حتى صارتا
 هباء منبثا والضمير عائذ الى الارض والجبال فعبع عنهما بلفظ الاثنين (فيومئذ وقعت الواقعة) اى
 قامت القيامة (وانشقت السماء فهى يومئذ واهية) اى ضعيفة لتشققها (والمالك) يعنى الملائكة
 (على ارجائها) يعنى نواحيها واقطارها وهو الذى لم ينشق منها قال الضحاك تكون الملائكة على حافتيها
 حتى يأمرهم الرب فينزلون فيحيطون بالارض ومن عليها (ويحمل عرش ربك فوقهم) اى فوق رؤسهم
 يعنى المجلة (يومئذ) اى يوم القيامة (ثمانية) يعنى ثمانية املاك وجاء فى الحديث انهم اليوم أربعة
 فاذا كان يوم القيامة ايدهم الله بأربعة آخرين فكانوا ثمانية على صورة الاوعال بين اظلافهم الى ركبهم كما
 بين سماء الى سماء الاوعال يوس الجبل وروى السدى عن أبى مالك قال ان الحفرة التى تحت الارض
 السابعة ومنتهى علم الخلائق على ارجائها يحملها أربعة من الملائكة لكل واحد منهم أربعة وجوه وجه
 انسان ووجه اسد ووجه ثور ووجه نمر فقام عليهم اقدأحاطوا بالسموات والارض ورؤسهم تحت
 العرش وعن عروة بن الزبير قال حلة العرش منهم من صورته على صورة الانسان ومنهم من صورته على
 صورة النسر ومنهم من صورته على صورة الثور ومنهم من صورته على صورة الاسد وعن ابن عباس قال

من الملائكة (على ارجائها) جوانبها واحدها راجما مقصورا لانها اذا انشقت وهى مسكن الملائكة فيلجئون الى اطرافها (ويحمل عرش ربك فوقهم) صدق
 فوق الملك الذين على ارجائها (يومئذ ثمانية) منهم واليوم فعمله أربعة وزيد أربعة وعن الضحاك ثمانية صفوف وقيل ثمانية اصناف

صدق النبي صلى الله عليه وسلم اقية بن ابي الصلت في شيء من الشعر فقال
رجل وثور تحت رجل يمينه * والنسر لا يرى صرد

عن جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذن لي ان احدث عن ملك من ملائكة الله من
جملة العرش ان ما بين شحمة اذنه الى عاتقه مسيرة سبعمائة عام اخرجه ابو داود باسناد صحيح غريب
عن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه عم النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت جالسا في البطحاء في
عصاة ورسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم اذ مرت سحابة فظنوا انها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
هل تدرون ما اسم هذه قلنا نعم هذا الحساب قال والمزن قالوا والمزن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
والعنان قالوا والعنان ثم قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدرون كم بعد ما بين السماء والارض
قالوا لا والله ما ندري قال فان بعد ما بينهما ما قال واحدة وما قال اثنتان واما ثلاث وسبعون سنة وبعد
التي فوقها كذلك وكذلك حتى عد من سبع سموات كذلك ثم فوق السماء السابعة بحر اعلاه
واسفله كباين السماء الى سماء وفوق ذلك ثمانية احوال بين اظلافهن وركبهن كباين السماء الى سماء
ثم فوق ظهرهن العرش بين اسفله واعلاه مثل ما بين السماء الى السماء والله عز وجل فوق ذلك
اخرجه الترمذي وابو داود وزاد في رواية وليس يخفى عليه من اعمال بني آدم شيء عن ابن مسعود قال
ما بين السماء والارض مسيرة خمسمائة عام وما بين كل سماء وارض خمسمائة عام وفضاء كل سماء وارض
خمسمائة عام وما بين السماء السابعة والكرسي خمسمائة عام وما بين الكرسي والمساء خمسمائة عام والعرش
على الماء والله على العرش لا يخفى عليه شيء من اعمالكم اخرجه ابو سعيد الدارمي وابن خزيمة وغيرهما
موقوف على ابن مسعود قال ابن خزيمة اختلاف خبر العباس وابن مسعود في قدر المسافة على اختلاف
سير الدواب وعن ابن عباس قال جملة العرش قرون ما بين اخمص احدى قدميه الى كعبه مسيرة خمسمائة عام
ومن كعبه الى ركبته مسيرة خمسمائة عام ومن رقبته الى موضع القرمط مسيرة خمسمائة عام وعن عبد الله
ابن عمر قال الذين يحملون العرش ما بين موق احدى قدميه الى مؤخر عينيته خمسمائة عام وعن شهر بن حوشب
قال جملة العرش ثمانية اربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على حلك بعد علمك
واربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك وروى عن ابن عباس
في قوله يومئذ ثمانية قال ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عدتهم الا الله عز وجل (يومئذ تعرضون)
اي على الله تعالى للحساب (لا تخفى منكم خافية) اي فعله خافية والمعنى انه تعالى عالم باحوالكم
لا يخفى عليه شيء منها وان عرضكم يوم القيامة عليه ففقد ما لا لغة والتهديد وقيل معناه لا يخفى منكم يوم
القيامة ما كان مخفيا في الدنيا فانه يظهر احوال الخلق فالمحسنون يسرون باحسناتهم والمسيئون يحزنون
باساءتهم عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرض الناس يوم القيامة
ثلاث عرضات فاما عرضتان جددال ومعاذير واما العرضة الثالثة فعند ذلك تطير الخفاف في الايدي
فأخذ يمينه وأخذ بشماله اخرجه الترمذي وقال ولا يصح هذا الحديث من قبل ان الحسن لم يسمع من
ابي هريرة وقد رواه بعضهم عن الحسن عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله تعالى (فاما
من أوتى) اي اعطى (كتابا يمينه فيقول هاؤم) اي تعالوا (اقرأ كتابيه) والمعنى انه لما بلغ
الغاية في السرور وعلم انه من الناجين باعطاء كتابه يمينه احب ان يظهر ذلك لغيره حتى يفرحوا له وقيل
يقول ذلك لاهله واقربائه (اني ظننت) اي علمت وايقنت وانما جرى الظن مجرى العلم لان الظن
في الغالب يقوم مقام العلم في العادات والاحكام (اني ملاق حسابه) اي في الاخرة والمعنى اني كنت
في الدنيا استيقن اني احاسب في الاخرة (فهو في عيشة راضية) اي في حالته من العيش مرضية وذلك
بأنه لقي الثواب وأمن من العقاب (في جنة عالية) رفيعة (قطوفها دانية) ثمارها قريبة
من يتناولها يساهل فاما وقاعد او مضطجعا يقطعونها كيف شاؤا (كلوا) اي يقال لهم كلوا

(يومئذ تعرضون) للحساب والسؤال شبه
ذلك بعرض السلطان العسكر لتعرف احواله
(لا تخفى منكم خافية) سريرة وحال كانت تخفى
في الدنيا وبالبيا كوفي غير عاصم وفي الحديث
يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فاما
عرضتان جددال ومعاذير واما الثالثة فعندها
تطير الخفاف في الايدي فخذ الكتاب يمينه والها لك
كتاب بشماله (فاما) تفصيل للعرض (من
أوتى كتابا يمينه فيقول) سروراه لما يرى
فيه من الخيرات حظا بالجماعة (هاؤم) اسم
للفعل أي خذوا (اقرأ كتابيه) تقديره هاؤم
كتابي اقرأ كتابيه فخذ الاول دلالة لثاني
عليه والعامل في كتابيه اقرأ فاعند البصريين
لانهم يعملون الاقرب والها في كتابيه وحسابه
وماليه وسلطانيه لاسكت وحققا أن ثبت في
الوقف وتسقط لثبات النبوة في المحصف (اني
الوقف انبارا) علم وانما جرى الظن مجرى العلم
فلننت (اني ظننت) اي علمت وانما جرى الظن مجرى العلم لان الظن
في الغالب يقوم مقام العلم في العادات والاحكام
لان الظن الغالب يقوم مقام العلم في العادات
والاحكام ولان ما يدرك بالاجتهاد فليس يخفى
عن الوسواس والخواطر وهي تقضي الى الظنون
فجاز إطلاق فقط الظن عليها لا لا يتناولونه (اني
ملاق حسابه) معاني حسابي (فهو في عيشة
راضية) ذات رضى يرضى بها صاحبها كل من
في جنة عالية) رفيعة (قطوفها دانية) ثمارها قريبة
من يتناولها يساهل فاما وقاعد او مضطجعا يقطعونها كيف شاؤا (كلوا) اي يقال لهم كلوا

واشر بواهنيتا) اكلاواشر بواهنيتا لا مكروه فها ولا اذى او هنتم هنتا على المصدر (بما سلفتم) بما قدمتم من الاعمال الصالحة (في الايام الخالية) الماضية
من ايام الدنيا وعن ابن عباس هي في الصائتين أي كلواواشر بوايدل ما امسكتكم عن الاكل والشرب لوجه الله (وأما من أوفى كتابه بشماله فيقول يا ليتني لم
أوت كتابه) لما يرى فيها من الفضائح (ولم ٢٨٨ أدر ما حساسيه) أي يا ليتني لم أعلم ما حسابي (يا ليتها) يا ليت الموتة التي منها (كانت القاضية)

(واشر بواهنيتا بما سلفتم) أي بما قدمتم لا تترحم من الاعمال الصالحة (في الايام الخالية) أي الماضية يريد ايام الدنيا (وأما من أوفى كتابه بشماله) قيل تكون يده اليسرى خلف ظهره ثم يعطى كتابه ثم يعطى يده اليسرى من صدره إلى خلف ظهره ثم يعطى كتابه بها (فيقول يا ليتني لم أوت كتابه) وذلك لما نظر في كتابه ورأى قبائح اعماله مثبتة عليه حتى انه لم يثب كتابه لما حصل له من الخجل والاقتضاح (ولم أدر ما حساسيه) أي لم أدر أي شيء حسابي لانه لا طائل ولا حاصل له وانما كله عليه لاله (يا ليتها كانت القاضية) حتى انه لم يبعث للحساب والمعنى يا ليت الموتة التي منها في الدنيا كانت القاضية عن كل ما بعدها والقاطعة للحياة أي ما حيي بعدها قال قتادة تقي الموت ولم يكن شيء عنده اكره منه اليه أي من الموت في الدنيا لانه رأى تلك الحالة تشنع وامر بما ذاقه من الموت (ما أغنى عني ماليه) أي لم يدفع عني يسارى وملكي من العذاب شيئا (هلا عني سلطانيه) أي ضلت عني حجتى التي كنت احتج بها في الدنيا وقيل ضلت عنه حجة من شتمت عليه الجوارح بالشرك وقيل معناه زال عني ملكي وقوتي وسلطتي على الناس وبقيت ذليلا خيرا فقيرا (خذوه) أي يقول الله تعالى لحزنة جهنم خذوه (فعلوه) أي اجعوا يديه إلى عنقه (ثم انجم صلوه) أي ادخلوه معنهم لا تصلوه الا انجم وهي النار العظمية أو نصب انجم بفعل يفسره صلوه (ثم في سلسلة ذرعاها) طولها (سبعون ذراعا) بذراع الملك عن ابن جريج وقيل لا يعرف قدرها الا الله (فاسلكوه) فادخلوه والمعنى في تقديم السلسلة على السلك مثله في تقديم انجم على التصلية (انه) تعليل كانه قيل ماله يعذب هذا العذاب الشديد فأجيب بانه (كان لا يؤمن بالله العظيم ولا يحض على طعام المسكين) على بذل طعام المسكين وفيه اشارة إلى انه كان لا يؤمن بالبعث لان الناس لا يطلبون من المساكين الجزاء فيما يطعمونهم وانما يطعمونهم لوجه الله ورجاء الثواب في الآخرة فاذا لم يؤمن بالبعث لم يكن له ما يحمله على اطعامهم أي انه مع كفره لا يحرض غيره على اطعام المحتاجين وفيه دليل قوى على عظم جرم حرمان المسكين لانه عطفه على الكفر وجعله دليلا عليه وقرينة له ولانه ذكر الحوض دون الفعل ليعلم ان تارك الحوض اذا كان بهذه المنزلة فتارك الفعل أحق وعن أبي الدرداء انه كان يحض امرأته على تكثير المرق لاجل المساكين ويقول خلعنا نصف السلسلة بالايمن فلنخلع نصفها بهذا وهذا الآيات ناطقة على ان المؤمنين يرجون جيعا والكافرين لا يرجون لانه قسم الخلق نصفين فجعل صنفانهم أهل اليمن ووصفهم بالايمن فحسب بقوله اني ظننت اني ملاق حساسيه وصنفانهم أهل الشمال ووصفهم بالكفر لقوله انه كان لا يؤمن بالله العظيم وجاز ان الذي يعاقب من المؤمنين انما يعاقب قبل ان يؤتى كتابه بيمينه (فليس له اليوم جهنما جحيم) قريب يرفع عنه ويحترق له قلبه (ولاطعام الامن غسلين) غسالة اهل النار فعاب من الغسل والنون زائدة واريد به هنا ما يسيل من أبدانهم من الصديد والدم (لا يأكله الا الخاطئون) الكافرون أصحاب الخطايا وخطى الرجل اذا تعمد الذنب (فلا أقسم بماتصرون) من الاجسام والارض والسماوات وما لا تبصرون) من الملائكة والارواح فالحاصل انه اقسام بجميع الاشياء

كانه قيل ماله يعذب هذا العذاب الشديد فأجيب بانه (كان لا يؤمن بالله العظيم ولا يحض على طعام المسكين) على بذل طعام المسكين وفيه اشارة إلى انه كان لا يؤمن بالبعث لان الناس لا يطلبون من المساكين الجزاء فيما يطعمونهم وانما يطعمونهم لوجه الله ورجاء الثواب في الآخرة فاذا لم يؤمن بالبعث لم يكن له ما يحمله على اطعامهم أي انه مع كفره لا يحرض غيره على اطعام المحتاجين وفيه دليل قوى على عظم جرم حرمان المسكين لانه عطفه على الكفر وجعله دليلا عليه وقرينة له ولانه ذكر الحوض دون الفعل ليعلم ان تارك الحوض اذا كان بهذه المنزلة فتارك الفعل أحق وعن أبي الدرداء انه كان يحض امرأته على تكثير المرق لاجل المساكين ويقول خلعنا نصف السلسلة بالايمن فلنخلع نصفها بهذا وهذا الآيات ناطقة على ان المؤمنين يرجون جيعا والكافرين لا يرجون لانه قسم الخلق نصفين فجعل صنفانهم أهل اليمن ووصفهم بالايمن فحسب بقوله اني ظننت اني ملاق حساسيه وصنفانهم أهل الشمال ووصفهم بالكفر لقوله انه كان لا يؤمن بالله العظيم وجاز ان الذي يعاقب من المؤمنين انما يعاقب قبل ان يؤتى كتابه بيمينه (فليس له اليوم جهنما جحيم) قريب يرفع عنه ويحترق له قلبه (ولاطعام الامن غسلين) غسالة اهل النار فعاب من الغسل والنون زائدة واريد به هنا ما يسيل من أبدانهم من الصديد والدم (لا يأكله الا الخاطئون) الكافرون أصحاب الخطايا وخطى الرجل اذا تعمد الذنب (فلا أقسم بماتصرون) من الاجسام والارض والسماوات وما لا تبصرون) من الملائكة والارواح فالحاصل انه اقسام بجميع الاشياء

ظننت اني ملاق حساسيه وصنفانهم أهل الشمال ووصفهم بالكفر لقوله انه كان لا يؤمن بالله العظيم وجاز ان الذي يعاقب من المؤمنين انما يعاقب قبل ان يؤتى كتابه بيمينه (فليس له اليوم جهنما جحيم) قريب يرفع عنه ويحترق له قلبه (ولاطعام الامن غسلين) غسالة اهل النار فعاب من الغسل والنون زائدة واريد به هنا ما يسيل من أبدانهم من الصديد والدم (لا يأكله الا الخاطئون) الكافرون أصحاب الخطايا وخطى الرجل اذا تعمد الذنب (فلا أقسم بماتصرون) من الاجسام والارض والسماوات وما لا تبصرون) من الملائكة والارواح فالحاصل انه اقسام بجميع الاشياء

كلها فيدخل فيه جميع المكنونات والموجودات وقيل اقم بالدينا والآخر وقيل بما تبصرون يعني
على ظهرا الارض وما لا تبصرون أي ما في بطنها وقيل بما تبصرون يعني الاجسام وما لا تبصرون
يعني الارواح وقيل بما تبصرون يعني الانس وما لا تبصرون يعني الملائكة والجن وقيل بما تبصرون
من النعم الظاهرة وما لا تبصرون من النعم الباطنة وقيل بما تبصرون ما ظهره ربه الله من مكنون غيبه
للملائكة والروح والقلم وجميع خلقه وما لا تبصرون هو ما استأثر الله بعلمه فلم يطلع عليه أحد من
خلقه ثم ذكر المقسم عليه فقال تعالى (انه) يعني القرآن (لقول رسول كريم) يعني تلاوة رسول
كريم وهو محمد صلى الله عليه وسلم وقيل الرسول هو جبريل عليه السلام فعلى هذا يكون المعنى انه
لرسالة رسول كريم والقول الأول اصح لانهم لم يصفوا جبريل بالشعر والكهانة وانما وصفوه بآيها
محمد صلى الله عليه وسلم فان قلت قد توجه ههنا سؤال وهو ان جمهور الامة وهم أهل السنة يجمعون على
ان القرآن كلام الله فكيف يصح اضافته الى الرسول قلت اما اضافته الى الله تعالى فلانه هو المتكلم به
واما اضافته الى الرسول فلانه هو المبلغ عن الله تعالى ما أوحى اليه ولهذا كده بقوله تنزل من رب
العالين ليزول هذا الاشكال قال ابن قتيبة لم يرد انه قول الرسول وانما اراد أنه قول الرسول المبلغ عن الله
تعالى وفي الرسول ما يدل على ذلك فاستغنى به عن ان يقول عن الله تعالى وقوله تعالى (وما هو
بقول شاعر) يعني ان هذا القرآن ليس بقول رجل شاعر ولا هو من ضرب الشعر ولا تركيبه
(قليل ما تؤمنون) أراد بالقليل عدم ايمانهم أصلا والمعنى انكم لا تصدقون بأن القرآن من عند الله
تعالى (ولا يقول كاهن) أي وأيس هو يقول رجل كاهن ولا هو من جنس الكهانة (قليل
ما تدكرون) يعني لا تذكرن البتة (تنزيل) أي هو تنزيل يعني القرآن (من رب العالمين)
وذلك انه لما قال انه لقول رسول كريم اتبعه بقوله تنزل من رب العالمين ليزول هذا الاشكال قوله
تعالى (ولو تقول علينا) أي اخلق علينا محمد (بعض الاقوال) يعني أتى بشئ من عند نفسه لم نقله
نحن ولم نوحه اليه (لاخذنا منه باليمين) أي لاخذنا بالقوة والقدرة وانتقمنا منه باليمين أي بالحق قال
ابن عباس لاخذنا بالقوة والقدرة قال الشماخ يمدح عرابه ملك اليمن

اذا ماراية رفعت لمجد * تلقاها عرابه باليمين

أي بالقوة فعبر عن القوة باليمين لان قوة كل شئ في ميامينه والمعنى لاخذنا منه اليمين أي سلبناه القوة
فعلى هذا المعنى البازائدة وقيل معنى الآية لاذلناه واهناه كفعّل السلطان بن بريدان يمينه يقول
لبعض أعوانه خذ بيده فأخه وانما خص اليمين بالذكر لانه اشرف العضوين (ثم لقطعا منه الوتين)
قال ابن عباس يعني نياط القلب وقيل هو جبل الظهر وقيل هو عرق يجري في الظهر حتى يتصل بالقلب
فاذا انقطع مات صاحبه وقيل هو عرق يتصل من القلب بالراس قال ابن قتيبة لم يرد اننا قطع به يمينه بل
المراد منه انه لو كذب علينا لامتناه فكان كن قطع وتدينه والمعنى انه لو كذب علينا وتقول علينا قولا
لم نقله لمتناه من ذلك ما بواسطة اقامة الحجّة عليه بأن أقبح له من معارضه ويظهر للناس كذبه
فيكون ذلك ابطالا لدعواه واما ان نسلب عنه قوة التكلم بذلك القول الكذب حتى لا يشتبه الصادق
بالكاذب واما ان نمتنه (فما منكم من أحد عنه حاجزين) أي مانعين يحجزوننا عن عقوبته والمعنى ان
محمد لا يتكلم بالكذب علينا الا بحدكم مع علمه انه لو تكلمه لعاقبناه ولا يقدر احد على دفع عقوبتنا عنه
وانما قال حاجزين بلفظ الجمع وهو وصف احد ردا على معناه (وانه) يعني القرآن وذلك انه لما وصفه
انه تنزل من رب العالمين بواسطة جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم بين ما هو فقال (لتذكرة) أي
لعظة (للتقين) أي ان اتقى عقاب الله (وانا لنعلم ان منكم مكذبين) فيه وعيد لمن كذب بالقرآن
(وانه) يعني القرآن (محسرة على الكافرين) يعني يوم القيامة والمعنى انهم يندمون على ترك الايمان به
لمسيرهم من ثواب آمن به (وانه لمحق اليقين) معناه انه حق معين لا بطلان فيه وبقين لا شك

(انه) أي ان القرآن (لقول رسول كريم) أي
محمد صلى الله عليه وسلم (وجه الرسالة من عند
الله) (وما هو بقول شاعر) (كما تدعون) (قليل
ما تؤمنون ولا تقول كاهن) (وباليمين) (كاهن) (وما هو
بقول شاعر) (كما تدعون) (قليل
ما تدكرون) (ولا تقول كاهن) (وباليمين) (كاهن)
وسهل وتخفيف الذال كوفي غير أي بكر والقلة
في معنى العدم يقال هذه أرض قليلات ثبتت أي
لا تثبت أصلا والمعنى لا تؤمنون ولا تدكرون
البتة (تنزيل) هو تنزيل بيانا لانه قول رسول
البتة (من رب العالمين) ولتقول علينا
نزل عليه (ولو ادعى علينا شيئا لم نقله
بعض الاقوال) (ولادعى علينا شيئا لم نقله
لاخذنا منه باليمين) (لتقناها صبرا كما يفعل
الملوك بمن يتكذب عليهم معاملة بالخط والانتقام
فصور قتل الصبر بصورة ليكون أهول وهو
ان يؤخذ بيده وتضرب رقبة وتخص اليمين لان
القتال اذا اراد ان يوقع الضرب في قفاه أخذ
بيساره واذا اراد ان يوقعه في جبهه وان يكفحه
بالسيف وهو أشد على المصبور ونظيره الى السيف
أخذ بيمينه ومعنى لاخذنا منه باليمين لاخذنا بيمينه
وكذا (ثم لقطعا منه الوتين) لقطعا وتدينه
وهو نياط القلب اذا قطع مات صاحبه (فما
منكم من أحد) (من أحد)
من زائدة (عنه) عن قتل محمد وجمع
(حاجزين) وان كان وصف احد لانه في معنى
الجماعة ومنه قوله تعالى لا تغرق بين أحد
من رساله (وانه) وان القرآن (لتذكرة) (لعظة
للتقين) (وانا لنعلم ان منكم مكذبين) (وانه)
القرآن (محسرة على الكافرين) (به المكذبين
له اذارأ وثواب المصدقين به) (وانه) (وان القرآن
لمحق اليقين) (لعمري اليقين) (وحيض اليقين)

ولا رب فيه (فسبح باسم ربك العظيم) اي تزدرك العظيم واشكره على ان جعلك اهلا لاصحائه الذين
والله سبحانه وتعالى أعلم

(سورة سأل سائل وسمى المعارج مكية)

وهي اربع واربعون آية ومائتان واربع وعشرون كلمة وتسعمائة وتسعة وعشرون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (سأل سائل) قرئ بغير همزة وفيه وجهان الاول انه لغة في السؤال والثاني انه من
السيل ومعناه اندفع عليهم وادبعذاب وقيل سال واد من اودية جهنم وقرئ سأل سائل بالمهمز من السؤال
(بعذاب) قيل الباء بمعنى ع اي عن عذاب (واقع) اي نازل وكائن وعلى من ينزل ومن ذلك العذاب
فقال الله تعالى مجيبا لذلك السؤال (للكافرين) وذلك ان اهل مكة لما خوفهم النبي صلى الله عليه وسلم
بالعذاب قال بعضهم لبعض من اهل هذا العذاب ولمن هو سوا عنه محمدا فاسألوه فانزل الله تعالى سأل
سائل بعذاب واقع للكافرين اي هو للكافرين والباء صلة ومعنى الآية دعا داع ومطالب طالب عذابا واقعا
للكافرين وهذا السائل هو النضر بن الحارث حيث دعا على نفسه وسأل العذاب فقال اللهم ان كان هذا
هو الحق من عندك فنزل به ما سأل فقتل يوم بدر صبرا وهذا قول ابن عباس (ليس له دافع) اي ان
العذاب واقع بهم لا محالة سواء طلبوه او لم يطلبوه امانى الدنيا بالقتل واما في الاخرة لان العذاب واقع بهم
في الاخرة لا يدفعه عنهم دافع (من الله) اي بعذاب من الله والمعنى ليس لذلك العذاب الصادر من الله
للكافرين دافع يدفعه عنهم (ذي المعارج) قال ابن عباس ذى السموات سماها معارج لان الملائكة
تخرج فيها وقيل ذى الدرجات وهي المصاعد التي تعرج الملائكة فيها وقيل ذى الفواضل والنعيم وذلك لان
افضاله وانعامه مراتب وهي تصل الى الخلق على مراتب مختلفة (تعرج الملائكة والروح) يعنى جبريل عليه
الصلاة والسلام وانما افرد به بالذكر وان كان من جملة الملائكة لشرفه وفضل منزلته وقيل ان الله تعالى
اذا ذكر الملائكة في معرض التخويف والتهديد افرد الروح بالذكر وهذا يقتضى ان الروح اعظم الملائكة
(اليه) اي الى الله عز وجل (في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة) اي من سنى الدنيا والمعنى انه لو صعد
غير الملك من بنى آدم من منتهى امر الله تعالى من اسفل الارض السابعة الى منتهى امر الله تعالى من
فوق السماء السابعة لم يصعد في اقل من خمسين ألف سنة والملك يقطع ذلك كله في ساعة واحدة واول
من ذلك وذران مقدار ما بين الارض السابعة السفلى الى منتهى العرش مسافة خمسين ألف سنة وقيل
ان ذلك اليوم هو يوم القيامة قال الحسن هو يوم القيامة واراد ان موقعهم للحساب حتى يفصل بين الناس
في مقدار خمسين ألف سنة من سنى الدنيا وليس معنى ان مقدار طول ذلك اليوم خمسين ألف سنة دون
غيره من الايام لان يوم القيامة له اول وايسر له آخر لانه يوم ممدود لا آخر له ولو كان له آخر كان منقطعاً
وهذا الطول في حق الكفار دون المؤمنين قال ابن عباس يوم القيامة يكون على الكافرين مقدار خمسين
الف سنة وروى البغوي بسنده عن أبي سعيد الخدري قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم كان
مقداره خمسين الف سنة فما طول هذا اليوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انه
ليخفف على المؤمن حتى يكون عليه اخف من صلاة مكتوبة يصليها في الدنيا وقال ابن عباس معناه
لو ولي محاسبة العباد في ذلك اليوم غير الله لم يفرغ منه في خمسين الف سنة قال عطاء و يفرغ الله تعالى
منها في مقدار نصف يوم من ايام الدنيا وقال السكابي يقول الله تعالى لو وليت حساب ذلك اليوم
الملائكة والجن والانس وطوفتهم محاسبتهم لم يفرغوا منه في خمسين الف سنة وانا فرغ منه في ساعة من

(في سبج باسم ربك العظيم) فسبح اسم ربك العظيم
الجن والانس وهو قوله سبحانه الله
سورة المعارج مكية وهي اربع واربعون آية
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(سأل سائل) هو النضر بن الحارث قال ان كان
هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من
السموات او اتنا بعذاب اليم او هو النبي صلى الله
عليه وسلم دعا بنزول العذاب عليهم ولما ضمن
عليه وسلم دعا عدى تعديته كانه قيل دعا داع
سأل معنى دعا عدى تعديته كانه قيل دعا داع
(بعذاب واقع) من قولك دعا بكذا اي بطل
وطلبه ومنه قوله تعالى يدعون فيها بكل
لغتهم وسأل بغير همزة من سائل
فأفكته وسأل الا انه تخفف بالتليين وسأل
السؤال ايضا الا انه تخفف بالتليين وسأل
مهم وزاجها (للكافرين) (ليس له) لذلك
بعذاب واقع كائن للكافرين (دافع من الله) دافع من
العذاب (دافع) رادة (من الله) ليس له دافع من
اي واقع من عنده او يدافع اي ليس له دافع من
جهته تعالى اذا جاء وقته (ذي المعارج) اي
مصاعد السموات المصاعد وبعد مداهات في
العرش ثم وصف المصاعد (تعرج) تصعد وبالسواء
العلو والارتفاع فقال (تعرج) اي جبريل عليه
علي (الملائكة والروح) اي جبريل عليه
السلام خصه بالذكر بعد الجموع لفضله وشرفه
او خلقهم حفظه على الملائكة كما ان الملائكة
او خلقهم حفظه على المؤمنين عند الموت (اليه)
سعة علينا واوراج المؤمنين عند الموت (اليه)
الي عرشه ومهبط امره (في يوم) من سنى الدنيا
(كان مقداره خمسين ألف سنة) من سنى الدنيا
لو صعد في غير الملك او من صلاة واقع اي يقع
في يوم طويل مقيداره خمسين ألف سنة من
سنة يوم وهو يوم القيامة فاما ان يكون استعالة
له لشدته على الدعار ولانه على الحقيقة كذلك
فقد قيل فيه نجس من موطن لكل موطن ألف
سنة وما قدر ذلك على المؤمن الا كالمبين الظاهر
والعبر

(فأصبر) متعلق بسأل سائل لأن استعجال النصر بالعذاب إنما كان على وجه الاستنزاء برسول الله صلى الله عليه وسلم والتكذيب بالوحي وكان ذلك مما يصحبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر بالصبر عليه (صبراً جليلاً) بلا جرح ولا شكوى (انهم) ان الكفار (برونه) أي العذاب أي يوم القيامة (بعيدا) مستحيلا (وزاء قريبا) كأنه لا محالة فالمراد بالبعد البعد من الامكان والقريب القرب منه نصب ٢٩١ (يوم تكون السماء) بقرب أي يمكن

في ذلك اليوم أو هو يدل عن في يوم فين حلقه
بواقع (كالهمل) كدردى الزيت أو كالفضة
المنذبة في تلونها (وتكون الجبال كالعهن)
كالصوف المصبوغ الوان لأن الجبال جدد بيض
وجرح مخالب ألوانها وغرايب سود فاذا بست
وطيرت في الجواشيت العهن المنفوش اذا طيرته
اربح (ولا يسأل جيم جيم) لا يسأل قريب عن
قريب لا تشغاله بنفسه وعن البرى والبرجى
بضم الباء أي لا يسأل قريب عن قريب أي
لا يطالب به ولا يؤخذ بذنبه (يصرونهم)
صفة أي جيماصرين معرفين اياهم أو
مستأنف كانه لما قال ولا يسأل جيم جيم قيل
لعله لا يصرونه فليس يصرونهم ولكنهم
انشاغلوهم لم يتكلموا من تسألهم والواو ضمير
الحجيم الاول وهم ضمير الحجيم انشأ أي يصرون
الاجاء الاجاء فلا يخفون عليهم وانما جمع الضميران
وهما المجمعين لا فعيلا يقع موقع الجمع
(يود المحرم) يعني المشرى وهو مستأنف أو حال
من الضمير المرفوع أو المنتصب من يصرونهم
(لويقتدى من عذاب يومئذ) وبالفتح مدنى
وعلى على البناء للاضافة الى غير ممكن (بنيه
وصاحبه) وزوجه (وأخيه وفصيلته)
وعشيرته الاثنين (التي تؤويه) تضمه انشاء
اليها وبغير همز يزيد (ومن في الارض جميعا)
من الناس (ثم يجيئه) الافتداء عطف على
يقتدى (كلا) ردع لجرم عن الودادة وتنبه
على انه لا ينفعه الافتداء ولا يجيئه من العذاب
(انها) ان النار ودل ذكر العذاب عليها وهو
ضمير مبهم ترجم عنه الخبر وضمير القصة (الظى)
علم للنار (نزاعة) حفص والمفضل على الحال
المؤكدة وعلى الاختصاص للتأويل وغيرها
بالرفع خبر بعد خبر لان او على هي نزاعة (الشوى)
لا طراف الانسان كاليدن والرجلين أو جمع
شواة وهي جلدة الرأس تنزعها نزاعا فتقرها

نهار وقال يمان هو يوم القيامة فيه يخسرون موطن كل موطن الفسنة فعلى هذا يكون المعنى ليس له
دافع من الله في يوم كان مقداره خمسين الف سنة وقيل معناه سأل سائل بعذاب واقع في يوم كان مقداره
خمين ألف سنة وفيه تقديم وتأخير (فأصبر) أي يا محمد على تكذيبهم اياك (صبراً جليلاً) أي
لا جزع فيه وهذا قيل ان يؤمر بالقتال ثم نسخ بما يده السيف (انهم برونه) أي العذاب (بعيدا) أي
غير كائن (وزاء قريبا) أي كأنه لا محالة لأن كل ما هو آت قريب وقيل الضمير في برونه
بعيدا يعود الى يوم كان مقداره خمسين الف سنة والمعنى انهم يستبغونه على جهة الانتكار والاحالة ونحن
نراه قريبا في قدرتنا غير بعيد علينا فلا تذر علينا ما يمكنه (يوم تكون السماء كالهمل) أي كعكر
الزيت وقال الحسن كالفضة المنذبة (وتكون الجبال كالعهن) أي الصوف المصبوغ وانما شبه
الجبال بالمصبوغ من الصوف لأنها ذات ألوان احمر وبيض وغرايب سود ونحو ذلك فاذا بست الجبال
وسيرت اشبهت العهن المنفوش اذا طيرته الى صبح وقيل العهن الصوف الاحمر وهو اضعف الصوف وأول
ما تغير الجبال تصير رملا مهلا ثم عنها منقوشا ثم تصير هباء منثورا (ولا يسأل جيم جيم) أي لا يسأل
قريب قريبه لشغله بشأ نفسه والمعنى لا يسأل الحجيم جميعه كيف حاله ولا يكلمه ذول ذلك اليوم وشذته
وقيل لا يسأله الشفاعة أي لا يسأله الاحسان اليه ولا الزق بذكره كما كان يسأله في الدنيا وذلك لشدة الامر
وهول يوم القيامة (يصرونهم) أي يرونهم وليس في القيامة مخلوق من جن او انس الا وهو نصب عين
صاحبه فيصير الرجل اياه وقرابه فلا يسألهم ويصرونهم فلا يكلمه لاشتغاله بنفسه وقال ابن
عباس يتعارفون ساعة من النهار ثم لا يتعارفون بعد ذلك وقيل يعرف الحجيم جميعه ومع ذلك لا يسأله عن
حاله لشغله بنفسه وقيل يصرونهم أي يعرفونهم اما المؤمن فيعرف بديان وجهه واما الكافر فيعرف
بسواد وجهه (يود المحرم) أي يفتنى المشرى (لويقتدى من عذاب يومئذ) أي عذاب يوم القيامة
(بنيه وصاحبه) أي زوجته (وأخيه وفصيلته) أي عشيرته وقيل قبيلته وقيل اقربائه الاقربين
(التي تؤويه) أي تضمه ويأوى اليها (ومن في الارض جميعا) يعني انه يفتنى لملك هؤلاء وكانوا تحت
يده ثم انه يفتدى بهم جميعا (ثم يجيئه) أي ذلك الفداء من عذاب الله (كلا) أي لا يجيئه من
عذاب الله شيء ثم ابتداء فقال تعالى (انها الظى) يعني النار والظى اسم من اسمائها وقيل الدركة
الثانية من النار سميت ظلى لأنها تملأ أي تلتب (نزاعة للشوى) يعني الاطراف كاليدن والرجلين
مما ليس بمقتل والمعنى ان النار تنزع الاطراف فلا تترك علمها ولا جلودها وقال ابن عباس تنزع
العصب والعقب وقيل تنزع اللحم دون العظام وقيل تأكل الدماغ كله ثم يعود كما كان ثم تأكله فذلك
دأبها وقيل لم يكتم خلتهم ومحاسن وجوهه واطرافه (تدعو) يعني النار اني نفسها (من ادبر) أي
عن الايمان (وتولى) أي عن الحق فتقول له يا مشرك يا منافق قال ابن عباس تدعو الكافر والمنافق
باسمائهم بلسان فصيح ثم تلتقطهم كقيلعة هذا الخبر المحب وقيل تدعو أي تعذب قال اعراي لا تردعك
الله أي عذبك الله (وجع فأوحى) يعني وتدعوهم جمع المال في الوعاء وليؤد حق الله منه (ان
الانسان خلق دلوعا) قال ابن عباس الملوغ المحر يص على ما لا يحل وقيل شحيا بخيلا وقيل ضجورا
وقيل جزوا وقيل ضيق القلب والذراع شدة الحرص وقلة الصبر وقال ابن عباس تفسير ما بعده وهو قوله
تعالى (اذا هم الاثر جزوا واذا هم الاثر جزوا) يعني اذا أصابهم الفقر لم يصبر واذا أصابهم المال
لم ينفق وقال ابن عباس ان خلق الله الانسان يحب ما يسهو ويهرب مما يكره ثم تعبد به بانفاق ما يحب

ثم تعود الى ما كانت (تدعو) باسمائهم كافر يا منافق الى الى اوتهمك من قولهم دعاء الله أي اهلكك او لما كان مصيره اليها جعلت كأنها دعته (من ادبر)
عن الحق (وتولى) عن الطاعة (وجع) المال (فأوحى) فجعله في وعاءه وليؤد حق الله منه (ان الانسان) اريد به المجنس ليصح استئنه المصلين منه (خلق
دلوعا) عن ابن عباس رضى الله عنهم فاسمعه ما بعده (اذا هم الاثر جزوا واذا هم الاثر جزوا) والملاع مرة الخبز عند من المكره وسرعة المنع عند من

الخبر وسأل محمد بن عبد الله بن طاهر عن طابع الملح فقال قد فسر الله تعالى ولا يكون تفسيراً بين من تفسيره وهو الذي إذا ناله شر طاهر شره شدة الجزع وإذا ناله خير بخلافه ومنعه الناس وهذا طبعه وهو ما مورع مخالف طبعه وموافقة شرعه والشر الضر والفقر والخير السعة والغنى والمرض والصحى (الامصليين الذين هم على صلواتهم) أي صلواتهم الخمس ٢٩٢ (دائمون) أي يحافظون عليها في مواقيتها عن ابن مسعود رضي الله عنه (والذين في أموالهم

حق معلوم) يعني الزكاة لانها مقدرة معلومة او صدقة يوظفها الرجل على نفسه يؤتيها في اوقات معلومة (للسائل) الذي يسأل (والحرور) الذي يتعفف عن السؤال فيحسب غنياً فيحرم (والذين يصدقون بيوم الدين) أي يوم الجزاء والحساب وهو يوم القيامة (والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) خائفون واعتز بقوله (ان عذاب ربهم غير مأمون) بالمعنى سوى أي لا ينبغي لاحد ان يبلغ في الاجتهاد والطاعة ان يأمنه وينبغي ان يكون مترجحين بين الخوف والرجاء (والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم) نساءهم (أو ما ملكت أيمانهم) أي أيمانهم (فانهم غير ملومين) على ترك الحفظ (من ابنتي) طالب منكها (وراء ذلك) أي غير الزوجات والمملوكات (فأولئك هم العادون) المتجاوزون عن المحال الى المحرام وهذه الآية تدل على حرمة المتعة ووطء الذكران والبهائم والاستمتاع بالكف (والذين هم لاماناتهم) لا ماناتهم مكي وهي تتناول امانات الشرع وامانات العباد (وعهدهم) أي عهدهم ويدخل فيها عهدود الخلق والنذور والايمان (راعون) حافظون غير خائنين ولا فاقضين وقيل الامانات ما تدل عليه العقول والعهد ما اتى به الرسول (والذين هم بشهادتهم) حلف بالالف وسهل ويعقوب (قائمون) يقومونها عند المحاكم بلا ميل الى قريب وشريف وترجح للقوى على الضعيف اظهارا للاصالة في الدين ورغبة في احياء حقوق المسلمين (والذين هم على صلواتهم يحافظون) كرر ذكر الصلاة لبيان انها اهم اولان احداها للفرائض والاخرى للتوافل وقيل الدوام عليها الاستكثار منها والحفاظة عليها ان لا يتضيع عن مواقيتها او الدوام عليها اذا وُفِّت اوقاتها والحفاظة عليها

والصبر على ما يكره قبل اراد بالانسان هنا الكافر وقيل هو على عمومه ثم استثنى الله عز وجل فقال تعالى (الامصليين) وهذا استثناء الجمع من الواحد لان الانسان واحد وفيه معنى الجمع (الذين هم على صلواتهم دائمون) يعني يقيمونها في اوقاتها وهي الفرائض فان قلت كيف قال على صلواتهم دائمون ثم قال بعدهم على صلواتهم يحافظون قلت معنى اداها عليهم ان يواظبوا على اداها وان لا يتركوها في شيء من الاوقات وان لا يشتغلوا عنها بغيرها اذا دخل وقتها والحفاظة عليهم اترجع الى الاهتمام بها وهو ان يأتي بها العبد على اكل الوجوه وهذا انما يحصل بأمور ثلاثة منها ما هو سابق للصلاة كاشتغاله بالوضوء وستر العورة وارصاد المكان الطاهر للصلاة وقصد الجماعة وتعلق القلب بدخول وقتها وتفرغ عنه الوسواس والالتفات الى ما سوى الله عز وجل واما الامور المقارنة للصلاة فهي ان لا يلتفت في الصلاة عينا ولا شملاً وان يكون حاضر القلب في جميعها بالخشوع والخوف واتمام ركوعها وسجودها واما الامور الخارجة عن الصلاة فهو ان يحترز عن الرياء والسعفة وخوف ان لا يقبل منه مع الابتهايل والتضرع الى الله تعالى في سؤال قبولها وطالب الثواب فالدوام على الصلاة ترجع الى نفيها والحفاظة عليها ترجع الى احوالها وهيئاتها وروى البغوي بسنده عن ابي الخير قال سألتنا عتبة بن عامر عن قوله عز وجل الذين هم على صلواتهم دائمون اهل الذين يصلون أبداً قال لا ولكنه اذا صلى لم يلتفت عن يمينه ولا عن شماله ولا خلفه (والذين في أموالهم حق معلوم) يعني الزكاة المفروضة لانها مقدرة معلومة وقيل هي صدقة التطوع وذلك بان يوظف الرجل على نفسه شيئاً من الصدقة يخرجها على سبيل النذب في اوقات معلومة (للسائل) يعني الذي يسأل الناس (والحرور) يعني الفقير المتعفف عن السؤال فيحسب غنياً فيحرم (والذين يصدقون بيوم الدين) أي يؤمنون بالبعث بعد الموت والخشوع والنشر والجزاء يوم القيامة (والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) أي خائفون ثم أكد ذلك الخوف فقال تعالى (ان عذاب ربهم غير مأمون) يعني ان الانسان لا يمكنه القطع بأنه ادى الواجبات كما ينبغي ولا اجتناب المحظورات بالكلية كما ينبغي بل قد يكون قد وقع منه تقصير من الجانبين فلا جرم ينبغي ان يكون العبد بين الخوف والرجاء وقوله تعالى (والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين) من ابنتي وراء ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون) تقدم تفسيره في سورة المؤمنين قوله تعالى (والذين هم بشهادتهم قائمون) أي يقومون فيها عند المحاكم ولا يكتمونها ولا يغيرونها وهذه الشهادة من جملة الامانات لانه خصمها بالذكر افضلها لان بها تقيم الحقوق وتظهر وفي تركها موت وتضييع وقيل أراد بالشهادة الشهادة بأن لا اله الا الله وحده لا شريك له ولهذا عطف عليها (والذين هم على صلواتهم يحافظون) ثم ذكر ما بعدهم فقال تعالى (أولئك) يعني من هذه صفته (في جنات مكرمون) قوله تعالى (قال الذين كفروا) أي فبايهم (قبلك مهطعين) أي مسرعين مقبلين اليك ما دى اعناقهم ومدى النظر اليك متطلعين نحوك نزلت في جماعة من الكفرة كانوا يجتمعون حول النبي صلى الله عليه وسلم يسمعون كلامه ويستنزلون به ويكذبونه فقال تعالى ما لهم يتظرون اليك ويحلمون عندك وهم لا ينتفعون بما يسمعون منك (عن اليمين وعن الشمال عزين) يعني انهم كانوا عن يمينه وعن شماله يجتمعون حلقاً وفراقاً والعزود جماعات في تفرقة (ايطمع كل امرئ منهم ان يدخل جنة نعيم) قال ابن عباس معناها يطمع كل رجل منهم ان يدخل جنة النعيم كما يدخلها المسلمون ويتنعمون

حفظ اركانها واجباتها وسننها وآدابها (أولئك) أصحاب هذه الصفات (في جنات مكرمون) هما خبران (قال) كتب مقصوداً لا اتساعاً للمخفف قد عثمان رضي الله عنه (الذين كفروا قبلك) نحوكم معول (مهطعين) مسرعين حال من الذين كفروا (عن اليمين وعن الشمال) عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن شماله (عزين) حال أي قراشتي جمع عزة وأصلها عزوة كان كل فرقة تنزى الى خير من تعزى اليه الاخرى فهم مفترقون كان المشركون يجتمعون حول النبي صلى الله عليه وسلم حلقاً حلقاً وفراقاً فراقاً يسمعون كلامه ويستنزلون به ويكذبونه فقال تعالى ما لهم يتظرون اليك ويحلمون عندك وهم لا ينتفعون بما يسمعون منك (عن اليمين وعن الشمال عزين) يعني انهم كانوا عن يمينه وعن شماله يجتمعون حلقاً وفراقاً والعزود جماعات في تفرقة (ايطمع كل امرئ منهم ان يدخل جنة نعيم) بضم الياء وفتح الحاء سوى المغضول (جنة نعيم) كالؤمنين

(كلا) ردد لهم عن طمعهم في دخول الجنة (انا خلقناهم مما يعلمون) اي من النطفة المذرة ولذلك اجهم اشعارا بأنه منصب يستحق من ذكره فن أين يتشرفون ويدعون التقدم ويقولون لندخل الجنة قبلهم او معناه انا خلقناهم من نطفة كما خلقنا بني آدم كلهم ومن حكمنا ان لا يدخل أحد الجنة الا بالايمان فلم يطمع ان يدخلها من لا ايمان له (فلا أقسم برب المشارق والمغارب) ومعنا بها (ان القادرون على ان تبدل خيرا منهم) على ان نهلكهم (ونأق بخلق امثل منهم وأطوع لله) (وما نحن بمسبوقين) بعاجزين (فذرهم) فذرهم المكذبين ٢٩٣ (يتخوضوا) في باطلهم (ويلعبوا) في دنسهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) فيه العذاب (يوم) بدل من يومهم (يخرجون) يفتح الباب ويخرجون من الدنيا (من الاجداث) القبور (سراعا) جمع سريع حال اي الى الداعي (كانهم) حال (الى نصب) شامى وحفص وسهل نصب المفضل نصب غيرهم وهو كل ما نصب وعبد من دون الله (يوفضون) يسرعون (خاشعة) حال من ضمير يخرجون اي ذليلة (أبصارهم) يعنى لا يرفعونها لذاتهم (ترهقهم) ذلة يغشاهم هوان (ذلك اليوم الذي كانوا يوعدون) في الدنيا وهم يكذبون به (سورة نوح عليه السلام مكية)

وقد كذبوا نبى (كلا) اي لا يدخلها ثم ابتدأ فقال تعالى (انا خلقناهم مما يعلمون) اي من الاشياء المستندة من نطفة ثم من علة ثم من مضغته ثم الله الناس على انهم خلقوا من أصل واحد وشئ واحد وانما يتفاضلون بالمعرفة ويستوجبون الجنة بالايمان والطاعة وروى البغوى باسناد الثعلبى عن بشر بن جهاش قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وبصق يومافى كفه ووضع عليها اصبعه فقال يقول الله عز وجل يا ابن آدم انى تجزئى وقد خلقتك من مثل هذه حتى اذا سويتك وعدلتك ومشيت بين بردين والأرض منك وتبدل فمعت ومنعت حتى اذا بلغت التراقي قلت اتصدق وانى أوان الصدقة وأترجى ابن الجوزى فى تفسيره بلاسناد وقيل فى معنى الآية انا خلقناهم من اجل ما يعلمون وهو الامر والنهى والثواب والعقاب وقيل معناه انا خلقناهم مما يعلمون ويعقلون ولم نخلقهم كالبهائم بالعلم ولا عقل (فلا أقسم) يعنى واقسم وقد تقدم بيانه (رب المشارق والمغارب) يعنى متصرف كل يوم من السنة ومغربه وقيل يعنى مشرق كل نجم ومغربه (ان القادرون على ان تبدل خيرا منهم) معناه ان القادرون على اهلاكهم وعلى ان يخلق امثل منهم وأطوع لله (وما نحن بمسبوقين) اي بتغلبوا بين عاجزين عن اهلاكهم وابدالهم بمن هو خير منهم (فذرهم يتخوضوا) اي في باطلهم (ويلعبوا) في دنسهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) نستعنها آية القتال ثم فسر ذلك اليوم فقال تعالى (يوم يخرجون من الاجداث) يعنى القبور (سراعا) اي الى اجابة الداعي (كانهم الى نصب) يعنى الى شئ منصوب كالعلم والراية ونحوه وقرئ انضم النون والصاد وهى الاصنام التى كانوا يعبدونها (يوفضون) اي يسرعون ومعنى الآية انهم يخرجون من الاجداث يسرعون الى الداعي مستعجلين اليه كما كانوا يستبقون الى نصبهم ليستلموها (خاشعة أبصارهم) أى ذليلة خاضعة (ترهقهم ذلة) اي يغشاهم هوان (ذلك اليوم الذي كانوا يوعدون) يعنى يوم القيامة الذي كانوا يوعدون به في الدنيا والله سبحانه وتعالى أعلم

سورة نوح عليه الصلاة والسلام مكية

وهى ثمان وعشرون آية ومائتان واربعة وعشرون كلمة وتسعمائة وتسعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (انا أرسلنا نوحا الى قومه أن ائذر قومك) اي بأن خوف قومك وذرهم (من قبل ان يأتهم عذاب أليم) يعنى الغرق بالطوفان والمعنى انا أرسلناه لينذرهم بالعذاب ان لم يؤمنوا (قال يا قوم انى لكم نذير مبين) اي ائذركم واني لكم (أن اعبدا الله) أى وحده ولا تشركوا به شيئا (واتقوه) اي وخافوه بأن تحفظوا أنفسكم بما يؤتمكم (وأطيعون) اي فيما أمركم به من عبادة الله وتقواه (يغفر لكم من ذنوبكم) اي يغفر لكم ذنوبكم ومن صلة وقيل يغفر لكم ما سلف من ذنوبكم الى وقت الايمان وذلك بعض الذنوب (ويؤثركم الى أجل مسمى) اي الى منتهى آجالكم فلا يعاقبكم (ان أجل الله اذا جاء لا يؤثر لو كنتم تعلمون) معناه يقول آمنوا قبل الموت تسلموا من العذاب فان أجل الله وهو الموت اذا جاء لا يؤثر قال الزمخشري ان قلت كيف قال ويؤثركم مع الاخبار بامتناع تأخير الاجل وهل هذا

لو كنتم تعلمون ما يجعلكم من الندامة عند انقضاء أجليكم لا تتم قبل ان الله تعالى قضى مثلاً ان قوم نوح ان آمنوا وعمرهم ألف سنة وان لم يؤمنوا أهلكهم على رأس تسعمائة فقل لهم آمنوا ويؤثركم الى أجل مسمى أى تبلغوا ألف سنة ثم اخبر ان الألف اذا جاء لا يؤثر كما يؤثر هذا الوقت وقيل انهم كانوا يخافون على أنفسهم الاهلاك من قومهم بايمانهم واجابتهم انوح عليه السلام فكأنه عليه السلام امنهم من ذلك ووعدهم انهم بايمانهم يبقون الى الاجل الذي ضرب لهم ولم يؤمنوا أى انكم ان اسلمتم بقيتم الى اجل مسمى آمنين من عدوكم

(قال رب اني دعوت قومي ليلا ونهارا) دأبنا بالافتور (فلم يردهم دعائي الا فرارا) عن طاعتك ونسب ذلك الى دعائه لمحصله عنده وان لم يكن الدعا سببا للفرار في الحقيقة وهو كقولهم واما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا وان كان لهم رجسا والقرآن لا يكون سبباً لزيادة الرجس وكان الرجل يذهب بانه الى نوح عليه السلام فيقول احذر هذا فلا يغرنك فان أبي قد

٢٩٤

الاتناقض قلت قضى مثلاً ان قوم نوح ان آمنوا عمرهم ألف سنة وان بقوا على كفرهم أهل كهم على رأس تسعمائة سنة فقيل لهم آمنوا بؤخركم الى أجل مسمى أي الى وقت سماه الله وضر به امدا انتهمون اليه لا تتجاوزونه وهو الوقت الاطول تمام الالف ثم اخبرانه اذا جاء ذلك الاجل لا يؤخر كما يؤخر هذا الوقت ولم تكن لكم حيلة فبادر واتى أوقات الامهال والتأخير عنكم وحيث يمكنكم الايمان (قال) يعني نوحا عليه الصلاة والسلام (رب اني دعوت قومي ليلا ونهارا فلم يردهم دعائي الا فرارا) أي نفاروا وادبارا عن الايمان (واني كلما دعوتهم لتغفر لهم) أي ليؤمنوا بك فتغفر لهم (جعلوا أصابعهم في آذانهم) لئلا يسمعوادعوتي (واشغوا نياهم) أي غطوا وجوههم بئسابهم لئلا يروني (وأصروا) على كفرهم (واستكبروا) عن الايمان بك (استكبارا) أي تكبرا عظيما (ثم اني دعوتهم جهارا) أي معلنا قال ابن عباس بأعلى صوتي (ثم اني أعلنت لهم) أي كرت لهم الدعاء معلنا (وأسررت لهم اسرا) قال ابن عباس يريد الرجل بعد الرجل اكله سرا بيني وبينه ادعوه الى عبادتك وتوحيدك (فقات استغفروا) أي بكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا) وذلك ان قوم نوح لما كذبوه زمانا طويلا حبس الله عنهم المطر واعقم ارحام نسائهم أربعين سنة فها سكوت أموالهم ومواشيهم فقيل لهم استغفروا ربكم أي من الشرك واطلبوا المغفرة بالتوحيد حتى يفتح عليكم أبواب نعمه وذلك لان الاشتغال بالطاعة يكون سبباً لا تساع الخير والرزق وان الكفر سبب هلاك الدنيا فاذا اشتغلوا بالايمان والطاعة حصل ما يحتاجون اليه في الدنيا وروى الشعبي ان عمر بن الخطاب خرج يستسقي بالناس فلم يزد على الاستغفار حتى رجع فقيل ما سمعناك استسقيت فقال طلبت الغيث بمجداد يوح السماء التي يستنزل بها القطر ثم قرأ استغفروا ربكم انه كان غفارا الآية قوله بمجداد يوح السماء واحدها مجدح وهو منجم من النجوم وقيل هو الدبران وقيل هي ثلاثة كواكب كالانثى تشبهها بالمجدح الذي له شعب وهي عند العرب من الأنواء الدالة على المطر فجعل عمر الاستغفار مشبهاً بالأنواء فخاطبه لهم بما يعرفون وكانوا يرمونهم من شأنها المطر لانه يقول بالأنواء ومن يكره عبد الله ان أكثر الناس ذنوباً قالهم استغفروا وأكثرهم استغفارا أقلهم ذنوباً وعن الحسن ان رجلاً شكك اليه المجذب فقال له استغفر الله وشكا آخر اليه الفقر وقلة النسل وآخر قلة ريع أرضه فأمرهم كلهم بالاستغفار فقال له الريع ينصب من صبيح اناك رجال يشكون أنواعاً فأمرتهم كلهم بالاستغفار فتلا هذه الآية وقوله يرسل السماء عليكم أي يرسل ماء السماء وذلك لان ماء المطر ينزل من السماء الى السحاب ثم ينزل من السحاب الى الأرض وقيل اراد بالسماء السحاب وقيل اراد بالسماء المطر من قول الشاعر

اذ انزل السماء بأرض قوم * غلوا حينما نزل السماء

يعني المطر مدرارا أي كثر الدرو وهو حباب الشاة حالاً بعد حال وقيل مدرارا أي متتابعاً (ويمددكم بأموال وبنين) أي يكثر أموالكم وأولادكم (ويجعل لكم جنات) أي البساتين (ويجعل لكم أنهارا) وهذا كله مما عيل طبع البشرية اليه (مالكم لا ترجون لله وقارا) قال ابن عباس أي لا ترون لله عظمة وقيل معناه لا تخافون عظمته فالجاء بمعنى الخوف والوقار العظيمة من التوقير وهو والتعظيم وقيل معناه مالكم لا تعرفون الله حقاً ولا تشكرون له نعمة وقيل معناه مالكم لا ترجون في عبادة الله ان يشيكم على توقيركم اياه خيرا (وقد خلقكم أطوارا) يعني تارة بعد تارة وحالاً بعد حال نطفة ثم علقته ثم

بذكر المسبب (جعلوا أصابعهم في آذانهم) سدوا مسامعهم لئلا يسمعوادعائي (واشغوا نياهم) وتغطوا بئسابهم لئلا يسمروني كراهة النظر الى وجهه من ينصحه في دين الله (وأصروا) واقاموا على كفرهم (واستكبروا استكبارا) وتعظموا عن اجابتي وذكر المصدر دليل على فرط استكبارهم (ثم اني دعوتهم جهارا) مصدر في موضع الحال أي مجاهرا او مصدر دعوتهم كقعد القرصاء لان المجاهر أحد نوعي الدعاء يعني اظهرت لهم الدعوة في المحافل (ثم اني أعلنت لهم واسررت لهم اسرا) أي خلطت دعاءهم بالعلانية بدعاء السرفا لحاصل انه دعاهم ليلا ونهارا في السر ثم دعاهم جهارا ثم دعاهم في السر والعلن وهكذا يفعل الأمر بالمعروف ينبتى بالاهون ثم بالاشد فالاشد فافتح بالمناجحة في السر فلم يقبلوا ثم بالمجاهرة فلم يثبثوا بالجمع بين الاسرار والاهلان وتمدل على تباعد الاحوال لان المجاهر اغلظ من الاسرار والجمع بين الامرين اغلظ من افراد أحدهما (فقات استغفروا ربكم) من الشرك لان الاستغفار طلب المغفرة فان كان المستغفر كافرا فهو من الكفر وان كان عاصيا مؤمنا فهو من الذنوب (انه كان غفارا) لم يزل غفارا للذنوب من ينسب اليه (يرسل السماء) المطر (عليكم مدرارا) كثيرة الدرو ومفعال يستوي فيه المذكر والمؤنث (ويمددكم بأموال وبنين) يزدكم أموالا وبنين (ويجعل لكم جنات) بساتين (ويجعل لكم أنهارا) جارية تزارعكم وبساتينكم وكانوا يجيبون الاموال والاولاد فتركوا بهذا على الايمان وقيل لما كذبوه بعد طول تكرير الدعوة حبس الله عنهم القطر واعقم ارحام نسائهم أربعين سنة أو سبعين فوعدهم انهم ان آمنوا رزقهم الله الخصب ورفع عنهم ما كانوا فيه وعن عمر رضي الله عنه انه خرج

يستسقي فصار دأبنا الاستغفار فقيل له ما رأيالك استسقيت فقال لقد استسقيت بمجداد يوح السماء الذي يستنزل بها المطر شبه عمر الاستغفار مضعة بالأنواء الصادقة التي لا تخطئ وقرأ الآيات وعن الحسن ان رجلاً شكك اليه المجذب فقال استغفر الله وشكا آخر اليه الفقر وقلة النسل وآخر قلة ريع أرضه فأمرهم كلهم بالاستغفار فقال له الريع ينصب من صبيح اناك رجال يشكون أبواباً فأمرتهم كلهم بالاستغفار فتلا الآيات (مالكم لا ترجون لله وقارا) لا تخافون لله عظمة عن الاخش قال والرجاء هنا الخوف لان مع الرجاء ما نافع من الخوف ومن اليأس والوقار العظيمة ولا تأملون له توقيرا أي تعظيما والمعنى مالكم لا تذكرون على حال تأملون فيها تعظيم الله اياكم في دار الثواب (وقد خلقكم أطوارا) في موضع الحال أي مالكم لا تؤمنون بالله

والحال هذه وهي حال موحدة لا إيمان به لانه خلقكم اطوارا اى تارات وكرات خلقكم اولانظافتم خلقكم خلقكم مضغافتم خلقكم عظاما وجماعهم اولانظافتم خلقكم لانها اقرب ثم على النظر في العالم وما سوى فيه من الجبابرة والذلة على الصانع ٢٩٥ بقوله (الم تر كيف خلق الله سبع سموات

طباقا) بعضها على بعض (وجعل القمر فيهن نورا) أى فى السموات وهوى السماء الدنيا لان بين السموات ملايسة من حيث انها طباق فجاز ان يقال فيهن كذا وان لم يكن فى جميعهن كما يقال فى المدينة كذا وهوى بعض نواحيها وعن ابن عباس وابن عمر رضى الله عنهما ان الشمس والقمر وجوههما مائيل الى السموات وظهورهما مائيل الى الارض فيكون نور القمر محيط بجميع السموات لانها لطيفة لا تحجب نوره (وجعل الشمس سراجا) مصباحا يهتدى به أهل الدنيا فى ضوئها كما يبصر أهل البيت فى ضوء السراج ما يحتاجون الى ابصاره وضوء الشمس أقوى من نور القمر واجمعوا على ان الشمس فى السماء الرابعة (والله أنبتكم من الارض) أنشأكم استعبر الانبات للانشاء (نباتا) فنبتم نباتا (ثم يعيدكم فيها) بعد الموت (ويخرجكم) يوم القيامة (انخراجا) اكدبالمصدر أى أى انخراجه (والله جعل لكم الارض بساطا) مبسوطة (لتسكروا منها) لتتقلبوا عليها كما يتقلب الرجل على بساطه (سبلا) طرقا (فجاء) واسعة ومختلفة (قال نوح رب انهم عصوني) فيما أمرتهم به من الايمان والاستغفار (واتبعوا) أى السفلة والفقراء (من لم يزد له ماله وولده) أى الرؤساء وأصحاب الاموال والاولاد وولده مكى وعراقى غير عاصم وهو جمع ولد كاسد وأسد (الانخسار) فى الآخرة (ومكروا) معطوف على لم يزد وجمع الضمير وهو راجع الى من لانه فى معنى الجمع والمالكرون هم الرؤساء ومكروا احتسبهم فى الدين وكيدهم لنوح وتحرش الناس على اذاه وصددهم عن الميل اليه (مكرا) عظيما وهو اكبر من الكبار وقرئ به وهو اكبر من الكبير (وقالوا) أى الرؤساء لسفلتهم (لا تذرنا آلهتكم) على العموم أى عبادتها (ولا تذرنا ودا) بفتح الواو وضمها وهو قراءة نافع لقطة سان صنم على صورة رجل (ولا

مضغعة الى تمام الخلق وقيل معناه خلقكم أصنافا مختلفة لا يشبه بعضكم بعضا وهذا ما يدل على وحدانية الله وسعة قدرته (الم تر وكيف خلق الله سبع سموات طباقا) أى بعضها فوق بعض (وجعل القمر فيهن نورا) يعنى فى سماء الدنيا وقوله فيهن هو كما يقال أنبت بنى تميم وانما أنى رجلا منهم (وجعل الشمس سراجا) يعنى مصباحا مضيئا قال عبد الله بن عمرو ان الشمس والقمر وجوههما الى السموات وضوءهما الشمس والقمر جميعا وأقفيتهما الى الارض ويرى هذا عن ابن عباس أيضا (والله أنبتكم من الارض نباتا) أراد مبدأ خلق آدم وأصل خلقه من الارض والناس كلهم من ولده وقوله نباتا اسم جعل فى موضع المصدر أى انباتا وقيل تقديره انبتكم فنبتم نباتا وفيه دققة لطيفة وهوانه لو قال انبتكم انباتا كان المعنى انبتكم انباتا عجيبا غريبا وما قال انبتكم نباتا كان المعنى انبتكم فنبتم نباتا عجيبا وهذا الثانى أولى لان الانبات صفة الله تعالى وصفة الله غير محسوسة لنا فلا يعرف ان ذلك الانبات انبات عجيب كامل الا بواسطة اخبار الله تعالى وهذا المقام مقام الاستدلال على كمال قدرة الله تعالى فكان هذا ما وافقنا لهذا المقام فظهر بهذا ان العدول عن تلك الحقيقة الى هذا الجواز كان لهذا المراد الطيف (ثم يعيدكم فيها) اى فى الارض بعد الموت (ويخرجكم) اى منها يوم البعث (انخراجا) يعنى انخراجا حقا لا محالة (والله جعل لكم الارض بساطا) اى فرشها لكم مبسوطة تتقلبون عليها كما يتقلب الرجل على بساطه (لتسكروا منها سبلا فجاء) اى طرقا واسعة قوله تعالى (قال نوح رب انهم عصوني) اى لم يحيبوا دعوتى (واتبعوا من لم يزد له ماله وولده الانخسار) يعنى اتبع السفلة والفقراء والقادة والروساء الذين لم تزد لهم كثرة المال والولد الا ضللا فى الدنيا وعقوبة فى الآخرة (ومكروا مكرا) يعنى كبيرا عظيما يقال كبير او كبارا بالتشديد والتخفيف والتشديد أشد وأعظم فى المبالغة والمالكرون هم الرؤساء والقادة ومكروا احتسبهم فى الدين وكيدهم لنوح عليه الصلاة والسلام وتحرش السفلة على اذاه وصد الناس عن الايمان به والميل اليه والاستماع منه وقيل مكروا هو قولهم لا تذرنا آلهتكم وتعبدا لله نوح وقال ابن عباس فى مكروا قالوا قولا عظيما وقيل افتروا على الله الكذب وكذبوا رسوله (وقالوا) يعنى القادة لا اتباع (لا تذرنا آلهتكم) اى لا تترك عبادتها (ولا تذرنا ودا ولا سواها ولا يغوث ويعوق ونسرا) هذه أسماء آلهتهم وانما افرد بها بالذكور وان كانت داخلية فى جملة قوله ولا تذرنا آلهتكم لانهم كانت لهم أصنام هذه الخمسة المذكورة هى أعظمها عندهم قال محمد بن كعب هذه أسماء قوم صالحين كانوا بين آدم ونوح فلما ماتوا كان اتباعهم يمتدون بهم ويأخذون بعدهم بأخذهم فى العبادة فجاءهم ابليس وقال لهم لو صورتم صورهم كان ذلك انشط لكم واشوق الى العبادة ففعلوا ذلك ثم نشأ قوم بعدهم فقال لهم ابليس ان الذين من قبلكم كانوا يعبدونهم فابتداء عبادة الاوثان كان من ذلك وسميت تلك الصور بهذه الاسماء لانهم صوروها على صورة أولئك القوم الصالحين من المسلمين (خ) عن ابن عباس رضى الله عنه ما قال صارت الاوثان التى كانت تعبد قوم نوح فى العرب بعد ما ودف كانت لسكران دومة الجندل واما سواها فكانت لهذيل واما يغوث فكانت لمراد ثم صارت لبني غطفان بالجوف عند سبأ واما يعوق فكانت لهمدان واما نسر فكانت لخمير لآلى ذى الكلاع وروى سفيان عن موسى عن محمد بن قيس فى قوله ولا تذرنا ودا ولا سواها ولا يغوث ويعوق ونسرا قال كانت أسماء رجال صالحين من قوم نوح فلما هلكوا أوحى الشيطان الى قومهم ان انصبوا الى مجالستهم التى كانوا يجلسون فيها انصابا وسموها بأسمائهم ففعلوا فلم تعبد حتى هلك أولئك ونسخ العلم فعبدت الاوثان وروى عن ابن عباس ان تلك الاوثان دفنها الطوفان وطمها التراب

سواها) هو على صورة امرأة (ولا يغوث) هو على صورة أسد (يعوق) هو على صورة فرس وهما لا ينفترقان للتعريف ووزن الفعل ان كانا عربيين وللتعريف والجمعة ان كانا عجميين (ونسرا) هو على صورة نمرأى هذه الاصنام الخمسة على الخوص وكانها كانت أكبر اصنامهم وأعظمها عندهم فخصوها بعد

الغوم وقد انتقلت هذه الاصنام عن قوم نوح الى العرب فكان ودل كلب وسواع لعمدان ويعوث مذبح ويعوق لمراد ونسر لمجبر وقيل هي اسماء رجال صالحين كان الناس يقتدون بهم بين آدم ونوح فلما ماتوا صورهم ليكون ذلك ادعى لهم الى العبادۃ فلما طال الزمان قال لهم ابليس انهم كانوا يعبدونهم فعبدوهم (وقد أضلوا) أى الاصنام كقوله انهم اضلوا ٢٩٦ (كثيرا) من الناس أو الرؤساء (ولا تزد الظالمين) عطف على رب انهم عصوا على

حكاية كلام نوح عليه السلام بعد قال وبعد الواو النائية عنه ومعناه قال رب انهم عصوا وقال لا تزد الظالمين أى قال هذين القولين وهما فى محل النصب لانهم مامعولا قال (الا ضللا) هـ كما كقوله ولا تزد الظالمين الاتسارا (مما خطيئتهم) خطاياهم أبو عمرو رأى ذنوبهم (اغرقوا) بالطوفان (فادخلوا نارا) عظيمة وتقديم مما خطيئتهم ليبين ان لم يكن اغرقهم بالطوفان وادخلهم فى النيران الامن أجل خطيئتهم واكد هذا المعنى بزيادة ما وكفى بهما جرعة لم تترك الكبيرة فان كفر قوم نوح كان واحدة من خطيئتهم وان كانت كبراهن والفاء فى فادخلوا لا يذان بانهم عذبوا بالاحراق عقيب الاغراق فيكون دليلا على اثبات عذاب القبر (فلم يجدوا لهم من دون الله انصارا) ينصرونهم ويعتدونهم من عذاب الله (وقال نوح رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا) أى أحد ايدور فى الارض وهو فيعمال من الدور وهو من الاسماء المستعملة فى النفي العام (انك ان تذرهم يضلوا عبادك) ولا تهلكهم (يضلوا عبادك) يدعوهم الى الضلال (ولا يلدوا الا فاجرا كفارا) الامن اذا بلغ فجر وكفروا ثم قال ذلك لان الله تعالى اخبره بقوله ان يؤمن من قومك الامن قد آمن (رب اغفرلى ولوالدى) وكانا مسلمين واسم أبيه ملك واسم أمه شمشاء وقيل هما آدم وحواء وقرى لولدى يريد ساما وحماما (ولمن دخل بيتى) منزلى او مسجدى او سفيتى (مؤمنا) لانه علم انه من دخل بيته مؤمنا لا يعود الى الكفر (وللؤمنين والمؤمنات) الى يوم القيامة خص أولامن يتصل به لانهم أولى واحق بدعائه ثم عم المؤمنين والمؤمنات (ولا تزد الظالمين) أى الكافرين (الاتسارا) هلاكا فاهلكوا قال ابن عباس رضى الله عنهما دعاه نوح عليه السلام بدعوتين احدهما للمؤمنين بالاعفوة واخرى على

فلم تزل مدفونة حتى أخرجهما الشيطان لمشرى العرب وكانت للعب اصنام اخر فاللات كانت لشقيف والعزى لسليم وغطغان وجشم ومناة كانت لمخزاعة بقديد واساف وثائلة وهبل كانت لاهل مكة ولذلك سمى العرب أنفسهم بعبدة وعبدة يعوث وعبدة العزى ونحو ذلك من الاسماء (وقد أضلوا كثيرا) أى ضل بسبب الاصنام كثير من الناس وقيل أضل كبراهن قوم نوح كثير من الناس (ولا تزد الظالمين الا ضلالا) يعنى ولا تزد المشرى بعبادتهم الاصنام الا ضلالا وهذا دعاء عليهم وذلك ان نوحا عليه السلام كان قد اذنب له غصبا وغيظا عليهم فدعا عليهم فان قلت كيف يلقى بمنصب النبوة ان يدعوهم الى الضلال وانما بعث ليصرفهم عنه قلت اعلم انهم بعد ان اعلم الله انهم لا يؤمنون وهو قوله تعالى انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن وقيل انما أراد بالضلال فى أمر الدنيا وما يتعلق بها لا فى أمر الآخرة (مما خطيئتهم اغرقوا) أى بالطوفان (فادخلوا نارا) أى فى حالة واحدة وذلك فى الدنيا كانوا يغرقون من جانب ويحترقون من جانب واستدل بعضهم بهذه الآية على صحة عذاب القبر وذلك لان الفاء تقتضى التعقيب فى قوله تعالى اغرقوا فادخلوا نارا وهذا يدل على انه انما حصل دخول النار فى الآخرة فعبر عن المستقبل بلفظ الماضى لصديق الوعد فى ذلك والاول أصح (فلم يجدوا لهم من دون الله انصارا) يعنى تنصرونهم وتعتدونهم من العذاب الذى نزل بهم (وقال نوح رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا) يعنى أحدا يدير فى الارض فيذهب ويحى من الدوران وقيل أصله من الدار أى نازل دار (انك ان تذرهم يضلوا عبادك) قال ابن عباس وغيره كان الرجل يطلق بانه الى نوح فيقول له احذر هذا فإنه كذاب وان ابى حذرني فعميت الكبير وينشأ الصغير على ذلك (ولا يلدوا الا فاجرا كفارا) انما قال نوح هذا حين أخرج الله كل مؤمن من اصلاهم وارحام نسائهم واعقم بعد ذلك ارحام النساء ويبس اصلا الرجال وذلك قبل نزول العذاب بأربعين سنة وقيل تسعين سنة واخبر الله نوحا انهم لا يؤمنون ولا يلدون مؤمنا فحينئذ دعا عليهم فاجاب الله دعوته فأهلكهم جميعا ولم يكن معهم صبي وقت العذاب لان الله تعالى اعقمهم قبل العذاب (رب اغفرلى) وذلك انه اذا دعا على الكفار قال رب اغفرلى يعنى ما صدر منى من ترك الافضل وقيل يحتمل انه حين دعا على الكفار انه انما دعا عليهم بسبب تأذيه منهم فكان ذلك الدعاء عليهم كالانتقام منهم فاستغفر من ذلك لمسا فيه من طلب حظ النفس اولانه ترك الاحتمال (ولو لادى) وكان اسم ابيه ملك بن متوشلخ واسم امه شمشاء بنت انوش وكانا مؤمنين وقيل لم يكن بين آدم ونوح عليهم السلام من آباءه كافر وكان بينهما عشرة آباء (ولمن دخل بيتى مؤمنا) أى دارى وقيل مسجدى وقيل سفيتى (وللؤمنين والمؤمنات) وهذا عام فى كل مؤمن آمن بالله وصدق الرسل وانما بدأ بآبائهم بالتحسين والتقديم ثم أتى بالمصلين به لانهم احق بدعائه من غيرهم ثم عم جميع المؤمنين والمؤمنات ليكون ذلك ابلغ فى الدعاء (ولا تزد الظالمين الاتسارا) أى هلاكا ودمارا فاستجاب الله تعالى دعاءه فأهلكهم جميعا والله أعلم

(سورة الجن مكية) * وهى ثمان وعشرون آية ومائتان وخمس وثمانون كلمة وثمانمائة وسبعون حرفا (بسم الله الرحمن الرحيم)

الكافرين بالتسار وقد أجبت دعوته فى حق الكفار بالتسار فاستحال ان لا تستجاب دعوته فى حق المؤمنين واختلف فى صيغاتهم حين أغرقوا فقيل أعقم الله ارحام نسائهم قبل الطوفان بأربعين سنة فلم يكن معهم صبي حتى اغرقوا وقيل علم الله برايتهم فأهلكوا بغير عذاب والله أعلم (سورة الجن مكية وهى ثمان وعشرون آية) * (بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن) اختلف الناس قديما وحديثا في ثبوت وجود الجن فأنكر وجودهم معظم الفلاسفة واعترف بوجودهم جع منهم وسعواهم بالارواح السفلية وزعموا أنهم أسرع اجابة من الارواح الفلكية الا أنهم أضعف وأما جهة ورارباب الملل وهم اتباع الرسل والشرائع فقد اعترفوا بوجود الجن لكن اختلفوا في ماهيتهم ف قيل الجن حيوان هوائي يتشكل بأشكال مختلفة وقيل انها اجزاء هار و ليست باجسام ولا اعراض ثم هذه الجواهر انواع مختلفة بالمهية فبعضها خيرة كرمة محبة للخيرات وبعضها دنيسة شريرة محبة للشرور والافات ولا يعلم عدة انواعهم الا الله تعالى وقيل أنهم اجسام مختلفة المهية لكن تجمعهم صفة واحدة وهي كونهم حاصلون في الحيز موصوفون بالطول والعرض والعمق وينقسمون الى لطيف وكثيف وعلوي وسفلي ولا يتمتع في بعض الاجسام اللطيفة الهوائية ان تكون مخالفة لساائر انواع الاجسام في المهية وان يكون لها علم مخصوص وقدرة مخصوصة على افعال عجيبه او شاقة يعجز البشر عن مثلها وقد يتشكلون بأشكال مختلفة وذلك باقدار الله تعالى اياهم على ذلك وقيل ان الاجسام متساوية في تمام المهية وليست البنية شرما للحياة وهذا قول الاشعري وجهه واتباعه وشذنا ويل المعترلة من هذه الامة فأنكروا وجود الجن وقالوا البنية شرط للحياة وانه لا بد من صلاحية البنية حتى يكون قادر على الافعال الشاقة وهذا قول منكر ومصاب هذا القول ينكر خرق العادات ورد ما ثبت وجوده بنص الكتاب والسنة

(فصل) * اختلف الرواة هل رأى النبي صلى الله عليه وسلم الجن فأثبتها ابن مسعود فيما رواه عنه مسلم في صحيحه وقد تقدم حديثه في تفسير سورة الاحقاف عند قوله تعالى واذا صرفنا اليك نفر من الجن وانكروا اباين عباس فيما رواه عنه البخاري ومسلم قال ابن عباس ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رأهم انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من اصحابه عامدين الى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسل عليهم الشهب فرجعت الشياطين الى قومهم فقالوا ما لكم ف قيل حيل بيننا وبين خبر السماء وأرسلت علينا الشهب قالوا وما ذلك الا من شيء قد حدث فاضربوا مشارق الارض ومغاربها فانظروا ما هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فانطلقوا يضربون مشارق الارض ومغاربها ف انفر الذين أخذوا نحو تهامة بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو بخلة عامدين الى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له وقالوا هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فرجعوا الى قومهم فقالوا يا قومنا اننا سمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشدا فآمن به ولن نشرك بربنا أحدا فانزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم قل أوحى الى أنه استمع نفر من الجن زادي رواية وانما أوحى اليه قول الجن أنجراه في الصحيين قال القرطبي في شرح مسلم في حديث ابن عباس هذا معناه انه لم يقصد منهم بالقراءة بل لما تفرقوا يطلبون الخبر الذي حال بينهم وبين استراق السمع صادف هؤلاء النفر رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بأصحابه وعلى هذا فهو صلى الله عليه وسلم لم يعلم باستماعهم ولم يكلمهم وانما أعلمه الله عز وجل بما أوحى اليه من قوله قل أوحى الى أنه استمع نفر من الجن واما حديث ابن مسعود فقصية أخرى وجن آخرون والحاصل من الكتاب والسنة العلم القطعي بأن الجن والشياطين موجودون متعبدون بالاحكام الشرعية على النحو الذي يليق بخلقهم وبجألهم وان النبي صلى الله عليه وسلم رسول الى الانس والجن فن دخل في دينه فهو من المؤمنين ومعهم في الدنيا والاخرة والجنة ومن كفر به فهو من الشياطين المبعدين المعذبين فيها والنار مستقره وهذا الحديث يقتضي ان الرحم بالنجوم لم يكن قبل المبعث وذهب قوم الى انه كان قبل مبعثه وآخرون الى انه كان لكن زاد بهذا المبعث وهذا القول يرتفع التعارض بين الحديثين هذا آخر كلام القرطبي والله أعلم عكاظ سويقة معروفة بقرب مكة كان العرب يقصدونها في كل سنة مرة في الجاهلية وأول الاسلام وتسمية كل ما نزل عن نجد من بلاد الحجاز سميت تهامة لغيرها واهلها ومكة من تهامة معدودة وبخلة واد من اودية مكة قريب منها واما التفسير فتأوله

(قل) يا محمد (أوحى الى أنه) ابن الامر والشان
اجعوا على فتح أنه لانه فاعل أوحى وأن لو استقاموا
وأن المساجد للعطف على أنه استمع فان مخففة
من التسمية وأن قيدا بلغة والتجدي يعلم اليها
وعلى كسر ما به انفاء الجزاء وبعد القول نحو فان
له نار جهنم وقالوا انا سمعنا لانه مبتدأ محكي بعد
القول واختلافه في فتح الممززة وكسرهما من انه
تعالى جدر بنا الى وانا منا المسلمون ففتحها
شامى وكوفي غير أبي بكر عطفها على انه استمع وعلى
محل الجار والمجرور في آمنة كان يقول
وصدقنا انه تعالى جدر بنا وانه عطفها على انا
سفيها الى آخرها وكسر ما غيرهم عطفها على (استمع
سمعنا وهم ينفون على آخر الآيات (استمع
نفر) جماعة من الثلاثة الى العشر (من الجن)

جن نصيبين (فقالوا) لقومهم حين رجعوا اليهم من استماع قراءة النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الفجر (اناسمنا قرأنا نجيبا) عجيبا بديهيا بنا السائر الكتب
في حسن نظمه وصحة معانيه والحب ما يكون خارجا عن العادة وهو صدر روضه موضع الجيب (يهدي الى الرشد) يدعو الى الصواب او الى التوحيد
والايمان (فأمنابه) بالقرآن ولما كان الايمان به ايمانا بالله وبوحدانيته وبرأه من الشرك قالوا (ولن نترك ربنا احدا) من خلقه ورازان يكون الضمير
في به لله تعالى لان قوله ربنا يغمره (وانه تعالى ٢٩٨ جذربنا) عظمته يقال جذفلان في عيني اذا عظم ومنه قول عمر اونس كان الرجل اذا قرأ

سبحانه وتعالى قل أوحى الى أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يظهر لاصحابه واقعة الجن وكما انه مبعوث
الى الانس فهو ايضا مبعوث الى الجن لتعلم قريش ان الجن مع عردهم لما سمعوا القرآن عرفوا انجاز
فأمنابه وقوله استمع نفر من الجن النفر مابين الثلاثة الى العشرة قيل كانوا تسعة من جن نصيبين وقيل
سبعة سمعوا قراءة النبي صلى الله عليه وسلم (فقالوا) اي لما رجعوا الى قومهم (اناسمنا قرأنا نجيبا) قال
ابن عباس رضي الله عنهما بليغاى ذاجب يجب منه بللاغته وفصاحته (يهدي الى الرشد) اي يدعو
الى الصواب يعنى التوحيد والايمان (فأمنابه) اي بالقرآن (ولن نترك ربنا احدا) اي ولن نعود الى ما
كنا عليه من الشرك وفيه دليل على ان أولئك النفر كانوا مشركين قيل كانوا يهودا وقيل كانوا نصارى وقيل
كانوا مجوسا ومشركين (وانه تعالى جذربنا) اي جلال ربنا وعظمته ومنه قول أنس كان الرجل اذا قرأ
البقرة وآل عمران جذفنا اي عظم قدره وقيل المجد الغنى ومنه الحديث ولا ينفع ذا الجحدمك المجد اي
لا ينفع ذا الغنى غناه وقال ابن عباس عظمت قدرة ربنا وقيل فعله وقيل آلاؤه ونعمائه على
خلقه وقيل علامك ربنا (ما اتخذ صاحبة ولا ولدا) اي انه تعالى جلال ربنا وعظمته ان يتخذ صاحبة
أو ولدا لان صاحبة تتخذ للحاجة والولادة للاستئناس به والله تعالى منزّه عن كل نقص (وانه كان يقول
سقيها) يعنى جاهلنا قيل هو ابليس (على الله شططا) اي كذبا وعدوانا وهو وصفه تعالى بالشريك
والولادة والشطط هو مجاوزة الحد في كل شئ (وانا ظننا ان لن نقول الانس والجن على الله كذبا) اي كنا نظن
ان الانس والجن صادقون في قولهم ان الله صاحبة وولدا وانهم لا يكذبون على الله في ذلك فلما سمعنا القرآن
علمنا انهم قد كذبوا على الله قوله تعالى (وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن) وذلك ان
الرجل من العرب في الجاهلية كان اذا سافر قامسي في أرض فقر قال أعوذ بسيد هذا الوادي من شر
سفهاء قومه فبيئت في أمن وجوار منهم حتى يصبح روى البغوى باسنادا ثعلبي عن ابن أبي السائب
الاتصاري قال خرجت مع أبي الى المدينة في حاجة وذلك أول ما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة
فأنا والميت الى راعي غنم فلما انتصف الليل جاء ذئب فأخذ جلامن الغنم فوثب الراعي فقال يا حامر
الوادي جارك فتأدى مناد لا تراه يا سرحان ارسله فأقى الحمل يشتد حتى دخل الغنم ولم تصبه كدمته فأنزله
الله على رسوله صلى الله عليه وسلم بمكة (وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن) (فزادوهم
رهقا) وذكره ابن الجوزي في تفسيره بغير سند ومعنى الآية زاد الانس الجن باستعاذتهم به عاذهم رهقا
قال ابن عباس انما وقيل طغيانا وقيل غيا وقيل شرا وقيل عظمة وذلك انهم كانوا يزدادون بهذا التعوذ
طغيانا وعظمة ويقولون يعنى عظماء الجن سدنا الجن والانس والرهق في كلام العرب الاتم وغشيان
الحصارم (وانهم ظنوا) يعنى الجن (كما ظننتم) اي يامعشر الكفار من الانس (ان لن يبعث الله
أحدا) يعنى بعد الموت (وانا) يعنى يقول الجن وانا (لمستأ السماء) اي طلبنا بلوغ السماء الدنيا
واستماع كلام أهلها (فوجدناها ملئت حرسا) يعنى من الملائكة (شديدا وشهباء) اي من النجوم
(وانا كنا نقعد منها) اي من السماء (مقاعدا للسمع) يعنى كنا نقعد في بعض المقاعد خالية من الحرس
والشهب والآن قد ملئت المقاعد كلها (فن يسمع الآن يحدله شهابا رصدا) اي أرصده ليرى
به وقيل شهابا من الكواكب ورصدا من الملائكة عن ابن عباس قال كان الجن يصعدون الى

البقرة وآل عمران جذفنا اي عظم في عيوننا
(ما اتخذ صاحبة) زوجة (ولا ولدا) كما يقول
كفار الجن والانس (وانه كان يقول سقيها)
جاهلنا وابليس اذ ليس فوقه سقيه (على الله
شططا) كفر البعده عن الصواب من شطت
الدار اي بعدت او قولنا يحور فيه عن الحق وهو
نسبة الصاحبة والولادة والشطط مجوزة الحد
في الظلم وغيره (وانا ظننا ان لن نقول الانس
والجن على الله كذبا) قولنا كذبا أو مكذبا وفيه
او نصب على المصدر اذا كذب نوع من القول
أى كان في ظننا ان احدا لن يكذب على الله
بنسبة الصاحبة والولادة فكنا نصدقهم فيما
اضافوا اليه حتى تبين لنا بالقرآن كذبهم كان
الرجل من العرب اذا نزل بخوف من الارض
قال أعوذ بسيد هذا الوادي من سفهاء قومه
يريد كبير الجن فقال (وانه كان رجال من
الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم) أى
زاد الانس الجن باستعاذتهم بهم (رهقا) طغيانا
وسفها وكبرابا قالوا سدنا الجن والانس او فزاد
الجن الانس رهقا انما الاستعاذتهم بهم
واصل الرهق غشيان المخطور (وانهم) وان
الجن (ظنوا كما ظننتم) بأهل مكة (ان لن يبعث
الله احدا) بعد الموت أى ان الجن كانوا ينكرون
البعث كانوا كرم ثم بسماع القرآن اهتدوا
واقروا بالبعث فها اقررت كما اقروا (وانا لمنا
السماء) طلبنا بلوغ السماء واستماع كلام
أهلها والانس المس فاستعير للطلب لان المساس
طالب متعرف (فوجدناها ملئت حرسا شديدا)
جعا قويا من الملائكة يحرسون جمع حارس
ونصب على التمييز وقيل الحرس اسم مفرد في
معنى الحراس كما نجد في معنى الخدام ولذا ووصف
بشديد ولو نظر الى معناه لقل شدا (وشهباء)

جمع شهاب أى كواكب مضيئة (وانا كنا نقعد منها) لا استماع اخبار السماء يعنى كنا نقعد بعض السماء خالية السماء
من الحرس والشهب قبل المبعث (فن يسمع) يرد الاستماع (الآن) بعد المبعث (يحدله) لنفسه (شهابا رصدا) صفة لشهابا يعنى الراصد أى يحده شهابا
راصد له ولا حله او هو اسم جمع للراصد على معنى ذوى شهاب راصدين بالرجم وهم الملائكة الذين يرجونهم بالشهب ويمنعونهم من الاستماع والجموع ورعى
ان ذلك لم يكن قبل مبعث محمد صلى الله عليه وسلم وقيل كان الرجم في الجاهلية ولكن الشياطين كانت تسترق السمع في بعض الاوقات فنعوا من الاستراق

السماء يستمعون الوحي فاذ سمعوا الكامة زادوا عليها ناسعا فاما الكامة فتكون حقا واما ما زاد فيه يكون باطلا فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم منعوا مقاعدهم فذكروا ذلك لابلوس ولم تكن النجوم يرمى بها قبل ذلك فقال لهم ابلوس ما هذا الا من امر قد حدث في الارض فبعث جنوده فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما يصلي بين جبلين اراه قال بمكة فأخبروه فقال هذا المحدث في الارض أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وقال ابن قتيبة ان الرجم كان قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ولكن لم يكن مثل ما كان بعده بعثته في شدة الحراسة وكانوا يسترقون في بعض الأحوال فلما بعث منعوا من ذلك أصلا فعلى هذا القول يكون حل النجم على الضرب في الارض وطالب السبب انما كان لكثرة الرجم ومنعهم عن الاستراق بالكلمة (وانا لا ندرى أثر أريد من في الارض) أي يرمى الشهب (أم أريد منهم ربهم رشدا) ومعنى الآية لا ندرى هل المقصود من المنع من الاستراق هو شر أريد بأهل الارض أم أريد بهم صلاح وخير (وانا انما الصالحون) أي المؤمنون المخلصون (ومنادون ذلك) أي دون الصالحين مرتبة قيل المراد بهم غير الكاملين في الصلاح وهم المقتصدون فيدخل فيهم الكافر وغيره (كطرائق قددا) أي جماعات متفرقين واصنافا مختلفة والقدة القطعة من الشيء قال مجاهد يعنون مسلمين وكافرين وقيل اهلوا مختلفة وشيعا مختلفة لكل فرقة هوى كاهوا الناس وذلك ان النجم فيهم القدرية والمرجئة والرافضة والخوارج وغير ذلك من أهل الالهواء فعلى هذا التفسير يكون معنى طرائق قددا أي سنن طرائق قددا وهويان للقسم المذكورة أي كاذوى مذاهب مختلفة متفرقة وقيل معناه كافي اختلاف أحوالنا مثل الطرق المختلفة (وانا ظننا) الظن هنا بمعنى العلم واليقين أي علمنا وأيقنا (أن لن نجزي الله في الارض) أي ان نفوته ان أراد بنا أمرا (ولن نجزيه هربا) أي ان طلبنا فان نجزيه انما كنا (وانا لماسمعنا الهدى آمنابه) أي لماسمعنا القرآن آمنابه وبمحمد صلى الله عليه وسلم (فن يؤمن بربه فلا يخاف نجسا) أي نقصاننا من عمله ونوابه (ولارهقا) يعني ظمنا وقيل مكروها يغشاه (وانا انما المسلمون) وهم الذين آمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم (ومنا القاسطون) أي الجاثرون العادلون عن الحق قال ابن عباس هم الذين جعلوا لله أندادا (فن أسلم فأولئك تحروا رشدا) أي قصدوا طريق الحق وتوخوه (واما القاسطون) يعني الذين كفروا (فكانوا نجس حطبا) يعني وقودا للنار يوم القيامة فان قلت قد يتسكك بظاهر هذه الآية من لا يرى مؤمنا في النجم نوابا وذلك لان الله تعالى ذكر عقاب الكافرين منهم ولم يذكرك ثواب المؤمنين منهم قلت ليس فيه تمسك له وكفى بقوله فأولئك تحروا رشدا نذ كسب الثواب والله أعدل وأكرم من ان يعاقب القاسط ولا يثيب الراشد فان قلت كيف يعذب النجم بالنار وقد خلقه وامنا قات وان خلقه وامن النار فقد تغير وادع تلك الهيثة وصاروا خلقا آخر والله تعالى قادر ان يعذب النار بالنار وقوله عز وجل (وأن لو استقاموا على الطريقة) اختلفوا في من يرجع الضمير اليه فقيل هو راجع الى النجم الذين تقدم ذكرهم ووصفهم والمعنى لو استقام النجم على الطريقة المثل الحسنى لانهم اعلموا وانما ذكر المالكية عن طيب العيش وكثرة المنافع وقيل معناه لو ثبت النجم الذين سمعوا القرآن على الطريقة التي كانوا عليها بل استماع القرآن ولم يسلموا (لا سقيناهم ماء غدقا) أي لو سقينا الرزق عليهم (لنفتنهم فيه) وقيل الضمير راجع الى الانس وأتم الخبر عن النجم ثم رجع الى خطاب الانس فقال تعالى (وان لو استقاموا على الطريقة يعني كفار مكة أي الحق والايمن والهدى وكانوا مؤمنين مطيعين لاسقيناهم ماء غدقا يعني كثيرا وذلك بعدما رفع عنهم المطر سبع سنين والمعنى لو آمنوا وسعنا عليهم في الدنيا ولا عطيناهم ماء كثيرا وعشار غدا وانما ذكر الماء الغدق مثلا لان الخير والرزق كله أصله من المطر وقوله لنفتنهم فيه أي لنختبرهم كيف شكرهم فيما حولوا فيه وقيل في معنى الآية لو استقاموا أي ثبتوا على طريقة الكفر والضلالة لا عطيناهم مالا كثيرا ولو سقينا عليهم لنفتنهم فيه عقوبة لهم واستدراجا لهم حتى يفتنوا به فنعذبهم والقول الأول أصح لان الطريقة معرفة بالالف واللام وهي طريقة الهدى

أصلا بعد مبعث النبي صلى الله عليه وسلم (وانا لا ندرى أثر) عذاب (أريد من في الارض) بعدم استراق السمع (أم أريد بهم ربهم رشدا) (وانا انما الصالحون) الأبرار المتقون خير اورجة (ومنا) قوم (دون ذلك) فخذف الموصوف وهم المقتصدون في الصلاح غير الكاملين فيه أو أرادوا غير النجم (كطرائق قددا) بيان للقسم المذكورة أي كاذوى مذاهب متفرقة أو ادب ان مختلفة والقدة جمع قدوة وهي القطعة من قدوت السير أي قطعته (وانا ظننا) أيقنا (أن لن نجزي الله) أي ان نفوته (في الارض) حال أي ان نجزيه كائين في الارض أينما كان فيها (ولن نجزيه هربا) مصدر في موضع الحال أي (ولن نجزيه هار بين مناهي السماء وهذه صفة النجم وما هم عليه من أحوالهم وعقائدهم) (وانا لماسمعنا الهدى) القرآن (آمنابه) بالقرآن (فلا يخاف نجسا) فهو لا يخاف (فن يؤمن بربه فلا يخاف) (ولارهقا) مبتدأ وخبر (نجسا) نقصان من ثوابه (ولارهقا) أي ولا ترهقه ذلة من قوله وترهقه ذلة وقوله ولا يرهق وجوههم قتل ولا ذلة وفيه دليل على أن العمل ليس من الايمان (وانا انما المسلمون) المؤمنون (ومنا القاسطون) الكافرون الجاثرون عن طريق الحق قسط جارا وقسطا عدل (فن أسلم فأولئك تحروا رشدا) طلبوا هدى والتحرى طاب الأحرى أي الأولى (واما القاسطون فكانوا) في علم الله (لجهنم حطبا) القاسطون فكانوا على ان النجم الكافري يعذب وقودا وفيه دليل على كيفية ثوابهم (وأن) مخففة في النار وتوقف في كيفية ثوابهم (وأن) مخففة من النقلة يعني وانه وهي من جملة الموحى أي أوحى الى ان الشأن (لو استقاموا) أي القاسطون (على الطريقة) طريقة الاسلام (لا سقيناهم ماء غدقا) كثير والمعنى لو سقينا عليهم الرزق وذكر الماء الغدق لانه سبب سعة الرزق (لنفتنهم فيه) لنختبرهم فيه كيف يشكرون

فما خولوا منه (ومن يعرض عن ذكر ربه) القرآن والتوحيد والعبادة (يسلكه) باليد اعراق غير أبي بكر يدخله (عذابا صعدا) شاقا مصدر صعد يقال صعد صعدا وصعدا ورفدا وصف به العذاب لأنه تصعد العذب أي يعاوده ويغلبه فلا يطيقه ومنه قول عمر رضي الله عنه ما تصعدني شيء ما تصعدني خطبة النكاح أي ما شقي على (وأن المساجد لله) من جملة الموحى ٣٠٠ أي اوحى إلى أن المساجد أي البيوت المبنية للصلاة فيها لله وقيل معناه ولأن المساجد لله

والقول بأن الآية في الأنس أولى لأن الأنس هم الذين ينتفعون بالمساجد (ومن يعرض عن ذكر ربه) أي عن عبادة ربه أي مواعظه (يسلكه) أي يدخله (عذابا صعدا) قال ابن عباس شاقا وقيل عذابا لراحة فيه وقيل لا يزداد الاشدّة قوله تعالى (وأن المساجد لله) يعني المواضع التي بنيت للصلاة والعبادة وذكر الله تعالى فيدخل فيه مساجد المسلمين والكنايس والبيع التي لليهود والنصارى (فلا تدعوا مع الله أحدا) قال قتادة كان اليهود والنصارى إذا دخلوا كنائسهم وبيعهم أشركوا بالله فيها فامر الله عز وجل المؤمنين أن يخلصوا الدعوة لله إذا دخلوا المساجد كلها وقيل أراد بالمساجد بقاع الأرض كلها لأن الأرض كلها أصبحت مسجدا للنبي صلى الله عليه وسلم فعلى هذا يكون المعنى فلا تسجدوا على الأرض غير الله تعالى قال سعيد بن جبيرة قالت الجن للنبي صلى الله عليه وسلم كيف لنا أن نشهد معك الصلاة ونحن نأثرونك فنزلت وأن المساجد لله وروى عنه أيضا أن المراد بالمساجد الأعضاء التي يسجد عليها الإنسان وهي سبعة المجبهة واليدين والركبتان والقدمان والمعنى أن هذه الأعضاء التي يقع عليها السجود مخلوقة لله فلا تسجدوا عليها غيره (م) عن العباس بن عبد المطلب أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول إذا سجد العبد سجدة سبعة أرباب وجهه وكفاه وركبتيه وقدماه الأرباب الأعضاء (ق) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم أن نسجد على سبعة أعضاء وإن لا نكف شعرا ولا ثوبا المجبهة واليدين والركبتين والقدمين وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أمرت أن أسجد على سبعة أعضاء على المجبهة وأشار بيده إلى أنفه واليدين والركبتين وأطراف القدمين ولا نكف الثياب ولا الشعر كف الشعر عقه وغرز طرفه في أعلى الضفيرة وقد نهى عن ذلك قوله عز وجل (وأنه لما قام عبد الله) يعني النبي صلى الله عليه وسلم (يدعوه) يعني بعد الله ويقرأ القرآن وذلك حين كان يصلي الفجر بيطن نخلة (كادوا) يعني الجن (يكونون عليه لبدا) يعني يركب بعضهم بعضا من الأزد حام عليه حمصا على إسماعيل القرآن قاله ابن عباس وعنه أيضا أنه من قول النفر من الجن الذين رجعوا إلى قومهم فاخبروهم عن طاعة أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم له واقتدائهم به في الصلاة وقيل في معنى الآية لما قام عبد الله بالدعوة تلبثت الأنس والجن وتظاهروا عليه ليطلبوا الحق الذي جاءهم به ويطفئوا نورا لله فأبى الله إلا أن يتم نوره ويظهر هذا البر ويصره على من ناواه وعاداه وأصل اللبدا المجاعة بعضهم فوق بعض (قال) يعني النبي صلى الله عليه وسلم وقرئ قل على الأمر (انما أدعوربي) وذلك أن كفار مكة قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم لقد جئت بأمر عظيم فارجع عنه فخنن فجبرك فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم انما أدعوربي (ولا أشرك به أحد) قل أني لا أملك لكم ضرا ولا رشدا) أي لا أقدر على أن أدفع عنكم ضرا ولا أسوق اليكم رشدا وانما الضار والنافع والمرشد والقوي هو الله تعالى (قل أني لن يحيرني من الله أحد) أي لن يمنعني منه أحدان عصيته (ولن أجدم من دونه ملتحدا) أي أنجأ إليه وقيل حرزا أحترزه وقيل مسددا في الأرض مثل السرب أدخل فيه (الابلاغ من الله) ورسالاته أي ففيه الجوار والامن والنجاة وقيل معناه ذلك الذي يحيرني من عذاب الله يعني التبليغ وقيل الابلاغ من الله فذلك الذي أمركم بهون الله وتوفيقه وقيل معناه لا أملك لكم ضرا ولا رشدا لكن أبلغ بالاعاء الله عز وجل فانما أنا مرسل لا أملك إلا ما ملكك (ومن يعص الله ورسوله) يعني ولم يؤمن (فان له نارجهم خالدن فيها أبدا حتى إذا أروا ما يوعدون) يعني العذاب يوم القيامة

فلا تدعوا على أن اللام متعلقة بـ لا تدعوا أي (فلا تدعوا مع الله أحدا) في المساجد لأنها خاصة لله وعبادته وقيل المساجد أعضاء السجود وهي المجبهة واليدين والركبتان والقدمان (وأنه لما قام عبد الله) محمد عليه السلام إلى الصلاة وتقديره وواحي إلى أنه لما قام عبد الله (يدعوه) يعنده ويقرأ القرآن ولم يقل نبي الله أو رسول الله لأنه من أحب الاسماء إلى النبي صلى الله عليه وسلم ولأنه لما كان واقفا في كلامه صلى الله عليه وسلم عن نفسه جى به على ما يقتضيه التواضع ولأن عبادة عبد الله ليست بمسجدة حتى يكونوا عليه لبدا (كادوا) كادوا الجن (يكونون عليه لبدا) جماعات جمع لبدة تجبأ بممارأ وامن عبادته واقتداء أصحابه واجتبابا بما تلاه من القرآن لأنهم رأوا ما لم يروا مثله (قل انما أدعوربي) وحده قال غير عاصم وحجرة (ولا أشرك به أحد) في العبادة فلم تجبوا وتردحون على (قل انما لا أملك لكم ضرا) مضرة (ولا رشدا) نفعاً وأراد بالضرر الخي بديل قراءة أبي غيا ولا رشدا يعني لا استطيع أن اضركم وأن أنفعكم لأن الضار والنافع هو الله (قل أني لن يحيرني من الله أحد) لن يدفع عني عذابه أحدان عصيته كقول صالح عليه السلام فمن ينصرني من الله أن عصيته (ولن أجدم من دونه ملتحدا) ملتحدا (الابلاغ من الله) استثناء من لا أملك أي لا أملك لكم ضرا ولا رشدا (الابلاغ من الله) وقيل أني لن يحيرني من الله وقيل أني لن يحيرني اعتراض لنا كيدني الاستطاعة عن نفسه ويسان بحزه وقيل بلاغا يدل من ملتحدا أي لن أجدم من دونه منجى إلا أن يبلغ عنه ما أرساني به يعني لا ينبغي إلا أن يبلغ عن الله ما أرسلت به فان ذلك ينبغي وقال الفراء هذا شرط وجزاء وليس باستثناء وان منفصلة من

لا وتقديره أن لا يبلغ بلاغا أي أن لم يبلغ لم أجدم من دونه ملتحدا ولا يحيرني كقولك أن لا قيسا ما فقهودا والبلاغ في هذه الوجوه بمعنى التبليغ (فسيعلمون) (ورسالاته) عطف على بلاغا كأنه قيل لا أملك لكم إلا التبليغ والرسالات أي إلا أن يبلغ عن الله فأقول قال الله كذا ناسبا لقوله إليه وان يبلغ رسالته التي أرساني بها بلا زيادة ونقصان ومن ليست بصله للتبليغ لأنه يقال بلغ عنه انما هي بمنزلة من في براءة من الله أي بلاغا كأنشأ من الله (ومن يعص الله ورسوله) في ترك القبول لما أنزل على الرسول لأنه ذكر على أثر تبليغ الرسالة (فان له نارجهم خالدن فيها أبدا) وحديث قوله له وجع في خالدن للفظ من ومعناه (حتى)

(فسيعلمون) اى عند نزول العذاب (من اضعف ناصرا و اقل عددا) اهم ام المؤمنون (قل ان ادرى) اى ما ادرى (اقرب ما توقعدون) يعنى العذاب وقيل يوم القيامة (ام يجعل له ربي أمدا) اى اجل او غاية تطول مدتها والمعنى ان علم وقت العذاب غيب لا يعلمه الا الله عز وجل (عالم الغيب) اى هو عالم ما غاب عن العباد (فلا يظهر) اى فلا يطلع (على غيبه) اى الغيب الذى يعلمه وانفرد به (أحدا) اى من الناس ثم استثنى فقال (الا من ارتضى من رسول) يعنى الامن بصطفيه لرسالته ونبوته فيظهره على ما يشاء من الغيب حتى يستدل على نبوته بما يخبر به من المغيبات فيكون ذلك معجزته وآية دالة على نبوته قال الزمخشري وفي هذا ابطال الكرامات لان الذين تضاف اليهم الكرامات وان كانوا اولياء مرتضين فليسوا برسول وقد خص الله الرسل من بين المرتضين بالاطلاع على الغيب وفيه ايضا ابطال الكهانة والتنجيم لان اصحابهما بعد شئ من الارضاء وأدخله في السخط قال الواحدى وفي هذا دليل على ان من ادعى ان النجوم تدله على ما يكون من حياة او موت ونحو ذلك فقد كفر بما في القرآن فاما الزمخشري فانكر كرامات الاولياء على قاعدة مذهبه في الاعتزال ووافق الواحدى وغيره من المفسرين في ابطال الكهانة والتنجيم قال غير الدين ونسبة الآية في صورتين واحدة فان جعل الآية دالة على المنع من احكام النجوم فينبغي ان يجعلها دالة على المنع من الكرامات قال وعندى ان الآية لا دلالة فيها على شئ من ذلك والذى يدل عليه ان قوله فلا يظهر على غيبه أحد ليس فيه صيغة عموم فيكون في العمل بمقتضاه ان لا يظهر الله تعالى خلقه على غيب واحد من غيوبه فتحمله على وقت وقوع القيامة فيكون المراد من الآية انه تعالى لا يظهر هذا الغيب لاحد فلا يبق في الآية دلالة على انه لا يظهر شيئا من الغيوب لاحد ثم انه يجوز ان يطلع الله على شئ من المغيبات غير الرسل كالكهنة وغيرهم وذكر ما يدل على صحة قوله والذي ينبغي ان مذهب أهل السنة اثبات كرامات الاولياء خلافا للمعتزلة وانه يجوز ان ياهم الله بعض اوليائه ووقع بعض الوقائع في المستقبل فيخبر به وهو من اطلاع الله اياه على ذلك ويدل على صحة ذلك ما روى عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد كان فيمن كان قبلكم من الامم ناس محدثون من غير ان يكونوا انبياء وان يكن في أمي أحد فانه عمر بن الخطاب أخرجه البخارى قال ابن وهب تفسير محدثون ملهمون ولمعلم عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول قد كان يكون في الامم قبلكم محدثون فان يكن في أمي منهم أحد فان عمر بن الخطاب منهم ففي هذا اثبات كرامات الاولياء ولا يقال لوجاز الكرامة للولى لما تميزت معجزة النبي صلى الله عليه وسلم عن غيرها ولا نسد الطريق الى معرفة الرسول من غيره فنقول الفرق بين معجزة النبي وكرامة الولى ان المعجزة أمر خارق للعادة مع عدم المعارضة مقرون بالتحدى ولا يجوز للولى أن يدعى نرق العادة مع التحدى اذ لو ادعاه الولى لكفر من ساعته فبان لفرق بين المعجزة والكرامة وقد يظهر على يد الولى أمر خارق للعادة من غير دعواه وهذا ايضا يدل على نبوت نبوة النبي لان الكرامة انما تظهر على يد من هو معتقد للرسول متابعا له فالولى تكن نبوته حقا لما ظهر الخارق على يد متابعه واما الكاهن فليس بمتبع للرسول وقد انسد باب الكهانة ببعث النبي صلى الله عليه وسلم فمن ادعى منهم اطلاعا على غيب فقد كفر بما جاء به القرآن وكذلك حكم التنجيم والله تعالى أعلم وقوله تعالى (فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه) اى من بين يدي الرسول ومن خلفه وذكر البعض دال على جميع الجهات (رصدا) اى حافظة من الملائكة يحفظونه من الشيطان ان يسترقوا السمع من الملائكة ويحفظونه من الجن ان يسمعوا الوحي فيلقوه الى الكهنة فيخبروا به قبل الرسول وقيل ان الله تعالى كان اذا بعث رسولا اناه باليس في صورة ملك يخبره فيبعث الله من بين يديه ومن خلفه رسدا من الملائكة يحرسونه ويطردون الشيطان عنه فاذا جاءه شيطان في صورة ملك اخبره وبانه شيطان فاخذره وان جاءه ملك قالوا هذا رسول ربك (ليعلم) اى ليعلم محمد صلى الله عليه وسلم (أن) اى

يتعلق بمخاوف دللت عليه المحال كانه قيل لا يزالون على ما هم عليه حتى (اذا رأوا ما يوعدون) من العذاب (فسيعلمون) عند حلول العذاب (من اضعف ناصرا و اقل عددا) اهم ام المؤمنون اى الكافر لا ناصر له يومئذ والمؤمن ينصره الله ولا شكه وانبياؤه (قل ان ادرى) ما ادرى (اقرب ما توقعدون) من العذاب (ام يجعل له ربي) وبفتح الباء مجازى وأبو (ام يجعل له ربي) غاية بعيدة يبنى انكم تعدون قطعا عمرو (امدا) غاية أهو حال ام مؤجل (عالم) وليكن لا ادرى أهو حال اى هو عالم الغيب (ولا الغيب) هو خبر مبتدأ اى هو عالم (أحدا) من خلقه (يظهر) فلا يطلع (على غيبه احد) الا رسولا قد (الا من ارتضى من رسول) الارشاد عن ارتضاء العلم بعض الغيب ليكون اخباره عن الغيب معجزة له فانه يطلع على غيبه ما شاء ومن الغيب معجزة له فان ارتضى والولى اذا اخبر بشئ رسول بيان ان ارتضى عليه ولكنه اخبر بناء على قطعه وهو غير جازم عليه ولكنه اخبر بناء على رؤياه وبالفراسة على ان كل كرامة للولى فهم معجزة للرسول وذكر في التأويلات قال بعضهم في هذه الآية دلالة تكذيب المنجبة وليس كذلك فان فيهم من يصدق خبره وكذلك التطبية يعرفون طبائع النباتات وذا لا يعرف بالتأمل فعلم بانهم وقفوا على علمه في الخلق (فانه يسلك) يدخل اثره وبقى علمه في الخلق (ومن خلفه رسدا) (من بين يديه) يدى الرسول (ومن الشيطان) حافظة من الملائكة يحفظونه من الشيطان ويعصونه من وساوسهم وتخالفهم حتى يبلغ الوحي (ليعلم) الله (أن)

ان جبريل قد بلغ رسالات ربه وقيل معناه يعلم محمدان الرسل قبله قد بلغوا رسالات ربهم وان الله قد حفظهم ودفع عنهم وقيل معناه يعلم الله ان الرسل (قد بلغوا رسالات ربهم) فيعلم الله ذلك فظاهره موجودا فيوجب فيه الثواب (وأحصى ما بالديهم) أي علم الله ما عند الرسل فلا يخفى عليه شيء من أمورهم (وأحصى كل شيء عددا) قال ابن عباس أحصى ما خلق وعرف ما خلق لم يقته شيء حتى ما قيل الذر والمجرد والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه

(تفسير سورة المزمل)

هي مكية قيل غير آيتين منها وهما قوله وصبر على ما يقرءون وقيل غير آية وهي ان ربك يعلم انك تقوم الآية وهي عشرون آية وما ثمان وخمس وثمانون كلمة وثمانمائة وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يا أيها المزمل) هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم واصله المتزمل وهو الذي تزمل في ثيابه أي تلفف قال المفسرون كان النبي صلى الله عليه وسلم يتزمل في ثيابه أول ما جاءه جبريل فرقا منه فكان يقول زملوني زملوني حتى انس به وقيل خرج يوما من البيت وقد لبس ثيابه فناداه جبريل يا أيها المزمل وقيل معناه تزمل النبوة أي حاملها والمعنى زملت هذا الامر فقم به واجله فانه امر عظيم وأتالم يخاطب بالنبي والرسول لانه كان في اول الامر ومبدئه ثم خاطب بالنبي والرسول بعد ذلك وقيل كان صلى الله عليه وسلم قد نام وهو متزمل في ثوبه فنودي يا أيها المزمل (قم الليل) أي للصلاة والعبادة واجهر هذه المحالة واشتغل بالصلاة والعبودية وكان قيام الليل فريضة في ابتداء الاسلام (الا قليلا) أي صل الليل الا قليلا تنام فيه وهو الثلث ثم بين قدر القيام فقال تعالى (نصفه) أي قم نصف الليل (أو انقص منه قليلا) أي الى الثلث (أورد عليه) أي على النصف الى الثلثين خبره بين هذه المنازل فكان النبي صلى الله عليه وسلم واحسبه يقومون على هذه المقادير وكان الرجل منهم لا يدري متى نلت الليل أو متى نصفه أو متى ثلثه فكان يقوم الليل كله حتى يصبح مخافة ان لا يحفظ القدر الواجب واشتد ذلك عليهم حتى انتفخت اقدامهم فرجهم الله وخفف عنهم وسخاه عنهم بقوله فاقروا ما تيسر منه قيل ليس في القرآن سورة نسخ آخرها أولها الا هذه السورة وكان بين نزول أولها الى نزول آخرها سنة وقيل ستة عشر شهرا وكان قيام الليل فرضا ثم نسخ بعد ذلك في حق الامه بالصوات الخمس وثبت فريضته على النبي صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك (م) عن سعيد بن هشام قال انطلقت الى عائشة فقالت يا أم المؤمنين أنبئيني عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ألتست تقرأ القرآن قلت بلى قالت فإن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم كان القرآن قلت فقيام رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أم المؤمنين قالت ألتست تقرأ المزمل قلت بلى قالت فإن الله افترض القيام في اول هذه السورة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم واحسبه حولا حتى انتفخت اقدامهم وامسك الله خاتمها اثني عشر شهرا في السماء ثم أنزل التحقيف في آخر هذه السورة فصار قيام الليل تطوعا غير فريضة وقوله تعالى (ورتل القرآن ترتيلا) قال ابن عباس يذنه بيانا وعنه أيضا اقراء على هيتك ثلاث آيات وربع وخمسا وقيل الترتيل هو التوقف والترسل والقول والافهام وتبيين القراءة حرفا حرفا في اثر بعض بالمدة والاشباع والتحقيق وترتيلنا كبد في الامر به وانه لا بد للقارئ منه وقيل ان الله تعالى لما أمر بقيام الليل اتبعه بترتيل القرآن حتى يتمكن المصلي من حضور القلب والتأمل والفكر في حقائق الآيات ومعانيها فعند الوصول الى ذكر الله يستشعر بعظمة المذكور وجلاله وعنده ذكر الوعد والوعيد يحصل الرجاء والخوف وعنده ذكر القهص والامثال يحصل الاعتبار فيستدير القلب عند ذلك

قد بلغوا) أي الرسل (رسالات ربهم) كاملة بلا زيادة ولا نقصان الى المرسل اليهم أي ليعلم الله ذلك موجودا حال وجوده كما كان يعلم ذلك قبل وجوده انه يوجد وحده وحده الفعير في من بين يديه للفظ من وجع في ابلنا المعناه (واحاط) الله (بما لديهم) بما عند الرسل من العلم (واحصى كل شيء عددا) من القطر والرمل وورق الاشجار وزيد البحر فكيف لا يحيط بما عند الرسل من وحيه وكلامه وعددا حال أي وعلم كل شيء معدودا محصورا ومصدر في معنى احصاء والله أعلم

(سورة المزمل صلى الله عليه وسلم مكية) وهي تسعة عشر آية بصري وثمان عشرة شامي (بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها المزمل) أي المتزمل وهو الذي تزمل في ثيابه أي تلفف بها بادغام التاء في الزاي وكان النبي صلى الله عليه وسلم نائما بالليل متزملا في ثيابه فأمر بالقيام للصلاة بقوله (قم الليل الا قليلا نصفه) بدل من الليل والا قليلا استثناء من قوله نصفه تقديره قم نصف الليل الا قليلا من نصف الليل (أو انقص منه) من النصف بضم الواو وغير عاصم وحزة (قايلا) الى الثلث (أورد عليه) على النصف الى الثلثين والمراد التحخير بين امرين بين ان يقوم اقل من نصف الليل على البت وبين ان يختار احد الامرين وهما النقصان من النصف والزيادة عليه وان جعلت نصفه بدلا من قليلا كان مختارا بين ثلاثة اشياء بين قيام نصف الليل تاما وبين قيام النقص منه وبين قيام الزائد عليه وانما وصف النصف بالقلة بالنسبة الى السك والافلاق لفظ القليل ينطلق على ما دون النصف ولهذا قلنا اذا اقرآن لفلان عليه الف درهم الا قليلا انه يلزمه أكثر من نصف الف (ورتل القرآن) بين وفصل من الشعر المرتل أي المفليج الاسمان وكلام رتل بالتحريك أي مرتل ونقر رتل أيضا اذا كان مستوى البنان أو اقراء على تؤدة بتبيين الحروف وحفظ الوقوف واشباع الحركات (ترتيلًا) هو كيد في إيجاب الامر

ذلك بنور المعرفة والاسراع في القراءة لا يحصل فيه ساذك فظهر ان المقصود من الترتيل انما هو حضور القلب عند القراءة

(فصل) * (خ) عن قتادة قال سئل أنس كيف كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كانت مدائح قرأ بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله ويعد الرحمن ويعد الرحيم عن أم سلمة رضي الله عنها وقد سألتها يعلى بن مالك عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلاته فقالت ما لكم وصلاته ثم نعت قراءته فاذا هي نعت قراءة مفسرة حرفا فخرجه النسائي ولترمذي قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطع قراءته يقول الحمد لله رب العالمين ثم يقف الرحمن الرحيم ثم يقف وكان يقول ما لك يوم الدين ثم يقف وفي رواية أبي دارقالت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم ملك يوم الدين يقطع قراءته آية آية (ق) عن عبد الله بن معقل قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة على ناقته يقرأ سورة الفتح فرجع في قراءته (ق) عن أبي وائل شقيق بن مسleme قال جاء رجل الى ابن مسعود قال اني لا اقرأ المفصل في ركعة قال عبد الله هذا كذا الشعران اقواما يقرؤون القرآن لا يجاوزون اقيم ولكن اذا وقع في القلب فرسخ يقع ان افضل الصلاة ركوع والسجود اني لا عرف النظائر اني كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرن بين سورتين في كل ركعة وفي رواية فذكر عشرين سورة من المفصل الحمد سورة القطع والمراد به هنا سورة القراءة والجملة فيها وقوله لا يجاوزون تراقيم التراقي جمع ترقوة وهي العظام الذي بين عنق النحر والعاتق وعند مجرى الصوت والنظائر جمع نظير وهو الشبه والمثل عن عائشة رضي الله عنها قالت قام النبي صلى الله عليه وسلم بآية من القرآن أخرجه الترمذي وللنسائي عن أبي ذر نحوه وزاد والآية ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم عن سهل بن سعد قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقرأ فقال الحمد لله كتاب الله واحد وفيكم الاجر وفيكم الايبس وفيكم الاسود اقرؤا القرآن قبل ان يقرأه اقوام يقيمونه كما يقام السهم يتجمل لقراءته ولا يتأجله أخرجه ابوداود وزاد غيره في رواية لا يجاوزون تراقيم عن جابر رضي الله عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقرأ القرآن وفيما العربي والعجمي فقال اقرؤا وكل حسن وسيجيء اقوام يقيمونه كما يقام القدح يتجملونه ولا يتأجلونه أخرجه ابوداود عن ابن مسعود قال لا تنثروه نثر الدقل ولا تنهذوه هذا الشعر فواء عند مجائبه وحركوا به القلوب ولا يكن هم احدكم آخر السورة قوله تعالى (اناسنلق عليك قولاً ثقيلاً) قال ابن عباس شديد او قيل ثقيلاً يعني كلاماً عظيماً جليلاً ذا خطر وعظمة لانه كلام رب العالمين وكل شيء له خطر ومقدار فهو ثقل والمعنى فصير نفسك مستعدة لقبول هذا القول العظيم الثقل الشاق وقيل سماه ثقيلاً لمافيه من الاوامر والنواهي فان فيه مشقة وكلفة على الانفس وقيل ثقيلاً لمافيه من الوعد والوعيد والحلال والحرام والمحدد والافرائض والاحكام وقيل ثقيلاً على المنافقين لانه يبين عيوبهم ويظهر تفاقمهم وقيل هو خفيف على الاسان بالتلاوة ثقل في الميزان بالثواب يوم القيامة وقيل ثقيلاً لاي ليس بالخفيف ولا السهف لانه كلام ربنا تبارك وتعالى وقيل معناه انه قول مدين في صحته وبيانه ونفعه كما تقول هذا كلام رصين وهذا قول له وزن اذا استجده وعلمت انه صادق الحكمة والبيان وقيل سماه ثقيلاً لمافيه من المحكم والمتشابه والناسخ والمنسوخ وقيل ثقيلاً للوحى وذلك انه صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل عليه القرآن والوحى يجده مشقة (ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان الحارث بن هشام سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف يأتيك الوحى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احبانا يا بني في مثل صلصلة الجرس وهذا أشده على فيفصم عني وقد وعيت ما قال واحبانا يا بني لي كما فيك عني فأعني ما يقول قالت عائشة ولقد رأيت به ينزل عليه الوحى في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وان جبينه ليرتعد عرقاً (م) عن عبادة بن الصامت قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه الوحى كرب لذلك وتر بدله

به وانه لا بد منه للقارئ (اناسنلق عليك) سنزل عليك (قولاً ثقيلاً) أي القرآن لمافيه من الاوامر والنواهي التي هي تكاليف شاقة ثقيلة على المكلفين او ثقيلاً على المنافقين او كلام له وزن ورجحان ليس بالسفهاف الخفيف

(ان ناشئة الليل) بالهمزة سوى ورش قيسام
او العبادات التي تنشأ بالليل أي تحدث او ساعات
الليل لانها تنشأ ساعة فساعة وكان زين العابدين
رضي الله عنه يصلي بين العشاءين ويقول هذه
ناشئة الليل (هي اشد وطاء) وفا قاشمي وأبو عمرو
أي يواطي في قلب القاسم لسانه وعن الحسن
اشد موافقة بين السر والعلانية لانقطاع رؤية
المخلّاق غيرهما واما أي انقل على المصلي من
صلاة النهار لصد النوم في وقته من قوله صلى
الله عليه وسلم اللهم اشد وطاءك على مضر
(وأقوم قبلا) واشد مغالا وابت قراءة لمدة
الاصوات وانقطاع الحركات (ان لك في
النهار سحبا طويلا) تصرفا وقلبا في مهماتك
وشواغلك ففرغ نفسك في الليل لعبادة ربك
او فراغا طويلا لنومك وراحتك (واذكر اسم
ربك) ودم على ذكره في الليل والنهار وذكرك الله
يتناول التسبيح والتكبير والصلوة
وتلاوة القرآن ودراسة العلم (وتبتل اليه) انقطع
الى عبادته عن كل شيء والتبتل الانقطاع الى الله
تعالى بتأميل الخير منه دون غيره وقيل رفض
الدنيا وما فيها والتماس ما عند الله (تبتيلا)
في اختلاف المصدر زيادة تأكيد أي بتلك الله
فتبتل بتبتيلا وحي به مراعاة لحق القواصل (رب
المشرق والمغرب) يارفع أي هورب أو مبتدأ
خبره (لا اله الا هو) وبالحجر شامي وكوفي غير
حذف بدل من ربك وعن ابن عباس رضي الله
عنهما على القسم بأضمار حرف القسم نحو الله
لا فعلن وجوابه لا اله الا هو كقوله والله لا أحد
في الدار الا زيد (فاتخذوه وكيفا) وليا وكفيلابما
وعدك من النصر واذا علمت انه ملك المشرق
والمغرب وان لا اله الا هو فاتخذوه كافيا لامورك
وفائدة الغناء ان تبتل بعد ان عرفت في
تقويض الامور الى الواحد القهار اذ لا عذر
لك في الانتظار بعد الاقرار (واصبر على ما
يقولون) على ما يقولون في من صاحبة والولد
وفيك من الساحر والشاعر (واهجروهم هجرا
جيلا) جازبهم بقلبك وخالفهم مع حسن
الحفاظة وتركهم كافاة وقيل هو منسوخ بآية
القتال (وذري) أي كلهم الى فانا كافهم
(والمكذبين) رؤساء قريش مفعول معه او عطف على ذري أي دعني واياهم (أولى النعمة) التمتع وبالكسر الانعام وبالضم المسرة
(ومهلهم) امهالا (قليل) الى يوم بدر او الى يوم القيامة

٣٠٤ الليل عن ابن مسعود رضي الله عنه فهو مصدر من نشأ اذا قام ونهض على فاعله كالمسافة
وجهه وفي رواية كان اذا نزل عليه الوحي عرفنا ذلك في فيه وغض عينيه وتر بدوجهه قوله مثل صلصلة
الجرس الصلصلة الصوت الشديد الصلب اليابس من الاشياء الصلبة كالجرس ونحوه قوله فيفصم عني
أي يفارقني وقد وعيت ما قال أي حفظت وقولنا يتفصد عرقا أي يجري عرقه كما يجري الدم من الفاصد
قوله تبرد وجهه الزبدية في اللون غيرة مع سواد وقوله تعالى (ان ناشئة الليل) أي ساعاتها كلها وكل ساعة
منه ناشئة لانها تنشأ عن التي قبليها وقال ابن أبي مليكة سألت ابن عباس وابن الزبير عنهما فقالا لا ليل كله
ناشئة وهي عبارة عن الامور التي تحدث وتنشأ في الليل وقالت عائشة لناشئة القيام بعد النوم وقيل هي
قيام آخر الليل وقيل اوله وقيل أي ساعة قام الانسان من الليل فقد نشأ وروى عن زين العابدين عن
ابن الحسين انه كان يصلي بين المغرب والعشاء ويقول هذه ناشئة الليل وقيل كل صلاة بعد العشاء
الاخرة فهي ناشئة الليل وقيل ناشئة الليل قيامه وقيل ناشئة الليل وطاؤه (هي اشد وطاء) قرئ بكسر
الواو مع المديعني من المواطأة والموافقة وذلك لان مواطأة القلب واللسان والسمع والبصر تكون بالليل
اكثر مما تكون بالنهار وقرئ وطأ بفتح الواو وسكون الطاء أي اشد على المصلي وانقل من صلاة النهار لان
الليل جعل للنوم والراحة فكان قيامه على النفس أشد وانقل وقال ابن عباس كانت صلاتهم أول الليل
هي اشد وطأ يقول هي اجدر ان يحصوا ما فرض الله عليهم من القيام وذلك ان الانسان اذا نام لا يدري
متى يستيقظ وقيل أثبت للخير واحفظ للقراءة من النهار وقيل هي اوطأ للقيام واسهل على المصلي من
ساعات النهار لانه خلق لي خلقا لتصرف العباد والليل للعبادة والمخلوق قرب العباد ولان الليل أفرغ للقلب من
النهار ولا يعرض له في الليل حوائج وموانع مثل النهار وامنع من الشيطان وابعدهم الرياء وهو قوله
تعالى (وأقوم قبلا) أي اصوب قراءة وأصح قولاً من النهار لمدة الناس وسكون الاصوات وقيل معناه
أبين قولاً بالقرآن والحاصل ان عبادة الليل اشد نشاطا وأتم اخلاصا وابعدهم الرياء واكثر بركة والمبلغ
في الثواب وادخل في القلوب (ان لك في النهار سحبا طويلا) أي تعرفا وقلبا واقبالا وادبارا في حوائجك
واشتغالك وقيل فراغا وسعة لنومك وتصرفك في حوائجك افضل من الليل (واذكر اسم ربك) أي
بالتوحيد والتعظيم والتعظيم والتسبيح (وتبتل اليه تبتيلا) قال ابن عباس اخلاص اليه اخلاصا وقيل
تفرغ لعبادته وانقطع اليه انقطاعا والمعنى بتل اليه نفسك واقطعها عن كل شيء سواء وقيل التبتل رفض
الدنيا وما فيها والتماس ما عند الله وقيل معناه وتوكل عليه توكلوا واجتهد في العبادة وقيل يقال للعابد
اذا ترك كل شيء واقبل على العبادة قد تبتل أي انقطع عن كل شيء الا من عبادة الله وطاعته فان قلت كيف
قال تبتيلا مكان تبتلا ولم يحى على مصدره قلت جاء تبتيلا على بتل نفسك اليه تبتيلا فوقع المصدر
موضع مقارنه في المعنى ويكون التقدير وتبتل نفسك اليه تبتيلا فهو وكقوله والله أنبتكم من الارض نباتا
وقيل لان معنى تبتل بتل نفسك في معنى مراعاة لحق القواصل وقيل الاصل في تبتل ان يقال
تبتلت تبتيلا وتبتلت تبتلا فتبتيلا محمول على معنى تبتل اليه تبتيلا وقيل انما عدل عن هذه العبارة لانه حقيقة
لطيفة وهي ان المقصود انما هو التبتل فاما التبتل فهو تصرف والمشتغل بالتدبر لا يبدون متبتلا الى الله
تعالى لان المشتغل بغير الله لا يكون منقطعاً اليه الا انه لا بد من التبتل حتى يحصل التبتل فذكر أول
التبتل لانه المقصود وذكر التبتل ثانيا شعابا لانه لا بد منه (رب المشرق والمغرب) يعني ان التبتل
والانقطاع لا يليق الا لله تعالى الذي هورب المشرق والمغرب (لا اله الا هو فاتخذوه وكيفا) أي
فوض امرك اليه وتوكل عليه وقيل معناه اتخذ يا محمد ربك كفيلا عما وعدك من النصر على الاعداء
(واصبر على ما يقولون) أي من التكذيب لك والاذى (واهجروهم هجرا جيلا) أي واعتزلهم اعتزالا
حسنا لا جزع فيه وهذه الآية منسوخة بآية القتال (وذري والمكذبين) أي دعني ومن كذبك لانهم به
فاني اكفيهم (أولى النعمة) أي اصحاب النعم والترفع نزلت في صناديد قريش المستهزئين وقيل
نزلت في المطهين ببدر (ومهلهم قليلا) يعني الى يوم بدر فلم يكن الا يسيرا حتى قتلوا ببدر وقيل أراد

(ان لدينا) للكافرين في الآخرة (أنكالا) يعني قيودا ثقالا لاجمع نكل (وجيما) ناراً محروقة (وطعما اذا غصه) أي الذي ينشب في المخلوق فلا ينساع يعني الضرب والرفوف (وعذابا أليما) يحصل وجعه إلى انقلاب وروى أنه صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية فصعق وعن الحسن أنه - صلى الله عليه وسلم - قرأها فأتى بطعام فعرضت له هذه الآية فقال أرفعه ووضع عنده الليلة الثانية فعرضت له فقال أرفعه ولذلك الليلة الثالثة فآخبرنا بآب البناني وغيره بخلاف ما رواه به حتى شرب شربة من سويق (يوم) منصوب بمعنى لدينا من معنى العمل أي استعمل للكفار لدينا كذا وكذا يوم (ترجع الأرض والجبال) أي تتحرك حركه شديدة (وكانت الجبال كتيبا) رملًا يجتمعان كتيب السبي إذا جمعه كانه فعيل بمعنى معول (مهيلا) سائلا بعد اجتماعه (انارسلنا اليكم رسولاً) يعني محمد - صلى الله عليه وسلم - (شاهدنا اليكم) يشهد عليكم يوم القيامة بكم كفرتم وتكذيبكم (كما أرسلنا إلى فرعون رسولا) يعني موسى عليه السلام (فعصى فرعون الرسول) أي ذلك الرسول إذا أنكره إذا أعيدت معرفة كان الثاني عين الأول (فاخذناه أخذنا ويلا) شديداً عليظاً وانما خص موسى وفرعون لأن خبرهما كان منتشرين أهل مكة لأنهم كانوا جيران اليهود (فلا يف تتقون ان كفرتم يوما) هو معول تتقون أي كيف تتقون عذاب يوم كذا ان كفرتم أو ظرف أي ذكيف لكم التقوى يوم القيامة ان كفرتم في الدنيا أو منصوب بكفرتم على تأويل جددتم أي كيف تتقون الله وتخشونه ان جددتم يوم القيامة والمجاز لان تقوى الله خوف عقابه (يحيي الولدان) صفة ليوم العائد محذوف أي فيه (شيبا) من هوله وشدة ذلك حين يقال لا دم عليه السلام قم فابعث بعث النار من ذريتك وهو جمع اشيب وقيل هو على التثنية للتأويل يقال ليوم الشديديوم شيب نواصي الاطفال (السماء منقطر) وصف لليوم بالشدة أي نواصي السماء على عظمتها وأحكامها تنقطر به أي تنشق فساظلك بغيرها من الخلاق

بالقليل أيام الدنيا ثم وصف ذهابهم فقال تعالى (ان لدينا) أي عندنا في الآخرة (أنكالا) يعني قيوداً عظيماً لا تتفك أبداً وقيل اغلالاً من -ديد (وجيماً وطعاماً اذا غصه) أي غير سائغ في المخلوق لا ينزل ولا يخرج وهو الزقوم والضريع (وعذاباً أليماً) أي وجيماً (يوم ترجف الأرض والجبال) أي تتزلزل وتتحرك وهو يوم القيامة (وكانت الجبال كتيماً مهيلاً) يعني رملًا سائلاً وهو الذي إذا أخذت منه شيئاً يتبعك ما بعده (انارسلنا اليكم) يعني بأهل مكة (رسولا) يعني محمد - صلى الله عليه وسلم - (شاهدنا اليكم) أي بالتبليغ وإيمان من آمن منكم وكفر من كفر (كما أرسلنا إلى فرعون رسولا) يعني موسى بن عمران عليه الصلاة والسلام قبل انما خص فرعون وموسى بالذكر من بين سائر الأمم والرسول لان محمد - صلى الله عليه وسلم - آذاه أهل مكة واستخفوا به لانه ولد فيهم كما ان فرعون أزدري بموسى وآذاه لانه رباه (فعصى فرعون الرسول فأخذناه) أي فرعون (أخذنا ويلاً) أي شديداً ثقيلاً يعني عاقبته عقوبة غليظة خوف بذلك كذا مكة ثم خوفهم يوم القيامة فقال تعالى (فكيف تتقون ان كفرتم) أي كيف لكم بالتقوى يوم القيامة ان كفرتم أي في الدنيا المعنى لا سبيل لكم إلى التقوى اذا وافقتم القيامة وقيل معنى الآية فكيف تتقون العذاب يوم القيامة وبأي شيء تتحصنون من عذاب ذلك اليوم وكيف تتجئون منه ان كفرتم في الدنيا (يوم يحيي الولدان شيباً) يعني شيوخاً شعثاً من هول ذلك اليوم وشدة ذلك حين يقال لا دم عليه الصلاة والسلام قم فابعث بعث النار من ذريتك (ق) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل يوم القيامة يا آدم فيقول ليبيك وسعيديك زاد في رواية والخير بيديك فينادي بصوت ان الله يأمرك ان تخرج من ذريتك بعث النار قال يارب وما بعث النار قال من كل ألف تسع مائة وتسعة وتسعون فيمئذ تضع المحامل جملها ويشيب الوليد وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد فشق ذلك على الناس حتى تغيرت وجوههم قالوا يا رسول الله أين ذلك الرجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم أبشر وافان من يا جوج وما جوج تسعمائة وتسعا وتسعين ومنكم واحد انتم في الناس كالشعر السوداء في جنب الثور الأبيض أو كالشعر البيضاء في جنب الثور الأسود وفي رواية كالرقعة في ذراع الحمار وفي لارجوان تكو نواربع اهل الجنة فكبرنا ثم قال ثلث اهل الجنة فكبرنا ثم قال شطراهل الجنة فكبرنا أما ما يتعلق بمعنى الحديث فترجله ان يخرج من ذريتك بعث النار فمناه اهل الجنة من اهل النار وأما الرقعة فتفتح الراية واسكان القاف فهي الاثر في باطن عضد الحمار وقوله اني لارجوان تكو نواربع اهل الجنة وثلاث اهل الجنة وشطراهل الجنة فيه البشارة العظيمة لهذه الأمة وجعلهم رباع اهل الجنة أولاً ثم الثلث ثم الشطر افايدة حسنة وهي ان ذلك اوقع في نفوسهم وابلغ في أكرامهم فان اعطاء الانسان مرة بعد مرة دليل على الاعتناء بدوده وامداده وفيه نكرير البشارة مرة بعد أخرى وفيه ايضاً جملهم على تجديد شكر الله وحده على انعامه عليهم وهو تكبيرهم لهذه البشارة العظيمة وسرورهم بها أما ما يتعلق بمعنى الآية الكريمة والحديث في قوله تعالى فكيف تتقون ان كفرتم يوم يحيي الولدان شيباً وقوله صلى الله عليه وسلم ويشيب الوليد ففيه وجهان الأول انه عند زلزلة الساعة قبل خروجهم من الدنيا فعلى هذا هو على ظاهره الثاني انه في القيامة فعلى هذا يكون ذكر الشيب مجازاً لان القيامة ليس فيها شيب هو مثل في شدة الأمر وهوله يقال في اليوم الشديد يوم تشيب فيه نواصي الاطفال والاصل فيه ان وانما المسموم والاحزان اذا تعاقبت على الانسان اسرع فيه الشيب قال المتنبي

والهم يحترم الجسم نخافة * ويشيب ناصية الصبي ويهرم

فلما كان الشيب من لوازم كثرة المسموم والاحزان جعله كناية عن الشدة والهول وليس المراد ان هول ذلك اليوم يجعل الولدان شيباً حقيقة لان الفضل لا يميزه وقيل يحتمل ان يكون المراد وصف ذلك اليوم بالطول وان الاطفال يبلغون منه الشيخوخة والشيب (السماء منقطر) وصف لليوم بالشدة

والذكر على تأويل السماء بالسقف والسماء نبي من غفار وقوله به أي يوم القيامة يعني انها تنفطر لشدة ذلك اليوم وهو له كما ينفطر الشيء
مضاف الى المفعول وهو اليوم والى الفاعل وهو الله عز وجل (مفعولا) كأننا

٣٠٦

بما ينفطر به (كان وعده) المصدر
(ان هذه) الآيات الناطقة بالوعيد (تذرة)
موعظة (فن شاء اتخذ الى ربه سبيلا) أي فن
شاء ان يعظ بها واتخذ سبيلا الى الله بالتقوى
والخشية (ان ربك يعلم أنك تقوم ادنى) اقل
فاستعبر الادنى وهو الاقرب للاقل لان المسافة
بين الشئين اذا دنت قل ما بينهما من الاحياز
واذا بعدت كثر ذلك (من ثلثي الليل) بضم
اللام سوى هشام (ونصفه وثلثه) منصوبان
عطف على ادنى مكى وكوفى ومن جرهما عطف
على ثلثي (وطائفة) عطف على الضمير في تقوم
وجاز بلا توكيد لوجود الفاصل (من الذين
معك) أي ويقوم ذلك المقدار جماعة من
اصحابك (والله يقدر الليل والنهار) أي ولا
يقدر على تقدير الليل والنهار ولا يعلم مقادير
ساعاتهما الا الله وحده وقد رجم اسمه عز وجل
ميتة أمين عليه بقدره والى الدال على انه مختص
بالتقدير رجم انهم قاموا حتى انتهت اقدامهم
فنزّل (علم ان لن تحصوه) لن تطيقوا قيامه
على هذه المقادير الا بشدة ومشقة وفي ذلك حرج
(فتاب عليكم) تخفف عليكم واسقط عنكم
فرض قيام الليل (فاقرأوا) في الصلاة والامر
للوجوب وفي غيرها والامر للندب (ما تيسر)
عليكم (من القرآن) روى أبو حنيفة عن أبي
هريرة رضي الله عنه انه قال من قرأ مائة آية في
ليلة لم يكتب من الغافلين ومن قرأ مائتي آية
كتب من القانتين وقيل أراد بالقرآن الصلاة
لانه بعض أركانها أي فصلوا ما تيسر عليكم
ولم يتعذر من صلاة الليل وهذا نسخ الاول ثم
نسخ هذا بالصلوات الخمس ثم بين الحكمة في
النسخ وهو تعذرا لقيام على المرضى والمسافرين
والجاهدين فقال (علم ان سيكون منكم) أن
مخففة من الثقلية والسين بدل من تخفيفها
وحذف اسمها (مرضى) فيشق عليهم قيام
الليل (وآخرون يضربون في الارض) يسافرون
(يتغون) حال من ضمير يضربون (من فضل

أيضا وان السماء مع عظمتها تنفطر به وتنشقق فاطنك بغيرها من الخلائق وقيل تنشقق لنزول الملائكة
وقيل به أي بذلك المكان وقيل انها ترجع الى الرب سبحانه أي بأمره وهيبته (كان وعده مفعولا)
أي كأننا لا نحاله فيه ولا خلف (ان هذه) أي آيات القرآن (تذكرة) أي موعظة بتذكيرها
(فن شاء اتخذ الى ربه سبيلا) بالايان والطاعة قوله تعالى (ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي
الليل) أي اقل من ثلثي الليل (ونصفه وثلثه) أي تقوم نصفه وثلثه (وطائفة من الذين معك)
يعني المؤمنين وكانوا يقومون معه الليل (والله يقدر الليل والنهار) يعني العالم بمقادير الليل والنهار
واجزائها وساعاتها هو الله تعالى لا يقوته علم ما يفعلون فيعلم القدر الذي يقومون من الليل والذي
يسامون منه (علم ان لن تحصوه) يعني ان لن تطيقوا معرفته على الحقيقة قيل قاموا حتى انتهت
أقدامهم فنزل علم ان لن تحصوه أي لن تطيقوه قيل كان الرجل يصلي الليل كله مخافة ان لا يصيب
ما أمر الله به من القيام فقال تعالى علم ان لن تحصوه أي لن تطيقوا معرفة ذلك (فتاب عليكم) أي فعاد
عليكم بالعفو والتخفيف والمعنى عفانكم ما لم تحيطوا بعلمه ورفع المشقة عنكم (فاقرأوا ما تيسر من القرآن)
فيه قولان أحدهما ان المراد بهذه القراءة في الصلاة وذلك لان القراءة أحد اجزاء الصلاة فأطلق
اسم الجزاء على الكل والمعنى فصلوا ما تيسر عليكم وقال الحسن يعني في صلاة المغرب والعشاء قال قيس بن
ابى حازم صليت خلف ابن عباس بالبصرة فقرأ في أول ركعة بالمجد وأول آية من البقرة ثم قام في الثانية
فقرأ بالمجد والآية الثانية من البقرة ثم ركع فلما انصرف أقبل علينا بوجهه فقال ان الله تعالى يقول
فاقرأوا ما تيسر منه وقيل نسخ ذلك التهجيدوا كفي بما تيسر ثم نسخ ذلك أيضا بالصلوات الخمس وذلك في
حق الأمة وثبت قيام الليل في حقه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك القول
الثاني ان المراد بقوله فاقروا ما تيسر من القرآن دراسته وتحصيل حفظه وان لا يعرض للنسيان فقبل يقرأ
مائة آية ونحوها وقيل ان قراءة السورة القصيرة كافية روى البغوي بإسناده عن أنس رضي الله عنه انه
سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ خمسين آية في يوم اوليله لم يكتب من الغافلين ومن قرأ
مائة آية كتب من القانتين ومن قرأ مائتي آية لم يحاجه القرآن يوم القيامة ومن قرأ خمسمائة آية كتب
له قنطار من الاجر وذكره الشيخ عبي الدين في كتابه الاذكار ولم يضعفه وقال في رواية من قرأ أربعين
آية بدل خمسين وفي رواية عشرين وفي رواية عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من قرأ عشر آيات لم يكتب من الغافلين (ق) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما
قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم اخبرناك تصوم الدهر وتقرأ القرآن كل ليلة قلت بلى يا رسول
الله ولم أرد بذلك الا تخير قال فصم صوم داود وكان أعبد الناس وقرأ القرآن في كل شهر مرة قال قلت
يا نبي الله اني اطيق افضل من ذلك قال فاقراءه في كل عشر قال قلت يا نبي الله اني اطيق افضل من ذلك
قال فاقراءه في سبع ولا ترد على ذلك ثم ذكر الله حكمة النسخ والتخفيف فقال تعالى (علم ان سيكون
منكم مرضى) يعني ان المريض يضعف عن التهجد بالليل فخفف الله عز وجل عنه لاجل ضعفه وعجزه
عنه (وآخرون يضربون في الارض) يعني المسافرين للتجارة (يتغون من فضل الله) أي يطلبون
من رزق الله وهو الربح في التجارة (وآخرون يقاتلون في سبيل الله) يعني الغزاة والجاهدين وذلك لان
الجاهد والمسافر مشغول في النهار بالاعمال الشاقة فالجهد بالليل لتوالت عليه أسباب المشقة تخفف الله
عنهم لذلك روى عن ابن مسعود قال أعمار رجل جلب شيئا الى مدينة من مدينتي المسلمين صابرا محتسبا
فباعه بغير يومه كان عند الله بمنزلة الشهداء ثم قرأ عبد الله وآخرون يضربون في الارض يتغون من

الله (رزقه بالتجارة او طلب العلم) (وآخرون يقاتلون في سبيل الله) سوى بين الجاهد والمكاتب لان كسب الحلال جهاد قال ابن فضل
مسعود رضي الله عنه أعمار رجل جلب شيئا الى مدينة من مدينتي المسلمين صابرا محتسبا فباعه بغير يومه كان عند الله من الشهداء وقال ابن عمر رضي الله
عنهما ما خلق الله مائة أموات بعد القتل في سبيل الله أحب الى من ان أموت بين شعبي رجل اضرب في الارض ابتغي من فضل الله

فضل الله وآخرون يقابلون في سبيل الله (فأقرؤا ما تيسر منه) أي من القرآن وإنما أعاده للتأكيد (وأقيموا الصلاة) يعني المفروضة (وآتوا الزكاة) أي الواجبة (وأقرضوا الله قرضا حسنا) قال ابن عباس يريد سوى الزكاة من صلاة الرحم وقرى الضيف وقيل يريد سائر الصدقات وذلك بأن يخرجها على أحسن وجه من كسب طيب ومن أكثر الأموال نفعا للفقراء ومراعاة النية والاخلاص واستغناء مرضاة الله تعالى بما يخرج والصرف إلى المستحق (وما تقدموا لأنفسكم من خير نجعله عند الله) أي ثوابه وأجره (هو خيرا وأعظم أجرا) يعني أن الذي قدمتم لأنفسكم خير من الذي أخرتموه ولم تقدموه وروى البغوي بسنده عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيكم ماله أحب إليه من مال وارثه قالوا يا رسول الله ما منا أحد إلا ماله أحب إليه من مال وارثه قال أعلموا ما تقولون قالوا ما نعلم إلا ذلك يا رسول الله قال ما منكم من رجل إلا مال وارثه أحب إليه من ماله قالوا كيف يا رسول الله قال إنما مال أحدكم ما قدم وماله وارثه ما أخر (واستغفروا لله) أي لذنوبكم وتقصيركم في قيام الليل (إن الله غفور رحيم) أي لجميع الذنوب والله تعالى أعلم

* (تفسير سورة المذثر) *

وهي مكية قيل غير آية من آخرها وهي ست وخمسون آية ومائتان وخمسون كلمة وألف حرف وعشرة أحرف

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يا أيها المذثر) (ق) عن يحيى بن كثير قال سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن عن أول ما نزل من القرآن قال يا أيها المذثر قلت يقولون أقرأ باسم ربك قال أبو سلمة سألت جابر عن ذلك وقالت له مثل الذي قلت فقال لي جابر لا أحدثك إلا ما حدثنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاورت بجرا شهر فلما قضيت جوارى هبطت فنوديت فنظرت عن يميني فلم أر شيئا ونظرت عن شمالي فلم أر شيئا ونظرت خلفي فلم أر شيئا فرفعت رأسي فرأيت شيئا فأتيت خديجة فقلت دثر وفي قدس وفي وصبو على ماء بارد افترلت يا أيها المذثر قم فأندر وربك فكبر وثيابك فطهر والرجز فاهجر وذلك قبل أن تقرر الصلاة وفي رواية فلما قضيت جوارى هبطت فاستبطنات الوادي وذكر نحوه فاذا هو قاعد على عرش في الهواء يعني جبريل فأخذتني رجفة شديدة (ق) عن جابر رضي الله عنه من رواية الزهري عن أبي سلمة عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث عن فترة الوحي فقال لي في حديثه فينبأنا أنا أمشي سمعت صوتا من السماء فرفعت رأسي فإذا الملك الذي جاءني بجرا جالس على كرسي بين السماء والأرض فجلست منه رجبا فقلت زملوني فدثروني فأنزل الله عز وجل يا أيها المذثر إلى والرجز فاهجر وفي رواية قال أبو سلمة الرجز الأوثان قال ثم حسي الوحي بعد وتابيع فان قلت دل هذا الحديث على أن سورة المذثر أول ما نزل من القرآن ويعارضه حديث عائشة رضي الله عنها المخرج في الصحيحين أيضا في بدء الوحي وسيأتي في موضعه إن شاء الله تعالى وفيه فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال أقرأ باسم ربك الذي خلق حتى بلغ ما لم يعلم فرجع به رسول الله صلى الله عليه وسلم برجع فؤاده الحديث قلت الصواب الذي عليه جمهور العلماء أن أول ما نزل من القرآن على الإطلاق أقرأ باسم ربك الذي خلق كما صرح به في حديث عائشة وقول من قال أن سورة المذثر أول ما نزل من القرآن على الإطلاق ضعيف لا يعتد به وإنما كان نزولها بعد فترة الوحي كما صرح به في رواية الزهري عن أبي سلمة عن جابر ويبدل عليه أيضا قوله في الحديث وهو يحدث عن فترة الوحي إلى أن قال وأنزل الله تعالى يا أيها المذثر ويبدل عليه أيضا قوله فاذا الملك الذي جاءني بجرا ثم قال وأنزل الله تعالى يا أيها المذثر وأيضا قوله ثم حسي الوحي بعد وتابيع فالصواب أن أول ما نزل من القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة أقرأ باسم ربك الذي خلق وأن أول ما نزل بعد فترة الوحي سورة

(فأقرؤا ما تيسر منه) كرر الأمر بالتيسير لشدة احتياطهم (وأقيموا الصلاة) المفروضة (وآتوا الزكاة) الواجبة (وأقرضوا الله) بالذوا قبل والقرض لغته القطع فالقرض يقطع ذلك القدر من ماله فيدفعه إلى غيره وكذا المتصدق يقطع ذلك القدر من نفسه لئلا يمين على الفقير تعالى وإنما أضافه إلى نفسه لئلا يمين على الفقير معاً يتصدق به عليه وهذا لأن الفقير معاون له في تلك القرية فلا يكون له عليه منه بل المنة للفقير عليه (قرضا حسنا) من الحلال بالاخلاص (وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه) أي ثوابه وهو جزاء الشرط (عند الله هو خيرا) مما خلفتم وتركتكم فالمفعول الثاني لتجدوه خير وهو فصل وجاروان لم يقع بين معرفتين لأن الفعل من أشبه المعرفة لا امتناعه من حرف التعريف (وأعظم أجرا) وأجزل ثوابا (واستغفروا لله) من السيئات والتقصير في الحسنات (إن الله غفور) يستر على أهل الذنب والتقصير (رحيم) يخفف عن أهل الجهد والتوفير وهو على ما يشاء قدبر والله أعلم * (سورة المذثر صلى الله عليه وسلم) * (مكية وهي ست وخمسون وست آيات) * (بسم الله الرحمن الرحيم) روى جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت على جبل حراء فنوديت بأحمد أناك رسول الله فنظرت عن يميني وعن يساري فلم أر شيئا فنظرت فوقي فاذا هو قاعد على عرش بين السماء والأرض يعني الملك الذي ناداه فرعبت ورجعت إلى خديجة وقلت دثر بني دثر بني فدثرته خديجة فجاء جبريل وقرأ (يا أيها المذثر) أي الملتف بنبأه من الدثار وهو كل ما كان من الثياب فوق الشعر والشعراء الذوب الذي يلي الجسد وأصله المذثر فادغم

اي لا تعط مستكثرا رايها المساعطينه كثير اوطا الباء كثيرا اعطيت فانك مأمور بأجل الاخلاق واشرف الاداب وهو من من عليه اذا أنعم عليه وقرأ الحسن تستكثر بالسكون جوابا للنهي (ولربك فاصبر) ولوجه الله فاستعمل الصبر على اوامره ونواهيه وكل مصبور عليه ومصبور عنه (فاذا انقضى الناقور) نفخ في العصور وهي النفخة الاولى وقيل الثانية (فذلك) اشارة الى وقت النقر وهو مبتدأ (يومئذ) ٣٠٩ مرفوع المحل بدل من ذلك (يوم عسير) خبر كانه

قبل فيوم النقر يوم عسير والغاء في فاذا للتيسير وفي فذلك للجزاء كانه قيل اصبر على اذاهم فين ايديهم يوم عسير يلقون فيه عاقبة امرهم وتلقى عاقبة صبرك عليه والعامل في فاذا ما دل عليه الجزاء أي فاذا انقضى الناقور عسر الامر (على) الكافرين غير يسير) واكد بقوله غير يسير ليؤذن بانه يسير على المؤمنين او عسير لا يرجي ان يرجع يسيرا كما يرجي تيسير العسير من امور الدنيا (ذرفي ومن خلقت) اي كله الى يعني الوليد بن المغيرة وكان يلقب في قومه بالوحيد ومن خلقت معطوف او مفعول معه (وحيدا) حال من الياء في ذرفي أي ذرفي وحدي معه فاني اكفيك أمره او من التامع في خلقت أي

به وقبل معناه لا تمنن لا تضعف عن الخير تستكثر منه وقيل معناه لا تمنن على الناس بما تتم عليهم وتعظيم استكثر ارامتك تلك العطية فان المن يحبط العمل (ولربك فاصبر) أي على طاعته واوامره ونواهيه لاجل ثواب الله تعالى وقيل معناه فاصبر لله على ما أوديت فيه وقيل معناه انك تجلب امرا عظيما فيه محاربة العرب والجعم فاصبر على ذلك لله عز وجل وقيل معناه فاصبر تحت موارد القضاء لاجل الله (فاذا) انقضى الناقور أي نفخ في الصور وهو القرن الذي نفخ فيه اسرافيل وهي النفخة الاولى وقيل الثانية وهو الاصح (فذلك يومئذ) يعني يوم النفخة وهو يوم القيامة (يوم عسير) أي شديد (على الكافرين) يعني يسير عليهم في ذلك اليوم الامر فيعطون كتبهم شمائلهم وتسود وجوههم (غير يسير) اي هين فان قلت ما فائدة قوله غير يسير وعسير مغن عنه قلت فائدة التكرار التاكيد بقوله أنا محب لك غير مبغض وقيل لما كان على الكافرين غير يسير دل على انه يهون على المؤمنين بخلاف الكفار فانه عليهم عسير لا يسير فيه ليزداد غيظ الكافرين وبشارة المؤمنين قوله تعالى (ذرفي ومن خلقت وحيدا) أي خلقتهم في بطن امه وحيدا فريدا لا مال له ولا ولد وقبل معناه خلقتهم وحدي لم يشاركني في خلقه احد والمعنى ذرفي واياء فأنا اكفيهم نزلت هذه الآية في الوليد بن المغيرة المخزومي وكان يسمى الوحيد في قومه (وجعلت له مالا عموما) أي كثيرا يمد بعضه ببعض ائمة لا يقطع وقيل ما يمد بالتماء كالزرع والضرع والتجارة واختلافوا في مبلغه فقيل كان ألف دينار وقيل اربعة آلاف درهم وقيل ألف ألف وقال ابن عباس تسعة آلاف مثقال فضة وعنه كان له بين مكة والطائف ابل وخيل ونعم وكان له غنم كثيرة وعبيد وجوار وقيل كان له بيتان بالطائف لا يتقطع شجاره شتاء ولا صيفا وقيل كان له بيتان بالطائف غلة شهر بشهر (وبنين شهودا) أي حضورا بمكة لا يغيبون عنه لانهم كانوا أغنياء غير محتاجين الى الغيبة لطالب الكسب وقيل معنى شهودا أي رجالا يشهدون معه المحافل والجماع قيل كانوا عشرة وقيل سبعة وهم الوليد بن الوليد وخالده وعمارة وهشام والعاص وقيس وعبد شمس أسلم منهم ثلاثة نفر خالده وهشام وعمارة (ومهدت له تمهيدا) أي بسطت له في العيش وطول العمر بسطامع المجاهد العربي والرياسة في قومه وكان الوليد بن كابر قرش وكان يدعى ربحانة قرش (ثم يطمع) اي يرجو (أن ازيد) أي ازيد مالا وولدا وتمهيدا (كلا) أي لا افعل ولا ازيد قالوا انزال الوليد بعد نزول هذه الآية في نقصان ماله وولده حتى هلك (انه كان لا ياتنا عنيدا) أي معاندا والمعنى انه كان معاندا في جميع دلائل التوحيد والقدر والبعث والنبوة منكر لكل كفره وقيل كان كفره كفر عناد وهو انه كان يعرف هذا بقلبه وينكره بلسانه وهو اقبح الكفر واخشاه (سأرهقه صعودا) يعني سأكلفه مشقة من العذاب لاراحته فيها وعن ابى سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصعود عقبة في النار يتصعد فيها الكافر سبعين خريفا ثم يهوى فيها سبعين خريفا فهو كذلك أبدا أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وروى البغوي باسناد الثعلبي عن ابى سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله سأرهقه صعودا قال هو جبل من نار يكاف ان يصعده فاذا وضع يده ذابت فاذا رفعها عادت وقال الكلبي الصعود صخرة ملساء في النار يكاف الكافر ان يصعدها لا يترك يتنفس في صعوده يجذب من امامه بسلاسل الحديد ويضرب من خلفه بمقامع من حديد فيصعدها في اربعين عاما فاذا بلغ ذروتها أحدر الى اسفلها ثم يكلف ان يصعدها يجذب من امامه ويضرب من خلفه فذلك دأبه أبدا قوله عز وجل (انه فكر وقدّر) أي فكر في الامر الذي يريد ونظر

خلقتهم وحدي لم يشاركني في خلقه أحد أو من الهاء المحذوفة أو من أي خلقتهم منفردا بلا أهل ولا مال ثم انعمت عليه (وجعلت له مالا ممدودا) ممدوما كثيرا او ممدودا بالتماء وكان له الزرع والضرع والتجارة وعن مجاهد كان له مائة ألف دينار وعنه ان له أرضا بالطائف لا يقطع ثمرها (وبنين شهودا) حضورا معه بمكة لغناه هم عن السفر وكانوا عشرة اسلم منهم خالد وهشام وعمارة (ومهدت له تمهيدا) وبسطت له المجاهد والرياسة فأتممت عليه نعمتي المجاهد والمال واجتماعهما هو الكمال عند أهل الدنيا (ثم يطمع ان ازيد) استبعد واستكثر لطمعه وحرصه فيرجو ان ازيد ماله وولده من غير شكر وقال الحسن ان ازيد أي ادخله الجنة فأؤتيه مالا وولدا كما قال لا وتين مالا وولدا (كلا) ردع له وقطع رجائه أي لا يجتمع له بعد اليوم بين الكفر والمزيد من النعم فلم يزل بعد نزول الآية في نقصان من المال والمجاهد حتى هلك (انه كان لا ياتنا) للقرآن (عنيدا) معاندا احادوا وهو تعبد للردع على وجه الاستئناف كان قائلًا قال لم لا يراذ فقيل

٧٨ ح انه عاند آيات المنعم وكفر بذلك نعمته والكافر لا يستحق المزيد (سأرهقه) سأعشيه (صعودا) عقبة شاقة المصعد وفي الحديث الصعود جبل من نار يصعد فيه سبعين خريفا ثم يهوى فيه كذلك أبدا (انه فكر) تعليل لا وعيد كان الله تعالى عاجله بالقرر والذل بعد الغنى والعز لعناده وبما قبله في الاخرة باشد العذاب لبلوغه بالعناد غايته وتعميته القرآن سبحانه يعني انه فكر ماذا يقول في القرآن (وقدر) في نفسه ما يقول

وهياه (فقتل) لعن (كيف قدر) تعجب
 من تقديره (ثم قتل كيف قدر) كرر للتأكيد
 ثم يشعر بان الدعاء الثاني ابلغ من الاول (ثم
 نظر) في وجود الناس او فيما قدر (ثم
 عبس) قطب وجهه (وبس) زاد في التقبض
 والكأوح (ثم ادبر) عن الحق (واستكبر)
 عنه اوعن مقامه وفي مقاله (ثم نظر عطف على
 فكر وقدر والدعاء اعتراض بينهما وايراد ثم في
 المعطوفات لسان ان بين الافعال المعطوفة
 تراخيها (فقال ان هذا) ما هذا (الاسحري يؤثر)
 يروي عن السحرة روى ان الوليد قال لبني
 مخزوم والله لقد سمعت من محمد انفا كلاما
 ماهو من كلام الانس ولا من كلام الجن ان له
 لحلاوة وان عليه لطلاوة وان اعلاه لمثروا
 اسفله لمغدق وانه يعلم وما يعلى فقالت قريش
 صبا والله الوليد فقال ابو جهل وهو ابن اخيه
 انا كفيكوه ففعد اليه خزينا وكله بما اجاه فقام
 الوليد فأتاهم فقال ترععون ان محمد اجنونا
 فهل رأيتموه يخفق وتقولون انه كاهن فهل رأيتموه
 قط يتكهن وترععون انه شاعر فهل رأيتموه
 يتعاطى شعرا قط وترععون انه كذاب فهل جربتم
 عليه شيئا من الكذب فقالوا في كل ذلك اللهم
 لا تخم قالوا فما هو ففكر فقال ماهو الاساحر
 اما رأيتموه يفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه
 وما الذي يقوله الاسحري يؤثر عن مسيلة وأهل
 بابل فاربع النادى فرحا وتفرقوا متعجبين منه
 وذكر الفاء دليل على ان هذه الحكمة لما خاطرت
 به لانه نطق به من غير تلبث (ان هذا الا قول البشر)
 ولم يذكر العاطف بين هاتين الجملتين لان
 الثانية جرت مجرى التوكيد للاولى (سأصليه)
 سأدخله بدل من سأرقعه صعودا (سقر) علم
 بجهنم ولم ينصرف للتعريف والتأنيث (وما
 أدراك ما سقر) تهويل لشأنها (لا تبق) أى
 هى لا تبق مجا (ولا تذر) عظما أو لا تبق شيئا
 يلقى فيها الا أهليكمته ولا تذر هالكابل يعود
 كما كان (لواحة) خبر مبهمة محذوف أى هى
 لواحة (للشجر) جمع بشرة وهى ظاهرا المجلد
 أى مسودة للجلود ومحرقه لها (عليها) على سقر
 (تسعة عشر) أى بلى أمرها تسعة عشر ملكا
 عند الجحور وروى قبل صنفا من الملائكة وقيل صفا

فيه وتديره وترتب في قلبه كلا ما وهياه لذلك الامر وهو المراد بقوله وقد رأى وقد ذلك الكلام في قلبه
 وذلك ان الله تعالى لما أنزل على نبيه صلى الله عليه وسلم حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم الى
 قوله المصير قام النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد يصلى والوليد بن المغيرة قريب منه يسمع قراءته فلما
 فطن النبي صلى الله عليه وسلم لاستماعه اعاد قراءة الآية فانطلق الوليد حتى أتى مجلس قومه من بني
 مخزوم فقال والله لقد سمعت من محمد انفا كلاما ماهو من كلام الانس ولا من كلام الجن والله ان له حلوة
 وان عليه لطلاوة وان اعلاه لمثروا وان اسفله لمغدق وانه يعلم وما يعلى ثم انصرف الى منزله فقالت قريش
 صبا والله الوليد ولتصوبن قريش كلهم فقال ابو جهل انا كفيكوه فانطلق حتى جلس الى جنب الوليد
 خزينا فقال له الوليد ما لي اراك خزينا يا ابن أخي فقال وما يعنى ان لا أحرز وهذه قريش يجمعون لك
 نفقة يعينونك على كبر سنك وترععون انك زينت كلام محمد وانك تدخل على ابن ابى كبشة وابن ابى قحافة
 لتتال من فضل طعامهم فغضب الوليد وقال ألم تعلم قريش انى من اكثرهم مالا وولدا وهل شبع محمد
 او احبابه من الطعام حتى يكون لهم فضل طعام ثم قام مع ابى جهل حتى أتى مجلس قومه فقال لهم ترععون
 ان محمد اجنونا فهل رأيتموه يخفق قط قالوا اللهم لا قال ترععون انه كاهن فهل رأيتموه قط تكهن قالوا
 اللهم لا قال ترععون انه شاعر فهل رأيتموه ينطق بشعر قط قالوا اللهم لا قال ترععون انه كذاب فهل جربتم
 عليه شيئا من الكذب قالوا اللهم لا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى الامين قبل النبوة لصدقه
 فقالت قريش للوليد فما هو ففكر في نفسه ثم قال ماهو الاساحر اما رأيتموه يفرق بين الرجل وأهله
 وولده ومواليه فهو ساحر وما يقوله سحري يؤثر فذلك قوله عز وجل انه فكر أى في أمر محمد صلى الله عليه
 وسلم والقرآن وقد رى نفسه ماذا يمكنه ان يقول في محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (فقتل كيف قدر)
 أى عذب وقيل لعن كيف قدر وهو على طريق التعجب والانكار والتوبيخ (ثم قتل كيف قدر) كره
 للتأكيد وقيل معناه لعن على اى حال قدر من الكلام (ثم نظر) أى في طلب ما يدفع به القرآن
 ويرده (ثم عبس وبس) أى كلع وقطب وجهه كالمهتم المتهكم في شئ يريد (ثم ادبر) أى عن الايمان
 (واستكبر) أى حين دعى اليه (فقال ان هذا) أى الذى يقوله محمد ويقرأه (الاسحري يؤثر)
 يروي ويحكى عن السحرة (ان هذا الا قول البشر) يعنى يسارا وجبرا فهو بأثره عنهم ما قال الله تعالى
 (سأصليه) أى سأدخله (سقر) هو اسم من اسماء جهنم وقيل آخر ذر كاتها (وما أدراك ما سقر)
 أى وما أعلمك أى شئ هى سقر وانما ذكره على سيدل التهويل والتعظيم لامرها (لا تبق ولا تذر) قيل
 هما بمعنى كما تقول صد عنى واعرض عنى وقيل لا بد من الفرق والالزام التكرار فقليل معناه لا تبق احدا
 من المسيحين للعذاب الا أخذته ثم لا تذر من محوم أولئك شيئا الا أكلته وأهلكته وقيل لا يموت فيها
 ولا يحيى أى لا تبق من فيها حيا ولا تذر من فيها ميتا كالماتر قوا جددوا وأعيدوا وقيل لا تبق لهم مجا
 ولا تذرهم عظاما وقيل لكل شئ ملال وفترة الا جهنم ليس لها ملال ولا فترة فهى لا تبق عليهم ولا تذرهم
 (لواحة للبشر) جمع بشرة أى مغيرة للجلد حتى تجعله اسود قال مجاهد تلغى الجلد حتى تدعه أشد سوادا
 من الليل وقال ابن عباس محرقة للجلد وقيل تلوح لهم جهنم حتى يروها عيانا (عليها تسعة عشر) أى
 على النار تسعة عشر من الملائكة وهم خزنتها ملاك ومعه ثمانية عشر جافي الاثر ان أعينهم كالبرق
 الخاطف وأنباهم كالصياد يخرج لمب النار من افواههم ما بين منكبي احدهم مسيرة سنة قد نزع
 منهم الرحمة يدفع احدهم سبعين ألفا فيرميهم حيث اراد من جهنم وقال عمرو بن دينار ان احدهم يدفع
 بالدفع الواحدة في جهنم اكثر من ربيعة ومضر وقال ابن عباس لما نزلت هذه الآية قال ابو جهل
 لعن ريش نكلكم أمهاتكم اسمع من ابن ابى كبشة يخبر ان خزنة النار تسعة عشر وانتم الدهم يعنى الشجعان
 أفتجز كل عشرة منكم ان تبغش بواحد منهم يعنى خزنة جهنم فقال ابو الاشدين اسيد بن كلاب بن خلف
 المجهنى انا كفيكهم منهم سبعة عشر عشرة على ظهري وسبعة على بطني واكفوني انتم اثنين ويروى عنه انه

وقيل نقيبا (وما جعلنا أصحاب النار) أي خزنتها (الاملائكة) لانهم خلاف جنس المعدنين فلا تأخذهم الرأفة والرقة لانهم اشد الخلق بأسا فلا واحد منهم قوة الثقلين (وما جعلنا عدتهم) تسعة عشر (الافتنه) أي ابتلاء واختبارا (للذين كفروا) حتى قال أوجهل لمنازلت علمنا تسعة عشر ما يستطيع كل عشرة منكم ان يأخذوا واحدا منهم وأنتم الهم فقال أبو الاسود كان شديد البطش انا فكيفكم تسعة عشر فاكفوني أنتم اثنين فنزلت وما جعلنا أصحاب النار الاملائكة أي وما جعلناهم رجالا من جنسكم يطاقون وقالوا في تخصيص الخزنة بهذا العدد مع ٣١١ انه لا يطلب في الاعداد العلل ان ستة منهم

يقودون الكفرة الى النار وستة يسوقونهم وستة يضربونهم بمقامع الحديد والأتخازن جهنم وهو ملك وهو الاكبر وقيل في سقر تسعة عشر دركا وقد ساط على كل درك ملك وقيل يعذب فيها بتسعة عشر لوان من العذاب وعلى كل لون ملك موكل وقيل ان جهنم تحفظ بما تحفظ به الارض من الجبال وهي تسعة عشر وان كان أصلها مائة وتسعين الا ان غيرها يتشعب عنها (الاستيقن الذين أوتوا الكتاب) لان عدتهم تسعة عشر في الكتابين فاذا سمعوا بمثلها في القرآن ايقنوا انه منزل من الله (وزداد الذين آمنوا) بمحمد وهو عطف على ليستيقن (ايما) لتصديقهم بذلك كما صدقوا سائر ما أنزل او يزدادون يقينا الموافقة كتابهم كتاب أولئك (ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون) هذا عطف أيضا وفيه توكيد للاستيقان وزيادة الايمان اذا الاستيقان وازدادا الايمان دالا ان على انتفاء الارتباب ثم عطف على ليستيقن أيضا (وليقول الذين في قلوبهم مرض) نفاق (والكافرون) المشركون فان قلت النفاق ظهر في المدينة والسورة مكية قلت معناه وليقول المنافقون الذين يظهرون في المستقبل بالمدينة بعد الهجرة والكافرون بمكة (ماذا أراد الله بهذا مثلا) وهذا اخبار بما سيكون كسائر الاخبار بالغيوب وذو الاختلاف كقول السورة مكية وقيل المراد بالمرض الشك والارتباب لان أهل مكة كان أكثرهم مشاكسين ومثلا تيميز هذا أحوال منه كقوله هذه نفاق الله لكم آية ولما كان ذكر العدد في غاية الغرابة وان مثله حقيق بان تسير به الركان سيرها بالامثال سمي مثلا والمعنى أي شيء أراد الله بهذا العبد العجيب وأي

قال انا أمشي بين ايديكم على الصراط فأدفع عشرة بمنكي الايمن وتسعة بمنكي الايسر في النار وغضى فندخل الجنة فأنزل الله تعالى (وما جعلنا أصحاب النار الاملائكة) يعني لارجا لآدميين فمن ذا يغلب الملائكة وانما جعلهم ملائكة ليكونوا من غير جنس المعدنين واشدهم من لان الجنسية مظنة الرأفة والرحمة (وما جعلنا عدتهم) أي عدددهم في القلعة (الافتنه للذين كفروا) أي ضلالة لهم حيث قالوا ما قالوا وقيل فتنهم هي قلوبهم لم يكونوا عشرين وما الحكم في تخصيص هذا العدد وقيل فتنهم هي قلوبهم كيف يقدر هذا العدد القليل على تعذيب جميع من في النار وأجيب عن قلوبهم لم يكونوا عشرين بان افعال الله تعالى لا تعلل ولا يقال فيها الم تخصيص الزبانية بهذا العدد لاراقضته الحكمة وقيل وجه الحكمة في كونهم تسعة عشر ان هذا العدد يجمع اكثر القليل واقل الكثير ووجه ذلك ان الاحاد اقل الاعداد واكثرها تسعة واقل الكثير عشرة فوقع الاختصار على عدد يجمع اقل الكثير واكثر القليل لهذه الحكمة وما سوى ذلك من الاعداد فمكثير لا يدخل تحت المحصر وأجيب عن قلوبهم كيف يقدر هذا العدد القليل على تعذيب جميع اهل النار وذلك بان الله جل جلاله يعطي هذا القليل من القوة والقدرة ما يقدرون به على ذلك فمن اعترف بكمال قدرة الله وانه على كل شيء قدير وان احوال القيامة على خلاف احوال الدنيا زال عن قلبه هذا الاستبعاد بالكلية (ليستيقن الذين أوتوا الكتاب) يعني ان هذا العدد مكتوب في التوراة والانجيل وانهم تسعة عشر (وزداد الذين آمنوا ايما) يعني من آمن من اهل الكتاب يزدادون تصديقا بمحمد صلى الله عليه وسلم وذلك ان العدد كان موجودا في كتابهم واخبر به النبي صلى الله عليه وسلم على وفق ما عندهم من غير سابقة دراسة وتعلم علم انما حصل له ذلك بالوحي السماوي فازدادوا بذلك ايمانا وتصديقا بمحمد صلى الله عليه وسلم (ولا يرتاب) أي ولا يشك (الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون) يعني في عددهم وانما قال ولا يرتاب وان كان الاستيقان يدل على نفي الارتباب ليجمع لهم بين اثبات اليقين ونفي الشك وذلك بالعلم وكذا لان فيه تعريضا بحال غيرهم كانه قال ولما خالف حالهم حال الناس المرتابين من اهل الكفر والنفاق (وليقول الذين في قلوبهم مرض) أي شك ونفاق (والكافرون) أي مشركو مكة فان قلت لم يكن بمكة نفاق فكيف قال وليقول الذين في قلوبهم مرض وهم المنافقون وهذه السورة مكية قلت لانه كان في علم الله تعالى ان النفاق سيحدث فأخبر الله عما سيكون وهو كسائر الاخبار بالغيوب فعلى هذا تصير الآية مجعزة للنبي صلى الله عليه وسلم لانه اخبار عن غيب سيقع وقد وقع على وفق الخبر وقيل يحتمل ان يراد بالذين في قلوبهم مرض اهل مكة لان فيهم من هوشاك وفيهم من هو قاطع بالكذب (ماذا أراد الله بهذا مثلا) يعني أي شيء اراد الله بهذا المثل العجيب وانما سموه مثلا لانه استعارة من المثل المضروب لانه مما غرب من الكلام وبدع استعرا بابا منهم لهذا العدد واستبعاد الله والمعنى أي غرض قصدي جعل الملائكة تسعة عشر لا عشرين و مرادهم بذلك انكار هذا من اصله وانه ليس من عند الله فلهذا سموه مثلا (كذلك) أي كما اضل من أبكر عدد الخزنة وهدي من صدق به كذلك (يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء) لان الله تعالى بيده الهداية والاضلال (وما يعلم جنود ربك الا هو) هذا جواب لابي جهل حين قال ألمحمد أعوان الا

معنى أراد في ان جعل الملائكة تسعة عشر لا عشرين وغير ضهم انكاره اصلا وانه ليس من عند الله وانه لو كان من عند الله لما جاء بهذا العدد الناقص (كذلك يضل الله من يشاء) الكاف ناسب وذلك اشارة الى ما قبله من معنى الاضلال والهدى أي مثل ذلك المذكور من الاضلال والهدى يعني اضلال المنافقين والمشركين حيثي قالوا ما قالوا وهدي المؤمنين لتبصيرهم ورؤية الحكمة في ذلك يضل الله من يشاء من عباده وهو الذي علم منه اختيار الضلال (ويهدي من يشاء) وهو الذي علم منه اختيار الهدى وفيه دليل خلق الافعال ووصف الله بالهداية والاضلال ولما قال أبو جهل لعنه الله امارب محمد أعوان التسعة عشر نزل (وما يعلم جنود ربك) لغرب كثرتها (الاهو) فلا يعز عليه تميم الخزنة عشرين ولما كان في هذا العدد الخصاص

حكمة لا تعلمونها (وما هي) متصل بوصف سقروهي ضميرها أي وما سقرو وصفها (الاذكري للبشر) أي تذكرة للبشر لوصفهم الآيات التي ذكرت فيها (كلا) انكار بعد أن جعلها اذكري ٢١٢ ان تكون لهم ذكرى لانهم لا يتذكرون (والقمر) اقسامه لعظم مناديه (والليل اذا دبر) نافع وحقق

تسعة عشر والمعنى ان الخزنة تسعة عشر ولهم اعوان وجنود من الملائكة لا يعلم عددهم الا الله تعالى خلقوا لتعذيب اهل النار وقيل كان مقدورات الله تعالى غير متناهية فكذلك جنوده غير متناهية (وما هي) يعني النار (الاذكري للبشر) اي الا تذكرة وموعظة للناس وقيل ما هي يعني آيات القرآن ومواعظه الا تذكرة للناس يتعظون بها (كلا) اي لا يتعظون ولا يتذكرون وقيل معناه ليس الامر كما يقول من زعم انه يكفي احبابه خزنة النار وقيل كلا هنا مجازاً حقاً (والقمر والليل اذا دبر) اي ولي ذاهبا وقيل دبر بمعنى اقبل تقول العرب دبرني فلان اي جاء خلفي فالليل يأتي خلف النهار (والصبح اذا سقر) اي اضواءه وتبين وهذا قسم وجوابه (انها الاحدى الكبرى) يعني ان سقرا لا حدى الامور العظام وقيل اراد بالكبر دركات النار وهي سبعة جهنم ولظى والمجطمة والسعير وسقر والجحيم والمساوية (نذير للبشر) قيل يحتمل ان يكون نذير اصفة للنار والمعنى ان النار نذير للبشر قال الحسن والله ما نذير شيء ادهى من النار وقيل يجوز ان يكون نذير اصفة لله تعالى والمعنى اننا لكم منها نذير فاتقوها وقيل هو صفة للنبي صلى الله عليه وسلم ومعناه يا ايها المذتر قم نذير للبشر فانذر (ان شاء منكم ان يتقدم او يتأخر) اي يتقدم في الخير والطاعة او يتأخر عنهما فيقع في الشر والمعصية والمعنى ان الانذار قد حصل لكل واحد من آمن او كفر وقد تسلك بهذه الآية من يرى ان العبد غير مجبور الى الفعل وانه متمكن من فعل نفسه واجيب عنه بأن مشيئته تابعة لمشئته الله تعالى وقيل اضافة المشيئة الى الخاملين على سبيل التهديد كقوله اعلموا ما شئتم وقيل هذه المشيئة لله تعالى والمعنى ان شاء الله منكم ان يتقدم او يتأخر قوله تعالى (كل نفس بما كسبت رهينة) اي مرتبته في النار بكسبها وما خذوة بعملها (الاحباب اليمين) فانهم غير مرتبين بنوحيهم في النار ولكن الله يغفر لهم وقيل معناه فكوارقاب أنفسهم بأعمالهم الحسنة كما يفك الراهن رهنه باداء الحق الذي عليه واختلافوا في احباب اليمين من هم فقيل هم المؤمنون والخلصون وقيل هم الذين يعطون كتبهم بايمانهم وقيل هم الذين كانوا على عيسى آدم يوم اخذ الميثاق وحين قال الله تعالى لهم هؤلاء في الجنة ولا أبالي وقيل هم الذين كانوا يمين اي مباركين على أنفسهم وروى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه انهم اطفال المسلمين وهو اشد بالصواب لان الاطفال لم يكسبوا اثمًا يرتبون به وعن ابن عباس قال هم الملائكة (في جنات) أي هم في بساتين (يتساءلون عن المحرمين) أي يتساءلون المحرمين وعن صلة فيقولون لهم (ماسلككم في سقر) وهذا بقوى قول من قال ان احباب اليمين هم الاطفال لانهم لم يعرفوا الذنوب التي توجب النار وقيل معناه يسأل بعضهم بعضا عن المحرمين فعلى هذا التفسير يكون معنى ماسلككم اي يقول المسؤولون للسائلين قلنا للجحيم ماسلككم اي ادخلكم وقيل ما حبسكم في سقر وهذا سؤال توبيخ وتقرير (قالوا) محبين لهم (لمنك من المصلين) اي لله في الدنيا (ولم نك نطعم المسكين) اي لم نتصدق عليه (وكنا نخوض مع الخائضين) أي في الباطل (وكنا نكذب بيوم الدين) أي بيوم الجزاء على الاعمال وهو يوم القيامة (حتى أنانا اليقين) يعني الموت قال الله تعالى (فما تنفعهم شفاعا الشافعين) قال ابن مسعود تشفع الملائكة والنبيون والشهداء والصالحون وجميع المؤمنين فلا يبقى في النار الا أربعة ثم تلا قالوا لمنك من المصلين الآية وقال عمران بن حصين الشفاعة نافعة لكل احد دون هؤلاء الذين سمعوا روى البغوي بسنده عن أنس رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يصف اهل النار في ذنوبهم قال فيمر بهم الرجل من اهل الجنة فيقول للرجل منهم يا فلان فيقول ما تريد فيقول اما تذكرك حلا سقاك شربة يوم كذا وكذا قال فيقول وانك لانت هو فيقول نعم فيشفعه له فيشفعه فيه قال فيمر بهم الرجل من اهل الجنة فيقول يا فلان فيقول ما تريد

وحزة لا يعقوب وخلف وغيرهم اذا دبر ودبر بمعنى أدبر ومعناه ما ولي وذهب وقيل أدبر ولى ومضى ودبر جاء بعد النهار (والصبح اذا سقر) اضواء وجواب القسم (انها) ان سقرا (لا حدى الكبرى) هي جمع الكبرى أي لا حدى البلبايا او الدواهي الكبرى ومعنى كونها احداها انها من يبين واحدة في العظم لا نظيرة لها كما تقول هو احدا الرجال وهي احدى النساء (نذير) تميز من احدى اي انها لا حدى الدواهي انذارا كقولك هي احدى النساء عفا فاوبدل من (للشمرين شاء منكم) باعادة الجار (ان يتقدم) الى الخير (او يتأخر) عنه وعن الزجاج الى ما أمر وعما نهى (كل نفس بما كسبت رهينة) هي ليست بتأثير رهين في قوله كل امرئ بما كسب رهين لتأنيث النفس لانه لو قصدت الصفة لقل رهين لان فعلا بمعنى مفعول يستوى فيه المذكور والمؤنث وانما هي اسم بمعنى الرهن كالشيعة بمعنى الشتم كانه قيل كل نفس بما كسبت رهن والمعنى كل نفس رهن بكسبها عند الله غير مكوك (الاحباب اليمين) أي اطفال المسلمين لانهم لا اعمال لهم يرهنون بها أو الا المسلمين فانهم فكوارقابهم بالطاعة كما يخلص الراهن رهنه باداء الحق (في جنات) أي هم في جنات لا يكتمه وصفها (يتساءلون عن المحرمين) يسأل بعضهم بعضا عنهم او يتساءلون غيرهم عنهم (ماسلككم في سقر) ادخلكم فيها ولا يقال لا يطابق قوله ماسلككم وهو سؤال للمجرمين قوله يتساءلون عن المحرمين وهو سؤال عنهم وانما يطابق ذلك لو قيل يتساءلون المحرمين ماسلككم لان ماسلككم ليس ببيان للتساؤل عنهم وانما هو حكاية قول المسؤولين عنهم لان المسؤولين يلقون الى السائلين ما جرى بينهم وبين المجرمين فيقولون قلنا لهم ماسلككم في سقر قالوا لمنك من المصلين لانه اختصر كما هو نهج القرآن وقيل عن زائدة (قالوا لمنك من المصلين) أي

لم نمتقد فرضيتهم (ولم نك نطعم المسكين) كما يطعم المسلمون (وكنا نخوض مع الخائضين) الخوض الباطل والزور في آيات فيقول الله (وكنا نكذب بيوم الدين) الحساب والجزاء (حتى أنانا اليقين) الموت (فما تنفعهم شفاعا الشافعين) من الملائكة والنبيين والصالحين لانهم لا ينفعون الكافرين وفيه دليل ثبوت الشفاعة للمؤمنين في الحديث ان من اتمى من يدخل الجنة بشفاعته أكثر من ربيعة ومضر

(فألهم عن التذكرة) عن التذكير وهو العظة
 أي القرآن (معرضين) مولين حال عن الضمير
 نحو مالك قائماً (كانهم حجر) أي حجر الوحش
 حال من الضمير في معرضين (مستنقرة) شديدة
 النفاذ كأنها تطالب النفاذ من نفوسها وبفتح الفاء
 مدني وشامي أي استنفرها غيرها (فرت من
 قسورة) حال وقدمها مقدرة والقسورة الرماة
 أو الاسد ففعله من القسر وهو القهر والغلة
 شبهوا في اعراضهم عن القرآن واستماع الذكر
 بحجر جددت في نفاذها (بل يريد كل امرئ منهم
 ان يؤتى حجة من مثمرة) قراطيس تنشر وتقرأ
 وذلك أنهم قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم
 لن تنبعك حتى تأتي كل واحد منا بكتب من
 السماء عنوانها من رب العالمين الى فلان بن
 فلان تؤمر فيها بتباعدك ونحوه قوله لن تؤمن
 لربك حتى تنزل علينا كتاباً نقرأه وقيل قالوا ان
 كان محمد صادقاً فليصيح عند رأس كل واحد
 منا بحقيقة فيما براءته وأمنه من النار (كلام)
 ردع لهم عن تلك الارادة وزجر عن اقتراح
 الآيات ثم قال (بل لا يخافون الآخرة) فلذلك
 اعرضوا عن التذكرة لا لمتناع ابتداء الحرف
 (كلانه تذكرة) ردعهم عن اعراضهم عن
 التذكرة وقال ان القرآن تذكرة بليغة كافية
 (فن شاء ذكره) أي فن شاء أن يذكره ولا ينساه
 فعل فان نفع ذلك عائد اليه (وما يذكره)
 وبالتناء نافع ويعقوب (الان يشاء الله) الا وقت
 مشيئة الله والابمشيئة الله (هو أهل التقوى
 وأهل المغفرة) في الحديث هو أهل ان يتقى
 وأهل ان يغفر ان اتقاه والله أعلم
 (سورة القيامة مكية وهي أربعون آية)
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (لا أقسم بيوم القيامة) أي أقسم عن ابن عباس
 واصله كقوله لتلا يعلم وقوله
 * في بئر لا حور سرى وما شعر * وكقوله
 تذكرت ليلى فاعترتني صبابة
 وكاد ضمير القلب لا يتقطع
 وعليه الجمهور وعن الفراء لا رد لا نكارا لمركبين
 البعث كأنه قيل ليس الامر كما تزعمون ثم قيل
 أقسم بيوم القيامة وقيل اصله لا قسم كقراءة
 ابن كثير على ان اللام للابتداء وأقسم خبير

فيقول أما تذكر رجلاً وهب لك وضوء يوم كذا وكذا فيقول وانك لانت هوفية قول نعم فيشفع له فيشفع
 فيه (فألهم عن التذكرة معرضين) أي عن مواضع القرآن (كانهم حجر) جمع حجار (مستنقرة) قرئ
 بالكسر أي نافرة وقرئ بالفتح أي منفرة مذعورة محمولة على النفاذ (فرت من قسورة) قبل القسورة
 جماعة الرماة لا واحد له من لفظه وهي رواية عن ابن عباس وعنه ابنه القناص وعنه قال هي حبال
 الصيادين وقيل معناه فرت من رجال أقوياء وكل ضخم شديد عند العرب قسورة وقسور وقيل القسورة
 لغط القوم واصواتهم وقيل القسورة شدة سودا وظلمة الليل وقال أبو هريرة هي الاسد وذلك لان الحجر
 الوحشية اذا عاينت الاسد هربت فكذلك هؤلاء المشركون اذا سمعوا النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ
 القرآن هربوا منه شبههم بالحجر في البلادة والبله وذلك انه لا يرى مثل نفاذ حجر الوحش اذا خاف من شيء
 (بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى حجة من مثمرة) قال المفسرون ان كفار قريش قالوا الرسول الله صلى الله
 عليه وسلم ليصبح عند رأس كل رجل منا كتاب منشور من الله انك رسول الله تؤمر فيه بتباعدك وقيل ان
 المشركين قالوا يا محمد بلغنا ان الرجل من بني اسرائيل كان يصيح عند رأسه ذنبه وكفارته فأتنا بمثل ذلك
 (كلام) أي لا يؤتون الحصف وهو ردع لهم عن هذه الاقتراحات (بل لا يخافون الآخرة) أي لا يخافون
 عذاب الآخرة والمعنى أنهم لو خافوا النار لما اقترحوا هذه الآية بعد قيام الأدلة لانها ما حصلت
 المعجزات الكثيرة مكففت في الدلالة على حجة النبوة فطلب الزيادة يكون من باب التعت (كلام)
 أي حقاً (انه تذكرة) يعني انه عظة عظيمة (فن شاء ذكره) أي اتعظ به فاعلم ان يعود نفع ذلك عليه
 (وما يذكره الا أن يشاء الله) أي الا ان يشاء الله لم يمتدحوا ويذكروا ويظهروا (هو أهل التقوى وأهل
 المغفرة) أي هو حقيق بأن يتقيه عباده ويخافوا عقابه فيؤمنوا به ويطيعوه وهو حقيق بأن يغفر لهم
 ما سلف من كفرهم وذنوبهم وقيل هو أهل أن تتق محارمه وأهل ان يغفر ان اتقاه عن أنس رضي الله
 عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في هذه الآية هو أهل التقوى وأهل المغفرة قال الله تبارك
 وتعالى أنا أهل ان أتقني فمن جعل معي المهافنا أهل ان اغفر له أخرجه الترمذي وقال حديث
 غريب وفي اسناده سهل بن عبد الله القطبي وليس بالقوي في الحديث وقد تفرد به عن نابت والله
 تعالى أعلم بحراده

(تفسير سورة القيامة مكية) *

وهي أربعون آية ومائة وتسع وتسعون كلمة وستمائة واثنان وخمسون حرفاً والله أعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (لا أقسم بيوم القيامة) اتفقوا على أن المعنى أقسم واختلفوا في لفظ لا فقيل ادخل لفظه
 لا على القسم مستفيض في كلام العرب وأشعارهم قال امرؤ القيس
 لا وأبيك ابنة العامري * لا يدعى القوم الى افر
 قالوا وفائدتها أن كيد القسم كقولك لا والله ما ذاك كما تقول تريد والله فيجوز حذفه لكنه ابلغ في الرد
 مع اثباتها وقيل انها صلة كقول الله تعالى لتلا يعلم أهل الكتاب وفيه ضعف لانها لا تراد الا في وسط
 الكلام لا في اوله واجيب عنه بأن القرآن في حكم السورة الواحدة بعضه متصل ببعض يدل عليه انه قد
 يجي ذكر الشيء في سورة ويذكر جوابه في سورة أخرى كقوله يا أيها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون
 وجوابه في سورة ن ما أنت بنعمة ربك بمجنون واذا كان كذلك كان أول هذه السورة جارا مجرى الوسط
 وفيه ضعف ايضا لان القرآن في حكم السورة الواحدة في عدم التناقض لان تقرر سورة بما بعدها
 فذلك غير جائز وقيل لا رد لكلام المشركين المنكرين للبعث أي ليس الامر كما زعموا ثم ابتدأ فقال أقسم بيوم

القيامة واقسم بالنفس اللوامة وقيل الوجه فيه ان يقال ان لا هي للتني والمعنى في ذلك كانه قال لا اقسم
 بذلك اليوم ولا بتلك النفس الا اعظاما لها فيكون الغرض تعظيم القسم به وتنجيم شأنه وقيل معناه لا اقسم
 بهذه الاشياء على اثبات هذا المطلوب فان اثباته اظهر من ان يقسم عليه وروى البغوي في تفسير القيامه
 عن المغيرة بن شعبه قال يقولون القيامه وقيامه احدى موتهم وشهد علقمة جنازة فلما دفنت قال اما هذا
 فقد قامت قيامته وفيه ضعف لاتفاق المفسرين على ان المراد به القيامه الكبرى لسياق الايات في ذلك
 وقوله (ولا اقسم بالنفس اللوامة) قيل هي التي تلوم على الخير والشر ولا تصبر على السراء والضراء وقيل
 اللوامة هي التي تندم على ما فات فتقول لو فعلت ولولم تفعل وقيل ليس من نفس برة ولا فاجرة الا وهي تلوم
 نفسها ان كانت عملت خيرا تقول هلا زددت وان عملت شرا تقول يا ليتني لم افعل وقال الحسن هي نفس
 المؤمن ان المؤمن ما تراه الا يوم نفسه ما اردت بكلامي ما اردت باكله وان الكافر عصى ولا يتحاسب نفسه
 ولا يعاتبها وقيل هي النفس الشريفة التي تلوم النفوس العاصية يوم القيامة بسبب ترك التقوى وقيل
 هي النفس الشريفة التي لا تزال تلوم نفسها وان اجتهدت في الطاعة وقيل هي النفس الشقية العاصية
 يوم القيامة بسبب ترك التقوى وقيل هي النفس الشقية تلوم نفسها حين تعان احوال يوم القيامة
 فتقول يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله فان قلت اى مناسبة بين يوم القيامة وبين النفس اللوامة
 حتى جمع بينهما في القسم قلت وجه المناسبة ان في يوم القيامة تظهر احوال النفوس اللوامة من الشقاوة
 والسعادة فلهاذا حسن الجمع بينهما في القسم وقيل انما وقع القسم بالنفس اللوامة على معنى التعظيم لها
 من حيث انها ابدان تستحق رفعها واجتهادها في طاعة الله تعالى وقيل انه تعالى اقسم بيوم القيامة
 ولم يقسم بالنفس اللوامة كانه قال اقسم بيوم القيامة تعظيما لها ولا اقسم بالنفس اللوامة تحقيرا لها
 لان النفس الكافرة والفاجرة لا يقسم بها فان قلت المقسم به هو يوم القيامة والمقسم عليه هو يوم القيامة
 فيصير حاصله انه اقسم بيوم القيامة على وقوع القيامة وفيه اشكال قلت ان المحققين قالوا القسم بهذه
 الاشياء قسم برهاني الحقيقة فكانه قال اقسم برب القيامة وقيل لله تعالى ان يقسم بما يشاء من خلقه
 وجواب القسم محذوف تقديره لا يمن ثم لتحاسبين يدل عليه قوله تعالى (أحسب الانسان ان لن
 نجتمع عظامه) وقيل جواب القسم قوله (بلى قادرين على ان نسوي بنانه) ومعنى يحسب الانسان
 ايظن هذا الكافر ان العظام بعد تفرقها ورجوعها رما ورفا تاحتاطة بالتراب وبعد ما نسفتها الريح
 فطيرتها في ابعاد الارض ان لن نجتمع عظامه اى لا يمكننا جمعها مرة أخرى وكيف خطر بباله هذا
 الخسار الفاسد وما علم ان القادر على الابداء يقدر على الاعادة نزلت هذه الآية في عدي بن ربيعة
 حليف بني زهرة وهو خن الاخنس بن شريق الثقفي وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اكفني
 جاري السوء يعني عديا والاخنس وذلك ان عديا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد حدثني متى
 تكون القيامة وكيف أمرها وحالها فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم فقال عدي بن ربيعة لو عاينت ذلك
 اليوم لم اصدقك ولم اؤمن بك او يجمع الله العظام فانزل الله عز وجل يحسب الانسان يعني هذا الكافر
 ان لن نجتمع عظامه يعني بعد التفرق والبلاء فتحييه كما كان أول مرة وقيل ذكر العظام واراد بها نفسه
 جميعها لان العظام قالب النفوس ولا يستوى الخلق الا باستوائها وقيل انما خرج على وفق قول هذا
 المنكر او يجمع الله العظام بلى قادرين يعني على جمع عظامه وتأليفها واعادتها الى التركيب الاول
 والحالة والمهيئة الاولى وعلى ما هو اعظم من ذلك وهو ان نسوي بنانه يعني انامله فجعل اصابع يديه
 ورجليه شيئا واحدا كخف البعير او كحافر الحمار فلا يقدر ان يرتقى بها بالقبض والبسط والاعمال
 الطيفة كالكتابة والحياطة وغيرهما وقيل معناه اظن الكافران لن تقدر على جمع عظامه بلى تقدر
 على جمع عظامه حتى نعيد السلامات على صغرها الى اما كننا ونؤلف بينها حتى تستوي البنان فمن يقدر
 على جمع العظام الصغار فهو على جمع كبارها اقدر وهذا القول اقرب الى الصواب وقيل انما خص

مبتدأ محذوف اى لا انا اقسم ويعود بانه في الامام
 بغير ألف ثم اشبع فظهر من الاشباع ألف وهذا
 الالم بعينه نون التأكيدي في الاغاب وقد
 يفارقه (ولا اقسم بالنفس اللوامة) المجهر على
 ان القسم آخر وعن الحسن اقسم بيوم القيامة ولم
 يقسم بالنفس اللوامة هي صفة دم وعلى القسم
 صفة مدح اى النفس المتقية التي تلوم على
 التقصير في التقوى وقيل هي نفس آدم لم تزل
 تلوم على فعلها التي خرجت به من الجنة وجواب
 القسم محذوف اى اتبعن دليله (أحسب الانسان
 اى الكافر المنكر للبعث) ان لن نجتمع عظامه
 بعد تفرقها ورجوعها رما ورفا تاحتاطة بالتراب
 بعدي تفرقها ورجوعها رما ورفا تاحتاطة بالتراب
 (بلى) اوجب ما بعد النفي اى بلى نجتمعها
 (قادرين) حال من الفعول في نجتمع اى على ان
 قادرين على جمعها واعادتها كما كانت في الدنيا بلا
 نسوي بنانه) اصابعه كما كانت في الدنيا بلا
 نقصان وتفاوت مع صغرها فكيف يكبر العظام

البنان بالذكر لانه آخرايته به الخلق (بل يريد الانسان ليفجر امامه) اي ليدوم على بخوره فيما يستقبله من الزمان ما عاش لا ينزع عن المعاصي ولا يتوب وقال سعيد بن جبير يقدم الذنب ويؤخر التوبة ويقول سوف اتوب سوف اعمل حتى ياتيه الموت وهو على سوء حاله وشرا عمله وقيل هو ما مل الامل يقول اعيش فاصيب من الدنيا كذا وكذا ولا يذكرا الموت وقال ابن عباس يكذب بما امامه من البعث والمحاسب واصل الفجور الميل وسعى الكافر والفاسق فاجرا لميله عن الحق (يسأل ايان يوم القيامة) اي متى يكون يوم القيامة والمعنى ان الكافر يسأل سؤال متعنت مستبعد لتمام الساعة (فاذا برق البصر) اي شخص البصر عند الموت فلا يظرف مما يرى من الحساب التي كان يكذب بها في الدنيا وقيل تبرى ابصار الكفار عند رؤية جهنم وقيل برق اذا فزع وتغير ما يرى من الحساب وقيل برق اي شق عينه وفتحها من البريق وهو التلاؤ (ونخسف القمر) اي انظم وذبح ضوءه (وجمع الشمس والقمر) يعني اسودين مكدورين كأنهما ثوران عقيران وقيل يجمع بينهما في ذهاب الضوء وقيل يجمع بينهما في الضوء وقيل يجمعان ثم يقذفان في البحر فهناك نار الله الكبرى (يقول الانسان) يعني الكافر المكذب (يومئذ) اي يوم القيامة (أين المفر) اي المهرب وهو موضع الفرار (كلا) اي لا ملأ لهم يهربون اليه وهو قوله (لا وزر) اي لا حرز ولا ملأ ولا جبل وكانوا اذا فزعوا لجؤا الى الجبل فتحصنوا به فقبل لهم لاجل اسم يومئذ تحصنوا به واصل الوزر الجبل المنيع وكل ما التجأت اليه وتحصنت به فهو وزر ومنه قول كعب بن مالك

الناس آت علينا ليس فيك لنا * الا السيوف واطراف القناويز

ومعنى الآية انه لا شيء يصنعهم من أمر الله تعالى لاحسن ولا جبل يوم القيامة يستندون اليه من النار (الى ربك يومئذ المستقر) يعني مستقرا الخلق وقال عبد الله بن مسعود اليه المصير والمرجع وهو بمعنى الاستقرار وقيل الى ربك مستقرهم اي موضع قرارهم من جنة او نار وذلك مفوض الى مشيئته فمن شاء أدخله الجنة برجته ومن شاء أدخله النار بعدله (ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخر) قال ابن مسعود وابن عباس بما قدم قبل موته من عمل صالح وأخر بعد موته من سنة حسنة اوسية يعمل بها ومن ابن عباس ايضا بما قدم من المعصية وأخر من الطاعة وقيل بما قدم من طاعة الله وأخر من حق الله فضيعه وقيل بأول عمله وآخره وهو ما عمله في أول عمره وفي آخره وقيل بما قدم من ماله لنفسه قبل موته وما أخر من ماله لورثته (بل الانسان على نفسه بصيرة) اي بل الانسان على نفسه من نفسه رقباء يرقبونه ويشهدون عليه بعمله وهي سمعه وبصره وجوارحه وانما ادخلت المصيرة لان المراد من الانسان جوارحه وقيل معناه بل الانسان على نفسه عين بصيرة وفي رواية عن ابن عباس بل الانسان على نفسه شاهد فتكون المصيرة كعلامة (ولو ألقى معاذيره) يعني ولو اعتذر بكل عذر وجادل عن نفسه فانه لا ينفعه لانه قد شهد عليه شاهد من نفسه وقيل معناه ولو اعتذر فعليه من نفسه ما يكذب عذره وقيل ان أهل اليمن يسمون السترم عذرا ووجهه معاذير فعلى هذا يكون معناه ولو ألقى السترم وأغلق الابواب لينفي ما يعمل فان نفسه شاهد عليه وهذا في حق الكافر لانه ينكر يوم القيامة فتشهد عليه جوارحه بما عمل في الدنيا (لا تحرك به لسانك لتجمل به) (ق) عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله عز وجل لا تحرك به لسانك لتجمل به قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل شدة وكان مما يحرك شفتيه قال ابن جبير قال ابن عباس أنا احركهما كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرك شفتيه فأنزل الله عز وجل لا تحرك به لسانك لتجمل به ان عليا جاءه وقرأ انه قال جمعه في صدرك ثم قرأ فاذا قرأناه فاتبع قرآنه قال فاستمع ثم ان عليا ان تقرأه قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أتاه جبريل بعد ذلك استمع فاذا انطلق جبريل قرأه النبي صلى الله عليه وسلم كما قرأه وفي رواية كما وعد الله تعالى لفظ المجدي ورواه البغوي من طريق البخاري وقال فيه كان النبي

(بل يريد الانسان) عطف على احتساب فيجوز ان يكون مثله استغفاما (ليفجر امامه) ليدوم على بخوره فيما يستقبله من الزمان (يسأل ايان) متى (يوم القيامة) سؤال متعنت مستبعد لتمام الساعة (فاذا برق البصر) تحير فزعوا بفتح الراء مدني شخص (ونخسف القمر) أي ذبح ضوءه او غاب من قوله نفسفناه وقرأ أبو حنيفة بضم الخاء (وجمع الشمس والقمر) أي جمع بينهما في الطلوع من المغرب او جمع في ذهاب الضوء او يجمعان في قذفان في البحر فيكون نار الله الكبرى (يقول الانسان) الكافر (يومئذ) أي يوم القيامة (أين المفر) هو مصدر رأى الفرار من النار أو المؤمن أيعاض من الهول وقرأ الحسن بكسر الفاء وهو يحتمل المكان والمصدر (كلا) ردع عن طلب المفر (لا وزر) لا ملأ (الى ربك) خاصة (يومئذ المستقر) مستقرا العباد او موضع قرارهم من جنة او نار مفوض ذلك لمشيئته من شاء أدخله الجنة ومن شاء أدخله النار (ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخر) من عمل عمله (وأخر) مالم يعمل (بل الانسان على نفسه بصيرة) شاهد والمصيرة كعلامة او انتمه لانه اراد به جوارحه اذ جوارحه تشهد عليه او هو حجة على نفسه والبصيرة الحجة قال الله تعالى قد جاءكم بصائر من ربكم وتقولون لغيرك أنت حجة على نفسك وبصيرة رفع بالابتداء وخبره على نفسه تقدم عليه والجملة خبر الانسان كقولك زيد على رأسه عمامة والبصيرة على هذا يجوز ان يكون الملك الموكل عليه (ولو ألقى معاذيره) ولو ألقى ستوره والمعذار الستر وقيل ولو جاء بكل معذرة ما قبلت منه فعليه من يكذب عذره والمعاذير ليس بجمع معذرة لان جمعها معاذير بل هي اسم جمع لها ونحوه انما كبر في النكر (لا تحرك به) بالقرآن (لسانك لتجمل به) بالقرآن وكان صلى الله عليه وسلم يأخذ في القراءة قبل فراغ جبريل كراهة ان يتفلس منه فقبل له لا تحرك لسانك بقراءة الوحي مادام جبريل يقرأ لتجمل به لتأخذه على بحالة ولا ينغلت منك ثم علل النبي عن الجملة

واجتماع الحسابات فمن بعدهم من سلف الامة على اثبات رؤية الله تعالى وقدرها وانعموا من عشرين
مجايبا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وآيات القرآن فيها مشهورة واعتراضات المبتدعة عليها لها
اجوبة مشهورة في كتب الحكماء من أهل السنة وكذلك باقي شبههم واجوبتها مشهورة مستفادتها في
كتب الكلام وايس هذا موضع ذكرها ثم مذهب أهل الحق ان الرؤية قوة يجعلها الله في خلقه
ولا يشترط فيها اتصال ولا سعة ولا مقابلة المرئي ولا غير ذلك واما الاحاديث الواردة في اثبات الرؤية فيها ما
روى عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر
الى جنانته وازواجه ونعيمه وخدمته وسروره سيرة ألف سنة واكرههم على الله من ينظر الى وجهه غدوة
وعشية ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انظر الى وجهه يومئذ انظر الى وجهه ثم قال هذا
حديث غريب وقال وقد روى عن ابن عمر ولم يرفعه (ق) عن جرير بن عبد الله قال كما عند رسول الله
صلى الله عليه وسلم فنظر الى القمر ليلة البدر وقال انكم سترون ربكم عيانا كما ترون هذا القمر لا تضاهون
في رؤيته فان استطعتم ان لا تغلبوا عن صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ وسبح
بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب قوله لا تضاهون روى بفتح التاء وتشديد الميم وقد تضمن التاء
مع التشديد ايضا ومعناه لا ينضم بعضكم الى بعض ولا تزدجون وقت النظر اليه وروى بخفيف الميم ومعناه
لا ينال منكم ضمير في رؤيته فيراه بعضكم دون بعض وقوله انكم سترون ربكم عيانا كما ترون القمر مناه تشبيه
الرؤية بالرؤية في الوضوح وزوال الشك والاشقة لا تشبيه المرئي بالمرئي عن أبي هريرة رضي الله تعالى
عنه ان اناسا قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تضارون
في القمر ليلة البدر قالوا لا يا رسول الله قال هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم فانكم سترونه كذلك أخرجه أبو داود وأخرجه الترمذي وليس عنده في أوله
ان ناسا سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا قوله ليس دونها سحاب قال الترمذي وقد روى هذا
الحديث عن أبي سعيد وهو صحيح وهذا الحديث طرف من حديث طويل أخرجه البخاري ومسلم ومعنى
تضارون وتضامون واحد عن أبي رزين العقيلي قال قلت يا رسول الله اكلنا نرى ربنا يوم القيامة
قال نعم قلت وما آية ذلك في خلقه قال يا أبا رزين اليس لكم رأى القمر ليلة البدر فخلقته قلت بلى قال
فإن الله أعظم انما هو خالق من خالق الله يعني القمر فان الله أجل وأعظم أخرجه أبو داود (م) عن صهيب
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل أهل الجنة الجنة يقول الله تبارك وتعالى
تريدون شيئا أزيدكم فيقولون ألم تبيض وجوهنا لم ندخل الجنة وتنجنا من النار قال فيكشف الحجاب
فأعطوا شيئا أحب اليهم من النظر الى ربهم تبارك وتعالى والا حاديث في الباب كثيرة وهذا القدر
كاف والله أعلم قوله عز وجل (ووجوه يومئذ باسرة) اي غائبة كالحجة متغيرة مسودة قد أظلمت ألوانها
وعدمت آثار النعمة والمروءة ما أدرها من اليأس من رحمة الله تعالى وذلك حين يبين أهل
الجنة والنار (تظن) تستيقن وانظن هنا بمعنى اليقين (ان يفعل بها فاقرة) ان يفعل بها امر عظيم
من العذاب والفاقرة الداهية العظيمة والامر الشديد الذي يكسر فقار الظهور ويقصمه وقيل الفاقة
دخول النار وقيل هي ان تحجب تلك الوجوه عن رؤية الله تعالى (كلا) أي حقا (اذا بلغت)
يعني النفس كناية عن غير مذكور (التراقي) جمع ترقوة وهي العظام التي بين نقرة النحر والعاتق
ويكنى ببلوغ النفس التراقي عن الاشراف على الموت ومنه قول زيد بن الصمة

ورب عظمية دافعت عنها * وقد بلغت نفوسهم التراقي

(وقيل) يعني وقال من حضره (من راق) أي هل من ما يب برقه ويداويه مما نزل به ونشفيه
ويخلصه من ذلك برقته ودوائه قيل لما نزل به من قضاء الله ما نزل الله الاطباء فلم يغنوا عنه من
قضاء الله شيئا وقيل هذا من قول الملائكة الذين يحضرونه عند الموت يقول بعضهم لبعض من

لا يلقي الا تنظر في دار القرار (ووجوه يومئذ
باسرة) كالحجة شديدة العبوسة وهي وجوه
السكران (تظن) تتوقع (ان يفعل بها) فعل هو
في شدته (فاقرة) داهية تقصم فقار الظهور (كلا)
ردع عن اتيار الدنيا على الآخرة كأنه قيل
ارتدعوا عن ذلك وتنبهوا على ما بين ايديكم من
الموت الذي عنده تقطع العاجلة عنكم وتنتقلون
الى الآجلة التي تبقىون فيها بخلدن (اذا بلغت)
اي الروح وجاز وان لم يجز لها ذكر لان الآية
تدل عليها (التراقي) العظام المكتشفة للنعرة
التي عن بين وشمال جمع ترقوة (وقيل من)
راق) يقف حفص على من وقفة اي قال
حاضر والمختصر بعضهم لبعض أياكم برقه مما به
من الرقية من حد ضرب أو هو من كلام الملائكة
أيكم يرقى بروجه املائكة الرحمة أم ملائكة

برق بروحه اذا خرجت فيصعد بها ملائكة الزحمة او ملائكة العذاب (وظن) أي ايمن الذي بلغت روحه التراقي (انه الفراق) يعني الخروج من الدنيا وفراق المال والاهل والولد (والنفث) أي اجتمعت (الساق بالساق) أي الشدة بالشدة يعني شدة مفارقة الدنيا مع شدة الموت وكرهه وقيل شدة الموت بشدة الآخرة وقيل تتابع عليه الشدائد لا يخرج من كرب الا جاءه ما هو أشد منه وقال ابن عباس أمر الدنيا بأمر الآخرة فكان في آخر يوم من أيام الدنيا وأول يوم من أيام الآخرة وقيل الناس يجهزون جسدهم والملائكة يجهزون روحهم وقيل هما ساقا الميت اذا التقى في الكفن وقيل هما ساقاه عند الموت الاتراء كيف يضرب باحدى رجله على الأخرى عند النزح وقيل اذا مات بنسب ساقاه فالنفث احدهما بالآخرى (إلى ربك يومئذ المساق) أي مرجع العباد إلى الله تعالى يساقون إليه يوم القيامة لفصل بينهم قوله تعالى (فلا صدق ولا صلي) يعني أيا جهل لم يصدق بالقرآن ولم يصل لله تعالى (ولكن كذب وتولى) أي اعرض عن الايمان والتصديق (ثم ذهب إلى أهله يتطلى) أي يتخلى ويختال في مشيته وقيل أصله يتطلى أي يتقدم من المطاوعة والظهور لانه يلويه (أولى لك فأولى) هذا وعيد على وعيد من الله تعالى لا يجهل وهي كلمة موضوعة للتهديد والوعيد ومعناه ويل لك مرة بعد مرة وهو دعاء عليه بأن يليه ما يكرهه وقيل معناه أنك أجدر بهذا العذاب وأحق وأولى به يقال ذلك لمن يصيبه مكروه يستوجهه قال قتادة ذكر لنا أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية أخذ يجامع ثوب أبي جهل بالبطيخاء وقال له أولى لك فأولى (ثم أولى لك فأولى) فقال أبو جهل اتوعدني يا محمد والله ما نستطيع أنت ولا ربك أن تفعل بي شيئاً وإنى لأعزم من مشي بين جبلين فلما كان يوم بدر صرعه الله شمر صرعه وقتله أشد قتله وكان نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول ان لكل أمة فرعوناً وان فرعون هذه الأمة أبو جهل (أحسب الانسان أن يترك سدى) أي هم لا يؤمر ولا ينهى ولا يكلف في الدنيا ولا يحاسب في الآخرة (ألم يك نطفة) أي ماء قليلاً (من منى يعني) أي يصب في الرحم والمعنى كيف يليق بمن خلق من شيء قد رمت قدراً ان يتكبر ويتردد عن الطاعة (ثم كان علقه) أي صار الانسان علقه بعد النطفة (نفاق فسوى) أي فقد خلقه وسواه وعده وقيل نفخ فيه الروح وكل أعضائه (فجعل منه) أي من الانسان (الزوجين) أي الصنفين ثم فسرهما فقال (الذكر والانثى) أي خلق من مائه أولاداً ذكراً وانثى (أليس ذلك) أي الذي فعل هذا وأنشأ الاشياء أول مرة (بقادر على ان يحيى الموتى) أي بقادر على اعادته بعد الموت عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ أمّنكم والتين وانزل يتون فانتهى إلى آخرها أليس الله بأحكم الحاكمين فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ومن قرأ الا قسم بيوم القيامة فانتهى إلى أليس ذلك بقادر على ان يحيى الموتى فليقل بلى ومن قرأ المرسلات فبلغ فبأي حديث بعده يؤمنون فليقل آمناً بالله أخرجه ابو داود وله عن موسى بن ابي عائشة قال كان رجل يصل في ربه فكان اذا قرأ أليس ذلك بقادر على ان يحيى الموتى قال سبحانك بلى فسأله عن ذلك فقال سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم والله سبحانه وتعالى أعلم

العذاب من الرقي من حدى علم (وظن) أيقن المختصر (انه الفراق) ان هذا الذي نزل به هو فراق الدنيا المحبوبة (والنفث الساق بالساق) التوت ساقاه عند موته وعن سعيد بن المسيب هما ساقاه حين تلقان في اكفانه وقيل شدة فراق الدنيا بشدة اتقبال الآخرة على ان الساق مثل في الشدة وعن ابن عباس رضي الله عنهما هما من هم الاهل والولد وهم القدر على الواحد المعد (إلى ربك يومئذ المساق) هو مصدر ساقه أي مساق العباد إلى حيث امر الله اما إلى الجنة أو إلى النار (فلا صدق) بالرسول والقرآن (ولا صلي) الانسان في قوله احسب الانسان ان لن نجتمع عظامه (ولكن كذب) بالقرآن (وتولى) عن الايمان أو فلا صدق ماله يعني فلا زكاه (ثم ذهب إلى أهله يتطلى) يتخلى واصله يتطلى أي يتقدم لان المختبر يمد خطاه فأبدلت الماء بآلة لاجتماع ثلاثة أحرف متمثلة (أولى لك) بمعنى ويل لك وهو دعاء عليه بأن يليه ما يكره (فأولى ثم أولى لك فأولى) كرر لئلا يكيد كانه قال ويل لك فويل لك ثم ويل لك فويل لك وقيل ويل لك يوم الموت وويل لك في القبر وويل لك حين البعث وويل لك في النار (أحسب الانسان أن يترك سدى) أحسب الكافرات يترك مهملاً لا يؤمر ولا ينهى ولا يبعث ولا يجازى (ألم يك نطفة من منى يعني) بالياء ابن طامر وحفص أي براق المنى في الرحم وبالياء يعود إلى النطفة (ثم كان علقه) أي صار المنى قطعة دم جامد بعد اربعين يوماً (خلق فسوى) نفاق الله منه بشراً سوياً (فجعل منه) من الانسان (الزوجين الذكر والانثى) أي من المنى الصنفين (أليس ذلك بقادر على ان يحيى الموتى) أليس الفعال لهذه الاشياء بقادر على الاعادة وكان صلى الله عليه وسلم اذا قرأها يقول سبحانك بلى والله أعلم سورة الانسان مكية وهي احدى وثلاثون آية

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (هل أتى) أي قد أتى (على الانسان) يعني آدم عليه الصلاة والسلام (حين من الدهر) يعني مدة أربعين سنة وهو من ما بين ماقي (م) عن أنس رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما صوّر الله آدم في الجنة تركه ماشاء الله أن يتركه فجعل إبليس يطوف به ويتنظر اليه فلما رآه أجوف علم أنه خلق لا يتمالك قوله يطوف به أي يدور حوله فلما رآه أجوف أي صاحب جوف وقيل هو الذي داخله خال وقوله عرف أنه خلق لا يتمالك أي لا يملك نفسه ويحبسها عن الشهوات وقيل لا يملك دفع الوسواس عنه وقيل لا يملك نفسه عند الغضب وروى في تفسير الآية أن آدم بقي أربعين سنة طيناً وأربعين سنة جمّاً ثم سئنا وأربعين سنة صلصلاً كالفتح صار فتم خلقه بعد مائة وعشرين سنة (لم يكن شيئاً مذكوراً) أي لا يذكر ولا يعرف ولا يدري ما اسمه ولا ما رآه وذلك قبل أن ينفخ فيه الروح كان شيئاً ولم يكن شيئاً يذكر روى عن عمر أنه سمع رجلاً يقرأ هذه الآية لم يكن شيئاً مذكوراً فقال عمر انتهت يعني لفته بقي على ما كان عليه وبروى نحوه عن أبي بكر وابن مسعود وقيل المراد بالانسان جنس الانسان وهو بنو آدم بدليل قوله (انا خلقنا الانسان) فالانسان في الموضعين واحد فعلى هذا يكون معنى قوله حين من الدهر طائفة من الدهر غير مقدرة لم يكن شيئاً مذكوراً يعني انهم كانوا نطفة في الاصلاب ثم علقوا ومضعوا في الارحام لم يذكر وابتدئنا خلقنا الانسان يعني ولد آدم (من نطفة) أي من منى الرجل ومنى المرأة (أمشاج) أي اخلاط قال ابن عباس وغيره يعني ماء الرجل وماء المرأة يختلطان في الرحم فيكون منهما الولد فاء الرجل أبيض غليظ وماء المرأة أصفر رقيق فأيهما علاصحه كان الشبه له وما كان من عصب وعظم فمن نطفة الرجل وما كان من لحم ودم وشعر فمن ماء المرأة وقيل الأمشاج اختلاف ألوان النطفة فنطفة الرجل بيضاء ونطفة المرأة صفراء وكل لونين اختلطا فهو أمشاج وقال ابن مسعود هي العروق التي تكون في النطفة وقيل هي نطفة مشحبة أي خلطت بدم الحيض فإذا حبست المرأة ارتفع دم الحيض وقيل الأمشاج أطوار الخلق نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظاما ثم يكسوه محاش ثم يشته خلقاً آخر وقيل ان الله تعالى جعل في النطفة اخلاطاً من الطبائع التي تكون في الانسان من الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة فعلى هذا يكون التقدير من نطفة ذات أمشاج (نبتليه) أي لختبره بالامر والنهي (فجعلناه سميعاً بصيراً) قيل فيه تقديم وتأخير تقديره فجعلناه سميعاً بصيراً لنتبليه لأن الابتلاء لا يقع الا بعد تمام الخلق وقيل معناه انا خلقنا الانسان من هذه الأمشاج للابتلاء والامتحان ثم ذكر ان الله اعطاه ما يصح معه الابتلاء وهو السمع والبصر وهما كائنان عن الفهم والتمييز وقيل المراد بالسمع والبصر الحاستان المعروفتان وانما خصهما بالذكر لانهما اعظم الحواس وأشرفها (انا هديناه السبيل) أي بيناه له سبيل الحق والباطل والهدى والضلالة وعرفناه طريق الخير والشر وقيل معناه أروشدناه الى الهدى لانه لا يطلق اسم السبيل الا عليه والمراد من هداية السبيل نصب الدلائل وبهمة الرسل وانزال الكتب (اماشاً كرواً ما كفوراً) يعني اماماً وحداطاً معاً واماماً مشركاً بالله في علم الله وذلك ان الله تعالى بين سبيل التوحيد ليمتحن شكر الانسان من كفره وطاعته من معصيته وقيل في معنى الآية اماماً مؤمناً سعيماً او اماماً كافراً شقياً وقيل معناه الجزاء أي بيناه الطريق ان شكر أو كفر وقيل المراد من الشكر الذي يكون مقراً بوجوب شكر خالقه سبحانه وتعالى عليه والمراد من الكفور الذي لا يقرب وجوب الشكر عليه ثم بين ما للفريقين فوعده الشاكر وأوعده الكافر فقال تعالى (انا اعتدنا) أي هيأنا في جهنم (للكافرين سلاسل) أي يشدون بها (وأغلالاً) أي في أيديهم تغل بها الى أعناقهم (وسعيراً) يعني وقوداً لا توصف شدته وهذا من أعظم أنواع التهيب والتخويف ثم ذكر ما أعد للشاكرين الموحدين فقال تعالى (ان البرار) يعني المؤمنين الصادقين في إيمانهم المطيعين لهم واجدهم بارون وأصله التوسع فعني البر المتوسع في الطاعة (يشربون من كأس) يعني فيها شراب (كان مزاجها كافوراً) قيل يمزج لهم شرابهم بالكافور ويختم بالمسك فان قلت ان

(هل أتى) قد مضى (على الانسان) آدم عليه السلام (حين من الدهر) أربعون سنة مصوراً قبل نفخ الروح فيه (لم يكن شيئاً مذكوراً) لم يذكر اسمه ولم يذكر ما رآه لانه كان طيناً يمر به الزمان ولو كان غير موجود لم يوصف بأنه قد أتى عليه حين من الدهر ومثل لم يكن شيئاً مذكوراً انتصب على الحال من الانسان أي أتى عليه حين من الدهر غير مذكور (انا خلقنا الانسان) أي ولد آدم وقيل الاول ولد آدم أيضاً وحين من الدهر على هذه المدة ليشه في بطن أمه الى ان صار شيئاً مذكوراً بين الناس (من نطفة أمشاج) نعت او بدل منها أي من نطفة قدامت خرج فيها الماء آن ومشجت ومزجت بمعنى ونطفة أمشاج كبرمة اعشار فهو مفرد غير جمع ولذا وقع صفة المفرد (نبتليه) حال أي خلقناه مبتلين أي مردين ابتلاءه بالامر والنهي (فجعلناه سميعاً بصيراً) ذاسع وبصر انا هديناه السبيل) بيناه طريق الهدى بأدلة العقل والسمع (اماشاً كرواً ما كفوراً) مؤمناً (واما كفوراً) كافراً حال من الهاء في هديناه أي ان شكر أو كفر فقد هديناه السبيل في الحالين او من السبيل أي عرفناه السبيل بالشكر والكفر مجاز ولما ذكر ووصف السبيل بالهدى والشكر والكفر مجاز فقال (انا اعتدنا) جمع سلسلة بغير تبوين للكافرين سلاسل) جمع غل (وسعيراً) غيرهم (ان البرار) جمع برا وبار ناراً موقدة وقال (ان البرار) جمع برا وبار كبر وارباب وشاهدوا شهداءهم الصادقون في الايمان والذين لا يؤذون الذر ولا يضرهم السم (يشربون من كأس) خمر فنفس الخمر تسمى كأساً وقيل الكأس الزجاجية اذا كان فيها خمر (كان مزاجها كافوراً) ما تخرج به (كافوراً) خمر (كان مزاجها) عين في الجنة مأثراً في بياض ماء كافور وهو اسم

الكافور غير لذيذ وشربه مضر فواجهه مزج شرابهم به قلت قال أهل المعاني أراد بالكافور يساؤه
وطيب ريحه وبرده لأن الكافور لا يشرب وقال ابن عباس هو اسم عين في الجنة والمعنى أن ذلك الشراب
عازجه ماء شراب هذه العين التي تسمى كافورا ولا يكون في ذلك ضرر لأن أهل الجنة لا يمرضون
بأكله ولا يشربون وقيل هو كافور لذيذ الطعم ليس فيه مضرة وليس ككافور الدنيا ولكن الله سمي
ماعدنه بما عندكم يمزج شرابهم بذلك الكافور والمسك والزنجبيل (عينا) بدلا من الكافور وقيل أعنى
عينا (يشرب بها) أي يشرب منها (عباد الله) قال ابن عباس أولياء الله (يفجرونها تغيرا) أي
يقودونها إلى حيث شاؤوا من منازلهم وقصورهم تغيرا سهلا لا يمنع عليهم قوله تعالى (يوفون بالنذر)
لما وصف الله تعالى ثواب الأبرار في الآخرة وصف أعماله لهم في الدنيا حتى يستوجبوا هذا الثواب
والمعنى كانوا في الدنيا يوفون بالنذر والنذر الإيجاب والمعنى يوفون بما فرض الله عليهم فيدخل فيه
جميع الطاعات من الإيمان والصلاة والزكاة والصوم والحج والعمرة وغير ذلك من الواجبات وقيل النذر في
عرف الشرع واللغة أن يوجب الرجل على نفسه شيئا ليس بواجب عليه وذلك بأن يقول لله على كذا
وكذا من صدقة أو صلاة أو صوم أو حج أو عمرة يعلق ذلك بأمر يلتمسه من الله وذلك بأن يقول إن شفي
الله مرضي أو قدم غائب كان لله على كذا ولو نذر في معصية لا يجب الوفاء به (خ) عن عائشة رضي
الله تعالى عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من نذر أن يطيع الله فليطع الله
ومن نذر أن يعصى الله فليعص الله وفي رواية فليطعه ولا يعصه وعنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا نذر في معصية الله وكفارة يمين أخرجه الترمذي وأبو داود والنسائي (ق) عن ابن
عباس قال استفتي سبعين عبادة رسول الله صلى الله عليه وسلم في نذر كان على أمه فتوفيت قبل أن
تقضيه فأمره أن يقضيه عنها أخرجه الجماعة وفي الآية دليل على وجوب الوفاء بالنذر وهذا مبني على
وصفهم بأداء الواجبات لأن من وفى بما أوجبه على نفسه كان لما أوجبه الله عليه أوفى (ويخافون
يوما كان شره مستطيرا) أي منتشرافا شامتا وقيل استطار خوفه في أهل السموات وأهل الأرض
وفي أولياء الله وأعدائه وقيل فشا شره في السموات فانشقت وتناثرت الكواكب وفرغت الملائكة
وكورت الشمس والقمر وفي الأرض فتشقت الجبال وغارت المياه وكسر كل شيء على الأرض من جبل وبناء
والمعنى أنهم يوفون بالنذر وهم خائفون من شر ذلك اليوم وهوله وشدة قوله عز وجل (ويطعمون الطعام
على حبه) أي حب الطعام وقلة شهوتهم له والحاجة إليه فوصفهم الله تعالى بأنهم يؤثرون غيرهم
على أنفسهم بالطعام ويواسون به أهل الحاجة وذلك لأن أشرف أنواع الاحسان والبر إطعام الطعام
لأن به قوام الأبدان وقيل على حب الله عز وجل أي لحب الله (مسكينا) يعني فقيرا وهو الذي لا مال له
ولا يقدر على الكسب (ويقيم) أي صغيرا وهو الذي لا أب له يكتب له ويتفق عليه (وأسيرا)
قيل هو المسجون من أهل القبلة يعني من المسلمين وقيل الأسير هو من أهل الشرك أمر الله بالأسرى أن
يحسن إليهم وأن أسراهم يومئذ أهل الشرك فعل هذا الوجه يجوز إطعام الأسرى وأن كانوا على غير ديننا
وأنه يرجي ثوابه ولا يجوز أن يعطوا من الصدقة الواجبة كالزكاة والكفارة وقيل الأسير المملوك وقيل الأسير
المرأة لقول النبي صلى الله عليه وسلم اتقوا الله في النساء فإن عندكم عوان أسرى وقيل غريمك أسيرك
فأحسن إلى أسيرك واختلفوا في سبب نزول الآية فقيل نزلت في رجل من الأنصار يقال له أبو الدحداح
صام يوما فلما كان وقت الإفطار جاءه مسكين وبتيم وأسير فأطعمهم ثلاثة أرغفة وبقى له ولاهله رغيغ
واحد فنزلت هذه الآية فيه وروى عن ابن عباس أنها نزلت في علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه
وذلك أنه عمل لليهودي شيء من شعير فقبض ذلك الشعير فطحن منه ثلثة وأصلحوه منه شيئا ما كانوا
فلما فرغ أتى مسكين فسأل فأعطوه ذلك ثم عمل الثلث الثاني فلما فرغ أتى يقيم فسأل فأعطوه ذلك ثم
عمل الثلث الباقي فلما تم نضجه أتى أسير من المشركين فسأل فأعطوه ذلك وطووا يومهم وليلتهم فنزلت

قوله أي يقودونها إلى حيث شاؤوا من منازلهم ليس
بظاهر وكأنه سري له من تغيير المفسرين يجرؤونها
فهم أنه مفتوح الأول مثله الثالث في غير معناه
أه صححه

الكافور ورائحته وبرده (عينا) بدل منه
(يشرب بها عباد الله) أي بالمعنى أي بالثمن الذي يروى
زائدا وهو محمول على المعنى أي بالثمن الذي يروى
بها وإنما قال لا يجزى من ثمنها بحرف الواو
لأن الكاس مبتدأ بشرابهم فكانه قيل يشرب
العين فيها يمزجون شرابهم (يفجرونها) يجرؤونها
عباد الله بما أخرج (تغيرا) سهلا لا يمنع عليهم
شاؤوا من منازلهم بما أوجبوا على أنفسهم وهو
(يوفون بالنذر) أي يقول ما لهم من زكاة
جواب من عسى أن يقول ما لهم من زكاة
والوفاء بالنذر مبالغة في وصفه بما أوجبه على نفسه لوجه
الواجبات لأن من وفى بما أوجبه على نفسه
الله كان بما أوجبه الله عليه أوفى (مستطيرا)
يوما كان شره (شديدا) يطمعون الطعام على حبه
من استطار الفجر (ويطعمون الطعام على حبه)
أي حب الطعام مع الاشتراء والحاجة إليه أو على
حب الله (مسكينا) فقيرا جازعا لا تساب
(وأسيرا) صغيرا لا أب له (وأسيرا) مأسورا

ملوكا وغيره ثم عثاوا اطعمهم فقلوا (انما نطعمكم لوجه الله) أى اطعم ثوابه اوهو بيان من الله عز وجل عساني ضما نردم لار الله تعالى علم منهم فأبني عليهم وان لم يقرولوا شيئا (لا تريد منكم جزاء) هدية على ذلك (ولا شكورا) ثناء وهو مصدر كالشكر (انما نخاف من ربنا) أى اننا لا نريد منكم المكافأة نخوف عقاب الله على طلب المكافأة بالصدقة أو انما نخاف من ربنا فتصدق لوجهه حتى نأمن من ذلك الخوف (يوما عبوسا قطريرا) وصف اليوم بصفة أهله من الاشقياء فتعوضون ذلك صائم والقطرير الشديدين العيوس الذي يجمع ما بين عينيه (فوقاهم الله شر ذلك اليوم) صانهم من شدائده (ولقاهم) اعطاهم بدل عبوس الفجار (نضرة) حسنا في الوجوه (وسرورا) فرحا في القلوب (وجزاهم بما صبروا) بصبرهم على الاثار ٣٢١ نزلت في علي وفاطمة وفصة جارية

لها الممرض الحسن والحسين رضي الله عنهما نذروا صوم ثلاثة ايام فاستقرض على رضي الله عنه من يهودى ثلاثة اصوع من الشعير فطخت فاطمة رضي الله عنها كل يوم صاعا وخبزت فاشربوا بذلك ثلاث عشايا على انفسهم مسكنا و يتيماسيرا ولم يذوقوا الا الماء في وقت الافطار (جنة) بستانا فيه ما كل هنيئ (وحيرا) ملبسا بهما (متكئين) حال من هم في جواهرهم (فيها) في الجنة (على الارائك) الاسرة جمع الاركة (لا يرون) حال من الضمير المرفوع في متكئين غير اثنين (فيها) في الجنة (شمسا ولا زمهريرا) لانه لا شمس فيها ولا زمهرير فظله ادا ثم وهو اوها معتدل لا حرس شمسي ولا شدة برد يؤذي وفي الحديث هو الجنة شمس سيجب لا حروا قر فالزمهرير البرد الشديد وقيل القمر اى الجنة مضية لا يحتاج فيها الى شمس وقر (ودانية) عليهم ظلالها قرية منهم ظلال اشجارها عطف على جنة أى وجنة أخرى دانية عليهم ظلالا كانهم وعروا بجننتين لانهم وصفوا بالخوف بقوله انما نخاف من ربنا وان خاف مقام ربه جنتان (وذلت) سخرت للقاء والقاعد والمتكئ وهو حال من دانية أى تدنو ظلالها عليهم في حال تذليل فطوفها عليهم او معطوفة عليها أى ودانية عليهم ظلالها ومذلة (قطوفها) ثمارها جمع قطف (تذليلها) ويطاف عليهم بآنية من فضة) أى يدير عليهم خدمهم كؤس الشراب والآنية جمع انا وهو وعاء الماء (وأكواب) أى من فضة جمع كوب وهو ابريق لا عروقه (كانت قوارير) كان

هذه الآية وقيل الآية عامة في كل من أطعم المسكين واليتيم والأسير لله تعالى وأثر على نفسه (انما نطعمكم لوجه الله) أى لاجل وجهه الله تعالى (لا تريد منكم جزاء ولا شكورا) قيل انهم لم ينكروا به ولكن علم الله ذلك من قلوبهم فأبني به عليهم وقيل قالوا ذلك من المحتاجين من المكافأة وقيل قالوا ذلك ليقتهدى بهم غيرهم في ذلك وذلك ان الاخسان الى الغير تارة يكون لاجل الله تعالى لا يراد به غيره فهذا هو الاخلاص وتارة يكون لطلب المكافأة اول طلب الحمد من الناس اولهما وهذا ان القسمان مردودان لا يقبلهما الله تعالى لان فيه ما شر كروبا فلهذا ذلك عنهم بقوله انما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا (انما نخاف من ربنا يوما) يعنى ان احساننا اليكم للخوف من شدة ذلك اليوم لا لطلب مكافأةكم (عبوسا) وصف ذلك اليوم بالعبوس مجازا كما يقال نهاره صائم والمراد أهله والمعنى تعبس فيه الوجوه من هولته وشدة وقيل وصف اليوم بالعبوس لافيه من الشدة (قطريرا) يعنى شديدا كريها يقبض الوجوه والحجابا بالتعيس وقيل العيوس الذي لا انبساط فيه والقطرير الشديد وقيل هو أشد ما يكون من الايام وأطولها في البلاء (فوقاهم الله شر ذلك اليوم) أى الذى يخافونه (ولقاهم نضرة) أى حسنا في وجوههم (وسرورا) أى في قلوبهم (وجزاهم بما صبروا) أى على طاعة الله واحتساب معصيته وقيل على الفقر والجوع مع الوفاء بالنذر والاثار (جنة وحيرا) أى ادخلهم الجنة وألبسهم الحرير (متكئين فيها) أى في الجنة (على الارائك) جمع اريكته وهى السرر فى المجال ولا تسمى اريكته الا اذا اجتمعا (لا يرون فيها شمسا ولا زمهريرا) يعنى لا يؤذيهم حر الشمس ولا برد الزمهرير كما كان يؤذيهم فى الدنيا والزمهرير أشد البرد وحكى الزمهرير قولان الزمهرير هو القمر وعن ثعلب انه فى لغة طي وأنشد

وليلة ظلامها قد اعتكر * قطعها والزمهرير مازهر

والمعنى ان الجنة ضياء لا يحتاج فيها الى شمس وقر (ودانية عليهم ظلالها) أى قرية منهم ظلال اشجارها (وذلت) أى سخرت وقربت (قطوفها) أى ثمارها (تذليلها) أى يا كلون من ثمارها قياما وعودا ومضطجعين ويتناولونها كيف شاءوا على أى حال أرادوا (ويطاف عليهم بآنية من فضة وأكواب) قيل هى الكيزان التى لا عرى لها كالقدح ونحوه (كانت قوارير قوارير من فضة) قال أهل التفسير ارا ديباض الفضة فى صفاء القوارير وهو الزجاج والمعنى أن آنية أهل الجنة من فضة بيضاء كالزجاج والمعنى يرى ما فى باطنها من ظاهرها قال الكلبي ان الله تبارك وتعالى جعل قوارير كل قوم من تراب أرضهم وان أرض الجنة من فضة فجعل منها قوارير يشربون فيها وقيل ان القوارير التى فى الدنيا من الزم والى القوارير التى فى الجنة من الفضة ولكنها اصفى من الزجاج (فدروها تقديرا) أى قدروا الكؤس على قدر ريهم وكفايتهم لا تزيد ولا تنقص والمعنى ان السقاء والخدم الذين يطوفون عليهم يقدرونهم ونهالهم ثم يسقونهم (ويسقون فيها) أى فى الجنة (كأسا) كان مزاجها زنجيلا

٨١ ح

تامة أى كونت فكانت قوارير بملادين الله نصب على الحال (قوارير من فضة) أى مخلوقة من فضة فهى جامعة لبياض الفضة وحسنها وصفاء القوارير وروشفها حيث يرى ما فيها من الشراب من خارجها قال ابن عباس رضى الله عنهما قوارير كل أرض من تربتها وأرض الجنة فضة قرأ نافع والكسائى وعاصم فى رواية أبى بكر بالتونين فيها وجزء وابن عامر وابو عمرو وحفص بغير تنوين فيها وابن كثير بالتونين الاول والتنوين فى الاول لتناسب الآى المتقدمة والمتأخرة وفى الثانى لا تبعاه الاول والوقف على الاول قد قيل ولا يوثق به لان الثانى بدل من الاول (قدروها تقديرا) صفة لقوارير من فضة أى أهل الجنة قدروها على اشكال مخصوصة فجاءت كما قدروها تكملة لهم والسقاء جعلوها على قدر ريه شار بها فهى أذلهم وأخف عليهم وعن مجاهد لا تفيض ولا تفيض (ويسقون) أى الا برار (فيها) فى الجنة (كأسا) خيرا (كان مزاجها زنجيلا

عننا بدل من زنجبيل (فيها) في الجنة (تسمى) تلك العين (سليبيلا) سميت العين زنجبيل لاطعم الزنجبيل فيها والعرب تستأذنه وتستطيبه وسليبيلا
لسلسة الخمدار هاق الحلق وسهولة مساعها ٣٢٢ قال ابو عبيدة ما سلسيل أي عذب طيب (ويطوف عليهم ولدان) غلمان ينشدونهم الله تحمداً

قيل ان الزنجبيل هو اسم للعين التي يشرب منها الارباري وخدمتها طعم الزنجبيل يشرب بها المقرور صرفاً
ويخرج لسائر اهل الجنة جميعهم وقيل هو النبات المعروف والعرب كانوا يجعلون الزنجبيل في شرابهم لانه
يحصل فيه ضرب من اللذع قال الاعشى

كان القرنفل والزنجبيل باتا فيها واريامشورا

الارى العسل والمشور المستخرج من بيوت النحل وقال المسيب بن علس

وكأن طعم الزنجبيل به * اذا ذقته وسلافة الخمر

فما كان الزنجبيل مستطابا عند العرب وصف الله تعالى شراب اهل الجنة بذلك وقيل ان شراب
اهل الجنة على برد الكافور وطعم الزنجبيل وريح المسك قال ابن عباس كل ما ذكر الله تعالى في
القرآن مما في الجنة وسعد ليس له مثل في الدنيا وذلك لان زنجبيل الجنة لا يشبه زنجبيل الدنيا
(عيناها تسمى سليبيلا) أي طاسة منقادة لهم يصرفونها حيث شاؤا وقيل حديدية بحرية سميت
سليبيلا لانهما تسيل عليهم في طرقهم ومنزلهم تنبع من أصل العرش من جنة عدن الى سائر الجنان وقيل
سميت بذلك لانها في غاية السلاسة تتسلسل في الحلق ومعنى تسمى أي توصف لان أكثر العلماء على

ان سليبيلا صفة لاسم (ويطوف عليهم ولدان مخلدون) أي في الخدمة وقيل يخلدون أي مقرطون
(اذا رأيتهم حسبتهم أولؤا منثورا) يعني في بيض الأولؤا الرطب وحسنه وصفناه وللؤلؤ اذا انثر على
البساط كان أصفى منه منظوما وقيل انما شبهوا بالمشور لانتشارهم في الخدمة قوله عز وجل (واذا
رأيت) قيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وقيل لكل واحد من يدخل الجنة والمعنى اذا رأيت
ببصرك ونظرت به (ثم) يعني الى الجنة (رأيت نعيمها) أي لا يوصف عظمه (وملكا كبيرا)
قيل هو ان أدناه منزلة من يتظر في ملكه مسيرة ألف عام يرى أقصاه كما يرى أدناه وقيل هو ان رسول
رب العزة من الملائكة لا يدخل عليه الا بآذنه وهو اسنة ثمان الملائكة عليهم وقيل معناه ملكا لازوال
له ولا انتقال (عليهم) أي فوقهم (ثياب سندس خضر) وهو ما رق من الديباج (واستبرق)

وهو ما غلظته وكلاهما داخل في اسم الحرير (وحلوا أساور من فضة وسقاهاهم رهم شرابا طهورا) يعني
طاهرا من الاقدار والادرن لم تمسه الايدي ولم تدنسه الارجل كخمر الدنيا وقيل انه لا يستحيل بولا
ولكنه يستحيل رشحا في أبدانهم كرشح المسك وذلك انهم يوثقون بالطعام ثم من بعده يوثقون بالشراب
الطهور فيشربون منه فتطهر بطونهم وبصير ما كلوا وشربا يخرج من جلودهم أطيب من المسك الا ذفر
وتضمر بطونهم وتعود شهوتهم وقيل الشراب الطهور هو عين ماء على باب الجنة من شرب منه نزع الله

ما كان في قلبه من غل وغش وحسد (ان هذا كان لكم جزاء) أي يقال لاهل الجنة بعد دخولهم فيها
ومشاهدتهم نعيمها ان هذا كان لكم جزاء قد أعد الله لكم الى هذا الوقت فهو لكم بأعمالكم وقيل هو
اخبار من الله تعالى لعباده المؤمنين انه قد أعد لهم في الآخرة (وكان سعيكم مشكورا) أي شكرتكم
عليه وآيتكم أفضل منه وهو الثواب وقيل شكر الله لعباده هو رضاؤه عنهم بالقليل من الطاعة واعطاؤه

اياهم الكثير من الخيرات قوله عز وجل (اننا نحن نزلنا عليك) أي يا محمد (القرآن تنزيلا) قال ابن
عباس متفردا آية بعد آية ولم ينزل له جملة واحدة والمعنى أنزلنا عليك القرآن متفردا بالحكمة بالغنة
تقتضي تخصيص كل شيء بوقت معين والمقصود من ذلك تثبيت قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم
وشرح صدره وان الذي أنزل اليه وحى منه ليس بكهانة ولا سحر لتزول تلك الوحشة التي حصلت له

من قول الكفار انه سحر وكهانة (فاصبر لحكم ربك) أي لعبادته فهي من الحكمة المحضة وقيل
معناه فاصبر لحكم ربك في تأخير الاذن في القتال وقيل هو طام في جميع التكليف اي فاصبر لحكم ربك

المؤمنين أو ولدان الكفرة يجعلهم الله تعالى خدما
لاهل الجنة (مخلدون) لا يموتون (اذا رأيتهم
حسبتهم) محسبتهم وصفاء الوانهم وانباتهم في
جمالهم (لؤلؤا منثورا) وتخصيص المنثور
لانه اذن في النظر من المنظوم (واذا رأيت ثم)
خارف أي في الجنة وليس لرأيت مفعول ظاهر

ولا متقدر ليشيع في كل مرتبة تقديره واذا اكتسبت
الرؤية في الجنة (رأيت نعيمها) كثيرا (وملكا
كبيرا) واسعا يروى ان أدنى اهل الجنة منزلة
يتظر في ملكه مسيرة ألف عام يرى أقصاه كما يرى
أدناه وقيل ملك لا يعقبه هلك أوام فيها ما يشاؤون

اوسلم عليهم الملائكة ويستأذنون في الدخول
عليهم (عليهم) بالنصب على انه حال من الضمير
في يطوف عليهم أي يطوف عليهم ولدان عاليا
للطوف عليهم ثياب وبالسكر من مدنى وحجرة

على انه مبتدأ أخبره (ثياب سندس) أي
ما يعلوهم من ملابسهم ثياب سندس رقيق
الديباج (خضر) جمع اخضر (واستبرق)

غليظ برفعها جعل على الثياب نافع وحفص
وبجهرها حجرة وعلى جعل على سندس وبرفع الاول
وجرا ثانيا او عكسه غيرهم (وحلوا) عطف

على ويطوف (أساور من فضة) وفي سورة
الملائكة يحلون فيهم امن أساور من ذهب ولؤلؤا
قال ابن المسيب لا احد من اهل الجنة الا وفي

يده ثلاثة أسورة واحدة من فضة واخرى من
ذهب واخرى من لؤلؤ (وسقاهاهم رهم) اضيف
اليه تعالى للتشريف والتخصيص وقيل ان

الملائكة يعرضون عليهم الشراب فيأبون قبوله
منهم ويقولون لقد طال اخذنا من الوسايط فاذا هم
بكاسات تلاقى أفواههم بغيرا كف من غيب

الى عبد (شرابا طهورا) ليس برجس كخمر
الدنيا لان كونها رجسا بالشرع لا بالعقل ولا
تسكيف ثم اولانه لم يصرف فتمس الايدي الوضوء
وتدوسه الاقدام الدسة يقال لاهل الجنة (ان

هذا) النعيم (كان لكم جزاء) لأعمالكم (وكان
سعيكم مشكورا) مجودا مقبولا مرضيا عندنا حيث قلتم للسكين واليتيم والاسير لا نريد منكم جزاء ولا شكورا (اننا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا) في كل
تكرير الضمير بعد ايقاعه اسما لان تأكيد على تأكيد بمعنى اختصاص الله بالتنزيل ليستقر في نفس النبي صلى الله عليه وسلم انه اذا كان هو المنزل لم يكن
تنزيلا مفردا لاحكامه وصوابا ومن الحكمة الامر بالمصابرة (فاصبر لحكم ربك) عليك ببلوغ الرسالة واحتمال الازية وتأخير نصرتك على أعدائك من أهل

طاعتهم معا ومتفرقا ولو كان بالاولى مجازان
يطيع احدهما لان الاولى للجمع فيكون منها
عن طاعتها لا عن طاعة احدهما واذا نهى
عن طاعة احدهما لا يعينه كان عن
طاعتهم جميعا انتهى وقيل او بمعنى ولا أى
ولا تطع آثما ولا كفورا (واذكر اسم ربك) صل
له (بكرة) صلاة الفجر (وأصيلا) صلاة الظهر
والعصر (ومن الليل فاسجد له) وبعض الليل
فصل صلاة العشاءين (وسجده ليلا طويلا) أى
تسجد له طويلا طويلا من الليل ثلثه او نصفه
او ثلثه (ان هؤلاء) الكفرة (يحبون العاجلة)
يؤثرونها على الآخرة (ويذرون وراءهم)
قضاياهم وخلف ظهورهم (يوما ثقيلا) شديدا
لا يعبرون به وهو يوم القيامة لان شدائده تثقل
على الكفار (نحن خلقناهم وشددنا) احكامنا
(أمرهم) أى خلعهم عن ابن عباس رضى الله
عنه ما والفراء (واذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلا)
أى اذا شئنا اهلناهم اهلناهم وبدلنا امثالهم
فى الخلقة ممن يطيع (ان هذه) السورة
(تذكرة) عظة (من شاء اتخذ الى ربه سبيلا)
بالتقرب اليه بالطاعة له واتباع رسوله
(وما تشاؤون) اتخاذ السبيل الى الله وبالباء
مكى وشامى وأبو عمرو وشمل (الا أن يشاء الله)
لن نصب على الظرف أى الا وقت مشيئة الله
وانما يشاء الله ذلك ممن علم منه اختياره ذلك
وقبله هو لعموم المشيئة فى الطاعة والعصيان
والكفر والايمان فيكون حجة لنا على المعتزلة
ان الله كان علما بما يكون منهم من الاحوال
(حكيم) مصيبا فى الاقوال والافعال (يدخل
من يشاء) وهم المؤمنون (فى رحمته) جنته
لانها برحمته تنال وهو حجة على المعتزلة لانهم
يقولون قد شاء ان يدخل كذا فى رحمته لا بد
شاء ايمان الكل والله تعالى ان يدخل من يشاء
فى رحمته وهو الذى علم منه انه يختار الهدى

وهي خمسون آية ومائة وثمانون كلمة وثمانمائة وستة عشر حرفا
 * (بسم الله الرحمن الرحيم) *
 قوله عز وجل (والمرسلات عرفا قالوا صافات عصافوا الناشرات نشرافا الفارقات فرقافا الملقيات ذكرا
 والظالمين) الكافرين لانهم وضعوا العبادة في غير موضعها ونصب بقولهم مضمير بقسمه (أعد لهم ع
 مكية وهي خمسون آية (بسم الله الرحمن الرحيم والمرسلات عرفا قالوا صافات عصافوا الناشرات نشرافا

عذرا أو نذرا) أقسم سبحانه وتعالى بطوائف من الملائكة أرسلهن بأوامره فقصن في مضامين وبطوائف منهم نشرن اجتهتهن في الجحيم فسد
انحطامهن بالوحي ونشرن الشرائع في الارض ٣٢٤ ونشرن النفوس الموقية بالكفر والجهل بما اوحى ففرقن بين الحق والباطل فالقن ذكرا

عذرا أو نذرا) اعلم ان المفسرين ذكروا في هذه الكلمات الخمس وجوها الاول ان المراد بها الرياح
ومعنى المرسلات عرفا للرياح ارسلت متتابعة كعرف الفرس وقيل عرفا أي كثيرا فالعاصفات عصفا يعني
الرياح الشديدة المهبوب والناسرات نشرات تشرى يعني الرياح اللينة وقيل الرياح التي ارسلها انشرا بين يدي رحمة
وقيل هي الرياح تنشر السحاب وتأتي بالمطر فالفرقات فرقا يعني الرياح التي تفرق السحاب وتبديده
فالملقيات ذكرا يعني ان الرياح اذا ارسلت عاصفة شديدة فقلت الاشجار وخرت الديار وغير الآثار
فيحصل بذلك خوف للعباد في القلوب فيلجئون الى الله تعالى ويذكرونه فصارت تلك الرياح كأنها ألقت
الذكروا المعرفة في القلوب عند هبوبها الوجه الثاني ان المراد بها الملائكة الذين أرسلهم الله تعالى ومعنى
والمرسلات عرفا للملائكة الذين أرسلوا بالمعروف من أمر الله ونهيه وهذا القول رواية عن ابن مسعود
فالعاصفات عصفا يعني الملائكة تعصف في طير انهم ونزولهم كعصف الرياح في السرعة والناسرات نشرات
يعني انهم اذا نزلوا الى الارض نشروا اجتهتهم وقيل هم الذين ينشرون السحاب ودواوين الاعمال يوم
القيامة فالفرقات فرقا قال ابن عباس يعني الملائكة تأتي بما يفرق بين الحق والباطل فالملقيات ذكرا
يعني الملائكة تأتي الذكرا الى الانبياء وقيل يجوز ان يكون الذكروا القرآن خاصة فعلى هذا يكون الملقى
هو جبريل وحده وانما ذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم الوجه الثالث ان المراد بها آيات القرآن
ومعنى المرسلات عرفا آيات القرآن المتتابعة في النزول على محمد صلى الله عليه وسلم بكل عرف وخبر
فالعاصفات عصفا يعني آيات القرآن تعصف القلوب بذكر الوعيد حتى تجعلها كالعصف وهو الذئب
المتكسر والناسرات نشرات يعني ان آيات القرآن تنشر انوار الهداية والمعرفة في قلوب المؤمنين فالفرقات
فرقا يعني آيات القرآن تفرق بين الحق والباطل فالملقيات ذكرا يعني آيات القرآن هي الذكرا الحكيم الذي
يلقى الايمان والنور في قلوب المؤمنين الوجه الرابع انه ليس المراد من هذه الكلمات الخمس شيئا واحدا
بعينه فعلى هذا يكون المراد بقوله تعالى والمرسلات عرفا فالعاصفات عصفا والناسرات نشرات نشر الزبا
ويكون المراد بقوله فالفرقات فرقا فالملقيات ذكرا الملائكة فان قلت وما المجانسة بين ارياح والملائكة
حتى جمع بينهما في القسم قلت الملائكة روحانيون فهم بسبب لطافتهم وسرعة حركاتهم شابهوا ارياح
فصلت المجانسة بينهما من هذا الوجه فحسن الجمع بينهما في القسم عذرا أو نذرا أو نذرا الملا عذاروا لانذار من
الله وقيل عذرا من الله ونذرا من الله الى خلقه وهذه كلها اقسام وجوب القسم قوله تعالى (ان ما توعدون)
أي من امر الساعة ومحيطها (لواقع) أي السكائن نازل للاحالة وقيل ان ما توعدون به من الخير والشر
لواقع بكم ثم ذكروا في يقع فقال تعالى (فاذا النجوم طمست) أي محي نورها وقيل محقت (واذا السماء
فرجت) أي شقت وقيل ففتحت (واذا الجبال نسفت) أي قلست من اماكنها (واذا الرسل أقتت) وقرئ
وقت بالواو ومعنى ذلك واحد أي جمعت لمقات يوم معلوم وهو يوم القيامة ليشهدوا على الامم (لاي يوم
أجلت) أي آخرت وضرب الاجل لجمعهم كانه تعالى يحب العباد من تعظيم ذلك اليوم والمعنى جمعت الرسل
في ذلك اليوم لتعذيب من كذبهم وتعظيم من آمن بهم ثم بين ذلك اليوم فقال تعالى (ليوم الفصل) قال
ابن عباس يوم يفصل الرحمن بين الخلائق ثم اتبع ذلك تعظيما وتوقيرا فقال تعالى (وما أدراك ما يوم
الفصل) أي وما اعلمك بيوم الفصل وهو له وشدة (ويل يومئذ للكاذبين) أي بالتوحيد والتبوء
والمعاد والبعث والحساب قوله تعالى (ألهملك الاولين) يعني الامم الماضية بالعذاب في الدنيا حين
كذبوا رسلهم (ثم تتبعهم الاخرين) يعني السالكين سبلهم في الكفر والتكذيب وهم كفار قريش
فما يكذبهم بتكذيبهم محمد صلى الله عليه وسلم (كذلك نفعل بالجرمين) أي انما نفعل بهم ذلك لكونهم
مجرمين (ويل يومئذ للكاذبين ألم نخلقكم من ماء مهين) يعني النطفة (فجعلناه في قرار مكين) يعني

الى الانبياء عليهم السلام عذرا للتحقين وانذرا
للباطلين واوقسم برباح عذاب ارسلهن فقصن
وبرباح رجمة نشرن السحاب في الجحيم ففرقن بينه
كقوله ويجعله كسفا فالقن ذكرا اما عذرا للذين
يتعذرون الى الله بتوبتهم واستغفارهم اذا راوا
نعمة الله في الغيث ويشكرونها واما انذرا
للذين لا يشكرون وينسبون ذلك الى الانواء وجعلان
ملقيات للذكرا باعتبار السببية عرفا حال اي
متتابعة كعرف الفرس يتلو بعضه بعضا
او مفعول له اي ارسلن للاحسن والمعروف
وعصفا ونشر امصدران أو نذرا البوعمر وكوفي
غير اني بكر وجه العذر والنذر امصدران من
عذرا اذا عفا الاساءة ومن انذرا اذا خوف على
فعل كالكفر والشكروا تصابها على البذل
من ذكرا وعلى المفعول له (ان ما توعدون) ان
الذي توعدون به من محي يوم القيامة (لواقع)
السكائن نازل لا ريب فيه وهو جواب القسم
ولا وقف الى هنا لوصول الجواب بالقسم (فاذا
النجوم طمست) محيت او ذهب بنورها وجواب
فاذا محذوف والاعمال فيها اجوابها وهو وقوع
الفصل ونحوه والنجوم فاعل فعل يفسد طمست
(واذا السماء فرجت) ففتحت فكائنات ابوابا
(واذا الجبال نسفت) قلعت من اماكنها (وذا
الرسل أقتت) أي وفقت كقراءة في عمرو ابدلت
الهمزة من الواو ومعنى توقيت الرسل تبين وقتها
الذي يحضرون فيه للشهادة على اممهم (لاي
يوم أجلت) آخرت وامهلت وفيه تعظيم لليوم
وتعجب من هوله والتأجيل من الاجل كالتوقيف
من الوقت (ليوم الفصل) تعجب آخر وتعظيم
لامره وهو بيان يوم التأجيل وهو اليوم الذي
يفصل فيه بين الخلائق (وما أدراك ما يوم الفصل)
تعجب آخر وتعظيم لامره (ويل مبتدأ وان كان
نكرة لانفي أصله مصدر منصوب سادس دفعه
ولكنه عدل به الى الرفع للدلالة على معنى ثبات
الهلاك ودوامه للعدو عليه ونحوه سلام عليكم
(يومئذ ظفره) للكاذبين بذلك اليوم خبره

(ألهملك الاولين) الامم الخسالية المكذبة (ثم تتبعهم الاخرين) مستأنف بعد وقف وهو وعيد لاهل مكة أي ثم نفعل بالامم من الاخرين الرحمن
ما فعلناه بالاولين لانهم كذبوا مثل تكذيبهم (كذلك) مثل ذلك الفعل الشنيع (نفعل بالجرمين) بكل من اجرم (ويل يومئذ للكاذبين) بما أوعدنا (الم نخلقكم
من ماء مهين) حقير وهو النطفة (فجعلناه) اي الماء (في قرار مكين) مقر يتمكن فيه وهو الرحم ومحل

(الى قدر معلوم) المحال أى مؤخر الى مقدار من الوقت معلوم قد علمه الله وحكم به وهو تسعة أشهر او ما فوقها او ما دونها (فقد رنا) فقد رنا ذلك تقديرنا (فنعهم القادرون) فنعهم المقدرين له نحن اوفقد رنا على ذلك فنعهم القادرون عليه نحن والاول ٣٢٥ أحق لقراءة نافع وعلى بالتشديد ولقوله من نطفة

الرحم (الى قدر معلوم) يعنى الولادة وهو معلوم لله تعالى لا يعلم ذلك غيره (فقد رنا) قرئ بالتشديد من التقدير أى قدرنا ذلك تقديرنا (فنعهم القادرون) أى المقدرين له وقرئ بالتخفيف من القدرة أى قدرنا على خلقه وتصويره كيف شئنا نعم القادرون حيث خلقناه فى أحسن صورة وهيئة (ويل يومئذ للكذابين) أى المنكرين البعث لان القادر على الابتداء قادر على الاعداء (المنجعل الارض كغفاتها) يعنى وعاء واصله الضم وانجمع (أحياء وأوتان) يعنى تكفتم أحياء على ظهرها بمعنى تضمهم فى دورهم ومنازلهم وتكفتم أوتان فى بطنها فى قبورهم ولذلك تسمى الارض أمنا لانها تضم الناس كالأم تضم ولدها (وجعلنا فيها) أى فى الارض (رواسى شاختات) يعنى جبالا عاليا (وأسقينكم ماء) فرانا) يعنى عذبا (ويل يومئذ للكذابين) يعنى ان هذا كله اعجب من البعث فالقادر عليه قادر على البعث قوله عز وجل (انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون) يعنى يقال للكذابين يوم القيامة فى الدنيا انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون وهو العذاب ثم فسر بقوله (انطلقوا الى ظل ذى ثلاث شعب) يعنى دخان جهنم اذا سطع وارتفع شعب وتفرق ثلاث فرق وكذلك شأن الدخان العظيم فيقال لهم كوفوا فيه الخان يفرغ من الحساب كما يهكون اولياء الله تعالى فى ظل عرشه وقيل يخرج عنق من لثا فيه شعب ثلاث شعب على رؤسهم وعن ايمانهم وعن شعثائهم (لا ظليل) أى ان ذلك لا يظل من حر (ولا يغنى من اللهب) أى لا يرد عنهم لمب جهنم والمعنى انهم اذا استظلوا بذلك الظل لا يدفع عنهم حر اللهب (انها) يعنى جهنم (ترمى بشرر) جمع شرارة وهى ما تطاير من النار (كالقصر) يعنى كالبناء العظيم ونحوه وقيل هو اصول الشجر والنخل العظام واحدها قصرة وسئل ابن عباس عن قوله ترمى بشرر كالقصر فقال هى الخشب العظام المقطعة وكانعمد الى الخشب فمقطعة ثلاثه أذرع وفوق ذلك ودونه وندخوها للشتاء وكانسميها القصر (كانه) يعنى الشرر (جبالات) جمع الجبال وقال ابن عباس هى جبال السفن يجمع بعضها الى بعض حتى تكون كاواسط الجبال (صفر) جمع اصفر يعنى ان لون ذلك الشرر اصفر وأشد بعضهم

دعهم باعلى صوتها ورمتهم * بمثل الجبال الصفر نزاعة الشوى

وقيل الصفر هنا معناه الاسود لانه جاء فى الحديث شرر جهنم اسود كالقير والعرب تسمى سوادا لابل صفرا لانه يشوب سوادها شئ من الصفرة وقيل هى قطع النحاس والمعنى ان هذا السواد يرفع كأنه شئ مجموع غليظ اصفر (ويل يومئذ للكذابين) قوله عز وجل (هذايوم لا ينطقون) يعنى بحجة تتفهم قيل هذا فى بعض مواضع القيامة ومواقفها وذلك لان فى بعضها يتكلمون وفى بعضها يختصمون وفى بعضها يختم على افواههم فلا ينطقون (ولا يؤذن لهم فيعتذرون) عطف على يؤذن واختير ذلك لان رؤس الاتى بالنون فلوقال فيعتذروا لم يوافق الآيات والعرب تستحب وفاق الفواصل كما تستحب وفاق القوافى والقرآن نزل على ما تستحب العرب من موافقة المقاطع والمعنى لا يكون اذن واعتذار قال المجيد أى عذر لمن اعرض عن منعمه وكفر اباديه ونعمه فان قلت قد توهم ان لهم عذرا ولكن قدمه عوامر ذكره قلت ليس لهم عذر فى الحقيقة لانه قد تقدم الاعذار والاذنارى الدنيا وليبقى لهم عذر فى الآخرة وليكن رجا يخيلون خيالا فاسدا ان لهم عذرا فلم يؤذن فى ذلك العذر الفاسد (ويل يومئذ للكذابين) يعنى انه لما تبين انه لا عذر لهم ولا حجة فيما أتوا به من الاعمال السيئة ولا قدرة لهم على دفع العذاب عنهم لاجرم قال فى حقهم ويل يومئذ للكذابين (هذايوم الفصل) يعنى بين أهل الجنة وأهل النار وقيل هو الفصل بين العباد فى الحقوق والمالكات (جمعناكم والاولين) يعنى مكذبي هذه الامة والذين كذبوا أنبياءهم من الامم الماضية (فان كان لكم كيد فكيدون) أى ان كانت لكم حيلة فتحتالون بها

خلقه فقدره (ويل يومئذ للكذابين) بنجمة الفطرة (المنجعل الارض كغفاتها) هو من كفت الشئ اذا ضمه وجمعه وهو اسم ما يكفب كقولهم الضمما ما يضم وبه انتصب (أحياء وأوتان) كانه قيل كافة أحياء وأوتان او بفعل مضمر يدل عليه كفا وهو تكفتم أى تكفتم أحياء على ظهرها وأوتان فى بطنها والالتكثير فى ما للتفخيم أى تكفتم أحياء لا يعدون وأوتان لا يحصر ون (وجعلنا فيها رواسى) جبالا ثواب (شاختات) عاليات (وأسقينكم ماء) فرانا) عذبا (ويل يومئذ للكذابين) بهذه النعمة (انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون) أى يقال للكافرين يوم القيامة سيروا الى النار التى كنتم بها تكذبون (انطلقوا) تكرر للتوكيد (الى ظل) دخان جهنم (ذى ثلاث شعب) يتشعب لعظمه ثلاث شعب وهى كذا الدخان العظيم يتفرق ثلاث فرق (لا ظليل) نعت ظل أى لا مظل من حر ذلك اليوم وحوالار (ولا يغنى) فى محل الجراى وغيره من لهم (من اللهب) من حر اللهب شيئا (انها) أى النار (ترمى بشرر) هو ما تطاير من النار (كالقصر) فى العظم وقيل هو الغليظ من الشجر الواحدة قصرة (كأنه جمالة) كوفى غير أبى بكر جمع جبل جبالات غيرهم جمع الجمع (صفر) جمع اصفر أى سود وتضرب الى الصفرة وشبه الشرر بالقصر لعظمه وارتفاعه وبالجبال للعظم والطول واللون (ويل يومئذ للكذابين) بأن هذه صفتها (هذايوم لا ينطقون) وقرئ بنصب اليوم أى هذا الذى قص عليكم واقع يومئذ وسئل ابن عباس رضى الله عنه ما عن هذه الآية وعن قوله ثم اسكن يوم القيامة عند ربكم تصعقون فقال فى ذلك اليوم مواقف فى بعضها يتصعقون وفى بعضها لا ينطقون ولا ينطقون بما ينفعهم فجعل نطقهم كلانطق (ولا يؤذن لهم) فى الاعتذار (فيعتذرون) عطف على يؤذن مخترا فى سلك النفي أى لا يكون لهم اذن واعتذار (ويل يومئذ للكذابين) بهذا اليوم (هذايوم الفصل)

(ويل يومئذ للكاذبين) بالبعث (ان المتقين) من عذاب الله (في ظلال) جمع ظل (وعيون) جارية في الجنة (وفواكه مما يشتهون) أى لذينة مشتهاة (كلوا واشربوا) في موضع الحال من ضمير المتقين في الظرف الذى هو في ظلال أى هم مستقرون في ظلال مقول لهم ذلك (هنيئاً بما كنتم تعملون) في الدنيا (انا كذلك نجزي المحسنين) فأحسنوا ٣٢٦ تجزوا بهذا (ويل يومئذ للكاذبين) بالجنة (كلوا وتمتعوا) كلام مستأنف خطاب

لانفسكم فاحسبوا اذا الحيل يومئذ منقطعة لا تنفع وهذا في نهاية التوبيخ والتقريع فلهذا عقبه بقوله (ويل يومئذ للكاذبين) قوله عز وجل (ان المتقين) أى الذين اتقوا الشرك (في ظلال) جمع ظل وهو ظل الاشجار (وعيون) أى في ظلهم عيون ماء (وفواكه مما يشتهون) أى يتلذذون بها (كلوا واشربوا) أى ويقال لهم كلوا واشربوا وهذا القول يحتمل ان يكون من جهة الله تعالى بلا واسطة وما اعظمها من نعمة او يكون من جهة الملائكة على سبيل الاكرام (هنيئاً) أى خالص اللذة لا يشوبه تنغيص (بما كنتم تعملون) أى في الدنيا من الطاعات (انا كذلك نجزي المحسنين) قيل المقصود منه تذكير الكفار بما فاتهم من النعم العظيمة ليعلموا انهم لو كانوا من المتقين المحسنين لفازوا بمثل ذلك الخير العظيم فلما لم يفعلوا ذلك وقعوا في قوله (ويل يومئذ للكاذبين) قوله عز وجل (كلوا وتمتعوا قليلاً) يقول لكفار مكة كلوا وتمتعوا قليلاً في الدنيا الى منتهى آجالكم وهذا وان كان في ظاهر اللفظ امر الا انه في المعنى نهى بليغ وزجر عظيم (انكم مجرمون) أى مشركون بالله مستحقون للعقاب لاجرم اتبعه بقوله (ويل يومئذ للكاذبين) واذا قيل لهم اركعوا الا يركعون) أى واذا قيل لهم صلوا مع محمد واحبائه لا يصلون فعبعن الصلاة بافظ الركوع لانه ركن من اركانها وقال ابن عباس انما يقال لهم هذا يوم القيامة حين يدعون الى السجود فلا يستطيعون (ويل يومئذ للكاذبين فبأى حديث بعده يؤمنون) أى بعد نزول القرآن اذ الم يؤمنوا به فبأى شيء يؤمنون والله أعلم

للكاذبين في الدنيا على وجه التهديد كقوله اعملوا ما شئتم (قليلاً) لان متاع الدنيا قليل (انكم مجرمون) كافرون أى ان كل مجرم يأكل ويتمتع أياماً قليلاً ثم يبق في الهلاك الدائم (ويل يومئذ للكاذبين) بالنعم (واذا قيل لهم اركعوا) اخضعوا لله وتواضعوا اليه بقول وحيمه واتباع دينه ودعواه هذا الاستكبار (لا يركعون) لا يخشعون ولا يقبلون ذلك ويصرون على استكبارهم واذا قيل لهم صلوا لا يصلون (ويل يومئذ للكاذبين) بالامر والنهي (فبأى حديث بعده) بعد القرآن (يؤمنون) أى ان لم يؤمنوا بالقرآن مع انه آية مبصرة ومجزة باهرة من بين الكتب السماوية فبأى كتاب بعده يؤمنون والله أعلم سورة النبأ مكية وهى أربعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(عم) أصله عن ما قرئ بها ثم ادغمت النون في الميم فصارت عمو قرئ بها ثم حذف الف تخفيفاً للكثرة في الاستعمال في الاستفهام وعليه الاستعمال الكثير وهذا استفهام تخفيف للاستفهام عنه لانه تعالى لا تخفى عليه خافية (يتساءلون) يسأل بعضهم بعضاً أو يسألون غيرهم من المؤمنين والضمير لاهل مكة كانوا يتساءلون فيما بينهم من البعث ويسألون المؤمنين عنه على طريق الاستهزاء (عن النبأ العظيم) أى البعث وهو بيان للشأن المفخم وبقدره عم يتساءلون يتساءلون عن النبأ العظيم (الذى هم فيه مختلفون) فتنهم من يقطع بانكاره ومنهم من يشك وقيل الضمير للمسلمين والكافرين وكانوا جميعاً يتساءلون عنه فالسليم يسأل ليزداد خشية والكافر يسأل استهزاء (كلاً) ردع عن الاختلاف والتساؤل هزواً (سيعلمون) وعيد لهم بأنهم سوف يعلمون عما ناا ما يتساءلون عنه حق (ثم كلا سيعلمون) كرر الردع للتشديد وثم

* (تفسير سورة النبأ ونسعى سورة عم يتساءلون والتساؤل وهى مكية) *

وهى أربعون آية ومائة وثلاثة وسبعون كلمة وتسعمائة وسبعون حرفاً

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (عم) أصله عن ما (يتساءلون) عن أى شيء يتساءلون يعنى المشركين ولفظه استفهام ومعناه التفتيح كقولك أى شيء زيد اذا عظمت شأنه وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم اسادعاهم الى التوحيد وأخبرهم بالبعث بعد الموت وقلا عليهم القرآن جعلوا يتساءلون فيما بينهم فيقول بعضهم لبعض ماذا جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ثم ذكر عن ماذا اتساؤلهم فقال تعالى (عن النبأ العظيم) يعنى الخبر العظيم الشأن قال الا كثرون هو القرآن وقيل هو البعث وقيل هو نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به (الذى هم فيه مختلفون) فمن فسر النبأ العظيم بالقرآن قال اختلافهم فيه هو قولهم انه سحر أو شعر أو كهانة أو نحو ذلك مما قالوه في القرآن ومن فسر النبأ العظيم بالبعث قال اختلافهم فيه من مصدق به وهم المؤمنون ومن مكذب به وهم الكافرون ومن فسر به نبوة محمد صلى الله عليه وسلم قال اختلافهم فيه كاختلافهم في القرآن (كلاً) هى ردع وزجر وقيل هى نفى لاختلافهم والمعنى ليس الامر كما قالوا (سيعلمون) أى غاية تكذيبهم حين ينكشف الامر يعنى في القيامة (ثم كلا سيعلمون) وعيد على اثر وعيد وقيل معناه كلا سيعلمون يعنى الكافرين عاقبة تكذيبهم وكفرهم ثم كلا سيعلمون يعنى المؤمنين عاقبة تصديقهم وإيمانهم ثم ذكر اشياء من عجائب صنائه ليس تدلوا بذلك على توحيده ويعلموا انه قادر على ايجاد العالم بعد فناءه مرة أخرى للبعث والحساب والثواب والعقاب فقال تعالى (الم نجعل الارض مهاداً) أى فراشاً وبساطاً لتستقر عليها الاقدام (والجبال أوتاداً) يعنى للارض حتى لا تميد

يشعران الثاني ابلغ من الاول واشد (الم نجعل الارض) لما ذكرنا البعث قيل لهم ألم يخلق من اضيف اليه البعث هذه الخلائق العجيبة (ونخلقناكم فلم نترك قدرته على البعث) هو الاختراع كهداه الاختراعات او قيل لهم لم فعل هذه الاشياء والحكيم لا يفعل عبثاً وانكار البعث يؤدى الى انه عابت في كل ما فعلت (مهاداً) فراشاً فرشناها لكم حتى سكنتموها (والجبال أوتاداً) للارض لئلا تميد بكم

خلقناكم أزواجاً ذكرًا وإناثاً (وجعلنا نومكم سباتاً) قطعاً لأعمالكم وراحة لآبدانكم والسبت القطع
 دتم إخفاء ما لا يحبون الاطلاع عليه (وجعلنا النهار معاشاً) وقت معاش تتقبلون ٣٢٧

(وجعلنا الليل لباساً) ستر يستتركم عن العيون
 في حوائجكم ومكاسبكم (وبيننا فوقكم سبعاً)
 سبع سموات (شداداً) جمع شديدة أى محكمة
 قوية لا يؤثر فيها ممر الزمان أو غلاظ أو غلظ كل
 واحدة مسيرة خمسة عشر عاماً (وجعلنا سراجاً
 وهاجاً) مضيئاً وقادراً أى جامعاً للنور والحرارة
 والمراد الشمس (وأنزّلنا من المعصرات) أى
 السحاب إذا عصرت أى شارفت أن تعصرها
 الرياح فتمطر ومنه اعصرت الجارية إذا دنت أن
 تحيض أو الرياح لأنها تفتش السحاب وتدرأ خلافه
 فيصح أن يجعل مبدء الانزال وقد جاء أن الله
 تعالى يبعث الرياح فتصمّل الماء من السماء
 إلى السحاب (ماء نجياً) منصّباً بكثرة (لتخرج
 به) بالماء (حياً) كالبر والنعيم (ونباتاً) وكلاء
 (وجنات) نباتين (ألفافاً) ملتفة الأشجار
 وأحدها ألف كجذع واجذاع أو ليف كثير
 وأشرف أو لا واحد له كالأزراع أو هى جمع الجمع
 فهى جمع لف واللف جمع إغشاء وهى شجرة
 مجتمعة ولا وقف من المبحول إلى ألفافاً والوقف
 الضرورى على أو تاد أو معاشاً (ان يوم الفصل)
 بين المحسن والمسيء والمحق والمبطل (كان
 ميعاتاً) وقتاً محدوداً ومنتهى معلوماً لوقوع
 الجزاء وميعاد الثواب والعقاب (يوم ينفخ)
 بديل من يوم الفصل أو عطف بيان (فى الصور)
 فى القرن (فتأتون أفواجاً) حال أى جماعات
 مختلفة أو أمة كل أمة مع رسولها (وفتحت السماء)
 خفيف كوفى أى شقت لنزول الملائكة (فكانت
 أبواباً) فصارت ذات أبواب وطرق وفروج
 ومألفاً اليوم من فروج (وسيرت الجبال) عن
 وجه الأرض (فكانت سرباً) أى هباءً تتخيل
 الشمس أنه ماء (ان جهنم كانت مرصداً) طريقاً
 عليه ممر الخلق والمؤمن يمر عليها والكافر يرد عنها
 وقيل المرصداً المحذّر الذى يكون فيه الرصد أى هى
 حد الطاغين الذين يرصدون فيه للعذاب وهى
 ما بهم وهى مرصداً لاهل الجنة ترصدهم
 الملائكة الذين يستقبلونهم عندها لان مجازهم
 عليها (للاطاعين ما ياباً) للكافرين مرجعاً (لابئين)

وخلقناكم أزواجاً) يعنى اصنافاً ذكرًا وإناثاً (وجعلنا نومكم سباتاً) أى راحة لآبدانكم وليس الغرض
 ان السبات للراحة لان المقصود منه ان النوم يقطع التعب ويزيله ومع ذلك تحصل الراحة وأصل السبت
 القطع ومعناه ان النوم يقطع عن الحركة والتصرف فى الاعمال (وجعلنا الليل لباساً) أى غطاء وغطاء
 يستتر كل شئ بظلمته عن العيون وهذا سعى الليل لباساً على وجه المجاز ووجه النجاة فى ذلك هو ان الانسان
 يستتر بظلمة الليل عن العيون اذا أراد هرباً من عدو ونحو ذلك (وجعلنا النهار معاشاً) أى سبباً للمعاش
 والتصرف فى المصالح وقال ابن عباس يتغنون فيه من فضل الله وما قسم لكم من رزقه (وبيننا فوقكم سبعاً
 شداداً) يعنى سبع سموات محكمة ليس يتطرق عليها شقوق ولا فطور على ممر الزمان الى ان يأتى امر الله
 تعالى (وجعلنا سراجاً وهاجاً) يعنى الشمس مضيئة منيرة وقيل الوهاج الوقاد وقيل جعل فى الشمس حرارة
 ونورا والوهج يجمع النور والحرارة (وأنزّلنا من المعصرات) يعنى الرياح التى تعصر السحاب وهى رواية عن
 ابن عباس وقيل هى الرياح ذوات الاغصير وعلى هذا المعنى تكون من بمعنى الباء أى وانزلنا بالمعصرات
 وذلك لان الريح تستدر المطر من السحاب وقيل هى السحاب وفى الرواية الاخرى عن ابن عباس المعصرات
 السحابة التى حان لها ان تمطر ولما تطر وقيل المعصرات الغينات والعاصر هو الغيث وقيل المعصرات
 السموات وذلك لان المطر ينزل من السماء الى السحاب (ماء نجياً) أى صابياً مدراراً متتابعاً يلو بعضه
 بعضاً ومنه الحديث افضل الحج والعج والشج أى رفع الصوت بالتلبية وصب دماء الهدى (لتخرج به)
 بذلك الماء (حياً) أى ما ياكله الانسان كالحنطة ونحوها (ونباتاً) أى ما ينبت فى الارض من الخشيش
 مما ياكل منه الانعام (وجنات ألفافاً) أى ملتفة بالشجر ليس بينها خلل فدل على البعث بذكر
 ابتداء الخلق ثم اخبر عنه بقوله تعالى (ان يوم الفصل) أى الحساب (كان ميعاتاً) أى الموعدة
 الله من الثواب والعقاب وقيل ميعاتاً يجمع فيه الخلائق ليعقضى بينهم (يوم ينفخ فى الصور) يعنى النفخة
 الاخيرة (فتأتون أفواجاً) يعنى زمرات من كل مكان للحساب (وفتحت السماء فكانت أبواباً)
 يعنى فكانت ذوات أبواب لنزول الملائكة وقيل تفل وتفتل حتى يصير فيها الباب وطرق (وسيرت
 الجبال) أى عن وجه الأرض (فكانت سرباً) أى هباءً مبعثاً كالسراب فى عين الناظر (ان
 جهنم كانت مرصداً) أى طريقاً وممرافلاً سبيل لاهداء الى الجنة حتى يقطع النار وروى عن ابن عباس
 ان على جسر جهنم سبع مجالس يسئل العبد عنده أولها عن شهادة أن لا اله الا الله فان جاء بها تامة جاز
 الى الثانى فيسئل عن الصلوات فان جاء بها تامة جاز الى الثالث فيسئل عن الزكاة فان جاء بها تامة جاز
 الى الرابع فيسئل عن الصوم فان جاء به تامة جاز الى الخامس فيسئل عن الحج فان جاء به تامة جاز الى
 السادس فيسئل عن العمرة فان جاء بها تامة جاز الى السابع فيسئل عن الفطام فان نرج منها والابقال
 انظروا فان كان له تطوع اكلت به اعماله فاذا فرغ انطلق به الى الجنة وقيل كانت مرصداً أى معدة لهم
 وقيل هو من رصدت الثمى ارضه اذا ترقبته والمرصداً المكان الذى يرصد فيه الراصد العدو والمعنى
 ان جهنم ترصد الكفار ترى تنتظرهم (للاطاعين) أى الكافرين (ما ياباً) أى مرجعاً يرجعون اليها (لابئين
 فيها) أى فى جهنم (أحقاباً) جمع حقب وهو ثمانون سنة كل سنة اثناعشر شهراً كل شهرة ثلاثون يوماً كل
 يوم ألف سنة يروى ذلك عن على بن أبى طالب وقيل الحقب الواحد سبعة عشر ألف سنة فان قلت
 الاحقاب وان طالت فهى متناهية وعذاب الكفار فى جهنم غير متناه فامعنى قوله احقاباً قلت ذكر واقبه
 وجوهاً أحدها ما روى عن الحسن قال ان الله تعالى لم يجعل لاهل النار مدة بل قال لابئين فيها احقاباً
 فوالله ما هو الا انه اذا مضى حقب دخل حقب آخر ثم آخر الى الابد فليس للاحقاب عدة الا لخلود وروى

ما كثر من حال مقدرة من الضمير فى الطاغين حمزة لابئين واللبث اقوى اذا اللابث من وجد منه اللبث وان قل واللبث من شأنه اللبث والمقام فى المكان (فيها)
 فى جهنم (أحقاباً) ظرف جمع حقب وهو الدهر ولم يرد به عدد محصور بل الابد كلما مضى حقب تبعه آخر الى غير نهاية ولا يستعمل الحقب والحقبة الا اذا ريد
 تتابع الازمنة وتواليها وقيل الحقب ثمانون سنة وسئل بعض العلماء عن هذه الآية فأجاب بعدة من سنين لابئين فيها أحقاباً

(لا يذوقون فيها برد ولا شرابا) أي غير ذاتي حال من ضمير لا يشين فاذا انتقضت هذه الاحقاب التي عذبوا فيها بجمع البرد والشراب بدلوا بها حاقب آخر فيها عذبوا
 آخر وهي اسقاب بعد احقاب الانقطاع لما وقيل هو من حقب عامة اذا قل مطر وخيره وحقب فلان اذا اخطأ الرزق فهو حقب وجمعه احقاب فبنته صب حالا
 تنهم أي لا يشين فيها حقبين جهدين ولا يذوقون فيها ٣٢٨ برد ولا شرابا تغير له وقوله (الا حيا وغافا) استثناء منقطع أي لا يذوقون في جهنم اوفى

عن عبد الله بن مسعود قال لو علم اهل النار انهم يلبثون في النار عدد حصي الدنيا لفرحوا ولو علم اهل الجنة انهم يلبثون في الجنة عدد حصي الدنيا لم يفرحوا الوجه الثاني ان لفظ الاحقاب لا يدل على نهاية والحقب الواحد ممتناه والمعنى انهم يلبثون فيها احقابا لا يدورون فيها الى في تلك الاحقاب بردا ولا شربا الا جعلا وغساقا فهذا الوقت لا نوع العذاب الذي يبدلونه لا توقيت للبهيم فيها الوجه الثالث ان الاية منسوخة بقوله فان تزيدكم الا عذابا يعني ان العدد قد ارتفع والمحلول قد حصل (لا يدورون فيها بردا) قال ابن عباس البرد النوم وقيل بردا أي رروا وراحة وقيل لا يدورون بردا ينفهم (ولا شربا) أي يغفهم عن عطش (الا جعلا وغساقا) أي لكن يشربون جميعا قيل هو الصغر المذاب وقيل هو الماء الحار الذي انتهى حره وغساقا قال ابن عباس الغساق الزهر يربحهم برده وقيل هو صديد اهل النار (جزاء وفاقا) أي جزياهم جزاء وافق اعمالهم وقيل وافق العذاب الذنب فلا ذنب اعظم من الشرك ولا عذاب اعظم من النار (انهم كانوا لا يرجون حسابا) أي لا يخافون ان يحاسبوا والمعنى انهم كانوا لا يؤمنون بالبعث ولا بأنهم يحاسبون (وكذبوا باياتنا) أي التي جاءت بها الانبياء وقيل كذبوا بدلائل التوحيد والنبوة والبعث والحساب (كذبا) أي تكذبا قال الفراء هي لغة يمانية فصححة يقولون في مصدر التفعيل فعال وقد سألت اعرابي منهم يستعيني المخلق احب اليك أم القصار يريد التقصير (وكل شيء) أي من الاعمال (أحصيناه) أي اثبتناه (كتابا) أي في كتاب وهو اللوح المحفوظ وقيل معناه وكل شيء علمناه علما لا يزول ولا يتغير ولا يتبدل والمعنى انا عالم بجميع ما فعلوه من خير وشر وانا اجازيهم على قدر اعمالهم جزاء وفاقا (فذوقوا) أي يقال لهم ذوقوا (فلن تزيدكم الا عذابا) قيل هذه الآية أشد آية في القرآن على اهل النار وكلما استغاثوا من نوع من العذاب اغتياها واشد منه قوله عز وجل (ان الملقين دعانا) أي فوزا أي نجاة من العذاب وقيل فوزا بباطلوه من نعم الجنة ويحتمل ان يفسر الفوز بالامرين جميعا لانهم فازوا بمعنى نجاوا من العذاب وفازوا بما حصل لهم من النعيم ثم فسرته فقال (حدثني) جميع حديقه وهي البستان المحوط فيه كل ما يشتهون (وأعنايا) التنكير يدل على تعظيم ذلك العنب (وكواعب) جمع كاعب يعني جوارى فواهد قد تكعبت ثديهن (أترابا) يعني مستويات في السن (وكأسادهاقا) قال ابن عباس ملوأة مترعة وقيل متتابعة وقيل صافية (لا يسمعون فيها) أي في الجنة وقيل في حالة شربهم لان اهل الدنيا يتكلمون بالباطل في حالة شربهم (لغوا) أي باطلا من الكلام (ولا كذبا) أي تكذبا والمعنى انه لا يكذب بعضهم بعضا ولا ينطقون به (جزاء من ربك عطاء حسابا) أي حازهم جزاء واعطاهم عطاء حسابا أي كافيا وافيًا وقيل حسابا يعني كثيرا وقيل جزاء بقدر اعمالهم (رب السموات والارض وما بينهما الرحمن لا يملكون منه خطايا) أي لا يقدر الخلق ان يكلموا الرب الا باذنه وقيل لا يملكون منه خطايا أي لا يملكون شفاعاة الا باذنه في ذلك اليوم (يوم يقوم الروح والملائكة صفا) قيل هو جبريل عليه الصلاة والسلام وقال ابن عباس الروح ملك من الملائكة ما خلق الله مخلوقا اعظم منه فاذا كان يوم القيامة قام وحده صفا و قامت الملائكة كلهم صفا واحدا فيكون من عظم خلقه مثلهم وقال ابن مسعود الروح ملك عظيم اعظم من السموات والارض والجبال وهو في السماء الرابعة يسبح لله كل يوم اثني عشر ألف تسبيحة يخلق الله من كل تسبيحة ملكا يحيي يوم القيامة صفا وحده وقيل الروح خلق على صورة بنى آدم وليس ببناس يقومون صفا والملائكة صفا وهؤلاء جند وقال ابن عباس الروح خلق على صورة بنى آدم وما ينزل من السماء ملك الاومعه واحد منهم وعنه انهم بنو آدم

الاحقاب برادر و حايه نفس عنهم حرالنار و انوما
 و منه من البرد البرد و لا شرابا يسكن عطشهم و لكن
 يذوقون فيه احياء ماء حار يحرق ما ياتي عليه
 و عسا اقاما يسيل من صديدهم و بالتشديد كوفي غير
 ابى بكر (جزاء) جوز و اجزاء (وفاقا) موافقا لا عملهم
 مصدر بمعنى الصفه اوزا وفاق ثم استأنف معللا
 فقال (انهم كانوا لا يرجون حسابا) لا يخافون
 محاسبه الله اياهم و لم يؤمنوا بالبعث ليرجوا
 حسابا (و كذبوا باياتنا كذبا) تكذبا و فعال
 فى معنى فعل كله فاش (وكل شئ) نصب بمضمر
 يقسمه (أحصيناه كذابا) مكته و باقى الواح بالحساب
 احوال او مصدر فى موضع احصاء و احصيناه فى
 فى معنى كتبتنا لان الاحصاء يكون بالكاتبه
 غالبا و هذه الاية اعتراف لان قوله (فذوقوا)
 مسبب عن كفرهم بالحساب و تكذيبهم بالايات
 أى فذوقوا جزاءكم و الاتفات شاهد على شدة
 الغضب (فلن نزيدكم الا عذابا) فى الحديث هذه
 الاية أشد ما فى القرآن على اهل النار (ان
 للمتقين مغازا) مفعول من الفوز يصلح مصدرا
 أى نجاته من كل مكروه و ظرفا بكل محبوب و يصلح
 للكان و هو الجنة ثم ايدل عنه بدل البعض من
 السكل فقال (حدائق) بساتين فيها أنواع الشجر
 المترجع حديقه (وأعنابا) كر و ما عطف على
 حدائق (و كواعب) نواهد (أترابا) لدات
 مستويات فى السن (و كأسادهاقا) ملوكة
 (لا يسمعون فيها) فى الجنة حال من ضمير خبر ان
 (اغوا) باطلا (ولا كذابا) الكسائى خفيف بمعنى
 مكاديه أى لا يكذب بعضهم بعضا و لا يكاذبه
 (جزاء) مصدر أى جزاهم جزاء (من ريبك عطاء)
 مصدر او بدل من جزاء (حسابا) صفة يعنى
 كافيا او على حسب أعمالهم (رب السموات
 و الارض و ما بينهما الرحمن) يجبرهما ابن عامر
 و عاصم بدلا من ربك و من رفعه ما فر ب خبر
 مبتدأ محذوف او مبتدأ أخيره الرحمن او الرحمن

صفتة ولا يعلم كون خبراوهما خبران والضمير في (لا يعلم كون) لاهل السموات والارض وفي (منه خطابا) لله تعالى أى لا يعلم كون الشفاعة من يقومون
عذابه تعالى الا باذنه أولا بقدر احدان يحتاجه تعالى خوفا (يوم يقوم) ان جعلته ظارفا لا يعلم كون لا تقف على خطابا وان جعلته ظارفا لا يتكلمون
تقف (الروح) جبريل عند المنهج وروقيل هو ملك عظيم ما خلق الله تعالى بعد العرش خلقا أعظم منه (واللائكة صفا)

حال اى مصطفين (لا يتكلمون) اى الخلاقين ثم خوفا (الامن اذن له الرحمن) فى الكلام أو الشفاعة (وقال صوابا) حقابان قال المشرع له لا اله الا الله فى الدنيا ولا يؤذن الامن يتكلم بالصواب فى أمر الشفاعة (ذلك اليوم المحق) الثابت وقوعه (فن شاء اتخذ الى ربه ما يابا) مرجعا للعمل الصالح (انا أنذرناكم) أيها الكفار (عذابا قريبا) فى الآخرة لان ما هوات قريب (يوم ينظر المرء) الكافر لقوله انا ٣٢٩ أنذرناكم عذابا قريبا (ما قدمت يداه)

من الشر لقوله وذوقوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت أيديكم وتخصيص الايدى لان أكثر الاعمال تقع بها وان احتمل ان لا يكون للايدى مدخل فيما ارتكب من الاثم (ويقول الكافر) وضع الظاهر موضع المضمر لزيادة الذم أو المرهف وخص منه الكافر وما قدمت يداه ما عمل من خير وشرا وهو المؤمن لذكر الكافر بعده وما قدم من خير وما استغفاه من ذنوبه بقدمت أى ينظر أى شئ قدمت يداه او موصولة منصوبة لينظر يقال نظريته يعنى نظرت اليه والراجع فى الصلة محذوف أى ما قدمت (ياليتنى كنت ترابا) فى الدنيا فلم اخلق ولم اكلف اوليتنى كنت ترابا فى هذا اليوم فلم ابعث وقيل بحشر الله تعالى الحيوان غير المكلف حتى يقتص للجماء من القرناء ثم يرده ترابا فيود الكافر حاله وقيل الكافر بليس يتقى ان يكون كآدم مخلوقا من التراب ليناب ثواب أولاده المؤمنين والله أعلم (سورة النازعات ست وأربعون آية مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والنازعات غرقا والناشطات نشطا والساجات سجحا) فالساجات سبعا فالدبرات أمرا لا وقف الى هنا ولزم هنا لانه لو وصل لصار يوم ظرف المسدبرات وقد انقضت تدبير الملائكة فى ذلك اليوم اقسام سبحانه بطوائف الملائكة التى تنزع الارواح من الاجساد غرقا أى اغراقا فى النزاع أى تنزعها من أقاصى الاجساد من أناملها ومواقع اظفارها وبالطوائف التى تنشطها أى تحررها من نشط الدلوم البترا اذا أخرجهما وبالطوائف التى تسبح فى مضيا أى تسرع فتسبق الى ما أحرابه فتسبى أرامن أمور العباد مما يصلحهم فى دينهم او دنياهم كما ربيهم لهم او ينجيهم الغزاة التى تنزع فى أعنتها نزع تغرق فيه الا عنة لطول اعناقها لانها عراب والتى تخرج من دار الاسلام الى دار الحرب من قولك نورناشط اذا

يقومون صفوا والملائكة صفوا قيل يقوم سماءان سماء من الروح وسماء من الملائكة (لا يتكلمون) يعنى الخلق كلهم اجلالا لعظمة الله تعالى جل جلاله وتعالى عطاؤه وشأنه من هول ذلك اليوم (الامن اذن له الرحمن) أى فى الكلام (وقال صوابا) أى حقاقى الدنيا وعمل به وقيل قال لا اله الا الله وقيل الاستثناء يرجع الى الروح والملائكة ومعنى الآية لا يشفعون الا فى شخص اذن له الرحمن فى الشفاعة وذلك الشخص ممن كان يقول صوابا فى الدنيا وهو لا اله الا الله (ذلك اليوم المحق) أى الكائن الواقع للاحالة وهو يوم القيامة (فن شاء اتخذ الى ربه ما يابا) أى سبيلا يرجع اليه وهو طاعة الله وما يقرب به اليه (انا أنذرناكم) أى خوفاكم فى الدنيا (عذابا قريبا) أى فى الآخرة وكل ما هوات قريب (يوم ينظر المرء ما قدمت يداه) يعنى من خيرا وشرا مثبتا فى حقيقة ينظر اليه يوم القيامة (ويقول الكافر ياليتنى كنت ترابا) قال عبد الله بن عمر اذا كان يوم القيامة مدت الارض مدا لا ديم وحشر الدواب والبهائم والوحش ثم يجعل القصاص بين البهائم حتى يقتص للشاة الجماء من الشاة القرناء تطحنها فاذا فرغ من القصاص قيل لها كوني ترابا فعند ذلك يقول الكافر ياليتنى كنت ترابا وقيل يقول الله عز وجل للبهائم بعد القصاص انا خلقناكم وسخرناكم لى آدم وكنتم مطيعين لهم ايام حياتكم فارجعوا الى ما كنتم عليه كوني ترابا فاذا رأى الكافر ذلك تمنى وقال ياليتنى كنت ترابا فى الدنيا فى صورة بعض هذه البهائم او كنت اليوم ترابا وقيل اذا قضى الله بين الناس وامر باهل الجنة الى الجنة واهل النار الى النار وقيل لساثر الامم سوى الناس والجن هودوا ترابا فيعدون ترابا فينشد يقول الكافر ياليتنى كنت ترابا وقيل معناه ان الكافر اذا رأى ما أنعم الله به على المؤمنين من الخير والرحمة قال ياليتنى كنت ترابا يعنى متواضعا فى طاعة الله فى الدنيا ولم اكن جبارا متكبرا وقيل ان الكافر ههنا هو بليس وذلك انه عاب آدم وكونه خلق من تراب وافترع عليه بانه خلق من نار فاذا كان يوم القيامة ورأى ما فيه آدم وبنوه المؤمنون من الثواب والرحمة وما هو فيه من الشدة والعذاب قال ياليتنى كنت ترابا قال ابو هريرة يقول التراب لا ولا كرامة لك من جعلك مثلى والله سبحانه وتعالى أعلم

تفسير سورة النازعات وهى مكية

وست وقيل خمس وأربعون آية ومائة وسبع وتسعون كلمة وسبعائة وثلاثة وخمسون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)*

قوله عز وجل (والنازعات غرقا والناشطات نشطا والساجات سجحا) فالساجات سبعا فالدبرات أمرا لا وقف الى هنا ولزم هنا لانه لو وصل لصار يوم ظرف المسدبرات وقد انقضت تدبير الملائكة فى ذلك اليوم اقسام سبحانه بطوائف الملائكة التى تنزع الارواح من الاجساد غرقا أى اغراقا فى النزاع أى تنزعها من أقاصى الاجساد من أناملها ومواقع اظفارها وبالطوائف التى تنشطها أى تحررها من نشط الدلوم البترا اذا أخرجهما وبالطوائف التى تسبح فى مضيا أى تسرع فتسبق الى ما أحرابه فتسبى أرامن أمور العباد مما يصلحهم فى دينهم او دنياهم كما ربيهم لهم او ينجيهم الغزاة التى تنزع فى أعنتها نزع تغرق فيه الا عنة لطول اعناقها لانها عراب والتى تخرج من دار الاسلام الى دار الحرب من قولك نورناشط اذا

٨٣ ح خريج من بادى الى بلد والتى تسبح فى جريها فتسبق الى الغاية فتدبر أمر الغلبة والظفر واسناد التدبير اليها لانها من اسبابها او بالنجوم التى تنزع من المشرق الى المغرب واغراقها فى النزاع ان تقطع الفلك كله حتى تحطى أقصى الغرب والتى تخرج من برج الى برج والتى تسبح فى الفلك من السيرة فتسبق فتدبر أمر من علم الحساب وجواب القسم محذوف وهو لبتن لبتن لالة ما بعده عليه من ذكر القيامة

البعث ثم زادوا استبعادا فقالوا (أنذا كأعظاما منخثرة) بالية فأنزله كوفي غير حفص وقيل بلغ من فاعل يقال فخر العظم فهو وفخر ونخر والمعنى انزل الى الحياة بعد ان صرعنا عظاما بالية واذا منسوب بمحذوف وهو نبعث (قالوا) أي منكر والبعث (تلك) رجعتنا (إذا كرهنا سيرة) رجعتنا ذات سمران أو ناسرا أعتابها والمعنى انهم ان حجت وبعثنا فمن اذا خاسرون لتكذيبناهم او هذا استهزا منهم (فانما هي زجرة واحدة) متعلق بمحذوف أي لا تحسبوا تلك الزجرة مبة على الله عز وجل فانها سهلة هينة في قدرته فها هي الاصححة واحدة يريد النفخة الثانية من قولهم زجر البعير اذا صاح عليه (واذا هم بالساهرة) فاذا هم احياهم على وجه الارض بعدما كانوا اوتافى جوفها وقيل الساهرة أرض بعينها بالشأم الى

٣٣١

جانب بيت المقدس أو أرض مكة أو جهنم (هل أتاك حديث موسى) استفهام يتضمن التنبيه على ان هذا ما يجب أن يشيع والتشريف للخباطب به (اذناداه ربه) حين ناداه (بالواد المقدس) المبارك المطهر (طوى) اسمه (أذهب الى فرعون) على ارادة القول (انه طغى) تجاوز الحد في الكفر والفساد (فقل هل لك الى ان تزكي) هل لك ميل الى ان تطهر من الشرك والعصيان بالطاعة والامعان وبشد يد الزاى حجازي (وأهديك الى ربك) وأرشدك الى معرفة الله بذكر صفاته فتعرفه (فتخشي) لان الخشية لا تدون الا بالمعرفة قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء أي العلماء به وعن بعض الحكماء اعرف الله فن عرف الله لم يقدر ان يعصيه طرفة عين فالخشية ملاك الامر من خشى الله أتى منه كل خير ومن أمن اجترأ على كل شر ومنه الحديث من خاف أدبج ومن أدبج بلغ المنزل بد الخطاطبة بالاستفهام الذي معناه العرض كما يقول الرجل لضيفه هل لك ان تنزل بنا وارادفه الكلام الرقيق ليستدعيه باللطف في القول ويستتزره بالمدارة عن عتوه كما أمر بذلك في قوله تعالى فقلوالة قولنا (فأراه الآية الكبرى) أي فذهب فأرى موسى فرعون العصا واليد البيضاء لانهم في حكم آية واحدة (فكذب) فرعون بموسى والآية الكبرى وسماها ساعرا وسحر (وعصى) الله تعالى (ثم أدبر) تولى عن موسى (يسعى) يجهت في مكابدة اوليها رأى الثعبان أدبر مرعوبا يسرع في مشيته وكان طياشا خفيضا (فخسر) فجمع السحرة وجنده (فنادى) في المقام الذي

جديد انشئ عليها وقيل المحفرة النار (أنذا كأعظاما منخثرة) أي بالية وقرئ نخرة وهما بمعنى وقيل النخرة المجوفة التي يمر فيها الريح فتخترأى صوت (قالوا) يعني المذكورين للبعث اذا عاينوا احوال القيامة (تلك اذا كرهنا سيرة) أي رجعة غابنة يعني ان رددنا بعد الموت لنخسرن بما يهيننا بعد الموت (فانما هي) يعني النفخة الاخيرة (زجرة واحدة) أي صيحة واحدة يجمعون بها جميعا (فاذا هم بالساهرة) يعني وجه الارض سميت ساهرة لان عليها نوم الحيوان وسهرهم وقيل هي التي كثر الوطء عليها كانها سهرت والمعنى انهم كانوا في بطن الارض فلما سمعوا الصيحة صاروا على وجهها وقيل هي أرض الشأم وقيل أرض القيامة وقيل هي أرض جهنم قوله عز وجل (هل أتاك حديث موسى) يعني قد أتاك حديث موسى يا محمد وذلك انه صلى الله عليه وسلم شق عليه حين كذبه قومه فذكره قصة موسى عليه الصلاة والسلام وانه كان يعمل المشاق من قومه ليتأسى به (اذناداه ربه بالواد المقدس) أي المطهر (طوى) هو اسم واد بالشأم عند الطور (أذهب الى فرعون انه طغى) أي علا وتكبر وكفر بالله (فقل هل لك الى ان تزكي) أي تطهر من الشرك والكفر وقيل معناه تسلم وتصلح العمل وقال ابن عباس تشهدان لا اله الا الله (وأهديك الى ربك) أي ادعوك الى عبادة ربك وتوحيده (فتخشي) يعني عفا به وانما خص فرعون بالذكر وان كانت دعوة موسى شاملة لجميع قومه لان فرعون كان أعظمهم فكانت دعوته دعوة لجميع قومه (فأراه) أي أرى موسى فرعون (الآية الكبرى) يعني اليد البيضاء والعصا (فكذب) يعني فرعون بانها من الله (وعصى) أي تمرد واطهر التجبر (ثم أدبر) أي أعرض عن الايمان (يسعى) يعمل الفساد في الارض (فخسر) أي فجمع قومه وجنوده (فنادى) أي لما اجتمعوا (فقال) يعني فرعون لقومه (أنار بكم الاعلى) أي لارب فوقي وقيل أراد الاصنام أرباب وهو ربهاور بهم (فأخذه الله نكال الآخرة والاولى) أي عاقبه فجعله عبرة لغيره بان اغرقه في الدنيا وادخله النار في الآخرة وقيل أراد بالآخرة والاولى كلتي فرعون وهما قوله ما علمت لكم من اله غيري وقوله أنار بكم الاعلى وكان بينهما أربعون سنة (ان في ذلك) أي في الذي فعل بفرعون حين كذب وعصى (لعبرة) أي عظة (لمن يخشى) أي يخاف الله عز وجل ثم عاتب منكرى البعث فقال تعالى (أأنتم أشد خلقا أم السماء بناها) معناه أخلقكم بعد الموت اشد ام خلق السماء عندكم وفي تقديركم فان كلا الامرين بالنسبة الى قدرة الله واحد لان خلق الانسان على صغره وضعفه اذا ضيف الى خلق السماء مع عظمها وعظم احوالها كان سيرا فبين تعالى ان خلق السماء اعظم واذا كان كذلك كان خلقكم بعد الموت اهون على الله تعالى فكيف تنكرون ذلك مع علمكم بأنه خلق السموات والارض ولا تنكرون ذلك ثم انه تعالى ذكر كيفية خلق السماء والارض فقال تعالى (رفع سمكها) يعني دلوها ورفعهما بغير عمد (فسواها) أي اتقن بناءها فليس فيها شقوق ولا فطور (وأغطش) أي اظلم (ليها) والغطش الظلمة (وأخرج) أي واظهر وابرز (ضجها) أي نهارها وانما عبر عن النهار بالضج لانها اكل اجزاء النهار في النور

اجتمعت وافيه معه (فقال أنار بكم الاعلى) لارب فوقي وكانت لهم أصنام يعبدونها (فأخذه الله نكال الآخرة) عاقبه الله عقوبة الآخرة والنكال بمعنى التنكيل كالسلام بمعنى التسليم وفوضه على المصدر لان اخذ بمعنى نكل كانه قيل نكل الله به نكال الآخرة أي الاحراق (والاولى) أي الاغراق او نكال كلمة الآخرة وهي أنار بكم الاعلى والاولى وهي ما علمت لكم من اله غيري وبينهما أربعون سنة او ثلاثون او عشرون (ان في ذلك) المذكور (لعبرة لمن يخشى) الله (أأنتم) يا منكرى البعث (أشد خلقا) اصعب خلقا وانشاء (أم السماء) مبتدأ محذوف الخبر أي ام السماء أشد خلقا ثم بين كيف خلقها فقال (بناها) أي الله ثم بين البناء فقال (رفع سمكها) أعلى سقفها وقيل جعل مقدار ذهابها في سميت العلو وفيها سميرة خمسمائة عام (فسواها) فعد لها مستوية بلا شقوق ولا فطور (وأغطش ليها) اظلمه (وأخرج ضجها) ابرز ضوء سمكها وأضيف الليل والشمس الى السماء لان الليل ظلها والشمس سراجها

(والارض بعد ذلك دحاها) بسطها وكانت مخلوقة غير مدحوة فحدث من مكة بعد خلق السماء بالفي عام ثم فسر البسط فقال (انخرج منها ماءها) بتفجير العيون (ومرعاها) كلاهما ولذا لم يدخل العاطف على انخرج وانخرج حال بأضمار قد (وانجبال أرساها) انبتها وانتصاب الارض والنجبال باضمار دحا وارسي على شريطة التفسير (متعالكم ٣٣٢ ولا نعماكم) فعل ذلك فتمتع بها لكم ولا نعماكم (فاذا جاءت الطاقة الكبرى) الداهية العظمى التي تنظم

على الدواهي أي تعلو وتعلو وهي النفخة الثانية والساعة التي يساق فيها أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار (يوم يتذكر الانسان) بدل من اذا جاءت أي اذا رأى أعماله مدونة في كتابه تذكرها وكان قد نسها (ماسي) مصدرية أي سعيه او موصولة (وبرزت النجوم) وظهرت (لمن يرى) لكل راء لظهورها ظهورا بينا (فأما) جواب فاذا أي اذا جاءت الطاقة فان الامر كذلك (من طغي) جاوز الحد فكفر (وآثر الحياة الدنيا) على الآخرة باتباع الشهوات (فان النجم هي المأوى) المرجع أي مأواه والالف واللام بدل من الاضافة وهذا عند الكوفيين وعند سيبويه وعند البصريين هي المأوى له (وأما من خاف مقام ربه) أي علم ان له مقاما يوم القيامة محاسب ربه (ونسي النفس) الامارة بالسوء (عن الهوى) المؤذي أي زجرها عن اتباع الشهوات وقيل هو الرجل يهيم بالعصية فيذكر مقامه للحساب فيتركها والهوى ميل النفس إلى شهواتها (فان الجنة هي المأوى) أي المرجع (يسألونك عن الساعة) أي ان مرساها متى ارساؤها أي اقامتها يعني متى يقبها الله تعالى ويثبتها (فيم أنت من ذكرها) في أي شيء أنت من ان تذكر وقتها لهم وتعلمهم به أي ما أنت من ذكرها لهم وتبين وقتها في شيء كقولك ليس فلان من العلم في شيء أو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يذكر الساعة ويسأل عنها حتى نزلت فهو على هذا تعجب من كثرة ذكره لما أي انهم يسألونك عنها فاحرصك على جوابهم لا تزال تذكرها وتسأل عنها (الى ربك منتهاها) منتهى علمها متى تدلون لا يعلمها غيره او فيم انكار لسؤالهم عنها أي فيم هذا السؤال ثم قال أنت من ذكرها أي ارسالك وأنت آخر الانبياء علامة من علاماتها فالعني لسؤالهم عنها ولا يعدان يوقف على هذا على فيم وقيل فيم أنت من ذكرها

والضوء وانما أضاف الليل والنهار إلى السماء لانها ما يجريان بسبب غروب الشمس وطلوعها وهي في السماء ثم وصف كيفية خلق الارض فقال تعالى (والارض بعد ذلك دحاها) أي بسطها ومدها قال أمية بن أبي الصلت دحوت البلاد فسويتها * وأنت على طيها قادر فان قلت ظاهر هذه الآية يقتضي ان الارض خلقت بعد السماء بدليل قوله تعالى بعد ذلك وقد قال تعالى في حم السجدة ثم استوى إلى السماء فكيف الجمع بين الآيتين وما معناهما قلت خلق الله الارض أولا ثم سمك السماء ثانيا ثم دحا الارض بمعنى مدها وبسطها ثالثا فصل بهذا التفسير الجمع بين الآيتين وزال الاشكال قال ابن عباس خلق الله الارض باقواتها من غير ان يدحوها قبل السماء ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات ثم دحا الارض بعد ذلك وقيل معناه والارض مع ذلك دحاها كقوله عتب بعد ذلك زعيم أي مع ذلك (انخرج منها ماءها ومرعاها) أي فجر من الارض عيونها ومرعاها أي رعيها وهو ما يأكله الناس والانعام واستمر الرعي للانسان على سبيل التجوز (وانجبال أرساها) أي انبتها (متعالكم ولا نعماكم) أي الذي انخرج من الارض هو بلغة لكم ولا نعماكم قوا عز وجل (فاذا جاءت الطاقة الكبرى) يعني النفخة الثانية التي فيها البعث وقيل الطاقة القيامة سميت بذلك لانها تنظم على كل شيء فتعلو عليه والطامة عند العرب الداهية التي لا تستطاع (يوم يتذكر الانسان ماسي) أي ما عمل في الدنيا من خير او شر (وبرزت النجوم لمن يرى) يعني انه ينكشف عنها الغطاء فيمنظر اليها الخلق (فأما من طغي) أي كفر (وآثر الحياة الدنيا) أي على الآخرة (فان النجم هي المأوى) أي لم هذه صفة (وأما من خاف مقام ربه ونسي النفس عن الهوى) أي الحارم التي يشتهها وقيل هو الرجل يهيم بالعصية فيذكر مقامه بين يديه جل جلاله للحساب فيتركها لذلك (فان الجنة هي المأوى) أي لمن هذه صفة قوله عز وجل (يسألونك) أي يا محمد (عن الساعة) أي ان مرساها أي متى ظهرها وقيامها (فيم أنت من ذكرها) أي لست في شيء من علمها وذكراها حتى تهتم لها وتذكر وقتها (الى ربك منتهاها) أي منتهى علمها لا يعلم متى تقوم الساعة الا هو وقيل فيم انكار اسؤالهم أي فيم هذا السؤال ثم قال أنت يا محمد من ذكرها أي من علامتها لا انك آخر الرسل وخاتم الانبياء فكفاهم ذلك دليلا على دنوها ووجوب الاستعداد لها (انما أنت منذر من يخشاها) أي انما ينفع اذراك من يخافها (كأنهم) يعني الكفار (يوم يرونها) أي يعاينون يوم القيامة (لم يلبثوا) أي في الدنيا وقبل في قبورهم (الاعشى أوضعاها) فان قلت العشة ليس لها ضحى فما معنى قوله اوضعاها قلت قبل ان الماء والالف صلة والمعنى لم يلبثوا الاعشى اوضحى وقيل اضافة الضحى الى العشة اضافة الى يومها كأنه قال الاعشى اوضحى يومها والله أعلم

* (تفسير سورة عبس مكية) *

وهي احدى وأربعون آية ومائة وثلاثون كلمة وخمسمائة وثلاثون حرفا

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

يصل بالسؤال أي يسألونك عن الساعة أي ان مرساها أي متى ظهرها وقيامها (فيم أنت من ذكرها) أي لست في شيء من علمها وذكراها حتى تهتم لها وتذكر وقتها (الى ربك منتهاها) أي منتهى علمها لا يعلم متى تقوم الساعة الا هو وقيل فيم انكار اسؤالهم عنها أي فيم هذا السؤال ثم قال أنت من ذكرها أي ارسالك وأنت آخر الانبياء علامة من علاماتها فالعني لسؤالهم عنها ولا يعدان يوقف على هذا على فيم وقيل فيم أنت من ذكرها

يصل بالسؤال أي يسألونك عن الساعة أي ان مرساها أي متى ظهرها وقيامها (فيم أنت من ذكرها) أي لست في شيء من علمها وذكراها حتى تهتم لها وتذكر وقتها (الى ربك منتهاها) أي منتهى علمها لا يعلم متى تقوم الساعة الا هو وقيل فيم انكار اسؤالهم عنها أي فيم هذا السؤال ثم قال أنت من ذكرها أي ارسالك وأنت آخر الانبياء علامة من علاماتها فالعني لسؤالهم عنها ولا يعدان يوقف على هذا على فيم وقيل فيم أنت من ذكرها

ان شاء الله أعلم (سورة عبس مكية وهي اثنتان واربعون آية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(عيسى) كلح أى النبي صلى الله عليه وسلم (وتولى) اعرض (أن جاءه) لان جاءه وعمله نصب لانه مغعول له والعامل فيه عبس اوتولى على اختلاف المذهبين (الاعشى) عبد الله بن أم مكتوم وأم مكتوم أم ابيه وابوه شرح بن مالك اثنى النبي صلى الله عليه وسلم ٣٣٣ وهويدعواشراف قريش الى الاسلام فقال يا رسول الله علمنى مما علمك الله وكر ذلك وهو لا يعلم تشاغله بالقوم فكرد رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعه لكلامه وعبس واهرض عنه فنزلت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرمه بعدها ويقول مرحبا بمن عاتبنى فيه ربي واستخلفه على المدينة مرتين (وما يدريك) وأى شئ يجعلك داريا بحال هذا الاعشى (لعله يتركى) لعل الاعشى يتطهر بما يسمع منك من دنس الجهل واصله يتركى وادغمت التأني الزاى وكذا (او يذكر) يتعظ (فتنفعه) نصبه عاصم غير الاعشى جوابا للعل وغيره رفعه عطا على يذكر (الذكرى) ذكر كك أى موعظتك أى انك لا تدري ما هو متقرب منه من ترك او تذكر ولو دريت ما فرط ذلك منك (أما من استغنى) أى من كان غنيا بالمال (فأنت له تصدى) تتعرض بالاقبال عليه حرصا على ايجانه تصدى بادغام التأني الصادح جازى (وما عليك الا يتركى) وليس عليك بأس فى ان لا يتركى بالاسلام ان عليك الا البلاغ (وأما من جاءك يسعى) يسرع فى طلب الخير (وهو يخشى) الله والاكفلى أى اذا هم فى اتيانك والسكينة كعادة العميان (فأنت عنه تلهى) تشاغله واصله تلهى وروى انه ما عبس بعدها فى وجه فقير قط ولا تصدى لغنى وروى ان الفقراء فى مجلس الشورى كانوا امراء (كلا) رجع أى لا تعد الى مثله (انها) ان السورة او الآيات (تذكره) موعظة يجب الاتعاظ بها والعمل بموجبها (فن شاء ان يذكره) ذكره وذكره لغيره لان التذكروا فى معنى الذكر والوعظ والمعنى فن شاء ان يذكر الله تعالى اياه (فى صحف) صفه التذكروا أى انها مثبتة فى صحف متدبرة من اللوح او خبر مبتدأ محذوف أى هى فى صحف (مكرمة) عند الله (مرفوعة) فى السماء او مرفوعة القدر والمنازلة (مطهرة) عن مس غير الملائكة او عما ليس من كلام الله (بأيدى سفرة) كنية جمع سافراى الملائكة

قوله عز وجل (عبس وتولى) أى كلح وقطب وجهه وتولى أى اعرض بوجهه (أن جاءه الاعشى) يعنى ابن أم مكتوم واسمه عمرو وقيل عبد الله بن شرح بن مالك بن ربيعة وقيل عمرو بن قيس بن زائدة ابن الأصم بن زهرة بن رواحة القرشى القهري من بنى عامر بن اؤى واسم أمه عاتكة بنت عبد الله الخزومية وهو ابن خالة خديجة بنت خويلد اسلم قديما بمكة وذلك اياه أى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يناجى عتبة بن ربيعة وابا جهل بن هشام والعباس بن عبد المطلب وابى بن خلف وأخاه أمية بن خلف ويدعواهم الى الله يرجوا سلامهم فقال ابن أم مكتوم يا رسول الله افرئتى وعلمنى مما علمك الله وجعل يناديه ويكر النداء وهو لا يدري انه مقبل على غيره - حتى ظهرت الكراهة فى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم لقطعه كلامه وقال فى نفسه يقول هؤلاء الصناديد انما يتبعه العميان والعبيد والسفلة فعبس وجهه واعرض عنه واقبل على القوم الذين كان يكاهم فانزل الله هذه الآيات معاتبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك يكرمه اذا رآه ويقول مرحبا بمن عاتبنى الله فيه ويقول له هل لك من حاجة واستخلفه على المدينة مرتين فى غزوتين وكان من المهاجرين الاولين وقيل قتل شهيدا بالقادسية قال أنس رآته يوم القادسية وعليه درع ومعه راية سوداء عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت أنزلت عبس وتولى فى ابن أم مكتوم الاعشى اثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يقول يا رسول الله أرشدنى وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم عظماء قريش من المشركين فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض عنه ويقبل على الآخرين ويقول اترى بما أقول بأسا فيقول لا فى هذا أنزلت أنرحه الترمذى وقال حديث غريب (وما يدريك) أى شئ يجعلك داريا (لعله يتركى) أى يتطهر من الذنوب بالعمل الصالح وما يتعلم منك (أو يذكر) أى يتعظ (فتنفعه الذكرى) أى الموعظة (أما من استغنى) قال ابن عباس عن الله وعن الإيمان بما له من المال (فأنت له تصدى) أى تتعرض له وتقبل عليه وتضيق الى كلامه (وما عليك الا يتركى) أى لا يؤمن ولا يمتدى وانما عليك البلاغ (وأما من جاءك يسعى) يعنى يسعى يعنى ابن أم مكتوم (وهو يخشى) أى الله عز وجل (فأنت منه تلهى) أى تشاغله وتعرض عنه (كلا) أى لا تقبل بعدها منها (انها) يعنى الموعظة وقيل آيات القرآن (تذكره) أى موعظة للخلق (فن شاء) أى من عباد الله (ذكره) أى اعطاه يعنى القرآن ثم وصف جلالة القرآن وعمله عنده فقال عز وجل (فى صحف مكرمة) يعنى القرآن فى اللوح المحفوظ (مرفوعة) أى رفيع القدر عند الله وقيل مرفوعة فى السماء السابعة (مطهرة) يعنى الخفف لا يمس الا المطهرون وهم الملائكة (بأيدى سفرة) قال ابن عباس يعنى كنية وهم الملائكة الكرام الكتون واحد منهم سافرو منه قيل للكتاب سفر وقيل هم الرسل من الملائكة الى الانبياء واحد منهم سفير ثم أنى عليهم بقوله (كرام) أى هم كرام على الله (بررة) أى مطيعين له جمع بارقوله عز وجل (قتل الانسان) أى لعن الكافر ومطرد (ما أكفره) أى ما أشد كفره بالله مع كثرة احسانه اليه وأياديه عنده وهذا على سبيل التعجب أى اعجبوا من كفره وقيل معناه أى شئ جعله على الكفر نزلت هذه الآية فى عتبة بن ابي ذئب وقيل فى أمية بن خلف وقيل فى الذين قتلوا يوم بدر وقيل الآية عامة فى كل كافر ثم بين من أمره ما كان ينبغي ان يعلم ان الله تعالى خالقه منه فقال تعالى (من أى شئ خلقه) لفظه استفهام ومعناه التبرير ثم فر ذلك فقال تعالى (من نطفة خلقه فقدره) يعنى خلقه اطوارا نطفة ثم علقه ثم مضغه الى آخر خلقه وقيل قدره يعنى خلق رأسه وعينه ويديه ورجليه على قدر ما اراده (ثم السبيل يسره) أى سهل له طريق خروجه من بطن

٨٤ ع يتسخرن الكتب من اللوح (كرام) على الله وعن المعاصى (بررة) اتقاء جمع بار (قتل الانسان) لعن الكافر او هو أمية وعتبة (ما أكفره) استفهام توبيخ أى أى شئ جعله على الكفر او هو تعجب أى ما أشد كفره (من أى شئ خلقه) من أى حقير خلقه وهو استفهام ومعناه التبرير ثم بين ذلك الذى قتال (من نطفة خلقه فقدره) على ما يشاء من خلقه (ثم السبيل يسره) نصب السبيل باضمار يسرا أى ثم سهل له سبيل الخروج من بطن أمه أو

أتمه وقيل سهل له العلم بطريق الحق والباطل وقيل يسر على كل أحد ما خلق له وقدر عليه (ثم أماته فأقبره) أى جعل له قبراً يوارى فيه وقيل جعله مقبوراً ولم يجعل له ملقى للسباع والوحوش والطيور أو أقبره معناه ستره الله بحيث يقبر وجعله ذا قبر يدفن فيه وهذه تكملة لنبى آدم على سائر الخيوانات ثم قال تعالى (ثم إذا شاء أنشره) أى أحياء بعد موته للبعث والحساب وإنما قال تعالى ثم إذا شاء أنشره لأن وقت البعث غير معلوم لا حدفه وإلى مشيئة الله تعالى متى شاء أن يحيى الخلق أحياءهم (كلاً) ردع وزجر للإنسان عن تكبره وتجبيره وترفعه وعن كفره وإصراره على انكار التوحيد وانكار البعث والحساب (لما يقض ما أمره) أى لم يفعل ما أمره به ولم يؤذ ما فرض عليه ولم يذ كر زرقه ليعتبر فانه موضع الاعتبار فقال تعالى (فليتنظر الإنسان إلى طعامة) إلى قدرة ربه فيه أى كيف قدر ربه وبسرة ودبره له وجعله سبباً لحياته وقيل مدخل طعامة ومخرجه ثم بين ذلك فقال تعالى (أنا صبينا الماء صباً) يعنى المطر (ثم شققنا الأرض شقاً) أى بالنبات (فأنبتنا فيها) أى بذلك الماء (حباً) يعنى المحبوب لى يتغذى بها الإنسان (وعنباً) يعنى أنه غذاء من وجهه وفاكهة من وجهه فلهذا اتبعه الحب (وقضياً) يعنى القت وهى الرطب سعى بذلك لانه يقتصب أى يقطع فى كل الأيام وقيل القضب هو العلف كله الذى تعلف به الدواب (وزيتونا) وهو ما يعصر منه الزيت (ونخلًا وحناثاً) جمع حنيفة (غلباً) يعنى غلاظ الاشجار وقيل الغلب الشجر الملتف بعضه على بعض وقال ابن عباس طوالاً (وفاكهة) يعنى جميع ألوان الفاكهة (وأباً) يعنى الكلا والمري الذى لم يزرعه الناس مما يأكله الدواب والأنعام وقيل الفاكهة ما يأكله الناس والأب ما يأكله الدواب مما يأكله الناس مما يأكله الدواب والأنعام (والأنعام روى إبراهيم التيمي أن أبا بكر سئل عن قوله وفاكهة وأباً فقال أى مماء تظلى وأى أرض تقلى إذا قلت فى كتاب الله ما لا أعلم (خ) عن أنس أن عمر قرأ وفاكهة وأباً قال فما الأب ثم قال ما كلفنا وقال ما أمرنا بهذا فقط البخارى وزاد غيره ثم قال اتبعوا ما بين لكم هذا الكتاب وما لا فدعوه (متاعاً لكم) يعنى الفواكه والمحبة والعشب منفعة لكم (ولأنعامكم) ثم ذكر أهوال القيامة فقال تعالى (فإذا جاءت الصاخة) يعنى صيحة القيامة سميت صاخة لأنها تصيح اسماع الخلق أى تبلغ فى أسماعهم حتى تكاد تصعقها (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه) أى انه لا يلتفت إلى واحد من هؤلاء لشغله بنفسه والمراد من الفرار التباعده والسبب فى ذلك الاحتراز عن المطالبة بالحقوق فالأخ يقول ماذا أوفيتى بمالك والابن يقولان قصرت فى برنا والصاحبة تقول لم توفى حقى والبنون يقولون ما علمتنا وما أرشدتنا وقيل أول من يفر هابيل من أخيه قابيل والنبي صلى الله عليه وسلم من أمته وإبراهيم عليه الصلاة والسلام من أبيه ولوط من صاحبه ونوح من ابنه وقيل يفر المؤمن من موالده هؤلاء ونصرتهم والمعنى ان هؤلاء الذين كانوا يفر بهم فى الدنيا ويتقنون بهم ويتزرون بهم يفررون منهم فى الدار الآخرة وفائدة الترتيب كانه قيل يوم يفر المرء من أخيه بل من أبويه لانهم أقرب من الأخوة بل من الصاحبة والولد لان تعلقه بهما أشد من تعلقه بالابوين (لكل امرئ منهم يومئذ شأن أى يشغله شأن نفسه عن شأن غيره عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تحشرون حفاة عراة غرلاً فقال امرأة أيبصر أحدنا أرى بعضنا عورة بعض قال يافلان لك لى امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه أنرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح (ولما ذكر الله تعالى حال القيامة وهو الخابى حال المكلفين وانهم على قسمين منهم السعداء والاشقياء فوصف السعداء بقوله تعالى (وجود يومئذ مسفرة) أى مشرفة مضيئة من اسفر الصبح اذا أضاء وقيل مسفرة من قيام الليل وقيل من اثر الوضوء وقيل من الغبار فى سبيل الله (ضاحكة) أى عند الفراغ من الحساب (مستبشرة) أى بالسرور فرحة بما تنال من كرامة الله ورضوانه ثم وصف الاشقياء فقال تعالى (وجود يومئذ عليها غبرة) أى سواد وكآبة لاهم الذى نزل بهم (ترهقها قفرة) أى تعلوها وتغشاها طلمة وكسوف وقال ابن عباس تغشاها ذلة والفرق بين

بين له سبيل الخير والشر (ثم أماته فأقبره) جعله ذا قبر يوارى فيه لا كالبهايم كرامة له قبر الميت دفنه وأقبره الميت امرءان يقبره ومكانه منه (ثم اذا شاء أنشره) أحياء بعد موته (كلاً) ردع وللإنسان عن الكفر (لما يقض ما أمره) لم يفعل هذا الكافر امرأه الله به من الايمان ولماعدد النعم فى نفسه من ابتداء حدوثه الى ان انتهائه اتبعه ذكر النعم فيما يحتاج اليه فقال (فليتنظر الإنسان إلى طعامة) الذى يأكله ويحييه كيف دبرنا أمره (أنا) بالفتح كوفى على انه بدل اشتغال من الطعام وبال كسر على الاستغناء عنهم (صبينا الماء صباً) يعنى المطر من السحاب (ثم شققنا الأرض شقاً) بالنبات (فأنبتنا فيها حباً) كالبر والشعير وغيرهما مما يتغذى به (وعنباً) ثمرة الكرم أى الطعام والفاكهة (وقضياً) رطبة سعى بمصدر قضيه أى قطعه لانه يقتضب مرة بعد مرة (وزيتونا ونخلًا وحناثاً) يساتين (غلباً) غلاظ الاشجار جمع غلباء (وفاكهة) لكم (وأباً) مري لدوابكم (متاعاً) مصدر أى منفعة لكم (ولأنعامكم) فاذ جاءت الصاخة (صيحة القيامة لانها تصيح الاذان أى نعيها وجوابه محذوف لظهوره (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه) لبعثات بينه وبينهم ولا شغل له بنفسه (وصاحبته) وزوجته (وبنيه) بدأ بالأخ ثم بالابوين لانهم أقرب منه ثم بالصاحبة والبنين لانهم أحب قيل أول من يفر من أخيه هابيل ومن أبويه إبراهيم ومن صاحبه نوح ولوط ومن ابنه نوح (لكل امرئ منهم يومئذ شأن) فى نفسه (يغنيه) يكفيه فى الاهتمام به ويشغله عن غيره (وجود يومئذ مسفرة) مضيئة من قيام الليل ومن آثار الوضوء (ضاحكة مستبشرة) أى اصحاب هذه الوجوه وهم المؤمنون ضاحكون مسرورون (وجود يومئذ عليها غبرة) غبار (ترهقها قفرة) تعلوها الغبرة سواد كالذخا ولا ترى اوحش من اجتماع

الغبرة والغبرة ان الغبرة ما كان اسفل في الارض والغبرة ما ارتفع من الغبار فالحق بالسماء (أولئك) أي الذين صنع بهم هذا (هم الكفرة الفجرة) جمع كافر وفاجر والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده

(تفسير سورة التكموير) *

وهي مكية وتسع وعشرون آية ومائة وأربع كلمات وخمسة مائة وثلاثون حرفاً عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره ان ينظر الى يوم القيامة كأنه رأى العين فليقرأ إذا الشمس كورت وإذا السماء انفطرت وإذا السماء انفطرت أخرجه الترمذي

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (إذا الشمس كورت) قال ابن عباس أنطت وغورت وقيل اضحمت وقيل لفت كما تلف العمامة واصل التكموير جمع بعض الشيء إلى بعض ومعناه ان الشمس يجمع بعضها إلى بعض ثم تلف فإذا فعل بها ذلك ذهب ضوءها قال ابن عباس يكور الله الشمس والقمر والنجوم يوم القيامة في البحر ثم يبعث عليها ريحاً دبوراً فتضربها فتصير ناراً (خ) عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الشمس والقمر يكوران يوم القيامة قبل ان الشمس والقمر جردان فالقارؤ هما في النار يكون سبباً لزيادة الحرفي جهنم (وإذا النجوم انكدرت) أي تناثرت من السماء وسقطت على الأرض قال الكلبى وعطاء تمطر السماء يومئذ نجوماً فلا يبقى نجم الا وقع (وإذا الجبال سيرت) أي عن وجه الأرض فصارت مهاباً منثوراً (وإذا العشار عطلت) يعني النوق الحوامل التي أنى عليها عشرة أشهر من حملها واحداً عشرة ثم لا يزال ذلك اسمها حتى تضع لتنام سنة وهي انفس مال عند العرب فإذا كان ذلك اليوم عطلت وتركت همتها بلاراع اهلها أهلها وقد كانوا لزمين لذنابها ولم يكن مال اعجب اليهم منها لمساهاهم من احوال يوم القيامة (وإذا الوحوش حشرت) يعني من دواب البر (حشرت) أي جمعت يوم القيامة ليقتص لبعضها من بعض وقال ابن عباس حشرها موتها قال وحشر كل شيء موته غير الجن والانس فانهم يوقفان يوم القيامة (وإذا البحار سجرت) قال ابن عباس أوقدت فصارت ناراً تضطرم وقيل فجر بعضهما في بعض العذب والمخ حتى صارت البحار كلها بحاراً واحداً وقيل صارت مياهها من جيم أهل النار وقيل سجرت أي يبست وذهب ماؤها فلم تبق فيها قطرة قال أبي بن كعب ست آيات قبل يوم القيامة يبينها الناس في أسواقهم اذهب ضوء الشمس فيبينهم كذلك اذ وقعت الجبال على الأرض فيبينهم كذلك اذ تناثرت النجوم فتحتركت واضطربت ونزعت الانس والجن واختلطت الدواب والطيور والوحش وماج بعضهم في بعض فذلك قوله تعالى إذا الشمس كورت وإذا النجوم انكدرت وإذا الجبال سيرت وإذا العشار عطلت وإذا الوحوش حشرت وإذا البحار سجرت فينبذ نقول الجن للانس نحن نأتيكم بالخير فيعلمون انهم طلقوا إلى البحر فإذا هونوا تأج فيبينهم كذلك اذ انصدعت الأرض صدعة واحدة إلى الأرض السابعة السفلى وإلى السماء السابعة العليا اذ جاءتهم ريح فأماتهم وعن ابن عباس قال هي اثنا عشر خصلة ستة في الدنيا وستة في الآخرة وهي ما ذكر بعده وهو قوله تعالى (وإذا النفوس زوجت) روى النعمان بن بشير عن عمر بن الخطاب انه سئل عن هذه الآية فقال يقرب بين الرجل الصالح مع الرجل الصالح في الجنة ويقرب بين الرجل السوء مع الرجل السوء في النار وقيل ألحق كل امرئ بشيعته اليهود والنصارى بالنصارى وقيل يحشر الرجل مع صاحب عمله وقيل زوجت النفوس بأعمالها وقيل زوجت نفوس المؤمنين بالبحور والعين وقرنت نفوس الكافرين بالسيماطين وقيل بمعنى زوجت ردت الارواح إلى الاجساد (وإذا الموءدة سئلت) يعني الجارية التي دفنت وهي حية سميت بذلك لما يطرح عليها من التراب فيؤدها أي ينقلها حين تموت وكانت العرب تفعل ذلك في الجاهلية تدفن البنات حية مخافة العار والحساسة وروى عن ابن عباس قال كانت المرأة في الجاهلية اذا حملت وكان أوان ولادتها حفرت

الغبرة والسواد في الوجه (أولئك) أهل هذه الحالة (هم الكفرة) في حقوق الله (الفجرة) في حقوق العباد واسبغوا القيور إلى الكفر جمع إلى سواد وجوههم الغبرة والله أعلم (سورة التكموير مكية وهي تسع وعشرون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم)

(إذا الشمس كورت) ذهب بضوئها من كورت العمامة اذا انفطرت أي يلف ضوءها الغافق ذهب انفساطه وانتشاره في الآفاق وارتفع الشمس بالفاعلية ورافعها فعل مضمر يفعله كورت لأن اذا يطلب الفعل انفساطه من معنى الشرط (وإذا النجوم انكدرت) تساقطت (وإذا الجبال سيرت) عن وجه الأرض وابتعدت أو سيرت في الجو تسيير السحاب (وإذا العشار) جمع عشرة وهي الناقة التي أنى على حملها عشرة أشهر ثم هو اسمها إلى ان تضع لتنام السنة (عطلت) أهملت عطلمها أهلها الاشتغال بهم بأنفسهم وكانوا يحبسونها اذا بلغت هذه الحالة أعزتها عندهم ويعطون مادونها عطلت بالتخفيف عن الزيدى (وإذا الوحوش حشرت) جمعت من كل ناحية قال قتادة يحشر كل شيء حتى الذباب للقصاص فإذا قضى بينه ردت تراباً فلا يبقى منها الا ما فيه سرور لبني آدم كالطاوس ونحوه وعن ابن عباس رضى الله عنهما حشرها موتها يقال اذا أبحفت السنة بالناس وأموالهم حشرتهم السنة (وإذا البحار سجرت) سجرت مكى وبصرى من سيجور التنور اذا ملاء بالخطب أي مائت وفجر بعضها إلى بعض حتى تعود بحاراً واحداً وقيل ملئت فبرأنا التعذيب أهل النار (وإذا النفوس زوجت) قرنت كل نفس بشكلها الصالح مع الصالح في الجنة والطالح مع الطالح في النار وقرنت الارواح بالاجساد أو بكتبها وأعمالها أو نفوس المؤمنين بالبحور والعين ونفوس الكافرين بالسيماطين (وإذا الموءدة) المدفونة حية وكانت العرب تئد البنات خشية الاملاق وخوف الاسترقاق (سئلت) سؤال تالطف لتقول بلا ذنب قبلت اولتدلى على قاتلها أو هو فوق بنج القاتل بصرف الخطاب عنه كقوله أنت قلت

(واذا الصحف نشرت) فتحت وبالتحقيق مدنى وشامى وعاصم وسهل ويعقوب والمراد الصحف الاعمال تطوى صحيفة الانسان عنده موقته ثم تنشر اذا حوسب ويجوز ان يراد نشرت بين اصحابها أى فرقت بينهم (واذا السماء كسفت) قال الزجاج قلعت كما يقطع السقف (واذا الحجيم سعت) او قدت ايقادا شديدا وبالتشديد شامى ومدنى وعاصم غير جاد ويحيى للبالغة (واذا الجنة أزلفت) ادنيت من المتقين كقوله وازلفت الجنة للمتقين غير بعيد فهذه اثنتا عشرة خصلة ستة منها فى الدنيا والباقي فى الآخرة ولا وقف مطلقا من أول السورة الى ما أ حضرت لان عامل النصب فى اذا الشمس وفيما عطف عليه جوابها وهو (علمت نفس) أى كل نفس وان ضرورة انقطاع النفس على كل آية جوز الوقف (ما أ حضرت) من خير وشر (فلا أقسم) لازائدة (بالجنس) بالراجع بينا ترى النجم فى آخر البرج اذكر واجعا الى قوله (المجوار) السيارة (الككنس) الغيب من كنس الوحش اذا دخل كناه قيل هى الدرارى الخمسة بهرام وزحل وعطارد والزهرة والمشتري تجرى مع الشمس والقمر وترجع حتى تخفى تحت ضوء الشمس فخوضها رجوعها وكنوسها اختفاؤها تحت ضوء الشمس وقيل هى جميع الكواكب (والليل اذا عسعس) اقبل بظلامه واودبرفهو من الاضداد (والصبح اذا تنفس) امتد ضوءه ولما كان اقبال الصبح يلزمه الروح والنسيم جعل ذلك نفسا له مجازا وجواب القسم (انه) أى القرآن (لقوله رسول) أى جبريل عليه السلام وانما أضيف القرآن اليه لانه هو الذى نزل به (كريم) عند ربه (ذى قوة) قدرته على ما يكلف لا يجهز عنه ولا يضعف (عند ذى العرش) عند الله (مكن) ذى جاه ومنزلة ولما كانت حال المكالبة على حسب حال الممكن قال عند ذى العرش ليدل على عظم منزلته ومكانته (مطاع ثم) أى فى السموات بطيعه من فيها أو عند ذى العرش أى عند الله بطيعه ملائكته المقربون يصعدون عن امره ويرجعون الى رايه (أمين).

على الوحى (وما صاحبكم) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم (بمجنون) كمنزعم الكفرة وهو عطف على جواب القسم (ولقد رآه) رأى محمد جبريل فيها عليه السلام على صورته (بالافق المبين) بمطلع

حقيقة فتخففت على رأس الحفيرة فان ولدت جارية رمت بها فى الحفيرة واذا ولدت غلاما حسنته وقيل كان الرجل فى الجاهلية اذا ولدت له بنت واراد بقاءها حية ألبسها حبة صوف او شعر وتركها تترعى الابل والغنم فى البادية واذا أراد قتلها تركها حتى تشب فاذا بلغت قال لامها طيبيها وزينها حتى اذهب بها الى اجائها وقد حفر بئر فى الصحراء فيبلغ بها البئر فيقول لها انطرى فيها فاذا انطرت دفنوها من وراءها ويهيل عليها التراب حتى تستوى بالارض عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوائدة والموودة فى النار أخرجه ابو داود وكان صمصعة بن ناجية ممن منع الواد ولم يشد فافتربه الغرز دق فى شعره فقال

ومنا الذى منع الوائدات * وأحى الوئيد فلم تؤاد

(بأي ذنب قتلت) معناه نسئل الموودة فيقال لمأبأى ذنب قتلت ومعنى سؤالها تو بيج قائلها لانها قتلت بغير ذنب (واذا الصحف نشرت) يعنى صحائف الاعمال تنشر للحساب (واذا السماء كسفت) أى نزع وطويت وقيل قلعت كما يقطع السقف وقيل كسفت وأزيلت عن فيها (واذا الحجيم سعت) أى اوقدت لاعداء الله تعالى (واذا الجنة أزلفت) أى قربت لاولياء الله (علمت نفس ما أ حضرت) يعنى عند ذلك تعلم كل نفس ما أ حضرت من خير او شر وهذا جواب لقوله اذا الشمس كورت الى هنا قوله عز وجل (فلا أقسم) لازائدة والمعنى أقسم وقد تقدم ذلك فى قوله لا أقسم يوم القيامة (بالجنس المجوار الككنس) يعنى النجوم تبدو بالليل فقطهر وتخنس بالنهار تحت نور الشمس ونحوه هذا المعنى روى عن علي بن أبى طالب وقيل هى النجوم الخمسة زحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد تخنس فى مجاريها أى ترجع وراءها فى الفلك وتكنس أى تستر وقت اختفائها وقيل انها تخنس أى تتأخر عن معالها والكنس معناه انها لاترى بالنهار وقيل هى الظباء وهى رواية عن ابن عباس واصل الخنوس الرجوع الى وراء والكنوس هوان تأوى الى كناسها وهو الموضع الذى يأوى اليه الوحش (والليل اذا عسعس) أى اقبل بظلامه وقيل ادبر والعسعسة رقة الظلام وذلك يكون فى طرف الليل (والصبح اذا تنفس) أى اقبل وبدا أوله وقيل أسفر وفى تنفسه قولان احدهما ان فى اقبال الصبح روحا ونسيما فجعل ذلك نفسا على المجاز الثانى انه شبه الليل بالمكروب المحزون فاذا تنفس وجدراحة فكانه تخلص من الحزن فغير عنه بالتنفس فهو استراحة لطيفة ولما ذكر المقسم به اتبعه بالمقسم عليه فقال تعالى (انه) يعنى القرآن (لقوله رسول كريم) يعنى جبريل عليه الصلاة والسلام والمعنى ان جبريل نزل به عن الله عز وجل (ذى قوة) وكان من قوته انه اقتلع قرى قوم لوط الاربع من الماء الاسود وجعلها على جناحه فرفعه الى السماء ثم قلبها وانه أبصر بليس يكلم عيسى عليه الصلاة والسلام على بعض عقاب الارض المقدسة فنفعه بجناحه ألقاه الى اقصى جبل بلند وانه صاح صيحة يثود فأصبحوا طمحين وانه يهبط من السماء الى الارض ثم يصعد فى اسرع من رذا الطرف (عند ذى العرش مكن) أى فى المنزلة والمجاهد (مطاع ثم) أى فى السموات بطيعه ملائكة ومن طاعة الملائكة له انهم فتحوا ابواب السموات ليله المعراج بقوله لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفق خزنة الجنة ابوابها بقوله (أمين) يعنى على وحى الله تعالى الى أنبيائه (وما صاحبكم) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم يخاطب كفار مكة (بمجنون) وهذا أيضا من جواب القسم أقسم على ان القرآن نزل به جبريل وان محمدا صلى الله عليه وسلم ليس بمجنون كما يقول اهل مكة وذلك انهم قالوا انه مجنون وان ما يقوله ليس هو الا من عند نفسه فنفى الله عنه المجنون وكون القرآن من عند نفسه (ولقد رآه) يعنى رأى النبي صلى الله عليه وسلم جبريل عليه الصلاة والسلام على صورته التى خلق فيها (بالافق المبين) يعنى بالافق الاعلى من ناحية المشرق حيث تطلع الشمس روى البخارى باسناد الثعلبى عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجبريل عليه الصلاة والسلام انى احب ان أرا فى صورتك التى تكون

على الوحى (وما صاحبكم) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم (بمجنون) كمنزعم الكفرة وهو عطف على جواب القسم (ولقد رآه) رأى محمد جبريل فيها عليه السلام على صورته (بالافق المبين) بمطلع

ففيها السماء قال ان تعزى على ذلك قال بلى قال فابن نساء ان انجيل لك قال بالا بطع قال لا يسعى ذلك
قال فجنى قال لا يسعى ذلك قال بعرفات قال لا يسعى ذلك قال بحراء قال ان يسعى فواءه فخرج النبي
صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت فاذا هو بجبريل قد اقبل من حبال عرفات بخشخشة وكله كلة قد ملا
ما بين المشرق والمغرب ورأسه في السماء ورجلاه في الارض فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم خرم غشي عليه
فتحول جبريل عن صورته وضمه الى صدره وقال يا محمد لا تخف فكيف لورأت اسرافيل ورأسه تحت
العرش ورجلاه في تخوم الارض السابعة وان العرش لعل كاهله وانه ليتضاءل احسانا من مخافة الله
جل جلاله وعلا علاؤه وشأنه حتى يصير كالعصفور حتى ما يحمل عرش ربك الاعظمته
(وما هو) يعني محمد صلى الله عليه وسلم (على الغيب) اي الوحي وخبر السماء وما اطلع عليه مما
كان غائبا عن علمه من القصص والانباء (بظنين) قرئ بالظاء ومعناه بظنهم والمنظومة التهمة وقرئ
بظنين بالضاد ومعناه بظنيل يقول انه يا تيمه علم الغيب ولا يخجل به عليكم ويخبركم به ولا يكتمه كما يكتم
السكان ما عنده حتى ياخذ علمه حلوانا وهو اجرة السكان وقراءة الظاء اولى لانهم لم يخجلوه وانما اتهموه
ففي الله عنه تلك التهمة ولو اراد الجبل لقال وما هو بالغيب (وما هو) يعني القرآن (يقول شيطان
رجيم) يعني القرآن ليس بشعر ولا كهانة كما قالت قريش وقيل كانوا يقولون ان شيطانا يليقه على
لسانه فنفي الله ذلك عنه (فأين تذهبون) أي فابن نساء عن القرآن وفيه الشفاء والمداية والابيان
وقيل معناه اي طريق تسلكون اي من هذه الطريقة التي قد بينت لكم (ان هو) يعني ما في القرآن
(الاذ كر العالمين) أي موعظة للخلق اجمعين (ان شاء منكم ان يستقيم) اي يتبع الحق ويقيم عليه
وينتفع به ثم بين ان مشيئة العبد وقوفة بمشيئته فقال تعالى (وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين)
اعلمهم الله ان المشيئة في التوفيق للاستقامة اليه وانهم لا يقدر على ذلك الا بمشيئة الله وتوقيفه وفيه
اعلام ان احدا لا يعمل خيرا الا بتوفيق الله تعالى ولا شر الا بخذله ومشيئته والله تعالى اعلم

(تفسير سورة الانفطار مكية)

وهي تسعة آية وثمانون كلمة وثلاثمائة وسبعة وعشرون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (اذا السماء انفطرت) اي انشقت (واذا الكواكب انتثرت) اي تساقطت
(واذا البحار فجرت) اي فجر بعضها في بعض واختلط العذب بالمح فصارت بحرا واحدا وقيل معنى
فجرت فاضت (واذا القبور بعثرت) اي بحثت وقلبت تراها وبعثت من فيها من الموتي احياء (علمت
نفس ما قدمت واخرت) يعني علمت في ذلك اليوم ما قدمت من عمل صالح اوسئ واخرت بعدهما من حسنة
اوسيمة وقيل ما قدمت من الصدقات واخرت من الزككات وهذه احوال يوم القيامة وقوله عز وجل
(يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم) اي ما خدعك وسول لك الباطل حتى صنعت ما صنعت وضيعت
ما اوجب عليك والمعنى ماذا املك من عقابه قبل نزلت في لوليد بن المغيرة وقبل في أي الشريق واسمه
اسيد بن كاذة وقيل كاذة بن خلف وكان كافرا ضرب النبي صلى الله عليه وسلم فلم يعاقبه الله وانزل الله
هذه الآية وقيل الآية عامة في كل كافر وعاص يقول ما الذي غرك قيل غره حقه وجهله وقيل
تسويل الشيطان له وقيل غره عفو الله عنه حيث لم يعاجله بالعقوبة في أول مرة بربك الكريم اي المتجاوز
عنك فهو بكرمه لك لم يعاجلك بعقوبة بل بسط لك المدد لرجاء التوبة قال ابن مسعود ما منكم من احد الا
سيخلو الله عز وجل به يوم القيامة فيقول يا ابن آدم ما ذا غرك بي يا ابن آدم ما ذا عملت فيما علمت يا ابن آدم
ما ذا أحببت المرسلين وقيل لا فضيل بن عياض لو اقامك الله يوم القيامة فيقول لك يا ابن آدم ما غرك بربك
الكريم ماذا كنت تقول قال أقول غرتني ستورك المرحاة وقال يحيى بن معاذ لو اقامني بين يديه وقال ما غرك

الشمس (وما هو على الغيب) وما محمد على الوحي
(بظنين) بظنيل من الضن وهو الخجل أي
لا يخجل بالوحي كما يخجل الكهان رغبة في الخجل وان
بل يعلم كما علم ولا يكتم شيئا مما علم بظنين مكي
وابوعرو وروى اي بظنهم فينقص شيئا مما أوحى
اليه او يزيد فيه من الظنة وهي التهمة (وما هو)
وما القرآن (يقول شيطان رجيم) ما يريد وهو
كقوله وما تنزلت به الشياطين اي ليس هو يقول
بعض المستقرة للسمع وبوحهم الى اوليائهم من
الكهنة (فأين تذهبون) استضلال لهم كما يقال
لتارك العبادة اعتسافا أو ذهابا في نبات الطريق
ابن تذهب مثل حالهم بحاله في تركهم الحق
وعدولهم عنه الى الباطل وقال الزجاج معناه
فأى طريق تسلكون أي من هذه الطريقة
التي بينت لكم وقال الجنيد فأين تذهبون عنا
وان من شيء الا عندنا (ان هو الاذ كر العالمين)
ما القرآن الا عظة للخلق (لن شاء منكم) بدل
من العالمين (ان يستقيم) أي القرآن ذكر ان
شاء الاستقامة يعني ان الذين شاءوا الاستقامة
بالدخول في الاسلام هم المنتفعون بالذكرك فكانه
لم يعط به غيرهم وان كانوا موعوظين جميعا
(وما تشاؤون) الاستقامة (الا ان يشاء الله رب
العالمين) مالك الخلق اجمعين
(سورة الانفطار مكية وهي تسعة عشرة آية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(اذا السماء انفطرت) انشقت (واذا الكواكب
انتثرت) تساقطت (واذا البحار فجرت) فتح
بعضها الى بعض وصارت البحار بحرا واحدا
(واذا القبور بعثرت) بحثت وانخرج موتاها
وجواب اذا (علمت نفس) أي كل نفس برة
(ما قدمت) ما عملت من الطاعة
وفاجرة (ما قدمت) او ما قدمت من
(واخرت) وتركت ولم تعمل او ما قدمت من
الصدقات وما أخرت من المبرات (يا أيها الانسان)
قيل الخطاب لمنكري البعث (ما غرك بربك الكريم)

الذي خلقك) أي شيء خدعك حتى ضيعت ما وجب عليك مع كرم ربك حيث أنعم عليك بالخلق والتسوية والتعديل وعنه عليه السلام حين تلاها غره جهله وعن محمد رضي الله عنه غره شيطانه وعن الحسن غره شيطانه وعن الفضيل لو خطبت أقول غرتني ستورك المرحاة وعن يحيى بن معاذ أقول غرتني برك بني سالفوا نفا (فسواك) فجعلك مستوى ٣٣٨ الخلق سالم الاعضاء (فعدلك) فصيرك معتدلا متناسبا الخلق من غير تفاوت فيه فلم يجعل احدي

اليدين اطول ولا احدي العينين اوسع ولا بعض الاعضاء ابيض وبعضها اسود وجعلك معتدلا الخلق تمشي قائما لا كالبهائم وبالترخيف صوفي وهو بمعنى المشدد أي عدل بعض اعضائك ببعض حتى اعتدلت فكنت معتدلا الخلق متناسبا (في أي صورة ماشاء ربك) ما مزيدة للتوكيد أي ربك في أي صورة اقتضتها مشيئته من الصورة المختلفة في الحسن والقبح والطول والقصر ولم يعطف هذه الجملة كما عطف ما قبلها لانها بيان لعدلك والمجاز يتعلق بربك على معنى وضعك في بعض الصور ومكانك فيها أو بمعدنك أي ربك حاصل في بعض الصور (كل) ردة عن الغفلة عن الله تعالى (بل تكذبون بالدين) أصلا وهو أجزاء أو دين الاسلام فلا تصدقون ثوابا ولا عقابا (وان عليكم محافضين) اعمالكم واقوالكم من الملائكة (كراما كاتبين) يعني انكم تكذبون بالجزاء والكاتبون يكتبون عليكم اعمالكم لتجازوا بها (يعلمون ما تفعلون) لا يخفى عليهم شيء من اعمالكم وفي تعظيم الكسبة بالثناء عليهم تعظيم لمرئيتهم وانه عند الله من جلائل الامور وفيه اندازة وتحويل للمجرمين ولطف للتعين وعن الفضيل انه كان اذا قرأها قال ما أشدها من آية على العافلين (ان الابرار لفي نعيم) ان المؤمنين لفي نعيم الجنة (وان الفجار لفي جهيم) وان الكفار لفي النار (يصلونها يوم الدين) يدخلونها يوم الجزاء (وما هم عنها بغائبين) أي لا يخرجون منها كقوله وما هم بخارجين منها ثم عظم شأن يوم القيامة فقال (وما أدراك ما يوم الدين) ثم ما أدراك ما يوم الدين) فكرر للتأكيد والتحويل وبينه بقوله (يوم لا تملك نفس لنفس شيئا) أي لا تستطيع دفعها عنها ولا نفعها لوجه وانما تلك الشفاعة بالاذن يوم بالرفع مكى وبصرى أي هو اويل من يوم الدين ومن نصب فباضمار

(تفسير سورة المطففين مدنية) *

في قول ومكة في قول وقيل فهاتمان آيات مكة وهي من قوله ان الذين أجزموا الى آخرها وقيل فيها آية مكة وهي قوله تعالى اذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير الاولين وقيل انها نزلت بين مكة والمدينة زمن الهجرة وهي ست وثلاثون آية ومائة وتسعة وستون كلمة وسبع مائة وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ويل) أي قبح وهي كلمة تذكر عند وقوع البلاء يقال ويل له ويل عليه وقيل ويل اسم وادفي جهنم (للمطففين) يعني الذين ينقصون المكيال والميزان لانه لا يكاد المطفف يسرق في الكيل والوزن الا الشيء اليسير المطفف قال ابن عباس لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة كانوا من اخب الناس كيلا فأنزل الله عز وجل ويل للمطففين فأحسنوا الكيل وقيل لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وبها رجل يقال له أبو جهينة ومعه صاعان يكيل بأحدهما ويكفل بالآخر فأنزل الله هذه الآية وجعل الويل للمطففين ثم بين من هم فقال تعالى (الذين اذا اكملوا على الناس

اذكروا بضامرا يدانون لان الدين يدل عليه (والامر يومئذ لله) أي لا أمر الا لله وحده فهو والقاضي فيه دون غيره (سورة المطففين مختلف فيها وهي ست وثلاثون آية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (ويل) مبتدأ مشبهة (للمطففين) الذين ينقصون حقوق الناس في الكيل والوزن (الذين اذا اكملوا على الناس

يستوفون) أي إذا أخذوا بالكيل من الناس يأخذون حقوقهم وافية تامة ولما كان أكتيالهم من الناس أكتيالاً يضرهم ويحامل فيه عليهم أبداً على مكان من الدلالة على ذلك ويجوز أن يتعلق على يستوفون ويقدم المفعول على الفعل لأفادة الاختصاص أي يستوفون على الناس خاصة وقال الفراء من وعلى بعقبان في هذا الموضع لأنه حق عليه فإذا قال أكتلت عليك فكأنه قال أخذت ما عليك وإذا قال ٣٣٩ أكتلت منك فكأنه قال استوفيت منك

والضهير المنسوب في (وإذا كالوهم أووزوهم) راجع إلى الناس أي كالوهم أووزوهم فحذف الجار وأوصل الفعل وأغالم يقل أوترنوا كقيل أووزوهم ككفاء ويحتمل أن المطففين كانوا لا يأخذون ما يكال ويوزن إلا بالماكيل لتكثرتهم بالأكتيال من الاستيفاء والسرقة لأنهم يدعون ويحتالون في المكي وأذا اعطوا كالوا أووزوا لتكثرتهم من البخس في النوعين (يخسرون) ينعصون يقال خسرا الميزان وخسره (الايظن أولئك انهم مبعوثون ليوم عظيم) يعني يوم القيامة ادخل همزة الاستفهام على لا النافية توبيخاً وليست الا هذه للتنبيه وفيه انكار وتجبب عظيم من حالهم في الاجترار على التطفيف كأنهم لا يخطر ببالهم ولا يخمنون تخميناً انهم مبعوثون ومحاسبون على مقدار الذرة ولو ظنوا انهم يبعثون ما نقصوا في الكيل والوزن وعن عبد الملك بن مروان ان اعرابياً قال له قد سمعت ما قال الله في المطففين اراد بذلك ان المطفف قد توجه عليه الوعيد العظيم الذي سمعت به فما ظنك بنفسك وانت تأخذ اموال المسلمين بلا كيل ولا وزن ونصب (يوم يقوم الناس) بجمع وثون (لرب العالمين) لامرهم وجزائهم وعن ابن عمر انه قرأ هذه السورة فلما بلغ هنا بكى نحيباً وامتنع من قراءة ما بعدها (كلا) ردع وتنبه أي ردعهم عما كانوا عليه من التطفيف والغفلة عن البعث والحساب ونههم على انه مما يجب ان يتأب عنه ويندم عليه ثم اتبعه وعيد الفجار على العهوم فقال (ان كتاب الفجار) حثائف اعمالهم (لني سجين وما أدراك ما سجين) كتاب مرقوم) فان قلت قد اخبر الله عن كتاب الفجار بانه في سجين وفسر سجيناً بكتاب مرقوم فكأنه قيل ان كتابهم في كتاب مرقوم فامعناه قلت سجين كتاب جامع

يستوفون) يعني انهم اذا استألفوا من الناس ومن وعلى يتعاقبان وقيل معناه اذا كالأول من الناس أي اشتر واشتباستوفوا عليهم لانفسهم الكيل والوزن (وإذا كالوهم أووزوهم) يعني الناس كما يقال نحتك ونحت لك (يخسرون) أي ينقصون الكيل والوزن وهذا الوعيد يلحق من يأخذ لنفسه زائداً ويدفع إلى غيره ناقصاً ويتناول الوعيد القليل والكثير لكن اذا لم يتب منه فان تاب منه ورد الحقوق إلى أهلها قبلت توبته ومن فعل ذلك وأصر عليه كان مصراً على كبيرة من الكبائر وذلك لان عامة الخلق عدساجون إلى المعاملات وهي مبنية على أمر الكيل والوزن والذرع فلهمذا السبب عظم الله أمر الكيل والوزن قال نافع كان ابن عمر يربى بالبائع فيقول له اتق الله أوف الكيل والوزن فان المطففين يوقفون يوم القيامة حتى يلجمهم العرق وقال قتادة أوف يا ابن آدم كما تحب أن يوف لك واعدل كما تحب أن يعدل لك وقال الفضيل بخس الميزان سواد يوم القيامة (الايظن) أي الا يعلم ويستيقن (أولئك) أي الذين يفعلون هذا الفعل وهم المطففون (انهم مبعوثون ليوم عظيم) يعني يوم القيامة (يوم يقوم الناس) يعني من قبورهم (لرب العالمين) أي لامرهم وجزائهم وحسابه (ق) عن نافع عن ابن عمر تلا الايظن أولئك انهم مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين قال يقوم أحدهم في رشحته إلى انصاف أدنيه وروى مرفوعاً عن المقداد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تدنو الشمس من رؤس الخلائق يوم القيامة حتى تكون منهم كمقدار ميل زاد الترمذي أو مبلين قال سليمان بن عامر والله ما أدري ما يعني بالميل مسافة الأرض أو الميل ما تكتمل به العين قال فيكون الناس على قدر اعمالهم في العرق فممن من يكون إلى كعبه وممن من يكون إلى ركبتيه وممن من يكون إلى حقه وممن من يلجمه العرق الجحاشا وأشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيديه إلى فيه قوله عز وجل (كلا) قيل انه ردع وتنبه أي ليس الأمر على ما هم عليه من بخس الكيل والميزان فليرتدعوا عنه فعلى هذا تم الكلام هنا وقيل كلا ابتداءً يتصل بما بعده على معنى حقاً (ان كتاب الفجار) أي الذي كتبت فيه اعمالهم (لني سجين) قال ابن جرير في الأرض السابعة السفلى وفيها ارواح الكفار وروى البغوي بإسناد الثعلبي عن البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سجين أسفل سبع أرضين وعليون في السماء السابعة تحت العرش وقال عمر بن عطية جاء ابن عباس إلى كعب الاحبار فقال اخبرني عن قول الله عز وجل ان كتاب الفجار لني سجين قال ان روح الفاجر يصعد بها إلى السماء فتأبى السماء ان تقبلها ثم يبط بها إلى الأرض فتأبى ان تقبلها فتدخل تحت سبع أرضين حتى ينتهي بها إلى سجين وهو موضع جند إبليس فيخرج لها من سجين رق فيزقم ويختم ويوضع تحت جند إبليس بمعرفتها الملاك بحساب يوم القيامة وقيل هي حفرة تحت الأرض السابعة السفلى خضراء خضرة السماء منها قلب ويجعل كتاب الفجار تحتها قال وهب هي آخر سلطان إبليس وجاء في الحديث الفلق جب في جهنم مغطى وسجين جب في جهنم مفتوح وقيل معناه لني سجين لني خسار وضلال وقيل انه مشتق من السجين ومعناه لني حبس وضيق شديد (وما أدراك ما سجين) أي ليس ذلك مما كنت تعلم أنت ولا قومك وقيل انما قال ذلك تعظيماً لا مر سجين (كتاب مرقوم) ليس هذا تقسيرا للسجين وانما هو بيان للكتاب المذكور في قوله ان كتاب الفجار والمعنى ان كتاب الفجار مرقوم أي مكتوب فيه اعمالهم مثبتة عليهم كالرقم في الثوب لا ينسى ولا يمحى حتى يحاسبوا به ويجازوا عليه وقيل مرقوم رقم عليهم بشر كانه علم بعلامته يعرف بها انه كافر وقيل مرقوم أي محتوم وهو بلغه جبر (ويل يومئذ

هوديان الشرذون الله فيه اعمال الشياطين والكفرة من الجن والانس وهو كتاب مرقوم مسطور بين الكفاة ومعهم يعلم من رآه انه لا خير فيه من رقم الثياب علامتها والمعنى ان ما كتب من اعمال الفجار مثبت في ذلك الديوان وسعى سجيناً فيعلا من السجين وهو المحبس والتصديق لانه سبب المحبس والتصديق في جهنم اولانه مطر وح تحت الأرض السابعة في مكان وحش مظلم وهو مسكن إبليس وذريته وهو اسم علم منقول من وصف كحاشم منصرف لوجود سبب واحد وهو العيلة في سب (ويل يومئذ) يوم يخرج المسكوب (للكذابين

الذين يكذبون بيوم الدين) الجزاء والحساب عليه آياتنا) أى القرآن (قال أساطير الأولين) أى أحاديث المتقدمين وقال الزجاج أساطير أبائهم واحد اسطرود مثل احدوثه واحاديث (كلا) ردع للعتدى الاثيم عن هذا القول (بل) نفي لما قالوا ويف حفص على بل وقيفة (ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) غطاها كسبهم أى غلب على قلوبهم حتى غمراها ما كانوا يكسبون من المعاصي وعن الحسن الذنب بعد الذنب حتى يسود القلب وعن الضحاك الزين موت القلب وعن أبي سليمان الزين والقسوة زماما الغفلة ودواؤه ما ادمان الصوم فان وجد بعد ذلك قسوة فليترك الادام (كلا) ردع عن السلب الراين على القلب (انهم عن ربهم) عن رؤية ربهم (يومئذ محجوبون) امنوعون والمحب المنع قال الزجاج فى الآية دليل على ان المؤمنين يرون ربهم والا لا يكون التخصيص مفيدا وقال الحسين بن الفضل كما جبههم فى الدنيا عن توحيدهم فى العقبى عن رؤيته وقال مالك ابن انس رحمه الله لما جبه أعداءه فلم يروه تحبى لا وليائه حتى رأوه وقيل عن كرامة ربهم لانهم فى الدنيا لم يشكروا نعمة فيشكروا فى الآخرة عن كرامته مجازاة والاول اصح لان الرؤية اقوى الكرامات والمحب عنها دليل المحب عن غيرها (ثم انهم لصاوا الجحيم) ثم بعد كونهم محجوبين عن ربهم لدخول النار (ثم يقال هذا الذى كتب به تكذيبه) أى هذا العذاب هو الذى كتب تكذيبه فى الدنيا وتكررون وقوعه (كلا) ردع عن التكذيب (ان كتاب الابرار) ما كتب من أعمالهم والابرار المطيعون الذين لا يظفون ويؤمنون بالبعث لانه ذكر فى مقابلة الفجار وبين الفجار بانهم المكذبون بيوم الدين وعن الحسن البرا الذى لا يؤذى الذر (لفى عليين) هو علم لدنوا الحير الذى دون فيه كل ما عملته الملائكة وصلحاء الثقلين من قول من جمع على فعيل من العلو سمي به لانه سبب الارتفاع الى اعلى الدرجات فى الجنة اولانه مرفوع فى السماء السابعة حيث تسكن الكروبيون تكمياله (وما أدراك) ما الذى أعلمك يا محمد (ما عليون)

٣٤٠ (وما يكذب به) بذلك اليوم (الا كل معتد) مجاوز للحد (اثيم) مكتسب للاثم (اذا اتى)

للكذابين) وقيل انه متصل بقوله يوم يقوم الناس لرب العالمين ومعنى الآية ويل لمن كذب بهذا اليوم وقيل مرقوم معناه مرقوم بالشقاوة ثم قال ويل يومئذ للمكذبين أى فى ذلك اليوم من ذلك المكذب المرقوم عليهم بالشقاوة (الذين يكذبون بيوم الدين) أى بيوم القيامة لانه يوم الجزاء (وما يكذب به) أى بيوم القيامة (الا كل معتد) أى متجاوز زعن نهج الحق (اثيم) هو بالغته فى الاثم وهو لمركب الاثم والمعاصي (اذا اتى عليه آياتنا) قال أساطير الأولين) أى أكاذيب الأولين قوله عز وجل (كلا) أى لا يؤمن ثم استأنف فقال (بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العبد اذا أخطأ خطيئة تكبت فى قلبه تكبته فاذا هو نزع واستغفر وتاب صقل قلبه وان عازد يذيقها حتى تعلو قلبه وهو الران الذى قال الله بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح وأصل الران الغلبة ومعنى الآية ان الذنوب والمعاصي غلبت على قلوبهم وأحاطت بها وقيل هو الذنب على الذنب حتى يموت القلب وقال ابن عباس ران على قلوبهم طبع عليها وقيل الران يسود القلب من الذنوب والطبع ان يطبع الله على القلب وهو أشد من الران ولا يقال أشد من الطبع وقيل الران التغطية والمعنى انه يغشى القلب شئ كالصداف يغطيه فعند ذلك يموت القلب (كلا) قال ابن عباس يريد لا يصدقون وقيل معناه ليس الامر كما يقولون ان لهم فى الآخرة خيرا ثم استأنف فقال تعالى (انهم عن ربهم يومئذ محجوبون) قيل عن كرامته ورجته ممنوعون وقيل ان الله لا ينظر اليهم ولا يركبهم وهذا التفسير فيه ضعف اما حمله على منع الكرامة والرحمة فهو عدول عن الظاهر بغير دليل وكذا الوجه الثانى فان من جبه عن الله فان الله لا ينظر اليه نظر رحمة ولا يركبه والذى ذهب اليه أكثر المفسرين انهم محجوبون عن رؤية الله وهذا هو الصحيح واحتج بهذه الآية من أثبت الرؤية للمؤمنين قالوا لولا ذلك لم يكن للتخصيص فائدة ووجه آخر وهو انه تعالى ذكر المحجوب فى معرض الوعيد والتهديد لا كفار وما يكون وعيدا وتهديدا للكفار لا يجوز حصوله فى حق المؤمنين فوجب أن لا يحصل هذا المحجوب فى حق المؤمنين قال الحسن لوعلم الزاهدون والعابدون انهم لا يرون ربهم فى المعاد لانه هفت أنفسهم فى الدنيا قيل كما جبههم فى الدنيا عن توحيدهم فى الآخرة عن رؤيته وسئل مالك عن هذه الآية فقال لما جبه الله أعداءه لم يروه تحبى لا وليائه حتى رأوه وقال الشافعى فى قوله كلا انهم عن ربهم يومئذ محجوبون دلالة على ان أولياء الله يرون الله جل جلاله وعنه كما جبه قوما بالسخط دل على ان قوما يرونه بالرضا ثم أخبر ان الكفار مع كونهم محجوبين عن الله يدخلون النار فقال عزم من قائل (ثم انهم لصاوا الجحيم) أى لدخول النار (ثم يقال) أى تقول لهم المحزنة (هذا) أى هذا العذاب (الذى كتب به تكذيبه) يعنى فى الدنيا (كلا) أى ليس الامر كما يتوهمه الفجار من ان كرا البعث وقيل كلا أى لا يؤمنون بالعذاب الذى يصلونه ثم بين محل كتاب الابرار فقال تعالى (ان كتاب الابرار لى عليين) جمع على من العلو وقيل هو موضع على صفة الجمع لا واحد له من لفظه وتقديم من حديث البراء المرفوع ان عليين فى السماء السابعة تحت العرش وقال ابن عباس هو لوح من زبرجدة خضراء معلق تحت العرش أعمالهم مكتوبة فيه وقيل هو قائمة العرش اليمنى وقال ابن عباس فى رواية عنه هى الجنة وقيل هى سدرة المنتهى وقيل معناه علو بعد علو وشرف بعد شرف وقيل هى مراتب عالية محفوفة بالجلالة وقد عظمتها الله واعلاها (وما أدراك ما عليون) تبين الله على عظم شأنه (كتاب مرقوم) ليس تفسيره العليين والمعنى ان كتاب الابرار لى عليين كتاب مرقوم فيه ما أعد الله لهم فى الآخرة من الكرامة وقيل مكتوب فيه أعمالهم وعليون محل الملائكة وضده سجين وهو محل ابليس وجنوده (يشهده المقربون) يعنى الملائكة الذين هم فى عليين يشهدون أى يحضرون ذلك المكتوب ومن قال انه كتاب الاعمال قال يشهد ذلك الكتاب اذا صعد به الى عليين المقربون من الملائكة لكرامة المؤمن قوله تعالى (ان الابرار) يعنى المطيعين لله (لفى نعم) يعنى

أى شئ هو (كتاب مرقوم يشهده المقربون) تحضره الملائكة قيل يشهد عمل الابرار مرقوم بكل سماء اذ رفيع (ان الابرار لى نعم) نعم

في الجنان (على الارائك) الاسرة في المجال (يتظرون) الى كرامة الله ونعمه والى اعدائهم كيف يعذبون (تعرف في وجوههم نضرة النعيم) بهجة التنعم
وطراوته (يسقون من رحيق) شراب خالص (محتوم ختامه مسك) تختم اوانيه ٣٤١

نعيم الجنة (على الارائك) جمع اريكة وهي الاسرة في المجال (يتظرون) اى الحما أعد الله لهم
من نعيم الجنة وقيل يتظرون الى اعدائهم كيف يعذبون في النار وقيل يتظرون الى ربهم سبحانه وتعالى
(تسرف في وجوههم نضرة النعيم) يعنى انك اذا رايتهم تعرف انهم من اهل النعمة لما ترى على وجوههم
من النور والحسن واليباض قبل النضرة في الوجه والسرور في القلب (يسقون من رحيق) يعنى الخمر
الصافية الطيبة البيضاء (محتوم) يعنى ختم على ذلك الشراب ومنع من أن يمسسه الايدى الى ان يفك
ختمه الابرا فان قلت قد قال في سورة محمد صلى الله عليه وسلم وانهار من خمر والنهر لا ينجتم عليه فكيف
طريق الجمع بين الايتين قلت يحتمل أن يكون المذكور في هذه الآية في اوان محتوم عليها وهى غير تلك
الخمر التي في الانهار وانما ختم عليها لثرفها ونفاسها (ختامه مسك) اى طيبة التي ختم عليها بهامسك
بختلاف خمر الدنيا فان ختمها ما ين وقال ابن مسعود ومحتوم اى عز وجل ختماه اى آخر طعمه وعاقبته
مسك وقيل عز وجل لم بالكافور ويختم لهم بالمسك (وفى ذلك فليتنافس المتنافسون) اى فليزغب
الراغبوب بالمبادرة الى طاعة الله عز وجل ليحصل لهم هذا الشراب المحتوم بالمسك وقيل أصله من الشئ
النفيس الذى تفرص عليه نفوس الناس ويريد كل أحد لنفسه وينفخ به على غيره اى يعز ويخجل
(ومزاجه من تسنيم) اى شراب ينصب عليهم من غرفهم ومنازلهم وقيل يجري في الهواء مستمنا فيصب
في اواني اهل الجنة على قدر ملئها فاذا امتلأت أمسك وأصل هذه الكلمة من العلو ومنه سنام البعير
لانها علاه وقيل هو شراب اسمه تسنيم وهو من أشرف شراب اهل الجنة وقال ابن مسعود وابن عباس
هو خالص للمقربين يشربونه صرفا وعز وجل لسائر اهل الجنة وسئل ابن عباس عن قوله من تسنيم فقال
هذا ما قال الله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين (عينا يشرب بها) اى منها وقيل يشربها
(المقربون) اى صرفا وقوله عز وجل (ان الذين أجروا) أى أشركوا يعنى كفار قريش
ابا جهل والوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وأصحابهم من مشركى أهل مكة (كانوا من الذين آمنوا)
اى من عمار وخباب وصهيب وبلال وأصحابهم من فقراء المؤمنين (يضحكون) اى منهم ويستزجون
بهم (واذا مروا بهم) يعنى مرا المؤمنون الفقراء بالكفار الاغنياء (يتغامزون) يعنى يتغامز الكفار
والغنى من الاشارة بالهف من والحاجب اى يشيرون اليهم بالاعين استهزاء بهم (واذا انقلبوا الى اهلهم)
يعنى الكفار (انقلبوا فكهن) اى مجيبين بما هم فيه وقيل ينقلبون بذكرهم كأنهم يتفكهون
بحديثهم (واذا راوهم) يعنى راوا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم (قالوا ان هؤلاء لضالون)
اى هم في ضلال يأتون محمد او يرون انهم على شئ قال الله عز وجل (وما أرسلوا) يعنى المشركين
(عليهم) يعنى على المؤمنين (حافظين) اى لا محالهم والمعنى انهم لم يوكوا بحفظ أعمالهم قوله
عز وجل (فالיום) يعنى في الآخرة (الذين آمنوا من الكفار يضحكون) وسبب هذا الضحك
ان الكفار كانوا في الدنيا يضحكون من المؤمنين لما هم فيه من الشدة والبلاء فلما افوضوا
الى الآخرة انعكس ذلك الامر فصار المؤمنون في السرور والنعيم وصار الكفار في العذاب والبلاء
فضحك المؤمنون من الكافرين لما راوا حالهم وقال أبو صالح تنقم للكافرين ابواب النار وهم فيها
ويقال لهم اخرجوا فاذا انتهوا اليها أغلقت دوابهم فيفعل ذلك بهم مرارا والمؤمنون يتظرون اليهم
ويضحكون منهم وقال كعب بن الجنة والنار كوى فاذا أراد المؤمن أن ينظر الى عدوه في الدنيا من
الكفار اطاع عليه من تلك النار وهو يعذب فيضحك منه فذلك قوله تعالى فالיום الذين آمنوا من
الكفار يضحكون (على الارائك) جمع اريكة وهو السرير وتختذ فيه المجلة وهى الكفة من بين
البيت واراائك الجنة من الدر والياقوت (يتظرون) يعنى اليهم وهم في النار يعذبون قال الله تعالى
(هل ثوب الكفار) اى جوزى الكفار (ما كانوا يفعلون) اى بالمؤمنين من الاستهزاء والضحك
وهذا الاستهزاء يعنى التقرير وثوب وأنيب بمعنى قال أوس

بمسك بدل الطين الذى يخبث به الشراب في الدنيا
امر الله تعالى بالتحتم عليه اكراما لاصحابه او ختامه
مسك مقطعه رائحة مسك اى توجد رائحة
المسك عند دخامة ثمر به خاتمه على (وفى ذلك)
الرحيق او النعيم (فليتنافس المتنافسون)
فليزغب الراغبون وذا انما يكون بالمسارعة
الى الخيرات والانتها عن السيئات (ومزاجه)
ومزاج الرحيق (من تسنيم) هو علم لعين بعينها
سميت بالتسليم الذى هو مصدر ستمه اذا رفعه
لانها ارفع شراب في الجنة ولا نسا تأتيم من
فوق وتنصب في اوانهم (عينا) حال او نصب
على المدح (يشرب بها) اى منها (المقربون)
عن ابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهم
يشربها المقربون صرفا وقزج لاصحاب اليمين
(ان الذين أجروا) كفروا (كانوا من الذين
آمنوا يضحكون) في الدنيا استهزاء بهم (واذا
مروا بهم يتغامزون) يشير بعضهم الى بعض
بالعين طعنا فيهم وعيبا لهم قيل جاء على رضى الله
عنه في نفر من المسلمين فسخر منهم المتنافقون
وضحكوا وتغامزوا وقالوا أترونا هذا لاصلع فنزلت
قبل ان يصل على الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم (واذا انقلبوا الى اهلهم) اى اذا رجع الكفار
منازلهم (انقلبوا فكهن) متاخذين بذكرهم
والسخرية منهم وقرأ غير حفص فأكهن أى
فرحين (واذا راوهم) واذا رأى الكافرون
المؤمنين (قالوا ان هؤلاء لضالون) اى خدع
محمد هؤلاء فضلووا وتركوا اللذات لما برجوه
في الآخرة من الكرامات فقد تركوا الحقبة
بالخيال وهذا هو عين الضلال (وما أرسلوا)
وما رسل الكفار (عليهم) على المؤمنين
(حافظين) يحفظون عليهم احوالهم ويرقبون
أعمالهم بل امروا باصلاح انفسهم فاشفقناهم بذلك
اولى بهم من تنبذ غيرهم وتسفيه احلامهم
(فالיום) أى يوم القيامة (الذين آمنوا من
الكفار يضحكون) ثم كما ضحكوا منهم
هنا محازاة (على الارائك يتظرون) حال اى
يضحكون منهم ناظرين اليهم والى ما هم فيه من
الموان والصغار بعد العزة والاستكبار وهم على
الارائك آمنون وقيل يفتح باب الكفار الى الجنة

يسخر بهم بالمؤمنين في الدنيا اذا فعل بهم ما ذكره الله أعلم (سورة الانشقاق مكية وهي خمس وعشرون آية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (اذا السماء انشقت) تصدعت وتشققت (واذنت لربها) ٣٤٢ سمعت واطاعت واجابت ربها الى الانشقاق ولم تأب ولم تنتع (وحقت) وحق لها ان

سأخريك أو يمجزيك عنى محبوب * وحسبك ان يثني عليك وتمجدي
والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿ (تفسير سورة الانشقاق وهي مكية) ﴾

وخمس وعشرون آية ومائة وسبع كلمات وأربع مائة وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (اذا السماء انشقت) يعني عند قيام الساعة وهو من علاماتها (واذنت لربها) اي سمعت أمر ربها بالانشقاق وأطاعته من الاذن وهو الاستماع (وحقت) اي حق لان تطيع أمر ربها (واذا الارض مدت) يعني مدا الاديم العكاظي وزيد في سعتها وقل سويت فلا يبقى فيها بناء ولا جبل (والقت ما فيها) اي أخرجت ما في بطنها من الموتي والكثور (وتخلت) اي من ذلك الذي كان في بطنها من الموتي والكثور (واذنت لربها وحقت) واختلقت في جواب اذا فقليل جوابه محذوف تقديره اذا كانت هذه الاشياء يرى الانسان الثواب والعقاب وقيل جوابه يا أيها الانسان انك كادح والمعنى اذا انشقت السماء لقي كل كادح ما عمله وقيل جوابه واذنت وحينئذ تكون الموازنة (يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا) اي ساع اليه في عملك سعيا والكدح عمل الانسان وجهده في الامرين الخير والشر وقيل معناه عامل لربك عملا وقيل معناه انك كادح في لقاء ربك وهو الموت والمعنى ان هذا الكدح يستمر بك الى الموت وقيل معناه انك تكدح في دنياك كدحا تصير به الى ربك (خلاقه) اي فلاق جزاء عملك خيرا كان أو شرا وقيل فلاق ربك (فأما من أوتى كتابه بيمينه) يعني ديوان عمله (فسوف يحاسب حسبا يسيرا) سوف من الله واجب والحساب اليسير هو ان تعرض عليه أعماله فيعرف بالطاعة والمعصية ثم يثاب على الطاعة ويغفر له عن المعصية فهذا هو الحساب اليسير لانه لا شدة فيه على صاحبه ولا مناقشة ولا يقال له لم فعلت هذا ولا يطالب بالعدو فيه ولا المجبة عليه فانه متى طوّل بذلك لم يجد عذرا ولا حجة فيقتض (ق) عن ابن أبي مليكة ان عائشة كانت لا تسمع شيئا لا تعرفه الا راجعت فيه حتى تعرفه وان النبي صلى الله عليه وسلم قال من حوسب عذب قالت فقلت أليس يقول الله عز وجل فسوف يحاسب حسابا يسيرا قالت فقال فاعلم ان ذلك العرض ولكن من نوقش الحساب عذب (ويقلب الى أهله) يعني في الجنة من المحور العين والادميات (مسرورا) اي بما أوتى من الخير والكرامة (وأما من أوتى كتابه وراء ظهره) يعني انه تغل يده اليمنى الى عنقه وتجعل يده اليسرى وراء ظهره وقيل تخلع يده الشمال فتخرج من وراء ظهره فيعطى بها كتابه (فسوف يدعوا ثورا) يعني عند اعطائه بشماله من وراء ظهره يعلم انه من أهل النار فيدعوا بالويل والهلاك فيقول يا ويله يا ثور اء (ويصلي سعيرا) اي ويقاسى التهاب النار وحرها (انه كان في أهله) يعني في الدنيا (مسرورا) يعني باتباع هواه وركوب شهواته (انه ظن أن لن يحور) اي لن يرجع اليانولن يبعث والمحور الرجوع (بلى) اي ليس الامر كما ظن بل يحور اليانول ويبعث ويحاسب (ان ربه كان به بصيرا) اي من يوم خلقه الى ان يبعثه قوله عز وجل (فلا أقسم بالشفق) تقدم الكلام في تفسيره لا أقسم في سورة القيامة وأما الشفق فقال مجاهد هو النار كله وجهته في ذلك انه عطف عليه الليل فيجب ان يكون المذكور أولا وهو النهار فعلى هذا الوجه يكون القسم بالليل والنهار للذين فيهما معاش العالم وسكونه وقيل هو ما بقي من النهار قال ابن عباس وأكثر المفسرين هو الحجر التي تبقى في الافق بعد غروب الشمس وهو مذهب عامة العلماء وقيل هو البياض

تسمع وتطيع لامر الله اذهى مصنوعة مربة لله تعالى (واذا الارض مدت) بسطت وسويت باند كالك جبالا وكل أمت فيها (والقت ما فيها) ودمت ما في جوفها من الكثور والموقي (وتخلت) وتخلت غايه الخلو حتى لم يبق شيء في باطنها كانها انكلفت اقصى جهدها في الخلو يقول تكريم الكريم اذا بلغ جهده في الكرم وتكلف فوق ما في طبعه (واذنت لربها) في القاء ما في بطنها وتخلتها (وحقت) وهي حقيقة بان تنقاد ولا تمتنع وحذف جواب اذا ليدّهب المقدر كل مذهب او اكتفاء بما علم بمثلها من سورة التكوير والانقطار وجوابه ما دل عليه فلاقه أي اذا السماء انشقت لافي الانسان كدحه (يا أيها الانسان) خطاب للنفس (انك كادح الى ربك كدحا) جاهد الى لقاء ربك وهو الموت وما بعده من المحال الممثلة باللقاء (فلاقه) الضمير لكدح وهو جهد النفس في العمل والكد فيه حتى يؤثر فيها والمراد جزاء الكدح ان خير الخبير وان شافى وقيل لقاء الكدح لقاء كتاب فيه ذلك الكدح يدل عليه قوله (فأما من أوتى كتابه بيمينه) أي كتاب عمله (فسوف يحاسب حسبا يسيرا) سهلا هينا وهو ان يحازي على الحسنات ويتجاوز عن السيئات وفي الحديث من يحاسب يعذب فقل فأن قوله فسوف يحاسب حسبا يسيرا قال ذلككم العرض ومن نوقش في الحساب عذب (ويقلب الى أهله) الى مشيرته ان كانوا مؤمنين او الى فريق المؤمنين او الى أهله في الجنة من المحور العين (مسرورا) فرحا (وأما من أوتى كتابه وراء ظهره) قيل تغل عنده الى عنقه وتجعل شماله وراء ظهره فيؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره (فسوف يدعوا ثورا) يقول يا ثور اء والشور الهلاك (ويصلي) عراقي غير على (سعيرا) أي ويدخل جهنم (انه كان) في الدنيا (في أهله) معهم (مسرورا) بالكفر يضحك من آمن بالبعث قيل كان لنفسه متابعا وفي مراتع هواه واقعا

(انه ظن ان لن يحور) لن يرجع الى ربه تكذيبا بالبعث قال ابن عباس رضي الله عنهما الذي ما عرفت تفسيره حتى سمعت اعرابية تقول لبنتها حوري أي ارجعي (بلى) ايجاب لما بعد النفي في لن يحور أي بلى ليحورن (ان ربه كان به) وبأعماله (بصيرا) لا يخفى عليه فلا بد ان يرجعه ويجازيه عليها (فلا أقسم بالشفق) فأقسم بالبياض بعد الحجر او بالحجارة

(والليل وما وسق) جمع وضم والمرا دما وجهه من
 الغلظة والنجم او ما عمل فيه من التهجيد وغيره
 (والقمر اذا اتسق) اجتمع وتبدرا فتفعل من
 الوسيق (لتركن) ايها الناس على ارادة الجندس
 (طبقا عن طبق) حالا بعد حال كل واحدة
 مطابقة لاختها في الشدة والوهول والطيق ما طابق
 غيره يقال ما هذا طبق لذا أي لا يطابقه ومنه
 قيل لا تطاء الطبق ويجوز ان يكون جمع طبقة
 وهي المرتبة من قولهم هو على طبقات أي
 لتركن احوالها بعد احوال هي طبقات في
 الشدة بعضها ارفع من بعض وهي الموت وما
 بعده من موطن القيامة واهوالها ومحل عن
 طبق نصب على انه صفة لطبقا أي طبقا
 مجاوزا لطبق احوال من الضمير في لتركن أي
 لتركن طبقا مجاوزا لطبق وقال مكحول في كل
 عشرين عاما يتجدد امرالم تكونوا عليه وفتح
 الباء مكى وعلى وحزوة والخطاب له عليه السلام
 أي ما يقام من طباق السموات بعد طبق أي في
 المعراج (فالهم لا يؤمنون) فالهم في ان لا يؤمنوا
 (واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون) لا
 يخضعون (بل الذين كفروا يكتفون) بالبعث
 والقرآن (والله اعلم بما يوعون) بما يجمعون
 في صدورهم ويضرون من الكفر وتكذيب النبي
 صلى الله عليه وسلم او بما يجمعون في صنفهم
 من اعمال السوء ويدخرون لانفسهم من انواع
 العذاب (فبشرهم بعذاب أليم) اخبرهم خبرا
 يظهر اثره على بشرتهم (الا الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات) استثناء منقطع (لهم اجر غير ممنون)
 أي غير مقطوع او غير منقوص والله اعلم
 (سورة البروج مكية وهي اثنان وعشرون آية)
 * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

الذي يعقب تلك الحجرة وهو مذهب أبي حنيفة (والليل وما وسق) أي جمع وضم مما كان منتشرا
 بالنار من الخلق والدواب والحوام وذلك ان الليل اذا قبل آوى كل شيء الى ماواه وقيل وما عمل فيه ويحتل
 أن يكون ذلك تجدد العباد فيجوز ان يقسم به (والقمر اذا اتسق) أي اجتمع وتم نوره وذلك في الايام
 البيض وقيل استدار واستوى ولما ذكر المقسم به اتبعه بالمقسم عليه فقال تعالى (لتركن) قرئ بفتح
 لدا وهو خطاب الواحد والمعنى لتركن يا محمد (طبقا عن طبق) يعني سماء بعد سماء وقد فعل الله
 ذلك معه ليلة اسرى به فأصعده سماء بعد سماء وقيل درجة بعد درجة ورتبة بعد رتبة في القرب من
 الله تعالى وقيل معناه لتركن حالا بعد حال (خ) عن ابن عباس قال لتركن طبقا عن طبق حالا بعد
 حال هذا النبي صلى الله عليه وسلم ومعنى هذا ان يكون لك الظفر والغلظة على المشركين حتى يختم لك بجميع
 العاقبة فلا يخزنك كذبتهم وتكذيبهم في كفرهم وقرئ لتركن بضم الباء وهو الاشبه ويكون
 خطاب الجمع والمعنى لتركن أيها الناس حالا بعد حال وأمر بعد أمر وذلك في موقف القيامة تتقلب بهم
 الاحوال فيصرون في الآخرة على غير الحال التي كانوا عليها في الدنيا وقال ابن عباس يعني الشدايد
 واهوال الموت ثم البعث ثم العرض وقيل حال الانسان حالا بعد حال رضيع ثم فطيم ثم غلام ثم شاب ثم
 كهل ثم شيخ وقيل معناه لتركن سنن من كان قبلكم واحوالهم (ق) عن أبي سعيد الخدري ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال لتبعن سنن من كان قبلكم واحوالهم شبرا بعد شبرا وذراعا بعد ذراع حتى لو دخلوا
 جحر ضب لتبعتموهم قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فن وقيل في معنى الآية انه أراد به السموات
 فتغير لونها بعد لون فتصير تارة وردة كالدهان وتارة كالمهل وتنشق مرة وتطوى أخرى (فالهم لا يؤمنون)
 يعني بالبعث والحساب وهو استفهام انكار (واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون) يعني لا يصلون فعبر
 بالسجود عن الصلاة لانه جزء منها وقيل أراد به سجد التلاوة وهذا المجدد آخر سجدة القرآن عند
 الشافعي ومن وافقه (ق) عن رافع قال صليت مع أبي هريرة العتمة فقرأ اذا السماء انشقت فسجد
 فقلت ما هذه قال سجدت بها خلف أبي القاسم صلى الله عليه وسلم فلا تزال اسجد فيها حتى ألقاه وسلم
 عنه قال سجدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في اقرار باسم ربك واذا السماء انشقت (بل الذين كفروا
 يكتفون) يعني بالقرآن والبعث (والله اعلم بما يوعون) يعني يجمعون في صدورهم من التكذيب
 (فبشرهم بعذاب أليم) يعني على عنادهم وكفرهم (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم اجر غير
 ممنون) يعني غير مقطوع ولا منقوص في الآخرة والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده واسرار كتابه

* (تفسير سورة البروج) *

وهي مكية واثنان وعشرون آية ومائة وتسع كلمات وأربع مائة وخمسة وستون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والسماء ذات البروج) يعني البروج الاثنى عشر وانما حسن القسم بها لما فيها من
 عجيب حكمة البارئ جل جلاله وهو سير الشمس والقمر والكواكب فيها على قدر معلوم لا يختلف وقيل
 البروج الكواكب العظام سميت بروج الظهورها (واليوم الموعود) يعني يوم القيامة (وشاهدو مشهود)
 عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم الموعود يوم القيامة والمشهود يوم
 عرفة والشاهد يوم الجمعة ما طلعت الشمس ولا غربت على يوم افضل من يوم الجمعة فيه ساعة لا يوافقها
 عبد مؤمن يدعو الله بخير الا استجاب الله له ولا يستعين من شر الا أعاده الله منه أخرجه الترمذي
 وضعف احاديثه من قبل حفظه وهذا قول ابن عباس والاكثر ان الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم
 عرفة وقيل الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم النحر وقيل الشاهد يوم التروية والمشهود يوم عرفة وانما حسن
 القسم بهذه الايام لعظمها وشرفها واجتماع المسلمين فيها وقيل الشاهد هو الله تعالى والمشهود يوم القيامة

وقيل الشاهد هم الانبياء والمشهود أى عليهم هم الام وقيل الشاهد هو الملك والمشهود أى عليه هو آدم
 وذرئته وقيل الشاهد هذه الامة ونبينا صلى الله عليه وسلم والمشهود عليهم هم الام المتقدمة وقيل الشاهد
 الانبياء والمشهود له هو محمد صلى الله عليه وسلم لان الانبياء قبله شهدوا له بالنبوة وقوله والسماء ذات
 البروج واليوم الموعود وشاهد ومشهود أقسام أقسم الله تعالى بها لشرعها وعظمها وجواب القسم قوله
 تعالى (قتل أصحاب الاخدود) أى لعن وقيل جوابه ان بطش ربك لشديد والاخذود الشق
 المستطيل في الارض واختلافوا فيهم فروى عن صهيب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان فيمن
 كان قبلك ملك وكان له ساحر فلما كبر الساحر قال للملك انى قد كبرت فابعث الى غلاما أعلمه السحر فبعث
 اليه غلاما يعلمه وكان في طريقه اذا سلك اليه راهب فقعدا اليه وسمع كلامه فاجابه ففكان اذا أتى الساحر
 مر بالراهب وقعد اليه فاذا أتى الساحر ضربه واذا رجع من الساحر قعد الى الراهب وسمع كلامه فاذا أتى
 اهله ضربوه فشكا ذلك الى الراهب فقال اذا خشيت الساحر فقل حسبي أهلى واذا خشيت اهلك
 فقل حسبي الساحر فيدعها وكذلك اذ أتى على دابة عظيمة قد حبت الناس فقال اليوم أعلم الراهب
 افضل أم الساحر فأخذ جيرا ثم قال اللهم ان كان أمر الراهب أحب اليك من أمر الساحر فاقتل هذه حتى
 يعصى الناس فرماها فقتلها فغضب الناس فأتى الراهب فأنذره فقال له الراهب اى بنى أنت افضل
 أمى قد بلغ من امرك ما أرى وانك ستبتلى فان ابتليت فلان تدل على فكان الغلام يبرئ الا كره
 والابصر ويدوى الناس من سائر الادواء فجمع جليس للملك كان قد عمى فأتاه بهذا كشيخة فقال
 هذا لك أجمع ان أنت شفيتنى قال انى لا أشفى فى احد انما شفى في الله عز وجل فان أمنت بالله دعوت الله
 عز وجل فشفاك فأمن به فشفاه الله عز وجل فأتى الملك فجلس اليه كما كان يجلس فقال له الملك من رد
 عليك بصرك فقال ربي فقال أولك رب غيرى قال الله ربي وربك فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دله على
 الغلام فبى بالغلام فقال له الملك اى بنى أنت قد بلغ من سحر ك ما تبرئ الا كره والابصر وتقبل وتقبل
 فقال انى لا أشفى احد انما شفى في الله عز وجل فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دل على الراهب فبى بالراهب
 فقيل له ارجع عن دينك فأبى فدعا بالمشارف فوضع في مفرق رأسه فشق به حتى وقع شقاه ثم حى بالغلام
 فقيل له ارجع عن دينك فأبى فدفعه الى نفر من أصحابه فقال لهم اذهبوا به الى جبل كذا وكذا
 فاصعدوا به الجبل فاذا بلغت من درونه فان رجع عن دينه والا فاطرحوه فذهبوا فاصعدوا به الجبل فقال
 اللهم يارب العالمين اكنفهم بما شئت فرجف بهم الجبل فسقطوا وجاءهم شئ الى الملك فقال له الملك
 ما فعل أصحابك قال كفانيهم الله بقدرته فدفعه الى نفر من أصحابه فقال اذهبوا به واجلوه في قرقر
 وتوسطوا به البصر فان رجع عن دينه والا فاقذوه فذهبوا به فقال اللهم اكنفهم بما شئت فانكفأت بهم
 السفينة ففرقوا وجاءهم شئ الى الملك فقال له ما فعل أصحابك قال كفانيهم الله تعالى ثم قال للملك انك لست
 بقاتلى حتى تفعل ما أمرك به فقال وما هو قال تجمع الناس في صعيد واحد وتصلبني على جذع ثم
 تأخذ سهما من كنانتي ثم تضع السهم في كبد القوس ثم قل بسم الله رب هذا الغلام ثم ارمني به فانك
 ان فعلت ذلك قتلتنى فجمع الناس في صعيد واحد وصلبه على جذع ثم أخذ سهما من كنانته ثم وضع
 السهم في كبد القوس ثم قال بسم الله رب هذا الغلام ثم رماه فوق السهم في صدغه فوضع يده
 على صدغه موضع السهم فبات فقال الناس آمناب رب الغلام بلانا فأتى الملك فقيل له أرايت ما
 كنت تحذر قد والله نزل بك حذر ك قد آمن الناس فأمر بالاخذود ونفذت بأفواه السكاك واضرم
 النيران وقال من لم يرجع عن دينه فاقحموه فيها ففعلوا ذلك حتى جاءت امرأة معها صبي لها فتعاسبت
 ان تقع فيها فقال لها الغلام يا أمه اصبرى ولا تغاعسى فانك على الحق وهذا حديث صحيح أخرجه
 مسلم وفي هذا الحديث اثبات كرامات الاولياء وفيه جواز الكذب في مصلحة ترجع الى
 الدين وفيه انقاذ النفس من الهلاك والا كره هو الذى خلق اعصى والميثار بالياء وتخفيف المسمرة

للايهام في الوصف كانه قيل وشاهد ومشهود
 لا يكتنه وصفهما وقد كثرت اقاويل المفسرين
 فيها فقول محمد ويوم القيامة او عيسى
 واقته لقوله وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم
 او امة محمد وسائر الامم او الحجر الاسود والحجج
 او الایام والالیام وبنو آدم للحديث ما من يوم
 الا وينادى انا يوم جديد وعلى ما يفعل في شهيد
 فاغتنى ولو غابت شمسي لم تدركني الى يوم القيامة
 او الحفظة وبنو آدم او الله تعالى والخلق لقوله
 تعالى وكفى بالله شهيدا او الانبياء ومحمد عليهم
 السلام وجواب القسم محذوف يدل عليه (قتل
 اصحاب الاخدود) أى لعن كانه قيل أقسم
 بهذه الاشياء أنهم ملعونون يعنى كفار قریش
 كما لعن اصحاب الاخدود وهو جمع عدای شق
 عظيم في الارض روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه كان لبعض الملوك ساحر فلما كبر ضم اليه
 غلاما يعلمه السحر وكان في طريق الغلام راهب
 فسمع منه فرأى في طريقه ذات يوم دابة قد
 حبت الناس فاخذ جيرا فقال اللهم ان كان
 الراهب أحب اليك من الساحر فاقتلها فقتلها
 فكان الغلام بعد ذلك يبرئ الا كره والابصر
 وعى جليس للملك فابراه فابصره الملك فسأله
 من رد عليك بصرك فقال ربي فغضب فعذبه
 فدل على الغلام فعذبه فدل على الراهب فلم
 يرجع الراهب عن دينه فقتل بالمشارف وبنى
 الغلام فذهب به الى جبل ليطرح من درونه
 فدعا فرجف بالقوم فطاحوا ونجا فذهب
 به الى قرقر فلججوا به ليعرقوه فدعا فانكفأت
 بهم السفينة ففرقوا ونجا فقال للملك لست بقاتلى
 حتى تجمع الناس في صعيد وتصلبني على جذع
 وتأخذ سهما من كنانتي وتقول بسم الله رب الغلام
 ثم ارمني به فرماه فوقه في صدغه فوضع يده
 عليه فبات فقال الناس آمناب رب الغلام فقيل
 للملك نزل بك ما كنت تحذر ونفذت بأفواه
 وملاها نار فخن لم يرجع عن دينه طارحه فيها
 حتى جاءت امرأة معها صبي فتعاسبت ان تقع
 فيها فقال الصبي يا أمه اصبرى فانك على الحق

وروي بالانون وذروة الجبل بالضم والكسر اعلاه ورجف تحرك واضطرب والقرقر يرمض القاف الاولى
السفينة الصغيرة وانكفأت انقلبوا والصعيد هنا الارض البسارزة والسكك الطرق والاختود والشق
العظيم في الارض واقحموه أي ارموه فيها وتفاعست أي تأخرت وكرهت الدخول في النار وقال ابن عباس
كان بنجران ملك من ملوك حمير يقال له يوسف ذونواس بن شرجيل في الفترة قبل مولد النبي صلى الله عليه
وسلم سبعين سنة وكان في بلاده غلام يقال له عبد الله بن تامر وكان ابوه يسلمه الى معلم يعلمه السحر فكره
ذلك الغلام ولم يحبدها من طاعة أبيه فجعل يمتثل الى المعلم وكان في طريقه واهب حسن الصوت فأججبه
ذلك وذكر نحو حديث صحيح وقال وهب بن منبه ان رجلا كان قد بقي على دين عيسى فوقع الى بنجران
فأحبوه فسار اليه ذونواس اليهودي بمجنوده من جبر وخيرهم بين النار والهودية فأبوا عليه فخذ الاختود
وحرق اثني عشر ألفا ثم غلب أرياما على اليمين فخرج ذونواس هاربا فقتل الجبر بفرسه فغرق وقال محمد
ابن اسحاق عن عبد الله بن أبي بكر ان غربة احتفرت في زمن عمر بن الخطاب فوجدوا عبد الله بن تامر
واضع يده على ضريبة في رأسه اذا أميطت يده عنها انبعثت دما واذا تركت ارتدت مكانها وفي يده خاتم
من حديد فيه ربي الله فبلغ ذلك عمر فقال أعيده واعلمه الذي وجدتم وقال سعيد بن جبير وابن ابري لما
انهمز اهل أسفند هار قال عمر بن الخطاب أي شيء يجري على الجوس من الاحكام فانهم ليسوا باهل
كتاب فقال علي بن ابي طالب بلى قد كان لهم كتاب وكانت الحمر قد احدثت لهم فتنوا ولما ملك من ملوكهم
فغلبت على عقله فوقع على أخته فلما ذهب عنه السكر ندب وقال لها ويحك ماذا الذي أتيت وما المخرج
منه قالت المخرج انك تخطب الناس وتقول ان الله قد احل زكاح الاخوات لكم فقام فيهم خطيبا بذلك
فقال الناس باجعه معاذ الله ان تؤمن بهذا اوتقر به ما جاء به من نبي ولا أنزل علينا في كتاب فبسط
فيهم السوط فأبوا أن يقرروا فخرج فيهم السيف فأبوا أن يقرروا فخذلهم الاختود وروا قد فيها النيران وعرضهم
عليها فن أبى قذفه في النار ومن أجاب اطلقه وروي عن علي كان أصحاب الاختود يديهم حبشي بعث من
الجبشة الى قومه ثم قرأ ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك الآية
فدعاهم فتابعه أناس فقاتلهم الكفار فقتل أصحابه وأخذ من أهلته منهم فأوثقوه ثم خدوا له
اختودا فخلوا هانرا فن تبع ذلك النبي رعى بدني النار ومن تابعهم تركوه فجاءوا بأمرأة معها حبشي رضيع
فجزعت فقال الصبي يا أماء فعي ولا تقاعسي وقيل كانت الاختود ثلاثة واحدة بنجران باليمن والاخرى
بالشام والاخرى بفارس حرقوا بالنار فأما التي بالشام فهو اباطاموس الرومي وأما التي بفارس فمختصر
ويزعمون انهم أصحاب دانيال وأما التي باليمن فذونواس فأما التي بالشام وفارس فلم ينزل الله فيهم قرآنا
وأنزل في التي بنجران اليمين وذلك ان هذه القصة كانت مشهورة عند أهل مكة فذكر الله تعالى ذلك
لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحملهم بذلك الى الصبر وتحمل المسكاره في الدين وقوله تعالى
(النار ذات الوقود) هو تعظيم لامر تلك النار قال اربيع بن أنس نجى الله المؤمنين الذين ألقوا في
النار ببعض أرواحهم قبل ان تمسهم النار وخرجت النار الى من على شفير الاختود ومن الكفار فأحرقتهم
(أذهبهم عليها قعود) أي جلوس عند الاختود (وهم) يعني الملك الذي خد الاختود وأصحابه
(على ما يفعلون بالمؤمنين) أي من عرضهم على النار وادبتهم ان يرجعوا الى دينهم (شهود) أي
حضور وقيل يشهدون ان المؤمنين ضلوا حين تركوا عبادة الصنم (وما نقموا منهم) قال ابن
عباس ما كرهوا منهم (الأن يؤمنوا بالله) وقيل ما كانوا ولا علموا فيهم عيبا الايمانهم بالله
(العزيز) يعني الذي يستحق العبادة هو الله العزيز الغالب القاهر الذي لا يغالب ولا يدافع (الحمد)
يعني الذي يستحق ان يحمده ويثنى عليه وهو اهل لذلك وهو الله جل جلاله (الذي له ملك السموات
والارض) أي فهو المستحق للعبادة (والله على كل شيء شهيد) وفيه وعد عظيم للمؤمنين ووعيد عظيم للكافرين قوله عز وجل (ان الذين فتنوا) أي عذبوا وحرقوا

فألقى الصبي وأثمه فيها (النار) بدل اشتعال
من الاختود (ذات الوقود) وصف لها بانها
عظيمة لها ما يرتفع به لها من الخطب الكبيرة
وابدان الناس (اذ) ظرف لقتل أي لعنوا
حين أحرقوا بالنار فاعدين حافات الاختود
أي الكفار على ما يذنبونها من حافات الاختود
(قعود) جلوس على الكرسي (وهم) أي
السكران (على ما يفعلون بالمؤمنين) من الإحراق
(شهود) يشهد بعضهم لبعض عند الملك ان
أحد منهم لم يقرط فيما امر به وفوض اليه من
التعذيب وفيه حدث للمؤمنين الا ان يؤمنوا
أذى اهل مكة (وما نكروا الا الايمان) وقوله
وما كانوا منهم غير ان سيوفهم * وقوله
ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم * وقوله
* ما نكروا من بني أمية الا انهم يحلون ان غضبوا *
وقرئ نكروا بالكسر والفصح هو النقص (بالله
العزيز الحميد) ذكر الاوصاف التي يستحق
بها ان يؤمن به وهو كونه عزيزا قادرا
بغشي عقابه حميدا من عجايبه المجد على نعمته
وبرجي ثوابه (الذي له ملك السموات والارض)
فكل من فهم ما تحقق عليه عبادة والحق الذي لا
له تقرب الا ان ما نكروا منهم هو الحق الذي لا
يتقنه الا بمطال وان الناقين اهل لا تقام الله
منهم بعذاب عظيم (والله على كل شيء شهيد)
وعيد لهم يعني انه علم ما فعلوا وهو مجازيهم عليه
(ان الذين فتنوا)

المؤمنين والمؤمنات) يجوز ان يريد بالذين فتنوا اصحاب الاخدود وخاصة وبالذين امنوا المطر وحين في الاخدود ومضى فتنوهم هذبوهم بالنار واحرقوهم (ثم لم يتوبوا) لم يرجعوا عن كفرهم (فلهم) في الآخرة
 ٣٤٦ (عذاب جهنم) بكفرهم (ولهم عذاب المحريق) في الدنيا لما روى ان النار انقلبت عليهم فاحرقتهم

(المؤمنين والمؤمنات) أي بالنار (ثم لم يتوبوا) أي لم يرجعوا عما هم عليه من الكفر وفيه دليل على انهم اذا تابوا وامنوا يقبل منهم يخرجون من هذا الوعيد وان الله تعالى يقبل منهم التوبة وان توبة القاتل مقبولة وانهم ان لم يتوبوا (فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب المحريق) قيل لهم عذاب جهنم بكفرهم ولهم عذاب المحريق بما أحرقوا المؤمنين وقيل لهم عذاب المحريق في الدنيا وذلك ان الله أحرقهم بالنار التي أحرقوا بها المؤمنين ارتفعت اليهم من الاخدود فاحرقتهم ولهم عذاب جهنم في الآخرة ثم ذكر ما أعد للمؤمنين فقال تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الانهار ذلك الفوز الكبير) أي الذين صبروا على تعذيب الاخدود وهو عام (ان بطش ربك لشديد) البطش الاخذ بالعنف اذا وصف بالشدة فقد تضاعف وتفاقم والمراد اخذ الظلمة والجبرة بالعذاب والالامة (انه هو يبدئ ويبعد) أي يخلقهم ابتداء ثم يعيدهم بعد ان صبرهم ثم يابدل باقتداره على الابداء والاعادة على شدة بطشه او اوعد الكفرة بانه يعيدهم كما ابداهم لبطش بهم اذ لم يشكروا نعمة الابداء وكذبوا بالاعاة (وهو الغفور) الساتر للعيوب العالفي عن الذنوب (الدود) المحب لاوليائه وقيل الفاعل لاهل الطاعة ما يفعله الدود من اعطائهم ما ارادوا (ذوالعرش) خالقه ومالكه (المجيد) وباجر جزوة على على انه صفة للعرش ومجد الله عظمته ومجد العرش علوه وعظمه (فعال) خبر مبتدأ محذوف (ما يريد) تكويته فيكون فيه دلالة لخلق افعال العباد (هل أتاك حديث الجنود) أي قد أتاك خبر المجموع الطاغية في الامم الخالية (فرعون وثمود) بدل من الجنود وأراد فرعون اياه وآله والمعنى قد عرفت تكذيب تلك الجنود للرسول وما نزل بهم لتكذيبهم (بل الذين كفروا) من قومك (في تكذيب) واستيجاب للعذاب ولا يعتبرون بالجنود لان الخفايا حال الجنود عليهم لكن يكذبونك عنادا (والله من ورائهم محيط) أي عالم بأحوالهم وقادر عليهم وهم لا يجزونه والاحاطة بهم من ورائهم مثل لانهم لا يفوتونه كما لا يفوت الشيء المحيط به (بل هو) بل هذا الذي كذبوا به (قرآن مجيد) شريف طالي الطبقة في الكتب وفي نظمه وانحاز ليس كما يرجحون انه مفترى وانه اساطير الاولين (في لوح محفوظ)

وقوله عز وجل (ان بطش ربك لشديد) قال ابن عباس ان اخذه بالعذاب اذا اخذ الظلمة لشديد (انه هو يبدئ ويبعد) أي يخلقهم ابتداء ثم يعيدهم بعد ان صبرهم ثم يابدل باقتداره على الابداء والاعادة على شدة بطشه او اوعد الكفرة بانه يعيدهم كما ابداهم لبطش بهم اذ لم يشكروا نعمة الابداء وكذبوا بالاعاة (وهو الغفور) الساتر للعيوب العالفي عن الذنوب (الدود) المحب لاوليائه وقيل الفاعل لاهل الطاعة ما يفعله الدود من اعطائهم ما ارادوا (ذوالعرش) خالقه ومالكه (المجيد) وباجر جزوة على على انه صفة للعرش ومجد الله عظمته ومجد العرش علوه وعظمه (فعال) خبر مبتدأ محذوف (ما يريد) تكويته فيكون فيه دلالة لخلق افعال العباد (هل أتاك حديث الجنود) أي قد أتاك خبر المجموع الطاغية في الامم الخالية (فرعون وثمود) بدل من الجنود وأراد فرعون اياه وآله والمعنى قد عرفت تكذيب تلك الجنود للرسول وما نزل بهم لتكذيبهم (بل الذين كفروا) من قومك (في تكذيب) واستيجاب للعذاب ولا يعتبرون بالجنود لان الخفايا حال الجنود عليهم لكن يكذبونك عنادا (والله من ورائهم محيط) أي عالم بأحوالهم وقادر عليهم وهم لا يجزونه والاحاطة بهم من ورائهم مثل لانهم لا يفوتونه كما لا يفوت الشيء المحيط به (بل هو) بل هذا الذي كذبوا به (قرآن مجيد) شريف طالي الطبقة في الكتب وفي نظمه وانحاز ليس كما يرجحون انه مفترى وانه اساطير الاولين (في لوح محفوظ)

(تفسير سورة الطارق)*

وهي مكية وسبع عشرة آية واحدى وستون كلمة ومائتان وتسعة وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والسماء والطارق) قيل نزلت في أي طالب وذلك انه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأتهمه بنجروا لين فيمنها هو جالس يأكل اذا انحط نجم فامتلاء ماء ثم نارا ففرغ أبو طالب وقال أي شيء هذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا نجم ربي به وهو آية من آيات الله فيجب أبو طالب فأنزل الله والسماء

من وصول الشياطين محفوظ نافع صفة للقرآن أي من التغيير والتبديل واللوح عند الحسن شيء بلوح للانسكة فيقرؤه وعند ابن عباس رضى الله عنهما هو من درة بيضاء طولها مابين السماء والارض وعرضه مابين المشرق والمغرب قلبه نور وكل شيء فيه مسطور ومقابل هو على عین العرش وقيل اعلاه معقود بالعرش وأسفله في حجر ملك كريم والله أعلم (سورة الطارق مكية وهي سبع عشرة آية)* (بسم الله الرحمن الرحيم)* (والسماء والطارق

فإن أدراك ما الطارق النجم الثاقب) عظم قدر السماء في عين الخلق لكونها معدن رزقهم ومسكن ملائكتهم وفيها خلق الجنة فأقسم بها وبالطارق والمراد جنس النجوم أو جنس الشهب التي يرجم بها العظم منعتها ثم فسر بالنجم الثاقب أى المصنئ كانه يشقب الظلام فينقذ فيه ووصف بالطارق لانه يبدو بالليل كما يقال للآتي ليلا طارق اولانه يطرق الجنى أى يصكده وجواب القسم (ان كل نفس لها عليها حافظ) ٣٤٧ لما ان كانت مشددة بمعنى الا كقراءة

والطارق يعنى النجم يظهر بالليل وكل ما أتاك بالليل فهو طارق ولا يسمى ذلك بالنهار وسمى النجم طارقا لانه يطرق بالليل قالت هند

فمن نبات طارق * نمشي على التمارق

تريدان أباها النجم في علوه وشرفه (وما أدراك ما الطارق) قيل لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يعرفه حتى بينه الله له بقوله (النجم الثاقب) أى المصنئ المنير وقيل المتوهج وقيل المرتفع العالى وقيل هو الذى يرمى به الشيطان فيثبته أى ينقذه وقيل النجم الثاقب هو الثريا لان العرب تسميها النجم وقيل هو زحل سمى بذلك لارتفاعه وقيل هو كل نجم يرمى به الشيطان لانه يشقبه فينقذه وهذه أقسام أقسم الله بها وقيل تقديره ورب هذه الاشياء وجواب القسم قوله تعالى (ان كل نفس لها عليها حافظ) يعنى ان كل نفس عليها حافظ من ربه يحفظ عملها ويحصى عليها ما تكسب من خيرا وشرقا قال ابن عباس هم المحفظة من الملائكة وقيل حافظ من الله تعالى يحفظها ويحفظ قولها وفعالها حتى يدفعها ويسلها الى المقادير ثم يحل عنها وقبل يحفظها من الملائكة والمعاطب اما قدر لها قوله عز وجل (فلينظر الانسان) يعنى نظر تفكر واعتبار (ثم خلق) أى من أى شئ خلقه ربه ثم بين ذلك فقال تعالى (خلق من ماء) يعنى من منى (دافق) أى مدفوق مصبوب في الرحم وأراد به ماء الرجل وماء المرأة لان الولد مخلوق منهما وانما جعله واحدا لامتزاجهما (يخرج) يعنى ذلك الماء وهو المني (من بين الصلب والترائب) يعنى صلب الرجل وترائب المرأة وهى عظام الصدر والنحر قال ابن عباس هى موضع القلادة من الصدر وعنه انها بين ثديي المرأة قيل ان المني يخرج من جميع اعضاء الانسان واكثر ما يخرج من الدماغ فيصب في عرق في ظهر الرجل وينزل في عروق كثيرة من مقدم بدن المرأة وهى الترائب فلماذا السبب خص الله تعالى هذين العضوين بالذكر (انه على رجعه لقادر) يعنى ان الله تعالى قادر على ان يرد النطفة في الاحليل وقيل قادر على رد الماء في الصلب الذى خرج منه وقيل قادر على رد الانسان كما كان من قبل وقيل معناه ان شئت رددته من الكبر الى الشباب ومن الشباب الى الصبا ومن الصبا الى النطفة وقيل انه قادر على حبس ذلك الماء حتى لا يخرج وقيل معناه وان الذى قدر على خلق الانسان ابتداء قادر على اعادته حيا بعد موته وهو اهون عليه وهذا القول هو الاصح والاولى معنى الآية لقوله تعالى بعده (يوم تبلى السرائر) وذلك يوم القيامة قيل معناه تظهر المحبايا وقيل معنى تبلى تختبر قيل السرائر هى فرائض الاعمال كالصوم والصلاة والوضوء والغسل من الجنابة فمكل هذه سرائر بين العبد وبين ربه عز وجل وذلك لان العبد قد يقول صليت ولم يصل وصمت ولم يصم واعتسلت ولم يغتسل فاذا كان يوم القيامة يختبر حتى يظهر من اداها ومن ضيعها قال عبد الله بن عمر يمدى الله تعالى يوم القيامة كل سرف يكون زينافى وجوه وشينافى وجوه يعنى من اذى الفرائض كما أمر كان وجهه مشرقا مستنيرا يوم القيامة ومن ضيعها أو انتقص منها كان وجهه أغبر (فاله) أى لهذا الانسان المنكر البعث (من قوة) أى يمتنع بها من عذاب الله (ولاناصر) أى ينصره من الله ثم ذكر قسمين آخر فقال (والسماء ذات الرجوع) أى ذات المطر سعى به لانه يجي ويروح ويتكرر (والارض ذات الصدع) أى تتصدع وتنشق عن النبات والشجر والانهيار وجواب القسم قوله تعالى (انه) يعنى القرآن (لقول فصل) أى انه الحق وبجد يفصل بين الحق والباطل (وما هو بالهزل) أى باللعب والباطل (انهم) يعنى مشركى مكة (يكيدون كيدا) يعنى يحتالون بالمكر بالنبي صلى الله عليه وسلم وذلك حين اجتمعوا في دار الندوة وتشاوروا فيه (وأكيد كيدا)

الارض من النبات (انه) ان القرآن (لقول فصل) فاصل بين الحق والباطل كما قيل له فرقان (وما هو بالهزل) أى باللعب والباطل يعنى انه جاد كله ومن حقه وقد وصفه الله بذلك ان يكون مهيبا في الصدور ومعتظا في القلوب يرتفع به قاربه وسامعه ان يلهزل أو يتفكك بنزاج (انهم) يعنى مشركى مكة (يكيدون كيدا) يعملون المكيد في ابطال امر الله واظهاره نورا للحق (وأكيد كيدا) واجازيهم جزاء كيدهم باستدراجي لهم من حيث لا يعلمون

فمنه جزاء الكيد كيد الكاسي جزاء الامتداء والسبئية اعتداء وسبئية وان لم يكن اعتداء وسبئية ولا يجوز اطلاق هذا الوصف على الله تعالى الاعلى وجهه الجزاء كقوله نسوا الله فانسهم يخادعون الله وهو خادعهم ٣٤٨ الله يستهزئ بهم (فهو الكافرين) أى لا تدع بهلاكهم ولا تستجمل به (أهلهم) انظرهم

يعنى أجازهم على كيدهم بأن استدرجهم من حيث لا يعلمون فانتقم منهم في الدنيا بالنبي صلى الله عليه وسلم وفى الآخرة بالنار (فهو الكافرين) أى لا تستجمل ولا تدع بهلاكهم قال ابن عباس هذا وعيد لهم من الله عز وجل ثم لما أمرهم بالمهم بين ان ذلك الامهال قليل فقال تعالى (أهلهم رويدا) يعنى قليلا فأنذهم الله يوم بدر ونسخ الامهال بآية السيف والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده

(تفسير سورة الاعلى وهى مكية) *

وتسع عشرة آية واثنان وسبعون كلمة ومائتان واحد وتسعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (سبح اسم ربك الاعلى) أى قل سبحان ربى الاعلى وهو قول جماعة من الصحابة والتابعين يدل عليه ما روى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ سبج اسم ربك الاعلى فقال سبحان ربى الاعلى ذكره البغوى باسناد الثعلبى وقيل معناه نزه ربك الاعلى عما يصفه المحدثون فعلى هذا يكون الاسم صلة وقيل معناه نزه تسمية ربك الاعلى بأن تذكروه وانت له معظم ولذكركه يحترم وقال ابن عباس سبج أى صل بأمر ربك الاعلى عن عقبة بن عامر قال لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال النبي صلى الله عليه وسلم اجعلوه فى ركوعكم ولما نزلت سبج اسم ربك الاعلى قال اجعلوه فى سجودكم أخرجه أبو داود (الذى خلق فسوى) أى خلق كل ذى روح فسوى اليدين والرجلين والعينين وقيل خلق الانسان مستويا معتدلا القائمة (والذى قدره دى) أى قدر الارزاق وهدى لاكتسابها وقيل قدر لكل شئ شكله فهدى أى فعرّف كيف يأتى الذكر الاثنى وقيل قدر مودة الجنين فى الرحم وهذا الى الخروج منه وقيل قدر السعادة لا قوام والشقاوة لا قوام ثم هدى كل فريق من الطائفتين لسلوك سبيل ما قدر له وعلمه وقيل قدر الخير والشر وهدى اليهما وقيل قدر اى اعطى كل حيوان ما يحتاج اليه وهدى الانعام وسائر الحيوانات لمراعيتها وهو قوله تعالى (والذى أخرج المرعى) أى أخرج العشب وما ترعاه الانعام من اخضر واصفر واحمر وابيض وغير ذلك (فجعلها) يعنى المرعى بعد الحضرة (غشاء) أى هشيما يابس باليا كالغشاء الذى تراه فوق السبل (أحوى) أى اسود بعد الحضرة وذلك ان السكلاء اذا جف وبس اسود قوله عز وجل (سنقرئك) أى نعلمك القرآن بقراءة جبريل عليك (فلا تنسى) يعنى ما يقرأ عليك وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل جبريل بالوحي لم يفرغ من آخر الآية حتى يتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بأوله مخافة ان ينساها فأنزل الله تعالى سنقرئك فلا تنسى فلم ينس شيئا بعد ذلك (الاما شاء الله) يعنى ان تنساها وهو ما نسخ الله تعالى تلاوته من القرآن ورفع من الصدور وقيل معناه الاما شاء الله ان تنساها ثم تذكركه بعد ذلك كما صح من حديث عائشة رضى الله عنها قالت سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يقرأ فى سورة بالليل فقال يرحم الله لقد ذكرنى كذا وكذا آية كنت أنسىتها من سورة كذا وكذا وفى رواية كنت اسقطهن من سورة كذا أخرجه فى الصحيحين وقيل هذا الاستثناء لم يقع ولم يشأ الله ان ينسيتها شيئا (انه يعلم الجهر) يعنى من القول والفعل (وما يخفى) يعنى منه والمعنى انه تعالى يعلم السر والعلانية (ونيسرك لليسرى) أى نهون عليك أن تعمل خيرا ونيسرك عليك حتى تعمله وقيل نوفر لك للسريرة اليسرى وهى الخفية السمحة وقيل هو متصل بالكلام الاول والمعنى انه يعلم الجهر بما تقرأه على جبريل اذا فرغ من التلاوة وما يخفى مما تقرأه فى نفسك مخافة النسيان ثم وعده فقال ونيسرك لليسرى أى نهون عليك الوحي حتى تحفظه ولا تنساها (فذكر) أى فعض بالقرآن (ان نفعك الذكري) أى مدة نفع

فكر ر وخالف بين الاقطين لزيادة التسكين والتعصير (رويدا) مهلا يسيرا ولا يتكلم بها الا مصغرة وهى من رادت الريح ترود ورودا فتركت حركة ضعفة

(سورة الاعلى مكية وهى تسع عشرة آية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(سبح اسم ربك الاعلى) نزه ذاته عما لا يليق به والاسم صلة وذلك بان يفسر الاعلى بمعنى العلو الذى هو القهر والاقدر لا بمعنى العلو فى المكان وقيل قل سبحان ربى الاعلى وفى الحديث لما نزلت قال عليه السلام اجعلوه فى سجودكم (الذى خلق فسوى) أى خلق كل شئ فسوى خلقه تسوية ولم يأت به متفاوتا غير ملتئم ولكن على احكام واتساق ودلالة على انه صادر عن عالم حكيم واسواه على ما فيه منفعة ومصلحة (والذى قدره دى) أى قدر لكل حيوان ما يصلحه فهده الله وعرفه وجه الانتفاع به او فهدى واضل ولكن حذف واضل اكتفاء بقوله بضل من يشاء ويهدى من يشاء قدر على (والذى أخرج المرعى) أنبت ما ترعاه الدواب (فجعله غشاء) يابس هشيما (أحوى) اسود فأحوى صفة الغشاء (سنقرئك فلا تنسى) سنعلمك القرآن حتى لا تنساها (الاما شاء الله) ان ينسخه وهذا اشارة من الله لنيه ان يحفظ عليه الوحي حتى لا ينفلت منه شئ الاما شاء الله ان ينسخه فذهب به عن حفظه برفع حكمه وتلاوته وسأل ابن كيسان النحوى جنىد اعنه فقال فلا تنسى العمل به فقال مثلك يصدر وقيل قوله فلا تنسى على النهى والالف مزيدة للفاصلة كقوله السبيل أى فلا تغفل قراءته وتكريره فتنساها الاما شاء الله ان ينسبك برفع تلاوته (انه يعلم الجهر وما يخفى) أى انك تجهر بالقرآن مع قراءة جبريل مخافة التفلت والله يعلم جهرك معه وما فى نفسك مما يدعوك الى الجهر او ما تقرأ فى نفسك مخافة النسيان او يعلم ما أسررت

وما أعلنتهم من اقوالكم وافعالكم وما ظهر وما باطن من احوالكم (ونيسرك لليسرى) معطوف على سنقرئك وقوله انه يعلم الجهر وما يخفى الموعظة اعراض ومعناه ونوفر لك للطريقة التى هى أسهل وأسهل يعنى حفظ الوحي وقيل للسريرة السمحة التى هى اسير الشرائع او توفر لك لعمل الجنة (فذكر) عطف بالقرآن (ان نفعك الذكري) جواب ان مدلول قوله فذكر قليل ظاهرا وشرطا ومعناه استبعاد ان يترك الذكري فيهم وقيل هو اسير بالتذكير على الاطلاق كقوله

الموعظة والتذكير أو المعنى عظامت وذكر ان نفع الذكرى أولم تنفع انما عليك البلاغ (سيد كرم
 يخشى) أى سيتعظم من يخشى الله تعالى (ويجنبها) أى الذكرى ويتبعها عنها (الاشقى) أى فى علم الله
 تعالى (الذى يصلى النار الكبرى) أى النار العظيمة وقيل النار الكبرى هى نار الآخرة والنار الصغرى
 هى نار الدنيا (ثم لا يموت فيها) أى فى النار فيستريح (ولا يحيى) أى حياة طيبة تنفعه قوله وعز وجل (قد
 افلح من تركى) أى تطهر من الشرك وقال لا اله الا الله قاله ابن عباس وقيل قد افلح من كان عمله زاكيا وقيل
 هو صدقة الفطر روى عن أبى سعيد الخدرى فى قوله قد افلح من تركى قال اعطى صدقة الفطر (وذكر اسم
 ربه فصلى) أى خرج الى العيد فصلى وكان ابن مسعود يقول رحم الله امرأتى صدق ثم صلى ثم يقرأ هذه الآية
 وقال نافع كان ابن عمر اذا صلى الغداة يعنى يوم العيد قال يا نافع أخرجت الصدقة فان قلت نعم مضى الى
 المصلى وان قلت لا قال فالأش فأخرج نافع هذه الآية فى هذا قد افلح من تركى وذكر اسم ربه فصلى فان
 قلت فما وجه هذا التأويل وهذه السورة مكينة ولم يكن بمكة عيد ولا زكاة فطرقات يجوز ان يكون القول
 سابقا على الحكم كما قال وانت حل بهذا البلد وهذه السورة مكينة وظهر اثر المحل يوم الفتح وكذا نزل بمكة
 سيهزم الجمع ويولون الدبر وكان ذلك يوم بدر قال عمر بن الخطاب كنت لأدري أى جمع سيهزم فلما كان يوم
 بدر رأيت النبى صلى الله عليه وسلم لم يلبس فى الدرع ويقول سيهزم الجمع ويولون الدبر ووجه آخر أنه كان
 فى علم الله تعالى انه سيكون ذلك فأخبر عنه وقيل وذكر اسم ربه فصلى يعنى الصلوات الخمس وقيل اراد
 بالذكر تكبيرات العيد وبالصلوة صلاة العيد قوله عز وجل (بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير
 وابقى) يعنى ان الدنيا فانية والآخرة باقية والباقي خير من الفانى وانتم تؤثرون الفانى على الباقي قال
 عرفة كاعند ابن مسعود فقرأ هذه الآية فقال لنا أتدرون لم آثرنا الحياة الدنيا على الآخرة قلنا لا قال
 لان الدنيا أحضرت وعجل لنا معامها وشراها ونساءها وولدها واتممت حاجتها وان الآخرة تغيبت وزويت
 عنا فأصابتنا العاجل وتركا الآجل وقيل ان أريد بذلك الكفار فالمعنى انهم يؤثرون الدنيا على الآخرة
 لانهم لا يؤمنون بالآخرة وان أريد بذلك المسلمون فالمعنى يؤثرون الاستكثار من الدنيا على الثواب الذى
 يحصل فى الآخرة وهو خير وابقى (ان هذا) أى الذى ذكر من قوله قد افلح من تركى الى هنا وهو
 أربع آيات (فى الصحف الاولى) أى الكتب المتقدمة التى نزلت قبل القرآن ذكر فى تلك الصحف
 فلاح من تركى والمصلى واشار الى الدنيا وان الآخرة خير وابقى ثم بين ذلك فقال تعالى (صحف ابراهيم
 وموسى) يعنى ان هذا القدر المذكور فى صحف ابراهيم وموسى وقيل انه مذکور فى جميع صحف
 الانبياء التى منها صحف ابراهيم وموسى لان هذا القدر المذكور فى هذه الآيات لا يختلف فى شريعة بل
 جميع الشرائع متفقة عليه عن ابي ذر قال دخلت المسجد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للمسجد
 تحية فقلت وما تحيته يا رسول الله قال ركعتان تركعهما قلت يا رسول الله هل انزل الله عليك شيئا مما
 كان فى صحف ابراهيم وموسى قال يا أبا ذر اقرأ قد افلح من تركى وذكر اسم ربه فصلى بل تؤثرون الحياة
 الدنيا والآخرة خير وابقى ان هذا فى الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى قلت يا رسول الله فما كانت
 صحف موسى قال كانت عبرا كلها عجت لمن أيقن بالموت وكيف يفرح عجت لمن أيقن بالنار كيف
 يضحك عجت لمن رأى الدنيا وتعلم بأهلها كيف يطمئن عجت لمن أيقن بالقدر ثم يغضب عجت لمن
 أيقن بالحساب ثم لا يعمل أخرجه هذا الحديث رزين فى كتابه وذكره ابن الاثير فى كتابه جامع الاصول ولم يعلم
 عليه شيئا عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يقرأ فى الوتر بسج اسم ربك
 الاعلى وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد فى ركعة أخرجه الترمذى والنسائى وعن عبد الرحمن بن
 جريج قال سألت عائشة بآى شئ كان يوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان يقرأ فى الاولى بسج
 اسم ربك الاعلى وفى الثانية بقل يا أيها الكافرون وفى الثالثة بقل هو الله أحد والمعوذتين أخرجه
 ابو داود والنسائى والترمذى وقال حديث حسن غريب والله أعلم

فذكر انما انت مذكر غير مشروط بالنفع
 (سيد كرم) سيتعظم ويقبل التذكرة (من
 يخشى) الله وسوء العاقبة (ويجنبها) (الاشقى) الكافر
 عن الذكرى فلا يقبلها (الاشقى) الكافر
 او الذى هو اشقى الكفرة لتوغلته فى عبادة
 رسول الله قبل نزلت فى الوليد بن المغيرة وعتبة
 ابن ربيعة (الذى يصلى النار الكبرى) يدخل
 نار جهنم والصغرى نار الدنيا (ثم لا يموت فيها)
 فيستريح من العذاب (ولا يحيى) حياة تليد
 بها وقيل بئس لان الترحيح بين الحياة والموت
 افطع من الصلى فهو متراخ عنه فى مراتب الشدة
 (قد افلح) نال الفوز (من تركى) تطهر من
 الشرك او تطهر للصلوة أو أدى الزكاة تفعل من
 الزكاة تصدق من الصدقة (وذكر اسم ربه)
 وكبر للافتتاح (فصلى) الخمس وبه يجتمع على
 وجوب تكبيرة الافتتاح وعلى انها ليست من
 الصلاة لان الصلاة عطف عليها وهو يقتضى
 المغايرة وعلى ان الافتتاح جائز بكل اسم من
 اسمائه عز وجل وعن ابن عباس رضى الله
 عنهم اذ كرم معاه ووقفه بين يدي ربه فصلى
 له عن الضحك وذكر اسم ربه فى طريق المصلى
 فصلى صلاة العيد (بل تؤثرون الحياة الدنيا)
 على الآخرة فلا تغفلون ما به تغفلون والمخاطب
 به الكافرون دليله قراءة أى عمرو يؤثرون بالياء
 (والآخرة خير وابقى) أفضل فى نفسها وادوم (ان
 هذا فى الصحف الاولى) هذا اشارة الى قوله
 قد افلح الى ابقى أى ان معنى هذا الكلام وارد
 فى تلك الصحف الاولى ما فى السورة كلها وهو دليل
 على جواز قراءة القرآن بالفارسية فى الصلاة
 لانه جعله مذكورا فى تلك الصحف مع انه لم يكن
 فيها بهذا النظم وبهذه اللغة (صحف ابراهيم
 وموسى) بدل من الصحف الاولى وفى الاثر وفى
 صحف ابراهيم ينبغى للعامل ان يكون حافظا
 لسانه عارفا بزمانه مقبلا على شانه

(سورة الغاشية مكية وهي ست وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(هل) بمعنى قد (أتاك حديث الغاشية) الداهية التي تغشى الناس بشدائدها وتلبسهم اهلها بمعنى القيامة وقيل النار من قوله وتغشى وجوههم النار (وجوه) أى وجوه الكفار وانما خص الوجه لان الحزن والسرور اذا استحكما في المرء اثر في الوجه (يومئذ) يوم اذ غشيت (خاشعة) ذليلة لما اعتري اصحابها من الخزي والهوان (عاملة ناصبة) تعمل في الار عملًا تتعب فيه وهو حرها السلاسل والاغلال وخوضها في النار كما تنحوض الابل في الوحل وارتقاؤها دابة في صعود من نار وهو طها في حدود منها وقيل علمت في الدنيا أعمال السوء والتذت بها وتعمت فهي في نصب منها في الآخرة وقيل هم اصحاب الصوامع ومعناه انها شغيت لله وعملت وانصبت في أعمالها من الصوم والدائب والتمسجد الواصب (تصلى ناراحمية) تدخل ناراً قد اجيت مدداً طويلة فلا حرج بعدل حرها تصلى أبو عمرو وأبو بكر (تسقى من عين آنية) من عين ماء قد انتسى حرها والتأنيث في هذه الصفات والافعال راجعة الى الوجوه والمراد اصحابها بدليل قوله (ليس لهم طعام الا من ضريع) وهونبت يقال له الشبرق فاذا يبس فهو ضريع وهو سم قاتل والعذاب الوان والمعدبون طبقات فنفهم أكلة الزقوم ومنه أكلة الغسلين ومنهم أكلة الضريع فلان قاض بين هذه الآية وبين قوله ولا طعام الا من غسلين (لا يسمن) مجرور المحل لانه وصف ضريع (ولا يغنى من جوع) أى منفعتهما الغذاء منتفعتان عنه وهو مما اطاعة الجوع وافادة السمن في البدن (وجوه يومئذ) ثم وصف وجوه المؤمنين ولم يقل وجوه لان الكلام الاول قديم والقطع (ناعمة) متعجة في لين العيش (لسعير اراضية) رضية بعلمها وما علمها رأت ما اذاهم اليه من الكرامة والثواب (في جنة عالية) من علو المكان او المقدار (لا تسمع) باخاطب او الوجوه (فها لاغية) أى لغوا وكلمة ذات لغوا ونفسا تلغوا يتكلم اهل الجنة بالا بحكمة ووجه مد الله

(تفسير سورة الغاشية وهي مكية)

وست وعشرون آية واثنان وتسعون كلمة وثلاثمائة واحد وثمانون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (هل أتاك) أى قد أتاك يا محمد (حديث الغاشية) يعنى القيامة سميت غاشية لانها تغشى كل شئ بأهلها وقيل الغاشية النار سميت بذلك لانها تغشى وجوه الكفار (وجوه يومئذ) يعنى يوم القيامة (خاشعة) يعنى ذليلة والمراد بالوجوه اصحابها فعبر بالجزم عن الكل ولان الوجه أشرف اعضاء الانسان فعبر به عنه (عاملة ناصبة) قال ابن عباس يعنى الذين عملوا ونصبوا في الدنيا على غير دين الاسلام من عبدة الاوثان وكفار اهل الكتاب مثل الربان واصحاب الصوامع لا يقبل الله منهم اجتهاداً في صلاة بل يدخلون النار يوم القيامة ومعنى النصب الدوب في العمل بالتعب (ق) عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحدث في امرنا هذا ما ليس فيه فهو رد وفي رواية من عمل عملاً ليس عليه امرنا فهو رد اما الرواية الاولى فانها تختص بمن أحدث في دين الاسلام شيئاً ابدعه من عنده فهو مردود عليه لا يقبل منه واما الرواية الثانية فانها تشمل على كل عامل في دين الاسلام او غير دين الاسلام فانه مردود عليه اذا لم يكن تابعاً للنبي صلى الله عليه وسلم وقيل في معنى الآية عاملة في الدنيا بالمعاصي ناصبة في الآخرة في النار وقيل عاملة ناصبة في النار لانهم تعمل لله في الدنيا فأعملها وانصبت في النار بمحاجة السلاسل والاغلال وهي رواية عن ابن عباس قال ابن مسعود تنحوض في النار كما تنحوض الابل في الوحل وقيل يجرون على وجوههم في النار وقيل يكفون ارتقاها جبل من حديد في النار وهو قوله (تصلى ناراحمية) قال ابن عباس قد جيت فهي تلتقى على اعداء الله عز وجل (تسقى من عين آنية) أى متناهية في الحرارة قد اوقدت عليها جهنم فخلقت لوقعت منها قطرة على جبال الدنيا الذابت فيدفعون اليها وردا عطاياها فذا شربهم ثم كرت طعامهم فقال تعالى (ليس لهم طعام الا من ضريع) قيل هونبت ذوشوك لا طي بالارض تسميه قريش الشبرق فاذا هاج سموه الضريع وهو أحب طعام وابشعه وهي رواية عن ابن عباس فاذا يبس لا تقربه دابة وقيل الضريع في الدنيا هو الشوك اليابس الذي ليس له ورق وهو في الآخرة شوك من نار و جاء في الحديث عن ابن عباس يرفعه الضريع شئ من النار يشبه الشوك أمر من الصبر وأنت من الحجفة واشد حرام من النار قال ابو الدرداء ان الله يرسل على اهل النار الجوع حتى يعدل عندهم ما هم فيه من العذاب فيستغيثون فيعاثون بالضريع ثم يستغيثون فيعاثون بطعام ذى غصة فيخبرون انهم كانوا يميزون الغصص في الدنيا بالماء فيستسقون فيعطشهم ألف سنة ثم يسقون من عين آنية شربة لا هنيئة ولا مرية فاذا أدنوه من وجوههم سلخ جلدة وجوههم وشواها فاذا وصل الى بطونهم قطعها فذلك قوله تعالى وسقوا ماء حميمًا قطع امعاءهم قال المفسرون فلما نزلت هذه الآية قال المشركون ان ابلنا التسمن على الضريع وكذبوا في ذلك فان الابل انما ترعاد رطباً فاذا يبس لا تأكله فأنزل الله تعالى (لا يسمن ولا يغنى من جوع) يعنى ان هذا الطعام لا تقدر البهائم على اكله فكيف يقدر الانسان على اكله فهو اذا لا يسمن ولا يغنى من جوع فان قلت قد ذكر الله تعالى في هذه الآية انه لا طعام لهم الا من ضريع وذكر في موضع آخر انه لا طعام لهم الا من غسلين فكيف الجمع بينهما قلت ان النار دركات فعلى قدر الذنوب تقع العقوبات فمنهم من طعمه الزقوم لا غير ومنهم من طعمه الضريع ومنهم من طعمه الغسلين ثم وصف اهل الجنة فقال تعالى (وجوه يومئذ ناعمة) أى متنعمة ذات بهجة وحسن ونعمة وكرامة (لسعير اراضية) أى لسعيرها في الدنيا اراضية في الآخرة حين أعطيت الجنة بعملها (في جنة عالية) قيل هو من العلو الذي هو الشرف وقيل من العز في المكان وذلك لان الجنة درجات بعضها أعلى من بعض كل درجة كباين السماء

على ما رزقهم من النعيم الدائم لا يسمع فيها الاغنية مكي وابوعمر ولا تسمع فيها الاغنية نافع (فيها عين جارية) أي عيون كثيرة كقوله علت نفس (فيها سر) جمع سرير (مرفوعة) من رفعة المقدار أو السمك ليرى المؤمن يجلسه عليه جميع ما خوله ربه من الملك والنعيم (واكواب) جمع كوب وهو القدر وقيل آنية لا عرو لها (موضوعة) بين أيديهم ليتلذذوا بها بالنظر اليها أو موضوعة على حافات العيون معدة ٣٥١ للشرب (وغارق) وسائد (مصفوفة)

بعضها الى جنب بعض مساند ومطارج أي بما أراد ان يجلس جلس على موسدة واستند الى الأخرى (وزراني) وبسط عراض فاخرة جمع زربية (مبثوثة) مبسوطة أو مفرقة في المجالس ولما أنزل الله تعالى هذه الآيات في صفة الجنة وفسر النبي عليه السلام بأن ارتفاع السرير يكون مائة فرسخ والاكواب الموضوعة لا تدخل في حساب الخلق لكثرتها وطول المنار كذا وعرض الزراني كذا أنكر الكفار وقالوا كيف يصعد على هذا السرير وكيف تكثر الاكواب هذه الكثرة وطول المنار هذا الطول وبسط الزراني هذا الانبساط ولم نشاهد ذلك في الدنيا فقال الله تعالى (أفلا يتظنون الى الأبل كيف خلقت) طويله ثم تبرك حتى تركب او يجعل عليها ثم تقوم فكذا السرير يطأ طي للؤمن كما يطأ طي الأبل (والى السماء كيف رفعت) رفعا بعيد المدى بلا مسالك وعدم تنجوسها تكثر هذه الكثرة فلا تدخل في حساب الخلق فكذلك الاكواب (والى الجبال كيف نصبت) نصبا ثابتا فهي راسخة لا تميل مع طولها فكذا المنار (والى الارض كيف سطحت) سطحا بتهيئد وقواطع فهي كلها بساط واحد تنبسط من الافق الى الافق فكذا الزراني ويجوز ان يكون المعنى أفلا يتظنون الى هذه المخلوقات الشاهدة على قدرة الخالق حتى لا يكفروا اقتداره على البعث فيسمعوا انذار الرسول ويؤمنوا به ويستعدوا للقاءه وتخصيص هذه الاربعة باعتبار ان هذا خطاب للعرب وحث لهم على الاستعداد والامعان يستدل بما تكثر مشاهدته له والعرب تكون في البوادي ونظرهم فيها الى السماء والارض والجبال والابل فهي اعز اموالهم وهم لها اكثر استعجالا منهم لساائر الحيوانات ولانها تجمع جميع المآرب المطلوبة من الحيوان وهي النسل والدر والجل والركوب

والارض (لا تسمع فيها الاغنية) اي ليس فيها الغو ولا باطل (فيها عين جارية) على وجه الارض في غير ا حدود وقيل تجري حيث أرادوا من منازلهم وقصورهم (فيها سر ر مرفوعة) قال ابن عباس الواحها من ذهب مكللة بالزبرجد والياقوت مرتفعة ما لم يجيئ أهلها فاذا أراد أهلها الجلوس عليها تواضعت لهم حتى يجلسوا عليها ثم ترتفع الى مواضعها (واكواب) يعني الكيزان التي لا عرى لها (موضوعة) يعني عندهم بين أيديهم وقيل موضوعة على حافات العين الجارية كلما أرادوا الشرب منها وجدوها مملوءة (وغارق مصفوفة) يعني وسائد ومرافق مصفوفة بعضها جنب بعض أي بما أراد ان يجلس ولي الله جلس على واحدة واستند الى الأخرى (وزراني) يعني البسط العريضة قال ابن عباس هي الطنافس التي لها خجل واحدته زربية (مبثوثة) اي مبسوطة وقيل مفرقة في المجالس قوله عز وجل (أفلا يتظنون الى الأبل كيف خلقت) قال ابن عباس قال اهل التفسير لما نعت الله عز وجل ما في هذه السورة مما في الجنة يحب من ذلك اهل الكفر وكذبوه فذكرهم الله صنعه فقال أفلا يتظنون الى الأبل كيف خلقت وانما بدأ بالابل لانها من أنفس اموال العرب ولهم فيها منافع كثيرة والمعنى ان الذي صنع لهم هذا في الدنيا هو الذي صنع لاهل الجنة ما صنع وتكلمت علماء التفسير في وجه تخصيص الأبل بالذكر من بين ساائر الحيوانات فقال مقاتل لان العرب لم يروا بهيمة قط اعظم منها أول ما شاهد الفيل الا النادر منهم وقال الكلبى لانها تنهض بجمليها وقد كانت باركة وقال قتادة ما ذكر الله ارتفاع سر الجنة وفسرها قالوا كيف نصعدها فأنزل الله تعالى هذه الآية وسئل المحسن عن هذه الآية وقيل له الفيل اعظم في العجوبة فقال أما الفيل فان العرب بعيدة العهد به ثم هو لا خير فيه لانه لا يركب على ظهره ولا يؤكل لحمه ولا يجلب دره والابل اعز مال للعرب وانفسه نأ كل النوى والقت وغيره وتخرج الابل ومن منافع الابل انها مع عظمتها تلين للحمل الثقيل وتنقاد للقائد الضعيف حتى ان الصبي الصغير يأخذ بزمامها فيذهب بها حيث شاء ومنها انها فضلت على ساائر الحيوانات بأشياء وذلك ان جميع الحيوانات انما تقتنى اما للزينة او للركوب او للعمل أو لبن أو لاجل اللحم ولا توجد جميع هذه الخصال الا في الابل فانها زينة وتركب فيقطع عليها المغازات البعيدة وتحمل الثقيل وتحلب الكثير ويأكل من ثمجها الجم الغفير وتصر على العطش مدة أيام ومنها انه يحمل عليها وهي باركة ثم تنهض بجمليها بخلاف ساائر الحيوانات ومنها انها ترعى في كل نبات في البرارى مما لا يرعاه غيرهما من الحيوانات وهي سفن البري تحمل عليها الثقيل ويقطع عليها المغازات البعيدة وكان شريح يقول اخرجوا بنا الى الكفا حتى نتظر الى الأبل كيف خلقت فان قلت كيف حسن ذكر الابل مع السماء والارض والجبال ولا مناسبة بينهما ولم يبدأ بذكر الابل قبل السماء والارض والجبال قلت لما كان المراد ذكر الدلائل الدالة على توحيده وقدرته وانه هو الخالق لهذه الاشياء جميعها وكانت الابل من اعظم شيء عند العرب فيمتظرون اليها ليلا ونهارا ويصاحبونها طعنا واسفارا ذكرهم عظيم نعمته عليهم فيها ولذا بدأ بها ولا انها اعظم الحيوانات عندهم (والى السماء كيف رفعت) يعني فوق الارض بغير عمد ولا بناهائى (والى الجبال كيف نصبت) اي على الارض نصبا ثابتا راسخا لا يزول (والى الارض كيف سطحت) اي بسطت ومهدت بحيث يستقر على ظهرها كل شيء قال ابن عباس المعنى هل يقدر احد ان يخلق مثل الابل او يرفع مثل السماء وينصب مثل الجبال او يسطح مثل الارض غير الله القادر على كل شيء ولما ذكر الله تعالى دلائل التوحيد ولم يعتبر واولم يتفكر وفيها خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم فقال تعالى (فذكر انما أنت مذكر) اي فقط انما أنت واعظ (لست عليهم بمسيطر) اي بمسلط فتذكرهم على الايمان وهذه الآية منسوخة نسختها

والا كل خلاف غيرها فانه سخرها منقادا لكل من اقتادها بأزمته لا تعارضه ولا تمنع صغيرا او برأها طول الاعناق لتتوبعها ولا وفار وجهها بحيث تبرك حتى تحمل عن قرب ويسر ثم تنهض بما حلف وتجرها الى البلاد الشاحطة وصبرها على احتمال العطش حتى ان ظمأها ليرتفع الى العشر فصاعدا وجعلها ترعى كل نبات في البرارى مما لا يرعاه ساائر البهائم (فذكر) هم لا دلة لتيهكروا فيها (انما أنت مذكر) ليس عليك الا التبليغ (امت عليهم بمسيطر) بمسلط كقوله

وما أنت عليهم بجبار يصيطر مدني واضري
وعلى وعاصم (الامن قولي وكفر فيعذبه الله
العذاب الاكبر) الاستثناء منقطع اي لست
بمسئول عليهم ولكن من قولي منهم وكفر بالله
فان الله الولاية عليه والفرقه ويعذبه العذاب
الاكبر وهو عذاب جهنم وقيل هو استثناء من
قوله فذكر اي فذكر الامن انقطع طمعك من
ايمانه وقولي فاستحق العذاب الاكبر وما بينهما
اعتراض (ان الينا اياهم) رجوعهم وفائدة
تقديم الظرف التشديد في الوعيد وان اياهم
ليس الا الى الجبار المقتدر على الانتقام (ثم ان
علينا احسابهم) فتحاسبهم على اعمالهم وبجائزهم
بها جزاء امثالهم وعلى لتأكيد الوعيد لا لوجوب
اذ لا يجب على الله شيء

وما أنت عليهم بجبار يصيطر مدني واضري
وعلى وعاصم (الامن قولي وكفر فيعذبه الله
العذاب الاكبر) الاستثناء منقطع اي لست
بمسئول عليهم ولكن من قولي منهم وكفر بالله
فان الله الولاية عليه والفرقه ويعذبه العذاب
الاكبر وهو عذاب جهنم وقيل هو استثناء من
قوله فذكر اي فذكر الامن انقطع طمعك من
ايمانه وقولي فاستحق العذاب الاكبر وما بينهما
اعتراض (ان الينا اياهم) رجوعهم وفائدة
تقديم الظرف التشديد في الوعيد وان اياهم
ليس الا الى الجبار المقتدر على الانتقام (ثم ان
علينا احسابهم) فتحاسبهم على اعمالهم وبجائزهم
بها جزاء امثالهم وعلى لتأكيد الوعيد لا لوجوب
اذ لا يجب على الله شيء

* (سورة الفجر مكية وهي تسع وعشرون آية) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والفجر) اقسام بالفجر وهو الصبح كقوله
والصبح اذا سقر او صلاة الفجر (وليل عشر)
عشر ذي الحجة والعشر الاول من المحرم او الآخر
من رمضان وانما تكررت لزيادة فضيلتها (والشفع
والوتر) شفيع كل الاشياء ووترها وشفيع هذه الليالي
ووترها وشفيع الصلاة ووترها او يوم النحر لانه
اليوم المأشور يوم عرفة لانه اليوم التاسع او الخلق
والخلق والوتر حزة وعلى وفتح الوار غيرهما
وهما الغنان فالفتح مجازي والكسر تيمني وبعد
ما اقسام بالليالي المخصوصة اقسام بالليل على العموم
فقال (والليل) قيل اريد به ليلة القدر (اذا
يسر) اذا مضى وباء بسر تحذف في الدرج اكتفاء
عنها بالكسرة وسأل واحدا لا خفش عن سقوط
الياء فقال لا حتى تصدمني سنة فساله بعد سنة فقال
الليل لا يسري انما يسري فيه فلما عدل عن
معناه عدل عن لفظه موافقه وقيل معنى يسري
يسري فيه كما يقال ليل نائم اي ينام فيه (هل في
ذلك) اي فيما اقسمت به من هذه الاشياء (قسم)
اي مقسم به (لذي حجر) عقل سمي به لانه يحجر
عن التفات فيما لا ينبغي كما سمي عقلا ونبية
لانه يعقل وينبئ يريدهل تحقيق عنده ان تعظم
هذه الاشياء بالاقسام بها او هل في اقسامها
اقسام لذى حجر اي هل هو قسم عظيم يؤكد
يمثله المقسم عليه او هل في القسم بهذه الاشياء

* (تفسير سورة الفجر وهي مكية) *

وتسعون آية وقيل ثلاثون آية ومائة وتسع وثلاثون كلمة وخمسمائة وسبعة وتسعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والفجر) اقسام الله عز وجل بالفجر وما بعده لشرها وما فيها من الفوائد الدينية وهي أنها
دلائل باهرة وبراهين قاطعة على التوحيد وفيها من الفوائد الدينية ما فيها من الشكر واختلافوا
في معنى هذه الالفاظ فروى عن ابن عباس انه قال الفجر هو انفجار الصبح في كل يوم اقسام الله تعالى به
لما يحصل فيه من انقضاء الليل وظهور الضوء وانتشار الناس واثار الحيوانات في طلب الارزاق وذلك
يشبه نشر الموتى من قبورهم للبعث وعن ابن عباس ايضا انه صلاة الفجر والمعنى انه اقسام بصلاة الفجر لانها
مفتحة النار ولا ناس شهوة يشهد بها ملائكة الليل وملائكة النهار وقيل انه فجر معين واختلافوا فيه
فقيل هو فجر اول يوم من المحرم لان منه تنفجر السنة وقيل هو فجر ذي الحجة لانه قرن به الليالي العشر
وقيل هو فجر يوم النحر لان فيه اكثر مناسك الحج وفيه القربات (وليل عشر) قيل انما ذكرها لما فيها
من الفضل والشرف الذي لا يحصل في غيرها روى عن ابن عباس انها العشر الاول من ذي الحجة لانها
ايام الاشتغال بالاعمال الحجة وخرج الترمذي عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من
ايام العمل فيها من احب الى الله من هذه الايام العشر وذكر الحديث وروى عن ابن عباس قال هي العشر
الاخر من رمضان لان فيها ليلة القدر ولان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل العشر الاخير
من رمضان احيا ليله وشده ثمره وايضا اهل يعنى للعبادة وقيل هي العشر الاول من المحرم وهو تنبيه
على شرفه ولان فيه يوم عاشوراء (والشفع والوتر) قيل الشفع هو الخلق والوتر هو الله تعالى يروى
ذلك عن ابي سعيد الخدري وقيل الشفع هو الخلق كله كالايمن والكفر والهدى والضلالة والسعادة
والشقاوة والليل والنهار والارض والسماء والشمس والقمر والبر والبحر والنور والظلمة والجن والاناس
والوتر هو الله تعالى وقيل الخلق كله فيه شفع وفيه وتر وقيل هما الصلاة من الشفع ومنها وتر عن عمران
ابن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الشفع والوتر قال هي الصلاة بعضهما شفع وبعضها
وتر اخرج الترمذي وقال حديث غريب وعن ابن عباس قال الشفع صلاة الغداة والوتر صلاة المغرب
وعن عبد الله بن الزبير قال الشفع المنقر الاول والوتر المنقر الاخير وروى ان رجلا سئل عن الشفع والوتر
والليالي العشر فقال اما الشفع والوتر فقول الله عز وجل من تعجل في يومين فلاثم عليه ومن تأخر فلاثم عليه
فهما الشفع والوتر واما الليالي العشر فالثمان وعرفة والنحر وقيل الشفع الايام والليالي والوتر اليوم الذي
لا ليله معه وهو يوم القيامة وقيل الشفع درجات الجنة لانها ثمان والوتر دركات النار لانها سبع فكانه اقسام
بالجنة والنار وقيل الشفع اوصاف المخلوقين المتضادة مثل العز والذل والقدرة والعجز والقوة والضعف
والغنى والفقر والعلم والجهل والبصر والعمى والموت والحياة والوتر صفات الله تعالى التي تفرد بها عز
بلاذل وقدرة بلا عجز وقوة بلا ضعف وغنى بلا فقر وعلم بلا جهل وحياة بلا موت (والليل اذا يسر) اي
اذا سار وذهب وقيل اذا جاء وقبل واراد به كل ليلة وقيل هي ليلة المزدلفة وهي ليلة النحر التي يسار فيها
من عرفات الى مزدلفة فعلى هذا يكون المعنى والليل اذا يسار فيه (هل في ذلك) اي فيما ذكرت (قسم)
مقنع ومكتفي في القسم فهو استعظام بمعنى التأكيد (لذي حجر) اي لذي عقل سمي بذلك لانه يحجر صاحبه

عما لا يحل له ولا ينبغي كعما سعى عقلا لانه يعقل صاحبه من القبايح وسمى نهية لانه ينهى عما لا يحل ولا ينبغي واحصل التجز المنع ولا يقال ذو جبر لان هو قاهر لنفسه صابط لا يلقى كانه جبر على نفسه ومنعه ما تريد والمعنى ان من كان ذالبا وعقل علم ان ما قسم الله عز وجل به من هذه الاشياء فيه عجائب ودلائل تدل على توحيده وربوبيته فهو حقيق بأن يقسم به لانه على خالقه قيل جواب القسم قوله تعالى ان ربك ابا المرصاد واعترض بين القسم وجوابه قوله تعالى (المرت كيف فعل ربك بعدا) وقيل جواب القسم محذوف وتقديره ورب هذه الاشياء لعذب الكافر يدل عليه قوله تعالى المرت كيف فعل ربك بعدا الى قوله فصيب عليهم ربك سوط عذاب وقوله عز وجل المرت كيف فعل ربك أى المرت تعلم وانما أطلق اللفظ الرؤية على العلم لان اخبار عاد وثمود وفرعون كانت معاومة عندهم وقوله المرت خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وله كنه عام لكل أحد كيف فعل ربك بعدا (ارم ذات العماد) المقصود من ذلك تخويف اهل مكة وكيف اهلكهم وهم كانوا أطول أعمارا واشد قوة من هؤلاء فأعادهم عاد ابن عوص بن ارم بن سام بن نوح ومنهم من يجعل عاد اسم القبيلة لقوله تعالى وأنه اهلك عاد الاولى وارم هو جد عاد على ما ذكر في نسبة عاد وقيل ان المتقدمين من قوم عاد كانوا يسمون بارم اسم جدتهم وقيل ارم هم قبيلة من عاد وكان فيهم الملك وكانوا بهرة اسم موضع باليمن وكان عاد أباهم فنبوا اليه وهو ارم ابن عاد بن شيم بن سام بن نوح وقال السكابي ارم هو الذى يجمع اليه نسب عاد وثمود وادل السواد واهل الجزيرة وكان يقال عاد ارم وثمود ارم فأهلك عاد وثمود وابقى اهل السواد واهل الجزيرة وقال سعيد بن المسيب ارم ذات العماد دمشق وقيل الاسكندرية وفيه ضعف لان منازل عاد كانت من عمان الى حضرموت وهى بلاد الرمال والاحقاف وقيل ان عادا كانوا اهل عمد وخيام وماشية سائرة في الريع فاذا هاج العود وييس رجعوا الى منازلهم وكانوا اهل جنان وزروع ومنازلهم بوادى القرى وهى كما قال الله (التي لم يخلق مثلها في البلاد) وسموا ذات العماد لانهم كانوا اهل عمد سائرة وهو قول قتادة وجهاه والسكري ورأيه ابن عباس وقيل سمو ذات العماد لطول قامتهم مثل العماد في الشبه قال مقاتل كان احداهم اثني عشر ذراعا وقوله التي لم يخلق مثلها في البلاد يعنى لم يخلق مثل تلك القبيلة في الطول والقوة وهم الذين قالوا من أشد منا قوة وقيل سمو ذات العماد لبناء بناء بعضهم فشد عمده ورفع بناءه وقيل كان لعاد ابنان شداد وشديد فلهما كعبه واهل البلاد والعباد فبات شديد وخالص الملك لشداد فلهذا الدنيا ودانت له ملوكها وكان في ثلاثمائة سنة وكان عمره تسعمائة سنة وهى مدينة عظيمة قصورها من الذهب والفضة واساطيرها من الزبرجد والياقوت وفيها اصناف الاشجار والانهار ولما تم بناؤها سار اليها بابل ملكهم فلما كان منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليهم صحيفة من السماء فلهذا كعبا وعبد الله بن قلابه انه خرج في طلب ابل له فوقع عليها فاستحضره فقص عليه فبعث الى كعب فساءله فقال هى ارم ذات العماد وسيد دخلها رجل من المسلمين في زمانك أجزأه قرقصير على حاجبه خال وعلى عقبه خال يخرج في طلب ابل له ثم التفت فأبصر ابن قلابه فقال هذال الله ذلك الرجل (التي لم يخلق مثلها في البلاد) أى مثل عاد في قوتهم وطول قامتهم كان طول الرجل منهم اربعمائة ذراع ولم يخلق مثل مدينة شداد في

عما لا يحل له ولا ينبغي كعما سعى عقلا لانه يعقل صاحبه من القبايح وسمى نهية لانه ينهى عما لا يحل ولا ينبغي واحصل التجز المنع ولا يقال ذو جبر لان هو قاهر لنفسه صابط لا يلقى كانه جبر على نفسه ومنعه ما تريد والمعنى ان من كان ذالبا وعقل علم ان ما قسم الله عز وجل به من هذه الاشياء فيه عجائب ودلائل تدل على توحيده وربوبيته فهو حقيق بأن يقسم به لانه على خالقه قيل جواب القسم قوله تعالى ان ربك ابا المرصاد واعترض بين القسم وجوابه قوله تعالى (المرت كيف فعل ربك بعدا) وقيل جواب القسم محذوف وتقديره ورب هذه الاشياء لعذب الكافر يدل عليه قوله تعالى المرت كيف فعل ربك بعدا الى قوله فصيب عليهم ربك سوط عذاب وقوله عز وجل المرت كيف فعل ربك أى المرت تعلم وانما أطلق اللفظ الرؤية على العلم لان اخبار عاد وثمود وفرعون كانت معاومة عندهم وقوله المرت خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وله كنه عام لكل أحد كيف فعل ربك بعدا (ارم ذات العماد) المقصود من ذلك تخويف اهل مكة وكيف اهلكهم وهم كانوا أطول أعمارا واشد قوة من هؤلاء فأعادهم عاد ابن عوص بن ارم بن سام بن نوح ومنهم من يجعل عاد اسم القبيلة لقوله تعالى وأنه اهلك عاد الاولى وارم هو جد عاد على ما ذكر في نسبة عاد وقيل ان المتقدمين من قوم عاد كانوا يسمون بارم اسم جدتهم وقيل ارم هم قبيلة من عاد وكان فيهم الملك وكانوا بهرة اسم موضع باليمن وكان عاد أباهم فنبوا اليه وهو ارم ابن عاد بن شيم بن سام بن نوح وقال السكابي ارم هو الذى يجمع اليه نسب عاد وثمود وادل السواد واهل الجزيرة وكان يقال عاد ارم وثمود ارم فأهلك عاد وثمود وابقى اهل السواد واهل الجزيرة وقال سعيد بن المسيب ارم ذات العماد دمشق وقيل الاسكندرية وفيه ضعف لان منازل عاد كانت من عمان الى حضرموت وهى بلاد الرمال والاحقاف وقيل ان عادا كانوا اهل عمد وخيام وماشية سائرة في الريع فاذا هاج العود وييس رجعوا الى منازلهم وكانوا اهل جنان وزروع ومنازلهم بوادى القرى وهى كما قال الله (التي لم يخلق مثلها في البلاد) وسموا ذات العماد لانهم كانوا اهل عمد سائرة وهو قول قتادة وجهاه والسكري ورأيه ابن عباس وقيل سمو ذات العماد لطول قامتهم مثل العماد في الشبه قال مقاتل كان احداهم اثني عشر ذراعا وقوله التي لم يخلق مثلها في البلاد يعنى لم يخلق مثل تلك القبيلة في الطول والقوة وهم الذين قالوا من أشد منا قوة وقيل سمو ذات العماد لبناء بناء بعضهم فشد عمده ورفع بناءه وقيل كان لعاد ابنان شداد وشديد فلهما كعبه واهل البلاد والعباد فبات شديد وخالص الملك لشداد فلهذا الدنيا ودانت له ملوكها وكان في ثلاثمائة سنة وكان عمره تسعمائة سنة وهى مدينة عظيمة قصورها من الذهب والفضة واساطيرها من الزبرجد والياقوت وفيها اصناف الاشجار والانهار ولما تم بناؤها سار اليها بابل ملكهم فلما كان منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليهم صحيفة من السماء فلهذا كعبا وعبد الله بن قلابه انه خرج في طلب ابل له فوقع عليها فاستحضره فقص عليه فبعث الى كعب فساءله فقال هى ارم ذات العماد وسيد دخلها رجل من المسلمين في زمانك أجزأه قرقصير على حاجبه خال وعلى عقبه خال يخرج في طلب ابل له ثم التفت فأبصر ابن قلابه فقال هذال الله ذلك الرجل (التي لم يخلق مثلها في البلاد) أى مثل عاد في قوتهم وطول قامتهم كان طول الرجل منهم اربعمائة ذراع ولم يخلق مثل مدينة شداد في

بما في بلادهم من الجواهر فخرجت القهارة يسرون في الارض ليجدوا أرضاً وافقة فوقفوا على صخرة
ثقية من التلال واذا فيه أعيون ما وروج فقالوا هذه الارض التي أمر الملك ان يبنى فيها قوسه وأساسها
الجزع اليما في وأقاموا في بنائها ثلثمائة سنة وكان عمر شداد تسعمائة سنة فلما أتوه وقد زرعوها من القمح
انطلقوا فاجعلوا حصنا يعني سوراً واجعلوا حوله ألف قصر وعند كل قصر ألف علم ليكون في كل قصر
وزير من وزرائي ففعلوا وأمر الملك وزرائه وهم ألف وزير أن يتبعوا النقلة الى ارم ذات البمداد وكان الملك
واهل في جهازهم عشرين ثمانين ألفاً واليهما كانوا من المدينة على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليه وعلى
من كان معه صحيفة من السماء فأهلكهم جميعاً ولم يبق منهم أحد ثم قال كعب وسيد خاله رجل من
المسلمين في زمانك أجزأ شقر قصير على حاجبه خال وعلى عقبه خال يخرج في طلب ابل له ثم التفت فأبصر
عبد الله بن قلابه فقال هذا والله ذلك الرجل قوله عز وجل (وثمود) أي وفعل بقرود مثل ما فعل بعداد
(الذين جابوا) أي قطعوا (الصخر بالواد) يعني بوادي القرى وكانت ثمود أول من قطع الصخر وفتحه
واخذوا مساكن في الجبال وبيوتاً (وفرعون ذى الاوتاد) سمي بذلك لكثرة جنوده وكثرة مضاربهم
ونخيلهم التي كانوا يضربونها اذ انزلوا وقيل معناه ذى الملك كما قيل في ظل ملك راسخ الاوتاد * وقيل
سمي بذلك لانه كان يعذب الناس بالاوتاد وروى البغوي بإسناد الثعلبي عن ابن عباس ان فرعون انما
سمي ذا الاوتاد لانه كانت عنده امرأة مؤمنة وهي امرأة خازنه خزقل وكان مؤمناً بكم إيمانه مائة سنة
وكانت امرأته ماشطة بنت فرعون فيبتمها هي ذات يوم تمشط رأس بنت فرعون اذ سقط المشط من يدها
فقاتل تعس من كفر بالله فقالت بنت فرعون وهل لك من اله غيري فقالت الهى والله ابىك واله
السموات والارض واحدا لا شريك له فقامت ودخلت على ابىها وهى تبكى فقالت لها ما يبكيك قالت
الماشطة امرأة خازنك تزعم ان الهك والسموات والارض واحدا لا شريك له فأرسل اليها فأسألتها
عن ذلك فقالت صدقت فقال لها ويحك اكفري بالله وأقرى الى الهك قالت لا فعل فذهبا بين أربعة
أوتاد ثم ارسل عليها الحيات والعقارب وقال لها اكفري بالله والا عذبك بهذا العذاب شهرين فقالت
لو عذبني سبعين شهراً ما كفرت بالله وكان لها بنتان فجاءها بنتها الكبرى فذبحها على قلبها ثم قال اكفري
بالله والا ذبحت الصغرى على فيك وكانت رضية فقالت لو ذبحت من في الارض على في ما كفرت بالله عز
وجل فأقنيت ابنتها فلما اضجعت على صدرها وأرادوا ذبحها جرت المرأة فأطلق الله لسان ابنتها فكلمت
وهي من الأربعة الذين تكلموا في المهـ مصغارا اطفالاً وقالت يا أمه لا تحزني فان الله قد بينى لك بيتاً في
الجنة فاصبري فانك تفضين الى رحمة الله وكرامته فذبحت فلم تلبث الام الا ان ماتت فأسكنها الله الجنة
وبعث في طلب زوجها خزقل فلم يقدر وا عليه فقيل لفرعون انه قد روى في جبل كذا في موضع كذا
فبعث رجلين في طلبه فانهى اليه الرجلان وهو يصلى وثلاث صفوف من الوحش خلفه يصلون فلما
رأوا ذلك انصرفوا فقال خزقل اللهم انك تعلم اني كنت ايماني مائة سنة ولم يظهر على احد فأيما هذين
الرجلين كتم على فأهداه الى دينك وأعطاه من الدنيا سؤلوه وأيماء هذين الرجلين اظهر على فجعل عقوبته في
الدنيا وأجعل مصيره في الآخرة الى النار فانصرف الرجلان الى فرعون فأما أحدهما فاعتبر وآمن وأما
الآخر فأخبر فرعون بالقصة على رؤس الملا فقال له فرعون وهل معك غيرك قال نعم فلان فدعا به
فقال أحق ما يقول هذا قال ما رأيت مما يقول شيئاً فأعطاه فرعون واجزل وأما الآخر فقتله ثم صلبه
قال وكان فرعون قد تزوج امرأة من اجمل نساء بني اسرائيل يقال لها آسية بنت مزاحم فرأت ما صنع
فرعون بالماشطة فقالت وكيف سعى ان اصبر على ما أتى فرعون وانا مسلمة وفرعون كافر فيبتمها هي كذلك
تؤامر نفسها اذ دخل عليها فرعون فجلس قريباً منها فقالت يا فرعون انت اشترى الخلق واخبرهم عمدت الى
الماشطة فقتلتها قال فلعل بك الجنون الذي كان بها قالت ما بي من جنون وان الهها والهك والهسى واله
السموات والارض واحدا لا شريك له فبصق عليها وضربها وارسل الى ابىها واهلها فادعاهما وقال لهما ان

جميع بلاد الدنيا (وثمود الذين جابوا الصخر)
قطعوا صخر الجبال واتخذوا فيها بيوتاً قيل أول
من نحت الجبال والصخر ثمود وبني الف وسبع مائة
مدينة كلها من الجبال (بالواد) بوادي القرى
(وفرعون ذى الاوتاد) أي ذى الجحود والكثيرة
وكانت لهم مضارب كثيرة يضربونها اذ انزلوا
وقيل كان له اوتاد يعذب

الناس بها كما فعل باسمه (الذين) في همل النصب على الغنم والرفع على هم الذين والجر على وصف المذكورين عادو وودو فرعون (طغوا في البلاد) تجاوزوا الحمد (فأكثروا فيها الفساد) بالكفر والقتل والظلم (فصب عليهم ربك سوط عذاب) مجاز عن ايقاع العذاب بهم على ابلغ الوجوه اذ الصب يشعر بالدوام والسوط بزيادة الايام اى عذبا عذابا مؤلدا دائما (ان ربك بالمرصاد) وهو المكان الذي يتربص ٣٥٥ فيه الرصد مفعول من رصده وهذا مثل

لارصاده العباد وانهم لا يفوتونه وانه عالم بما يصدر منهم وحافظه فيجازيهم عليه ان خيرا فخير وان شرا فشر (فأما الانسان اذا ما ابتلاه ربه فأكرمته ونعمته ففقد ربه فيكره) أى ضيق عليه وجعله مائلا له فقد ربه رزقه) أى ضيق عليه وجعله بمقدار بلغته فقد رشا موى ويريد (فيقول ربى أهاننى) اى الواجب لمن ربه بالمرصاد ان يسخى للعاقبة ولا تنجمه العاجلة وهو قد عكس فانه اذا امتحنه ربه بالنعمة والسعة ليشكر قال ربى اكرمى اى فضلى بما أعطانى فبرى الاكرام فى كثرة المحظ من الدنيا واذا امتحنه بالفقر فقد ربه رزقه له بصبر قال ربى أهاننى فبرى الهوان فى قلة المحظ من الدنيا لانه لا تنجمه الا العاجلة وما يلذه وينعمه فيها فردد عليه رزقه بقوله (كلا) أى ليس الاكرام والا هاننى فى كثرة المال وقلته بل الاكرام فى توفيق الطاعة والا هاننى فى الخذلان وقوله تعالى فيقول خبر المبتدا الذى هو الانسان ودخول الفاء لما فى امان معنى الشرط والنظر فى المتوسط بين المبتدا والخبر فى تقدير التأخير كانه قيل فأما الانسان فقائل ربى اكرمى وقت الابتلاء وكذا فيقول الثانى خبر لمبتدا تقديره وأما هو اذا ما ابتلاه ربه وسعى كلا الامرين من بسط الرزق وتقديره ابتلاء لان كل واحد منهما اختبار لا بعد فاذا بسطه فقد اختبر حاله أى شكر أم يكفر واذا قدر عليه فقد اختبر حاله أى صبر أم يجزع ونحوه قوله تعالى ونبلوكم بالبشر والخير فتنه وانما انكر قوله ربى اكرمى مع انه ائنه بقوله فأكرمته لانه قاله على قصد خلاف ما فتحه الله عليه وأئنه وهو قصد ان الله اعطاه ما اعطاه اكرامه لاستحقاقه كقوله انما أوتيته على علم عندى وانما اعطاه الله تعالى ابتلاء من غير استحقاق منه (بل لا تكرمون اليقيم ولا تحاضون على طعام المسكين) أى بل

المجنون الذى كان بالماشطة أصابها قالت أعوذ بالله من ذلك انى أشهد ان ربى وربك ورب السموات والارض واحد لا شريك له فقال أبوها يا آسية الست من خير نساء العماليق وزوجك اله العماليق قالت أعوذ بالله من ذلك ان كان ما يقول حقا فقولاه أن يتوجهنى تاجا تكون الشمس امامه والقمر خلفه والكواكب حوله ففعل لما فرعون انرجاعنى ثم مدها بين أربعة أو تاديعذبا ففتح الله لها بابا الى الجنة ليتهون عليها ما يصنع بها فرعون ففعل ذلك قالت رب ابن لى عندك بيتا فى الجنة ونجنى من فرعون وعمله فقبض الله روحها وأدخلها الجنة قوله عز وجل (الذين طغوا فى البلاد) يعنى عاد وحمود وفرعون عملوا بالمعاصى وتعبروا ثم فسر ذلك الطغيان بقوله (فأكثروا فيها الفساد) يعنى القتل والفساد ضد الصلاح فكما ان الصلاح يتناول جميع اقسام البر فكذلك الفساد يتناول جميع اقسام الاثم (فصب عليهم ربك سوط عذاب) يعنى لوان من العذاب صبه عليهم وقيل هو تشبيه بما يكون فى الدنيا من العذاب بالسوط وقيل هو اشارة الى ما خلط لهم من العذاب لان اصل السوط خلط الشئ ببعضه ببعض وقيل هذا على الاستعارة لان السوط غاية العذاب جفى ذلك لكل نوع منه وقيل جعل سوطه الذى ضربهم به العذاب وكان المحسن اذا قرأ هذه الآية يقول ان عند الله تعالى اسواما كثيرة فأخذهم بسوط منها (ان ربك بالمرصاد) قال ابن عباس يعنى بحيث يرى ويسمع وقيل عليه طريق العباد لا يفوته أحد وقيل عليه ممر الناس لان الرصد والمرصاد الطريق وقيل ترجع الحاق الى حكمه وامره واليه مصيرهم وقيل يرصد اعمال بنى آدم والمعنى انه لا يفوته شئ من اعمال العباد كما لا يفوت من بالمرصاد وقد قيل ارصد الناس على طريقهم حتى تهلكهم قوله عز وجل (فأما الانسان اذا ما ابتلاه) اى امتحنه (ربه) أى بالنعمة (فأكرمته) اى بالمال (ونعمته) اى بما وسع عليه (فيقول ربى اكرمى) اى بما اعطانى من المال والنعمة (وأما اذا ما ابتلاه) يعنى بالفقر (فقد ربه) اى فضيق عليه وقيل فتر (رزقه) اى وقد اعطاه ما يكفيه (فيقول ربى أهاننى) اى اذلنى بالفقر قيل نزلت فى أمية بن خلف الجمحى الكافرو قيل ليس المراد به واحد بعينه بل المراد جنس الكافرو وهو الذى تكون الكرامة والهوان عنده بكثرة المال والمحظ فى الدنيا وقلته فرد الله تعالى على من ظن ان سعة الرزق اكرام وان الفقر اهانة فقال تعالى (كلا) اى ليس الامر كذلك اى لم ابتله بالغنى لكرامته ولم ابتله بالفقر لهوانه فأخبر ان الاكرام والاهانة لا يدوران على المال وسعة الرزق وقلته ولكن الغنى والفقر بتقدير الله جل جلاله وحكمته فقد يوسع على الكافر لا لكرامته ويضيق على المؤمن لهوانه لكن لا مراقتضته حكمته الله تعالى وانما يكرم المرء بطاعته ويمينه بمعصيته وقد يوسع على الانسان من اصفاء المال ليجتبره أى يشكر أم يكفر ويضيق عليه ليجتبره أى يصبر أم يجزع ويقلق (بل لا يكرمون اليقيم) أى لا يعطونه حقه الثابت له فى الميراث قال مقاتل كان قدامة بن مظعون يتيم فى جبرأة بن خلف وكان يدفعه عن حقه (ولا يحضون على طعام المسكين) أى لا يطعمون مسكينا ولا يأمرؤن باطعامه وقرئ ولا يحاضون ومعناه ولا يحض بعضهم بعضا على ذلك (ويا كلون التراث) أى الميراث (أكلالما) أى شديدا والمعنى انه يأكل نصيبه ونصيب غيره وذلك انهم كانوا فى الجاهلية لا يورثون النساء ولا الصبيان ويا كلون نصيبهم وقيل الاكل الام الذى يأكل كل شئ يعبد لا يسأل احلالا ام حراما نيا كل الذى له وغيره (وتحبون المال حبا جا) اى كثيرا والمعنى يحبون جميع المال ويولعون به ويحبون (كلا) اى لا ينبغي ان يكون الامر

هناك شر من هذا القول وهو ان الله يكرمهم بالغنى فلا يؤذون ما يلزمهم فيه من اكرام اليقيم بالمبرة وحض أهله على طعام المسكين (وتأكلون التراث) أى الميراث (أكلالما) ذالم وهو الجمع بين الحلال والحرام وكانوا لا يورثون النساء ولا الصبيان ويا كلون تراثهم (وتحبون المال) يقال حبه وأحبه بمعنى (حبا جا) كثيرا شديدا مع الحرص ومنع الحقوق ربى مجازى وأبرع ويكرمون ولا ينفون ويا كلون ويحبون بصري (كلا) ردع لهم عن ذلك وانكار لغفاهم ثم اتى بالوعيد وذو كرتدسهم على ما نزلوا فيه - ين لا تنفع الحسرة قتال

وتبين آثاره وسلطانه فان واحدا من الملوكة اذا حضر بغيره فله رخصه من آثاره الحسية ما لا يظهر بغيره عسا كره وخصه وعن ابن عباس أمره وقضائه (والملك صفا صفا) أي ينزل ملائكة كل سماء فيصطفون صفا بعد صف محدقين بالجن والانس (وجي يومئذ يجهنم) قيل انها برزت لاهلها كقوله وبرزت الجنيم للغاوين وقيل هو مجرى على حقيقة ففي الحديث يؤتى بجهنم يومئذ سابعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يحرقونها (يومئذ تذكر الاناس) أي يتعظ (وأنى له الذكري) ومن ابن له منفعة الذكري (يقول باليتنى قدمت لحياقي) هذه وهي حياة الآخرة أي باليتنى قدمت الاعمال الصالحة في الحياة العانية لحياقي الباقية (فيومئذ لا يعذب عذابه أحد) أي لا يتولى عذاب الله احدا من الامر لله وحده في ذلك اليوم (ولا يوثق) بالسلاسل والاعلال (ونافه أحد) قال صاحب الكشاف لا يعذب احدا احدا كعذاب الله ولا يوثق احد احدا كوناق الله لا يعذب ولا يوثق على وهي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجع اليها أبو جروفي آخر عمره والضمير يرجع الى الانسان الموصوف وهو الكافر وقيل هو أي ابن خاف أي لا يعذب احد مثل عذابه ولا يوثق بالسلاسل مثل ونافه لتناهيه في كفره وعنايه ثم يقول الله تعالى للمؤمن (يا أيها النفس) اكرامه كما كلم موسى عليه السلام او يكون على لسان ملك (المطمئنة) الآمنة التي لا يستفزها خوف ولا خزن وهي النفس المؤمنة والمطمئنة الى الحق التي سكنها النجس البقيين فلا يضاهاها شك ويشهد بالتفسير الاول قراءة أبي أيها النفس الآمنة المطمئنة وانما يقال لها عند الموت او عند البعث أو عند دخول الجنة (ارجعي الى) موعده (ربك) أو ثواب ربك (راضية) من الله بما أويت (مرضية) عند الله بما عملت (فادخلي في عبادي) في جملة عبادي الصالحين فانظمي في سلكهم (وادخلي جنتي) معهم وقال أبو عبيدة أي مع عبادي أو بين عبادي أي خواصي كما قال وأدخلي برحمتك في عبادك الصالحين وقيل النفس الروح ومعناه فادخلي في أجساد عبادي كقراءة عبد الله بن مسعود

حكما من المحرص على جمع المال وحبه وقيل معناه لا يفعلون ما أمر واهبه من اكرام اليتيم وغيره من المسلمين ثم اخبر عن ثألهم على ما سلف منهم وذلك حين لا ينفعهم الندم فقال تعالى (إذا ذكرك الأرض دكا دكا) أي دقت وكسرت مرة بعد مرة وكسر كل شيء عليها من جبل وبناء وغيره حتى لا يبقى على ظهرها شيء (وجاء ربك) اعلم ان هذه الآية من آيات الصفات التي سككت عنها وعن من عليها عامة السلف وبعض الخائف فلم يسكروا فيها واجرهم كما جافت من غير تكيف ولا تشبيه ولا تأويل وقالوا يلزمنا الايمان بها واجرناؤها على ظاهرها وتأولها بعض المتأخرين وغالب المتكلمين فقالوا ثبت بالدليل العقلي ان الحركة على الله محال فلا بد من تأويل الآية فقيل من تأويلها اجاء أمر ربك بالهامة والجزاء وقيل جاء أمر ربك وقضاه وقيل وجاء دلائل آيات ربك فجعل بحبيثها بحبيثها تفخيما لتلك الآيات (والملك صفا صفا) أي تنزل ملائكة كل سماء صفا صفا على حدة فيصطفون صفا بعد صف محدقين بالجن والانس فيكونون سبع صفوف (وجي يومئذ) يعني يوم القيامة (بجهنم) قال ابن مسعود في هذه الآية تقساد جهنم بسبعين ألف زمام كل زمام يندسبعين ألف ملك لها تغيط وزفير حتى تنصب عن يسار العرش (يومئذ) يعني يوم يحيا بجهنم (يتذكر الاناس) أي يتعظ الكافرون ويتوب (وأنى له الذكري) يعني انه يظهر التوبة ومن أين له التوبة (يقول باليتنى قدمت لحياقي) أي قدمت الخير والعمل الصالح لحياقي في الآخرة التي لا موت فيها (فيومئذ لا يعذب عذابه أحد) أي لا يعذب احد في الدنيا كعذاب الله الكافر يومئذ (ولا يوثق ونافه أحد) يعني لا يبلغ احد من الخلق كبلاغ الله في العذاب والوفاق هو الاسر في السلاسل والاعلال وقرئ ولا يعذب ولا يوثق بفتح الذال والفاء ومعناه لا يعذب عذاب هذا الكافر احد ولا يوثق ونافه احد وهو أمة بن خلف وذلك لشدة كفره وعتوه وقوله عز وجل (يا أيها النفس المطمئنة) أي الثابتة على الايمان والايقان المصدقة بما قال الله تعالى الموقنة التي قد ايقنت بالله تعالى وبان الله ربهما وخضعت لأمرو وطاعته وقيل المطمئنة المؤمنة الموقنة وقيل هي الراضية بقضاء الله وقيل هي الآمنة من عذاب الله وقيل هي المطمئنة بذكر الله قيل نزلت في جزي بن عبد المطلب حين استشهد بأحد وقيل في حبيب بن عدي الانصاري وقيل في عثمان حين اشترى بثرومة وسيله ما قيل في أبي بكر الصديق والاصح ان الآية عامة في كل نفس مؤمنة مطمئنة لان هذه السورة مكية (ارجعي الى ربك) أي الى ما وعد ربك من الخير والثواب قيل يقال لهذا ذلك عند خروجه من الدنيا قال عبد الله بن عمر اذا توفي العبد المؤمن أرسل الله عز وجل اليه ملكين وارسل اليه بتخفة من الجنة فيقال اخرجي أيتها النفس المطمئنة اخرجي الى روح وربك وريحان وريحان عليك راض فتخرج كأطيب ريح منك وجده احد في انفه والملائكة على أرجاء السماء يقولون قد جاء من الارض روح طيبة ونسمة طيبة فلا تمري باب الا فتع لها ولا تملك الاصل عليها حتى يؤتى بها الرحمن جل جلاله فتسجد له ثم يقال لميكائيل اذهب بهذه النفس فاجعلها مع انفس المؤمنين ثم يؤمر فيوسج عليه قبره فسيبعون ذراعا عرضه وسبعون ذراعا طوله وينبذ له فيه الروح والريحان فان كان معه شيء من القرآن كقراءته فوره وان لم يكن جعل له نور مثل الشمس في قبره ويكون مثله مثل العروس ينام فلا يوقظه الا أحب أهله اليه واذا توفي الكافر ارسل الله اليه ملكين وارسل قطعة من جنادي من كساءاتن من كل نبت وأخشن من كل خشن فيقال أيتها النفس الخبيثة اخرجي الى جهنم وعذاب أليم وربك عليك غضبان وقيل في معنى قوله ارجعي الى ربك أي الى صاحبك وهو الجسد وانما يقال لهذا ذلك عند البعث فيأمر الله الارواح ان ترجع الى اجسادها وهو قول هكرمة وعطاء والضحاك ورواية عن ابن عباس وقيل ارجعي الى ثواب ربك وكرامته (راضية) أي عن الله بما أعد لك (مرضية) أي رضى الله عنها وقيل لها في الدنيا ارجعي الى ربك راضية مرضية فاذا كان يوم القيامة قيل لها (فادخلي في عبادي) أي في جملة عبادي الصالحين المصطفين (وادخلي جنتي) قال سعيد بن جبيرة مات ابن عباس بالطائف فشهدت جنازته فجاء مائرا لم ير على خلقه طائرا فدخل نعشه

في جسد عبدى ولما مات ابن عباس بالطائف جاء طائر لم ير على خلقته فدخل في نعشه فلما دفن تليت هذه الآية على شفير القبر ولم يدرك من تلاها قبل نزلت في حمزة بن عبد المطلب وقيل في خبيب الذي صلبه أهل مكة وقيل هي عامة في المؤمنين ٣٥٧

ثم لم ير خارجا منه فلما دفن تليت هذه الآية على شفير القبر لا يدري من تلاها يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي وقال بعض أهل الإشارة في تفسير هذه الآية يا أيها النفس المطمئنة إلى الدنيا ارجعي إلى ربك بتركها والرجوع إليه هو سلوك سبيل الآخرة والله أعلم

تفسير سورة البلد وهي مكة

وعشرون آية واثنان وعشرون كلمة وثلاثمائة وثمانون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (لا أقسم بهذا البلد) تقدم الكلام على قوله لا أقسم في أول سورة القيامة والبلد هي مكة في قول جميع المفسرين (وأنت حل بهذا البلد) أي مقيم به نازل فيه فكانه عظم حرمة مكة من أجل أنه صلى الله عليه وسلم مقيم بها وقيل حل أي حلال والمعنى أحلت لك تصنع فيها ما تريد من القتل والاسم ليس عليك ما على الناس من الأثم في استخلاصها أحل الله عز وجل له ما كذب يوم الفتح حتى قاتل وأمر بقتل بن خطل وهو معلق باستار الكعبة ومقيس بن صباية وغيرهما وأحل دماء قوم وخرم دماء قوم آخرين فقال من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن أغلق بابها فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن ثم قال بعد ذلك إن الله حرم مكة يوم خلق السموات والأرض ولم تحل لأحد قبلي ولا تحل لأحد بعدى وإنما أحلت لي ساعة من نهار فهي حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة لما أقسم الله تعالى بمكة دل ذلك على عظم قدرها وشرفها وحرمتها ومع ذلك فقد وعد نبيه صلى الله عليه وسلم أنه يحلها له حتى يقاتل فيها وإن يقتلها على يده فهذا وعد من الله تعالى في الماضي وهو مقيم بمكة أن يقتلها عليه في المستقبل بعد الحجرة وخروجه منها فكان كما وعده وقيل في معنى قوله وأنت حل بهذا البلد أي أنهم يحرمون أن يقتلوا به صيدا أو يستحلوا قتلها فيه وإخراجك منه (والد وما ولد) يعني آدم وذريته أقسم الله تعالى بمكة لشرفها وحرمتها وبآدم وبالأبناء والصالحين من ذريته لأن الكافروا كان من ذريته فلا حرمة له حتى يقسم به وجواب القسم قوله تعالى (لقد خلقنا الإنسان في كبد) قال ابن عباس في نصب وقيل يكابد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة وعنه أيضا قال في شدة من حمله وولادته ورضاعه وفضائه وفصله ومعاشه وحياته وموته وأصل الكبد الشدة وقيل لم يخلق الله خلقا يكابد ما يكابد ابن آدم وهو مع ذلك أضعف الخلق وعن ابن عباس أيضا قال الكبد الاستواء والاستقامة فعلى هذا يكون المعنى خلقنا الإنسان منتصبا متمدلا القائمة وكل شيء من الحيوان يمشي منكبا وقيل منتصبا رأسه في بطن أمه فاذا أذن الله في خروجه انقلب رأسه إلى أسفل وقيل في كبد أي في قوة نزلت في أبي الأشداس بن كعدة بن جح وكان شديدا أقويا يضع الأديم الكفاظ تحت قدميه ويقول من أزالني عنه فله كذا وكذا فلا يطاق أن ينزع من تحت قدميه الا قطعوا ويبقى من ذلك الأديم بقدر موضع قدميه (أيحسب) يعني أبا الأشداس قوته (أن لن يقدر عليه أحد) يعني أيظن لشدة في نفسه أنه لا يقدر عليه الله وقيل هو الوليد بن المغيرة المخزومي (يقول) يعني هذا الكافر (أهلكت) أي انتفت (ما للبلد) أي كثير من التليد الذي يكون بعضه فوق بعض يعني في عداوة محمد صلى الله عليه وسلم (أيحسب أن لم ير أحد) يعني أيظن أن الله لم ير ولا يسأله عن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفق وقيل كان كاذبا في قوله أنه أنفق ولم ينفق جميع ما قال والمعنى أيظن أن الله لم يرد ذلك منه في علمه مقدار نفقته ثم ذكر نعمه عليه ليعتبر فقال تعالى (ألم نجعل له عينين ولسانا وشفعتين) يعني أن نعم الله على عبده متظاهرة بقرره بها كي يشكره

في جسد عبدى ولما مات ابن عباس بالطائف جاء طائر لم ير على خلقته فدخل في نعشه فلما دفن تليت هذه الآية على شفير القبر ولم يدرك من تلاها قبل نزلت في حمزة بن عبد المطلب وقيل في خبيب الذي صلبه أهل مكة وقيل هي عامة في المؤمنين ٣٥٧

(سورة البلد مكة وهي عشرون آية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(لا أقسم بهذا البلد) أقسم سبحانه بالبلد الحرام وبما بعده على أن الإنسان خلق مغمو را في مكابد المشاق واعترض بين القسم والمقسم عليه بقوله (وأنت حل بهذا البلد) أي ومن المكابد أن مثلك على عظم حرمتك يستحل بهذا البلد يعني مكة كما يستحل الصيد في غير الحرم عن شرحبيل يحرمون أن يقتلوا بها صيدا أو يستحلوا أخراجك

وقتلك وفيه تثبيت لرسول الله وبعث على احتمال ما كان يكابد من أهل مكة وتنجيب من حاله في عداوته أو سلب رسول الله بالقسم ببلده على أن الإنسان لا يخلو من مقاساة الشدائد واعترض بأن وعده ففتح مكة تقيما للتسليم والتنفيس عنه فقال وأنت حل بهذا البلد أي وأنت حل به في المسئلة قبل تصنع فيه ما تريد من القتل والأسر وذلك أن الله تعالى فتح عليه مكة وأحلها له وما فتحت على أحد قبله ولا أحلت له فأحل ما شاء وحرم ما شاء قتل ابن خطل وهو معلق باستار الكعبة ومقيس بن صباية وغيرهما وحرم دار أبي سفيان ونظير قوله وأنت حل في الاستقبال قوله أنك ميت وأنهم ميتون وكفاك دليلا على أنه للاستقبال أن السورة مكة بالاتفاق وأبي الحجرة من وقت نزولها فبالفتح (والد وما ولد) هما آدم وولده أو كل والد وولده وإبراهيم وولده وما يعني من أوبعني الذي (لقد خلقنا الإنسان) جواب القسم (في كبد) مشقة يكابد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة وعن ذي النون لم يزل مربوطا بحبل القضاء مددوا إلى الأتمار والانتها والضمير في (أيحسب أن لن يقدر عليه أحد) لبعض صنديد قريش الذين كان رسول الله يكابد منهم ما يكابد ثم قيل هو أبو الأشد وقيل الوليد بن المغيرة والمعنى أيظن هذا الصنديد القوي في قومه المتضعف للمؤمنين أن لن تقوم قيامة ولم يقدر على الانتقام منه ثم ذكر ما يقوله في ذلك

٩٠ اليوم وأنه (يقول أهل البيت ما لا أبدا) أي كثير أجمع لبدة وهو ما تلبداي كثر واجتمع يريد كثرة ما أنفق فيما كان أهل الجاهلية يسمونها مكارم ومعالى (أيحسب أن لم ير أحد) حين كان ينفق ما ينفق رياء وافتخارا يعني أن الله تعالى كان يراه وكان عليه رقيباً ثم ذكر نعمه عليه فقال (الم نجعل له عينين) يعني بهما المرئيات (ولسانا) بعبرته عما في ضميره (وشفتين) يسير بهما نغره وبستهين بهما على النطق

والاكل والشرب والنفع (وهذا شأن النجدين) طريق النجور والشر المفضيان الى الجنة والنار وقيل للدين (فلا اقتحم العقبة وما أدراك ما العقبة فك رقبة أو اطعم في يوم ذي مسغبة يتجأ ذامقربة ٣٥٨ أو مسكينا ذامقربة ثم كان من الذين آمنوا) يعني فلم يشكر تلك الايادي والنعم بالاعمال الصالحة

وجاء في الحديث ان الله عز وجل يقول ان نازعك لسانك فيما حرمت عليك فقد أعنتك عليه بطيقتين فأطبق عليه وان نازعك بصرك فيما حرمت عليك فقد أعنتك عليه بطيقتين فأطبق عليه وان نازعك فركك فيما حرمت عليك فقد أعنتك عليه بطيقتين فأطبق عليه (وهذا شأن النجدين) قال أكثر المفسرين طريق النجور والشر والمحق والباطل والهدى والضلالة وقال ابن عباس النجدين (فلا اقتحم العقبة) أي فهلا تنفق ماله فيما يجوز به العقبة من فك الرقاب واطعام المساكين يكون ذلك خيرا له من انفاقه في عداوة من أرسله الله اليه وهو محمد صلى الله عليه وسلم وقيل معناه لم يقتحمها ولا جاوزها ولا اقتحم الدخول في الامر الشديد وذكر العقبة مثل ضربه الله تعالى لمجاهدة النفس والهوى والشيطان في اعمال النجور والبر فجعله كالذي يتكلف صعود العقبة يقول الله عز وجل لم يحمل على نفسه المشقة بعق الرقبة والاطعام وقيل انه شبه ثقل الذنوب على مرتكبها بالعقبة فاذا اعتق رقبة واطعم المساكين كان كمن اقتحم العقبة وجاوزها وروى عن ابن عمر ان هذه العقبة جبل في جهنم وقيل هي عقبة شديدة في النار دون الجسر فاقتحموها بطاعة الله ومجاهدة النفس وقيل هي الصراط يضرب على متن جهنم كحد السيف مسيرة ثلاثة آلاف سنة وصعودا وهبوطا واستواء وان يجنيه كلاب وخطاطيف كأنها شوك السعدان فجاج مسلم وناج مخدوش ومكدوس في النار منكوس فخر الناس من يمر كالبرق الخاطف ومنهم من يمر كالريح العاصف ومنهم من يمر كالقارس ومنهم من يمر كالرجل يعدو ومنهم من يمر كالرجل يسير ومنهم من يزحف زحفا ومنهم الزالون ومنهم من يكرس في النار وقيل معنى الآية فهلا سلك طريق النجاة ثم بين ما هي فقال تعالى (وما أدراك ما العقبة) أي وما أدراك ما اقتحام العقبة (فك رقبة) يعني عتق الرقبة وهو إيجاب الحرية لها وإبطال الرق من العبودية عنها وذلك بأن يعتق الرجل الرقبة التي في ملكه أو يعطي مكانها ما يصرفه في فكك رقبة ومن اعتق رقبة كانت فداءه من النار (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعتق رقبة مسلمة اعتق الله بكل عضو منها عضواته من الدار حتى فرجه بفرجه وروى البغوي بسنده عن البراء بن عازب قال جاء اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله علني عملا لا يدخلني الجنة قال لئن كنت أقصرت الخبيثة لقد أعرضت المسئلة اعتق النعمة وفك الرقبة قال اوليسوا واحدا قال لا اعتق الرقبة ان تنفرد بعتقها او فك الرقبة ان تعين في ثمنها او المنحة الوكوف والتي عملي ذي الرحم الضالم فان لم تنطق ذلك فأطعم الجحاش وأسق الظمان وأمر بالمعروف وأنهى عن المنكر فان لم تنطق ذلك فكف لسانك الامن خير وقيل في معنى الآية فك رقبة من رق الذنوب بالتوبة وبما يكفاه من العبادات والطاعات التي يصير بها الى رضوان الله والجنة فهي الحرية الكبرى ويخلص بها من النار (أو اطعم في يوم ذي مسغبة) أي في يوم ذي جحاعة والسغب الجوع (يتجأ ذامقربة) أي ذاققربة يريد يتجأ بينك وبينه قربة (أو مسكينا ذامقربة) يعني قد لاق بالتراب في فقره وضربه وقال ابن عباس هو المطروح في التراب لا يقبه شيء والمتربة الفقير ثم بين ان هذه القرب لا تنفع الامع الايمان بقوله (ثم كان من الذين آمنوا) والمعنى انه ان كان مؤمنا تنفعه هذه القرب وكان مقتحمها العقبة وان لم يكن مؤمنا لا تنفعه هذه القرب ولا يقتحم العقبة (وتواصوا بالصبر) يعني وصي بعضهم بعضا على الصبر على اداء الفرائض وجميع أوامر الله ونواهيه (وتواصوا بالمرجة) أي برجة الناس وفيه الاشارة الى تعظيم أمر الله الشفقة على خلق الله (أو لئلك) يعني أهل هذه الخصال (أصحاب الميمنة والذين كفروا بآياتناهم أصحاب المشئمة عليهم نار مؤصدة) يعني مطبقة عليهم ابوابها لا يدخل فيها روح ولا يخرج منها نعم والله

من فك الرقاب واطعام المتألم والمساكين ثم بالايمن الذي هو أصل كل طاعة وأساس كل خير بل غط النعم وكفر بالنعم والمعنى ان الاتفاق على هذا الوجه مرضي نافع عند الله لا أن يهلك ماله لبدا في الرياء والفخر وقيل تستعمل لامع الماضي المأكورة وانما لم تذكر في الكلام الاضمح لانه لما سافر اقتحام العقبة بثلاثة أشياء صار كانه اعدا ثلاث مرات وتقدره فلا فك رقبة ولا اطعم مسكينا ولا آمن والاقتحام الدخول والمجازاة بشدة ومشقة والقحمة الشدة بفعل الصالحة عقبة وعملها اقتحامها لما في ذلك من معاناة المشقة ومجاهدة النفس وعن الحسن عقبة والله شديدة بمجاهدة الانسان نفسه وهواه وعدوه الشيطان والمراد بقوله ما العقبة ما اقتحمها ومعناه انك لم تذكر كنهه صعوبتها على النفس وكنه ثوابها عند الله وفك الرقبة تخلصها من الرق والاعانة في مال الكفاية فك رقبة أو اطعم مكي وأبو عمر وروى على الابدال من اقتحم العقبة وقوله وما أدراك ما العقبة اعتراض غيرهم فك رقبة أو اطعم على اقتحامها فك رقبة أو اطعم والمسغبة الجحاعة والمقربة القرابة والمتربة الفقير مفعلات من سغب اذا جاع وقرب في النسب يقال فلان قرابي وذو مقربتي وترب اذا افتقر ومعناه التصق بالتراب فيكون ماواه المزايل ووصف اليوم بذي مسغبة كقولهم هم ناصب أي ذونصب ومعنى ثم كان من الذين آمنوا أي داوم على الايمان وقيل ثم بمعنى الواو وقيل انما جاء بتم اترأخي الايمان وتباعده في الرقبة والغضيلة عن العتق والصداقة لافي الوقت اذا الايمان هو السابق عليه وغيره ولا يثبت عمل صالح الا به (وتواصوا بالصبر) عن المعاصي وعلى الطاعات والحن التي يبتلي بها المؤمن (وتواصوا بالمرجة) بالترحم فيما بينهم (أو لئلك أصحاب الميمنة) أي الموصوفون بهذه الصفات من أصحاب الميمنة (والذين كفروا بآياتنا) بالقرآن

أوبد لا ثلثا (هم أصحاب المشئمة) أصحاب الشمال والميمنة والمشائمة اليمين والشمال واليمين والشؤم أي الميامين على انفسهم سبحانه والمشايم عليهم (عليهم نار مؤصدة) وبالمزبور وعمر وجزرة وحفص أي مطبقة من اوصدت الباب وأصده إذا اطبقت وأغلقت والله أعلم

سبحانه وتعالى أعلم بمراده

تفسير سورة الشمس وهي مكية

وخمس عشرة آية وأربع وخمسون كلمة ومائتان وسبعة وأربعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والشمس وضحاها) اي اذا بدا ضوؤها والضحي حين ترتفع الشمس ويصفو ضوؤها وقيل الضحي النهار كله لان الضحي هو نور الشمس وهو حاصل في النهار كله وقيل الضحي هو حرا الشمس لان حرا هو نورها امتلا زمان فاذا اشتد نورها قوى حرا وهذا أضعف الاقوال (والقمر اذا تلاها) اي تبعها وذلك في النصف الاول من الشهر اذا غربت الشمس تلاها القمر في الاضائة وخلقه في النور وقيل تلاها في الاستدارة وذلك حين يكمل ضوؤه ويستدير وذلك في الليالي البيض وقيل تلاها تبعها في العالويع وذلك في أول ليلة من الشهر اذا غربت الشمس ظهر الهلال فكانه تبعها (والنهار اذا جلاها) يعني جلاظمة الليل بضياؤه وكشفها بنوره وهو وكاية عن غير مذكور لكونه معروفا (والليل اذا يغشاها) اي يغشى الشمس حين تغيب فتظلم الافاق وحاصل هذه الاقسام الاربعة ترجع الى الشمس في الحقيقة لان وجودها يكون النهار ويستد الضحي وبغروبها يكون الليل وتبعها القمر (والسما وما بناها) اي ومن بناها وقيل والذي بناها فعلى هذا كانه أقسم به وبأعظم مخلوقاته ومعنى بناها خلقها وقيل ما يعني المصدر اي والسما وبنائها (والارض وما طحاها) اي بسطها وسطحها على الماء (ونفس وما سواها) اي عدل خلقها وسوى اعضائها هذا ان اريد بالنفس الجسد وان اريد بها المعنى القائم بالجسد فيكون معنى سواها اعطاها القوى الكثيرة كالقوة والناطقة والسماعة والباسرة والمفكرة والخيالة وغير ذلك من العلم والفهم وقيل انما نكرها لانه اراد بها النفس الشريفة المكلفة التي تفهم عنه خطابها وهي نفس جميع من خلق من الانس والجن (فألهمها فجورها وتقواها) قال ابن عباس بين لها الخير والشر وعنه علمها اطاعة والمعصية وعنه عرفها ما تأتي وما تنقي وقيل ألهمها فجورها وتقواها وقيل فيها ذلك بتوفيقه اياها للتقوى وخذلانه اياها للفجور وذلك لان الله تعالى خلق في المؤمن التقوى وفي الكافر الفجور (م) عن أبي الاسود قال قال لي عمران بن حصين ارأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدحون فيه شيء قضى عليهم ومضى عليهم من قدر قد سبق او فيما يستقبلونه ما أتاهم به نبيهم صلى الله عليه وسلم وثبتت الحجة عليهم فقلت بل شيء قضى عليهم ومضى عليهم فقال اقل يكون ظلم قال ففزع من ذلك فزعاشديدا وقالت كل شيء خلق الله ومملك يده فلا يستل عما يفعل وهم يسألون فقال يرحمك الله اني لم ارد بما سألتك الا لاختبر عقلك ان رجلين من بني نضلة اتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا يا رسول الله ارأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدحون فيه شيء قضى عليهم ومضى عليهم من قدر قد سبق او فيما يستقبلون مما أتاهم به نبيهم صلى الله عليه وسلم وثبتت الحجة عليهم فقال لا بل شيء قضى عليهم ومضى فيهم وتصدق ذلك في كتاب الله عز وجل ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها (م) عن جابر قال جاءه اربعة من مالئ بن جعشم فقال يا رسول الله بين لنا ديننا كما ننا خلقنا الآن فيم العمل اليوم فيما جفت به الاقلام وجرت به المقادير او فيما يستقبل قال لا بل فيما جفت به الاقلام وجرت به المقادير قال فقيم العمل فقال اعملوا فكل ميسر لما خلق له وهذه أقسام أقسم الله تعالى بالشمس وضحاها وما بعد هذا الشرفها ومصالح العلم بها وقيل فيه اخصار تقدير رب الشمس وما بعدها وأورد على هذا القول انه قد دخل في جملة هذا القسم قوله والسما وما بناها وذلك هو الله تعالى فيكون التقدير رب السماء ورب من بناها وهذا خطأ لا يجوز وأجيب عنه بأن ما ان فسرت بالمصدرية فلا إشكال وان فسرت بمعنى من فيكون التقدير ورب

عكبت نفس (فألهمها فجورها وتقواها) فأعلمها طاعتها ومعصيتها اي أوفهمها ان احبها احسن والا فخير في

تبعها في الضياء والنور وذلك في النصف الاول من الشهر يخالف القمر الشمس في النور (والنهار اذا جلاها) جلى الشمس واطهرها للراثين وذلك عند استفاخ النهار وانبساطه لان الشمس تنجلي في ذلك الوقت تمام الانبساط وقيل الضمير للظلمة او للدينا او للارض وان لم يجز لها ذكر كقوله ما ترك على ظهرها من دابة (والليل اذا يغشاها) يستر الشمس فتظلم الافاق والواو الاول في نحو هذا القسم بالاتفاق وكذا الثانية عند البعض وعند الخليل الثانية للعطف لان ادخال القسم على القسم قبل تمام الاول لا يجوز الا ترى انك لو جعلت موضعها كلمة الفاء أو ثم لكان المعنى على حاله وهما حرفا عطف فكذا الواو ومن قال انها للقسم احتج بأنها لو كانت للعطف لكان عطفها على عاملين لان قوله والليل مثل ما جبرور واو القسم واذا يغشى منصوب بالفعل المقدّر الذي هو اقسام فلوجعلت الواو في والنهار اذا تجلى للعطف لكان النهار معطوفا على الليل جوا واذا تجلى معطوفا على اذا يغشى نصبا فصار كقوله ان في الدار زيدا او نجرة عمرا وأجيب بأن واو القسم تنزل منزلة الباء والفعل حتى لم يجز ابراز الفعل معها فصارت كأنها العاملة تصبها وجرا وصارت كعامل واحد له عملان وكل عامل له عملان يجوز ان يعطف على معموليه بعاطف واحد بالاتفاق نحو ضرب زيد عمرا وبكر خالد فترفع بالواو وتنصب لقيامها مقام ضرب الذي هو عاملهما فكذا هنا وما مصدرية في (والسما وما بناها والارض وما طحاها ونفس وما سواها) اي وبنائها وطحاها اي بسطها وتسويته خلقها في احسن صورة عند البعض وليس بالوجه لقوله فألهمها ما فيه من فساد النظم والوجه ان تكون موصولة وانما اوثرت على من لارادة معنى الوصفية كانه قيل والسما والقادر العظيم الذي بناها ونفس والمحكم الباهر المحكم الذي سواها وانما نكرت النفس لانه اراد نفسا خاصة من بين النفوس وهي نفس آدم كانه قال وواحدة من النفوس او اراد كل نفس والتنكير للتنكير كافي

(قد أفلح) جواب القسم والتقدير لقد أفلح

لدمدم من الله عليهم أى على أهل مكة
لتكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما
دمدم على عمود لانهم كذبوا صاحبها وأما قد أفلح
فكلام تابع لقوله فألمها فجورها وتقواها
على سبيل الاستطراد وليس من جواب القسم
فى شئ (من زكاها) طهرها الله وأصلحها وجعلها
زكية (وقد خاب من دساها) أغواها الله قال
عكرمة أفلحت نفس زكاها الله وخابت نفس
اغواها الله ويجوز ان تكون التسمية والتعاهير
فعل العبد والتسمية النقص والاخفاء المعجور
واصل دسى دسس والياء بدل من السين المكررة
(كذبت عمود بطغواها) بطغيانها اذا تحامل لهم
على التكذيب طغيانهم (اذ انبعث) حين قام
بعقر الناقة (أشقاها) اشقى عمود قد اربى سالف
وكان اشقر ازرق قصيرا واذ منصوب بكذبت
او بالظغوى (فقال لهم رسول الله) صالح عليه
السلام (ناقة الله) نصب على التحذير
احذروا عقرها (وسقياها) كفة وذك الأسد
الأسد (فكذبوه) فيما حذرهم منه من نزول
العذاب ان فعلوا (ففقروها) اى الناقة اسند
الفعل اليهم وان كان العاقر واحدا لقوله
فنادوا صاحبهم فقاطى فعقر رضاهم به
(فدمدم عليهم بهم) أهلكهم هلاك استئصال
(بذنبهم) بسبب ذنبهم وهو تكذيبهم الرسول
وعقرهم الناقة (فسواها) فسوى الدممة
عليهم لم يفلت منها صغيرهم ولا كبيرهم
(ولا يخاف عقباها) ولا يخاف الله عاقبة
هذه الفعلة اى فعل ذلك غير خائف ان تلحقه
تبعه من احدكم يخاف من يعاقب من الملوك
لانه فعل فى ملكه وملكه لا يسئل عما يفعل
وهم يستملون فلا يخاف مدنى وشامى
سورة الليل احدى وعشرون آية مكية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والليل اذا يغشى) المغشى اما الشمس من قوله
والليل اذا يغشاها والنهار من قوله يغشى الليل
النهار او كل شئ يواريه بظلامه من قوله اذا وقب
(والنهار اذا تجلجلى) ظهر بزوال ظلمة الليل (وما خالق
الذكر والانثى) والقادر العظيم القدرة الذى

قدر على خلق الذكر والانثى من ماء واحد وجواب القسم (ان سميعكم لشيئ) ان عملكم لختلف وبيان الاختلاف فيما فصل على اثره
(فأما من أعطى) حقوق ماله (وانتى) اى ربه فاجتنب

السماء الذى بناها وجواب القسم قوله تعالى (قد أفلح من زكاها) اى فازت وسعدت نفس زكاها
الله اى أصلحها الله وطهرها من الذنوب ووفقها للطاعة (وقد خاب من دساها) أى خابت وخسرت
نفس أصلها الله تعالى وأفسدها وأصله من دس الشئ اذا أخفاه فكأنه سبحانه وتعالى أقسم بأشرف
مخلوقاته على فلاح من طهره وزكاها ونسارته من خذله وأصله حتى لا يظن أحد أنه يتولى تطهير نفسه
أو أهلا كما بالعصية من غير قدر متقدم وقضاء سابق (م) عن زيد بن ارقم قال كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول اللهم انى أعوذ بك من العجز والكسل والخيل والمهرم وعذاب القبر اللهم آت نفسي تقواها
وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها ومولاها اللهم انى أعوذ بك من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن
نفس لا تشبع ومن دعوة لا يستجاب لها قوله عز وجل (كذبت عمود) وهم قوم صالح عليه الصلاة
والسلام (بطغواها) اى بطغيانها وعدوانها والمعنى ان الطغيان جعلهم على التكذيب حتى كذبوا
(اذ انبعث أشقاها) اى قام وامرغ وذلك انهم لما كذبوا بالعذاب وكذبوا صاحبها انبعث اشقى القوم وهو
قد اربى سالف وكان رجلا اشقر ازرق العين قصير فعقر الناقة (ق) عن عبد الله بن زمعة أنه سمع
النبى صلى الله عليه وسلم يخاطب وذكر الناقة والذى عقرها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ انبعث
اشقاها انبعث لها رجل عزيز عارم منيع فى أهله مثل اى زمعة فها البخارى قوله عارم أى شديد متمنع
قوله تعالى (فقال لهم رسول الله) يعنى صالحا عليه الصلاة والسلام (ناقة الله) أى ذروا ناقة الله وانما
قال لهم ذلك لما عرف منهم انهم قد عزموا على عقرها وانما أضافها الى الله تعالى لشرفها كعبت
الله (وسقياها) اى وشربها اى وذروا شربها ولا تعرضوا للماء يوم شربها (فكذبوه) يعنى صالحا
(ففقروها) يعنى الناقة (فدمدم عليهم بهم) اى فدمر عليهم بهم وأهلكهم والدمدمة هلاك
استئصال وقيل دمدى اى اطبق عليهم العذاب طبقا حتى لم ينفلت منهم أحد (بذنبهم) اى فعلنا ذلك
بهم بسبب ذنبهم وهو تكذيبهم صالحا عليه الصلاة والسلام وعقرهم الناقة (فسواها) اى فسوى
الدمدمة عليهم جميعا وعمهم بها وقيل معناه فسوى بين الامة وأنزل بصغيرهم وكبيرهم وغنيهم وفقيرهم
العذاب (ولا يخاف عقباها) اى لا يخاف الله تبعه من احدكم كذا قال ابن عباس وقيل هو
راجع الى العاقر والمعنى لا يخاف العاقر عقيب ما قدم عليه من عقر الناقة وقيل هو راجع الى صالح عليه
الصلاة والسلام والمعنى لا يخاف صالح عاقبة ما أنزل الله بهم من العذاب ان يؤذيه احد بسبب ذلك
والله أعلم

تفسير سورة والليل وهي مكية

واحدى وعشرون آية واحدى وسبعون كلمة وثلاثمائة وعشرة أحرف

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (والليل اذا يغشى) اى يغشى النهار بظلمته فيذهب الله بضوئه أقسم الله تعالى بالليل
لانه سكن لكافة المخلوق بأوى فيه كل حيوان الى مأواه ويسكن عن الاضطراب والحركة ثم أقسم بالنهار
بقوله (والنهار اذا تجلجلى) اى بان وظهور بعد الظلمة لان فيه حركة المخلوق فى طلب الرزق (وما خالق الذكر
والانثى) أى ومن خلق فعلى هذا يكون أقسم بنفسه تعالى والمعنى والقادر العظيم الذى قدر على خلق
الذكر والانثى من ماء واحد ان يريد به جنس الذكر والانثى وقيل هما آدم وحواء وانما أقسم بهما لانه
تعالى ابتداء خلق آدم من طين وخلق منه حواء من غير ماء وجواب القسم قوله تعالى (ان سميعكم لشيئ)
اى ان اعمالكم لختلف فساع فى فكأنك نفسه وساع فى عطيا روى ابو مالك الاشعري عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها ومو بقها اى مهلكها قوله تعالى
(فأما من أعطى) اى انفق ماله فى سبيل الله عز وجل (وانتى) اى ربه وفيه اشارة الى الاحتراز عن

كل ما لا ينبغي (وصدق بالحسن) قال ابن عباس صدق بقول لا اله الا الله وعنه صدق بالخلف به اي
 ايقن ان الله سيخلف عليه ما انفعه في طاعته وقيل صدق بالجنة وقيل صدق بموعده الله عز وجل الذي
 وعده انه يشيده (فسنيسره) فسنيته في الدنيا (للسرى) اي للخلعة والفعله اليسرى وهو العمل
 بما يرضاه الله قوله عز وجل (وأما من بخل) اي بالنفقة في الخير والطاعة (واستغنى) اي عن
 ثواب الله تعالى فلم يرغب فيه (وكذب بالحسن) أي بلا اله الا الله او كذب بما وعده الله عز وجل من
 الجنة والثواب (فسنيسره اليسرى) أي فسنيته للشر بأن يجرب على يديه حتى يعمل بما لا يرضى الله
 تعالى فيستوجب بذلك النار وقيل نيسره عليه ان يأتي خيرا وفي الآية دليل لاهل السنة ووجه قولهم في
 القدر وان التوفيق والتخذلان والسعادة والشقاوة بيد الله تعالى ووجوب العمل بما سبق له في الازل
 (ق) عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه قال كافي جنازة في يقبع الغرق فأتانا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فعد وقعدنا حوله ومعه مخضرة فذكر كس وجعل ينكت بخضرتة ثم قال ما منكم من
 أحد الا وقد كتب مقعده من النار ومقعه من الجنة ٣ زاد مسلم والا وقد كتبت شقية اوسعيدة فقالوا
 يا رسول الله أفلا تكتب لكل كتابا ونذع العمل فقال اعلموا فكل ميسر لما خلق له امان كان من اهل
 السعادة فيسير ليعمل اهل السعادة وأما من كان من اهل الشقاوة فيسير ليعمل اهل الشقاوة ثم قرأ
 فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسن فسنيته اليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسن فسنيته
 اليسرى المخضرة بكسر الميم كالسوط والمصا ويؤثر فيه الضرب وهذه الآية تنزل في أبي بكر الصديق وذلك
 فوق ضرب الارض بذلك او غيرهما مما يؤثر فيه الضرب وهذه الآية تنزل في أبي بكر الصديق وذلك
 انه اشترى بلال من أمية بن خلف بريدة وعشرة أواق فأعتقه فأنزله الله تعالى والليل اذا يغشى الى قوله
 ان سعيكم اشقي يعني سعي أبي بكر وأمية بن خلف وقيل كان رجل من الانصار فخلع وفرعه في دار رجل
 فقبر وله عيال فكان صاحب الخلة اذا طاع فخلعه ليأخذ منه التمر فبما سقطت التمرة فبأخذها صبيان
 ذلك الفقير فينزل الرجل عن فخلعه حتى يأخذ التمرة من أيديهم وان وجدها في فم احدهم ادخل اصبعه
 في فيه حتى يخرجها فشكل ذلك الرجل الفقير الى الذي صلى الله عليه وسلم فأتى النبي صلى الله عليه وسلم
 صاحب الخلة فقال له تعطيني فخلعتك التي فرعها في دار فلان ولك بها فخلعتك في الجنة فقال الرجل ان لي
 فخلعوا ما فيه اعجب الى منها ثم ذهب فسمع بذلك أبو الدحداح رجل من الانصار فقال لصاحب الخلة هل
 لك ان تبعتها بحش يعني حاطاله فيه فخلع فقال هي لك فأتى أبو الدحداح النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رسول الله اشترى ثمنها بي فخلعتك في الجنة فقال نعم فقال هي لك فدعا النبي صلى الله عليه وسلم ذلك
 الرجل الفقير جارا الانصاري صاحب الخلة قال خذها لك ولعيا لك فأنزله الله هذه الآية وهذا القول
 فيه ضعف لان هذه السورة مكية وهذه القصة كانت بالمدينة فإر كانت القصة صحيحة تكون هذه
 السورة قد نزلت بمكة وظهر حكمها بالمدينة والحجج انما تنزل في أبي بكر الصديق وأمية بن خلف لان
 سياق الآيات يقتضي ذلك قوله عز وجل (ويا غنى عنه ماله) اي الذي بخل به (اذتردى) اي اذا
 مات وقيل هوى في جهنم (ان علينا الهدي) اي ان علينا ان نبين طريق الهدى من طريق الضلالة
 وذلك اننا نعرفهم بالحسن من اليسرى والملاهي من اليسرى اخبرهم ان بيده الارشاد والهداية وعليه
 تبين طريقها وقيل معناه ان علينا الهدي والاضلال فأكثف بذلك ما رواه عن الارشاد والهداية الى
 انهم بطاعتي واصرف أعدائي عن العمل بطاعتي وقيل معناه من سلك سبيل الهدى فعلى الله سبيله
 (وان لنا الآخرة والاولى) اي لنا في الدنيا والآخرة فمن طلبها من غير ما لكهما فقد اخطأ الطريق
 (فأندركم) اي يا اهل مكة (نارا تاطي) أي توقد وتوهج (لا يصلاها الا الاشقي) يعني الشقي
 (الذي كذب) يعني الرسل (وتولى) أي عن الايمان (وسيجنبها الاتقي) يعني الاتقي (الذي
 يؤتي) أي يعطي (ماله يتزكى) اي يمالأ عبد الله ان يكون زاكيا لا يطلب بما ينفقه رياء ولا سمعة

قوله زاد مسلم الحديث مسلم ما من نفس منقوسة الا وقد كتب الله مكانها من الجنة والنار والا وقد كتبت شقية اوسعيدة الخ

مخارجه (وصدق بالحسن) بالله المحسن وهي
 ملة الاسلام او بالتوبة المحسن وهي الجنة
 او بالكمالة المحسن وهي لا اله الا الله (فسنيسره
 اليسرى) فسنيته للخلعة اليسرى وهي العمل
 بما يرضاه ربه (وأما من بخل) بماله (واستغنى)
 عن ربه فلم يتق الله واستغنى بشهوات الدنيا عن
 نعيم العقبى (وكذب بالحسن) بالاسلام او الجنة
 (فسنيسره اليسرى) للخلعة المؤدية الى النار
 فتكون الطاعة اعسر شئ عليه وأشد اوسعي
 طريقة الخير اليسرى لان عاقبتها اليسر وطريقة
 الشر اليسرى لان عاقبتها العسر وأراد بهما
 طريق الجنة والنار (ويا غنى عنه ماله اذتردى)
 ولم ينفعه ماله اذا هلك وتردى تفعل من الردى
 وهو الهلاك وتردى في القبر او في قعر جهنم اي
 سقط (ان علينا الهدي) ان علينا الارشاد الى
 الحق ينصب الدلائل وبيان الشرائع (وان لنا
 الآخرة والاولى) فلا يضربنا ضلال من ضل ولا
 ينفعنا اهتداء من اهتدى وانهم ساء لنا من
 طاعتهم من غيرنا فقد اخطأ الطريق (فأندركم)
 تخوفكم (نارا تاطي) تلهب (لا يصلاها)
 لا يدخلها للخلو وفيها (الا الاشقي الذي كذب
 وتولى) الا الكافر الذي كذب الرسل وأعرض
 عن الايمان (وسيجنبها) وسيعيد منها (الاتقي)
 المؤمن (الذي يؤتي ماله) للفقراء (يتزكى)
 من الزكاة أي يطلب ان يكون عند الله زاكيا
 لا يريد به رياء ولا سمعة أو يتفعل من الزكاة
 ويتزكى ان جعته بدلان من يؤتي فلا يحل له لانه
 داخل في حكم الصلة والصلوات لا يحل لها وان
 جعلته حالا من الضمير في يؤتي فخلعه انصب قال
 أبو عبيدة الاشقي بمعنى الشقي وهو الكافر
 والاتقي بمعنى اتقي وهو المؤمن لانه لا يختص
 بالصلى اشقى الاشقياء ولا بالنجاة اتقى الاتقياء
 وان زعمت انه نكر النار فأراد نارا مخصوصة
 بالاشقي فما تصنع بقوله وسيجنبها الاتقي لان
 الاتقي يجنب تلك النار

وهو أبو بكر الصديق في قول جميع المفسرين قال ابن الزبير كان يبتاع الضعفاء فيعتقهم فقال أبو الهيثم بن
لو كنت تبتاع من يمتنع ظهرك قال منع ظهري أريد فأنزله الله وسيجنبها الاتقي إلى آخر السورة وذكر محمد
ابن اسحاق قال كان بلال لبعض بني جح وهو بلال بن رباح واسم أمه حسانة وكان صادق الإسلام
ظاهر القلب وكان أمية بن خلف يخرج به إذا جئت الشمس فيطرحه على ظهره يبطئ ساء مكة ثم يأمر
بالخبرة العظيمة فتوضع على صدره ثم يقول لا تزال هكذا حتى تموت أو تكفر بحمد فيقول وهو في ذلك
أحد أحد قال محمد بن اسحاق عن هشام بن عروة عن أبيه قال مر به أبو بكر يوم ما وهم يصنعون به ذلك
وكانت دار أبي بكر في بني جح فقال لأمية الاتقي الله في هذا المسكين قال أنت أفسدت فأنقذه مما ترى
فقال أبو بكر أفعل عندى غلام أسود واجاد منه واقوى وهو على دينك أعطيكه قال قد فعلت فأعطاه
أبو بكر غلامه وأخذ بلالاً فأعتقه وكان قد اعتق ست رقاب على الإسلام قبل أن يهاجر بلال سابعهم وهم
عامر بن فهيرة شهيد بدر واحد أوقعت يوم بئر معونة شهيد داود عميس وزهرة فأصيب بصرها حين أعتقها
أبو بكر فقالت قر بش ما ذهب بصرها إلا اللات والعزى فقالت كذبوا ورب البيت ما تضر اللات
والعزى ولا تنفعان فرد الله تعالى عليها بصرها واهتق الهندية وابنتها وكانت امرأة من بني عبد الدار
فراهما أبو بكر وقد بعثتهما سيدتهما مائة مائة ما هو فيقول والله لا أعتقهما أبداً فقال أبو بكر كلا يا أم
فلان فقالت كلا أنت أفسدتهما فأعتقتهما قال فبكم قالت بكذا وكذا قال قد أخذت ما وهما حرتان ومر
بجارية من بني المرسل وهي تعذب فابتاعها وأعتقها فقال عمار بن ياسر يدرك بلالاً وأصحابه وما كانوا
فيه من البلاء واعتاق أبي بكر إياهم وكان اسم أبي بكر عتيقاً فقال في ذلك

جزى الله خيراً عن بلال وصحبه * عتيقاً وأخرى فأكها وأباجهل
عشية هـ ما في بلال بسوءة * ولم يحذرا ما يحذر المرء بالعقل
بتسويحه ربه رب الانام وقوله * شهدت بأن الله ربي على مهل
فان تقتلوني فاقتلوني فلم أكن * لاشرك بالرحمن من خيفة القتل
فيارب ابراهيم والعبيدونس * وموسى وعيسى نجني ثم لا تملى
من ظلي هوى النخى من آل غالب * على غير حق كان منه ولا عدل

قال سعيد بن المسيب بلغني أن أمية بن خلف قال لأبي بكر في بلال حين قال له اتبعه قال نعم اتبعه
بقسطاس عبد أبي بكر وكان قسطاس صاحب عشرة آلاف دينار وغلما وجوارى ومواشى وكان
مشركاً حمله أبو بكر على الإسلام على أن يكون ماله له فأبى فأبغضه أبو بكر فلما قال أمية اتبعه بغلما ملك
قسطاس اعتقه أبو بكر وباعه به فقال المشركون ما فعل ذلك أبو بكر ببلال إلا ليدكانت لبلال عنده فأنزله
الله عز وجل (وما لا حد عنده) أي عند أبي بكر (من نعمة تجزي) أي من يديك فأنه عليها (الابتغاء
وجه ربه الأعلى) أي لم يفعل ذلك مجازاة لأحد ولا ليدكانت له عنده لكن فعله ابتغاء وجه ربه الأعلى
وطلب مرضاته (ولسوف يرضى) أي بما يعطيه الله عز وجل في الآخرة من الجنة والخير والكرامة
جزاء على ما فعل والله أعلم

تفسير سورة والضحي وهي مكية

واحد عشر آية وأربعون كلمة ومائة واثنان وسبعون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والضحى) اختلفوا في سبب نزول هذه السورة على ثلاثة أقوال القول الأول (ق)
عن جندب بن سفيان البجلي قال اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقم ليلتين أو ثلاثاً فجاءت امرأة
فقال يا محمد اني لارجو أن يكون شيطانك قد تركك لمرارة قربك ليلتين أو ثلاثاً فأنزله الله عز وجل

المخصوصة لا الاتقي منهم خاصة وقيل الآية واردة
في الموازنة بين حالتي عظيم من المشركين وعظيم
من المؤمنين وأريد أن يبالغ في صفتهما فأقبل
الاشقي وجعل مختصاً بالصلى كان النار لم تخلق
الاله وقيل الاتقي وقيل هما ما ابوجهل وأبو بكر
الجنة لم تخلق إلا اله وقيل هما يقولون لا يدخل
وفيهِ بلالان زعم المرتبة لانهم يقولون لا يدخل
النار إلا كافراً (وما لا حد عنده) من نعمة تجزي
الابتغاء وجه ربه) أي وما لا حد عنده وجه ربه
بجارية عليه (الأعلى) هو الرفيع بساطه
فجاء به عليه ولم يرهه ولم يرهه (ولسوف يرضى)
المنيع في شأبه وبرهانه (ولسوف يرضى) وهو
المسكين فلما آتاه الحمدان (ولسوف يرضى) وهو
موسى بالثواب الذي يرضيه ويقر عينه وهو
موسى عليه السلام واسوف
مكة قوله تعالى لنبيه عليه السلام واسوف
يعطيك ربك فترضى
سورة والضحي مكية وهي إحدى عشرة آية
(بسم الله الرحمن الرحيم) وهو وصف
(والضحى) المراد به وقت الضحى وانما خص وقت
النهار حين تشرق الشمس والى كالم الله فيها
الضحى بالقسمة لانها الساعة التي كالم الله فيها
موسى عليه السلام وألقى فيها السحرة سجداً

والضحى والليل اذا سجي ماودعك ربك وماقلى وأخرجه الترمذي عن جندب قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة فدميت أصبعه فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل أنت الا أصبع دميت * وفي سبيل الله ما لقيت قال فإبطأ عليه جبريل فقال المشركون قد ودع محمد أدبره فأنزل الله عز وجل ماودعك ربك وماقلى وقيل ان المرأة المذكورة في الحديث المتفق عليه هي ام جميل امرأة أبي سبب القول الثاني قال المفسرون سألت النبي ورسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح وعن ذى القرنين وأصحاب الكهف فقال سأخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله فاحتبس الوحي عليه القول الثالث قال زيد بن اسلم كان سبب احتباس الوحي وجبريل عنه ان جر واهل بيته فلما نزل عليه عاتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم على إبطائه فقال انالنا ندخل بيتنا فيه كلب ولا صورة واختلفوا في مدة احتباس الوحي عنه فقيل اننا عشر يوما وقال ابن عباس خمسة عشر يوما وقيل أربعين يوما فلما نزل جبريل عليه الصلاة والسلام عليه قال النبي صلى الله عليه وسلم يا جبريل ما جئت حتى اشتقت اليك فقال جبريل اني كنت اليك أشد شوقا ولكنني عبد مأمور ونزل وما تنزل الا بأمر ربك وأنزل الله هذه السورة قوله عز وجل والضحى قبل أراد به النهار كنه دليل انه قاله بالليل كله في قوله والليل اذا سجي وقيل وقت الضحى وهي الساعة التي فيها ارتفاع الشمس واعتدال النهار في المحر والبرد في الصيف والشتاء (والليل اذا سجي) قال ابن عباس اقبل بظلامه وعنه اذا ذهب وقيل معناه غطي كل شيء بظلامه وقيل معناه سكن فاستقر ظلامه فلا يزاد بعد ذلك وهذا قسم أقسم الله بالضحى والليل اذا سجي وجواب القسم قوله تعالى (ماودعك ربك وماقلى) أي ما تركك ربك منذ اختارك ولا أبغضك منذ أحبك وانما قال قلى ولم يقل فلاك اوافقه رؤس الاى وقيل معناه وماقلى أحدا من أصحابك ومن هو على دينك الى يوم القيامة (وللاخرة خير لك من الاولى) أي الذي أعطاك ربك في الاخرة خير لك وأعظم من الذي أعطاك في الدنيا وروى البخاري بسنده عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اهل البيت اختار الله لنا الاخرة على الدنيا (ولسوف يعطيك ربك فترضى) قال ابن عباس هي الشناعة في أمته حتى مرضى (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه وقال اللهم أمتي وأمتي وبكى فقال الله يا جبريل اذهب الى محمد واسأله ما يبكيك وهو أعلم فأتى جبريل وسأله فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قال وهو أعلم فقال الله يا جبريل اذهب الى محمد وقل له انا سرتك في أمتك ولا نسوؤك (ق) عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة مستجابة فتجيب كل نبي دعوته واني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة فهي نائلة ان شاء الله تعالى من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئا عن عوف بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا في آت من عند ربى فخبرني بين ان يدخل نصف أمتي الجنة وبين الشفاعة فاخترت الشفاعة فهي نائلة ان شاء الله تعالى من مات لا يشرك بالله شيئا أخرجه الترمذي قال حرب بن شريح سمعت جعفر بن محمد بن علي يقول انكم يا معشر اهل العراق تقولون ارجي آية في القرآن قل يا عبادى الذين اسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله وانا اهل البيت تقول ارجي آية في كتاب الله ولسوف يعطيك ربك فترضى وقيل في دعوى الآية ولسوف يعطيك ربك من الثواب فترضى وقيل من النصر والتكبير وكثرة المؤمنين فترضى وحمل الآية على ظاهرها من خبري الدنيا والاخرة معا أولى وذلك ان الله تعالى أعطاه في الدنيا النصر والظفر على الاعداء وكثرة الاتباع والفتوح في زمنه وبعده الى يوم القيامة وأعلى دينه وان أمته خير الامم وأعطاء في الاخرة الشفاعة العامة والخاصة والمقام المحمود وغير ذلك مما أعطاه في الدنيا والاخرة ثم أخبر عن حاله صغيرا وكبيرا قبل الوحي وذكر نعمه عليه واحسانه اليه فقال عز وجل (ألم يجدك يتيما) أي صغيرا (فأوى) أي الم يعلمك الله يتيما من الوجود الذي هو بمعنى العلم والمعنى الم يجدك يتيما صغيرا حين مات أبوك ولم

فيه وجواب القسم (ماودعك ربك وماقلى) ما تركك منذ اختارك وما أبغضك منذ أحبك والتوديع مبالغة في الودع لان من ودعك مفارقا فقد باغى في تركك روى ان الوحي تأخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اياما فقال المشركون ان محمد ادودع ربنا وقلاده فنزل وحذف الضمير من قلى كحذفه من الذاكرات في قوله والذاكرين الله كثيرا والذاكرات يريد والداكراته ونحوه فأوى فهدى فأغنى وهو اختصار لغظي لظهور المحذوف (وللاخرة خير لك من الاولى) أي ما أعد لك في الاخرة من المقام المحمود والمحوص المورود والخير الموعود خير مما أعجبك في الدنيا وقيل وجه اتصاله بما قبله انه ما كان في ضمن نفي التوديع والى ان الله مواسم لك بالوحي اليك وانك حبيب الله ولا ترى كرامة أعظم من ذلك أخبر ان حاله في الاخرة أعظم من ذلك لتقدمه على الانبياء وشهادة أمته على الامم وغير ذلك (ولسوف يعطيك ربك) في الاخرة من الثواب ومقام الشفاعة وغير ذلك (فترضى) ولما نزلت قال صلى الله عليه وسلم اذا الارضى قطروا احدا من أمتي في النار واللام الداخلة على سوف لام الابتداء المؤكدة لخبرون المجلة والمبتدأ محذوف تقديره ولانت سوف يعطيك ونحوه لا قسم فحين قرأ كذلك لان المعنى لانا قسم وهذا لانها اذا كانت لام قسم لا تدخل على المضارع الامع نون التوكيد فمبين ان تكون لام ابتداء ولا لام ابتداء لا تدخل الاعلى المبتدأ والخبر فلا بد من تقدير مبتدأ وخبر كما ذكرنا كذا ذكره صاحب الكشف وذكر صاحب الكشف هي لام القسم واستغنى عن نون التوكيد لان النون انما تدخل ليؤذن ان اللام لام القسم لا لام الابتداء وقد علم انه ليس للابتداء لدخولها على سوف لان لام الابتداء لا تدخل على سوف وذكر ان الجمع بين حرفي التأكيدي والتأخير يوجب ان العطاء كائن لا محالة وان تأخر ثم عدد عليه نعمه من أول حاله ليقس المترقب من فضل الله على ما سلف منه لئلا يتوقع الاحسن وزيادة الخير ولا يضيق صدره ولا يقل صبره فقال (ألم يجدك يتيما) وهو من الوجود الذي بمعنى العلم والمنصوبان مفعولاه والمعنى ألم تكن يتيما حين مات أبوك (فأوى) أي فأواك الى عمك

يختلف لك مالا ولا ماوى فجعل لك ماوى الله وضمك الى عمك ابي طالب حتى احسن تربيتك وكذلك
المؤنة وذلك ان عبد الله مات ورسول الله صلى الله عليه وسلم حل فسكره جده عبد المطلب فلما مات عبد
المطلب كثر له حبه اوطالب الى ان قوى واشتد وتزوج خديجة وقيل هو من قومه ذرية نبيمة والمعنى ان يخدمك
واحد من قريش عديم النكير فاك والى اليه وايدك وشرفك بنبيوته واصطفاك برسالة (ووجدك ضالاً) الى
عما انت عليه اليوم (فهدي) أى فهداك الى توحيد وتبوءه وقيل وجدك ضالاً عن معالم النبوة واحكام
الشريعة فهداك اليها وقال ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضل في شعاب مكة وهو مريض
صغير فراه ابو جهل متصرفا من اغنامه فرده الى جده عبد المطلب وقال سعيد بن المسيب خرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم مع ابي طالب في قافلة ميسرة غلام خديجة فيمنه ساهورا كب ذات ليلة مظلمة اذ جاء
ابليس فأتخذه زمام ناقته فعدل به عن الطريق فجاء جبريل عليه السلام فنفخ على ابليس نفخة وقع منها
الى الحبيشة وورد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى القافلة فن الله عليه بذلك وقيل وجدك ضالاً نفسك
لا تدري من أنت فعرفك نفسك رحالك وقيل ووجدك بين أهل الضلال فعتصمك من ذلك وهذا الى
الايان والى ارشادهم وقيل الضلال هنا بمعنى الحيرة وذلك لانه كان صلى الله عليه وسلم يخلو في غار حراء
في طلب ما يتوجه به الى ربه حتى هداه الله لربيه وقال الجني ووجدك متخيراً في بيان ما أنزل الله اليك
فهذا لبيان انه فهداك ما قيل في هذه الآية ولا يلتفت الى قول من قال انه صلى الله عليه وسلم كان قبل النبوة
على ملة قومه فهده الله الى الاسلام لان نبينا صلى الله عليه وسلم وكذلك الانبياء قبله منذ ولدوا وانما اعل
التوحيد والايان قبل النبوة وبعدها وانهم معصومون قبل النبوة من الجهل بصفات الله تعالى وتوحيده
وبدل على ذلك ان قريش اعابوا النبي صلى الله عليه وسلم ورموه بكل عيب سوى الشرك وأمر الجاهلية
فانهم لم يجدوا لهم عليه سبيلاً اذ لو كان فيه لما سكتوا عنه ولانقل ذلك فبرأه الله تعالى من جميع ما كلفه
فيه وغيره وبه ويؤكد هذا ما روي في قصة بحير الراهب حين استخلف النبي صلى الله عليه وسلم بالان
والعزى وذلك حين سافر مع عمه ابي طالب الى الشام فرأى بحيرا علامات النبوة فيه وهو مريض
فاختبره بذلك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لا تأتني به ما قال الله ما اغضت شيئاً بغضه ما يؤدك هذا
شرح صدره صلى الله عليه وسلم في حال الصغرة استخرج العتمة منه وقول جبريل هذا احط الشيطان منك
وملأه حكمة وایماناً وقوله تعالى ماضل صاحبكم وما غوى وقال انزختمى ومن قال كان على امر قومه
اربعة سنين فان اراد انه على خلوصهم من العلوم السمعية فنعم وان اراد انه كان على دين قومه فعسا الله
والانبياء يجب ان يكونوا معصومين قبل النبوة وبعدها من الكبر والعتاة الثالثة فبايالك الكفر
والجهل بالصانع ما كان لنا ان نشرك بالله من شيء والله اعلم قوله عز وجل (ووجدك عاثلاً فأنغى) يعنى
فقيرا فأنغى عاثلاً بحال خديجة ثم بالغنائم وقيل أرضاك بما أعطاك من الرزق وهذه حقيقة الغنى (ق) عن
أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الغنى عن كثرة العرض
ولكن الغنى غنى النفس العرض بفتح العين والراء المال (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى
الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قد أفخ من أسلم ورزق كفافاً وفتحه الله بما آتاه وروى
البيهقي باسناد الثعلبي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت ربي عز وجل مسألة
ووددت اني لم أكن سألته قلت يا رب انك آتيت سليمان بن داود ملكاً عظيماً وآتيت فلاناً كذا وفلاناً
كذا قال يا محمد ألم أجذك بتيمة فأتيتك قلت بلى يا رب قال ألم أجذك ضالاً فهديتك قلت بلى يا رب قال
ألم أجذك عاثلاً فأنغيتك قلت بلى يا رب زادني رواية ألم أشرح لك صدرك ووضعت عنك وزرك قلت
بلى يا رب فان قلت كيف يحسن بالجواد الكريه ان ين بانعامه على عبده والى من مضموم في صفة الخلق
فكيف يحسن بالخالق تساك وتعالى قلت انما احسن ذلك لانه سبحانه وتعالى قصه بذلك ان
يتقوى قلبه ويمد يد يدوام نعمه عليه فظهر الفرق بين امتنان الله تعالى الممدوح وبين امتنان

أبي طالب وضمك اليه حتى كثر لك مالاً ولا ماوى
(ووجدك ضالاً) أى غير عالم ولا واقف على
معالم النبوة واحكام الشريعة وما طريقه المصح
(فهدي) فهدوك الشرائع والقرآن وقيل الى
في طريق الشام حين خرج به رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة
القافلة ولا يجوز ان يهزم به رسول الله صلى الله عليه وسلم من أول
ووقع في غنى فقد كان عليه معصومان عبادة
حاله الى نزول الوحي عليه معصومان عبادة
الايمان وقادورات أهل الفسق والعصيان
(ووجدك عاثلاً) فقيراً (فأنغى) فأنغى
بحال خديجة او بما أفاء عليك من الغنائم

الخلق المذموم لان امتنان الله تعالى زيادة انعامه كانه قال مالك تقطع رجاءك عنى ألت الذي
ريبتك وأوتيتك وأنت يتيم صغيرا تظنني تاركك ومضيتك كبيراً بل لا بد وان أتم نعمتي عليك فقد حصل
الفرق بين امتنان الخسالى وامتنان الخسالى ثم أوصاه باليتامى والمساكين والفقراء فقال عز وجل
(فأما اليتيم فلا تقهر) أى لا تحقر اليتيم فقد كنت يتيماً وقيل لا تقهره على ماله فتذهب به لضعفه وكذا
كانت العرب فى الجاهلية تفعل فى أمر اليتامى ياخذون أموالهم ويظلمونهم حقهم روى البغوى
بسنده عن ابى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير بيت فى المسلمين بيت فيه يتيم
يحسن اليه وشر بيت فى المسلمين بيت فيه يتيم يساء اليه ثم قال أنا وكافل اليتيم فى الجنة هكذا وبشر
بأصميه (خ) عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وكافل اليتيم فى الجنة هكذا
وأشار بالسبابة والوسطى وفرج بينهما (وأما السائل فلا تنهر) يعنى السائل على الباب يقول لا ترد
وجهه إذا سألك فقد كنت فقيراً فاما ان تطعمه واما ان ترد رد الينا برفق ولا تكهر بوجهك فى وجهه قال
ابراهيم بن أدهم نعم القوم السائل يحملون زادنا الى الآخرة وقال ابراهيم النخعي السائل يريدنا الى الآخرة
يجئ الى باب أحدكم فيقول توجهون الى اهليكم بشئ وقيل السائل هو طالب العلم فيجب اكرامه واسعا فاه
بطلوبه ولا يعبس فى وجهه ولا ينهر ولا ياتي بكروه (وأما بنعمة ربك فحدث) قيل أراد بالنعمة النبوة
أى بالغ ما أرسلت به وحدث بالنبوة التى آتاك الله وقيل النعمة هى القرآن أمره ان يقرأه ويقرئه غيره وقيل
اشكره لما ذكر من نعمه عليك فى هذه السورة من جبر اليتيم والهدى بعد الضلالة والغناء بعد العيلة
والفقر أمره ان يشكره على انعامه عليه والتحدث بنعمة الله تعالى شكرها عن جابر بن عبد الله ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال من أعطى عطاء فليجزئه ان وجد فان لم يجد فليشكره فان من اثنى عليه فقد
شكره ومن كتمه فقد كفره ومن تخلى بماله يعط كان كلاس نوبى زور آخرجه الترمذى وله عن أبى سعيد
الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من لا يشكر الناس لا يشكر الله وله عن أبى هريرة رضى الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر وروى البغوى باسناد
الشملى عن النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر يقول من لم يشكر القليل لم
يشكر الكثير ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله والتحدث بنعمة الله شكر وتركه كفر والجماعة رحمة والفرقة
عذاب والسنة فى قراءة أهل مكة ان يكبر من أول سورة الضحى على رأس كل سورة حتى يختم القرآن
فيقول الله أكبر وسبب ذلك ان الوحي لما احتبس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المشركون هجره
شيطانه وودعه فآغتم النبي صلى الله عليه وسلم لذلك فلما نزلت والضحى كبر رسول الله صلى الله عليه
وسلم فرحاً بنزول الوحي فأتخذه سنة والله سبحانه وتعالى أعلم

تفسير سورة الم نشرح وهى مكية

وثمان آيات وسبع وعشرون كلمة ومائة وثلاثة أحرف

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (الم نشرح لك صدرك) استفهام بمعنى التقرير أى قد فعلنا ذلك ومعنى الشرح الفتح
مما يصد عن الإدراك والله تعالى فتح صدر نبيه صلى الله عليه وسلم للهدى والمعرفة بأذهاب الشواغل
التي تصد عن إدراك الحق وقيل معناه ألم نفتح قلبك ونوسع قلبك بالايان والموعظة والعلم والنبوة
والحكمة وقيل هو شرح صدره فى صغره (م) عن أنس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنه جبريل وهو يلعب مع الغلمان فأخذه فصرعه فشق عن قلبه فاستخرجه فاستخرج منه عاقلة فقال
هذا حظ الشيطان منك ثم غسله فى طشت من ذهب بماء زمزم ثم لأمه ثم أعاده الى مكانه وجاء الغلمان
يسعون الى أمه يعنى ظئره فقالوا ان محمداً قد قتل فاستقبلوه وهو منتقع اللون قال أنس وقد كنت ارى

(فأما اليتيم فلا تقهر) فلا تغلبه على ماله وحقه
لضعفه (وأما السائل فلا تنهر) فلا تزعجه فابذل
قليلاً ورتب جلا وعن السدى المراد طالب العلم
إذا جاءك فلا تنهره (وأما بنعمة ربك فحدث) أى
حدث بالنبوة التى آتاك الله وهى أبجل النعم
والعظيم انما تتم جميع نعم الله أعلم
تعاليم القرآن والشرائع والله أعلم
(سورة الم نشرح مكية وهى ثمان آيات)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(الم نشرح لك صدرك) استفهام عن انتفاء الشرح
على وجه الانكار فأفاد ان باب الشرح فكانه
قيل شرحنا لك صدرك ولذا عطف عليه وضعنا
اعتبار اللغوى أى فاستخناه أو دعنا من العلوم
والحكم حتى وسع هموم النبوة ودعوة الثقلين
فأرنا ناعنه الضيق والخروج الذى يكون مع العنى
والجهد وعن الحسن ملى حكمة وعلماً (ووضعنا
عناك وزرك) وخففنا عناك أعباء النبوة والقيام
بأمرها وقيل هو زلة لا تعرف بعينها وهى ترك
الأفضل مع اتيان الفضل والانباء يعاتبون
بمألهما ووضعنا عنه ان غفر له والوزر الحمل الثقيل

انراخيه طفي صدره (ووضعتنا عنك وزرك) أي حططنا عنك وزرك الذي سلف منك في الجاهلية
فهو كقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقيل الخطأ والسهو وقيل ذنوب أمتك فأضافها إليه
لاشتغال قلبه بها وقيل المراد بذلك ما انقل ظهره من اعباء الرسالة حتى يبلغها لان الوزر في اللغة الثقل
تشبه الوزر الجبل وقيل معناه عصمتك عن الوزر الذي يتقضى ظهورك لو كان ذلك الوزر حاصلا فيسمى
العصمة وضعا مجازا واعلم ان القول في عصمة الانبياء قد تقدم مستوفى في سورة طه عند قوله وعصى آدم
ربه فغوى وعند قوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر (الذي أنقض ظهرك) أي انقله وأودعته
حتى سمع له نقيض وهو الصوت الخفي الذي يسمع من الجمل أو الرحل فوق البعير من جل الوزر على ما قيل
النبوة قال دوا اهتمام النبي صلى الله عليه وسلم بأمر كان فعلها قبل نبوته اذ لم يرد عليه شرع بتحريمها فلما
حرمت عليه بعد النبوة عدجا أو زارا ونقلت عليه واشفق منها فوضعها الله عنه وغفرها له ومن حمل ذلك
على ما بعد النبوة قال دور ترك الافضل لان حسنات الارباب رسيئات المقربين وقوله عز وجل (ورفعنا
لك ذكرك) روي البغوي باسناد التعلبي عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سأل جبريل
عن هذه الآية ورفعنا لك ذكرك قال قال الله عز وجل اذ اذ كرت ذكرت معي قال ابن عباس يريد الاذان
والاقامة والشهادة والخطبة على المنابر فلوان عبد الله وصدقه في كل شيء ولم يشهدان محمد صلى الله
عليه وسلم رسول الله لم ينتفع من ذلك بشيء وكان كافرا وقال قتادة رفع الله ذكره في الدنيا والآخرة فليس
خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلاة الانبياء أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وقال الضحاك
لا تقبل صلاة الا به ولا تجوز خطبة الا به وقال مجاهد يريد التأذين وفيه يقول حسان بن ثابت
أعسر عليه للنبوة خاتم * من الله مشهور بلوح وشهد
وضم الاله اسم النبي مع اسمه * اذا قال في الخمس المؤذن أشهد
وشئى له من اسمه ليجله * فذوالعرش محمود وهذا محمد

وقيل رفع ذكره بأخذ ميثاقه على النبيين والزاهمهم الايمان به والاقرار بقضائه وقيل رفع ذكره بأن قرن
اسمه محمد باسمه في قوله محمد رسول الله وفرض طاعته على الأمة بقوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ومن
يطع الله ورسوله فقد فاز ونحو ذلك مما جاء في القرآن وغيره من كتب الانبياء ثم وعده باليسر والرخاء
بعد الشدة والعناء وذلك انه كان في شدة بمكة فقال تعالى (فان مع العسر يسرا) أي مع الشدة التي انت
فيها من جهاد المشركين يسرا ورخاء بأن يظهر لك عليهم حتى يتقادوا للحق الذي جئتهم به (ان مع العسر
يسرا) وانما كره له لئلا يكيدوا وعدو تعظيم الرجاء قال الحسن لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ابشروا فقد جاءكم اليسر لن يغلب عسر يسرين قال ابن مسعود لو كان العسر في بحر لطلبه اليسر
حتى يدخل عليه ويخرجه انه لن يغلب عسر يسرين قال المفسرون في معنى قوله لن يغلب عسر يسرين
ان الله تعالى كرر لفظ العسر وذكرك بلفظ المعرفة وكرر اليسر بلفظ النكرة ومن عادات العرب اذ اذ كرت
اسما عرفا ثم أعادته كان الثاني هو الاول واذا ذكرت اسما نكرة ثم أعادته كان الثاني غير الاول كقولك
كسبت درهما فأنفقت درهما فالثاني غير الاول واذا قلت كسبت درهما فأنفقت الدرهم فالثاني
هو الاول فالعسر في الآية مكر بلفظ التعريف فكان عسرا واحدا واليسر مكر بلفظ التنكير فكانا يسرين
فكانه قال فان مع العسر يسرا ان مع ذلك العسر يسرا آخره زيف ابو علي الحسن بن يحيى الجرجاني صاحب
النظم هذا القول وقال قد تكلم الناس في قوله لن يغلب عسر يسرين فلم يحصل منه غير قومه ان العسر
معرفة واليسر نكرة فوجب ان يكون عسرا واحدا ويسرا ان وهذا قول مدحول فيه اذا قال الرجل ان
مع الفارس سيقان مع الفارس سيقا فهذا لا يوجب ان يكون الفارس واحدا والسيف اثنين فجاز قوله
لن يغلب عسر يسرين ان الله عز وجل بعث نبيه صلى الله عليه وسلم وهو مقل مخف في كائنات قرش
تعيده بذلك حتى قالوا ان كان بك طلب الغنى جعنا لك ما لا حتى تكونوا كايبر أهل مكة فاعظم النبي صلى

(الذي أنقض ظهرك) أي انقله حتى سمع نقيضه
ودر صوت الانتقاض (ورفعنا لك ذكرك)
ورفع ذكره ان قرن بذكرك الله في كلمة الشهادة
والاذان والاقامة والخطبة وأطيعوا الرسول
موضع من القرآن أطيعوا الله وأطيعوا الله وأطيعوا
ومن يطع الله ورسوله والنبي الله ومنه
برضوه وفي تسميته رسول الله ونبى الله وعرفى
ذكره في كتب الاولين وفائدة ذلك ما عرفت في
طريقه الاجرام والافاض لانه يفهم بقوله ألم
تفرح لك ان ثم مشروحاتهم أوضح بقوله صدرك
تفرح لك ان ثم مشروحاتهم أوضح بقوله صدرك
ما علم مبسوتا وكذلك ذكره وعك وزرك (فان
مع العسر يسرا) أي ان مع العسر يسرا
مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا
الشدة التي أنت فيها من مقاساة بلاد المشركين
يسرا يا خاهارى اياك عليهم حتى والثومنين
كان المشركون يديرون رسول الله
بالتفرح حتى سبق الى وهمه انهم هم رغبوا عن
الاسلام لافتقار أهله فذكره ما انهم به عليه
من جلائل النعم ثم قال ان مع العسر يسرا كانه
قال خولناك ما خولناك فلا تياس من فضل
الله فان مع العسر اليسر العسر زيادة في التسلية
مع لغاية مقابلة اليسر عليه السلام عند
ولتقوية القلوب وانما قال لان العسر أعيد
نزلها لان يغلب عسر يسرين لان العسر أعيدت
معروفة كانت الثانية من الاولى واليسر أعيدت
نكرة والنكرة اذا أعيدت نكرة كانت الثانية

الله عليه وسلم لذلك وظن ان قومه انما كذبوه لفقره فعد الله نعمه عليه في هذه السورة ووعده
الغنى ليس عليه بذلك عما خاره من الغم فقال تعالى فان مع الغسر يسرا أى لا يحزنك الذى يقولون فان
مع البسر الذى فى الدنيا يسرا عاجلا ثم انجز ما وعده وفتح عليه القرى القريبة ووسع ذات يده حتى كان
يعطى المؤمنين من الابل ويهب الهبة السنية ثم ابتدأ فضلا آخر من أمور الآخرة فقال تعالى ان مع
العسر يسرا والدليل على ابتدائه تعريه من الفناء والواو وهذا وعد لجميع المؤمنين والمعنى ان مع العسر
الذى فى الدنيا للمؤمن يسرا فى الآخرة وربما اجتمع له اليسر ان يسر الدنيا وهو ما ذكره فى الآية الاولى
ويسر الآخرة وهو ما ذكره فى الآية الثامنة فقوله ان يغلب عسر يسرين أى ان عسر الدنيا ان يغلبه اليسر
الذى وعده الله المؤمنين فى الدنيا واليسر الذى وعدهم فى الآخرة انما يغلب أحدهما وهو يسر الدنيا
فاما يسر الآخرة فمدام أبدا غير زائل أى لا يجتمعان فى الغلبة فهو كقوله صلى الله عليه وسلم شهر اعيد
لا ينقصان أى لا يجتمعان فى النقص قال القسبرى كنت يوما فى البادية بحالة من الغم فالتقى فى روعى
بنت شعر فقلت

ان الموت لمن أصبح ممسكاً بماله أرواح

فلما جن الليل سمعت هاتفاً يهتف في الهواء

الا يا أيها المرد الذي اهتم به برج

وقد أنشد بيتا لم * يزل في فكره يسبح

إذا اشتدّ بك العصر * تفكر في ألم نشرح

فَعَسْرِينَ يَسْرِينَ * إِذَا أَبْصَرْتَهُ فَافْرَحْ

قال ففطت الابيات ففرج الله عني وقال اسحاق بن بهلول القاضي

فلا تياس اذا اعسرت يوما * فقد اسبرت في دهر طويل

ولا تظنن بربك ظن سوء * فان الله اولى بالحيهـل

فان العسر يتبعه يسار * وقول الله اصدق كل قيل

وقال أحمد بن سليمان في المعنى

توقع الحسد هذا البهرا * ترى العسر عندك يدسر أسرى

فإن الله يخلف ميعاده * وقد قال إن مع العسر يسرا

الحاد ثات اذا تهاهت * يكون وراءها فرج قريب

قوله عز وجل (فاذا فرغت فانصب) لما عبد الله على نبيه صلى الله عليه وسلم نعمه السالفة بعثه على الشكر والاجتهاد في العبادة والنصب فيها وان لا يخلى وقتان أو فاته منها فاذا فرغ من عبادة اتبعها باخرى والنصب التعب قال ابن عباس اذا فرغت من الصلاة المكتوبة فانصب الى ربك في الدعاء وارغب اليه في المسئلة وقال ابن مسعود اذا فرغت من الفرائض فانصب في قيام الليل وقيل اذا فرغت من التشهد فادع لذنيك واخرتك وقيل اذا فرغت من جهاد عدوك فانصب في عبادة ربك وقيل اذا فرغت من تبليغ الرسالة فانصب في الاستغفار لك وللمؤمنين قال عمر بن الخطاب اني لا كره ان اربي أحدكم فارغا سهلا في عمل دنياه ولا في عمل آخره السهل الذي لا شيء معه وقيل السهل الباطل (والى ربك فارغب) أى تضرع اليه راغباً في الجنة راهاً من النار وقيل اجعل رغبته الى الله تعالى في جميع أحوالك لا الى أحد سواه والله أعلم

تفسير سورة والتين وهي مكية

وثمان آيات وأربع وثلاثون كلمة ومائة وخمسة أحرف

(بسم الله الرحمن الرحيم) * (والتين والزيتون) أقسم بهما لأنهما محببان من بين الأشجار الممطرة روى أنه أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم طبق من تين فاكل منه وقال لا يحياه كوا فلو قلت إن فاكهة تزلت من الجنة لقلت هذه لأن فاكهة الجنة بلا عجم فكأوها فانها تقطع البواكير وتتفع من النقرس وقال نعم السواك الزيتون من الشجرة المباركة ٣٦٨ يطيب القوم ويذهب بالمحفرة وقال هي سواك وسواك الانبياء قبلي وعن ابن عباس رضي الله عنه

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (والتين والزيتون) قال ابن عباس هو تينكم الذي تا كلون وزيتونكم الذي تعصرون منه الزيت قيل انما خص التين بالقسم لانه فاكهة مخصصة من شوائب التنخيص وفيه غذاء وشبهه فواكه الجنة لادونه بلا عجم ومن خواصه انه طعام لطيف سريع الهضم لا يبعث في المعدة يخرج بطريق الرشيع ويلين الطبيعة ويقلل البلغم واما الزيتون فانه من شجرة مباركة فيسه ادم ودهن يؤكل ويستصحب به وشجرته في اغلب البلاد ولا يحتاج الى خدمة وتر يبقو وينبت في الجبال التي ليست فيها دهنية ويمكث في الارض الوفا من السنين فلما كان فيها من المنافع والمصالح الدالة على قدرته خالقها لاجرم أقسم الله بهما وقيل هما جبلان التين الذي عليه دمشق والزيتون الذي عليه بيت المقدس واسمهما بالسر يانعة طور تينا وطور زيتا لانهما يبتان التين والزيتون وقيل هما مسجدان فالتين مسجد دمشق والزيتون مسجد بيت المقدس وانما حسن القسم بهما لانهما موضع الطاعة وقيل التين مسجد أصحاب الكهف والزيتون مسجد اديلياء وقيل التين مسجد نوح الذي بناه على الجودي والزيتون مسجد بيت المقدس (وطور سينين) يعني الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه الصلاة والسلام وسينين اسم للكان الذي فيه الجبل سمي سينين وسيناء تحسنه ولكونه مبارك وكل جبل فيه أشجار مثمرة يسمى سينين وسيناء (وهذا البلاد الامين) يعني الآمن وهو مكة تحرسها الله تعالى لانه المحرم الذي يأمن فيه الناس في الجاهلية والاسلام لا ينقرصيده ولا يعرضه ولا تعلقه القطعة المنشدة وهذه أقسام أقسم الله بها لما فيها من المنافع والبركة وجواب القسم قوله تعالى (لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم) يعني في أعدل قامة وأحسن صورة وذلك انه تعالى خلق كل حيوان منكبا على وجهه يأكل بفيه الا الانسان فانه خلقه مديدا القامة حسن الصورة يتناول ما كوله بيده من باب العلم والفهم والعقل والتمييز والمنطق (ثم رددناه أسفل سافلين) يعني الى الهرم وأرذل العمر فيضعف بدنه وينقص عقله والسافلون هم الضعفاء والزمن والاطفال والشيخ الكبير أسفل من هؤلاء جميعا لانه لا يستطيع حيلة ولا يهتدى سبيلا لضعف بدنه وسمعه وبصره وعقله وقيل ثم رددناه الى النار لانها دركات بعضها أسفل من بعض ثم استثنى فقال تعالى (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فانهم لا يردون الى النار أو الى أسفل سافلين وعلى القول الاول يكون الاستثناء منقطعاً والمعنى ثم رددناه أسفل سافلين فزال عقله وانقطع عمله فلا يكتب له حسنة لكن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ولازموا عليها الى أيام الشيخوخة والهرم والضعف فانه يكتب لهم بعد الهرم والمخرف مثل الذي كانوا يعملون في حالة الشباب والصحة وقال ابن عباس هم نفر رددوا الى أرذل العمر على زمن النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عذرهم وأخبرهم ان لهم أجرهم الذي عملوا قبل ان تذهب عقولهم فعلى هذا القول السبب خاص وحكمه عام قال عكرمة ما يضر هذا الشيخ كبره اذا ختم الله له بأحسن ما كان يعمل وروى عن ابن عباس قال الا الذين قرؤوا القرآن لم يردوا الى أرذل العمر (فأهم أجمعهم) يعني غير مقطوع لانه يكتب له بصالح ما كان يعمل قال الضحالك ابراهيم بن عمر بن عبد الله بن الزناد للصحبة (فيا كذبك) يعني يا أيها الانسان وهو خطاب على طريق الالتفات (بعبد) أي بعد هذه المحبة والبرهان (بالذين) أي بالحساب والجزاء والمعنى قال الذي يكتبك أيها الانسان

هو تينكم هذا وزيتونكم هذا وقيل هما جبلان بالشام منبتاهما (وطور سينين) اضيف الطور وهو الجبل الى سينين وهي البقعة وتخصه دون يرون في جواز الاعراب بالواو والياء والاقرار على الياء وتغييرك النون بحركات الاعراب (وهذا البلد) يعني مكة (الامين) من أمن الرجل امانة فهو أمين وامانته انه يحفظ من دخله كما يحفظ الامين ما يؤتمن عليه ومعنى القسم بهذه الاشياء لاثباته عن شرف البقاع المباركة وما ظهر فيها من الخير والبركة بسكنى الانبياء والاولياء فثبت التين والزيتون مهاجر ابراهيم ومولد عيسى ومنشأ والطور المكان الذي نودي منه موسى ومكة مكان البيت الذي هو هدى للعالمين ومولد نبينا ومبعث صلوات الله عليهم اجمعين والاولان قسم بمهبط الوحي على عيسى والمثلث على موسى والرابع على محمد عليه السلام وجواب القسم (لقد خلقنا الانسان) وهو جنس (في أحسن تقويم) في أحسن تعديل لشكله وصورته وتسوية أعضائه (ثم رددناه أسفل سافلين) أي ثم كان عاقبة أمره حين لم يشكر نعمة تلك الحلقة المحسنة القويمة السوية ان رددناه أسفل من سفلى خلقا وتركيبا يعني أقيم من قبض صورة وهم أصحاب النار أو أسفل من سفلى من أهل الدركات أو ثم رددناه بعد ذلك التقويم والتحسين أسفل من سفلى في حسن الصورة والشكل حيث تكسناه في خلقه فقوس ظهره بعد اعتداله وابيض شعره بعد سواده وتشن جلدته وكل سمعه وبصره وتغير كل شيء منه فشيء به دليف وصوته خفات وقوته ضعف وشهامته نرف (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فلهم أجر غير ممنون) ودخل الفاء هنادون سورة الانشقاق للجمع بين اللغتين والاستثناء على الاول متصل وعلى الثاني منقطع

قول الامام الذهبي رحمه الله تعالى في تفسيره

اه

أي ولكن الذين كانوا صالحين من الهرم والزمن فلهم ثواب غير منقطع على طاعتهم وصبرهم على الابتلاء بالشيخوخة والهرم وعلى مقاساة المشاق والقيام بالعبادة والخطاب في (فيا كذبك بعد بالدين) للانسان على طريقة الالتفات أي فاسبب تكذيبك بعد هذا البيان القاطع والبرهان الساطع بالجزاء والمعنى ان خلق الانسان من نقطة وتقويمه بشرا شوي وتدريجيه في مراتب الزيادة الى ان يكمل ويستوى ثم تكبسه الى ان يبلغ أرذل العمر لا ترى دليلا واضحا منه على قدرته الخالق وان من قدر على خلق الانسان وعلى هذا كله لم يعجز عن اعادته فاسبب تكذيبك بالجزاء اول رسول الله أي من ينسبك الى الكذب بعد

الاسفرايى وانما ابتدئ صلى الله عليه وسلم بالزور بالثلاث فبجاء الملك فيأتيه بصريح النبوة بعتة فلا تحملها القوى البشرية فتبدى بأول علامات النبوة فوطئة للوحى وأما التخت فقد سرف في الحديث بالتعدد وهو تفسير صحيح لان أصل التخت من الحنث وهو الائم والمعنى انه فعل فعلا يخرج به من الائم وقوله فجاء الحق أى جاء الحق بالوحى بعتة قوله فغطاني بالغين المجمة والطاء المشالة المهمة أى عصرتى وضعتى ضما شديدا وهو قوله حتى بلغ منى بالجهد قال العلماء والمحكمة فى الغط شغله عن الالتفات الى غيره والمبالغة فى صفاء قلبه ولهذا كرره ثلاثا قوله زملونى زملونى كذا هو فى الروايات مكر مرتين ومعناه غطونى بالثياب وقوله حتى ذهب عنه الاروع أى الفزع قوله كلاً ابشر فوالله لا يخزى بك الله أبداً ويرى بضم الباء وبالحاء المجمة من الخزى أى لا يفضحك الله ولا يكسرك ولا يهينك ولا يذلک وروى بفتح الباء وبالحاء المهمة وبالنون أى لا يخزىك من الحزن الذى هو هذا الفزع وقوله وتحمل السكل أى الثقل والحوائج المهمة وتكسب المعدوم أى تعطى السائل ان هو معدوم عنده ومعنى كلام خديجة انك لا تصيبك مكره لما جعل فيك من مكارم الاخلاق وجيد الفعال وخصال الخير وذلك سبب السلامة من مصارع السوء قوله سا وكان يكتب الكتاب العبرانى فكاتب من الانجيل بالعبرانية وفى رواية مسلم وكان يكتب الكتاب العربى يكتب من الانجيل بالعربية ماشاء الله تعالى ان يكتب ومعناه ما صحح وحاصله انه تمكن من دين النصرانية بحيث صار يتصرف فى الانجيل فيكتب أى موضع شاء منه بالعبرانية ان أراد أو بالعربية ان أراد ذلك قوله هذا الناموس الذى أنزل الله على موسى هو بالانون والسين المهمة يعنى جبريل عليه الصلاة والسلام ومعنى الناموس صاحب خبر الخير انما سمي جبريل بذلك لان الله خصه بالوحى الى الانبياء عليهم الصلاة والسلام قوله ياليتنى فيها أى فى أيام النبوة واظهار الرسالة جذعاً أى شاباً قويا حتى ابالغ فى نصرتك وهو قوله وان يدركنى يومك انصرك نصرامؤزرا أى قويا بالغنا قوله انتم لم يلبث فرقة ان توفى أى فلم يلبث ان مات قبل ظهور النبى صلى الله عليه وسلم قوله كى يتردى التردى الوقوع من عل وذر وده الجبل اعلاه قوله تبدى له أى ظهر له قوله فيسكن لذلك جأشه أى قلبه وقيل الجأش هو ثبوت القلب عند الامر العظيم الم هول وقيل الجأش هو ما ثار من فزعه وهاج من حزنه والله أعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (اقرا باسم ربك) قيل الباء زائدة مجازة اقرا اسم ربك والمعنى اذ كراسم ربك امران يتبدى القراءة باسم الله تأديبا وقيل الباء على أصلها والمعنى اقرا القرآن مفتحا باسم ربك أى قل بسم الله ثم اقرا فعلى هذا يدون فى الآية دلالة على استحباب البداءة بالتسبيح فى أول القراءة وقيل معناه اقرا القرآن مستعينا باسم ربك على ما تحمله من النبوة واعباء الرسالة (الذى خلق) يعنى جميع المخلوقات وقيل الذى حصل منه المخلوق واستأثر به لخالق سواه وقيل الذى خلق كل شئ (خلق الانسان) يعنى آدم وانما خص الانسان بالذكور من بين سائر المخلوقات لانه اشرفها وأحسنها خلقه (من علق) جمع علقه ولما كان الانسان اسم جنس فى معنى الجمع جمع العلق ولما كلة رؤس الآى أيضا (اقرا) كره تا كيدا وقيل الاولى اقرا فى نفسك والثانى اقرا للتبليغ وتعليم أممك ثم استأنف فقال تعالى (وربك الا كرم) يعنى الذى لا يوازيه كرم ولا يعادله فى الكرم نظير وقيل يكون الا كرم بمعنى الكرم كجاء الاعز بمعنى العزيز وغاية الكرم اعطاءه الشئ من غير طلب العوض فن طلب العوض فليس بكرم وليس المراد ان يكون العوض عينا بل المدح والثواب عوض والله سبحانه وجل جلاله وتعالى علاؤه وشأنه يتعالى عن طلب العوض ويستحيل ذلك فى وصفه لانه أكرم الا كرمين وقيل الا كرم الذى له الابتداء فى كل كرم واحسان وقيل هو الحليم عن جهل العباد فلا يجعل عليهم بالعقوبة وقيل يحتمل ان يكون هذا حثا على القراءة والمعنى اقرا وربك الا كرم لانه يجزى بكل حرف عشر حسنة (الذى علم

(بسم الله الرحمن الرحيم) *
عن ابن عباس ومجاهد على أن الفاتحة أول ما نزل ثم سورة القلم
وانجبه وره على أن الفاتحة أول ما نزل ثم سورة القلم
(اقرا باسم ربك الذى خلق) محل باسم ربك
الانصب على الحال أى اقرا مفتحا باسم ربك
الانصب على الحال أى اقرا الذى خلق ولم يذكر
كانه قيل قل بسم الله الذى حصل منه المخلوق
مخلوق مفعول لان المعنى الذى حصل منه المخلوق
واستأثر به لخالق سواه وتقديره خلق كل شئ
فمنه اول كل مخلوق لانه مطاق فليس بعض
المخلوقات بتقديره اول من بعض وقوله (خلق
الانسان) تخصيص للانسان بالذكور من بين
ما يتناول المخلوق لشرفه ولان التنزيل اليه ويجوز
ان يراد الذى خلق الانسان لانه ذكر مبهما
مهم فمهم تفصيلا لخالقه ودلالة على عجب فطرته
(من علق) وانما جمع ولم يقل من علقه لان
الانسان فى معنى الجمع (اقرا وربك الا كرم)
الذى له السكينة فى زيادة كرمه على كل كرم بينهم
مع كرمهم وجودهم لانهم وكانه ليس وراء التكرم
بافادة الغوائد العلية تكرم حيث قال (الذى

علم الكتابة

من ظلمة الجهل الى نور العلم وبه على فضل علم
الكتابة لما فيه من المنافع العظيمة وما دونت
العلوم ولا قيدت المحكم ولا ضطبت اخبار
الاولين ولا كتب الله المنزلة الا بالكتابة ولولا
هي لما استقامت امور الدين والدنيا ولولا يكن
على دقيق حكمة الله دليل الامر بالقلم والخط
لكفي به (كلا) ردع لمن كفر بنعمة الله عليه
بطينانه وان لم يذكر لدلالة الكلام عليه (ان
الانسان ليطغى) نزلت في أبي جهل الى آخر
السورة (ان رآه) ان رأى نفسه يقال في افعال
القلوب رأيتني وعلمتني ومعنى الرؤية العلم ولو
كانت بمعنى الابصار لا تمتنع في فعلها الجمع بين
الضميرين (استغنى) هو المفعول الثاني (ان الى
ربك الرجى) تهديد للانسان من عاقبة
الطغيان على طريقة الاتفات والرجى مصدر
يعنى الرجوع أى ان رجوعك الى ربك فيجازيك
على طغيانك (أرأيت الذى ينهى عبدا اذا
صلى) أى أرأيت ابا جهل ينهى محمدا عن الصلاة
(أرأيت ان كان على الهدى) أى ان كان ذلك
الناهي على طريقة سديدة فيما ينهى عنه من
عبادة الله (وامر بالتقوى) او كان أمرا
بالمعروف والتقوى فيما يأمر به من عبادة
الاولان كما يعتد (أرأيت ان كذب وتولى)
أرأيت ان كان ذلك الناهي مكذبا باحق متوليا
عنه كما نقول لمن (الم يعلم بان الله يرى) ويطلع
على احواله من ههنا وضلله فيجازيه على
حسب حاله وهذا وعيد وقوله الذى ينهى مع
الجملة الشرطية مفعولا رأيت وجواب الشرط
محذوف تقديره ان كان على الهدى او امر
بالتقوى الم يعلم بان الله يرى وانما حذف لدلالة
ذكره في جواب الشرط الثانى وهذا كقولك
ان اكرمك اكرمك منى وأرأيت الثانية مكررة
زائدة للتوكيد (كلا) ردع لابي جهل عن
نهي عن عبادة الله وأمر بعبادة الأصنام ثم قال
(لئن لم ينته) عما هو فيه (لنسقعا بالناسية)
لناخذن بناصيته ولنسحقه به الى النار
والسفع القبط على الشئ وجذبه بشدة وكتبها
في المحصف بالالف على حكم الوقف واكتفى
بلام العهد عن الاضافة للعلم باننا ناصية المذكور
وهما الناصية الحقيقية وفيه من المحسن والمجزلة

بالقلم أى الخط والكتابة التى بها تعرف الامور الغائبة وفيه تنبيه على فضل الكتابة لما فيها من المنافع
العظيمة لان بالكتابة ضبطت العلوم ودونت المحكم وبها عرفت اخبار الماضين واحوالهم وسيرهم
ومقالاتهم ولولا الكتابة ما استقام امر الدين والدنيا قال قتادة القلم نعمة من الله عظيمة لولا القلم لم يقم دين
ولم يصلح عيش وسئل بعضهم عن الكلام فقال ربح لا تبقى قيل له فما قيده قال الكتابة لان القلم ينوب عن
اللسان ولا ينوب اللسان عنه (علم الانسان ما لم يعلم) قيل يحتمل ان يكون المراد علم بالقلم علم الانسان ما لم
يعلم فيكون المراد من ذلك معنى واحدا وقيل علمه من أنواع العلم والهداية والبيان ما لم يكن يعلم وقيل علم
آدم الاسماء كلها وقيل المراد بالانسان هنا محمد صلى الله عليه وسلم قوله عز وجل (كلا) أى حقا (ان
الانسان ليطغى) أى يتجاورا وتحذو يستكبر على ربه (أن) أى لان (رآه استغنى) أى رأى نفسه غنيا
وقيل يرتفع من منزلته الى منزلة اخرى فى اللباس والطعام وغير ذلك نزلت في ابي جهل وكان قد اصاب
مالا فزاد في ثيابه ومركبه وطعامه فذلك طغيانه (ان الى ربك الرجى) أى المرجع فى الآخرة وفيه
تهديد وتحذير لهذا الانسان من عاقبة الطغيان ثم هو عام لكل طامع متكبر (أرأيت الذى ينهى عبدا
اذا صلى) نزلت في ابي جهل وذلك انه نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة (م) عن أبي هريرة
قال قال ابو جهل هل يعفر محمد وجهه بين أظهركم فقبل نعم فقال واللات والعزى لان رأيت به فعل ذلك
لا طان رقبته ولا عفرون وجهه فى التراب قال فأنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلى ليطأ على
رقبته قال فما جأهم منه الا وهو يتكص على عقيقه ويتقي بيديه فقبل له مالك قال ان بيني وبينه خندقا
من نار وهو لا وأجنته فقال النبي صلى الله عليه وسلم لودنامنى لا تخطفنكم الملائكة عضوا وعضوا فانزل
الله هذه الآية لا ندرى في حديث ابي اوس بلغة كذا ان الانسان ليطغى الى قوله كلا لا تطعه قال وامره
بما امر به زاد في رواية فليدع ناديه يعنى قومه (خ) عن ابن عباس قال قال ابو جهل لان رأيت محمدا
يصلى عند البيت لا طان على عنقه فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لوفعله لا خذته الملائكة
زاد الترمذى عيانا ومعنى أرأيت تعجب للنخاطب وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وفائدة التنكير في
قوله عبدا تدل على انه كامل العبودية والمعنى أرأيت الذى ينهى أشد الخلق عبودية عن العبودية وهذا
دأبه وعادته وقيل هذا الوعيد يلزم كل من ينهى عن الصلاة وعن طاعة الله تعالى ولا يلزم منه عدم
جواز المنع من الصلاة فى الدار المخصوصة وفى الاوقات المكرهة لانه قد ورد النهى عن ذلك فى الاحاديث
الصحيحة ولا يلزم من ذلك ايضا عدم جواز منع المولى عبده والرجل زوجته عن قيام الليل وصوم التطوع
والاعتكاف لان ذلك استيفاء لمصلحة الا ان يأذن فيه المولى او الزوج (أرأيت ان كان على الهدى) يعنى
العبد الممنهى وهو النبي صلى الله عليه وسلم (أو امر بالتقوى) يعنى بالاخلاص والتوحيد (أرأيت ان
كذب) يعنى ابا جهل (وتولى) أى عن الايمان وتقدير نظام الآية أرأيت الذى ينهى عبدا اذا صلى وهو على
الهدى أمر بالتقوى والناهى مكذب متول عن الايمان أى اعجب من هذا (الم يعلم) يعنى ابا جهل (بان الله
يرى) يعنى يرى ذلك الفعل فيجازيه وفيه وعيد شديد وتهديد عظيم (كلا) أى لا يعلم ذلك ابو جهل
(لئن لم ينته) يعنى عن ايذاء محمد صلى الله عليه وسلم وعن تكذيبه (لنسقعا بالناسية) أى لناخذن
بنصاصيته فلنجره الى النار يقال سقعت بالشئ اذا اخذته وجذبت به جذبا شديدا والناسية شعير مقدم
الرأس والسفع الضرب أى لتضرب وجهه فى النار والنسودن وجهه ولنذنه ثم قال على البدل (ناصية
كاذبة خاطئة) أى صاحبها كاذب خاطئ قال ابن عباس لما نهى ابو جهل رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم عن الصلاة اتهمه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو جهل اتهمنى فوالله لا ملائع عليك هذا
الوادى ان شئت خيم لاجرد اورجالا مرذا وعن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى
فجاء ابو جهل فقال ألم انك عن هذا فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم فزبره فقال ابو جهل انك لتعلم ان
ما به ناديا أكثر منى فأنزل الله تعالى (فليدع ناديه سندع الزبانية) قال ابن عباس والله لودع ناديه

(ناصية) بدل من الناصية لانها وصفت بالكذب والخطا بقوله (كاذبة خاطئة) على الاسناد المجازى
ما ليس فى قولك ناصية كاذب خاطئ (فليدع ناديه سندع الزبانية) النادى المجلس

لاخذته زبانية الله أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح ومعنى فليدع ناديه أي عشيرته وقومه
فلينتصر بهم وأصل الناصي المجلس الذي يجتمع الناس ولا يسمى ناديا ما لم يكن فيه أهله سندع الزبانية
يعني الملائكة القلائد السداد قال ابن عباس يريد زبانية جهنم سموا بذلك لأنهم يدعون أهل النار إليها
شدة أخوذة من الزين وهو الدفع (كلا) أي ليس الأمر على هو ما عليه أبو جهل (لا تطعه) أي في
ترك الصلاة (واسجد) أي صل لله (واقرب) أي من الله (م) عن أبي هريرة رضي الله تعالى
عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثروا من الدعاء
وهذه السجدة من عزائم سجود التلاوة عند الشافعي فيسن للقارئ والمستمع أن يسجد عند قراءتها يدل
عليه ما روى عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال سجدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في أقرأ باسم
ربك وإذا السماء انشقت أخرجه مسلم والله سبحانه وتعالى أعلم

(تفسير سورة القدر وهي مدنية) *

وقيل أنها مدنية والقول الأول أصح وهو قول الأكثرين قيل إنها أول ما نزل بالمدينة وهي خمس آيات
وثلاثون كلمة ومائة وأثنا عشر حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (إنا أنزلناه) يعني القرآن كناية عن غير مذكور (في ليلة القدر) وذلك أن الله تعالى
أنزل القرآن العظيم جملة واحدة من اللوح المحفوظ إلى سماء الدنيا ليلة القدر فوضعه في بيت العزة ثم
نزل به جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم فجوامدة مفرقة في مدة ثلاث وعشرين سنة فكان ينزل بحسب
الوقائع والحاجة إليه وقيل إنما أنزل إلى السماء الدنيا لثمرها الملائكة بذلك ولائها كما شترك بيننا وبين
الملائكة فهي لهم سكن ولنا سقف وزينة سميت ليلة القدر لأن فيها تقدير الأعمار والأحكام والأرزاق
والآجال وما يكون في تلك السنة إلى مثل هذه الليلة من السنة المقبلة بقدر الله ذلك في بلاده وعباده ومعنى
هذا أن الله يظهر ذلك الملائكة ويأمرهم بفعل ما هو من وظيفتهم بأن يكتب لهم ما قدره في تلك السنة
ويعرفهم أيا وليس المراد منه أن يحدثه في تلك الليلة لأن الله تعالى قدر المقادير قبل أن يخلق السموات
والأرض في الأزل قبل للحسين بن الفضل أليس قد قدر الله المقادير قبل أن يخلق السموات والأرض
قال نعم قيل له فما معنى ليلة القدر قال سوق المقادير إلى المواقيت وتنفيذ القضاء المقدر وقيل سميت ليلة
القدر لعظم قدرها وشرها على البالي من قوتهم فلان قدر عند الأمير منزلة وجاء وقيل سميت بذلك
لأن العمل الصالح يبدون فيها إذا قدر عند الله له كونه مقبولا وقيل سميت بذلك لأن الأرض تضيق
بالملائكة فيها

(فصل في فضل ليلة القدر وما ورد فيها) * (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من قام ليلة القدر إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه واختلف العلماء
في وقتها فقال بعضهم أنها كانت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفعت لقوله صلى الله عليه وسلم
حين تلاح الرجال أني خرجت لا خبركم بليلة القدر فتلاح فلان وفلان فرفعت وعسى أن يكون خيرا
لكم وهذا غلط ممن قال بهذا القول لأن آخر الحديث يرد عليهم فانه صلى الله عليه وسلم قال في آخره
فالتمسوها في العشر الاواخر في التامعة والسابعة والخامسة فلو كان المراد رفع وجودها لم يأمر بالتامسة وعامة
الحجبة والعلماء في بعدهم على أنها سابقة إلى يوم القيامة تروى عن عبد الله بن خنيس مولى معاوية قال
قلت لأبي هريرة زعموا أن ليلة القدر رفعت قال كذب من قال ذلك قلت هي في كل شهر رمضان استقبله
قال نعم ومن قال ببقائها وجودها اختل في محلها فقل هي منتقلة تكون في سنة في ليلة وفي سنة أخرى
في ليلة أخرى هكذا أبدا قالوا بهذا يجمع بين الأحاديث الواردة في أوقاتها المختلفة وقال مالك والثوري

الذي يجتمع فيه القدر والمراد أهل الناصي روى
أن أبا جهل مر بالنبي عليه السلام وهو يصلي
فقال ألم أنهلك فأغظ له رسول الله عليه السلام
فقال أتهدني وأنا أكثر أهل الوادي ناديا فتنزل
والزبانية لغة الشرط الواحد زبانية من الزين
وهو الدفع والمراد ملائكة العذاب وعنه عليه
السلام لو دعانا ديه لاخذته الزبانية عيانا
(كلا) ردع لابي جهل (لا تطعه) أي أثبت
على ما أنت عليه من عصيانه كقوله فلا تطع
المكذبين (واسجد) ودم على سجودك
يريد الصلاة (واقرب) وتقرب إلى ربك
بالسجود فان أقرب ما يكون العبد إلى ربه إذا
سجد كذا الحديث والله أعلم
(سورة القدر مكية وقيل مدنية) *

وهي خمس آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم) *
(إنا أنزلناه في ليلة القدر) عظم القرآن حيث
أسند أنزاله إليه دون غيره وجاء بضمير دون
اسمه الظاهر للاستغناء عن التنبية عليه ورفع
مقدار الوقت الذي أنزل فيه روى أنه أنزل
جملة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ إلى السماء
الدنيا ثم كان ينزل به جبريل على رسول الله صلى
الله عليه وسلم في ثلاث وعشرين سنة ومعنى ليلة
القدر ليلة تقدير الأعمار والأرزاق والقدر بمعنى
التقدير وسميت بذلك لثمرها على سائر الليالي
وهي ليلة السابيع والعشرين من رمضان كذا
روى أبو حنيفة رحمه الله عن حاصم عن ذرأن
أبي بن كعب كان يحلف على ليلة القدر أنها ليلة
السابيع والعشرين من رمضان وعليه الجمهور
ولعل الداعي إلى إختلافها أن يحصى من يريد بها
الليالي الكثيرة طلبا للموافقتها وهذا إختلاف في الجمعة
الوسطى واسمها الأعظم وساعة الاجابة في الجمعة
ورضاها في الطاعات وغضبه في المعاصي وفي
الحديث من أدركها يقول اللهم أنك عفوق تعب

واحد واسمحاق وابو ثور انهما اتفقوا في العشر الاواخر من رمضان وقيل بل تنقل في رمضان كله وقيل انها في ليلة معينة لا تنقل عنها أبدا في جميع السنين ولا تفارقها فعلى هذا في ليلة من السنة كلها وهو قول ابن مسعود وابي حنيفة وصاحبيه وروى عن ابن مسعود انه قال من يقم الحول يصمها قبل ان يبلغ عبد الله ابن عمر فقال يرحم الله ابا عبد الرحمن اما علم انها في شهر رمضان ولكن أراد ان لا يتكل الناس وقال جمهور العلماء انها في شهر رمضان واختلفوا في تلك الليلة فقال ابو ذر بن العقيلي في أول ليلة من شهر رمضان وقيل هي ليلة سبعة عشر وهي الليلة التي كانت صبيحتها واقعة بدير يحيى هذا عن زيد بن أرقم وابن مسعود ايضا والحسن والحسين الذي عليه الاكثر وانها في العشر الاواخر من رمضان والله سبحانه وتعالى أعلم

* (ذكر الاحاديث الواردة في ذلك) *

(ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس في العشر الاواخر من رمضان ويقول تحروا ليلة القدر في العشر الاواخر من رمضان (م) عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اريت ليلة القدر ثم ايقظني بعض اهلي ففسيت فالتسوها في العشر الاواخر من رمضان وذهب الشافعي الى انها ليلة احدى وعشرين (ق) عن ابي هريرة ان ابا سعيد قال اعتكفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الاواسط فلما كانت صبيحة عشرين نقلنا متاعنا فأتانا النبي صلى الله عليه وسلم فقال من كان اعتكف فلم يرجع الى معتكفه وانا اريت هذه الليلة ورايتني اسجد في ماء وطين فلما رجعت الى معتكفه هاجت السماء فطربنا فوالذي بعثه بالحق لقد هاجت السماء من آخر ذلك اليوم وكان المسجد على عريش ولقد رأيت على أنفه وارتبته اثر الماء والطين وفي رواية نحوه الا انه قال حتى اذا كانت ليلة احدى وعشرين وهي الليلة التي يخرج من صبيحتها من اعتكف فقه قال من اعتكف معي فليعتكف العشر الاواخر وورد في فضل ليلة القدر اثنا عشر حديثا عن عبد الله بن أنيس قال كنت في مجلس لبني سلمة واني اصغرهم فقالوا من يسأل لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر وذلك في صبيحة احدى وعشرين من رمضان فخرجت فوافيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ارسلني اليك رهط من بني سلمة يسألونك عن ليلة القدر فقال كم الليلة فقلت اثنا عشر وعشرون فقال هي الليلة ثم رجعت فقال اوالقابلة تريد اثنا عشر وعشرين أخرجه ابو داود وذهب جماعة من الصحابة وغيرهم ان ليلة القدر ليلة ثلاث وعشرين ومال اليه الشافعي ايضا (خ) عن الصادق عليه السلام انه سأل رجلا هل سمعت في ليلة القدر شيئا قال اخبرني بلال مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم انها في أول السبع من العشر الاواخر وهذا اللفظ مختصر عن عبد الله بن أنيس قال قلت يا رسول الله ان لي بادية اكون فيها وانا أصلي فيها بحمد الله فربي ليلة اتزلها الى هذا المسجد فقال انزل ليلة ثلاث وعشرين قيل لابنه كيف كان ابوك يصنع قال كان يدخل المسجد اذا صلى العصر فلا يخرج الا الحاجة حتى يصلي الصبح فاذا صلى الصبح وجد دابته على باب المسجد فجلس عليها وتحق بباديته أخرجه ابو داود وسلم عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اريت ليلة القدر ثم انسيتم اواراني اسجد صبيحتها في ماء وطين قال فطربنا ليلة ثلاث وعشرين فصلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وانصرف وان اثر الماء والطين على جبهته وانفه ويحكى عن بلال وابن عباس والمحسين انها ليلة اربع وعشرين (خ) عن ابن عباس قال التمسوها في اربع وعشرين وقيل هي في ليلة خمس وعشرين دليله قوله صلى الله عليه وسلم تحروا ليلة القدر في الوتر من العشر الاواخر من رمضان وقيل هي ليلة سبع وعشرين يحكى ذلك عن جماعة من الصحابة منهم ابي بن كعب وابن عباس واليه ذهب أحمد (م) عن زر بن حبیش قال سمعت ابي بن كعب يقول وقيل له ان عبد الله بن مسعود يقول من قام السنة اصاب ليلة القدر قال اني والله الذي لا اله الا هو انه اني رمضان يحلف ولا يستثنى فوالله اني لا علم أي ليلة هي الليلة التي أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم

بقيامها وهي ليلة سبع وعشرين وأما رتبتها ان تطلع الشمس من صبيحة يومها يضاء الاشعاع لمعان معاوية
عن النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر قال ليلة سبع وعشرين أخرجه ابوداود وقيل هي ليلة تسع
وعشرين دليله قوله تحرر واليلة القدر في العشر الاواخر من رمضان وقيل هي ليلة آخر الشهر عن ابن عمر
قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر وأنا أسمع فقال هي في كل رمضان أخرجه
ابوداود وقال ويروى موقوفا عليه ذكر لي سالي مشتركة عن ابن مسعود قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم في ليلة القدر اطلبوها ليلة سبع وعشرين من رمضان وليلة احدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين
ثم سكت أخرجه ابوداود عن عتبة بن عبد الرحمن قال حدثني ابي قال ذكرت ليلة القدر عند ابي بكر فقال
ما أنا بملتسها بشي سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا في العشر الاواخر فاني سمعته يقول التسوه في
تسع بقين او في سبع بقين او في خمس بقين او في ثلاث بقين او آخره كره قال وكان ابو بكر يصلي في العشرين
من رمضان كصلاته في سائر السنة فاذا دخل العشر الاواخر اجتهدا أخرجه الترمذي (خ) عن عباد بن
الصامت قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبر بليلة القدر فتلاح رجلان من المسلمين فقال النبي
صلى الله عليه وسلم اني خرجت لاختبركم بليلة القدر فتلاح فلان وفلان فرفعت وعسى ان يكون خير الحكم
فالتسوه في التاسعة والسابعة والخامسة قوله فتلاح رجلان اي تخاضعهم رجلان وقوله فرفعت لم يرد
رفع عنها وانما أراد رفع بيان وقتها ولو كان المراد رفع وجودها لم يأمر بالتسوها (خ) عن ابن عباس قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي في العشر في سبع مضين او سبع بقين يعني ليلة القدر وفي رواية في
تاسعة تبقى في سابعة تبقى في خامسة تبقى قال ابو عيسى روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر انها
ليلة احدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين وسبع وعشرين وتسع وعشرين وآخر ليلة من
رمضان قال الشافعي كان هذا عندي والله أعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يحيب على نحو ما يسئل
عنه يقال له فالتسوها في ليلة كذا وأقوى الروايات عندي فيها ليلة احدى وعشرين
قال البخاري وفي الجملة أبهم الله هذه الليلة على الامة ليجهتدوا في العبادة ليالي شهر رمضان طمعاً في
ادراكها كما أخفى ساعة الاجابة في يوم الجمعة وأخفى الصلاة الوسطى في الصلوات الخمس واسمها الاعظم في
القرآن في اسمائه ورضاه في الطاعات ليرغبوا في جميعها ويستخفوا في المعاصي لينتهوا عن جميعها وأخفى قيام
الساعة ليجهتدوا في الطاعات حذراً من قيامها ومن علاماتها ما روى عن الحسن رفعه انها ليلة بلجة سحرة
لا حارة ولا باردة تطلع الشمس صبيحتها يضاء الاشعاع لها (ق) عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذا دخل العشر الاواخر اجاب الليل وايقظ اهله وجدود شداثره واسلم عنها قالت كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يجهتد في العشر الاواخر من رمضان ما لا يجهتد في غيره (ق) عنها ان النبي صلى الله عليه
وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى توفاه الله عز وجل ثم اعتكف بعده ازواجه (ق) عن
ابن عمر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان عن عائشة
قالت قلت يا رسول الله ان علمت ليلة القدر ما أقول فيها قال قلوا اللهم انك عفو كريم تحب العفو فاعف عني
أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وأخرجه النسائي وابن ماجه قوله عز وجل (وما أدراك
ماليلة القدر) أي أي شيء يبلغ درايته قدرها ويبلغ فضلها وهذا على سبيل التعظيم لها والتشويق الى
خيرها ثم ذكر فضلها من ثلاثة أوجه فقال تعالى (ليلة القدر خير من ألف شهر) قال ابن عباس ذكر
لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من بني اسرائيل حمل السلاح على عاتقه في سبيل الله ألف شهر ففجأ
رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك وتبني ذلك لامة فقال يا رب جعلت أمتي أقصر الام اعمارا واقلمها
اعمالا فأعطاها الله تبارك وتعالى ليلة القدر فقال ليلة القدر خير من ألف شهر التي حمل فيها الاسرائيلي
السلاح في سبيل الله لك ولا تمك الى يوم القيامة وعن مالك انه سمع من يثق به من أهل العلم ان النبي
صلى الله عليه وسلم أرى اعمال الناس قبله أو ما شاء الله من ذلك فكانه تقاصر اعمالهم أن لا يبلغوا من

العفو فاعف عني (وما أدراك ماليلة القدر)
أي لم يبلغ درايته غاية فضلها ثم بين له ذلك بقوله
(ليلة القدر خير من ألف شهر) ليس فيها ليلة
القدر وسبب ارتفاع فضلها الى هذه الغاية
ما يوجد فيها من تنزل الملائكة والروح وفصل
كل امرئ حكيم وذكر في تخصيص هذه الليلة لبني
عليه السلام ذكر ألف شهر ففجأ رسول الله صلى الله عليه وسلم
السلاح في سبيل الله ألف شهر ففجأ رسول الله صلى الله عليه وسلم
من ذلك وتقصرت اليهم أعمالهم فاعطوا ليلة
في خير من مدة ذلك العارضي

الاشكال في ظني قال والجواب عنه من وجوه اولها واحسنها الوجه الذي لمخصه صاحب الكشف
وهو ان الكفرة من القرية من اهل الكتاب وعبد الاوثان كانوا يولون قبل بعث محمد صلى الله عليه وسلم
لانفك عما نحن عليه من ديننا ولا تركه حتى يبعث النبي الموعود الذي هو مكتوب في التوراة والانجيل
وهو محمد صلى الله عليه وسلم فحكى الله تعالى عنهم ما كانوا يولونه ثم قال وما تفرق الذين اوتوا الكتاب اى
انهم كانوا يبعدون اجتماع الكلمة والاتفاق على الحق اذا جاءهم الرسول ثم ما فرقه من الحق ولا اقرهم
على الكفر الا بمجيء الرسول ونظيره في الكلام ما يقول الفاسق الفقير ان بعضه لست بمنفك مما انا فيه
من الافعال القبيحة حتى يرزى الله الغنى فيرزقه الله الغنى فيزداد فسقا فبقول واعظه لم تكن منفكا عن
الفسق حتى توتر وما غسست رأسك في الفسق الا بعد اليسار فيذكرك ما كان يقول تو بخا والزاما
قال الامام غفر الدين وحاصل هذا الجواب يرجع الى حرف واحد وهو ان قوله لم يكن الذين كفروا
منفكين عن كفرهم حتى تأتيتهم البينة مذكور حكاية عنهم وقوله وما تفرق الذين اوتوا الكتاب اخبار عن
الواقع والمعنى ان الذي وقع كان بخلاف ما ادعوا وانها ان تقرير الآية لم يكن الذين كفروا منفكين عن
كفرهم وان جاءتهم البينة وعلى هذا التقدير يزول الاشكال الا ان تغيير لفظة حتى بهذا اليس من اللغة في
شيء وذكر وجوها آخر قال والمختار هو الاول ثم فسر البينة فقال تعالى (رسول من الله) اى تلك البينة رسول
من الله (يتلو) اى يقرأ الرسول صلى الله عليه وسلم (صحفا) اى كتب يريد ما تضمنه المحصف من المكتوب
فيه وهو القرآن لانه كان صلى الله عليه وسلم يقرأ عن ظهر قلبه لانه كتب (مطهرة) اى من الباطل
والكذب والزور والمعنى انها مطهرة من القبيح وقيل معنى مطهرة معظمة وقيل مطهرة اى لا ينبغي
ان يحسها الا المطهرون (فيها) اى في المحصف (كتب) اى الايات المكتوبة وقيل الكتب بمعنى
الاحكام (قيمة) اى عادلة مستقيمة غير ذات عوج وقيل قيمة بمعنى قائمة مستقيمة بالحق من قولهم قام بالامر
اذا ابراه على وجهه ثم ذكر من لم يؤمن من اهل الكتاب فقال تعالى (وما تفرق الذين اوتوا الكتاب)
يعنى في امر محمد صلى الله عليه وسلم (الا من بعد ما جاءتهم البينة) يعنى جاءتهم البينة في كتبهم انه نبي
مرسل قال المفسرون لم يزل اهل الكتاب مجتمعين في تصديق محمد صلى الله عليه وسلم حتى بعث الله تعالى
فلما بعث تفرقوا في امره واختلفوا فيه فآمن به بعضهم وكفروا به آخرون ثم ذكر ما مرواه في كتبهم فقال
تعالى (وما مروا) يعنى هؤلاء الكفار (الا لعبدوا الله) اى وما مروا الا ان يعبدوا الله قال ابن عباس
ما مروا في التوراة والانجيل بالاخلاص العباد لله موحدين له (مخلصين له الدين) الاخلاص عبارة
عن النية الخالصة وتحريرها عن شوائب الرياء وهو تنبيه على ما يجب من تحصيل الاخلاص من ابتداء
الفعل الى انتهائه والمخلص هو الذي يأتي بالحسن لمحسنه والواجب لوجوبه والنية الخالصة لما كانت
معتبرة كانت النية معتبرة فقد دلت الآية على ان كل ما موربه فلا بد ان يكون منوفا فلا بد من اعتبار
النية في جميع المأمورات قال أصحاب الشافعي الوضوء مأوربه ودلت هذه الآية على ان كل ما موربه
يجب ان يكون منوفا فتجب النية في الوضوء وقيل الاخلاص محله القلب وهو ان يأتي بالفعل لوجه الله
تعالى لمخالصه لا يريد بذلك رياء ولا سمعة ولا غرضا آخر حتى قالوا في ذلك لا يجعل طلب الجنة مقصودا
ولا النجاة من النار مطلوبا وان كان لا بد من ذلك بل يجعل العبد عبادته محض العبودية واعترا فالرب
عز وجل بالربوبية وقيل في معنى مخلصين له الدين مفرقين له بالعبودية وقيل قاصدين بقولهم رضوا
الله تعالى بالعبادة (م) عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
الله تعالى لا ينظر الى اجسامكم ولا الى صوركم ولكن ينظر الى قلوبكم (حنفاء) اى ماثلين عن الاديان
كلوا الى دين الاسلام وقيل متبعين له ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقيل حنفاء اى حجاجا وانما قدمه على
الصلاة والزكاة لانه فيه صلاة واتفاق مال وقيل حنفاء اى محتونين محرمين لنكاح المحارم وقيل الحنيف
الذي آمن بجميع الانبياء والرسول ولا يفرق بين أحد منهم فمن لم يؤمن بأشرف الانبياء وهو محمد صلى الله

(رسول من الله) اى محمد عليه السلام وهو بئد
من البينة (يتلو) يقرأ ما هم (صحفا) قرطاس
(مطهرة) من الباطل (فيها) في المحصف (كتب)
(وما تفرق الذين اوتوا الكتاب الا من بعد ما
جاءتهم البينة) فمنهم من انكر نبوته بغيا وحسدا
ومنهم من آمن وانما افرده اهل الكتاب بعد
ما جمع اؤلاد بينهم وبين المشركين لانهم كانوا على
علم به لوجوده في كتبهم فاذا وصفوا بالانجيل
عنه كان من لا كتاب له ادخل في هذا الوصف
(وما مروا) يعنى في التوراة والانجيل
لعبادوا الله مخلصين له الدين من غير شرك
ونفاق (حنفاء) مؤمنين بجميع الرسل ماثلين

عليه وسلم ناليس بخفيف (ويقوموا الصلاة) أي المكتوبة في أوقاتها (ويؤتوا الزكاة) أي المقرضة
عند محالها (وذلك) أي الذي أمر به (دين القيمة) أي الملة المستقيمة والشرعية المتنوعة وإنما
أضاف الدين إلى القيمة وهي نعمة لا تختلف إلا في الظاهر وإن القيمة ردت إلى الملة وقبل الملاء في القيمة للملاغة
كعلامة وقبل القيمة الكتب التي جرى ذكرها أي وذلك دين أصحاب الكتب القيمة وقيل القيمة جمع القيم
والقيم والقائم واحد والمعنى وذلك دين القائلين لله بالتوحيد واستدل بهذه الآية من يقول إن الإيمان
قول وعمل لأن الله تعالى ذكر الاعتقاد أولاً وأتبعه بالعمل ثانياً ثم قال وذلك دين القيمة والمدين هو الإسلام
والإسلام هو الإيمان بديل قوله فأخر جناساً من كان فيها من المؤمنين فإوجدنا فيها غير بيت من
المسلمين ثم ذكر ما للفرقيين فقال تعالى (إن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين) فإن قلت
لم قدم أهل الكتاب على المشركين قلت لأن جناسهم أعظم في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك أنهم
كانوا يستفتحون به قبل بعثته ويقرون بنبوته فلما بعث أنكره وكذبوه وصدوه مع العلم به فكانت جناباتهم
أعظم من المشركين فلهذا قدمهم عليهم فإن قلت إن المشركين أعظم جناباً من أهل الكتاب لأن
المشركين أنكروا الصانع والنبوة والقيامة وأهل الكتاب اعترفوا بذلك غير أنهم أنكروا نبوة محمد صلى
الله عليه وسلم وإذا كان كذلك كان كفرهم أخف فلم سوى بين الفريقين في العذاب قلت لما أراد أهل
الكتاب الرفعة في الدنيا بأنكارهم نبوة محمد صلى الله عليه وسلم أذلهم الله في الدنيا وأدخلهم أسفل
سافلين في الآخرة ولا يمنع من دخولهم النار مع المشركين أن تتفاوت مراتبهم في العذاب (في نار جهنم
خالدين فيها أولئك هم شر البرية) أي هم شر الخلق والمعنى أنهم لما استحقوا النار بسبب كفرهم قالوا
فهل إلى خروج من سبيل فقال بل تبقون خالدين فيها فكأنهم قالوا المذ لك قال لأنكم شر البرية (إن الذين
آمَنُوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية) يعني أنهم بسبب أعمالهم الصالحة واجتباؤهم الشرك
استحقوا هذا الاسم (جزاءهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً رضي
الله عنهم ورضوا عنه) قيل الرضا ينقسم قسمين رضاه ورضاعنه فالرضاه أن يكون ربا ومديراً والرضا
عنه بما يقضى ويدير قال السدي إذا كنت لا ترضى عن الله فكيف تسأله الرضا عنك وقيل رضى
الله أعمالهم ورضوا عنه بما أعطاهم من الخير والكرامة (ذلك) أي هذا الجزاء والرضا (لمن خشى ربه)
أي لمن خاف ربه في الدنيا وانتهى عن المعاصي (ق) عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم لا يبن كعب أن الله أمرني أن أقر أعليك لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب قال
وسماني قال نعم فبكي وفي رواية البخاري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يبن كعب أن الله أمرني أن
أقرئك القرآن قال الله سماني لك قال نعم قال وقد ذكرت عند رب العالمين قال نعم قال فذرفت عيناه
شرح غريب الحديث أما بكاء أبي فانه بكى سروراً واستغفار لنفسه عن تأمله لهذه النعمة العظيمة
وأعطائه تلك المنزلة الكريمة والنعمة عليه فهما وجهين أحدهما كونه منصوباً عليه بعينه والثاني
قراءة النبي صلى الله عليه وسلم فانها منقبة عظيمة لم يشارك فيها أحد من الصحابة وقيل إنما بكى خوفاً
من تعصيره في شكره هذه النعمة وأما تخصيص هذه السورة بالقراءة فانها مع وجازتها جامعة لأصول
وقواعد ومهمات عظيمة وكان الحال يقتضي الاختصار وأما الحكمة في أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالقراءة
على أبي فهى أن يتعلم أبي القراءة من ألفاظه صلى الله عليه وسلم وضبط أسلوب الوزن المشروع وقدره
بخلاف ما سواه من النعم المستعملة في غيره فكانت قراءته على أبي ليتعلم أبي منه لا يعلم هو من أبي وقيل
أنما قرأ على أبي ليتعلم غيره التواضع والادب وإن لا يستنكف الشريف وصاحب الرتبة العالية أن يتعلم
القرآن ممن هو دونه وفيه تبيينه على فضيلة أبي وأحث على الأخذ عنه وتقديمه في ذلك فكان كذلك
بعد النبي صلى الله عليه وسلم رأساً وأما في القراءة وغيرها وكان أحد علماء الصحابة رضى الله عنهم
والله سبحانه وتعالى أعلم بما رآه وأسرار كتابه

عن الأديان الباطنية (ويقوموا الصلاة ويؤتوا
الزكاة وذلك دين القيمة) أي دين القيمة
(إن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين
في نار جهنم خالدين فيها أولئك هم شر البرية)
أن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم
خير البرية) ونافع بن مزهجم والأفراء على
التخفيف والذي والبرية هما والأفراء على
على تخفيفه ورفض الأصل (جزاءهم عند ربهم
جنات عدن) إقامة (تجربى من تحتها الأنهار
خالدين فيها أبداً رضي الله عنهم) بقبول أعمالهم
(ورضوا عنه) بنواجها (ذلك) أي الرضا (لمن
خشى ربه) وقوله خير البرية يدل على فضل
المؤمنين من البشر على الملائكة لأن البرية الخلق
وأشتقاقها من بر الله الخلق وقيل اشتقاقها
من البر وهو التراب ولو كان كذلك لما قرأوا
البرية بالهمز كما قاله الزجاج والله أعلم

* (تفسير سورة الزلزلة وهي مكية) *

وقيل مدينة وهي ثمان آيات وخمس وثلاثون كلمة ومائة وتسعة وأربعون حرفاً عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا زلزلت تعدل نصف القرآن وقيل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقيل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وله عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ إذا زلزلت عدلت له نصف القرآن ومن قرأ قل يا أيها الكافرون عدلت له ربع القرآن ومن قرأ قل هو الله أحد عدلت له ثلث القرآن وقال حديث غريب

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

قوله عز وجل (اذلزلت الارض زلزلا) اى تحركت حركة شديدة واضطربت وذلك عند قيام الساعة وقيل تزلزلت من شدة صوت اسرافيل حتى ينكسر كل ما عليها من شدة الزلزلة ولا تسكن حتى تلقى ما على ظهرها من جبل وشجر وبناء وفى وقت هذه الزلزلة قولان أحدهما وهو قول الأكثرين انها فى الدنيا وهى من اشراط الساعة والثانى انها زلزلة يوم القيامة (وأخرجت الارض انقالها) فأن قال ان الزلزلة تكون فى الدنيا قال انقالها كنوزها وما فى بطنها من الدفائن والاموال فتلقىها على ظهرها يدل على صحة هذا القول ما روى عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تبقى الارض افلاذ كبدها مثل الاسطوانة من الذهب والفضة فيجى القاتل فيقول فى هذا قتلت ويحيى القاطع فيقول فى هذا قطعت رحى ويحيى السارق فيقول فى هذا قطعت يدي ثم يدعونه فلا يأخذون منه شيئا أخرجه مسلم والا فلا ذجع فلذة وهى القطعة المستطيلة تشبه ما يخرج من باطنها باقضاع كبدها لان الكبدة مستورة فى الجوف وانما خص الكبدة لانها من أطيب ما يشوى عند العرب من الجزور واستعاروا القى للاخراج ومن قال بأن الزلزلة تكون يوم القيامة قال انقالها الموتى فتخرجهم الى ظهرها قيل ان الميت اذا كان فى بطن الارض تنقل بهم احياء وأمواتا (وقال الانسان ما لها) اى ما لها ومنه سميت الجن والانس بالثقلين لان الارض تنقل بهم احياء وأمواتا (وقال الانسان ما لها) اى ما لها تزلزلت هذه الزلزلة العظيمة ولغظت ما فى بطنها وفى الانسان وجهان أحدهما انه اسم جنس يعنى المؤمنين والكافرين وهذا على قول من جعل الزلزلة من اشراط الساعة والمعنى انها حين وقعت لم يعلم الكل انها من اشراط الساعة فیسأل بعضهم بعضا عن ذلك والثانى انه اسم للكافر خاصة وهذا على قول من جعلها زلزلة القيامة لان المؤمن عارف بها فلا يسأل عنها والكافر جاهل فاذا وقعت سأل عنها وقيل مجاز الآية (يومئذ نتحدث أخبارها) فيقول الانسان ما لها والمعنى ان الارض تتحدث بكل ما عمل عليها وعلى ظهرها من خير أو شر فتسكبوا العاصى وتشهد عليه وتشكر الطائع وتشهد له عن أبى هريرة قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية يومئذ نتحدث أخبارها قال اتدرون ما اخبارها قالوا الله ورسوله أعلم قال فان اخبارها ان تشهد على كل عبد وأمة بما عمل على ظهرها تقول عمل يوم كذا وكذا وكذا وكذا فهذه اخبارها أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح (بأن ربك أوحى لها) اى أمرها بالكلام وأذن لها ان تخبر بما عمل عليها قال ابن عباس أوحى اليها وقيل إن الله تعالى يخلق فى الارض الحياء والعقل والنطق حتى تخبر بما أمر الله به وهذا مذهب أهل السنة قوله تعالى (يومئذ يصدر الناس) اى عن موقف الحساب بعد العرض (استناتا) اى متفرقين فآخذ ذات اليمين الى الجنة وآخذ ذات الشمال الى النار (البر وأعمالهم) قال ابن عباس البر واجزاء أعمالهم وقيل معناه لبر واحصائهم أعمالهم التى فيها الخير والشر وهو قوله تعالى (فمن يعمل مثقال ذرة) اى وزن غلة صغيرة وقيل هو المصق من التراب باليد (خير ابره ومن يعمل مثقال ذرة شرا بره) قال ابن عباس ليس مؤمن ولا كافر عمل خيرا أو شرا فى الدنيا الا اراه الله اياه يوم القيامة فاما المؤمن فبرى حسنة وسنة فيعقر الله سيئاته ويثيبه

(سورة الزلزلة مختلف فيها وهي ثمان آيات)
 * (بسم الله الرحمن الرحيم) *
 (اذا زلزلت الارض زلزالها) أي حركت زلزالها
 الشديد الذي ليس بعده زلزال وقريء (فتفتح الزلزال
 فالمكسورة مصدر والمفتوح اسم) (وأخرجت
 الارض انقلاها) أي كزرها وموتها هاجع
 مقل وهو متاع البيت جعل مافي جوفها من
 الدفائن انقلا لها (وقال الانسان ما لها) زلزلت
 هذه الزلزلة الشديدة ولقظت مافي بطنها وذلك
 عند النفخة الثانية حين تزلزل وتلفظ موتها احياء
 فيقولون ذلك لنا بيهرة من الامم الغطيط
 كما يقولون من نعمتنا من مرقدنا وقيل هذا قول
 الكافر لانه كان لا يؤمن بالبعث فأما المؤمن
 فيقول هذا ما وعد الرحمن (وتحدث) أي يتحدث
 (يومئذ) يدل من اذا وانصبا (تحدث) أول المفعولين لان
 الخلق (أخبارها) خذف أول المفعولين لان
 المقصود ذكر تحديثها الاخبار لا ذكر الخلق قيل
 ينطقها الله وتخبّر بما عمل عليها من خير وشر وفي
 الحديث تشهد على كل واحد بما عمل على ظهرها
 (بان ربك أوحى لها) أي تحدث أخبارها بسبب
 إيجاء ربك لها أي إليها وأمرها بإخبارها بالحدث
 (يومئذ يصدر الناس) يصدر عن مخارجهم
 من القبور إلى الموقف (أشتاتا) بيض الوجوه
 آمنين وسود الوجوه فزعين أو يصدر عن الموقف
 أشتاتا يتفرق بهم طريقا الجنة والنار (ليروا
 أعمالهم) أي جزاء أعمالهم (فن يعمل منقال
 ذرة) غلة صغيرة (خيرا) تمييز (بره) أي بر
 (ومن يعمل منقال ذرة شرا به) قيل
 هذا في الكفار والاول في المؤمنين وبروي ان
 اعرابيا أخر خبرا به فقبل له قدمت وأخرت فقال
 نحنا بطن هرشي اوقها فاناه
 كلا جاني هرشي لمن طريق
 وروي ان جبال الفردق أنام عليه السلام
 ليستقر به فقر أعليه هذه الآية فقال حسبي
 حسبي وهي احكم آية وصحيف الجامعة والله أعلم

بجسنته واما الكافر فيرد حسنته و يعذبه بسنته وقال محمد بن كعب القرظي فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره من كافر يرى ثوابه في الدنيا في نفسه وولده واهله وما له حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله خير ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره من مؤمن يرى عقوبته في الدنيا في نفسه وما له وولده واهله حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله شر قيل نزلت هذه الآية في رجلين وذلك انه لما نزلت ويطعمون الطعام على حبه وكان احدهما ياتيه السائل فيسئله ان يطعمه التمرة والكسرة والحجوزة ونحو ذلك ويقول هذا ليس بشئ يؤثر عليه انما يؤثر على ما يعطى ونحن نحبه وكان الاخر يتهاون بالذنب الصغير مثل الكذبة والنظرة واشباه ذلك ويقول انما وعد الله النار على الكافر وليس في هذا اثم فأنزل الله هذه الآية يرغبهم في القليل من الخير ان يعطوه فانه يوشك ان يكثر ويحذرهم من اليسير من الذنب فانه يوشك ان يكبر والاثم الصغير في عين صاحبه يصير مثل الجبل العظيم يوم القيامة قال ابن مسعود احكم آية في القرآن فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية الجامعة الفاذة حتى سئل من زكاة الجير فقال ما نزل الله فيها شيئا الا هذه الآية الجامعة الفاذة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وتصدق عمر بن الخطاب وعائشة كل واحد منهما بحبة عنب وقالوا فيها ما قيل كثيرة قلت انما كان غرضهما تعليم الغير والا فهما من كرماء الصحابة رضى الله تعالى عنهم وقال الربيع بن خيثم مر رجل بالحنين وهو يقرأ هذه السورة فلما بلغ آخرها قال حسبي الله قد انتمت الموعظة والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده واسرار كتابه

(تفسير سورة العاديات وهي مكية)

في قول ابن مسعود وغيره مدنية في قول ابن عباس وهي احدى عشرة آية وأربعون كلمة ومائة وثلاثة وستون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والعاديات ضبحا) فيه قولان أحدهما انما الابل في الحج قال علي كرم الله وجهه هي الابل تعدون عرفة الى المزدلفة ومن المزدلفة الى منى وعنه قال كانت أول غزاة في الاسلام بدر وما كان معنا الا فرسان فرس لا زير وفرس للمقداد بن الاسود فكيف تكون العاديات فعلى هذا القول يكون معنى ضبحها مدا عناقها في السير واصله من حركة النار في العود (فالمريرات قدحا) يعني ان اخفاف الابل ترمي بالحجارة من شدة عدوها فيضرب الحجر حجرا آخر فيورى النار وقيل هي النيران يجمع (فالمريرات ضبحا) يعني الابل ترفع بركانها يوم النحر من جمع الى منى والسنة ان لا يدفع حتى يصبح والا غارة سرعة السير ومنه قولهم اشرق نيركم يا غدير (فأثرن به نقعا) اى هيمن بمكان سيرها غبارا (فوسطن به جمعا) اى وسطن بالنقع جمعا وهو من دلفة فوجه القسم على هذا ان الله تعالى اقسام بالابل لما فيها من المنافع الكثيرة وتعر يضرب بالابل الحج للترغيب وفيه تريع لمن لم يصح بعد القدرة عليه فان الكثرة والكفرور ومن لم يصح بعد الوجوب موصوف بذلك القول الثاني في تفسير العاديات قال ابن عباس وجعاعة هي الخيل العادية في سبيل الله والضبح صوت اجوافها اذا غدت قال ابن عباس وليس شئ من الحيوانات يضبح سوى الفرس والكلب والثعلب وانما تضبح هذه الحيوانات اذا تغير حالها من فرح او تعب وهو من قول العرب ضبحته النار اذا تغيرت لونه فالمريرات قدحا يعني انها تورى النار بحوافرها اذا سارت في الحجارة وقيل هي الخيل تهيج بالحرب ونار العداوة بين فرسانها وقال ابن عباس هي الخيل تغزو في سبيل الله ثم تأوى بالليل فيورى اصحابها نارا و يضعون طعامهم وقيل هو مكر الرجال في الحرب يقول اذا اراد الرجل ان يكر بصاحبه اما والله لا قدح لك ثم لا ورين لك فالمريرات ضبحا يعني الخيل تغير بقرسانها على العدو عند الصباح لان الناس في غفلة في ذلك الوقت عن الاستعداد فأثرن به أى بالمكان

(سورة العاديات مختلف فيها وهي احدى عشرة آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) (والعاديات ضبحا) (بضم الضح صوت انما سبها اذا عدون عن فتضبح والضبح صوت انما سبها اذا عدون عن ابن عباس رضى الله عنه انه حكاها فقال أح وأنت صاب ضبحا على بضبحن (فالمريرات قدحا) قادات صاكات ججوافرها (الحجارة تورى نار الحبا حب وهي ما يتقدح من حوافرها (قدحا) قادات صاكات ججوافرها (الحجارة والقدح الصل والابراء اخرج النار تقول قدح فأورى وقدح فاصلد وانت صب قدحا بما انت صب به ضبحا (فالمريرات) تغير على العدو (ضبحا) في وقت الضبح (فأثرن به نقعا) فهيجن بذلك الوقت (جمعا) من جوع الاعداء ووسطه معنى توسطه وقيل من جوع لكان الغارة او العدو الذي دل عليه الضحير لكان الغارة أو العدو الذي دل عليه والعاديات وعطف فأثرن على الفعل الذي وضع اسم الفاعل موضعه لان المعنى واللاتى عدون فأثرن فأثرن وجواب القسم

احسن صورة فتوضع في كفة الميزان فان رجحت فالجنة له وبتوى بسيئات الكافر في أقبح صورة فتخفف في ميزانه فيدخل النار وقيل انما توزن أعمال المؤمنين فمن ثقلت موازين حسناته على سيئاته دخل الجنة ومن ثقلت سيئاته على حسناته دخل النار فيقتص منه على قدرها ثم يخرج منها فيدخل الجنة او يعفو الله عنه بكرمه فيدخل الجنة بفضل الله وكرمه ورجته وأما الكافرون فقد قال في حقهم فلانهم لم يوفوا القيامة وزنا روى عن أبي بكر الصديق انه قال انما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة باتباعهم الحق في الدنيا وثقله عليهم وحق لميزان يوضع فيه الحق غدا ان يكون ثقيلا وانما خفت موازين من خفت موازينهم يوم القيامة باتباعهم الباطل في الدنيا وخفته عليهم وحق لميزان يوضع فيه الباطل غدا ان يكون خفيفا قوله تعالى (فهو في عيشة راضية) أى مرضية في الجنة وقيل في عيشة ذات رضا برضاها صاحبها (وأما من خفت موازينه) أى رجحت سيئاته على حسناته (فأقمه هاوية) أى مسكنه النار سمى المسكن ألاما لان الاصل في السكون الامهات وقيل معناه فأمر رأسه هاوية في النار والهاوية اسم من اسماء النار وهى المهواة التى لا يدرك قعرها فهوون فيها على رؤسهم وقيل كان الرجل اذا وقع في امر شديد يقال هوت أمه أى هلكت خزائنه كلالا (وما أدراك ما هية) يعنى الهاوية ثم فسر لها فقالت (نار حامية) قد انتهت حرها فعوذ بالله وعظمته منها والله سبحانه وتعالى أعلم

(تفسير سورة التكاثر وهى مكية)

وثمان آيات وثمانية وعشرون كلمة ومائة وعشرون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله مزوجل (ألم أكرم التكاثر) أى أشغلكم المغفرة والمباهاة والمكثرة بكثرة المال والعدد والمناقب عن طاعة ربكم وما ينجيكم من سخطه ومعلوم ان من اشتغل بشئ أعرض عن غيره فينبغي للؤمن العاقل ان يكون سعيه وشغله في تقديم الاله وهو ما يقربه من ربه عز وجل فالتفاخر بالمال والجاه والاعوان والاقرباء تفاخر بأخس المراتب والاشتغال به يمنع الانسان من الاشتغال بتحصيل السعادة الاخرية التى هى سعادة الابد ويدل على ان المكثرة والمفاخرة بالمال مذمومة ما روى عن مطرف بن عبد الله بن الشخير عن أبيه قال انتهيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ هذه الآية ألم أكرم التكاثر فقال يقول ابن آدم مالى مالى وهل لك من مالك الا ما تصدقت فأبقيت وما أكلت فأفنت وما لبست فأبليت أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح (خ) عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع الميت ثلاث فيرجع اثنان ويبقى معه واحد يتبعه ماله واهله وعمله فيرجع أهله وماله ويبقى عمله (حتى زرتم المقابر) أى متم ودفنتم في المقابر يقال لمن مات زار قبره وزار ربه فكون معنى الآية ألم أكرم حرمكم على تكثير أموالكم عن طاعة ربكم حتى أتاكم الموت وأنتم على ذلك قيل نزلت هذه الآية في اليهود قالوا نحن أكثر من بنى فلان وبنو فلان أكثر من بنى فلان شغلهم ذلك حتى ماتوا ضللا وقيل نزلت في حين من قريش وهما بنو عبد مناف وبنو سهم بن عمرو وكان بينهم فتاخر فتعادوا القادة والاشراف أيهم أكثر فقال بنو عبد مناف نحن أكثر سيادا وأعز عزيزا وأعظم نفرا وأكثر عددا وقال بنو سهم مثل ذلك فكأثرهم بنو عبد مناف ثم قالوا نعد موتانا فعدوا الموتى حتى زاروا القبور فعدوهم فقالوا هذا قبر فلان وهذا قبر فلان فكأثرهم بنو سهم بثلاثة آيات لانهم كانوا في الجاهلية أكثر عددا فانزل الله هذه الآية وهذا القول اشبه بظاهر القرآن لان قوله حتى زرتم المقابر يدل على أمر مضى فكانه تعالى يحجبهم من أنفسهم ويقول مجيبا انكم أكثر منهم عددا فاذا نبغ ثم رد الله تعالى عليهم فقال (كلا) أى ليس الامر كما توهمه هؤلاء بالتكاثر والتفاخر وقيل المعنى حقا (سوف تعلمون) وعيد لهم (ثم كلا سوف تعلمون) كره تأكيده والمعنى سوف تعلمون عاقبة تكاثركم وتفاخركم اذ انزل بكم الموت فهو وعيد بعد

(فهو في عيشة راضية) ذات رضا او مرضية (وأما من خفت موازينه) باتباعه الباطل (فأقمه هاوية) فسكنه وماواه النار وقيل للأوى ام على التشبيه لان الام مأوى الولد ومفرغه (وما أدراك ما هية) الضمير يعود الى هاوية والهاء بالغت (نار حامية) بالغت (للسكت ثم فسر لها فقال (نار حامية) بالغت (النهاية في الحرارة والله أعلم) (ثمان آيات)* (بسم الله الرحمن الرحيم) (ألم أكرم التكاثر) شغلكم التبارى في الكثرة (والتباهى) فى الاموال والاولاد عن طاعة الله (حتى زرتم المقابر) حتى ادر كتم الموت على تلك النحال او حتى زرتم المقابر وعددتهم من فى المقابر من موتاكم (كلا) ردع وتنبه على انه لا ينبغي للناظر لنفسه ان تكون الدنيا جميع همه ولا يحتمل بدنيه (سوف تعلمون) عند النزاع سوف عاقبة ما كنتم عليه (ثم كلا سوف تعلمون)

في القبور (كلما تكرر الردع الانذار والتخويف
 (لو تعلمون) جواب (علم اليقين) علم الامور اليقين اي
 ما بين ايديكم (علم اليقين) علم الامور ما لم يكن التكاثر
 عليكم ما تستيقظونه من الامور لا اله الا الله
 اولفعلتم ما لا يوصف ولا تسكنكم محذوف والنفس
 (تدرون انجيلي) هو جواب قسم محذوف والى
 لتوكيد الوعيد لترون بضم التاء شامى وعلى
 (تم ترونها) كره معطوفاتين تعليل طافى التهديد
 وزيادة في التحويل اى الرقية التى هى نفس
 بالعين (عين اليقين) (تم) تسكن يومئذ من النعيم
 اليقين وخاصة افيديتوهما عن ابن مسعود
 عن الامن والحصه فيم افيديتوهما عن ابن مسعود
 عن الله عنه وقيل عن النعم وعن الحسن
 رضى الله عنه وكن كالفه وعن كسرة تقويه
 الا لتناذبه عن الدين وثواب تواريه وكسرة تقويه
 ما سوى كن يوريه والله اعلم ثلاث آيات
 وقدروى مرفوعا والله اعلم ثلاث آيات
 (سورة العصر محتلف فيها وهى ثلاث آيات)
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (والعصر) اقسام بصلاة العصر لفضلها ابدليل
 قوله تعالى والصلوة الوسطى صلاة العصر فى
 مصحف حفصة ولان التكليف فى اداها اشتق
 لمصحف حفصة فى تجاربهم ومكاسبهم آخر النهار
 لتهاق الناس فى تجاربهم او اقسام بالعشى كما اقسام
 واشتغالهم بمعايشهم او اقسام بالزمان
 بالضمى ما فيها من دلائل القدرة او اقسام
 بالضىء من اصفاء العجايب وجواب

قال ابن عباس والمحجور ورو قبل مدنية وهي ثلاث آيات وأربع عشرة كلمة وثمان وستون حرفا

قوله عز وجل (والعصر) قال ابن عباس هو الدهر قيل أقسم الله به لما فيه من العبر والنجائب للناظر

وقد ورد في الحديث لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر وذلك لانهم كانوا يضيقون النواثب والنوازل الى الدهر فأقسم به تنبيها على شرفه وان الله هو المؤثر فيه فاحصل فيه من النواثب والنوازل كان بقضاء الله وقدره وقيل تقديره ورب العصر وقيل أراد بالعصر الليل والنهار لانهم يقولون لما قال لهم العصر ان فيه على شرف الليل والنهار لانهم خافوا ان لا يعمل العباد وقيل أراد بالعصر آخر طرفة النهار فأقسم بالعشي كما أقسم بالضحى وقيل أراد صلاة العصر أقسم بها لشرفها اولها الصلاة الوسطى في قول بدليل قوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى لمسا قبل هي صلاة العصر والذي في مصحف عائشة رضي الله عنها وحفصة والصلاة الوسطى صلاة العز في الصحيحين شغلوا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر وقال صلى الله عليه وسلم من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله وقيل أراد بالعصر زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقسم بزمانه كما أقسم بمكانه في قوله لا أقسم بهذا البلد وأنت حل بهذا البلد نبه بذلك على أن زمانه أفضل الأزمان وأشرفها وجواب القسم قوله تعالى (ان الانسان لفي خسر) أي في خسران ونقصان قيل أراد بالانسان جنس الانسان بدليل قولهم كثر الدرهم في أيدي الناس أي الدراهم وذلك لان الانسان لا ينفلك عن خسران لان الخسران هو تضييع عمره وذلك لان كل ساعة تمر من عمر الانسان اما أن تكون تلك الساعة في طاعة أو معصية فان كانت في معصية فهو والخسران المبين الظاهر وان كانت في طاعة فاعمل غيرها أفضل وهو قادر على الاتيان بها فكان فعل غير الأفضل تضييعا وخسرا فافسان بذلك انه لا ينفلك أحدا من خسران وقيل ان سعادة الانسان في طلب الآخرة والاعراض عن الدنيا ثم ان الاسباب الداعية الى حب الآخرة خفية والاسباب الداعية الى حب الدنيا ظاهرة فلهذا السبب كان أكثر الناس مشتغلين بحب الدنيا مستغرقين في طلبها فكانوا في خسار وبوار فداها كروا أنفسهم بتضييع أعمالهم وقيل أراد بالانسان الكافر بدليل انه استثنى المؤمنين فقال تعالى (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) يعني فانهم ليسوا في خسر والمعنى ان كل ما مر من عمر الانسان في ما عدا الله تعالى فهو في صلاح وخير وما كان بعده فهو في خسر وفساد وهلاك (وتواصوا) أي أوصى بعض المؤمنين بعضا (بالحق) يعني بالقرآن والعمل بما فيه وقيل بالايمان والتوحيد (وتواصوا بالصبر) أي على أداء الفرائض وإقامة أمر الله وحدوده وقيل أراد ان الانسان اذا عمر في الدنيا وهرم لفي نقص وتراجع الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فانهم كتب أجورهم وحسن أعمالهم التي كانوا يعملونها في شبابهم وصغرتهم وهي مثل قوله لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون والله سبحانه وتعالى أعلم

(تفسير سورة الممزة وهي مكية)

وتسع آيات وثلاثون كلمة ومائة وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ويل) أي فجع وقيل هو اسم واد في جهنم (لكل همزة لزة) قال ابن عباس هم المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الاحبة الباغون للبراء العيب ٣ وقيل معناها واحد وهو العياب والمغتاب للناس في بعضهم قال الشاعر

اذا القيتك من كره تكاشرتني * وان تغيب كنت الماسر للزرا

وقيل بل يختلف معناها فليل همزة الذي يعيبك في الغيب والهمزة الذي يعيبك في الوجه وقيل هو على ضده وقيل همزة الذي يهز الناس بيده ويضربهم والهمزة الذي يلزمهم بلسانه ويعيبهم وقيل هو الذي يهز بلسانه ويلزم بعينه وقيل همزة الذي يؤذي جليسه بسوء الاقوال والهمزة الذي يرمق بعينه ويشير برأسه ويرمز بتعاجبه وقيل همزة المغتاب للناس والهمزة الطعان في انسابهم وحال هذه الاقوال

القسيم (ان الانسان لفي خسر) أي جنس الانسان لفي خسران من تجارتهم (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فانهم اشتروا الآخرة بالدينيا فربحوا وسعدوا (وتواصوا بالحق) بالامر بالذي افرحوا وسعدوا (وتواصوا بالصبر) بالثبات الذي لا يسوغ انكاره وهو التحريكة من توحيد الله وطاعته واتباع كبره ورساله (وتواصوا بالصبر) عن المعاصي وعلى الطاعات وعلى ما يلو بالصب (عن المعاصي وعلى الطاعات وعلى ما يلو به الله عباده وتواصوا في الموضعين فعل ماض معطوف على ماض قبله والله أعلم) * (سورة الممزة مكية وهي تسع آيات) * (بسم الله الرحمن الرحيم) أي الذي (ويل) مبتدأ خبره (الكل همزة لزة) أي من يعيبهم يعيب الناس من خائفتهم (لزة) أي ان ذلك عادة منه مواجهة وبناء فعلة يدل على ان ذلك عادة منه قيل نزلت في الانخس من شريق وكانت عادية الغيبة والوقيعة وقيل في أمية بن خلف وقيل في الوليد وجوز ان يكون السبب خاصا والوعيد

٣ قوله وقيل معناها واحد ظاهره ان ما قبله ليس كذلك وليس كذلك اه صحيح

يرجع الى اصل واحد وهو الطعن واظهار العيب واصل الهمز الكسر والقبض على الشيء بالعنف والمراد
منه هذا الكسر من اعراض الناس والغض منهم والطعن فيهم ويدخل فيه من يحاكي الناس بأقوالهم
وافعالهم واصواتهم ليضحكوا منه وهما اعتان للفاعل على نحو سخره وضحكه للذي يسخر ويضحك
من الناس واختلغا فحين نزلت هذه الآية فتقبل نزلت في الاخنس بن شريق كان يقع في الناس
ويغتابهم وقال محمد بن اسحاق ما زلنا نسمع ان سورة المزة نزلت في أمية بن خلف المجعبي وقيل نزلت
في الوليد بن المغيرة كان يغتاب النبي صلى الله عليه وسلم من وراءه ويطعن عليه في وجهه وقيل نزلت
في العاص بن وائل السهمي وقيل هي عامة في كل شخص هذه صفة كائن من كان وذلك لان
خصوص السبب لا يقدح في عموم اللفظ والحكم ومن قال انها في اناس معينين قال ان كون اللفظ عاما
لا ينافي أن يكون المراد منه شخصا معينا وهو تخصيص العام بقربة العرف والاولى ان تشمل على العموم
في كل من هذه صفة ثم وصفه فقال تعالى (الذي جمع مالا) وانما وصفه بهذا الوصف لانه يصري
بجرى السبب والعلية في الهمز والمزيعني وهو باعجابه بما جمع من المال يستعجز الناس ويستخفونهم وانما
نكر المالا لانه بالنسبة الى مال هو اكثر منه كالأشياء المحقيرة وان كان عظيما عند صاحبه فكيف يليق بالعاقل
ان يفخر بالشيء المحقير (وعده) أي أحصاه من العدد وقيل هو من العدة أي استعدده وجعله ذخيرة
وغنى له (بحسب أن ماله أخذه) أي يظن انه يخد في الدنيا ولا يموت لمساؤه وغناه قال الحسن ما رأيت
يقينا الا شك فيه أشبه بشك لا يقين فيه من الموت ومعناه ان الناس لا يشكون في الموت مع انهم يعملون
عمل من يظن انه يخد في الدنيا ولا يموت (كلا) رد عليه أي لا يخد ماله بل يخد ذكرا العلم والعمل
الصالح ومنه قول علي مات خزان المال وهم احياء والعلماء باقون ما بقي الدهر وقيل معناه حقا (ليبذن)
واللام في ايبذن جواب القسم فدل ذلك على حصول معنى القسم ومعنى ايبذن ليطرحن (في الحطمة)
أي في النار وهو اسم من أسماء مثل سقر واطي وقيل هو اسم للدركة الثانية منها وسميت حطمة لانها
تخطم العظام وتكسرهما والمعنى بأية المزة المزة الذي يأكل لحوم الناس ويكسب من اعراضهم ان
وراءك الحطمة التي تأكل اللحوم وتكسر العظام (وما أدراك ما الحطمة) أي نار لا كسائر النيران
(نار الله الموقدة) انما اضافها اليه على سبيل التفتيح والتعظيم لها أي لا تخمد ابدا عن أبي هريرة رضى
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوقد على النار ألف سنة حتى اجرت ثم أوقد عليها ألف
سنة حتى ابيضت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى اسودت فهي سوداء مظلمة أخرجه الترمذي قال ويروى
عن أبي هريرة موقوفة وهو أصح (التي تطلع على الأفئدة) أي يبلغ المهاووجعها الى القلوب والمعنى
انها تأكل كل شيء حتى تنتهي الى القواد وانما خص القواد بالذكر لانه ألطف شيء في بدن الإنسان وانه
يتألم بأذى شيء فكيف اذا طالعت عليه واستوت عليه ثم انه مع لطافته لا يحترق اذ لو احترق لمات
صاحبه وليس في النار موت وقيل انما خصه بالذكر لان القلب موطن الكفر والعقائد والنيات الفاسدة
(انها عليهم مؤصدة) أي مطبقة مغلقة (في عدم مددة) قال ابن عباس أدخلهم في محدة فذبت عليهم
بعماذ وفي أعناقهم السلاسل سدت عليهم الابواب وقال قتادة بلغنا انها عمد يعذبون بها في النار وقيل
هي أوتاد الاطباق التي تطبق على اهل النار والمعنى انها مطبقة عليهم بأوتاد مدودة وقيل اطبقت الأوتاد
عليهم ثم سدت بأوتاد من حديد من نار حتى يرجع عليهم غمها وحرها فلا يفتح عليهم باب ولا يدخل
عليهم روح ومدة صفة العمد أي مطولة فتسكون أرسج من القصيرة نعوذ بالله من النار وحرها والله
سبحانه وتعالى أعلم

فما لذي ناول كل من ياتر ذلك القبيح (الذي)
بذل من كل اوتصب على الذم (جمع مالا) جمع
شامى وخمزة وعلى مبالغة جمع وهو مطا بق
لقوله (وعده) أي تركه خالدا في الدنيا
(بحسب أن ماله أخذه) أي تركه خالدا في الدنيا
لا يموت أو هو تعريف بالعمل الصالح وانه هو
الذي اخذ صاحبه في الذم فاما المال فما
أخذ احدا فيه (كلا) رد عليه عن حسابه
(ليبذن) أي الذي جمع (في الحطمة) في النار
التي شأنها ان تعظم كل ما بقي فيها خبر مبتدا
ما الحطمة تعجب وتعظيم (نار الله) التي تطالع
معدوف أي هي نار الله (الموقدة) تعجب
على الأفئدة يعني انها تدخل في أجوافهم حتى
تصل الى صدورهم وتطالع على أفئدتهم وهي
اوساط القلوب ولا شيء في بدن الإنسان ألطف من
القواد ولا أشد الماسا به بأذى عليه وقيل
اذا طالعت عليه نار جهنم واستوت عليه فاسدة
نخص الأفئدة لانها موطن الكفر والعقائد الفاسدة
ومعنى اطلاع النار عليهم انها تشتعل عليها (انها
عليهم) أي النار أو الحطمة (مؤصدة) مطبقة
(في عدم) بضم عين كوفي غير حطمة (مؤصدة)
في عدمها الغمان في جمع عماد كاهاب وأهب
(مددة) أي تؤصدهم في استئناق
وجارو حمر (مددة) أي تؤصدهم في استئناق
وتد على الابواب العمد استئناق في استئناق
في الحديث المؤمن والمنافق همزة نازة حطمة
لا يجعل عالم ورجع والمنافق همزة نازة حطمة
كمطاب الابل لا يبالى من أين اكتسب وفيه
أنفق والله أعلم مكبة وهي خمس آيات *

* (تفسير سورة الفيل وهي مكبة) *

وخمس آيات وعشرون كلمة وستة وتسعون حرفا

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل) كانت قصة أصحاب الفيل على ما ذكره محمد بن اسحاق عن بعض أهل العلم عن سعد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس وذكر الواقدي أن النجاشي ملك الحبشة كان يبعث أرباطا إلى اليمن فغلب عليهم أرقام رجل من الحبشة يقال له أبرهة بن الصباح بن يكسوم فساخط أرباطا في أمر الحبشة حتى انصدعوا صده عن فكاك طائفة مع أرباط وطائفة مع أبرهة فتزاحفا فقتل أبرهة أرباطا واجتمعت الحبشة لأبرهة وغلب على اليمن واقرة النجاشي على عمله ثم إن أبرهة رأى الناس يتجهزون أيام الموسم إلى مكة لمحج بيت الله عز وجل فبنى كنيسة بصنعاء وكتب إلى النجاشي أني قد بنيت لك بصنعاء كنيسة لم يكن الملك مثلها ولست متم بها حتى أصرف إليها حج العرب فسمع بذلك مالك بن كنانة فخرج له ليلًا فدخل وتغوط فيها وأطعن بالعدرة قبلته فبلغ ذلك أبرهة فقال من اجتبر أعلى فقتل صنع ذلك رجل من العرب من أهل ذلك البيت سمع بالذي قلت فحلف أبرهة عند ذلك ليسرن إلى الكعبة حتى يهدمها فكتب إلى النجاشي يخبره بذلك وسأله أن يبعث إليه بقله وكان له فيل محمود وكان فيلًا لم ير مثله عظمه وأجسامه وقوة فبعث به إليه فخرج أبرهة في الحبشة سائرًا إلى مكة وخرج معهم الفيل فسمعت العرب بذلك فعظموه ورأوا جهاده حقًا عليهم ثم فخرج ملك من ملوك اليمن يقال له ذو نفر من أطاعه من قومه فقاتلوه فهزمه أبرهة وأخذوا نفرًا فقال يا أيها الملك استبقني فان بقائي خير لك من قتلي فاستجاب وأوقفه وكان أبرهة رجلاً حليماً ثم سار حتى إذا دنأ من بلاد خثعم خرج إليه نقيس بن حبيب الخثعمي في خثعم ومن اجتمع إليه من قبائل اليمن فقاتلوه فهزمهم وأخذ فيلًا فقال نقيس أيها الملك اني دليل بأرض العرب وهاتان يداي على قومي بالسمع والطاعة فاستبقاه وخرج معه يده حتى إذا مر بالطائف خرج إليه مسعود بن مغيث في رجال من نقيس فقال أيها الملك نحن عبيدك ليس عندنا خلاف لك انما تريد البيت الذي بمكة ونحن نبعث معك من يدلك عليه فبعثوا معه أبارغال مولى لهم فخرج حتى إذا كان بالمغس مات أبو رغال وهو الذي يرجم قبره وبعث أبرهة رجلاً من الحبشة يقال له الأسود بن مسعود على مقدمة خيله وأمره بالغارة على نعم الناس فجمع الأسود أموال أصحاب الحرم وأصاب عبد المطلب مائتي بعير ثم إن أبرهة أرسل بجناحة الحميري إلى أهل مكة وقال له سل عن شريقتي اثم بلغه ما أرسلك به إليه أخبره اني لم آت لقتال انما جئت لاهدم هذا البيت فانطلق حتى دخل مكة فلقى عبد المطلب بن هشام فقال له ان الملك أرسلني إليك لأخبرك انه لم يأت لقتال الا ان تقاتلوه انما جاء لهدم هذا البيت ثم انصرف عنكم فقال عبد المطلب ماله عندنا قتال ولا نأبى يدانا نخزي بينه وبين ما جاء له فان هذا بيت الله الحرام وبيت ابراهيم خليله عليه الصلاة والسلام فان عنقه فهو بيته وحرمة وان يخل بينه وبين ذلك فوالله ما لنا به قوة قال فانطلق معي إلى الملك فزعم بعض العلماء انه أردفه على بغلة كان عليها وركب معه بعض بنيه حتى قدم مكة وكان ذو نفر صديقاً لعبد المطلب فأتاه فقال يا ذنفر هل عندك من غناء فيمنزل بنا قال فإنا غناء رجل اسير لا يأمن ان يقتل بكراً وعشيرة ولكن سأبعث إلى أنيس سائس الفيل فانه لي صديق فأسأله ان يمنع لك عند الملك ما استطاع من خير ويعظم خطرك ومنزلتك عنده قال فأرسل إلى أنيس فأناه فقال له ان هذا سيد قريش وصاحب غيره مكة يطعم الناس في السهل والوحوش في رؤس الجبال وقد أصاب الملك له مائتي بعير فان استطعت ان تنفقه عنده فانفقه فانه صديق لي احب ما وصل إليه من الخير فدخل أنيس على أبرهة فقال أيها الملك هذا سيد قريش وصاحب غيره مكة الذي يطعم الناس في السهل والوحوش في رؤس الجبال يستأذن عليك وانا احب ان تأذن له فيكاملك فقد جاء غناء من ناصب لك ولا مخالف عليك فأذن له وكان عبد المطلب رجلاً جسيماً وسيماً فلما رآه أبرهة عظمه وأكرمه وكره ان يجالس معه على السرير وان يجالس تحته فهبط إلى البساط فجلس عليه ثم دعاه فاجلسه معه ثم قال لترجانه قتل له

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(ألم تر كيف فعل ربك) كيف في موضع نصب
بفعل لا بألم تر لما في كيف من معنى الاستفهام
والجمله سدت مسد مفعولي ترى وفي ألم تر تعجب
أي عجب الله نبيه من كفر العرب وقد شاهدت
هذه العظمة من آيات الله والمعنى انك رأيت
آثار صنع الله بالحبشة وسمعت الاخبار به فتواترا
فقامت لك مقام المشاهدة (بأصحاب الفيل)
دوى ان أبرهة بن الصباح ملك اليمن من قبل
اصحمة النجاشي بنى كنيسة بصنعاء وسميها
القليس واراد ان يصرف إليها الحج فخرج رجل
من كنانة فقتل فيلًا فخرقه فافاضه ذلك
وقيل اجبت رفقة من العرب ناراً فحملتها الريح
فأحرقتها فحلف لهدم الكعبة فخرج بالحبشة
ومعه فيل اسمه محمود وكان قوياً عظيماً واثناً
عشر فيلًا غيره فلما جاء المغس خرج إليه عبد
المطلب وعرض عليه ثلث أموال تهامة ليرجع
فأبى وعبا جيشه وقدم الفيل وكانوا كلوا وجوهه
إلى الحرم برك ولم يبرح وإذا وجهه إلى اليمن
هرول فأرسل الله طيرامع كل طائر جري منقاره
وخرن في رجليه أكبر من العدسة واصغر من
الحصاة فكان الحجر يرمق على رأس الرجل فيخرج
من دبره وعلى كل حجر اسم من يقع عليه ففروا
وهلكوا وأومات أبرهة حتى انصدع صدره عن
قلبه وانفأت وزيره أبو يكسوم وطائر حياق فوقه
حتى بلغ النجاشي فقص عليه القصة فلما أتمها
وقع عليه الحجر فخر ميتاً بين يديه وروى ان أبرهة
أخذ لعبد المطلب مائتي بعير فخرج إليه فيها فعظم
في عنقه وكان رجلاً جسيماً وسيماً وقيل هذا
سيد قريش وصاحب غيره مكة الذي يطعم الناس
في السهل والوحوش في رؤس الجبال فلما ذكر
حاجته قال سقطت من عيني جئت لاهدم البيت
الذي هو دينك ودين آباءك وشرفكم في قديم
الدهر فلهذا عند ذودنا خذلك فقال أنار ب

ما حاجتك الى الملك فقال الترجمان ذلك له فقال له عبد المطلب حاجتي الى الملك أن يرده على مائتي بعير
أصابها الى فقال ابرهة لترجمانه قل له قد كنت أعجبني حين رأيتك ولقد زهدت الآن فيك قال لم قال
جئت الى بيت هودينك ودين آبائك وهو شرفكم وعصمتكم لا هدمه لم تسكنني فيه وتسكنني في مائتي بعير
اصبتها لك قال عبد المطلب أنا رب هذا الابل وهذا البيت رب سجنه منك قال ما كان ليمنعه مني قال
فأنت وذلك فأمر بابل به فردت عليه فلما ردت الابل على عبد المطلب خرج فأخبر قريشا الخبر وأمرهم
أن يتفرقوا في الشعاب ويتحزروا في رؤس الجبال يخوفوا عليهم من معرة الحبش ففعلوا وأتى عبد المطلب
السكبة وأخذ حلقة الباب وجعل يقول

يارب لا أرجو لهم سواك * يارب فامنع منهم كما
أن عدو البيت من عاداك * امنعهم أن يخربوا قراكا

وقال أيضا

لا هم ان العبد يمنع رحله فامنع رحالك
وانصر على آل الصليب وعابديه اليوم آلك
لا يغلبن صليبهم * ومحالهم عبدوا محالك
جروا جميع بلادهم * والفيل كي يسبوا عيالك
عمدوا حماك بكيدهم * جهلوا ومارقوا جلالك
ان كنت تارهم وكعبتنا فأمر ما بدا لك

ثم ترك عبد المطلب الحلقة وتوجه في بعض الوجوه مع قومه وأصبح ابرهة بالغمام وقد نهى للدخول وهما
جيشه وهما فيله وكان في ليل لم ير مثله في العظم والقوة ويقال كان معه اثنا عشر فيلا فأقبل نفيل الى
الفيل الاعظم ثم أخذ بأذنه وقال له ابرك محمود وارجع راشدا فانك ببلد الله المحرم فبرك فبعثوه فأبى
فضربوه بالمعول في رأسه فأدخلوا محاسنه تحت مراقه ومراقه ففرعوه ليقوم فأبى فوجهوه راجعا الى
اليمين فقسام يهرول ووجهوه الى الشام ففعل مثل ذلك ووجهوه الى المشرق ففعل مثل ذلك فضر به الى
المحرم فبرك وأبى أن يقوم وخرج نفيل يشتد حتى صعد الجبل وأرسل الله عز وجل طير من الجبال أمثال
الخطاطيف مع كل طائر ثلاثة اجبار يجران في رجليه وجرح في منقاره أمثال المحص والعسد فلما غشين
القوم أرسلنا عليهم فلم تصب تلك الحجارة احدا الا هلك وليس كل القوم اصابوا وخرجوا هاربين لا
يعدون الى الطريق الذي جاؤا منه ويتساءلون عن نفيل بن حبيب ليدلهم على الطريق الى اليمين ونفيل
ينظر اليهم من بعض الجبال وفي ذلك يقول نفيل

فانك مارأيت ولن تراه * لدى حين المحصب مارأينا
حدث الله اذا بصرت طيرا * وحصب حجارة تلقى علينا
وكاهم يسائل عن نفيل * كان على الحبشان دينا

وخرج القوم وماج بعضهم في بعض يتساقطون بكل طريق ويهلكون في كل منزل وبعث الله على ابرهة
داء في جسده فجعل يتساقط أنامله كلها سقطت انملة تبعتها مدة من قيح ودم فانتحى الى صنعاء وهو مثل
فرخ الطير فيمن بقي من أحكابه ومامات حتى انصدع صدره عن قلبه سم هلك قال الواقدي وأما مجذوفيل
النجاشي فربض ولم يشجع على الحرم فنجوا الفيل الاخر شجعوا فخصبوا أي رموا بالمحصب وقال بعضهم
انفلت أبو يكسوم وزير ابرهة وتبعه طير فخلق فوق رأسه حتى بلغ النجاشي فقص عليه القصة فلما أنهاها
وقع عليه حجر من ذلك الطير فخرم يمين يدي النجاشي قال أمية بن أبي الصلت
ان آيات ربنا ساطعات * ما يعارى فيهن الا الكفور

حبس الفيل بالمغمس حتى * ظل يعوى كأنه معقور

وزوى عن عائشة رضى الله عنها قالت رأيت قائد الفيل وسائسه بمكة يستطعمان الناس ووزعم مقاتل
ابن سليمان ان السبب الذي جراً أصحاب الفيل ان فئة من قريش اججوا ناراً حين خرجوا تجاراً الى أرض
النجاشي فدفنوا من ساحل البحر وشميعة للنصارى سمها قريش الميكل فنزلوا فأججوا النار واشتروا فلما
ارتحلوا تركوا النار كما هي في يوم عاصف فهاجت الريح فأضطرم الميكل ناراً فانطلق الصريح الى النجاشي
فأسف غضباً للبيعة فبعث ابرهة لهدم الكعبة وكان في مكة يومئذ أبو مسعود الثقفي وكان مكفوف البصر
يصيف بالطائف ويشتم بمكة وكان رجلاً نبياً انبىلاً تستقيم الامور برأيه وكان خليلاً لعبد المطلب فقال له
عبد المطلب ماذا عندك فهذا يوم لا يستغنى فيه عن رأيك فقال أبو مسعود اصعد بنا الى حراء فصعد الجبل
فقال أبو مسعود لعبد المطلب اعد الى مائة من الابل فقلدها انعلا واجعلها الله ثم اثبتنا في الحرم فلعل
بعض السودان يعقر منها شيئاً فيغضب رب هذا البيت فيأخذهم ففعل ذلك عبد المطلب فعمد القوم الى
تلك الابل فحملوا عليها ووعقروا بعضها وأجعل عبد المطلب يدعوه فقال أبو مسعود ان لهذا البيت رباً يمنعه
فقد نزل تبع ملك اليمن هذا البيت وأراد هدمه فنعى الله وأبتلاه واطلم عليه ثلاثة أيام فلما رأى تبع ذلك
كسأه القباطى البيض وعظمه ونحرله جزوراً فانظر نحو البحر فنظر عبد المطلب فقال أرى طيراً بيضاء
نشأت من شاطئ البحر فقال ارمقها ببصرك اين قرارها قال أراها قد دارت على رؤسنا قال هل تعرفها
قال والله ما أعرفها ما هي بنجدية ولا بتهامية ولا عربية ولا شامية قال ما قدرها قال اشباه اليه عاسيب في
مناقيرها حمى كأنها حمى الخدف قد أقبلت كالليل يتبع بعضها بعضاً امام كل رفقة طير يقودها اجر
المنقار اسود الراس طويل العنق فجاءت حتى اذا حاذت عسكر القوم ركبت فوق رؤسهم فلما توافت
الرجال كلهم امهالت الطير ما في مناقيرها على من تحتها مكتوب على كل حجر اسم صاحبه ثم انهارت
من حيث جاءت فلما اصبحوا انخطام من ذروة الجبل فشيأ حتى صعدا ربوة فلم يؤنسا احداً ثم دنيا فلم
يسمعا حساً فقالا بات القوم سامر بن فأصبحوا نياماً فلما دنيا من عسكر القوم فاذا هم خامدون وكان
يقع الحجر على بيضة أحدهم فيخرقها حتى تقع في دماغه وتخرق الفيل والدابة ويغيب الحجر في الارض
من شدة وقعه فعمد عبد المطلب فاخذ فاساً من فوسهم فحفر حتى اعرق في الارض فخلاً من الذهب
الاجر والجواهر وحفر لصاحبه مثله فخلاً هائم قال لابي مسعود اختر ان شئت حفرتك وان شئت فهما
لك معا فقال أبو مسعود فاخترنى على نفسك فقال عبد المطلب انى أرى أجود المتاع في حفرتي فهي لك
وجلس كل واحد منهم على حفرته ونادى عبد المطلب في الناس فتراجعوا وأصابوا من فضلهما حتى
ضا قوا به وساد عبد المطلب بذلك قريشاً واعطته القادة فلم يزل عبد المطلب وأبو مسعود في أهلهم ما في غناء
من ذلك المال ودفع الله عز وجل عن كعبته واختلجوا في تاريخ عام الفيل فقبيل كان قبل مولد النبي صلى الله
عليه وسلم بأربعين سنة وقيل ثلاث وعشرين سنة والاصح الذي عليه الاكثرون من علماء السير والتواريخ
واهل التفسير انه كان في العام الذي ولد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم يقولون ولد عام الفيل
وجعلوه تاريخاً لمولده صلى الله عليه وسلم وأما التفسير فقولوه عز وجل ألم ترأى ألم تعلم وذلك لان هذه
الواقعة كانت قبل مبعثه بزمان طويل الا ان العلم بها كان حاصله عنده لان الخبر بها كان مستفيضاً
معروفاً بمكة واذا كان كذلك فكأنه صلى الله عليه وسلم علمه وشاهده يقيناً فلماذا قال تعالى ألم
تركيف فعل ربك بأصحاب الفيل قيل كان معهم فيل واحد وقيل كانوا فيله ثمانية وقيل اثني عشر وانما
وحده لانه نسبهم الى الفيل الاعظم الذي كان يقال له محمد وقيل انما وحده لوفاق الاكثري وفي قصة أصحاب
الفيل دلالة عظيمة على قدرة الله تعالى وعلمه وحكمته اذ يستحيل في العقل ان طيراً تأتي من قبل البحر
تحمّل حجارة ترمى بها ناساً مختصين وفيها دلالة على شرف محمد صلى الله عليه وسلم ومجزة ظاهرة له وذلك
ان الله تعالى انما فعل ذلك لنصر من ارتضاه وهو محمد صلى الله عليه وسلم الداعي الى توحيد الله واهلاك من

سخط عليه وليس ذلك لنصرة قريش فانهم كانوا كفارا لا كتاب لهم والمجيشة لهم كتاب فلا ينفي على عاقل ان المراد بذلك نصر محمد صلى الله عليه وسلم فكانه تعالى قال انا الذي فعلت ما فعلت بأصحاب الغيل تعظماك وتشريفا لقدمك واذا قد نصرتك قبل قدومك فكيف أتركك بعد ظهورك (الم يجعل كيدهم) يعني مكرهم وسعهم في تخريب الكعبة (في تضليل) أي تضيق وخسار وابطال ما أرادوا اضل كيدهم فلم يصلوا الى ما أرادوا من تخريب البيت بل رجع كيدهم عليهم فخربت كيدتهم واحترقت وهلكوا وهو قوله تعالى (وارسل عليهم طيرا ابابيل) يعني طيرا كثيرا متفرقة يتبع بعضها بعضا وقيل ابابيل اقاصيع كالابل المؤبلة وقيل ابابيل جماعات في تفرقة قيل لا واحد لها من لفظها او قيل واحدة لها ابالة وقيل ايل وقيل ابل مثل عجول قال ابن عباس كانت طير الهاخر اطيمن كخراطيم الطير وكف ككف الكلاب وقيل لما رؤس كرؤس السباع وقيل لما انا ب كاتاب السباع وقيل طير خضر لما مناقير صفرو وقيل طير سود جاءت من قبل البحر فوجا فوجا مع كل طائر ثلاثة ابحار جران في رجليه وجر في منقاره لا تصيب شيئا الا هشمته ووجه الجمع بين هذه الاقوال في اختلاف اجناس هذا الطير انه كان في هذه الصفات كلها فبعضها على ما حكاه ابن عباس وبعضها على ما حكاه غيره فأنشئ كل واحد بما بلغه من صفاتها والله أعلم بقوله عز وجل (ترميمهم بحجارة) قال ابن مسعود صاحبت الطير ورميتهم بالحجارة وبعث الله ريحا فضربت بالحجارة فزادته اشدة فاقع حجر منها على رجل الاخرج من الجانب الاخر وان وقع على رأسه خرج من دبره (من سجيل) قيل السجيل اسم علم للديوان الذي كتب فيه عذاب الكفار واشتد عليه من الاسجال وهو الارسال والمعنى ترميمهم بحجارة من جملة العذاب المكتوب المدون بما كتب الله في ذلك الكتاب وقيل معناه من طين مطبوخ كما يطبخ الاجر وقيل سجيل حجر وطن مختلط وأصله سنك وكل فارسي معرب وقيل السجيل الشديد (فجعلهم كعصف مأكول) يعني كورع وتبين اكلته الدواب ثم رائته فيليس وتفرقت اجزؤه شبه تقطع اوصالهم وتفرقت بابتغى اجزاء الروث وقيل العصف ورق المحنطة وهو التبن وقيل كالحب اذا أكل فصار اجوف وقال ابن عباس هو القشر الخارج الذي يكون على حب المحنطة كهية الغلاف والله تعالى أعلم

(تفسير سورة قريش وهي مكية)

وقيل مدنية والاول اصح واكثر وهي أربع آيات وسبع عشرة كلمة وثلاثة وسبعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (لا يلاف قريش) اختلغا في هذه الالام فليل هي متعلقة بما قبلها وذلك ان الله تعالى ذكر اهل مكة عظيم نعمته عليهم بما صنع بالحبشة فقال فجعلهم كعصف مأكول لا يلاف قريش أي أهلك أصحاب الغيل لتبقى قريش وما الغوامن رحلة الشتاء والصيف ولهذا جعل أبي بن كعب هذه السورة وسورة الغيل واحدة ولم يفصل بينهما في معجزة بسم الله الرحمن الرحيم والذي عليه الجمهور من العجاية وغيرهم وهو المستفيض المشهور ان هذه السورة منفصلة عن سورة الغيل رانه لا تعلق بينهما وأوجب عن مذهب أبي بن كعب في جعل هذه السورة والسورة التي قبلها سورة واحدة بان القرآن كالسورة الواحدة يصدق بغضه بعضا وبين بعضه معنى بعض وهو معارض أيضا بطباق الصحابة وغيرهم على الفصل بينهما وانهما سورتان فعلى هذا القول اختلاف في العلة المجالبة للام في قوله لا يلاف فليل هي لام التجب أي اعجبوا لا يلاف قريش رحلة الشتاء والصيف وتركهم عبادة رب هذا البيت ثم أمرهم بعبادته فهو كقوله على وجه التجب اعجبوا وذلك وقيل هي متعلقة بما بعدها تقديره فليعبدوا رب هذا البيت لا يلافهم رحلة الشتاء والصيف أي ليجعلوا عبادتهم شكر لهذه النعمة والا يلاف من الفت الشئ الغيا وهو بمعنى الائلاف فيكون المعنى لا يلاف قريش هذين الرجلين فتمتصلا ولا تنقطعا وقيل هو من

الابل والبيت رب سبيهم (الم يجعل كيدهم) في تضليل (في تضليل) أي تضيق وخسار وابطال ما أرادوا اضل كيدهم لم يصلوا الى ما أرادوا من تخريب البيت بل رجع كيدهم عليهم فخربت كيدتهم واحترقت وهلكوا وهو قوله تعالى (وارسل عليهم طيرا ابابيل) يعني طيرا كثيرا متفرقة يتبع بعضها بعضا وقيل ابابيل اقاصيع كالابل المؤبلة وقيل ابابيل جماعات في تفرقة قيل لا واحد لها من لفظها او قيل واحدة لها ابالة وقيل ايل وقيل ابل مثل عجول قال ابن عباس كانت طير الهاخر اطيمن كخراطيم الطير وكف ككف الكلاب وقيل لما رؤس كرؤس السباع وقيل لما انا ب كاتاب السباع وقيل طير خضر لما مناقير صفرو وقيل طير سود جاءت من قبل البحر فوجا فوجا مع كل طائر ثلاثة ابحار جران في رجليه وجر في منقاره لا تصيب شيئا الا هشمته ووجه الجمع بين هذه الاقوال في اختلاف اجناس هذا الطير انه كان في هذه الصفات كلها فبعضها على ما حكاه ابن عباس وبعضها على ما حكاه غيره فأنشئ كل واحد بما بلغه من صفاتها والله أعلم بقوله عز وجل (ترميمهم بحجارة) قال ابن مسعود صاحبت الطير ورميتهم بالحجارة وبعث الله ريحا فضربت بالحجارة فزادته اشدة فاقع حجر منها على رجل الاخرج من الجانب الاخر وان وقع على رأسه خرج من دبره (من سجيل) قيل السجيل اسم علم للديوان الذي كتب فيه عذاب الكفار واشتد عليه من الاسجال وهو الارسال والمعنى ترميمهم بحجارة من جملة العذاب المكتوب المدون بما كتب الله في ذلك الكتاب وقيل معناه من طين مطبوخ كما يطبخ الاجر وقيل سجيل حجر وطن مختلط وأصله سنك وكل فارسي معرب وقيل السجيل الشديد (فجعلهم كعصف مأكول) يعني كورع وتبين اكلته الدواب ثم رائته فيليس وتفرقت اجزؤه شبه تقطع اوصالهم وتفرقت بابتغى اجزاء الروث وقيل العصف ورق المحنطة وهو التبن وقيل كالحب اذا أكل فصار اجوف وقال ابن عباس هو القشر الخارج الذي يكون على حب المحنطة كهية الغلاف والله تعالى أعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(لا يلاف قريش) متعلق بقوله فليعبدوا أمرهم ان يعبدوه لاجل ايلافهم الرحلتين ودخلت اللفاء في الكلام من معنى الشرط أي ان نعم الله عليهم لا تحصى فان لم يعبدوه لساثر نعمه بما قبله أي فجعلهم كعصف مأكول لا يلاف قريش يعني ان ذلك الائلاف لهذا الايلاف وهذا كالتضمن في الشعر وهو ان يتعلق معنى البيت بالذي قبله تعلقا لا يصح الابه وهما في معجزة أبي سورة واحدة بلا فصل ويروى عن الكسائي ترك التسمية بينهما والمعنى انه أهلك الحبشة الذين قصدوهم ليتسارع الناس بذلك فيحترموهم فضل احترام حتى ينظم لهم الامن في رحلتهم فلا يجترئ احد عليهم وقيل المعنى اعجبوا لا يلاف قريش لا لاف قريش شامى أي مؤالفة قريش وقيل يقال ألقته الفوا لافا وقريش ولد النضرين كناية سموة بتصغير القرش وهو دابة عظيمة في البحر تعبت بالسفن ولا تطاق الا بالنار والتصغير للتعظيم فسموه بذلك لشدة غمهم ومنعتهم تشييبها وقيل من القرش وهو الجمع والكسب لانهم كانوا كسابين تجاراتهم

ألف كذا أي زعمته وآلفنيه الله أي الزمنيه الله وقريش هم ولد النخبرين كانه فكل من ولده النضر فوهو من قريش ومن لم يلد النضر فليس بقريش (م) عن واثله بن الاسقع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم عن جابر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الناس تبع لقريش في الخير والشر (ق) عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الناس تبع لقريش في هذا الشأن مسلمهم مسلهم وكافرهم كافرهم عن سعيد بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أراد هوان قريش أهانه الله أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أذق أول قريش نكالا فأذق آخرهم نوالا أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح غريب النكال العذاب والشدة والنوال العطاء والخير وسوا قريشا من القرش والقرش وهو الجمع والتكسب يقال فلان يقرش لعماله ويقترش لهم أي يكتسب وذلك لان قريشا كانوا قوم تجارا وعلى جمع المال والافاضل حرصا وقال أبو ربحانة سأل معاوية عبد الله بن عباس لم سميت قريش قريشا قال لدابة تدور في البحر هي من أعظم دوابه يقال لها القرش لا تمر بشئ من الغث والسمين الا أكلته وهي تأكل ولا تؤكل وتعلو ولا تعلو قال وهل تعرف العرب ذلك في أشعارها قال نعم وأنشد شعرا لمجي

وقريش هي التي تسكن البحر بها سميت قريش قريشا تأكل الغث والسمين ولا تترك فيه لدى الجناحين ريشا هكذا في الكتاب حي قريش * يا كلون البلاد أكلأ كشيشا ومهم آخر الزمان نبى * يكثر القتل فيهم والخجوشا علا الأرض خيلة ورجالا * يحشرون الميطى حشرا كيشا وقيل ان قريشا كانوا متفرقين في غير الحرم فيجمعهم قصي بن كلاب وأنزلهم الحرم فاتخذوه مسكنا فسموا قريشا اتجمعتهم والقرش التجمع يقال قرش القوم اذا تجمعوا وسمى ابو قريش مجع لذلك قال الشاعر أبوكم قصي كان يدعى مجعا * به جمع الله القبائل من فهر

وقوله تعالى (إيلافهم) هو يدل من الاول تفخيما لا من الايلاف وتذكير العظم المنسة فيه (رحلة الشتاء والصيف) قال ابن عباس كانوا يشتون بمكة ويصيفون بالطائف فأمرهم الله تعالى ان يقيموا بالحرم ويبعدوا رب البيت وقال الأكثرون كانت لهم رحلتان في كل عام للتجارة رحلة في الشتاء الى اليمن لأنها ادفأ ورحلة في الصيف الى الشام وكان الحرم واديا بمجد بالازرع فيه ولا ضرع وكانت قريش تعيش بتجارتهم ورحلتهم وكانوا لا يتعرض لهم أحد بسوء وكانوا يقولون قريش سكان حرم الله وولاية بيته وكانت العرب تكرمهم وتعزهم وتعظمهم لذلك فلو الرحلتان لم يكن لهم مقام بمكة ولولا الامن بجوار البيت لم يقدروا على التصرف فشق عليهم الاختلاف الى اليمن والشام فأخصبت بلاد اليمن فحملوا الطعام الى مكة أهل الساحل حملوا طعامهم في البحر على السفن الى مكة وأهل البر حملوا على الابل والخمير فألقى أهل الساحل الى جذة وأهل البر بالمخضب وأخصب الشام فحملوا الطعام الى مكة وألقوا بالابل فطخ فامتار أهل مكة من قريش وكفاههم الله مؤنة الرحلتين جميعا وقال ابن عباس كانوا في ضرر ومجاعة حتى جمعهم هاشم على الرحلتين فكانوا يقسمون ربحهم بين الغنى والفقر حتى كان فقيرهم كغنيهم وقال السكاي كان أول من حمل السمراء يعني القمح الى الشام ورحل اليها الابل هاشم بن عبد مناف وفيه يقول الشاعر

قل للذي طلب السماحة والندى * هلا مرت بال عبد مناف
هلا مرت بهم تريد قراهم * منعول من ضرور عن كعاف
الرائشين وليس يوجد رائش * والقائلين هلم للإضياف

وضربهم في البلاد (إيلافهم رحلة الشتاء والصيف)
اطلق الإيلاف ثم أبدل عنه المقيد بالرحلتين
تفخيما لا من الإيلاف وتذكير العظم المنسة فيه
ونصب الرحلة بإيلافهم ففعلوا به وأراد رحلتى
الشتاء والصيف فأفرد لا من الإيلاف وكانت
لقريش رحلتان يرحلون في الشتاء الى اليمن
وفي الصيف الى الشام فيتجارون ويتجرون وكانوا
في رحلتهم آمنين لأنهم أهل حرم الله فلا يتعرض

فارغاعنها والمؤمن اذا سهاى صلاته تداركه في الحال وجبره سبحانه وسجد المم وهو فظهر الفرق بين السهوين وقيل
 السهوين الصلاة هو ان يبقى ناسيا لذكر الله في جميع اجزاء الصلاة وهذا لا يصدر الا من المنافق الذي
 يعتقد انه لا فائدة في الصلاة فاما المؤمن الذي يعتقد فائدة صلاته وانها عليه واجبة ويرجو الثواب على
 فعلها ويخاف العقاب على تركها فقد يحصل له سهو في الصلاة يعني انه يصير ساهيا في بعض اجزاء الصلاة
 بسبب واريد عليه بوسوسة الشيطان او حديث النفس وذلك لا يكاد يخلو منه احد يتم يذهب ذلك الوارد
 عنه فثبت بهذا الفرق ان السهوين الصلاة من افعال المنافق والسهو في الصلاة من افعال المؤمن الذين
 هم يراون يتركون الصلاة في السهو يصلونها في العلية والفرق بين المنافق والمرائي ان المنافق هو الذي
 يبطن الكفر ويظهر الايمان والمرائي يظهر الاعمال مع زيادة الخشوع ليعتد فيه من يراه انه من اهل
 الدين والصالح اما من يظهر النوافل ليعتدى به ويأمن على نفسه الرياء فلا بأس بذلك وليس بمراء ثم
 وصفهم بالبخيل فقال تعالى (ويمنعون الماعون) روى عن علي انه قال هي الزكاة وهو قول ابن عمر
 والحسن وقتادة والضحاك ووجه ذلك ان الله تعالى ذكرها بعنا الصلاة فذهبهم على ترك الصلاة ومنع
 الزكاة وقال ابن مسعود الماعون الغاس والدلو والقدر واسماء ذلك وهي رواية عن ابن عباس ويدل عليه
 ما روى عنه قال كان عبد الماعون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عارية الدلو والقدر أخرجه أبو داود
 وقال مجاهد الماعون العارية وقال عكرمة الماعون اعلاء الزكاة المفروضة وادناه عارية المتاع وقال محمد
 ابن كعب القرظي الماعون المعروف كله الذي يتعاطاه الناس فيما بينهم وقيل أصل الماعون من القلة
 فسمى الزكاة والصدقة والمعروف ما عوانا لانه قليل من كثير وقيل الماعون ما لا يحل منعه مثل الماء والملح
 والنار ويلحق بذلك البئر والتور في البيت فلا يمنع جيرانه من الانتفاع به وما معنى الآية ان يرجع
 البخيل بهذه الاشياء القليلة الحقيرة فان البخيل بها في نهاية البخيل قال العلماء ويستحب ان يستكثر
 في بيته مما يحتاج اليه المجيران فيعيرهم ويتفضل عليهم ولا يقتصر على الواجب والله أعلم

(تفسير سورة الكوثر وهي مكية)*

قاله ابن عباس والمجهوز وقيل انهما مكية قاله الحسن وعكرمة وقتادة وهي ثلاث آيات وعشر كلمات
 واثنان وأربعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (انا اعطيناك الكوثر) الكوثر نهر في الجنة اعطاه الله محمد صلى الله عليه وسلم وقيل
 الكوثر القرآن العظيم وقيل هو النبوة والكتاب والحكمة وقيل هو كثرة اتباعه وامته وقيل الكوثر
 الخير الكثير كما فسره ابن عباس (خ) عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الكوثر الخير
 الكثير الذي اعطاه الله اياه قال أبو بشر قلت لسعيد بن جبير ان اناس يزعمون انه نهر في الجنة قال سعيد
 النهر في الجنة من الخير الذي اعطاه الله اياه وأصل الكوثر فوعول من الكثرة والعرب تسمى كل شيء كثير
 في العدد وكثير القدر والمختر كوثر وقيل الكوثر الفضائل الكثيرة التي فضل بها على جميع الخلق
 فجميع ما جاء في تفسير الكوثر فقد اعطيه النبي صلى الله عليه وسلم اعطى النبوة والكتاب والحكمة
 والعلم والشفاة والخصوص المورود والمقام المجود وكثرة الاتباع والاسلام واطهاره على الاديان كلها
 والنصر على الاعداء وكثرة الفتوح في زمنه وبعده الى يوم القيامة وأولى الاقاويل في الكوثر الذي
 عليه جمهور العلماء انه نهر في الجنة كما جاء مبينا في الحديث (ق) عن أنس قال يينا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ذات يوم بين اظهر ما اذا غنى اغفاه ثم رفع رأسه متبسما فقلت ما اضحكك يا رسول الله قال انزلت
 علي آتفا سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيناك الكوثر فصل ربك وانحر ان شانك هو الا بتر قال
 أتدرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله أعلم قال فانه نهر في الجنة وعدنيه ربي عز وجل خير كثير هو

ويمنعون الماعون) يعني بهذا المنافقين
 أي لا يصلونها سرائرهم لا يعتقدون وجوبها
 ويصلونها علانية رياء وقيل فويل للمنافقين
 الذي يدخلون أنفسهم في جملة المصلين صورة
 وهم غافلون عن صلاتهم وانهم لا يريدون بها
 قربا الى ربهم ولا تاديبا لغرض فهم يخفون
 ويرتفعون ولا يدرون ما ذابفعلون ويظهرون
 للناس انهم يؤدون الفرائض ويمنعون الزكاة
 وما فيه منفعة وعن أنس والحسن قالوا الحمد لله
 الذي قال عن صلاتهم ولم يقل في صلاتهم لان
 معنى عن انهم ساهون عنها سهوا وترك لها وقلة
 التفات اليها وذلك فعل المنافقين ومعنى في ان
 السهو يعتبر بهم فيها بوسوسة شيطان او حديث
 نفس وذلك لا يخلو عنه مسلم وكان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقع له السهو في صلاته فضلا
 عن غيره والمرآة مفعلة من الاراءة لان
 المرآة يرائي الناس عملهم وهم يرونه الثناء عليه
 والا عجب ببه ولا يكون الرجل مرآيا باظهار
 الفرائض من حقها الا اعلان بها بالقوله صلى
 الله عليه وسلم ولا تخفى في فرائض الله والانخفاء في
 التطوع أولى فان اظهروه فاصد الاقتداء به كان
 جيلا والماعون الزكاة وعن ابن مسعود رضى
 الله عنه ما يتعاور في العادة بين الناس من القدر
 والدلو والمقدمة ونحوها وعن عائشة رضى الله
 عنها الماء والنار والملح والله أعلم
 (سورة الكوثر مكية وهي ثلاث آيات)
 * (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (انا اعطيناك الكوثر) هو فوعول من الكثرة
 وهو المخرط الكثير وقيل هو نهر في الجنة أحلى
 من العسل وأشد بياضا من اللبن وأبر من النحل
 وألين من الزبد حافتاه الزبرجد وأوانيه من
 فضة وعن ابن عباس رضى الله عنهما هو الخير
 الكثير وقيل له ان ناسا يقولون هو نهر في الجنة

حوض ترد عليه أمتي يوم القيامة آتته عدد نجوم السماء فيحسب العبد منهم فأقول رب انه من أمتي
 فيقول ما تدري ما أحدث بعدك لفظ مسلم والبخاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عرج
 في الى السماء اتيت على نهر حافته قباب الأولاد الجوف فتلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي
 أعطاك ربك فاذا طينه او طينه مسك أذ فرشك ان راوى عن أنس رضي الله عنه قال سئل النبي صلى الله
 عليه وسلم ما الكوثر قال ذلك نهر اعطانيه الله يعني في الجنة أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل
 فيه طير اعناقها كاعناق الجوز وقال عمر ان هذه لناعمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكتبها أنعم
 منها أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكوثر
 نهر في الجنة حافته من ذهب ومجراه على الدر والياقوت تربته أطيب من المسك وماؤه أحلى من العسل
 وأبيض من الثلج أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح (خ) عن عامر بن عبد الله بن مسعود قال
 سألت عائشة عن قوله تعالى انا اعطيتك الكوثر فقالت الكوثر فقلت الكوثر نهر اعطيه نبيكم صلى الله عليه وسلم
 شاطئاه درججوف آتته كعدد نجوم السماء (ق) عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم حوضي مسيرة شهر ماؤه أبيض من اللبن وريحه أطيب من المسك وكبرانه كنجوم السماء
 من شرب منها لا ينظمها أبداً زاد في رواية وزواياها سواء (ق) عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 امامكم حوضي ما بين جانبيه كما بين جرباء وأذرح قال بعض الرواة هما قريتان بالشام بينهما مسيرة ثلاثة
 ايام وفي رواية فيه أباريق كنجوم السماء من ورده فشرب منه شربة لم ينظمها بعدها أبداً (ق) عن
 أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بين ناحيتي وفي رواية لا بيني حوضي كما بين صنعاء والمدينة
 وفي رواية مثل ما بين المدينة ومكان وفي رواية قال ان قدر حوضي كما بين ايلياء وصنعاء اليمن وان فيه من
 الاباريق كعدد نجوم السماء (م) عن ابني ذر قال قلت يا رسول الله ما آتية المحوض قال والذي نفسي بيده
 لا آتية أكثر من عدد نجوم السماء وكواكبها إلا في الليلة المظلمة المحيطة آتية الجنة من شرب منها لم ينظمها آخر
 ماء عليه يشخب فيه ميزابان من الجنة من شرب منه لم ينظمها عرضه مثل طوله ما بين عمان الى ايلة ماؤة أشد
 بياضاً من اللبن وأحلى من العسل (م) عن ثوبان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني لبعقر حوضي
 اذود الناس لاهل اليمن اضرب بعصاي حتى يرفض عليهم فسئل عن عرضه فقال من مقامى الى عمان
 وسئل عن شرايه فقال أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل يفت فيه ميزابان يمدانه من الجنة أحدهما
 من ذهب والاخر من الورق (ق) عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا فرطكم على
 المحوض وليرفعن الى رجال منكم حتى اذا هويت اليهم لانا ولم يختلجوا دوني فأقول اى رب اصحابي فيقال
 انك لا تدري ما أحدثوا بعدك (ق) عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليردن على المحوض
 رجال من اصحابي حتى اذا رفعوا الى اختلجوا دوني فلا قولن رب اصحابي فيقال انك لا تدري
 ما أحدثوا بعدك وفي رواية ليردن على ناس من أمتي الحديث وفي آخره فأقول نسخة المن بدل بعدى (ق)
 عن أبي هريرة قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يرد على يوم القيامة رهطان من اصحابي أو قال
 من أمتي فيجلون عن المحوض فأقول رب اصحابي فيقول انك لا علم لك بما أحدثوا بعدك انهم ارتدوا على
 أدبارهم القهقري وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ترد على أمتي المحوض وانا اذود الناس عنه
 كما يذود الرجل ابل الرجل عن ابله قالوا يا نبي الله تعرفنا قال نعم لكم سيماء ليست لاحد غيركم تردون على
 غراحيجلين من آثار الوضوء وليصدن عن طائفة منكم فلا يصلون الى فأقول يا رب هؤلاء من اصحابي
 فيجيبني ملك فيقول وهل تدري ما أحدثوا بعدك (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم والذي نفسي بيده لا ذودن رجالا عن حوضي كما تذاذ الغريبة من الابل عن الابل عن المحوض (م) عن
 حذيفة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان حوضي لا بعد من ايلياء الى عدن والذي نفسي بيده
 لا ذودن عنه الرجل كما يذود الرجل الابل الغريبة عن ابله قالوا يا رسول الله وتعرفنا قال نعم تردون

على غير اصحابنا من آثار الرضوخ لم يستلح من غيركم عن زيد بن ارقم قال كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلنا منزلا فقال ما أنتم الا جزء من مائة ألف جزء من يمر على الخوض قيل كم كنتم يومئذ قال سبعة مائة أو ثمان مائة أخرجه أبو داود

(فصل في شرح هذه الأحاديث وذكريات تتعلق بالخوض) قال الشيخ محي الدين النوروى قال القاضى عياض أحاديث الخوض صحيحة والإيمان به فرض والتصديق به من الإيمان وهو على ظاهره عند أهل السنة والجماعة لا يتأول ولا يختلف فيه وحديثه متواتر النقل رواه ثلاثون من الصحابة فذكره مسلم من رواية ابن عمر وأبي سعيد وسهل بن سعد وجندب بن عبد الله بن عمر وعائشة وأم سلمة وعقبة بن عامر وابن مسعود وحذيفة وحارثة بن وهب والمتورد وأبي ذر وثوبان وأنس وجابر بن سمرة ورواه غير مسلم من رواية أبي بكر الصديق وزيد بن ارقم وأبي امامة وعبد الله بن زيد وسويد بن حبله وعبد الله بن الصنابحي والبراء بن عازب وأسماء بنت أبي بكر الصديق ونحوه بنت قيس وغيرهم قال الشيخ محي الدين ورواه البخارى ومسلم ايضا من رواية أبي هريرة ورواه غيره من رواية عمر بن الخطاب وعائذ بن عمرو وآخرين وقد جمع ذلك كله الامام الحافظ أبو بكر البيهقي في كتابه الدعوت والنشور بأسانيد وطرقه المتكاثرة قلت وقد اتفقنا على ان تراجم حديث الخوض عن جماعة ممن تقدم ذكرهم من الصحابة على ما سبق ذكره في الأحاديث وفيه بيان ما اتفقنا عليه وانفرد كل واحد منهما واخرجا ايضا حديث الخوض عن أسماء بنت أبي بكر الصديق وذكرها القاضى عياض فيمن خرج له من الصحبة قال القاضى عياض وفي بعض هذا ما يقتضى كون الحديث متواترا واما مصنفه الخوض ومقداره فقد قال في رواية حوضى مسيرة شهر وفى رواية ما بين جنبيه كما بين جربا واذرح وفى رواية كما بين ايلياء وصنعاء اليمن وفى رواية عرضه مثل ما وله ما بين عمان الى ايلياء وفى رواية أن حوضى لا بعد من ايلياء الى عدن فهذا الاختلاف في هذه الروايات في قدر الخوض ليس موجبا للاضطراب فيها لانه لم يأت في حديث واحد بل في أحاديث مختلفة الرواية عن جماعات من الصحابة سمعوها من النبي صلى الله عليه وسلم في مواضع مختلفة فخر بها النبي صلى الله عليه وسلم مثالا بعد اقطار الخوض وسببه وقرب ذلك على افهام السامعين لبعده ما بين هذه البلاد المذكورة لاعلى التقدير الموضوع للتخريب بل لاعلام السامعين عظم بعد المسافة وسعة الخوض وليس في ذكر القليل من هذه المسافة منع من الكثير فان السكوت ثابت على ظاهره وصحت الرواية به والقيل داخل فيه فلا معارضة ولا منافاة بينهما وكذلك القول في آنية الخوض من ان العدد المذكور في الأحاديث على ظاهره وانها أكثر عدد من نجوم السماء ولا مانع يمنع من ذلك اذ قد وردت الأحاديث الصحيحة الثابتة بذلك وكذلك القول في الواردين الى الخوض الشاربين منه وكثرتهم وقوله صلى الله عليه وسلم ما أنتم الا جزء من مائة ألف جزء من يرد الخوض لم يرد به المحصر بهذا العدد المذكور وانما خبره مثالا لا كثر العدد المعروف للسامعين ويدل على هذا قوله صلى الله عليه وسلم من ورد شرب منه فهذا صريح في ان جميع الواردين يشربون وانما يمنع منه الذين يذاقون ويمنعون الورود لا رتدادهم وتبديلهم وهو قوله صلى الله عليه وسلم فيحتلج العبد منهم فأقول رب انه من أمتي فيقول ما تدرى ما أحدث بعدك وفى رواية وليرفعن الى رجال منكم حتى اذا هويتم لانا ولهم اختلجوا دوني فأقول اى رب أصحابي فيقول انك لا تدرى ما أحدثوا بعدك ونحو هذا من الروايات المذكورة في الأحاديث السابقة وهذا من اختلاف العلماء في معناه وفي المراتب من هم فقيل المراد بهم المشافقون المرتدون في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فيحتلج انهم اذا حشروا عرفهم النبي صلى الله عليه وسلم للسميما التي عليهم فيناديهم فيقال له ليس هؤلاء ممن وعدت بهم انهم قد بدلوا بعدك أى لم يكونوا على ما ظهر من اسلامهم وقيل المراد بهم من اسلموا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ثم ارتدوا بعده في زمن أبي بكر الصديق وهم الذين قاتلهم على الردة وهم اصحاب مسيلة الكذاب فيناديهم النبي صلى الله عليه وسلم لما كان يعرف من ايمانهم في حياته فيقال له قد ارتدوا بعدك وقيل المراد بهم اصحاب البليغ الذين لم يخترجوا

يبدعهم عن الاسلام واحباب المعاصي الكبار الذين ماتوا على التوحيد ولم يتوبوا من بدعتهم ومعاصيهم
فعلى هذا القول لا يقطع لمؤلاء المطرودين من الحوض بالنار بل يجوز ان يذادوا عنه عقوبة لهم ثم يرجعهم
الله فيدخلهم الجنة من غير عذاب وقال ابن عبد البر كل من احدث في الدين كائنا ما كان من الرافض وسائر
احباب الاهواء فهو من المطرودين عن الحوض قال وكذلك الظلمة المسرفون في الجور ونمط الحق والمعتدون
بالكبر فكل هؤلاء يخاف ان يكونوا ممن عني بهذا الحديث وقوله من شرب منه لم يظما أبدا قال القاضي
صياض ظاهر هذا الحديث ان الشرب منه يكون بعد الحساب والنجاة من النار ويحتمل ان من شرب منه
من هذه الامة وقدر عليه دخول النار لا يعذب فيها بالظما بل يكون عذابه بخير ذلك لان ظاهر الحديث
ان جميع الامة تشرب منه الامن ارتد وصار كافرا وقيل ان جميع المؤمنين يأخذون كتبهم بأيامهم ثم
يعذب الله من شاء من عصايتهم وقيل انما يأخذ بيئته الناجون منهم خاصة والشرب من الحوض مثله
(شرح غريب ألفاظ الاحاديث) قوله فيختلج العبد منهم اي يتنزع ويحبذب منهم قوله ما بين جنبيه كما بين
جريا واذريح ما جرياح فيجيم ثم راسا كنه ثوبا موحدة ثم ألفتم مقصورة ووقع عند بعض رواة البخاري فيها
المذوالقصر والى وهي قرية من الشام واما اذرح فبهمزة ثم ذال معجمة ثم جاءهم حلة وهي في طرف الشام
قريب من الشوبك واما عيمان فبفتح العين وتشديد الميم باليد باللقاء من ارض الشام واما ايلياء فبفتح
المهمزة واسكان المثناة تحت وفتح اللام مدينة معروفة في طرف الشام على ساحل البحر موسطة بين
دمشق ومصر بينهما وبين المدينة نحو خمس عشرة مرحلة وبينها وبين مصر ثمان مراحل والى دمشق اثنا عشر
مرحلة وهي آخر المجاز وأول الشام واما صبيحة معاه فهي قاعدة اليمن واكمبر مدنه وانما قيد باليمن في
الحديث لان بدمشق موضع يعرف بصنعاء دمشق وقد تقدم الكلام على اختلاف هذه المسافات والجمع
بين رواياتها قوله يشعب فيه ميزابان هو بفتح الياء المثناة تحت وبالشين والحاء المعجنتين اي يسيل فيه
وفي الحديث الا شرب يغت بفتح الياء وبالعين المعجمة وكسر هاء وتشديد التاء المثناة فوق اي يدفق منه
ميزابان تدفقاشديدا متتابعاه قوله اني لم أعقر حوضي هو بضم العين المهملة واسكان القاف وهو موقف
الابل من الحوض اذا وردته للشرب وقيل هو مؤخر الحوض قوله اذا ذود الناس اي اضرب الناس لاهل
اليمن بعضاى حتى يرفض عليهم معناه اطرد الناس عنه غير اهل اليمن ومعنى يرفض اي يسيل عليهم وفيه
منقبة عظيمة لاهل اليمن قوله انا فرطكم على الحوض الفرط بفتح الفاء والراء والذى يتقدم على الواردين
ليصلح لهم الحياض والدلاء ونحوهما من آلات الاستقاء والمعنى انا سابقكم على الحوض كما همى له قوله منحقا
اي بعدا وفيه دليل لمن قال انهم اهل الردة اذ لا يقال لا مؤمن سمع قائل يشفع قلت في حديث أنس الاولى
دليل لمن يقول ان سورة البقرة مكية وهو الاظهر لقوله يناد رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اظهروا ناذ
اغنى اغفاه بمعنى نام نومة ثم رفع راسه متبسماسا والله اعلم قوله تعالى (فصل ربك وانحر) معناه ان ناسا
كانوا يصلون لغير الله تعالى وينحرون لغير الله فأمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يصل له وينحرنه
مقربا الى ربه بذلك وقيل معناه فصل ربك صلاة العيد يوم النحر وانحرنسبك وقيل معناه فصل الصلاة
المقرضة بجمع وانحر البدن بمنى وقل ابن عباس فصل ربك وانحر اي ضع يدك اليمنى على اليسرى في
الصلاة عند النحر وقيل هو رفع اليدين مع التكبير الى النحر حكاه ابن الجوزي ومعنى الآية قد أعطيتك
ما لا نهاية لكثرته من خير الدارين وخصصتك بمسالم أخص به أحد غيرك فاعبد ربك الذي اعطاك هذا
العطلة الجزيل والخير الكثير واعزك وشرفك على كافة الخلق ورفع منزلتك فوقهم فصل له واشكره على
انعامه عليك وانحر البدن مقربا اليه (ان شئت) اي عذوك ومبغضك (هو الاثر) يعني هو الاثر
المنقطع دابر نزلت في العاص بن وائل السهمي وذلك انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم خارجا من المسجد
وهو داخل فالتقى عند باب بنى سهم وتحدثا وأناس من مسند يدق ريش جالوس في المسجد فلما دخل
العاص قال والله من الذي كنت تتحدث معه فقال ذلك الاثر يعني به النبي صلى الله عليه وسلم وكان قد توفي

فقال هو من الخير الكثير (فصل ربك) فاعبد
ربك الذي اعزك باعطائه وشرفك وصانك من منز
الخلق مراغبا القومك الذين يعبدون غير الله
(وانحر) لوجهه واباسه اذا نحر تخالفا للعبدة
الا وابل في النحر لها (ان شئت) (هو الاثر)
أنفك من قومك بخير لا أنت لان كل من يولد الى
المنقطع عن كل خير لا أنت لان كل من يولد الى
يوم القيامة من المؤمنين فهم أولادك واعقابك
وذكرك مرفوع على النار وعلى لسان كل عالم
وذاكر الى آخر الدهر يبدأ بذكر الله ويثني بذكره
ولا في الاخرة ما لا يدخل تحت الوصف فذلك
لا يقال له ابراهيم الا بغيره وشأنك انسى في
الدين والابنة قبل نزلت في العاص بن وائل
وهو فصل

ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم من خديجة وقيل ان العاص بن وائل كان اذا ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعوه فانه رجل ابر لا عقب له فاذا اهلكا انقطع ذكره فانزل الله تعالى هذه السورة وقال ابن عباس نزلت في كعب بن الاشرف وجماعة من قريش وذلك انه لما قدم كعب بن الاشرف مكة قالت له قريش نحن اهل السقاية والسدانة وانت سيد اهل المدينة فنحن خير ام هذا الصنبور المنبتر من قومه فقال انتم فترلت فيه ألم ترالى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجحيت والطاغوت ونزلت في الذين قالوا انه ابرتر شائناك هو الا برأى المنقطع من كل خير قولهم في النبي صلى الله عليه وسلم هذا الصنبور ارادوا انه فرد ليس له ولد فاذا مات انقطع ذكره شبهوه بالخلة المنفردة يدق أسفلها وتسمى الصنبور وقيل هي الخلة التي تخرج في أصل أخرى تغرس وقيل الصنابر سمات تثبت من جذع الخلة تضرب بها وادواؤها ان تقطع تلك الصنابر منها فأراد كفار مكة ان يمحوا صلى الله عليه وسلم بمنزلة الصنابر تثبت في جذع نخلة فاذا انقطع استراحت النخلة فكذلك محمدا اذا مات انقطع ذكره وقيل الصنبور الوحيد الضعيف الذي لا ولده ولا عشيرة ولا ناصر من قريب ولا غريب فأكد بهم الله تعالى في ذلك ورد عليهم أشنع رد فقال ان شائناك يا محمد والابرأ الضعيف الوحيد المحقير وانت الاعز الاشرف الاعظم والله أعلم بمراده

(تفسير سورة قل يا أيها الكافرون وهي مكية) *

وست آيات وست وعشرون كلمة واربعة وتسعون حرفا عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ اذ انزلت عدلت له نصف القرآن ومن قرأ قل يا أيها الكافرون عدلت له ربع القرآن ومن قرأ قل هو الله احد عدلت له ثلث القرآن أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وله عن ابن عباس نحوه وقال فيه غريب ووجه كون هذه السورة تعدل ربع القرآن ان القرآن مشتمل على الامر والنهي وكل واحد منهما ينقسم الى مائة معلق بعمل القلوب والى مائة معلق بعمل الجوارح فحصل من ذلك اربعة اقسام وهذه السورة مشتملة على النهي عن عبادة غير الله تعالى وهي من الاعتقاد وذلك من افعال القلوب فكانت هذه السورة ربع القرآن على هذا التقسيم والله سبحانه وتعالى اعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (قل يا أيها الكافرون) الى آخر السورة نزلت في رهط من قريش منهم الحارث بن قيس السهمي والعاص بن وائل السهمي والوليد بن المغيرة والاسود بن عبد يغوث والاسود بن عبد المطلب بن أسد وأمية بن خلف قالوا يا محمد هلم اتبع ديننا وتبع دينك ونشرك في ديننا كله تعبد آلهتنا سنة ونعبد الهك سنة فان كان الذي حثت به خيرا كما قد شركاك فيه وأخذنا حظنا منه وان كان الذي بأيدينا خيرا كنت قد شركتنا في امرنا وأخذت بحظك منه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ الله ان أشرك به غيره قالوا فاستم بعض آلهتنا صدقك ونعبد الهك قال حتى انظر ما يأتي من ربي فانزل الله قل يا أيها الكافرون الى آخر السورة فعدا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المسجد الحرام وفيه أولئك الملا من قريش فقام على رؤسهم ثم قرأها عليهم حتى فرغ من السورة فأبسوا ومنهم عند ذلك آذوه وأصحابه وقيل انهم لقوا العباس فقالوا يا أبا الفضل لو ان ابن أخيك استلم بعض آلهتنا لصدقناه فيما يقول ولا تمنابله فأتاه العباس فأخبره بقولهم فنزلت هذه السورة وقيل نزلت في أبي جهل والمستزئذين ومن لم يؤمن منهم ومعنى ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان مأمورا بتبليغ الرسالة بجميع ما أوحى اليه فلما قال الله تعالى قل يا أيها الكافرون أذا النبي صلى الله عليه وسلم كما سمعه من جبريل عليه السلام فكانه صلى الله عليه وسلم قال أمرت بتبليغ جميع ما أنزل الله علي وكان فيما نزل عليه قل يا أيها الكافرون وقيل ان النفوس تأتي سماع الكلام الغليظ الشنيع من التنظير ولا أشنع ولا اغلظ من المخاطبة بالكفر فكانه صلى الله عليه وسلم قال ليس هذا من عندي انما هو من عند الله عز وجل وقد أنزل الله قل يا أيها

(سورة الكافرون ست آيات مكية)
 (بسم الله الرحمن الرحيم) *
 (قل يا أيها الكافرون) المخاطبون كفرة
 مخصوصون قد علم الله انهم لا يؤمنون روي ان
 رهط من قريش قالوا يا محمد هلم اتبع ديننا
 وتبع دينك تعبد آلهتنا سنة ونعبد الهك سنة
 فقال معاذ الله ان أشرك به غيره فنزلت فعدا
 بعض آلهتنا صدقك ونعبد الهك فقرأها
 الى المسجد الحرام وفيه الملا من قريش فقرأها

الكافرون والمحاطبون بقوله يا أيها الكافرون كفره مخصوصون قد سبق في علم الله أنهم لا يؤمنون
(لا أعبد ما تعبدون) في معنى الآية قولان أحدهما أنه لا تكرار فيها فيكون المعنى لا أعبد ما تعبدون
لا أفعل في المستقبل ما تطلبونه من عبادة آلهتكم (ولا أنتم عابدون ما أعبد) أي ولا أنتم فاعلمون
في المستقبل ما أطلبه منكم من عبادة الهى ثم قال (ولا أنا عابد ما عبدتم) أي واهت في الحال بعابدكم
(ولا أنتم عابدون ما أعبد) أي ولا أنتم في الحال بعابدن معبودى وقيل يحتمل أن يكون الأول للحال
والثانى للاستقبال وقيل يصلح كل واحد منهما أن يكون للحال والاستقبال ولكن يختص أحدهما
بالحال والثانى بالاستقبال لانه أخبر أولاً عن المحلل ثم أخبر ثانياً عن الاستقبال فيكون المعنى لا أعبد
ما تعبدون في الحال ولا أنتم عابدون ما أعبد في الاستقبال وما معنى من أى من أعبد ويحتمل أن تكون
معنى الذى أى الذى أعبد القول الثانى حصول التكرار في الآية وعلى هذا القول يقال إن التكرار
يفيد التوكيد وكلما كانت الحاجة الى التوكيد أشد كان التكرار أحسن ولا موضع أحوج الى التوكيد
من هذا الموضع لان الكفار راجعوا الى الله عليه وسلم في هذا المعنى مراراً فحسن التوكيد والتكرار
في هذا الموضع لان القرآن نزل بلسان العرب وعلى مجارى خطابهم ومن مذاهم التكرار ارادة التوكيد
والافهام كما أن من مذاهم الاختصار ارادة التخفيف والابحار وقيل تكرار الكلام لتكرار الوقت وذلك
أنهم قالوا لا تنبى صلى الله عليه وسلم أن سرنا أن ندخل في دينك عاماً فادخل في ديننا عاماً فنزلت هذه السورة
جواباً لهم على قولهم (لكم دينكم ولي دين) أى لكم كفركم ولي اخلاصى وتوحيدى والمقصود منه التهديد
فهو كقوله اعملوا ما شئتم وهذه الآية منسوخة بآية القتال والله أعلم

(تفسير سورة النصر وهي مدنية) *

وثلاث آيات وسبع عشرة كلمة وسبع وسبعون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (إذا جاء نصر الله والفتح) يعنى فتح مكة وكانت قصة الفتح على ما ذكره محمد بن اسحاق
وأصحاب الاخبار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما صالح قريشاً عام الحديبية اصطلحوا على وضع
الحرب بين الناس عشرين سنة وقبل عشرين عاماً من قريش الناس ويكف بعضهم عن بعض وأنه من
أحب أن يدخل في عقد محمد صلى الله عليه وسلم وعهده دخل فيه ومن أحب أن يدخل في عقد قريش
وعهدهم دخل فيه فدخلت بنو بكر في عهد قريش ودخلت خزاعة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم
وكان بينهم ما شر قديم ثم إن بنى بكر عدت على خزاعة وهم على ما لهم أسفل مكة يقال له الوثير فخرج نوفل بن
معاوية الدثلى في بنى الدثلى من بنى بكر حين بقيت خزاعة على الوثير فأصابوا منهم رجلاً وتجاوزوا واقتتلوا
وردت قريش بنى بكر بالسلاح وقتل منهم من قريش من قاتل بالليل مستغفياً حتى انتهوا الى الحرم
وسكان من أعان بنى بكر من قريش على خزاعة ليشتد بانفسهم بكر بن صفوان بن أمية وعكرمة
ابن أبى جهل وسهيل بن عمر ومع عبيدهم فلما انتهوا الى الحرم قالت بنو بكر يا نوفل انا قد دخلنا الى مكة
فقال كلمة عظيمة أنه لا اله الا الله يوم يأتى بكر اصيوا ناركم فلم يردوا لكم لتسترقون في الحرم فلا تصيبون ناركم
فيه قال فلما تظاهر بنو بكر وقريش على خزاعة وأصابوا منهم ما أصابوا وانقضى ما كان بينهم وبين رسول
الله صلى الله عليه وسلم من العهد والميثاق مما استحلوا من خزاعة خرج عمر بن سالم الخزاعى حتى قدم على
رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وكان ذلك مما أهاج فتح مكة فوقف عليه وهو في المسجد جالس
بين ظهرانى الناس فقال

يا رب انى ناشد محمدًا * حلف أبينا وأبيه الاتلدا
قد كنتم ولداً وكنا ولداً * ثم أسلنا فلم نسنزع يدا

عليهم فابسوا (لا أعبد ما تعبدون) (ولا أنتم
لست في حال هذه عابد ما تعبدون) (بمعنى الله
عابدون) الساعة (ما أعبد) (بمعنى الله
(ولا أنا عابد ما عبدتم) (ولا أنتم) فيما استقبلون
من الزمان ما عبدتم وذكر بلفظ ما لان المراد به
(عابدون ما أعبد) ولا تعبدون الحق
الصيغة أى لا أعبد الباطل ولا تعبدون الحق
أو ذكر بلفظ ما لتقابل اللفظان ولم يصح في الأول
من ومع في الثانى ما يعنى الذى (لكم دينكم
ولي دين) لكم شرككم ولي توحيدى ويتبع
البيان ما وقع وحقق وروى أن ابن مسعود رضى
الله عنه دخل المسجد والنبي صلى الله عليه وسلم قد قرأ قل
جالس فقال له نايد يا ابن مسعود فقرأت في الركعة الثانية
يا أيها الكافرون ثم قال له في الركعة الثانية
انحاض فقرأ قل هو الله أحد فلما سلم قال يا ابن
مسعود سل تحب والله أعلم ثلاث آيات
(سورة النصر مدنية وهي ثلاث آيات)
(بسم الله الرحمن الرحيم) *
(إذا) منصوب بسبح وهو لما يستقبل والاعلام
بذلك قبل كونه من اعلام النبوة وروى أنها
نزلت في أيام التشرى بنى بنى في حجة الوداع (جاء
نصر الله والفتح) النصر الاغاثة والاظهار على
العدو والفتح فتح البلاد والمعنى نصر رسول الله
صلى الله عليه وسلم على العرب والمؤمنين وفتح
فتح مكة وجنس نصر الله المؤمنين وفتح

فانصر هداك الله نصر الله * وادع عباد الله يا توامسدا
 فيهم رسول الله قد تجردا * ان تم حسنا وجهه تيردا
 في فيلق كالبحر مجرى مزيدا * ان قريشا أخلفوا لك الموعدا
 ونقضوا ميثاقك المؤكدا * وجعلوا لي في كداهم رسدا
 وزعموا ان لست أدعو أحدا * وهم اذل واقل عددا
 هم يدينونا بالوثير هجدا * وقتلونا ركعا وسجدا
 * فانصر هداك الله نصر ابدًا *

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نصرت يا عمرو بن سالم ثم عرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم عنان من السماء فقال ان هذه الصحابة لشهداء من بني كعب وهم رهط عمرو بن سالم ثم خرج بديل بن ورقاء في نفر من خزاعة حتى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فاخبروه بما اصاب منهم وبمظاهرة قريش بنى بكر عليهم ثم انصرفوا راجعين الى مكة وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للناس كانكم يا بني سفيان قد جاء يشدد في العقد ويريد في المدة ومضى بديل بن ورقاء واصحابه حتى لقوا ابا سفيان قد بعثه قريش الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشدد في العقد ويريد في المدة وقد رهبوا من الذي صنعوا فلما اتى ابا سفيان بديلا قال من اين اقبلت يا بديل وظن انه اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سرت في خزاعة في بطن هذا الوادي قال وهل اتيت محمدا قال لا فلما راح بديل الى مكة قال ابا سفيان لئن جاء المدينة لقد علف منها النوى فعمد الى مبرك ناقته فاخذ من بعريها ففقتا فرأى فيها النوى فقال احلف بالله ان قد جاء بديل محمدا ثم خرج ابا سفيان حتى قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فدخل على ابنته ام حبيبة فلما ذهب ليجلس على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم طوته عنه فقال اي بنية ارجبت بي عن هذا الفراش ام رغبته به عنى فقالت بل هو فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم وانت رجل مشرك نجس لم احب ان تجلس على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والله لقد اصابك يا بنية بعدى شر ثم خرج حتى اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فركبته فلم يرد عليه شيئا ثم ذهب الى ابى بكر فركبته ان يكلمه له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما انا بفاعل ثم اتى عمر بن الخطاب فركبته فقال انا اشفع لك الى النبي صلى الله عليه وسلم فوالله لو لم اجد الا الذر لجأه ذكرك به ثم خرج فدخل على علي بن ابي طالب وعنده فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندها الحسن بن علي غلاما يدب بين يديه فقال يا علي انك احسن القوم رجلا و اقربهم منى قرابة وقد جئت في حاجة فلا أرجع كما جئت خائبا فاشفع لي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ويحك يا ابا سفيان لقد ارى عزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على امر ما نستطيع ان نكلمه فيه فالتفت الى فاطمة وقال يا بنت محمد هل لك ان تأمرى بذيك هذا فيخير بين الناس فيكون سيد العرب الى آخر الدهر فقالت والله ما يبلغ بني ان يحير بين الناس وما يحير احد على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابا الحسن انى ارى الامور قد اشتدت على فانصحني قال والله لا أعلم شيئا يغنى عنك ولكنتك سيد بني كنانة فقم فأجر بين الناس ثم الحق بأرضك قال وترى ذلك مغنيا عنى شيئا قال والله ما اظن ولا لكن لا أجعلك غير ذلك فقام ابا سفيان في المسجد فقال ايها الناس انى قد اجرت بين الناس ثم ركب بعيره فانطلق فلما قدم على قريش قالوا ما وراءك قال جئت محمدا فركبته فوالله ما رد على شيئا ثم جئت ابن ابي قحافة فلم اجد عنده خيرا ثم جئت ابن الخطاب فوجدته أعدى القوم ثم اتيت علي بن ابي طالب فوجدته ألين القوم وقد أشار على بشيئ صغته فوالله ما أدري هل يغنى ذلك شيئا أم لا قالوا وما ذاك قال أمرنى أن أجير بين الناس ففعلت قالوا فهل أجاز ذلك محمد قال لا قالوا والله ما زاد على ان لعب بك فما يغنى عنك ما قلت قال لا والله ما وجدت غير ذلك قال وامر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بالجهار وامر اهله ان يحجزوه

فدخل أبو بكر على ابنته عائشة وهي تصلح بعض جهاز رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أي بنية امرئ
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تجهزوه قالت نعم قال فأين تريد قالت لا والله ما أدري ثم ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم اعلم الناس أنه سائر إلى مكة وأمرهم بالمجد والتبوء وقال اللهم خذ العيون والاعذار
عن قريش حتى نبعثها في بلادها فتجهز الناس وكتب حاطب بن أبي بلتعة كتابا إلى قريش يخبرهم بالذي
اجمع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدمت قصته في تفسير سورة الممتحنة ثم مضى رسول الله
صلى الله عليه وسلم لسفره واستخلف على المدينة أبا هريرة كلثوم بن خصين بن عتبة بن خلف الغفاري
وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عامدا إلى مكة لعشر بقين من رمضان سنة ثمان من الهجرة فصام
النبي صلى الله عليه وسلم وصام الناس معه حتى إذا كان بالكديدين عسفاً ورابعاً فطر ثم مضى حتى
نزل بمر الظهران في عشرة آلاف من المسلمين ولم يتخلف من الأنصار والمهاجرين عنه أحد فلما نزل بمر
الظهران وقد عمت الأخبار عن قريش ولا يأتهم خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يدرون ما هو
فأعلن خرج في تلك الليالي أبو سفيان بن حرب وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء يجسسون الأخبار
ويتظرون هل يجدون خبراً أو يسمعون به وقد كان العباس بن عبد المطلب لقي رسول الله صلى الله عليه
وسلم ببعض الطريق قال ابن هشام لقيه بالحفة مهاجراً بعاله وقد كان قبل ذلك مقيماً بمكة على سقايته
ورسول الله صلى الله عليه وسلم عنه راض فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم مر الظهران قال
العباس بن عبد المطلب ليلتذوا صباح قريش والله لئن دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة عنوة
قبل أن يأتوه فيستأمنوه أنه لخلالك لقريش إلى آخر الدهر قال فحملت على بغلة رسول الله صلى الله عليه
وسلم البيضاء فخرجت عليها حتى جئت الراك لعلني أجد حظاً أو صاحباً أو ذا حاجة يدخل مكة
فيخبرهم بمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرجوا إليه فيستأمنوه قبل أن يدخلها عنوة قال العباس
فوالله إني لاسير عليها والتمس ما خرجت له إذ سمعت كلام أبي سفيان وبديل بن ورقاء وأبوسفيان يقول
ما رأيت كالدابة نيراناً قط فقال بديل هذه والله نيران خزاعة فقال أبوسفيان خزاعة أذل وأقل من أن
تكون هذه نيرانها فعرفت صوته فقلت يا أبا حنظلة فعرف صوتي فقال يا أبا الفضل فقلت نعم قال
مالك فذاك أي وأمي قلت ويحك يا أبا سفيان هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاء بمال قبل
لكم به بعشرة آلاف من المسلمين قالوا والحملة قلت والله لئن ظفرك ليضربن عنقه فاركب عجز هذه
البغلة حتى آتي بك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأمنه لك فردني ورجع صاحباه فخرجت أركض
به على بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما رت بنار من نيران المسلمين يتظرون إلى ويقولون عم
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم حتى مررت بنار عرج بن الخطاب فقال من هذا فقام إلى فلما رأى أبا سفيان
على عجز البغلة قال أبوسفيان عدو الله المجدد الذي أمكن منك بغير عقد ولا عهد ثم خرج يشتمني
رسول الله صلى الله عليه وسلم وركضت البغلة فسميته كما تسبق الدابة للبلطة الرجل البطي قال فاقتحمت
عن البغلة سريراً فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل عليه عمر فقال يا رسول الله هذا عدو
الله أبوسفيان قد أمكن الله منه بغير عقد ولا عهد فدعني أضرب عنقه قال فقلت يا رسول الله إني قد أحرته
ثم جلست إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذت برأسه وقلت والله لا يناجيك الليلة أحد دوني فلما
أكثر عرفت شأنه قلت مهلاً يا عمر فوالله ما تنع هذا إلا أنه رجل من بني عبد مناف ولو كان من بني
عدي بن كعب ما قلت هذا فقال مهلاً يا عباس فوالله لا سلامك يوم أسلمت كان أحب من إسلام الخطاب
لو أسلم وما ذاك إلا إني أعلم أن إسلامك كان أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من إسلام الخطاب
لو أسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أذهب به يا عباس إلى رحلك فاذا أصبحت فأتني به قال
فذهبت إلى رحلي فبات عندي فلما أصبح غدوت به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآه قال ويحك
يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أن لا إله إلا الله وإني رسول الله قال بلى أنت وأمي ما أحلك وأكرمك والله

لقد ظننت ان لو كان مع الله غيره لقد اغنى عني شيئا بعد قال ويحك يا ابا سفيان ألم يأن لك ان تعلم اني رسول الله قال بآي انت وامي ما أحبك واكرمك وأوصلك اما هذه فان في النفس متناحيتي الا ان شيئا فقال العباس ويحك اسلم واشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله قبل ان يضرب عنقك فقد شهد شهادة الحق واسلم قال العباس فقلت يا رسول الله ان ابا سفيان هذا رجل يحب الفخر فاجعل له شيئا قال نعم من دخل دار ابي سفيان فهو آمن ومن اغلق عليه بابه فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن فلما ذهب لينصرف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عباس احبسه بمضيق الوادي عند حطام الخيل حتى يرى حين تمربه جنود الله قال فخرجت به حيث امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان احبسه قال ومرت به القبائل على راياتها كلما مرت قبيلة قال من هؤلاء فأقول مزينة فيقول مالي ولمزينة حتى تغدت القبائل لا تمر قبيلة الا سألني عنها فاذا أخبرته فيقول مالي ولبنى فلان حتى مر رسول الله صلى الله عليه وسلم في كمينته المخضراء وانما قيل لها المخضراء لكثرة الحديد وظهوره فيها وفي المهاجرين والانصار لا يرى منهم الا الحدق من الحديد فقال سبحان الله من هؤلاء يا عباس قات هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في المهاجرين والانصار قال ما لاحد ولمؤلا من قبل ولا طاقة والله يا ابا الفضل لقد اصبح ملك ابن أخيك عظيما قلت ويحك انما النبوة قال فنعم اذا فقلت الحق الا ان يقومك فخرهم فخرج سرعا حتى أتى مكة فصرخ في المسجد بأعلى صوته يا معشر قريش هذا محمد قد جاءكم بما لا قبل لكم به قالوا فقه قال من دخل دار ابي سفيان فهو آمن قالوا ويحك وما تغني عنا دارك قال من دخل المسجد فهو آمن ومن اغلق عليه بابه فهو آمن ففرق الناس الى دورهم والى المسجد قال وجاء حكيم بن حزام وبديل بن ورقاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلما وبايعاه فلما بايعاه بعثتهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه الى قريش يدعوهم الى الاسلام ولما خرج حكيم بن حزام وبديل بن ورقاء من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عامدين الى مكة بعث في اثرهما الزبير واعطاه رايته وامره على خيل المهاجرين والانصار وأمره ان يركز رايته بأعلى مكة بانحجون وقال لا تبرح حين أمرتك ان تركز رايتي حتى آتيك ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انتهى الى ذي طوى وقف على راحلته معتبرا بسيفه عليه برد حبرة وان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليضع رأسه تواضعا لله عز وجل حين رأى ما أكرمه به من الفتح حتى ان رأسه لتكاد تمس واسطة الرحل ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة وضرب قبته بأعلى مكة وامر خالد بن الوليد فيمن اسلم من قضاة وبنى سليم ان يدخلوا من أسفل مكة وبها بنو بكر وقد استنفرتهم قريش وبنو الحارث ابن عبد مناف ومن كان من الاحابيش امرتهم قريش ان يهكرونا بأسفل مكة وان صفوان بن أمية وعكرمة بن ابي جهل وسهيل بن عمرو وكانوا قد اجتمعوا مع أناس ليقاتلوا وقال النبي صلى الله عليه وسلم لخالد والزبير حين بعثتهما لا تقاتلا الا من قاتلكما وامر سعد بن عباد ان يدخل في بعض الناس من كدى فقال سعد حين توجه داخلا * اليوم يوم المحمة * يوم تحل المحرمة * فسمعها رجل من المهاجرين قيل هو عمر بن الخطاب فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اسمع ما قال سعد بن عباد وما نأمن ان يكون له في قريش صولة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي بن ابي طالب ادركه فخذ الراية فكن انت الذي تدخل بها فلم يكن بأعلى مكة من قبل الزبير قتال واما خالد بن الوليد فقدم على قريش وبنو بكر والاحابيش بأسفل مكة فقاتلوهم فهزمهم الله ولم يكن بمكة قتال غير ذلك وقتل من المشركين اثنا عشر رجلا وثلاثة عشر رجلا ولم يقتل من المسلمين الا رجل من جهينة يقال له سلمة بن الميلاء من خيل خالد بن الوليد ورجلان يقال لهما كرز بن جابر وخنيس بن خالد بن الوليد شذا وسلكا طريقا غير طريقه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عهد الى أمرائه من المسلمين حين امرهم ان يدخلوا مكة ان لا يقاتلوا الا من قاتلهم الا نفرا منهم سمعاهم امر بقتلهم وان وجدوا تحت أستار الكعبة عبد الله بن سعد بن ابي سرح وانما امر بقتله لانه كان قد اسلم فارتد مشركا ففر الى عثمان وكان اخاه من الرضاغة فغيبه حتى أتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم بعد ان اطمأن اهل مكة فاستأمنه له وعبد الله بن خطل رجل من بني تميم بن غالب وانما
أمر بقتله لانه كان مسلما فبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم مصدقا وكان له مولى يخدمه وكان مسلما
فنزله منزلا وامر المولى ان يذبح له تيسا ويصنع له طعاما وانما فاستيقظ ولم يصنع له شيئا فعدا عليه فقتله ثم
ارتد مشركا وكان له قنيتان تغنيان بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر بقتله مامعه والمحورث بن
نقيل بن وهب وكان ممن يؤذيه بمكة ومقيس بن ضبابه وانما أمر بقتله لقتله الانصارى الذى قتل اخاه
خطأ ورجوعه الى قريش مرتدا وسارة مولاة لبني عبد المطلب وكانت ممن يؤذيه بمكة وعكرمة بن ابى
جهل فأما عكرمة فهرب الى اليمن واسلمت امرأته أم حكيم بنت الحارث بن هشام فاستأمنت له رسول
الله صلى الله عليه وسلم فأمنه فخرجت في طلبه حتى اتت به رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما عبد الله بن
حنظلة فقتله سعد بن حريث المخزومى وابو برة الاسلمى اشترى كافيه دمه وأما مقيس بن ضبابه فقتله غيلة
ابن عبد الله رجل من قومه وأما قنيتا ابن خطل فقتلت احدهما وهربت الاخرى حتى استؤمن
لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمنها وأما سارة فتعبدت حتى استؤمن لها رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم فأمنها فعاشت حتى اوطأها رجل من الناس فرسالة في زمن عمر بن الخطاب بالابطح فقتلها وأما
المحورث بن نقيل فقتله على بن أبى طالب قالت أم هانئ لما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم بأهلى
مكة فرأى رجلان من اجائى من بني مخزوم وكانت عندهميرة بن ابى وهب المخزومى قالت فدخل
على على بن أبى طالب اخى فقال والله لا قتلنهما فأغلقت عليهما باب بيتي ثم جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم وهو بأهلى مكة فوجدته يغتسل من جفنة وان فيها لثرا للبحرين وفاطمة ابنته تستر به ثوبه فلما
اغتسل اخذ ثوبه فتوشع به ثم صلى ثمان ركعات الضحى ثم انصرف الى فقال مرحبا واهلا بأهلى
ما جاء بك فأخبرته خبر الرجلين وخبر على بن أبى طالب فقال قد اجرنا من اجرت وأمننا من أمنت فلا
تقتلهما ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج لما اطمأن الناس حتى جاء البيت فطاف به سماعا على
راحله يستلم الركن بمحجن في يده فلما قضى طوافه دعا عثمان بن طلحة واخذ منه مفتاح الكعبة
ففتح له فدخلها فوجد فيها جماعة من عبيدان فكسرهما بيده ثم طرحهما ثم وقف على باب الملاعبة وقد
استكف له الناس في المسجد فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم
الاحزاب وحده الا كل مأثرة او دم او مال يدعى فهى تحت قدمي هذين الاسدانة البيت وسقاية الحاج
الاوقل الخطاشبه العمدة بالسوط والعصاف فيه الدية مغلظة مائة من الابل اربعون منها خلفه في بطونها
اولادها يا معشر قريش ان الله قد اذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعظيمها بالاى الناس من آدم وادم من
تراب ثم تلا هذه الآية يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى الاية ثم قال يا معشر قريش ما ترون انى
فاعل فيكم قالوا اخبر اخ كريم وابن اخ كريم قال فاذهبوا فانتم الطلقاء فأعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم في المسجد وقد كان الله امكنه منهم عنوة فبذلك سمو اهل مكة الطلقاء ثم جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم فقام اليه على بن أبى طالب ومفتاح الكعبة بيده فقال يا رسول الله اجع لنا بين الحجابة والسقاية
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أين عثمان بن طلحة فدعى به فقال هاك مفتاحك يا عثمان اليوم يوم
وفاء وبر قال واجتمع الناس للبيعة فجلس اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصفوا وعمر بن الخطاب
أسفل منه يأخذ على الناس قيبا يعونه على السمع والطاعة فيمسا استطاعوا فلما فرغ من بيعة الرجال
باسع النساء قال عروة بن الزبير خرج صفوان بن أمية يريد جدة ليركب منها الى اليمن فقال لعمر بن وهب
البحراني يا رسول الله ان صفوان بن أمية سيد قومي قد خرج هاربا منك امقذف بنفسه في البحر فأمنه
يا رسول الله فقال هو آمن قال يا رسول الله اعطى شيئا يعرف به أمانك فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم عصا منته التي دخل بها مكة فخرج بها عمر حتى ادركه بجدة وهو يريد ان يركب البحر فقال
يا صفوان قد اكأبى وامى اذ كرا الله في نفسك ان تتركها فهذا أمان رسول الله صلى الله عليه وسلم

جئتكم به فقال ويلك اعزب عني لا تكلمني قال فذلك اني وامى افضل الناس وابر الناس واحلم
الناس وخير الناس ابن عمك عزه هزك وشرفه شرفك وملكته ملكك قال اني اخافه على نفسي قال هو
اسلم من ذلك واكرم فرجع به معه حتى وقف به على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صفوان ان
هذا يزعم انك امنتني قال صدق قال فاجعلني في ذلك بالخيار اربعة اشهر قال ابن
هشام وبلغني ان النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح مكة ودخلها قام على الصفا يدعو وقد احدث به
الانصار فقالوا فيما بينهم اترون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فتح الله عليه مكة ارضه وبلاده يقيم
بها فلما فرغ من دعائه قال ماذا قلتم قالوا لا شيء يا رسول الله فلم يرل بهم حتى اخبروه فقال النبي صلى الله
عليه وسلم معاذ الله المحيا محياكم والممات مما تكلم قال ابن اسحاق وكان جميع من شهد فتح مكة من المسلمين
عشرة آلاف وكان فتح مكة لثلاثة ليال بقرين من رمضان سنة ثمان واقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
بمكة بعد فتحها خمس عشرة ليلة يقصر الصلاة ثم خرج الى هوازن وثقيف وقد نزلوا حينئذ (ق) عن ابي
هريرة ان خزاعة قتلوا رجلا من بني امية عام الفتح بقتيل لهم في الجاهلية فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
في الناس فحمد الله واثنى عليه وقال ان الله حبس عن مكة الفيل ووسطا عليهم ارسوله والمؤمنين الا وانهم لم
تحل لاحد قبلي ولا تحل لاحد من بعدي الا وانما احلت لي ساعة من نهار الا وانها ساعة هذاه فلا يفر
صيدها ولا يمتدحى خلاها ولا يقطع شوكة ولا تحل ساقتها الا انشد ومن قتل له قتل فهو بخير النظرين
اما ان يقتل او يامان يقتل فقال العباس الا الاذخر فانا نجعله لبقورنا ويوتنا فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الا الاذخر فقام ابو ساهر رجل من اهل اليمن فقال اكتبوا لي يا رسول الله فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اكتبوا لي يا شاه قال الازاعي يعني الخطبة التي سمعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم واما
التفسير فقوله تعالى اذا جاء نصر الله يعني اذا جاءك يا محمد نصر الله ومعونته على من عاداك وهم قريش
ومعنى مجي النصر ان جميع الامور مرتبطة باوقاتها يستحيل تقدمها عن وقتها وانما خروا عنه فاذا جاء ذلك
الوقت المعين حضر معه ذلك الامر المقدر فلهذا المعنى قال اذا جاء نصر الله والفتح يعني فتح مكة في قول
جمهور المفتين وقيل هو جنس نصر الله المؤمنين وفتح بلاد الشرك عليهم على الاطلاق والفرق بين
النصر والفتح ان النصر هو الاعانة والاطهار على الاعداء وهو تحصيل المطلوب وهو كالسبب لانه فلهذا
بدأ ذكر النصر وعطف عليه الفتح وقيل النصر هو اكمل الدين واظهاره والفتح هو الاقبال الذي
هو تمام النعمة (ورأيت الناس يدخلون في دين الله افواجا) يعني زمرا وارسالا القبيلة بأسرها
والقوم بأجمعهم من غير قتال قال الحسن لما فتح الله على رسوله صلى الله عليه وسلم مكة قالت العرب
بعضها لبعض اذا ظفر الله محمد بابا اهل الحرم وكان قد اجارهم من اصحاب الفيل فليس لكم به يدان فكانوا
يدخلون في دين الله افواجا بعد ان كانوا يدخلون واحدا واحدا واثنان اثنين وقيل اراد بالناس اهل
اليمن (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انا اكمل اهل اليمن هم اضعف قلوبا وارق
افتدة الايمان بيمان والحكمة بيمانة ودين الله هو الاسلام واصله اليه تشرىفا وتعظيما له كبيت
الله وناقته الله قوله (فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا) يعني فانك حينئذ لاحق به (ق) عن ابن
عباس قال كان عمر يدخاني مع اشياخ بدر فقال بعضهم لم يدخل هذا الفتى معنا ولنا ابناء مثله فقال انه
من قد علمت قال فدعاهم ذات يوم ودعاني معهم قال وما رأيت انه كان دعاني يومئذ الا ليريهم قال
ما تقولون في قول الله تعالى اذا جاء نصر الله والفتح حتى ختم السورة فقال بعضهم امرنا ان نحمد الله
ونستغفره اذا نصرنا وفتح علينا وسكت بعضهم فلم يقل شيئا فقال لي ا كذلك تقول يا ابن عباس قال
قلت لا قال فما هو قلت هو اجل رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلمه فقال اذا جاء نصر الله والفتح فذلك
علامة اجلك فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا قال عمر ما اعلم منها الا ما تعلم (ق) عن عائشة قالت ما
صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة بعد ان أنزلت عليه اذا جاء نصر الله والفتح الا يقول فيها سبحانك

بلاد الشرك عليهم (ورأيت الناس يدخلون)
هو حال من الناس على ان رأيت بمعنى اصرت
او عرفت او مفعول ثان على انه يعني علمت (في دين
الله افواجا) هو حال من فاعل يدخلون وجواب
اذا فسيح أي اذا جاء نصر الله اياك على من نواك
وفتح البلاد ورأيت اهل اليمن يدخلون في مكة
الاسلام جماعات كثيرة بعدما كانوا يدخلون
فيه واحدا واحدا واثنان اثنين (فسبح بحمد
ربك) ففعل سبحان الله حامدا له وفضلا على
(واستغفره) تواضعا وهضما للنفس أو دم على
الاستغفار (انه كان) ولم ينزل (توابا) التواب
الكثير القبول للتوبة وفي صفة العباد الكثير
الفعل للتوبة ويرى ان عمر رضى الله عنه لما
سمعها بكى وقال السكجال دليل الزوال وعاش
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هاستميين
والله أعلم

ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي وفي رواية قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن وفي رواية قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر القول من سبحان الله وبحمده واستغفر الله وأتوب إليه وقال أخبرني ربي أني سأرى علامة في أمي فإذا رأيتهما كثر من قول سبحان الله وبحمده واستغفر الله وأتوب إليه فقد رأيتهما إذا جاء نصر الله والفتح فتح مكة ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسمع بحمدك واستغفره أنه كان نوابا قال ابن عباس لما نزلت هذه السورة علم النبي صلى الله عليه وسلم أنه نعت إليه نفسه وقال الحسن أعلم أنه قد اقترب أجله فأمر بالتسبيح والتوبة ليختم بالزيادة في العمل الصالح قيل حاش النبي صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه السورة سنتين وقيل في معنى السورة إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فاشتغل أنت بالتسبيح والتحميد والاستغفار فلا تستغفار هذه الطاعة يصير سبيل ما يزيد درجاتك في الدنيا والآخرة وفي معنى التسبيح وجهان أحدهما تزهدك عما لا يليق بجلاله ثم أحده والثاني فصل لربك لأن التسبيح جزء من أجزاء الصلاة ثم قيل غني به صلاة الشكر وهو ما صلاه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة ثمان ركعات وقيل هي صلاة الضحى وفي الآية دليل على فضيلة التسبيح والتحميد حيث جعل ذلك كافيا في أداء ما وجب عليه من شكر نعمة النصر والفتح فان قلت ما معنى هذا الاستغفار وقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قلت أنه تعبد الله بذلك ليقتهدي به غيره إذ لا يأمن كل واحد من نقص يقع في عبادته واجتهاده ففيه تنبيه على أن النبي صلى الله عليه وسلم مع عصيته وشدة اجتهاده ما كان يستغنى عن الاستغفار فكيف بمن هو دونه وقيل هو من ترك الأفضل والأولى لا عن ذنب صدر منه صلى الله عليه وسلم وعلى قول من جوز الصغائر على الانبياء يكون المعنى واستغفره لما عصى أن يكون قد وقع من تلك الأمور وقيل المراد منه الاستغفار لذنب أمته وهذا ظاهر لأن الله تعالى أمره بذلك في قوله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات والله سبحانه وتعالى أعلم

* (تفسير سورة أبي لهب وهي مكية) *

وخمس آيات وعشرون كلمة وسبعة وسبعون حرفا

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (تبت يدا أبي لهب) (ق) عن ابن عباس قال لما نزلت وأندر عشرته يدي ذلك الاقربين صعد النبي صلى الله عليه وسلم على الصفا ونادى يا بني فهر يا بني عدي لبطون من قر يش حتى اجتمعوا فجعل الرجل إذا لم يستطع أرسل رسولا لينظر ما هو فجاء أبو لهب وقر يش فقال رأيتكم لو أخبرتمكم أن خيلا بالوادي تريد أن تغير عليكم اكنتم مصدقي قالوا نعم ما جئنا عليك الاصدقا قال فاني لأكذب بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تبالك سائر اليوم ألهذا جئتنا فنزلت تبت يدا أبي لهب وتب ما أغنى عنه ماله وما كسب وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج إلى البطحاء فصعد إلى الجبل فنادى يا صباها فاجتمعت عليه قريش الحديث وذكر نحوه ومعنى تبت خابت وخسرت والتب هو الخسار المقضي إلى الهلاك والمراد من اليد صاحبا وجملة بدنه وذلك على عادة العرب في التعبير ببعض الشيء عن كله وجميعه وقيل أنه رى النبي صلى الله عليه وسلم يحجر فادعى غيبه فلهذا ذكر اليد وان كان المراد جملة البدن فهو كقوله خسرت يده وكسبت يده فأضيفت الأفعال إلى اليد وأبو لهب هو عبد العزى بن عبد المطلب بن هاشم عم النبي صلى الله عليه وسلم وكنى بأبي لهب لحسنه واشراق وجهه فان قلت لم تكاه وفي الكنية تشريف وتكرمة قلت فيه وجوه أحدها أنه كان مشتهرا بالكنية دون الاسم فلم يذكره باسمه لم يعرف الثاني أنه كان اسمه عبد العزى فعبدل عنه إلى الكنية لما فيه من الشرك الثالث أنه كان من أهل الناز وما له إلى النار والنار ذات لهب فوافقت حاله كنيته وكان جديرا بأن يذكر بها (وتب) قيل الأول أخرج

(سورة أبي لهب مكية وهي خمس آيات)
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
(تبت يدا أبي لهب) التبت يدا أبي لهب من المرم والمعنى قوله تبت يدا أبي لهب أي هالكته من المرم والمعنى هالكته يداها لأنه فيما يروى أخذ حجر اليربي به رسول الله صلى الله عليه وسلم (وتب) وهالك كله أوجعت يداها هالكته والمعنى وتب جلته كقوله بما قدمت يداك ومعنى وتب وكان ذلك وحصل كقوله جزاني جزاء الله شر جزائه جزاء الكلاب العساويات وقد فعل وقد دلت عليه قراءة ابن مسعود رضي الله عنه وأندر عشرته يدي ذلك الاقربين رقى الصفا وقال يا صباها فاستجمع إليه الناس من كل أوب فقال عليه الصلاة والسلام يا بني عبد المطلب يا بني فهران أخبركم ان يسفح هذا الجبل خيلا اكنتم مصدقي قالوا نعم قال فاني نذير لكم بين يدي الساعة وانما تكاهو والتكنية تكرمة لا شتمارة بهادون الاسم اول كراهة اسمه فاسمه عبد العزى اولان ما له إلى النار ذات لهب فوافقت حاله

(قل هو الله أحد) هو ضمير الشأن والله أحد هو الشأن كقولك هو زيد منطلق كأنه قيل الشأن هذا وهو الله واحد لا ثاني له ولا عمل هو الرفع على الابتداء والخبر هو الجملة ولا يحتاج إلى إرجاع لأنه في حكم المفرد في قولك زيد غلامك في أنه هو المبتدأ في المعنى وذلك أن قوله الله أحد هو الشأن الذي هو عبارة عنه وليس كذلك زيد أبوه منطلق فإن زيد والجملة يدلان على معنيين مختلفين فلا بد مما يصل بينهما من ابن عباس رضي الله عنهما قالت قريش يا محمد صدف لنا ربك الذي تدعونا إليه فنزلت يعني الذي سألتهموني وصفه هو الله تعالى وعلى هذا أحد خبر مبتدأ محذوف أي هو أحد وهو معنى واحد واصله واحد فقلت الواو همزة لوقوعها طرفا والدليل على أنه واحد من جهة العقل أن الواحد ما إن يكون في تدبير العالم وتخليقه كافيا ولا فإن كان كافيا كان الاختصاص غير محتاج إليه وذلك نقص والتاقص لا يكون المساوئ لم يكن كافيا فهو ناقص ولأن العقل يقتضي احتياج المفعول إلى الفاعل والفاعل الواحد كافي وما رآه الواحد فليس عددا ولى من عدد فيفضي ذلك إلى وجود عدد لا نهاية لها وذات محال فالقول بوجود الهين محال ولأن أحد هما ما إن يقدر على أن يستر شيئا من أفعاله عن الآخر ولا يقدر فإن قدر لم يكن المستور عنه جاهلا وإن لم يقدر لم يكن عابزا ولا نالو فرضا معدوما يمكن الوجود فإن لم يقدر واحد منهما على إيجاد كل واحد منهما عاجزا والآخر لا يكون الهاوان قدرا أحدهما دون الآخر فلا يتصور المساوئ قدرا أحدهما ما إن يوجد به التماسون فيكون كل واحد منهما محتاجا إلى أعانة الآخر فيكون كل واحد منهما عاجزا وإن قدر كل واحد منهما على إيجاد الآخر بالاستقلال فاذا أوجده أحدهما فاما أن يبقى الثاني قادر عليه وهو محال وإن لم يبق فحينئذ يكون الأول مزبلا قدرة الثاني فيكون عاجزا ومقهورا تحت تصرفه فلا يكون المساوئ قاتل الواحد إذا وجد مقدور نفسه فقد زالت قدرته فيلزم كم أن يكون هذا الواحد قد جعل نفسه عاجزا قلنا الواحد إذا وجد مقدور نفسه فتمد نفذت قدرته ومن نفذت قدرته

لم يلد ولا يكون حاصل من هو نظيره وشبيهه ودل عليه قوله ولم يولد ولا يكون أحد في درجته وإن لم يكن أصلا ولا فرعاً منه ودل عليه قوله ولم يكن له كفوا أحد ويجمع ذلك كله قوله قل هو الله أحد وجملة وتفصيله هو قولك لا إله إلا الله فهذا سر من أسرار القرآن المجيد الذي لا تنتهي أسرارها ولا تنقضي عجائبه وقال الإمام غفر الدين الرازي لعل الغرض منه أن يكون المقصود الأشرف في جميع الشرائع والعبادات معرفة ذات الله جل جلاله وتعالى علاؤه ونسأؤه ومعرفة صفاته ومعرفة أفعاله وهذه السورة مشتملة على معرفة ذات الله تعالى فلهذا كانت هذه السورة معادلة لثلث القرآن وقال الشيخ محي الدين النووي رحمه الله قبل معناه أن القرآن ثلاثة أنحاء قصص وأحكام وصفات الله تعالى وقيل هو الله أحد متضمنة للصفات فهي ثلث القرآن وجزء من ثلاثة أجزاء وقيل معناه أن ثواب قراءتها مرة يتضاعف بقدر ثواب قراءة ثلث القرآن بغير تضعيف قوله يتقلا لها يقال استقلت الشيء وتقلته أي عدته قلبه لاني بابه ونظرت إليه بعين القلة قيل سميت قل هو الله أحد سورة الإخلاص إما لأنها خالصة لله تعالى في صفته ولأن قارئها قد أخلص لله التوحيد ومن فوائد هذه السورة أن الاشتغال بقراءتها يفيده الاستغفار بالله وملازمة الأعراض عما سوى الله تعالى وهي متضمنة تنزيه الله تعالى وبرأته عن كل ما لا يليق به لأنها مع قصرها جامعة لصفات الاحدية والصدانية والفرذانية وعدم الظهور عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ كل يوم مائتي مرة قل هو الله أحد حجت عنه ذنوب خسين سنة إلا أن يكون عليه دين وفي رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أراد أن ينال على فراشه فنام على يمينه فقرأ قل هو الله أحد مائة مرة فاذا كان يوم القيامة يقول الرب جل جلاله يا عبدي ادخل بيمينك الجنة أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وعنه أن رجلا قال يا رسول الله اني احب هذه قل هو الله أحد الله الصمد قال حبك يا هاد ذلك الجنة أخرجه الترمذي عن أبي هريرة قال اقبلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمع رجلا يقرأ قل هو الله أحد الله الصمد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبت قات وما وجبت قال الجنة أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب صحيح والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده

(بسم الله الرحمن الرحيم)*

قوله عز وجل (قل هو الله أحد) عن أبي بن كعب أن المشرمين قالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنسب لنا ربك فأنزل الله قل هو الله أحد الله الصمد الذي لم يلد ولم يولد لأنه ليس شيء يولد إلا سموت وليس شيء يموت إلا سموت وإن الله لا يموت ولا يورث ولم يكن له كفوا أحد قال لم يكن له شبيه ولا عدل وليس مثله شيء أخرجه الترمذي وقد روى عن أبي العباس أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر آياتهم فقالوا أنسب لنا ربك فأنزل الله جل جلاله قل هو الله أحد وكرهوه ولم يذكروا فيه عن أبي بن كعب وهذا أصح وقال ابن عباس أن عامر بن الطفيل وأبو بكر بن ربيعة أتيا النبي صلى الله عليه وسلم فقال عامر اللهم تدعونا يا محمد قال إلى الله قال صفة لنا من ذهب هوام من فضة أم من حديد أم من خشب فنزلت هذه السورة وأهلك الله أرباب الصاعقة وعمار بالطاعون وقد تقدم ذكرهما في سورة الرعد وقيل جاء ناس من أحمال اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا صف لنا ربك لعلمنا أنؤمن بك فإن الله تعالى أنزل نعمة في التوراة فأخبرنا من أي شيء هو وهل يأكل ويشرب ويموت ويرث الربوبية وإن يورثها فأنزل الله هذه السورة قل هو الله أحد يعني الذي سألتهموني عنه هو الله الواحد في الألوهية والربوبية الموصوف بصفات الكمال والعظمة المنفردة عن الشبه والمثل والنظير قيل لا يوصف أحد بالاحدية غير الله تعالى فلا يقال رجل أحد ودرهم أحد بل أحد صفة من صفات الله تعالى استأثر بها فلا يشرك فيها أحد والفرق بين الواحد والاحد أن الواحد لا ينكس وقيل إن الواحد يستعمل في النبات والاحد في

لا يكون عاجزا واما الشريك فانه قد زالت قدرته بل زالت قدرته بسبب قدرة الآخر فكان ذلك بعيرا (الله الصمد) هو فعل بمعنى مفعول من صعد اليه اذا قصده وهو السيد المصمود اليه في الحوائج والمعنى هو الله الذي تعرفونه وتقررون بأنه خالق السموات والارض والخلق وهو واحد لا شريك له وهو الذي يصعد اليه كل مخلوق ولا يستغنون عنه وهو الغني عنهم (لم يلد) لانه لا يجانس حتى تكون له من جنسه صاحبة فيتولد اود قد دل على هذا المعنى بقوله اني يكون له ولد ولم تكن له صاحبة (ولم يولد) لان كل مولود محدث وجسم وهو قديم لا اول لوجوده اذ لم يكن قديما لكان حادثا لعدم الواسطة بينهما ولو كان حادثا لافترق الى محدث وكذا الثاني والثالث فيؤدي الى التسلسل وهو باطل وليس بجسم لانه اسم للتركيب ولا يتخلو حينئذ من ان يتصف كل جزء منه بصفات الكمال فيكون كل جزءا له صفات القبول به كما فسد بالهين او غير متصف بها ٤٠٥ بل باضدادها من سمات المحدث وهو محال

(ولم يكن له كفوا أحد) ولم يكافئه احدا لم يحايله سألوه ان يصفه لهم فأوحى اليه ما يحتوى على صفاته تعالى فقوله هو الله اشارة الى انه خالق الاشياء وفاعلها وفي طي ذلك وصفه بأنه قادر على كل شيء لان الخلق يستدعي القدرة والعلم لا يكون واقعا على غاية الاحكام واتساق وانتظام وفي ذلك وصفه بأنه حي لان المتصف بالقدرة والعلم لا بد وان يكون حيا وفي ذلك وصفه بأنه جميع بصير مرير متمكلم الى غير ذلك من صفات الكمال اذ لم يكن موصوفا بها لكان موصوفا باضدادها وهي نقائص واذ من امارات المحدث فيستحيل اتصاف القديم بها وقوله احد وصف بالوحدانية ونفي الشريك وبأنه المتفرد بايجاد المحدثات والمتوحد بعلم الخفيات وقوله الصمد وصف بأنه ليس الاحتجاج اليه واذ لم يكن الاحتجاج اليه فهو غني لا يحتاج الى أحد ويحتاج اليه كل احد وقوله لم يلد نفي للشبه والجناس وقوله ولم يولد نفي للمحدث ووصف بالقدم والاولية وقوله ولم يكن له كفوا أحد نفي ان يحايله شيء ومن زعم ان نفي الكف هو هو المثل في الماضي لا يدل على نفيه للخال والكفار يدعون في الحال فقد تاه في غيه لانه اذا لم يكن فيما مضى لم يكن في الحال ضرورة اذا لم يحدث لا يكون كفوا للقديم وحاصل كلام الكفرة يؤل الى الاشراك والتشبيه والتعطيل والسورة تدفع الكل كما قررنا واستحسن سيديوه تقديم الظرف اذا كان مستقرا أي خبرا لانه لما كان محتاجا اليه قدم ليعلم من

النفي تقول في الابنات رأيت رجلا واحدا وفي النفي ما رأيت أحدا فتفيد العموم وقيل الواحد هو المنفرد بالذات فلا يضاهيه احد ولا احد هو المنفرد بالمعنى فلا يشركه فيه احد (الله الصمد) قال ابن عباس الصمد الذي لا خوف له قال جماعة من المفسرين ووجه ذلك من حيث اللغة ان الصمد الشيء المصمد الصلب الذي ليس فيه رطوبة ولا رخاوة ومنه يقال لسداد القارورة الصمدان فسر الصمد بهذا كان من صفات الاجسام وية الى الله جل وعز عن صفات الجسمية وقيل وجه هذا القول ان الصمد الذي ليس بأخوف معناه هو الذي لا يأكل ولا يشرب وهو الغني عن كل شيء فعلى هذا الاعتبار هو صفة كمال والقصد بقوله الله الصمد التيميم على انه تعالى بخلاف من ابتدوا له الالهية واليه الاشارة بقوله ما المسيح ابن مريم الارسل قد دخلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يا كلان الطعام وقيل الصمد الذي ليس بأخوف وهو شيان أحدهما دون الانسان وهو سائر الجادات الصليبية والثاني أنترف من الانسان وأعلى منه وهو البارئ جل وعز وقال ابي بن كعب الصمد الذي لم يلد ولم يولد لان من يولد يموت ومن يموت يورث منه ورى البخاري في افراده عن أبي وائل شقيق بن سلمة قال الصمد هو السيد الذي انتهى سوره وهي رواية عن ابن عباس أيضا قال هو السيد الذي كل فيه جميع أوصاف السوء وقيل هو السيد المقصود في جميع الحوائج المرغوب اليه في الرغائب المستعان به عند المصائب وتفرج الكرب وقيل هو الكامل في جميع صفاته وافعاله وتلك الدالة على انه المتناهي في السوء والشرف والعلو والعظمة والكمال والكرم والاحسان وقيل الصمد الدائم الباقي بعد فناء خلقه وقيل الصمد الذي ليس فوقه احد وهو قول على وقيل هو الذي لا تعزبه الاوقات ولا تغيره الاوقات وقيل هو الذي لا عيب فيه وقيل الصمد هو الاول الذي ليس له زوال والاخر الذي ليس له ملكة انتقال والاولى ان يحمل لفظ الصمد على كل ما قيل فيه لانه محتمل له فعلى هذا يقتضي ان لا يكون في الوجود صمد سوى الله تعالى العظيم القادر على كل شيء وانه اسم خاص بالله تعالى انفرديه له الاسماء الحسنى والصفات العليا ليس كنهه شيء وهو السميع البصير وقوله عز وجل (لم يلد - ولم يولد) وذلك ان مشركي العرب قالوا الملائكة بنات الله وقالت اليهود عزير بن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله فكذبهم الله عز وجل ونفي عن نفسه ما قالوا بقوله لم يلد يعني كما ولد عيسى وعزير لم يولد معناه ان من ولد كان له والد فنفي عنه احاطة الولد من جميع الجهات فهو الاول الذي لم يتقدمه والد كان عنه والاخر الذي لا يتأخر عنه ولد يكون عنه ومن كان كذلك فهو الذي لم يكن له كفوا أحد أي ليس له من خلقه مثل ولا نظير ولا شبه فنفي عنه بقوله (ولم يكن له كفوا أحد) العديل والنظير والصاحبة والولد (خ) عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك فاما تكذيبه اياي فقوله ان يعيدني كما

١٠٢ ح اول الامر انه خبر لا فضله وتأخيره اذا كان لغوا أي فضله لان التأخير مستحق للفضلات وانما تقدم في الكلام الاصح لان الكلام سبق لنفي المكافاة عن ذات البارئ سبحانه وهذا المعنى مضبه ومركزه هو هذا الظرف فكان الالهم تقديمه وكان ابو عمرو يستحب الوقف على احد ولا يستحب الوصل قال عبد الوارث على هذا ادركا القراء واذ اوصل نون وكسر اوحذف التنوين كقراءته عزير بن الله كفوا بسكون الفاء والهمزة جزء وخلف كفو ومثله غيرهم وزحف الباقون مثله موزة وفي الحديث من قرأ سورة الاخلاص فقد قرأ ثلث القرآن لان القرآن يشتمل على توحيد الله وذكر صفاته وعلى الاوامر والنواهي وعلى القصص والمواعظ وهذه السورة قد تجردت للتوحيد والصفات فقد تضمنت ثلث القرآن وفيه دليل شرف علم التوحيد وكيف لا يكون كذلك والعلم شرف بشرف المعلوم ويتضح بضعته ومعلوم هذا العلم هو الله وصفاته وما يجوز عليه وما لا يجوز عليه فظاهر انك بشرف منزلته وجلالته تحله اللهم احسننا في زمرة العالمين بك العالمين لك الراجين لتوابك الخائفين من عقابك المبكرين بلقاءك وسمع رسول الله صلى الله

بدأني وليس أول المخلوق بأهون علي من عادته وإما شتمه إياي فقلوه اتخذ الله ولدا وأنا الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد والله سبحانه وتعالى أعلم

* (تفسير سورة الفلق وهي مدنية وقيل مكية) *

والأول أصح وهي خمس آيات وثلاث وعشرون كلمة وأربعة وسبعون حرفا

(م) عن عقبة بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألم تر آيات أنزلت هذه الآية لم ير مثله قط قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس فيه بيان عظيم فضل هاتين السورتين وفيه دليل واضح على كونهما من القرآن وفيه رد على من ينسب إلى ابن مسعود خلاف هذا وفيه بيان أن لفظة قل من القرآن أيضا وأنه من أول السورتين بعد البسملة وقد اجتمعت الأمة على هذا كله بعد خلاف ذكر فيه (خ) عن زر بن حبیش قال سألت أبي بن كعب عن المعوذتين قلت يا أبا الوليد إن أخاك ابن مسعود يقول كذا وكذا فقال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قيل لي فقلت ففمن نقول كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية مثله ولم يذكر ابن مسعود عن عبد الله بن حبيب قال أصابنا طش وظلمة فانتظرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي بنا فخرج فقال قل ما أقول قال قل هو الله أحد الله الصمد والمعوذتين حين تمشي وحين تصبح تكفيك كل شيء وفي رواية قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق مكة فأصبت خلوة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فدنوت منه فقال قل قل ما أقول قال قل أعوذ برب الفلق حتى تحتهم هائم قل أعوذ برب الناس حتى تحتهم هائم قال ما تعوذ الناس بأفضل منهما أخرجه النسائي عن جابر بن عبد الله ومعنى الطش المطر الضعيف وهو قول أبي الدرداء

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (قل أعوذ برب الفلق) قال ابن عباس وعائشة كان غلام من اليهود يخدم النبي صلى الله عليه وسلم فديت إليه اليهود فلم يزلوا به حتى أخذ من مشاطة رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وعدة من أسنان مشطه فأعطاهم اليهود فصعروه فيها وتولى ذلك لبيد بن الأعصم رجل من اليهود فنزلت السورتان فيه (ق) عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم سحر حتى كان يخيل إليه أنه يصنع الشيء ولم يصنعه وفي رواية أنه يخيل إليه فعل الشيء وما فعله حتى إذا كان ذات يوم وهو عندى دعا الله ودعاه ثم قال اشعرت يا عائشة أن الله قد أفتاني فيما استفتيته فيه قالت وماذا لك يارسول الله قال جاءني رجلان فجلس أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي ثم قال أحدهما لصاحبه ما وجع الرجل قالوا طيبوب قال ومن طيبه قال لبيد بن الأعصم اليهودي من بني زريق قال فيملاذا قال في مشطه ومشاطته وجف طلمعة ذكر قال فأين هو قال في بئر ذروان ومن الرواة من قال في بئر بني زريق فذهب النبي صلى الله عليه وسلم في أناس من أصحابه إلى البئر فنظروا إليه وأعلموا أنهم لم يروا له ما كان من ماء هاتين السورتين الحناء ولكأن تخاهما رؤس الشياطين قلت يارسول الله فأنزله قال أما أنا فقد عافاني الله وشعاني وخفت أن أئثر على الناس منه ثم روي في رواية للبخاري أنه كان يرى أنه يأتي النساء ولا يأتيهن قال سفيان وهذا أشد ما يكون من السحر إذا كان كذلك عن زيد بن أرقم قال سحر رجل من اليهود النبي صلى الله عليه وسلم فاشتكى ذلك أياما فأقامه جبريل فقال إن رجلا من اليهود سحرك وعقد لك عقدا في بئر كذا فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا فاستخرجها فجاء بها فلفها بفعل كل ما حل عقدة وحل ذلك خفة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما نشط من عقال فاذا كذلك اليهودي ولا رآه في وجهه قط أخرجه النسائي وروي أنه كان تحت صخرة في البئر فرفعوا الصخرة وأخرجوا جف الطلمعة فاذا فيه مشاطة من رأسه صلى الله عليه وسلم وأسنان من مشطه وقيل كان في وتر عقد عليه إحدى عشرة عقدة وقيل كان مغروزا بالابر فأنزل الله هاتين السورتين وهما إحدى عشرة آية سورة الفلق خمس آيات وسورة الناس ست آيات فكان كل

عليه وسلم رجل لا يقرأ قل هو الله أحد فقال وجبت فقييل يارسول الله ما وجبت قال وجبت لله الجنة (سورة الفلق مختلف فيها وهي خمس آيات) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (قل أعوذ برب الفلق) أي الصبح والمخلوق وهو

وادی جهنم اوجب فيها (من شر ما خلق) ای النار والشیطان وما موصولة والعائد مخذوف او مصدرية ويكون الخالق بمعنى المخلوق وقرأ ابوحنيفة رضي الله عنه من شر بالتثنية وما على هذا مع الفعل بتأويل المصدر في موضع الجر بدل ٤٠٨ من شر ای من خلقه ای من خلق شر او زائدة

ان القادر على ازالة هذه الظلمة عن العالم قادر على ان يدفع عن المستعبد ما يخافه ويخشاه وقيل ان طلوع الصبح كالمثل المجي الفرج فكما ان الانسان ينتظر طلوع الصبح فكذلك الخائف يتقرب مجي الصباح وقيل ان تخصيص الصبح بالذكر في هذا الموضع لانه وقت دعاء المضطرين واجابة الملهوفين فكأنه يقول قل أعوذ برب الوقت الذي يفرج فيه هم المهمومين والمغمومين وروى عن ابن عباس ان الفلق سجن في جهنم وقيل هو وادی جهنم اذا فتح استعاذ أهل النار من حره ووجهه ان المستعبد قال أعوذ برب هذا العذاب القادر عليه من شر عذابه وغيره وروى عن ابن عباس ايضا ان الفلق الخلق ووجه هذا التأويل ان الله تعالى فلق ظلمات بحر العدم بما يجد الا نور وخلق منه المخلق فكأنه قال قل أعوذ برب جميع الممكنات ومكون جميع المحدثات (من شر ما خلق) قيل ير يديه ابليس خاصة لانه لم يخلق الله خلقا هو شر منه ولان السحر لا يتم الا به وبأعوانه وجنوده وقيل من شر كل ذي شر وقيل من شر ما خلق من الجن والانس (ومن شر غاسق اذا وقب) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر الى القمر فقال يا عائشة استعيني بالله من شر هذا فان هذا هو الغاسق اذا وقب أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح فعلى هذا الحديث المراد به القمر اذا خسف واسود ومعنى وقب دخل في الخسوف أو اخذ في الغيوبة وقيل سمي به لانه اذا خسف اسود وذهب ضوؤه وقيل اذا وقب دخل في المحاق وهو آخر الشهر وفي ذلك الوقت يتم السحر المورث للتمريض وهذا مناسب لسبب نزول هذه السورة وقال ابن عباس الغاسق الليل اذا وقب الى اقبل بظلمته من المشرق سمي الليل غاسقا لانه أبرد من النهار والغسق البرد وانما أمر بالتعوذ من الليل لان فيه تنتشر الآفات ويقل فيه الغوث ويتم السحر وقيل الغاسق الثريا اذا سقطت وغابت وقيل ان الاسقام تكثر عند وقوعها وترتفع عند طلوعها فلهذا أمر بالتعوذ من الثريا عند سقوطها (ومن شر النفاثات في العقد) يعني السواحر التي ينقش في عقد الخيط حين يرقين عليها وقيل المراد بالنفاثات ابديد الاعصم الذي يسحر النبي صلى الله عليه وسلم والنفت النفع مع ريق قليل وقيل انه النفع فقط واختلفوا في جواز النفع في الرقي والتعاويذ الشرعية المستحبة فجوزه الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم يدل عليه حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مرض أحد من أهله نقت عليه بالمعوذات المحدثات وأتذكر جماعة التفل والنفت في الرقي وأجازوا النفع بالريق قال عكرمة لا ينبغي للراقي أن ينقش ولا يمسح ولا يعقد وقيل النفت في العقد انما يكون مذموما اذا كان سحرا مضرا بالارواح والابدان واذا كان النفت لاصلاح الارواح والابدان وجب ان لا يكون مذموما ولا مكروها بل هو مندوب اليه (ومن شر حاسد اذا حسد) الحاسد هو الذي يفتي زوال نعمة الغير وربما يلدن مع ذلك سعي فذلك أمر الله تعالى بالتعوذ منه وأراد بالحاسد هنا اليهود فانهم كانوا يحسدون النبي صلى الله عليه وسلم أو أيديس الاعصم وحده والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده واسرار كتابه

(ومن شر غاسق اذا وقب) الغاسق الليل اذا نشف ظلامه ووقبه دخول ظلامه في كل شيء وعن عائشة رضي الله عنها أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فأشار لي القمر فقال تعوذ بالله من شر هذا فانه الغاسق اذا وقب ووقبه دخوله في الكسوف واسوداده (ومن شر النفاثات في العقد) النفاثات النساء او النفوس او الجماعات السواحر التي يقعن عقد في نجوما وينقش عليها ويرقن والنفت النفع مع ريق وهو دليل على بطلان قول المعتزلة في انكار تحقق السحر وظهور اثره (ومن شر حاسد اذا حسد) أي اذا أظهر حسده وعمل بمقتضاه لانه اذا لم يظهر فلا ضرر يعود منه على من حسده بل هو الضار لنفسه لا غنما به بسور غيره وهو الاسف على الخير عند الغير والاستعاذة من شر هذه الاشياء بعد الاستعاذة من شر ما خلق اشعار بأن شر هؤلاء اشد وختم بالحسد ليعلم انه شرها وهو أول ذنب عصي الله به في السماء من ابليس وفي الارض من قابيل وانما عرفت بعض المستعاذ منه ونكر بعضه لان كل نفاثة شريرة فلذا عرفت النفاثات ونكر غاسق لان كل غاسق لا يكون فيه الشر انما يكون في بعض دون بعض وكذلك كل حاسد لا يضرب حسد يكون محمدا كالحسد في الخيرات والله أعلم

(سورة الناس مختلف فيها وهي ست آيات) * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(قل أعوذ برب الناس) أي ربهم ومصالحهم (ملك الناس) مالكتهم ومدير أمورهم (اله الناس) معبودهم ولم يكتب بألفها المضاف اليه مرة واحدة لان قوله ملك الناس اله الناس عطف بيان لرب الناس لانه يقال لغيره رب الناس وملك الناس واما اله الناس فخاص لا شركة فيه وعطف البيان للبيان فكان مظنة للاظهار دون الاضمار وانما اضيف الرب الى الناس خاصة وان كان رب كل مخلوق تنريف لهم ولان الاستعاذة وقعت من شر الموسوس في

* (تفسير سورة الناس وهي مدنية وقيل مكية) *

والاول أصح وهي ست آيات وعشرون كلمة وتسعة وسبعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (قل أعوذ برب الناس) انما خصص الناس بالذكر وان كان رب جميع المحدثات لانه لما أمر بالاستعاذة من شر الوسواس فكأنه قال أعوذ من شر الموسوس الناس ربهم الذي يملك عليهم أمورهم وهواهم ومعبودهم فانه هو الذي يعبد من شرهم وقيل أن أشرف المخلوقات هم الناس فلهذا خصهم بالذكر (ملك الناس اله الناس) انما وصف نفسه أولا بأنه رب الناس لان الرب قد يكون

صدور الناس فكأنه قيل أعوذ من شر الموسوس الى الناس ربهم الذي يملك عليهم أمورهم وهواهم ومعبودهم وقيل اراد بالاول ملكا المطلق ومعنى الربوبية يدل عليه وبالنسبة للشباب ولغظ الملك النبي عن السياسة يدل عليه وبالنسبة للشيوخ واقتض الإله المنبي عن العبادة يدل عليه وبالأربع الصالحين اذا شيعان مولع باغوائهم وبالحامس المفسدين

لعطفه على المعوذته (من شر الوسواس) هو اسم بمعنى الوسوسة كالزوال بمعنى الزلزلة وأما المصدر فوسواس بالكسر كالززال والمراد به الشيطان سمي بالمصدر كانه وسوسة في نفسه لانها شغله الذي هو عاصف عليه وأريد ذو الوسواس والوسوسة الصوت الخفي (الخناس) الذي عادته ان يخنس منسوب الى الخنوس وهو التأخر كالعواج والبنات لما روى من سعيد ابن جبير اذا ذكر الانسان ربه خنس الشيطان وولى واذا غفل رجع ووسوس اليه (الذي يوسوس في صدور الناس) في محل الجهر على العفة والرفع والنصب على الشتم وعلى هذين الوجهين يحسن الوقف على الخناس (من الجنة والناس) بيان للذي يوسوس على ان الشيطان ضربان جنى وانسى كما قال شياطين الانس والجن ومن أبى ذر رضى الله عنه انه قال لرجل هل تعوذت بالله من شيطان الانس روى أنه عليه السلام سهر فرفض فجاءه ملكان وهو نائم فقال احدهما لصاحبه ما باله فقال طب قال ومن طبه قال ليديبن اعصم اليهودى قال وبم طبه قال بمشط ومشاطة في جف طلعة تحت راعونة في بتردى أروان فانتبه صلى الله عليه وسلم فبعث زبيرا وعليه رضى الله عنهم فنزحوا ماء البئر واخرجوا الجف فاذا فيه مشاطة رأسه واسنان من مشطه واذا فيه وتر معقوفه احدى عشرة عقدة مغروزة بالبرق فزلات هاتان السورتان فكلما قرأ جبريل آية انحلت عقدة حتى قام عليه السلام عند انحلال العقدة الاخيرة كأنه ناشط من عقال وجعل جبريل يقول باسم الله ارقبك والله يشفيك من كل داء يؤذيك ولهذا جوز الاسترقاء بما كان من كتاب الله وكلام رسوله عليه السلام لا بما كان بالسرانية والعبرانية والهندية فانه لا يحل اعتقاده ولا اعتنا عليه ونعوذ بالله من شرور انفسنا ومن سيئات اعمالنا وأقوالنا ومن شر ما عملنا وما لم نعمل ونشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله ونبهه وصفه ارسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون وصلى الله على

ملكنا وقد لا يكون ملكا نبيه بذلك على انه ربهم وملكهم ثم ان الملك لا يكون الها فنبه بقوله اله الناس على ان الالهية خاصة بالله سبحانه وتعالى لا يشارك فيها أحد والسبب في تكرير لفظة الناس يقتضى مزيد شرفهم عن غيرهم (من شر الوسواس) يعنى الشيطان ذا الوسواس والوسوسة الدمز والصوت الخفي (الخناس) يعنى الرجاء الذى من عادته ان يخنس اى يتأخر قيل ان الشيطان جاثم على قلب الانسان فاذا غفل وسوسا وسوس واذا ذكر الله تعالى خنس الشيطان عنه وتأخر وقال قتادة الخناس له خرطوم كثير ملوم الكلب وقيل كثير ملوم الخنزير في صدر الانسان فاذا ذكر العبد ربه خنس وقال رأسه كراس الحية واضع رأسه على ثمرة القلب عسه ويجذبه فاذا ذكر الله تعالى خنس واذا لم يذكر الله تعالى رجع ووضع رأسه على القلب فذلك قوله تعالى (الذى يوسوس في صدور الناس) يعنى بالكلام الخفى الذى يصل مفهوما الى القلب من غير سماع والمراد بالصدر القلب (من الجنة) يعنى الجن (والناس) وفي معنى الآية وجهان أحدهما ان الناس لفظ مشترك بين الجن والانس ويدل عليه قول بعض العرب جاء قوم من الجن فقيل من أنتم قالوا أناس من الجن وقد سماهم الله تعالى رجالا في قوله يعوذون برجال من الجن فعلى هذا يكون معنى الآية ان الوسواس الخناس يوسوس للجن كما يوسوس للانس والوجه الثاني ان الوسواس الخناس قد يكون من الجنة وهم الجن وقد يكون من الانس فكما ان شيطان الجن قد يوسوس للانسان تارة ويخنس أخرى فذلك شيطان الانس قد يوسوس للانسان كالناصح له فان قيل زاد في الوسوسة وان كره السامع ذلك تخنس وانقبض فكأنه تعالى أمر ان يستعاض به من شر الجن والانس جميعا (ق) عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أوى الى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم ينفث فيه ما يقرأ قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما على رأسه وما أقبل من جسده يفعل ذلك ثلاث اوقات عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات وينفث فلما اشتد وجعه كنت أقرأ عليه وأمسح عنه بيديه رجاء بركتهما أخرجه مالك في الموطأ والمسما بمعوذاه (ق) عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا حسد الا في اثنتين رجل آتاه الله القرآن فهو يؤول به آناه الليل واطراف النهار ورجل آتاه الله مالا فهو ينفق منه آناه الليل واطراف النهار عن ابن عباس قال قيل يا رسول الله أى الاعمال أحب الى الله تعالى قال المحال المرئى قبل وما المحال المرئى قال الذى يضرب من أول القرآن الى آخره كلما حل ارتحل أخرجه الترمذى والله سبحانه وتعالى أعلم بمسراده وأسرار كتابه

تم
٣

* (يقول محمده محمد السملوطي) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

الحمد لله الذي أتم ما ارتضاه دية الخيرية من اصفياه ونور بصائر خاصته حتى اهتدوا الى حقيقة ما أودعه في كتابه من محاسن آلائه فنظم واعقد الالاعه من معانيه في سلك البيان ونسجوا حلال الفصاحة من مبادئه على منوال الاتقان والصلاة والسلام على سيدنا محمد الفاتح لما أغلق من آياته المتشابهات المبين لما كُنت سرائره من أسرار آياته المحكمات المحترقة صب السبق في ميادين المبارزة بتجامع البراهين وانج السالم من المنالم في الجحارة باعتصامه بعصمة ما نزل عليه قرآنه عريضا غير ذي عوج وعلى اله الذين انتقدت لهم المعارف في أذمة العوارف سمعوا وطوعا وصحابة الذين شيدوا إخوان الفضائل وجعلوا شوارد الفواضل جمعا امام بعد فان لكل أمر قواما ولكل أمل مراما وقوام كل الأمور ومرام كل أمل معرفة كتاب الله المنزّل على امام المرسلين المعصومين من الزبغ والزلل اذ بادار حق معانيه تهنتر معاطف الالباب وبالأحاطة بشمول مبادئه جميع الفنون تنبّه المسامع عجايبا وأى العجايب وبإشراق شمس انبائه تنضح سبل الرشاد ويبدر ويدور حركه يدرك كل مراد
فجعلت سواد قلبي برجه * وحتى اضلعي له أفلاكا

وبقطف ثمار حقائقه من افنان المدارك يعرف ان هذا غراس اليقين ولا عبرة بغراس الاوهام وبورود الافهام على جداول دقائمه تصدر رايوية عن البحر بعد مقاساة ذلك الاوام ولا سبيل الى كشف الكل عن هذه المخدرات والتمتع بكواعب هذه اللطائف في حال الآيات الاعمارة كتب الائمة المفسرين والوقوف على حقائق ما سطروه في طروس اليقين وان هذين الكتابين واسطة عقدها واكليل تاجها ومنزلة سعدا دخل مؤلفاهما على حقائق التحقيق من مجازها وخاصا ببحر دقائقي التدقيق حتى أخرج كل عويصة الى معالم ابرازها اخيا كل منهما اليالية في تدبر الآيات حتى أمات اشباح الاوهام وجرد سيف ذكائه ففتح مدن البيان بمجرد ذلك الصمصام فبلى براعة كل منهما كان الناس أمة واحدة وعلى بلاغته ضربت سرادق الاجماع وجعله لكل فائدة

من كل معنى يكاد الميت يفهمه * لطفا ويعبده القراطس والقلم

فله درهما حيث غرس الناعراس علومهم ما فعلنا عند قطف ثمارها حلاوة غرس الكرام وحققة الناس والمحق أحق أن يتبع انهما القديران على كل كلام في كل مقام وبين لنا كل منهما كيف اقتداه على هذا وكيف كان لهذه الجواهر يدي فقال انما أوتيته على علم عندي

ما كنت أحسب ان النيرات غدت * يصيدها شرك الالهام والفكر

ترفع الفاظهم معاطف سامعها وتسمة عبد النبي في محارب معانيها القت عصا عجايزها فالتفت حبال الاباطيل وتحدثت بياها آياته عند مضائق البلاغ فالتقوا السمع وتركوا غيرهما من الاقاول فلهذا التزم طبعهما السيد الاوحد والجليل الامجد انسان عين تحار المصربين وقره عين اكبرهم الفاضلين حضرة السيد حسن موسى العقاد ايثار النثر فضل هذين الكتابين وحب النفع المسلمين بهذين المؤلفين فأجري جداول تداولهما بعد أن أصبح ما ذكرهما غورا وازاع سر حكمة تهما بعد ان لم يستطع أحد عليه خبرا ونظم عقدهما بعد تبديده وسهل خزن تناولهما بعد احتفاله بالاهوال لم يده

والبسمة محل الطروس الموشاة بطراز المداد بعد أن البسمات شهرتهما نديل الحمداد
فكساها العلاء ثوب بهاء * وسقاها الجمال ماء الشباب
وكان طبعهما مطبعة حضرة السيد ابراهيم المولى الحى وكان اتمام تحبيرهما واكمال اوضاع تحزيرهما
في أوائل شهر اتمام الشعائر من سبع وثمانين من القرن الثالث عشر من هجرة سيد الاوائل والاواخر
عليهم الصلاة والسلام ما فاح مسك ختام

منحروسة مصر

4845